

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى آله
وبعد فقد قام الباحث بتصحيح الأخطاء والملاحظات
التي ذكرتها في المناقشة والله ولي التوفيق.

عضو لجنة المناقشة

حكمت بشرى بن

١٤١٤/١٢/٢٢هـ

عضو اللجنة
عمر بن محمد

١٤١٤/١٢/٢٢هـ

المملكة العربية السعودية

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية

الكفاية في التفسير

للإمام أبي عبد الرحمن اسماعيل بن أحمد بن عبد الله الحيري النيسابوري الضريع

المتوفى سنة ٥٤٣٠ هـ

دراسة وتحقيق

من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة الأعراف

اعداد الطالب

علي بن غازي بن نماء التويجري

لنيل درجة العالمية العالية (الدكتوراه)

اشراف

فضيلة الشيخ / عبدالله بن محمد الغنيمان

الجزء الأول:

١٤١٤هـ



المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١).
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (٢). ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٣).
 أما بعد:

فقد اقتضت حكمة الله أن جعل خاتم كتبه القرآن وأنزله على خاتم أنبيائه وأفضلهم محمد بن عبد الله ﷺ، وجعله مهيمناً على ما قبله من الكتب كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ (٤)، وجعله تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين فقال تعالى: ﴿وَنَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ (٥) وتكفل بحفظه فقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (٦). ووعد من اتبعه بعدم الضلال وعدم الشقاء فقال تعالى: ﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (٧) قال ابن عباس: أجاز الله تابع القرآن من أن يضل في

١ - سورة آل عمران آية (١٠٢).

٢ - سورة النساء آية (١).

٣ - سورة الأحزاب آية (٧١، ٧٠).

وهذه خطبة الحاجة التي كان يعلمها رسول الله ﷺ أصحابه، جمع طرقها وخرجها وحكم عليها الشيخ الألباني في مؤلف صغير سماه خطبة الحاجة.

٤ - سورة المائدة آية (٤٨).

٥ - سورة النحل آية (٨٩).

٦ - سورة الحجر آية (٩).

٧ - سورة طه آية (١٢٣).

الدنيا أو يشقى في الآخرة (١).

ولهذا عقل السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار وعلى أثرهم التابعون لهم بإحسان هذا الأمر فتعلموا القرآن وعملوا به وتلوه آناء الليل وأطراف النهار فصلحت أحوالهم وزكت نفوسهم وأثمر الإيمان في قلوبهم حتى كانوا بحق خير أمة أخرجت للناس ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها . ولم تقف جهود السلف عند هذا الحد بل ألفوا المؤلفات وصنفوا المصنفات في تفسيره فشرحوا غامضه وبيّنوا مشكله وقرّبوه إلى أفهام الناس فخلّفوا لنا تراثاً ضخماً يعرف ذلك من ألقى نظرة عابرة على فهارس المكتبات. فجزاهم الله كل خير وأجزل مثوبتهم، ورزقنا العمل بكتابه وسنة رسوله إنه ولي ذلك والقادر عليه.

أسباب اختيار الموضوع:-

لما كان لابد لمن أن أراد أن يواصل في مرحلة الدكتوراه أن يقدم بحثاً علمياً ينال به تلك الدرجة العلمية، شرعت في التردد على مكتبات المخطوطات والنظر في كتب الفهارس التي تُعنى بذلك فوقفت على تفسير الإمام أبي عبد الرحمن إسماعيل بن أحمد الحيري المسمى الكفاية في التفسير. واطلعت عليه فرغبت أن يكون موضوع رسالتي وذلك لما اشتمل عليه من التفسير والقراءات والأحكام الفقهية ولتقدم عصر مؤلفه وروايته في مواطن كثيرة منه بالإسناد ولكونه وسطاً بين الإيجاز والاطناب. ومساهمة في إخراج هذا الكتاب من خزانة المخطوطات، تقدمت إلى قسم التفسير بكلية القرآن الكريم بطلب الموافقة على تحقيق جزء منه من أول الفاتحة إلى نهاية الأعراف، وتمت الموافقة على ذلك ولله الحمد.

خطة البحث:-

- ١- أخرج الحاكم في مستدركه (٢/٢٨١) بلفظ مقارب، وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٦٠٧/٥) لسعيد بن منصور والفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وآخرين.

قسمت العمل في هذه الرسالة إلى قسمين:

القسم الأول: قسم الدراسة وجعلته في فصلين:

الفصل الأول: مايتعلق بالمؤلف وجعلته في سبعة مباحث:

المبحث الأول: اسم المؤلف وكنيته ونسبه .

المبحث الثاني: مولده ونشأته ورحلاته .

المبحث الثالث: شيوخه وتلاميذه .

المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه .

المبحث الخامس: عقيدته ومذهبه الفقهي .

المبحث السادس: مؤلفاته .

المبحث السابع: وفاته .

الفصل الثاني: مايتعلق بالكتاب وجعلته في خمسة مباحث:

المبحث الأول: اسم الكتاب وتوثيق نسبه للمؤلف .

المبحث الثاني: وصف نسخه الخطية .

المبحث الثالث: منهج المؤلف فيه .

المبحث الرابع: مصادر المؤلف فيه .

المبحث الخامس: قيمته العلمية والمآخذ عليه .

القسم الثاني: قسم التحقيق ويتضمن:

١- تحقيق النص وخدمته على ما ذكر في العمل في التحقيق .

٢- خدمته بفهارس علمية .

وبعد فأشكر الله الذي مأمسى ولا أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقه إلا
منه وحده لا شريك له على ما من به من التوفيق والسداد .

ثم أشكر القائمين على الجامعة الإسلامية وعلى رأسهم معالي الرئيس
الدكتور/ عبدالله بن صالح العبيد . وفضيلة رئيس قسم الدراسات العليا
وفضلية عميد كلية القرآن . على ما يقومون به من جهود مباركة لخدمة طلبة
العلم الشرعي وتيسير سبيله . وأسأل الله أن يجعل ذلك في ميزان حسناتهم .

وأخص بالشكر من كان له الفضل عليّ بعد الله في إخراج هذه الرسالة
فضيلة شيعي الشيخ/ عبدالله بن محمد الغنيان الذي تفضل بالإشراف على
هذه الرسالة . وكان خير موجه ومعين ومسدد . ولم يأل جهداً في ذلك رغم
كثرة مشاغله العلمية . فأسأل الله أن يبارك في علمه وأن يجزل مثوبته وأن يجزيه
عني خير الجزاء .

كما أشكر كل من مد لي يد العون والمساعدة وأدعوا الله أن يشكر سعيه
ويعظم أجره وأسأله سبحانه وتعالى أن يوفق الجميع لما يحب ويرضى . وأن
يسدد الخطى ويهب الإخلاص والعمل . إنه ولي ذلك والقادر عليه وصلى الله
وسلم على نبينا محمد .

الباب الأول مايتعلق بالمؤلف

- الفصل الأول: مايتعلق بالمؤلف ويشتمل على سبعة مباحث وهى:
- المبحث الأول: اسمه وكنيته ونسبه.
 - المبحث الثانى: مولده ونشأته وحياته.
 - المبحث الثالث: شيوخه وتلاميذه.
 - المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه.
 - المبحث الخامس: عقيدته ومذهبه الفقهي.
 - المبحث السادس: مؤلفاته.
 - المبحث السابع: وفاته.

المبحث الأول:

اسمه وكنيته ونسبه

اسمه: هو إسماعيل بن أحمد بن عبدالله الحيري
النيسابوري الضرير (١).

وقد أتفقت المراجع التي ترجمت له على تسميته بإسماعيل بن أحمد كما
أتفقت المراجع التي ذكرت جده (٢) على أن اسمه عبدالله ولم تزد على ذلك.
وكنيته: أبو عبدالرحمن (٣) ويقال أبو عبدالله (٤).

١ - انظر في ترجمته:

تاريخ بغداد (٣١٤، ٣١٣/٦)، المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور لعبد الغافر بن إسماعيل
الفارسي ص (١٢٩)، الإكمال (٤٣/٣) الأنساب (٢٩٨/٢) المنتظم (٢٧٤/١٥) معجم الأدباء
(١٢٩، ١٢٨/٦) طبقات الشافعية لأبي عمرو بن الصلاح (٤٢٣، ٤٢٢/١) سير أعلام النبلاء
(٥٣٩/١٧) العبر (٢٦٢/٢) الوافي بالوفيات (٨٤/٩) نكت الهميان ص (١١٩) طبقات
الشافعية الكبرى للسبكي (٢٦٦، ٢٦٥/٤) طبقات الشافعية للأسنوي (١٥٠/٢) البداية والنهاية
(٥١/١٢) طبقات الشافعية لابن قاضي شهبه (٢١٠/١) طبقات المفسرين للسيوطي ص
(٣٥) طبقات المفسرين للداودي (١٠٦/١) كشف الظنون (٤٤٢/١)، (١٤٩٨/٢) شذرات
الذهب (٢٤٥/٣) هدية العارفين (٢٠٩/١) الاعلام (٣٠٩/١) معجم المؤلفين (٢٦٠/٢) سلم
الوصول إلى طبقات الفحول ص (١٩١) ذكره محقق معجم الأدباء (١٢٨/٦) وأورد ما فيه عن
المؤلف ولم أستطع الحصول عليه وكتاب في التراجم مخطوط بمكتبة الظاهرية تحت رقم
(٤٦١٦) ل (٩ب) ذكره فضل الرحمن الأفغاني في تحقيقه لوجوه القرآن للمؤلف ص (٩)
ورضا كحاله عند ترجمته للمصنف في معجم المؤلفين (٢٦٠/٢).

٢- وهي المراجع السابقة ماعدى سير أعلام النبلاء، والأنساب، وشذرات الذهب.

٣- ذكر ذلك أكثر من ترجم له. انظر مصادر ترجمته أعلاه.

٤- ذكره ياقوت في معجم الأدباء (١٢٨/٦) وإسماعيل باشا في هدية العارفين (٢١٠/١)،
وحاجي خليفة في كشف الظنون مع أنه ذكر عنه أيضاً ما ذكره الجمهور في معرض ذكره
لكتابه الذي نحن بصده، انظر كشف الظنون (١٤٩٨/٢).

ويغلب على الظن أن هذه الكنية ليست صحيحة وإنما هي من تحريف النساخ أو وهم من
ياقوت الحموي رحمه الله وتبعه عليه إسماعيل باشا، وحاجي خليفة وذلك لامور: منها: أن

نسبه:

جاء في نسبه الحيري. النيسابوري، الضرير(١).

فأمّا الحيري: نسبه الى الحيرة - بالحاء المهملة والياء المثناه - محلة كبيرة مشهورة بنيسابور(٢) إذا خرجت منها على طريق مرو(٣). ينسب إليها كثير من المحدثين كالمؤلف وأبي بكر احمد بن الحسن الحيري(٤) وأبو

كتب المؤلف التي وصلت اليها نصت على ان كنيته ابو عبدالرحمن ففي كتابه الكفاية في التفسير - موضوع التحقيق - ساق راوي الكتاب سنده عن تلميذ المؤلف الذي قرأه وسمعه منه وهو احمد بن محمد الزنجوي - ونص فيه على تكنيته بأبي عبدالرحمن. انظر ص (٧١٠) وكذلك في ص (٧٩٠) وقد جاءت تكنيته بذلك ايضاً في نسخ هذا الكتاب الأخرى انظر وصف النسخ المخطوطة، وفي كتابه وجوه القرآن نص في أوله ص (٥١) في موضعين على ان كنيته أبو عبدالرحمن.

ومنها أن ياقوت الحموي نقل ماكتبه عن عبدالغافر بن اسماعيل صاحب كتاب المنتخب لتاريخ نيسابور كما نص على ذلك في معجم الأدباء (١٢٩/٦) وبالتتبع تبين ان عباراته منقولة من كتاب المنتخب والذي في المنتخب تكنيته بأبي عبدالرحمن.

ومنها: كثرة المراجع التي نصت على أن كنيته أبو عبدالرحمن حيث قاربت عشرين مرجعاً. ومنها: أن تلميذه البغدادي الذي سمع منه وقرأ عليه وهو من اعرف الناس به كناه بأبي عبدالرحمن، والله أعلم

١- انظر في ذلك مصادر ترجمة المؤلف.

٢- نص على ذلك السمعاني في الانساب (٢٩٨/٢) وياقوت في معجم الأدباء (١٢٩/٦) وأبي عمرو بن الصلاح في طبقات الشافعية (٤٢٢/١) والصفدي في الوافي بالوفيات (٨٤/٩) وفي نكت الهميان (١١٩) وابن قاضي شهبه في طبقات الشافعية (٢١١/١) واسماعيل باشا في هدية العارفين (٢٠٩/١) والزركلي في الاعلام (٣٠٩/١) ورضا كحاله في معجم المؤلفين (٢٦٠/٢).

٣- انظر التعريف بها عند اول موطن وردت فيه في قسم التحقيق ص (١).

٤- هو ابو بكر احمد بن الحسن بن احمد بن محمد بن أحمد بن حفص الحيري الحرشي قاضي نيسابور فاضل غزير العلم رحل إلى العراق والحجاز وحدث عن الأصم وابن عدي وابن دحيم وغيرهم روى عنه جماعة منهم الحاكم والبيهقي وأبو صالح المؤذن وغيرهم مات سنة احدى وعشرين واربعمائة انظر الانساب (٢٩٨/٢) سير اعلام النبلاء (٣٥٦/١٧).

عمرو محمد بن أحمد بن حمدان الحيري (١) وغيرهم (٢)، ويذكر ياقوت (٣) عن أبي البركات مسعود بن عبدالرحيم بن أبي بكر الحيري (٤) ان اجداد أبي بكر الحيري (٥) كانوا من حيرة الكوفة (٦) ثم يقول ياقوت «فعلى هذا يحتمل أن يكونوا توطنوا محلة بنيسابور فنسبت المحلة اليهم كما ينسب بالكوفة والبصرة كل محلة الى قبيلة نزلوها» والله اعلم.

وقد خربت هذه المحلة افاده ياقوت بقوله: (وهي الآن خراب) (٧).

وجاء في شذرات الذهب (٨) تسميته بالجيزي بالجيم والزاي، وفي كشف الظنون (٩) «الجيري» بالجيم وفي البداية والنهاية (١٠) «الخيرى» بالخاء وكل

١- وهو احمد شيخ المؤلف وانظر ترجمته ص (١٥-ق).

٢- انظر الانساب (٢٩٨/٢) فقد ذكر جمعاً من العلماء المنسوبين إليها.

٣- انظر معجم البلدان (٢٣١/٢).

٤- هو سبط أحمد بن الحسن الحيري المترجم سابقاً فيما ذكره ياقوت في المرجع السابق ولم اجد له ترجمة.

٥- هو احمد بن الحسن وقد سبقت ترجمته قريباً.

٦- حيرة الكوفة هي الحيرة المشهورة التي إذا اطلق هذا الاسم ينصرف اليها وهي مدينة كانت على ثلاثة اميال من الكوفة على موضع يقال له النجف وتعرف بهذا الاسم اليوم تقع على شاطئ الفرات الغربي في العراق كانت قديماً عاصمة ملك لخم المشهورين بالمناذرة. انظر معجم البلدان (٣٢٨/٢) ومعجم المعالم الجغرافية (١٠٨، ١٠٧).

٧- انظر معجم الأدباء (١٢٩/٦) وقد خربت سنة ثمانى عشرة وستمائة بخراب نيسابور كما سيأتي قريباً.

٨- انظر ج (٢٤٥/٣).

٩- انظر ج (٤٢٢/١).

١٠- انظر ج (٥١/١٢).

ذلك تصحيف أو خطأ مطبعي(١).

والنيسابورية نسبة لمدينة نيسابور ونيسابور بفتح أوله مدينة عظيمة من أهم مدن المشرق الإسلامي ومن أكبر مدن خراسان مستوية الأرض جميلة الهواء تقع على بعد أربعين فرسخاً من سرخس(٢)، وعلى بعد مائة وستون فرسخاً من الري(٣)، افتتحها المسلمون في أيام عثمان بن عفان وتخرج منها طوائف كثيرة من العلماء خربها التتار سنة ثمان مائة وستة(٤).

ويقال له الضرير لأنه ضرير البصر(٥) ولذلك ترجمه الصفدي في نكت الهميان في نكت العميان(٦).

.....

١- يؤكد ذلك ما سبق قريباً من نص بعض العلماء على أنه من حيرة نيسابور.

٢- انظر التعريف بها ص (٢٣) ضمن النص المحقق.

٣- هي إحدى مدن خراسان في المشرق الإسلامي كانت مدينة مشهورة من أمهات البلاد تخرج منها جماعة من العلماء وفتحت في عهد عمر بن الخطاب. انظر معجم البلدان (١١٦/٣-١٢٢).

٤- انظر في ذلك معجم البلدان (٣٣١/٥-٣٣٣)، الروض المعطار (٥٨٨).

٥- وصفه بذلك كل من ترجمه. انظر مصادر ترجمته فيما سبق ص (١).

٦- انظر ص (١١٩).

المبحث الثاني: مولده ونشأته ورحلاته:

١- مولده:

ولد الإمام أبو عبد الرحمن الحيري في رجب سنة إحدى وستين وثلاثمائة (١) على الصحيح.

وقيل: ولد سنة إحدى عشرة وثلاثمائة (٢).

وقيل: ولد في رجب سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة (٣).

والقولان الأخيران غير صحيحين بدليل ما ذكره تلميذه البغدادي في تاريخ بغداد (٢١٤/٦) حيث قال: «سئل اسماعيل الحيري عن مولده فقال وأنا اسمع: ولدت في رجب من سنة إحدى وستين وثلاثمائة» أهـ. فهذا خبره بنفسه عن نفسه رواه أحد تلاميذه وسطره في مؤلفه.

٢- نشأته:

لم أجد فيما بين يدي تفصيلاً عن نشأته وبداية طلبه إلا أن الذي يغلب على المتجهين لطلب العلم في زمانه الاهتمام بالعلم والأخذ عن العلماء منذ الصغر والدراسة في الكتاتيب في سن مبكرة، وذلك مهياً لمؤلفنا في المحلة التي يقطنها الحيرة خصوصاً وفي نيسابور عموماً فقد كانتا موطن ومأوى كثير من العلماء يظهر ذلك لمن وقف على ما كتب عنهما في كتب الأنساب (٤).

وقد سلك المؤلف رحمه هذا المسلك يدل على ذلك روايته عن شيخه محمد بن أحمد بن سنان (٥) المتوفى سنة ست وسبعين وثلاثمائة حيث يكون عمره

.....

١- نص عليه أكثر من ترجم له، انظر في ذلك مصادر ترجمته ص (١).

٢- ذكره ياقوت في معجم الأدباء (١٢٩/٦).

٣- ذكره الاسنوي في طبقات الشافعية (١٥٠/٢).

٤- انظر مثلاً الاكمال لابن ماكولا (٤٢-٤٤). والانساب للسمقاني (٢٩٩، ٢٩٨/٢).

٥- (٥٥١، ٥٥٠/٥) ومعجم البلدان (٢٣١/٢) (٣٣٢، ٣٣١/٥) والروض المغطار (٥٨٨) وغيرها.

آنذاك خمس عشرة سنة على أكثر تقدير وقد يكون روى عنه قبل موته بمدة،
وهاهو في ثانيا هذا الكتاب ينص على تاريخ روايته عن شيخه أبي العباس
الأنماطي (١) فيقول في ص (٣٢١) (حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد
الأنماطي املاءً في شوال سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة....) وعمره آنذاك سبع
عشرة سنة.

وهذا قليل عرفناه من كثير هو في طي الكتمان عنا يدل على أن المؤلف
قد بذل جهداً في الطلب واخذ يحظ وافر من العلم في سن الصغر لان مرحلة
التحديث والرواية لابد ان تسبقها مرحلة الطلب والتعلم والاستعداد للتحمل
والرواية. والله اعلم.

٣- رحلاته: الذين وقفوا على كتبهم

أهمل المترجمون له هذا الجانب كالذي قبله الا ما اشار اليه عبد الغافر (٢)
والسيوطي (٣) وتلميذه الداودي (٤) اشارة اجمالية بقولهم «رحل في طلب
الحديث كثيراً» لكن من خلال تتبع اسانيده في هذا الكتاب تبين ان المؤلف
قد ارتحل في طلب العلم وفيما يلي بيان ذلك (٥).

رحلته الى اسفرائيين (٦):

رحل المؤلف الى اسفرائيين وروى فيها عن ابي نعيم عبد الملك بن الحسن

.....

٥- انظر ترجمته ضمن شيوخ المؤلف ص (١٣).

١- لم أجد له ترجمة.

٢- انظر المنتخب من سياق نيسابور ص (١٢٩).

٣- انظر طبقات المفسرين للسيوطي (٣٥).

٤- انظر طبقات المفسرين للداودي (١٠٦/١).

٥- لم استطع معرفة اي هذه الرحلات وقع أولاً ولذلك ساذكرها حسب ترتيب حروف
المعجم.

٦- انظر التعريف بها في أول ورود لها في هذا الكتاب ص (١٩٨).

الاسفرائيني كما في هذا الكتاب (١) ولاشك أنه لن يقتصر على شيخ واحد اذا رحل من اجل الحديث بل سيبدل جهده في الأخذ عن اكبر عدد يمكنه ان يأخذ عنهم من أهل هذا البلد كما هو شأن العلماء وينسب الى هذه المدينة جمع من المحدثين (٢) ومن عاصر المؤلف منهم وروايته عنهم ممكنة: ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الاسفرائيني (٣)، وابن السقا الاسفرائيني (٤)، وابو بكر محمد بن احمد بن عبد الوهاب الاسفرائيني (٥) وغيرهم.

رحلته الى بغداد:

لقد ارتحل المؤلف الى بغداد وهو في طريقه الى مكة يريد المجاورة فيها إلا انه لم يقدر له الحج في تلك السنة لفساد الطريق وكان ذلك سنة ثلاث وعشرين واربعمئة وقد لقيه في بغداد الخطيب البغدادي وقرأ عليه صحيح

١- انظر ص (١٩٨) وفيه «انا ابو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرائيني بها...» ثم ساق الاسناد.

٢- انظر الانساب (١٤٤/١) ومعجم البلدان (١٧٧/١، ١٧٨) فهرس سير اعلام النبلاء (٦١٠٦٠/٢٥).

٣- هو الامام الحافظ ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران الاسفرائيني رحل في طلب العلم كثيراً وصفه السمعاني بأنه بلغ رتبة الاجتهاد واستجمع شروط الامامة مات سنة ثمان مائة واربعمئة في نيسابور. انظر الانساب (١٤٤/١) سير اعلام النبلاء (٣٥٣/١٧).

٤- هو الامام الحافظ الناقد القاضي ابو الحسين علي بن محمد بن علي بن حسين بن شاذان بن السقا الاسفرائيني من اولاد ائمة الحديث سمع الكتب الكبار واملأ وصنف مات سنة اربع عشرة واربعمئة. انظر سير اعلام النبلاء (٣٥٥/١٧).

٥- هو الامام الحافظ المجود ابو بكر محمد بن احمد بن عبد الوهاب الاسفرائيني الحديثي الرحال ارتحل في طلب العلم كثيراً روى عنه الحاكم وغيره مات سنة ست واربعمئة. انظر سير اعلام (٢٤٥/١٧).

البخاري في ثلاثة مجالس (١) كما سيأتي (٢).

وقد ذكر البغدادي في ترجمته (٣) ما يدل على أنه قدم إلى بغداد وحدث عن جماعة من أهل الحديث بها فقال: «حدث ببغداد عن أبي طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن اسحاق بن خزيمة...» ثم سرد أربعة عشر اسماً من شيوخ المصنف. ولو ثبت هذا كان المؤلف قد قدم بغداد مرتين لأن محمد بن الفضل هذا قد توفي سنة سبع وثمانين وثلاثمائة وقدوم المؤلف الأخير لبغداد الأخير كما سبق كان سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة إلا أنه تبين لي أن قول البغدادي «حدث ببغداد» غير صحيح فهو وهم أو تحريف من النساخ ولعل المراد حدث بنيسابور» وذلك لما يلي:

١- أنه بالرجوع إلى ترجمة من ذكرهم بعد قوله «حدث ببغداد» تبين أن جمعا منهم لم يردوا ببغداد ولذلك لم يذكرهم البغدادي في تاريخ بغداد كابني طاهر محمد بن الفضل وأحمد بن إبراهيم العبدوي والحسن بن أحمد المخلدي، وأحمد بن محمد بن عمر الخفاف.

٢- أن سرد جميع شيوخ المؤلف في سياق قوله «حدث ببغداد» دليل على أنه أراد ذكر شيوخه لا من حدث عنهم ببغداد وهو من أهل نيسابور.

٣- أن جمعا ممن ترجموا له (٤) وفيهم بعض أئمة هذا الشأن كعبد الغافر (ه) والذهبي (٦) لم يذكروا ذلك واكتفوا بذكر شيوخه ونقلوا كلام الخطيب في

.....

١- انظر تاريخ بغداد (٦/٣١٤، ٣١٣).

٢- انظر ماسيأتي ص (٥٤٥).

٣- انظر المرجع السابق.

٤- انظر مثلاً الانساب للسمعاني (٢/٢٩٨) طبقات المفسرين للسيوطي (٣٥) طبقات المفسرين للداودي (١/١٠٦).

٥- انظر المنتخب لسياق نيسابور (١٢٩، ١٣٠).

٦- انظر سير اعلام النبلاء (١٧/٥٣٩).

قدوم المؤلف بغداد .

رحلته إلى سرخس (١):

لقد ارتحل المؤلف إلى سرخس وروى عن أهلها وقد نص في ثلاثة مواضع من هذا الكتاب (٢) على روايته عن شيخه زاهر بن أحمد السرخسي بسرخس إلا أن المراجع التي بين أيدينا لا تسعفنا بتفصيل رحلته إليها وروايته عن أهلها .

رحلته إلى كشميهن (٣):

لقد رحل المؤلف إلى كشميهن وسمع بها صحيح البخاري من محمد بن مكي الكشميهني (٤) وروى عنه في كتابه هذا ونص في أربعة مواضع (٥) على سماعه منه بها .

وبهذا يتبين أن المؤلف كان ممن رحل في طلب العلم وسافر وألتقى بالمشايخ وأفاد منهم وإن لم يصل إلينا ذلك مفصلاً .

١- انظر التعريف بها في أول ورود لها في النص ص (٢٣) .

٢- انظر ص (٢٣) (١١٨) (١٩٦) .

٣- انظر التعريف بها في أول ورود لها في النص ص (١١٦) .

٤- انظر ترجمته ص (٤٠) ضمن شيوخ المصنف .

٥- انظر ص (٣٦٦، ١٩٦، ١٩١، ١١٦) .

المبحث الثالث: شيوخه وثلاميده

أولاً: شيوخه:-

لقد عاش المؤلف رحمه الله في فترة ازدهر فيها العلم، والعلماء فيها كثر وذلك في أواخر القرن الرابع وأوائل الخامس، فكان له مشايخ اخذ العلم عنهم واستفاد منهم وحفظت لنا كتب التراجم جمعاً منهم وكان للبغدادي (١) في ذلك قصب السبق فقد ذكر أربعة عشر شيخاً للمؤلف، ووقفت على عدد آخر منهم من خلال هذا الكتاب وبلغ عددهم أربعين شيخاً وفيما يلي ذكرهم (٢):

١- أحمد بن ابراهيم (٣).

٢- أبو الحسن أحمد بن ابراهيم بن عبدويه بن سدوس الهذلي العبدوي النيسابوري (٤) سمع أبا العباس السراج وأبا بكر بن خزيمة وآخرين وسمع منه ابنه أبو حازم الحافظ والحاكم وآخرون وكان عارفاً زاهداً توفي في شهر رمضان سنة خمس وثمانين وثلاثمائة (٥).

٣- أحمد بن عبدالله الحيري (٦) والد المؤلف.

٤- أحمد بن عبدالعزيز بن محمد بن اسحاق بن قبيصة أبو حامد (٧)

.....

١- انظر تاريخ بغداد (٣١٣/٦، ٣١٤).

٢- ذكرت أسماء شيوخ المؤلف حسب حروف المعجم، ثم عند ذكر الشيخ اذكر في الحاشية المصدر الذي نص على أنه من شيوخه.

٣- روى عنه المؤلف في هذا الكتاب في أربعة مواضع هي (١٧٦، ١٨٥، ٢١٣، ٢٣٧) ولم استطع معرفته.

٤- ذكره الخطيب في تاريخ بغداد (٣١٣/٦) وعبد الغافر في المنتخب من سياق نيسابور ص (١٢٩).

٥- انظر الأنساب (١٣٤/٤)، سير اعلام النبلاء (٥٠٤/١٦).

٦- روى عنه المؤلف في كتابه هذا ص (٨٠٩) ونقل عنه ص (٣١٩) وصف حجر ابراهيم وموطىء القدم التي فيها ولم اجد له ترجمة فيما وقفت عليه.

٧- روى عنه المؤلف ص (٧١١) وانظر ترجمته في المنتخب ص (٨٣).

المولقباذي الثقة كان يسكن محلة بمولقباذ (١) وبيته بيت العدالة والحديث حدث عن ابي العباس الضبعي وابي الفضل احمد بن اسماعيل الازدي ثم عن ابي عمرو بن مطر وابي سهل الاسترابادي ولد سنة اثنين واربعين وثلاثمائة ومات في شهر ربيع الآخر سنة اربع عشرة واربعمئة (٢).

٥- احمد بن محمد بن احمد بن عمر الخفاف ابو الحسين النيسابوري القنطري (٣) الشيخ الامام الزاهد العابد مسند خراسان، قال الحاكم كان مجاب الدعوة سماعته صحيحة وبقي واحد عصره في علو الاسناد حدث عنه الحاكم، ومات سنة خمس وتسعين وثلاثمائة في ربيع الأول وله ثلاث وتسعون سنة (٤).

٦- ابو العباس احمد بن محمد بن اسحاق الانماطي (٥) روى عنه المؤلف سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة في شوال منها (٦).

٧- ابو الحسن ويقال ابو الحسين احمد بن محمد بن جعفر بن نوح بن بحير النيسابوري البحيري الشيخ الامام كان احد العدول الاثبات ومن بيت التزكية والعدالة له رحلة الى العراق سمع ابن خزيمة واما العباس السراج وسمع منه الحاكم سنة خمس وسبعين وثلاثمائة ومات في المحرم سنة ثمان

١- هي محلة كبيرة على طرف الجنوب من نيسابور ويقال لها «ملقاباج» تخرج منها جماعة كثيرة من العلماء والمحدثين. انظر الانساب (٤١٠/٥).

٢- انظر المنتخب ص (٨٣).

٣- ذكره الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٣١٢/٦) وعبدالغافر في المنتخب من سياق نيسابور ص (١٣٠).

٤- انظر سير اعلام النبلاء (٤٨١/١٦) وشذرات الذهب (١٤٥/٣).

٥- ذكره البغدادي في تاريخ بغداد (٣١٢/٦) وعبدالغافر في المنتخب من سياق نيسابور (١٢٩) وروى عنه المؤلف في كتابه هذا في عدة مواضع انظر منها (٣٤٩، ٣٤٧، ٢٧٧، ٨).

٦- انظر ص (٢٧٧) ولم اقف له على ترجمة.

وسبعين وثلاثمائة (١).

٨- أبو محمد الحسن بن أحمد بن محمد بن الحسن بن علي بن مغلد بن شيبان المخلدي النيسابوري (٢) الامام الصدوق المسند العدل شيخ العدالة سمع ابا العباس السراج ومؤمل بن الحسن وغيرهم وعنه الحاكم وابو عثمان سعيد بن محمد البحيري وآخرون قال الحاكم: هو صحيح السماع والكتب متقن في الرواية صاحب الاملاء في دار السنة محدث عصره توفي في رجب سنة تسع وثمانين وثلاثمائة (٣).

٩- الحسن بن محمد الواعظ (٤).

١٠- أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب بن أيوب النيسابوري (٥) العلامة المفسر الواعظ له تفسير مشهور (٦) كان امام عصره في معاني القرآن وعلومه وكان ادبياً نحويًا عارفاً بالمغازي والقصص والسير، انتشر عنه بنيسابور العلم الكثير وسارت تصانيفه الحسان في الافاق ظهرت بركته على اصحابه وسمع الحديث الكثير وجمع وحدث عن ابي العباس الاصم وابي زكريا العنبري وغيرهم وعنه ابو بكر محمد بن عبدالواحد الحيري الواعظ

.....

١- انظر الانساب (٢٩١/١) سير اعلام النبلاء (٣٦٦/١٦) وقد روى عنه المؤلف مباشرة في موطن واحد ص (١٧٥) ويغلب على ظني أنه هو نفسه الذي روى عنه من طريق ابي بكر الحافظ وذلك بقوله ثنا أبو بكر الحافظ ثنا أبو الحسن البحيري في أربعة مواضع هي (١٧١، ١٧٥، ١٩٠، ٢١٢).

٢- ذكره البغدادي في تاريخ بغداد (٣١٣/٦) وروى عنه المؤلف في هذا الكتاب ص (٢٧).

٣- انظر سير اعلام النبلاء (٥٣٩/١٦) تاريخ الاسلام الجزء الذي فيه وفيات ما بين ٣٨٠ - ٤٠٠ هـ ص (١٨٠). شذارت الذهب (١٣١/٣).

٤- روى عنه المؤلف ص (٨٩٩) ولم استطع معرفته ولا شيخه الذي روى عنه في هذا الكتاب وهو «ابراهيم بن مضارب».

٥- روى عنه المؤلف في كتابه هذا واكثر عنه جداً فقد روى عنه باسناده في واحد وعشرين موضعاً واكثر من النقل عن تفسيره. انظر مثلاً ص (٢٤٠، ٦٠٤، ٣٠١).

٦- يوجد جزء منه مصور في جامعه الامام محمد بن سعود الاسلامية تحت رقم ٣٤٩٦ ف مصور عن مكتبة تشستريتي، وذكروا عنه انه مجهول المؤلف.

ومحمد بن اسماعيل الفرغاني وغيرهم وهو أشهر مفسري خراسان مات في ذي الحجة سنة ست وأربعمائة (١).

١١- زاهر بن أحمد بن محمد بن عيسى الخراساني السرخسي (٢) أبو علي فقيه خراسان وشيخ القراء والمحدثين ولد سنة أربع ومئتين سمع أبا لبيد محمد بن ادريس السامي وأبا القاسم البغوي وخلقا كثيراً وعنه الحاكم وأبو عثمان الصابوني وخلق سواهم أخذ علم الجدل والكلام عن أبي الحسن الأشعري توفي في ربيع الآخر سنة تسع وثمانين وثلاثمائة وله ست وتسعون سنة (٣).

١٢- سهل بن محمد بن سليمان بن محمد العجلي الحنفي نسباً الضعلوكي النيسابوري الشافعي أبو الطيب (٤) العلامة شيخ الشافعية بخراسان تفقه على والده وسمع من أبي العباس الأصم وأبي علي الرفاء وطائفة ودرس وتخرج به أئمة وحدث عنه الحاكم والبيهقي وكان فقيهاً أديباً جمع رئاسة الدنيا والدين وأخذ عنه فقهاء نيسابور مات في رجب سنة أربع وأربعمائة (٥).

١٣- عبدالله بن حامد (٦).

١- انظر المنتخب من سياق نيسابور (١٧٩) سير اعلام النبلاء (٢٣٧/١٧) طبقات المفسرين للدودي (١٤٤/١-١٤٦).

٢- ذكره عبدالغافر في المنتخب (١٢٩) والبغدادي في تاريخ بغداد (٣١٣/٦) وابن الصلاح في طبقات الشافعية (٤٢٣/١) وغيرهم وروى عنه المؤلف في كتابه هذا في عشرة مواضع انظر مثلاً (٢٧٦، ١٩١، ٢٣).

٣- انظر سير اعلام النبلاء (٤٧٦/١٦) طبقات الشافعية الكبرى للسبكي (٢٩٣/٣) غاية النهاية في طبقات القراء (٢٨٨/١).

٤- نقل عنه المؤلف في كتابه هذا ص (٥٩٣).

٥- انظر السير (٢٠٧/١٧) وطبقات الشافعية للسبكي (٣٩٣/٤) وما بعدها، شذرات الذهب (١٧٢/٣).

٦- روى عنه المؤلف في كتابه هذا في موضعين (٢٦٨، ٢٨) عن احمد بن اسحاق الضبيعي ولم استطع معرفته وشيخه الضبيعي مترجم في السير (٤٨٣/١٥) الا ان «عبدالله» هذا لم

١٤- عبدالرحمن بن حمدان بن محمد بن حمدان بن نصرويه النصروي بصاد مهملة (١) النيسابوري (٢) ابو سعد رحل وكتب الكثير وروى مسند اسحاق وغير ذلك حدث عن ابي عمرو بن نجيد وابي الحسن السراج وغيرهم وعنه الخطيب والبيهقي وغيرهم مات في صفر سنة ثلاث وثلاثين واربعمئة (٣).

١٥- عبدالرحمن بن محمد بن احمد بن سليمان ابو محمد الفقيه المؤذن (١) من أهل بخارى قدم بغداد حاجاً وحدث بها عن عبدالله بن محمد بن يعقوب ومحمد بن احمد بن مردك البخاريين حدث عنه ابو الحسن بن رزقويه (٥).

١٦- عبدالملك بن الحسن بن محمد بن اسحاق بن الأزهر الأزهرى الاسفرائيني (١) حدث عن خال ابيه الحافظ ابي عوانه بكتابه الصحيح طال عمره وتكاثر عليه المحدثون وكان رجلاً صالحاً ثقة حضر الى نيسابور في آخر عمره فاجتمع الناس عنده واخذوا في قراءة المسند عليه وكان المجلس غاصاً بالناس بحيث لم يعهد بنيسابور مثل ذلك المجلس لسماع الحديث ولد في ربيع الأول سنة عشر وثلاثمئة، وتوفي سنة اربع مائة (٧).

.....

يُذكر ضمن تلاميذه.

ويروى الثعلبي في مقدمة تفسيره عن رجل اسمه عبدالله بن حامد بن محمد الوزان ابو محمد انظر (ج/١/٩ب) وذكر ضمن مصنفات اهل العصر التي استفاد منها تفسير عبدالله بن حامد قرأه عليه. انظر (ج/١/١٠) قلعه هو ولم اجد له ترجمة ايضاً.

١- رواه المؤلف بالضاد وهو كذلك في العبر (٢/٢٦٨).

٢- روى عنه المؤلف باسناده ج (١/١١٩٠).

٣- انظر سير اعلام النبلاء (١٧/٥٥٣) العبر (٢/٢٦٨) شذرات الذهب (٣/٢٥٠، ٢٥١).

٤- روى عنه المؤلف في هذا الكتاب في ثمانية عشر موضعاً. انظر مثلاً (٧٦٠، ٧٦١، ٣١٦، ٣١٩، ٣٦٧).

٥- انظر تاريخ بغداد (١٠/٢٩٥).

٦- نص على انه من شيوخ المؤلف البغدادي في تاريخ بغداد (٦/٣١٤) وروى عنه المؤلف في كتابه هذا في عشرة مواضع انظر مثلاً ص (١٩٨، ٣٥٠).

١٧- عمر بن أحمد بن إبراهيم بن عبدويه بن سدوس بن علي بن عبدالله بن الفقيه عبيدالله بن عتبة بن مسعود الهذلي المسعودي العبدوي النيسابوري الأعرج أبو حازم (١) الامام الحافظ ابن المحدث ابن أبي الحسن ولد بعد الأربعين وثلاثمائة وسمع وكتب العالي والنازل وجمع وخرج وتميز في علم الحديث مات يوم عيد الفطر سنة سبع عشرة وأربعمائة (٢).

١٨- محمد بن أحمد الفقيه (٣).

١٩- محمد بن أحمد المؤذن (٤).

٢٠- محمد بن أحمد بن حمدان بن علي بن عبدالله بن سنان الحيزي أبو عمرو (٥) الامام المحدث الثقة النحوي الزاهد العابد ولد سنة ثلاث وثمانين ومئتين وارتحل به والده الحافظ أبو جعفر وطوف به البلاد وسمعه الكثير ثم طلب هو بنفسه وكتب وتميز وبرع في العربية ومناقبه جمّة. مات في الثاني والعشرين من شهر ذي القعدة سنة ست وسبعين وثلاثمائة (٦).

٢١- محمد بن أحمد بن عبدوس بن أحمد بن حفص بن مسلم بن يزيد بن

٧- انظر المنتخب (٤٢٦) سير اعلام النبلاء (٧١/١٧-٧٣) شذرات الذهب (١٥٩/٣).

١- روى عنه المؤلف في ص (٣٤٨).

٢- انظر تاريخ بغداد (٢٧٢/١١-٢٧٣) وسير اعلام النبلاء (٣٣٣/١٧) تذكرة الحفاظ (١٠٧٢/٣).

٣- روى عنه المؤلف في اثني عشر موضعاً انظر مثلاً ص (٢٨٩، ٢٧٩، ٢٦٣) ولم استطع الجزم به ولعله محمد بن أحمد بن عبدوس المزكي الفقيه وسيأتي.

٤- روى عنه المؤلف في ثمانية مواضع من هذا الكتاب انظر مثلاً ص (١٦٦، ١٦٤، ٣٠٠، ٦) ولم استطع معرفته.

٥- ذكره ضمن شيوخ المصنف السمعاني في الانساب (٢٩٨/١) وابن ماكولا في الاكمال (٤٣/٣).

٦- انظر سير اعلام النبلاء (٣٥٩-٣٥٦/١٦) بغية الوعاة (٢٢/١) شذرات الذهب (٨٧/٣).

علي الحرشي المزكي النيسابوري النحوي الفقيه ابو بكر (١) الامام سمع مكى بن عبدان و ابا عمرو الحيري و ابا حامد الشرقي وغيرهم وعنه الحاكم و ابو يعلى الصابوني وآخرون، توفي في شعبان سنة ست وتسعين و ثلاثمائة (٢) وله كتاب في التفسير (٣).

٢٢- محمد بن الحسن الصوفي (٤)، ولعله هو الذي روى عنه المؤلف ج ١ ل (١٩٠ ب) بقوله سمعت محمد بن الحسن يقول سمعت محمد بن الحسن الخشاب.

٢٣- محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني أبو بكر (٥) قال عنه الذهبي الإمام العلامة الصالح شيخ المتكلمين، صنف التصانيف الكثيرة، وكان أشعرياً رأساً في فن الكلام، وكان شديد الرد على الكرامية له تفسير مشهور. مات سنة ست وأربعمائة ودفن بالحيرة من نيسابور (٦).

٢٤- محمد بن الحسين بن محمد بن مهران المروزي الحدادي ابو الفضل (٧) القاضي الكبير شيخ مرو قال عنه الحاكم كان شيخ اهل مرو في الحديث والفقه والفتيا مات في نصف سنة ثمان وثمانين و ثلاثمائة (٨).

.....

١- ذكره ضمن شيوخ المصنف الخطيب في تاريخ بغداد (٣١٣/٦) ونقل عنه المصنف ص (٦٦٤).

٢- انظر انباه الرواه (٥٦/٣)، سير اعلام النبلاء (٥٧/١٧-٥٨).

٣- نص عليه الثعلبي في مقدمته (١/١٠/١).

٤- روى عنه المؤلف ص (٢٦) عن أحمد بن محمد ولم استطع معرفته.

٥- نقل عنه المؤلف في كتابه هذا في مواضع عديدة وقفت على اثنين وعشرين موضعاً منها. انظر مثلاً (٩١٤، ٨٨٨، ٨٦٩، ٨٥٢، ٧٢٨، ٦٧٩، ٦١١، ٦٤٤، ٦٣٣، ٦٢٧، ٤٢٨).

٦- انظر المنتخب من سياق نيسابور ص (١٧) وسير اعلام النبلاء (٢١٤/١٧)، طبقات الشافعية للسبكي (١٢٧/٤) وطبقات المفسرين (١٣٢/٢).

٧- ذكره ضمن شيوخ المصنف عبدالغافر في المنتخب (١٢٩) والخطيب في تاريخ بغداد (٣١٤/٦).

٢٥- محمد بن الحسين بن محمد بن موسى بن خالد بن سالم بن زاوية بن سعيد بن قبيصة بن سراق الأزدي (١) السلمي الامام الحافظ المحدث شيخ خراسان ابو عبدالرحمن النيسابوري الصوفي صاحب التصانيف ولد في عاشر جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وثلاثمائة وقيل سنة ثلاث وثلاثين قال الخطيب قال لي محمد بن يوسف القطان النيسابوري كان ابو عبدالرحمن السلمي غير ثقة يضع للصوفية الأحاديث.

وقال الذهبي: قلت: وللسملي سوالات للدارقطني عن احوال المشايخ والرواة سؤال عارف وفي الجملة ففي تصانيفه أحاديث وحكايات موضوعه وفي (حقائق تفسيره) أشياء لا تسوغ اصلاً عدها بعض الأئمة من زندقة الباطنية وعدها بعضهم عرفانا وحقيقة نفوذ بالله من الضلال ومن الكلام بهوى فإن الخير كل الخير في متابعة السنة والتمسك بهدي الصحابة والتابعين رضي الله عنهم - مات في شعبان سنة اثنى عشرة واربعمئة (٢).

٢٦- محمد بن زكريا الشيباني (٣).

٢٧- محمد بن زياد (٤).

٢٨- محمد بن عبدالله بن حمدوية بن نعيم بن الحكم (ه) الامام الحافظ الناقد العلامة شيخ المحدثين ابو عبدالله بن البيهقي الطهماني

.....

٨- انظر الانساب (١٨٢/٢) وسير اعلام النبلاء (٤٧٠/١٦).

١- عده ضمن شيوخ المصنف الخطيب في تاريخ بغداد (٣١٤/٦) وروى عنه المؤلف ص (٥)، ج (٨٢/٢) ونقل عن تفسيره واستفاد منه.

٢- انظر المنتخب ص (١٩) تاريخ بغداد (٢٤٩، ٢٤٨/٢) سير اعلام النبلاء (٢٤٧/١٧-٢٥٥).

٣- روى عنه المؤلف في ثلاثة مواضع هي (٢٧٠، ٢٧٠، ٢٧٠) ولم اقف على ترجمته بهذه النسبة.

٤- روى عنه المؤلف ص (٢٧٢) ولم استطع معرفته كما لم اجد له ذكراً في تلاميذ شيخه ابي قريش الذي روى من طريقه المؤلف. انظر سير اعلام النبلاء (٣٠٤/١٤).

ه- روى عنه المؤلف باسناده ص (٣٣٤).

النيسابوري الشافعي المعروف بالحاكم ولد سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وطلب الحديث في صغره سمع من نحو الفي شيخ - صنف المصنفات وخرج وجرح وعدل وصحح وعلل وكان من بحور العلم على تشيع قليل فيه الف المستدرك على الصحيحين، وتوفي سنة ثلاث واربعمئة (١).

٢٩- محمد بن عبدالله بن حمدون بن الفضل ابو سعيد النيسابوري (٢) الزاهد المحدث قال الحاكم كان من اعيان الصالحين المجتهدين في العبادة سمع الحديث وسمع منه وحدث سنين وكثر الانتفاع بعلمه وتوفي بنيسابور في ذي الحجة سنة تسعين وثلاثمائة (٣).

٣٠- محمد بن عبدالله بن محمد بن زكريا بن الحسن الشيباني الخراساني الجوزقي المعدل (٤) ابو بكر الامام الحافظ المجود البارع مفيد الجماعة بنيسابور وصاحب الصحيح المخرج على مسلم حدث عن جمع من المشايخ كأبي نعيم بن عدي وأبي العباس الدغولي، وعنه الحاكم وابو عثمان البحيري وآخرون برع في الحديث وصنف فيه التصانيف ومات سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة في شهر شوال (٥).

.....

- ١- انظر تاريخ بغداد (٤٧٣/٥) وفيات الأعيان (٢٨٠/٤) سير اعلام النبلاء (١٦٢/١٦-١٧٧).
- ٢- ذكره ضمن شيوخ المصنف الخطيب في تاريخ بغداد (٣١٣/٦).
- ٣- انظر طبقات الشافعية لابن الصلاح (١٨٨/١). طبقات الشافعية للسنوي (٤٨٦/٢) وطبقات الشافعية للسبكي (١٧٩/٣).
- ٤- ذكره ضمن شيوخ المصنف البغدادي في تاريخ بغداد (٣١٣/٦) وروى عنه المؤلف ص (٢٥) مكتفيا بذكر كنيته «ابو بكر الجوزقي».
- ٥- انظر سير اعلام النبلاء (٤٩٣/١٦) وطبقات الشافعية للسبكي (١٨٤/٣) شذرات الذهب (١٢٩/٣).

٢١- محمد بن علي بن سهل بن مصلح الماسرجسي النيسابوري (١)
 الشافعي ابو الحسن العلامة شيخ الشافعية وسبط المحدث الحسن بن عيسى بن
 ماسرجس سمع من خاله مؤمل بن الحسن وابي حامد الشرقي وخلق كثير وعنه
 الحاكم وابو نعيم وآخرون. اثنى عليه الحاكم بقوله: كان اعرف الناس
 بالمذهب وترتيبه توفي في جمادى الآخرة سنة اربع وثمانين وثلاثمائة عن ست
 وسبعين سنة (٢).

٢٢- محمد بن الفضل بن محمد بن اسحاق بن خزيمه بن المغيرة السلمي
 النيسابوري (٣) ابو طاهر حفيد ابن خزيمه سمع من جده امام الأئمة فأكثر
 ومن ابي العباس السراج وطبقته حدث عنه الحاكم وابو حفص بن مسرور
 وجماعه مرض وتغير بزوال عقله في سنة اربع وثمانين وثلاثمائة وتوفي في
 جمادى الأولى سنة سبع وثمانين وثلاثمائة ودفن في دار جده (٤).

٢٣- محمد بن القاسم بن احمد الماوردي النيسابوري المصنف الاستاذ
 ابو الحسن الفلوسي (٥) صاحب كتاب المصباح والتصانيف المشهورة الفقيه
 الاصولي المفسر سمع الكثير وجمع الابواب حدث عن ابي عمرو بن مطر وابي
 عمرو بن نجيد وابي الحسن السراج توفي سنة اثنتين وعشرين وأربعمائة (٦).

١- ذكره ضمن شيوخ المصنف عبدالغافر في المنتخب ص (١٣٠) والبغدادي في تاريخ بغداد
 (٣١٣/٦). وروى عنه المؤلف في موطنين انظر ص (٣٥٠، ٢٧٢).

٢- انظر سير اعلام النبلاء (٤٤٦/١٦) وفيات الاعيان (٢٠٢/٤) طبقات الشافعية للاسنوي
 (٣٨٠/٢).

٣- ذكره ضمن شيوخ المصنف عبدالغافر في المنتخب (١٣٠) والخطيب في تاريخ بغداد
 (٣١٣/٦).

٤- انظر سير اعلام النبلاء (٤٩٠/١٦) ميزان الاعتدال (٩/٤) شذارت الذهب (١٢٦/٣).

٥- روى عنه المؤلف ص (٩١٧) وعنده «الفارسي» بدل الفلوسي وهو من تحريف النسخ.

٦- انظر المنتخب ص (٣٦، ٣٥).

٣٤- محمد بن مكي بن محمد بن مكي بن زراع بن هارون المروزي الكشميهني(١) ابو الهيثم المحدث الثقة راوية صحيح البخاري عن ابي عبدالله الفريري ومن طريقه سمعه المؤلف، حدث عن محمد بن احمد بن عاصم واسماعيل بن محمد الصفار وغيرهم، وعنه ابو ذر الهروي وأبو عثمان سعيد بن محمد البحيري وكريمة المروزية وآخرون وكان صدوقاً مات يوم عرفة سنة تسع وثمانين وثلاثمائة(٢).

٣٥- محمد بن موسى بن الفضل بن شاذان الصيرفي ابو سعيد بن ابي عمرو النيسابوري(٣) الشيخ الثقة المأمون سمع من الاصم وابي عبدالله محمد بن يعقوب الشيباني وطائفة وعنه الخطيب والبيهقي وخلق كثير مات في ذي الحجة سنة احدى وعشرين واربعمئة عن نيف وتسعين سنة(٤).

٣٦- ابو نصر محمد الانصاري الهروي(٥).

٣٧- منصور بن رامش بن عبدالله بن زيد النيسابوري(٦) ابو عبدالله وقال عبدالغافر ابو نصر الرئيس رجل من الرجال داهية من الدهاة تولى الرئاسة بنيسابور في ايام شمس الدولة وامين الملة ابي القاسم محمود وتزينت نيسابور بعدله وسيرته وانصافه وانتصافه للرعايا والفقراء من الظلمة واصحاب

.....

١- ذكره ضمن شيوخ المصنف الخطيب في تاريخ بغداد (٣١٤/٦) والذهبي في سير اعلام النبلاء (٥٣٩/١٧) وروى عنه المصنف في هذا الكتاب في خمسة وعشرين موضعاً انظر مثلاً ص (٣٦٠، ٣٥٩، ٣٥٨، ١١٦، ٢٨).

٢- انظر الانساب (٧٦/٥)، سير اعلام النبلاء (٤٩١/١٦)، شذرات الذهب (١٣٢/٣).

٣- روى عنه المؤلف ص (١٢٥).

٤- انظر المنتخب من سياق نيسابور (٢٤) وسير اعلام النبلاء (٣٥٠/١٧) العبر (٢٤٥/٢) شذرات الذهب (٢٢٠/٣).

٥- روى عنه المؤلف في كتابه هذا ج (١/١٩٠) ولم استطع معرفته.

٦- روى عنه المؤلف ص (٦).

الديوان وغيرهم ثم خرج الى مكة حاجاً وجاور بها سنين ثم عاد الى خراسان حدث عن ابي الفضل عبيد الله الزهري وابي الطيب محمد بن الحسين التميمي والدارقطني وابي مخلد وغيرهم روى عنه الخطيب والكتاني وكان ثقة محدثا كثير الرواية مات في رجب سنة سبع وعشرين وأربعمائة (١).

٣٨- ابو بكر الحافظ (٢).

٣٩- ابو حامد القطان (٣).

٤٠- ابو محمد بن ابي بكر بن القطان (٤).

٤١- ابو نعيم المهرجاني (٥).

ثانياً تلاميذه:-

لا شك أن للمؤلف تلاميذاً أخذوا العلم عنه كما هو دأب العلما حيث يحملون العلم عن غيرهم ويحمل عنهم الا أنني لم اقف إلا على ثلاثة منهم (٦) وهم:-

١- أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي المعروف بالخطيب

١- انظر المنتخب (٤٣٨) وتاريخ بغداد (٨٦/١٣) وسير اعلام النبلاء (٥٤٠/١٧).

٢- روى عنه المؤلف في هذا الكتاب في اربعة مواضع انظر ص (١٧١، ١٧٥، ١٩٠، ٢١٢) ولم استطع معرفته.

٣- روى عنه المؤلف في هذا الكتاب ج (١/١٨٩، ١٩٠) ولم استطع معرفته كما لم اجد كذلك لشيوخه احمد بن عبدالله البخاري ترجمة.

٤- روى عنه ص (٩٣٨) ولم استطع معرفته.

٥- روى عنه المؤلف ص (٩٣٨) ولم استطع معرفته.

٦- أي ممن جزمتم بانهم من تلاميذه ويقلب على ظني الا أنني لم استطع الجزم به أن ابا الفضل بن خيرون من تلاميذه لانه ذكر تاريخ وفاته وهو معاصر له ممكن الرواية عنه، وهو ابو الفضل احمد بن الحسن بن أحمد بن خيرون البغدادي المقريء ابن الباقلاني الحافظ المسند الحجة والإمام العالم ولد سنة أربع وأربعمائة كان يسمى يحيى بن معين وقته روى عن الخطيب وروى عنه الخطيب وخلق مات سنة ثمان وثمانين وأربعمائة. انظر سير اعلام النبلاء (١٠٥/١٩).

البغدادي المكنى بابي بكر (١) قال عنه الذهبي الامام الأوحـد العلامة المفتي الحافظ الناقد صاحب التصانيف وخاتمة الحفاظ، ولد سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة سمع وهو ابن إحدى عشرة سنة وارتحل وهو ابن عشرين سنة وكان واسع الرحلة كثير الشيوخ والتصانيف مات سنة ثلاث وستين وأربعمائة (٢) وقد سمع البخاري من المؤلف في ثلاث مجالس حتى أصبح ذلك مضرب المثل في اقصر مدة قرئ فيها البخاري وسيأتي تفصيل ذلك في مكانة المؤلف.

٢- أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن زنجويه الزنجاني الشافعي (٣) أبو بكر الامام الفقيه المعمر ولد سنة ثلاث وأربعمائة قدم بغداد شاباً فسمع من أبي علي بن شاذان وطائفة فسمع مسند الامام أحمد وغريب أبي عبيد وصارت الرحلة اليه ومدار الفتوى ببلده عليه وكتب بنيسابور تفسير المؤلف عنه، وكان أهل بلده يبالغون في الثناء عليه الخواص والعوام ويذكرون ورعه وقلة طمعه قال الذهبي ماظفرت بوفاته لكنه حدث في سنة خمس مئة وانقطع خبره (٤).

٣- مسعود بن ناصر بن أبي زيد عبدالله بن أحمد أبو سعيد السجزي الركاب (٥) الحافظ الرحال سمع من علي بن بشرى وطائفة بسجستان حدث عنه

١- نص على تتلمذه على المؤلف بنفسه في تاريخ بغداد (٣١٤/٦) وذكره أيضاً الذهبي في سير اعلام النبلاء (٥٣٩/١٧).

٢- انظر سير اعلام النبلاء (٢٧٠-٢٩٧/١٨) وفيات الاعيان (٩٢/١) طبقات الشافعية للسبكي (٣٩-٢٩/٤).

٣- والكتاب الذي بين ايدينا إنما هو من روايته عن المؤلف ونص على ذلك الذهبي في سير اعلام النبلاء (٢٣٦/١٩) وانظر ص (٧٩٠) ج (٢٣٧/١).

٤- انظر سير اعلام النبلاء (٢٣٦/١٩) وطبقات الشافعية للسبكي (٤٦-٤٥/٤)، (٤٨-٤٧/٦) وطبقات الشافعية لقاضي شبهه (٢٦٨/١).

٥- نص على تتلمذه على المؤلف الذهبي في سير اعلام النبلاء (٥٣٩/١٧).

محمد بن عبدالعزيز العجلي المروزي وابو بكر بن الخطيب وهو من شيوخه
وآخرون، وكان حافظاً متقناً مات بنيسابور في جمادى الأولى سنة سبع
وسبعين وأربعمائة (١).

.....

١- انظر المنتخب (٤٣٤) سير اعلام النبلاء (٥٣٢/١٨) الاعلام (٢٢١/٧).

المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه:

لقد كان للامام اسماعيل الضرير مكانة جليلة بين صفوف العلماء يدل على ذلك ما وصفه به العلماء الذين ترجموا له حيث وصفوه بالعلامة المفسر المقرئ الواعظ الفقيه المحدث الزاهد، احد الائمة الاعلام والعلماء العاملين، وكان من اعيان الفضلاء الاذكياء، والثقات الامناء، وكان فاضلاً عارفاً فهماً ذا امانة وحذقٍ وديانة وحسن خلق نفاعاً للخلق مباركاً، هذا جملة ما وصفوه به، وإليك تفصيل ذلك معزواً كل قول لقائله:-

قال البغدادى بعد أن ذكر اسمه وقدمه بغداد: «كتبنا عنه ونعم الشيخ كان فضلاً وعِلماً ومعرفةً وفهماً وامانةً وصدقاً وديانةً وخلقاً» (١) ثم ذكر قراءته البخاري عليه في ثلاثة مجالس.

وقال عبدالغافر الفارسي فيه: (المفسر المقرئ الواعظ الفقيه المحدث الزاهد احد أئمة المسلمين، ومن العلماء العاملين بالعلم له التصانيف المشهورة في علوم القرآن والقراءات والحديث والوعظ والتذكير وله حفظ الحديث ومعرفة رحل في طلبه كثيراً)... ثم قال وكان نفاعاً للخلق مفيداً مباركاً في علمه» (٢).

وقال عنه ابن الجوزي: «حدث عن جماعة وكان فاضلاً عالماً عارفاً فهماً ذا امانة وحذق وديانة وحسن خلق» (٣).

ووصفه ياقوت بقوله (... المفسر المقرئ الواعظ الفقيه المحدث الزاهد احد أئمة المسلمين» (٤).

ووصفه الذهبي بقوله «العلامة المفسر الزاهد احد الاعلام له التصانيف في القرآن والقراءات والحديث والوعظ ونفع الخلق» (٥).

ووصفه الصفدي بقوله (.... المفسر المقرئ الواعظ الفقيه المحدث احد ائمة المسلمين» (٦).

وقال عنه ابن كثير «.... كان من اعيان الفضلاء الاذكياء والثقات

.....

١ - انظر تاريخ بغداد (٣١٤/٦).

٢ - انظر المنتخب من سياق نيسابور (١٣٠، ١٢٩).

٣ - انظر المنتظم (٢٧٤/١٥).

٤ - انظر معجم الأدباء (١٢٨/٦).

٥ - انظر سير اعلام النبلاء (٥٣٩/١٧).

٦ - انظر الوافي بالوفيات (٨٤/٩)، ونكت الهميان ص (١١٩).

الامناء...» (١).

وقال قاضي شهبه «كان عالماً ديناً حسن الخلق» (٢).

وقال عنه السيوطي «... المفسر المقرئ أحد أئمة المسلمين والعلماء العاملين له التصانيف المشهورة في القرآن والقراءات والحديث والوعظ رحل في طلب الحديث كثيراً» (٣) وبمثل ذلك وصفه الداودي (٤).

وقد كان رحمه الله ذا جلد وصبر على العلم يدل على ذلك ما أخبر به الخطيب البغدادي عنه حيث يقول: (ولما ورد - يعني المؤلف - بغداد كان قد اصطحب معه كتبه عازماً على المجاورة بمكة وكانت وقر بعير، وفي جملتها صحيح البخاري وكان سمعه من أبي الهيثم الكشميهني عن الفريري فلم يقض لقافلة الحجيج النفوذ في تلك السنة لفساد الطريق، ورجع الناس فعاد اسماعيل معهم إلى نيسابور، ولما كان قبل خروجه بأيام خاطبته في قراءة كتاب الصحيح فأجابني إلى ذلك فقرأت جميعه عليه في ثلاثة مجالس، اثنان منها في ليلتين كنت ابتدء بالقراءة وقت صلاة المغرب واقطعها عند صلاة الفجر، وقبل ان أقرأ المجلس الثالث عبر الشيخ إلى الجانب الشرقي مع القافلة ونزل الجزيرة (٥) بسوق يحيى (٦) فمضيت إليه مع طائفة من اصحابنا كانوا حضروا قراءتي عليه في الليلتين الماضيتين، وقرأت عليه في الجزيرة من ضخوة النهار إلى المغرب، ثم من المغرب إلى وقت طلوع الفجر ففرغت من الكتاب ورجل الشيخ في صبيحة تلك الليلة مع القافلة (٧) وكان موضع اعجاب العلماء حتى قال الذهبي في مشبته النسبة (.....) قرأ عليه الخطيب صحيح البخاري في ثلاثة مجالس وهذا امر عجيب وذلك في ثلاثة ايام

.....

١- انظر البداية والنهاية (٥١/١٢).

٢- انظر طبقات الشافعية لقاضي شهبه (١٥٠/٢).

٣- انظر طبقات المفسرين له ص (٣٥).

٤- انظر طبقات المفسرين له (١٠٦/١).

٥- هي محلة ببغداد في الجانب الشرقي منها تقع على شاطئ نهر دجلة. تم استخلاصه من معجم البلدان (٢٨٤/٣).

٦- هو سوق بالجزيرة السابقة الذكر بالجانب الشرقي من بغداد وهو منسوب إلى يحيى بن خالد البرمكي اقطعه إياه الرشيد. خرب عند قدوم السلجوقية إلى بغداد فلم يبق له أثر. انظر المرجع السابق.

٧- انظر تاريخ بغداد (٣١٤/٦).

وليلة»(١).

وقال أيضاً «وهذا شيء لا اعلم احداً في زماننا يستطيعه»(٢).

.....

١- انظر مشيخته النسبة (١/١٨٥).

٢- عزاه الكتاني في فهرس الفهارس (١٠٤٦/٢) له في تاريخه.

المبحث الخامس: عقيدته ومذهبه:

١- عقيدته:

لقد عاش المؤلف رحمه الله في أواخر القرن الرابع وأول الخامس وكانت تلك الفترة قد انتشر فيها علم الكلام واستشرى شره مما جعل كثيراً من المنتسبين للعلم يخوضون فيه وترتب على ذلك ميلهم عن الصراط المستقيم خاصة فيما يتعلق في أسماء الله وصفاته، فأولوا أكثرها وصرفوا ماورد فيها من النصوص عما دلت عليه لما قام في اذهانهم من معاني باطلة وكان الخير لهم ولكل من نصح نفسه وحرص على نجاتها اتباع النبي ﷺ واصحابه في كل شيء ومنه هذا الباب.

وكان المؤلف رحمه الله ممن تأثر بهذا المنهج فهو من خلال كتابه الذي بين ايدينا - وهو التفسير - اشعري المعتقد ومن سلك مسلك التأويل فمن النصوص التي أولها مايلي:-

أول صفة المحبة فقال عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١): «إن الله يثيب على حسن الظن بالله» (٢)، وقال في قوله تعالى والله لا يحب الفساد (٣) ﴿والله لا يثيب على الفساد﴾ (٤) وغيرها (٥).

وأول مجيء الله واتيانه عند قوله ﴿هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام﴾ (٦) ... فقال: «والايتيان المذكور في الآية أن اجريته على الظاهر فلا يجوز على الله لانه تعالى برىء من التشبيه ولا يجوز أن يوصف الله بنا وصف به الجسم والايتيان من صفات الجسم...» (٧) ثم شرع في بيان الأوجه في نفي الجسم عن الله.

وأوله كذلك عند قوله تعالى ﴿هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك...﴾ (٨) وعند قوله ﴿وجاء ربك والملك صفاً صفاً﴾ (٩).

١- سورة البقرة آية (١٩٥).

٢- انظر ص (١٣٨).

٣- سورة البقرة آية (٢٠٥).

٤- انظر ص (١٥٠).

٥- انظر مثلاً ص (٢٣٥، ٢٨٠).

٦- سورة البقرة آية (٢١٠).

٧- انظره ص (١٥٤) وما بعدها.

٨- سورة الأنعام آية (١٥٨).

وأول الاستواء عند قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ (١) حيث ذكر مذاهب الناس فيه ثم قال: (والصواب ما قاله الفراء والأشعري وجماعة من أهل المعاني فسماه استواء كقوله عز وجل ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان﴾ (٢) أي قصد وعمد إلى خلق السماء فسمى بذلك استواء كذلك ههنا وهذا القول مرضي عند العلماء إذ ليس فيه تعطيل ولا تشبيه» (٣).

وأول علو الله ولم يثبت أنه في جهة العلو فهاهو في معرض ذكره الأقوال في الاستواء يقول: (وقال بعضهم: «الرحمن على العرش استوى» استعلى وفيه إيهام أنه في جهة دون جهة وهذا لا يجوز على الله لأن الله خارج عن الجهات، والعرش في اللغة السرير وليس العرش بمكان الله تعالى وإنما أشار في الاستواء عليه ليدعوا إليه» (٤).

كما أول صفة الوجه عند قوله تعالى ﴿ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام﴾ (٥) فقال: قال جميع المفسرين الوجه صلة (٦) معناه ويبقى ربك وهذا حسن، وقال المتكلمون: ويبقى وجه ربك معناه ويبقى ذات ربك» (٧).

وكل ما ذكره من التأويلات خطأ مخالف لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وما عليه سلف الأمة والواجب على كل مسلم أن يثبت لله ما أثبت لنفسه أو أثبته له رسوله ﷺ من غير تكيف ولا تمثيل ولا تحريف ولا تعطيل، ومن ذلك اثبات المحبة له سبحانه وتعالى ووصفه بها على ما يليق بجلاله، وإثبات صفة المجيء والاتيان له حقيقة على ما دل عليه ظاهر النصوص، وإثبات استوائه على عرشه وعلوه على خلقه وفوقيته، وإن له وجهاً حقيقياً لا كوجوه المخلوقين وكل ذلك على حد قوله تعالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ (٨).

.....

١- سورة الفجر آية (٢٢) وانظر ج (٢/٣٩٧ب).

١- سورة يونس آية (٣).

٢- سورة يونس آية (٣).

٣- انظر ج (٢/١١١ب).

٤- انظر المرجع السابق نفسه.

٥- سورة الرحمن آية (٢٧).

٦- هذه دعوى باطلة ولقطع الشك باليقين انظر تفسير الطبري (١٣٤/٢٧) ط. الحلبي

وتفسير ابن كثير (٧/٤٦٩).

٧- انظر ج (٢/١٣٠٩).

٨- سورة الشورى آية (١١).

أسأل الله أن يغفر للمؤلف حوبه وأن يتجاوز عن سيئاته في الصالحين إنه

سميع مجيب.

ب- مذهب:

المؤلف شافعي المذهب وقد نص المترجمون له على ذلك ولم يذكروا غيره، ولهذا ترجم له ابو عمرو بن الصلاح (١) والسبكي (٢) والاسنوي (٣) وقاض شهبه (٤) في طبقات الشافعية (٥).

وقد وصفه بذلك اسماعيل باشا في هدية العارفين (٦) فقال: الضرب الشافعي الواعظ).

والزركلي في الاعلام (٧) فقال: (.... من فقهاء الشافعية) وفي كتابه الذي بين ايدينا ما يدل على ذلك ففي ص (٥٩٤) ذكر رأي الشافعية في تحرير الرقبة فقال (أو تحرير رقبة مؤمنة) يعني عتق رقبة مؤمنة وعندنا لا يجوز الا مؤمنة... وعند ابي حنيفة يجوز الكافرة والمؤمنة).

وفي ص (٥٩٩) لما ذكر الكفارة التي تجب على المحرم اذا قتل الصيد قال: (ويتصدق على كل مسكين نصف صاع من حنطة وهو منوان عند ابي حنيفة وعندنا مد من الطعام).

.....

١- انظر طبقات الشافعية له (٤٢٢/١).

٢- انظر طبقات الشافعية له (٢٦٥/٤).

٣- انظر طبقات الشافعية له (١٥/٢).

٤- انظر طبقات الشافعية له (٢١٠/١).

٥- وكذلك ترجمه الذهبي في مناقب الشافعي وطبقات اصحابه من تاريخه (٢/١٢١) نقلاً عن

معجم المؤلفين (٢٦٠/١).

٦- انظر ج (٢٠٩/١).

٧- انظر ج (٣٠٩/١).

المبحث السادس: مؤلفاته

لقد كان المؤلف رحمه الله ممن شارك بالتصنيف في أكثر من فن فقد صنف في القراءات والتفسير والوعظ والحديث ذكر ذلك الذهبي (١) وياقوت (٢) وقد وصل إلينا من أسماء مصنفاته ما يلي:-

١- أسماء من نزل فيهم القرآن (٣).

٢- كتاب التنزيل (٤).

٣- عنوان التفسير (٥).

٤- الكفاية في التفسير (٦).

٥- مثلث الواعظين (٧).

٦- معاني أسماء الرب سبحانه (٨).

٧- وجوه القرآن وهو على طريقة كتب الوجوه والنظائر حيث يذكر الكلمة وأوجه ورودها في القرآن وقد ذكر فيه خمسمائة وأربعين باباً - توجد منه نسخة مصورة في مكتبة البحث العلمي بجامعة أم القرى برقم (٦٥٦) وهي مصورة عن مكتبة جامعة كمبرج بلندن برقم ١٢٨٢ وتقع في (١٥٦) ورقة في

كل ورقة صفحتان وفي كل صفحة (١٥) سطر (١) ونسخة أخرى في مكتبة رضا أمير في الهند برقم ٩٦٢٤
٧- كتاب الوقوف (١٠).

١- انظر العبر (٢/٢٦٢).

٢- انظر معجم الادباء (٦/١٢٩).

٣- ذكره السيوطي في الاتقان (١/٣٥).

٤- ذكره المصنف في مقدمة كتابه وجوه القرآن ص (٥٢) ولم استطع معرفة شيء عن وجوده ويظهر من اسمه أنه في علوم القرآن.

٥- انظر المرجع السابق والظاهر أن صوابه «عيون التفسير» فقد نقل عنه القرطبي في تفسيره (٣/٢٧٢) بهذا الاسم فقال (قال البيهقي: ورأيت في «عيون التفسير» لاسماعيل الضير في تفسير القيوم قال: ويقال هو الذي لا ينام) أهـ وانظر ص (٣٤ ق).

٦- وهو الكتاب الذي بين أيدينا وسيأتي الكلام عليه مفصلاً فيه. في بيان منهج المؤلف.

٧- ذكره المؤلف في وجوه القرآن ص (٥٢) ويظهر من اسمه أنه في الوعظ.

٨- ذكره في المرجع السابق.

٩- حققه الطالب/ فضل الرحمن عبدالعليم الافغاني ونال به درجة الماجستير من جامعة أم القرى عام ١٤٠٤هـ. وأشار إليه محقق نزهة الأعين النواظر لابن الجوزي ص (٥١) وسليمان القرعاوي في الوجوه والنظائر في القرآن الكريم ص (٧١).

١٠- ذكره المؤلف في وجوه القرآن ص (٥٢).

المبحث السابع: وفاته:

اختلف في وفاة الامام اسماعيل الضرير على قولين:-

الأول: انه توفي سنة ثلاثين واربعمئة، والثاني: انه مات بعد ثلاثين واربعمئة بيسير.

والأول: حكاه ابن خيرون (١) واعتمده الذهبي (٢) ولم يذكر غيرهما والثاني: قاله البغدادي (٣) وعبد الغافر الفارسي (٤) عن مسعود بن ناصر.

والخطب في هذا الخلاف يسير فلعل من جزم بالقول الأول غض النظر عن هذا اليسير الذي فوق الثلاثين، ومن قال بالثاني اعتمده، والله أعلم.

وقد كانت وفاته بنيسابور ذكره ابن الصلاح عن ابن خيرون، في طبقاته (٥) وجاء فيها أيضاً حينما حكى القول الثاني في وفاة المؤلف. «مات بعد سنة ثلاثين واربعمئة بتستر» وهو تصحيف من «يسير» لانه نقله عن الخطيب البغدادي عن مسعود بن ناصر والذي فيه «بيسير» (٦).

وله من العمر: تسع وستون سنة نص عليه الذهبي (٧) واما ما في البداية لابن كثير من انه جاوز التسعين فتصحيف ظاهر من السبعين. والله اعلم.

.....

١- انظر ترجمته فيما سبق ص (٢١ق).

٢- انظر سير اعلام النبلاء (١٧/٥٤٠).

٣- انظر تاريخ بغداد (٦/٣١٤).

٤- انظر المنتخب من سياق نيسابور (١٣٠).

٥- انظر طبقات الشافعية له (١/٤٢٣).

٦- انظر تاريخ بغداد (٦/٣١٤) والمرجع السابق.

٧- انظر سير اعلام النبلاء (١٧/٥٤٠).

المبحث الأول: اسم الكتاب وتوثيق نسبته للمؤلف

أولاً: اسم الكتاب:-

الكتاب اسمه «الكفاية في التفسير» نص على ذلك ابن الصلاح (١) والسبكي (٢) والاسنوي (٣) وقاضي شهبه (٤) في طبقاتهم وحاجي خليفة (٥) واسماعيل باشا (٦) والزركلي (٧) ورضا كحالة (٨).
ووردت تسميته بذلك ايضاً في آخر الجزء الثاني من نسخة كوبرلي زادة حيث جاء فيه «آخر كتاب كفاية التفسير من تصنيف الاستاذ الامام الزاهد العالم المفسر ابي عبدالرحمن بن احمد الضرير النيسابوري رضي الله عنه». واما ما جاء في الصفحات الأولى من نسخة صنعاء من ان اسمه «التيسير في التفسير» فخطأ لأمر:-

١- ان هذا العنوان كتب بخط مغاير لخط اصل الكتاب مما يدل على انه من صنيع احد ملاك الكتاب او ممن اطلع عليه. وليس في الاصل ما يدل عليه بل الذي في آخر الاصل هو (.... آخر تفسير ابي عبدالرحمن اسماعيل بن احمد النيسابوري الضرير الحيري رحمة الله عليه).

٢- انه في نسخة كوبرلي زادة الجزء الثاني وهي نسخة ثانية لما في نسخة اليمن - فيها اخر كتاب كفاية التفسير» كما تقدم قريباً.

٣- ان نسخة كوبرلي زادة مسنده حيث انها من طريق تلميذ المؤلف ابي بكر احمد بن محمد الزنجوي فهي اثبت.

٤- انه لم يذكر احد ممن ترجم له ان له كتاباً بهذا الاسم.

ثانياً: توثيق نسبته للمؤلف:

لاشك أن هذا الكتاب وهو الكفاية في التفسير من تأليف الامام اسماعيل الضرير يدل على ذلك ويؤكدده مايلي:-

١- انظر طبقات الشافعية له (٤٢٢/١).

٢- انظر طبقات الشافعية له (٢٦٥/٤).

٣- انظر طبقات الشافعية له (١٥٠/٢).

٤- انظر طبقات الشافعية له (٢١٠/١).

٥- انظر كشف الظنون (١٤٩٨/٢).

٦- انظر هدية العارفين (٢١٠/١).

٧- انظر الاعلام (٣٠٩/١).

٨- انظر معجم المؤلفين (٢٦٠/١).

الفصل الثاني

مايتعلق بالكتاب

المبحث الأول: اسم الكتاب وتوثيق نسبته للمؤلف

المبحث الثاني: وصف نسخ الكتاب الخطية

المبحث الثالث: منهج المؤلف في كتابه

المبحث الرابع: مصادر المؤلف في تفسيره

المبحث الخامس: قيمة الكتاب العلمية والمآخذ عليه

١- ماجاء في أول تفسير سورة الاعراف (١) من ذكر طريق رواية هذا الكتاب عن المؤلف ونصه «أخبرنا الشيخ الفقيه ابو بكر احمد بن محمد الزنجوي اسعده الله اجازة قال قرأت على الشيخ الامام الزاهد المفسر ابي عبدالرحمن اسماعيل بن احمد الضرير بنيسابور (٢) فذكر التفسير، ونص عليه أيضاً في أول الجزء الثاني من نسخة كوبرلي زادة فقال «... أخبرنا الشيخ الامام ابو بكر احمد بن محمد الزنجوي قال أخبرنا الاستاذ الزاهد المفسر ابو عبدالرحمن اسماعيل بن احمد الضرير النيسابوري...» وقد نص الذهبي على ان أبا بكر احمد بن محمد الزنجوي هذا سمع من المؤلف تفسيره فقال في معرض ترجمته له (.....) وانه كتب بنيسابور تفسير اسماعيل بن احمد الضرير عنه» (٣).

٢- اشتهار نسبة هذا الكتاب واستفاضة ذلك عند العلماء أنه لإسماعيل الضرير وقد سبق قريباً في اسم الكتاب نص ابن الصلاح والسبكي والاسنوي وقاضي شهبة وحاجي خليفة واسماعيل باشا ورضا كحالة على ذلك.

٣- ماجاء في آخر الجزء الأول من نسخة كوبرلي زادة وأول الجزء الثاني وآخره من نسخة كوبرلي زادة، وآخر نسخة صنعاء وآخر نسخة جامعة استانبول (٤) حيث جاء فيها النص على نسبة هذا التفسير لأبي عبدالرحمن اسماعيل بن احمد الحيري الضرير النيسابوري.

٤- اسانيد المؤلف التي روى بها في هذا الكتاب وقاربت ثلاثين ومائة اسناداً (٥).

٥- النص في مواطن كثيرة من هذا الكتاب على اسمه وخاصة عند الترجيع فيقول: قال اسماعيل الضرير انظر على سبيل المثال ص (١٩٣، ١٢٥، ٨٢، ٦٣).

٦- النقل عن هذا الكتاب ومما وقفت عليه من ذلك:-

.....

١- بدأت بهذا الموضع لان الورقة الاولى من الكتاب مفقودة وما فيها من معلومات.
٢- انظر ص (٧٩٠) من هذا الكتاب وانظر ايضاً ج (٢٣٧/١) حيث ساق اسنادين اسناداً من طريقه ايضاً.

٣- انظر سير اعلام النبلاء (٢٣٧/١٩).

٤- انظر النماذج المرفقة من النسخ.

٥- سبقت الإشارة إلى مواضع صفحات كثير منها أثناء ترجمة شيوخ المؤلف وانظر ص (٥٤ق) ضمن ذكر طريقة المؤلف في كتابه.

أ- ما نقل عنه ابو حيان في البحر المحيط ونص فيه على اسم المؤلف وقد وقفت على تسعة مواضع انظرها في الجزء الرابع من تفسيره ص (١٨٤، ١٩٣، ٢٠٩، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٢ - موضعان - ٢٢٦)، وانظرها على هذا الترتيب في هذا الكتاب ص (٧١٨، ٧٢٠، ٧٣١، ٧٤٢، ٧٤٤، ٧٤٧، ٧٥٠).

ب- ما نقله عنه الزركشي في البرهان ونصه: (وقيل: «الرحمن على العرش استوى» فجعل «على» فعلاً لا حرفاً حكاه الاستاذ اسماعيل الضرير بأن «على» هنا حرف ولو كان فعلاً لكتبوها باللام ألف كقوله: «ولعلا بغضهم على بعض» (١).

والثاني: أنه رفع العرش ولم يرفعه احد من القراء.....» ثم نقل منه ما يقارب صفحة كاملة..... (٢).

ج- ما نقله عنه السيوطي في الاتقان (٣) حيث نقل نفس الموطن السابق الذي نقله الزركشي.

فكل هذه الأمور تدل دلالة صريحة على أن تفسير الكفاية لاسماعيل الضرير. والله أعلم (٤).

.....

١- سورة المؤمنون آية (٩١).

٢- انظر البرهان (٨١/٢) وقد نقل منه بالنص واحياناً تصرف واختصر النص المنقول. وانظر ما نقله في ج (١٢، ١١/٢) من هذا الكتاب.

٣- انظر الاتقان (١٧/٣).

٤ - - نقل الحافظ ابن حجر في الإصابة عن المؤلف في تفسيره وهو غير هذا التفسير كما سيأتي في أربعة مواضع وبيانها كما يلي :

أولاً: في ترجمة أبرهة الحبشي (١٣/١) قال: (أبرهة الحبشي) ذكره اسماعيل بن أحمد الضرير في تفسيره فيمن نزل فيه ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا نَزَلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ الآية. أهـ. وبعد الرجوع الى تفسيره هذه الآية ص (٨٧هـ) من هذا الكتاب أحال المؤلف على سورة القصص فتعرض لذلك عند الآية (٥٢) منها وهي في (ج/١١٠/٢) إلا أنه قال (وذلك أن أربعين رجلاً جاءوا إلى النبي ﷺ وآمنوا به اثنان وثلاثون منهم جاءوا مع جعفر الطيار من أرض الحبشة فأمنوا به وثمانية نفر من الشام بحيرا وأبرهة والأشرف وتمام وأدريس وأيمن ونافع وتميم فأمنوا بالنبي.....) وعليه يكون أبرهة هذا الشامي وليس الحبشي

ثانياً: في ترجمة أسد بن خزيمه (٣١/١) قال ذكر إسماعيل بن أحمد الضرير في تفسيره أنه أحد من نزل فيه قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ الآية (١٢٢) من التوبة ، فما أدرى أراد القبيلة أو اسم رجل بعينه، وعند الرجوع إلى تفسير هذه الآية في الجزء الأول ل ٢٣٣ لم أجد لاسد بن خزيمه ذكر. ثالثاً: في ترجمة أسد بن عبد الله (٣١/١) قال ذكر اسماعيل بن أحمد الضرير في تفسيره أنه أحد من نزل فيه ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ﴾ الآية (٢٥) من الفتح وهي في الجزء الثاني ل ٢٨٧ ولم أجد له ذكر في هذا الموطن .

.....

رابعاً، فى ترجمة سعد بن الربيع ابن عمر (٧٧/٣) قال وذكر مقاتل فى تفسيره أنه نزل فيه الرجال قوامون على النساء ووصفه بأنه من نقباء الانصار وكذلك ذكره اسماعيل بن احمد الحيرى فى تفسيره لكنه سماه أسعد وذكره فى حرف الالف وهو تحريف أ هـ . ولم أجد له ذكر عند هذه الآية بل أنه لما ذكر شهداء أجد كما فى ص (٣٤٧) ذكره باسم سعيد بن الربيع علما بأنه لم يرتبهم حسب حروف المعجم وذكره ايضا فى النقباء ص (٣٢٥) باسم سعد بن الربيع ودون ترتيبها حسب حروف المعجم وبهذا يتبين أن التفسير الذى أفاد منه الحافظ بن حجر فى الاصابة غير تفسير الكفاية الذى يظهر لى من أسماء مؤلفاته التى بين يدي أن التفسير الذى نقل منه ابن حجر هو عيون التفسير وقد سبق ذكره ضمن المؤلفات ص (٣٠ق) وسبق ذكر نقل القرطبي منه فى تفسيره فليراجع .

المبحث الثاني: وصف نسخ الكتاب الخطية:

للكتاب سبع نسخ خطية لكنها كلها غير كاملة وان كان قد اجتمع من مجموعها نسخة كاملة للكتاب الا موضعين هما اول المقدمة وقدر ربع حزب من سورة البقرة كما سيأتي وفيما يلي وصف لكل نسخة على حدة .

١- نسخة كوبرلي زادة (١) الجزء الأول وتبدأ بالكلام على البسملة وقد سقط منها مايتعلق بالمقدمة واول الموجود منها «ومنته انا أبو القاسم بن حبيب يقول سمعت ابا نصر منصور بن عبدالله الاصبهاني يقول... ثم ساق قولاً لسهل بن عبدالله التستري في معنى بسم الله» وتنتهي بنهاية تفسير سورة الكهف وهي محفوظة بهذه المكتبة تحت رقم (١٤٥) وعدد لوحاتها ٣٢٧ لوحة في كل لوحة صفحتان واسطرها مختلفة الا انها تتراوح ما بين ٢٤ الى ٣٢ ويتراوح عدد كلمات اسطرها ما بين ١٢ الى ١٦ كلمة.

وخطها نسخي واضح وبعض كلماتها قد خط تحتها باللون الأحمر ثم علق عليها او صححت او نقل مايؤيدها في الحاشية.

وقد ملئت صفحات هذه النسخة بالحواشي واكثر صفحاتها قد ملئت بها من جميع جوانبها وتداخل بعض الحواشي في بعض حتى اصبح تمييز بعضها عن بعض يصعب في كثير من المواطن مع ان خطوطها مختلفة وبعضها نقول من تفسير الخازن (٢) وبعضها من المحرر (٣) والوسيط (٤) وبعضها باللغة الفارسية (٥).

وعليها تصحيحات بخطين مختلفين احدهما مذيّل بعلامة «صح» والآخر بعلامة «س» تتعلق بالنص.

وقد سقط منها تفسير قدر ربع حزب وهو الربع الثاني من الحزب الأول من سورة البقرة والذي يبدأ بقوله تعالى ﴿ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً...﴾ الآية رقم (٣٦) وينتهي بنهاية الآية (٤٣) وهي قوله ﴿واقيموا الصلوة وءاتوا الزكوة...﴾ وقد نبه على ذلك في موضعه.

.....

١- هي احدى المكتبات التي تضمها مكتبة السلیمانیة باستانبول بتركيا.

٢- انظر مثلاً لوحة (٣١، ١٣٨، ١٤٠، ١٤١، ١٤٥، ١٤٨، ١٤٩، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦

وهي نسخة مقابله وقد أثبت ذلك بقوله «بلغ» كما في لوحة (١٢١) (١/٢٨) (١/٩٥) (١/٩٦) (١٥٥ب) ونص في آخر النسخة على هذه المقابلة حيث قال قرأها الشيخ الفقيه العالم البارع (عزيز...١) بن الشيخ الصاين أبي نصر المظفر بن الحسين النهدي (٢) على الشيخ / مشرف بن عمر بن محمد (٣) ونص على انه قرأ عليه المجلدة الأولى قراءة تفهيم وتدبر واطلاع على مشكلات الكتاب (٤).

وقد قام بنسخها مشرف بن عمر بن عيسى بن محمد الاراني الرودباري البيكاني (٥). وقد انتهى من نسخ الربع الأول من التفسير اي الى نهاية سورة الانعام وقت صلاة المغرب يوم الاثنين الثامن عشر من شهر الله المحرم سنة ثمان واربعين وسبعمائة.

وانتهى من نسخ مابعده الى نهاية سورة الكهف في ضحى يوم الاثنين غرة ربيع (٦) سنة ثمان واربعين وسبعمائة.

وقد قرئت على ناسخها وقوبلت بعد عشرين سنة من نسخها نص عليه فيما جاء في آخرها من قراءة عزيز... بن الشيخ ابي نصر المظفر بن الحسين السابق الذكر في العشر الأواخر من شعبان المبارك من شهور سنة ثمان وستين وسبعمائة (٧).

وهذا الجزء من التفسير - اي نصف القرآن الأول - ليس له الا هذه النسخة الفريدة وهي التي اعتمدت عليها في اخراج الجزء المحقق - وهي رغم انها مقابلة الا ان فيها سقط في بعض المواطن وفيها تحريف ايضاً وناسخها ضعيف في اللغة حيث انه كثيرا ما يضيف ال التعريف في غير محلها كما في قوله «الوحشي» في «وحشي بن حرب» واحيانا يسقطها في الموضع الذي

.....

١- أنت عليه الأرض فلم استطع معرفته.

٢- لم اجد له ترجمة.

٣- لم اجد له ترجمة.

٤- انظره في آخر ورقة من هذه النسخة وهي مرفقة في نماذج المخطوط ولم استطع قراءة بعضها.

٥- هو السابق ذكره في الهامش قبل السابق.

٦- في الاصل (ر ب...) واجتهدت في تصويبها على ذلك.

٧- في الاصل «خمسائية» وهو خطأ يردده ماجاء في اصل الكتاب من النص على انها كتبت سنة سبعمائة في موضعين كما سبق.

يجب ان تذكر فيه، كما انه احيانا لا يراعي تأنيث الفعل وتذكيره على مايتناسب مع فاعله، كما يكثر من ايراد لغة اكلوني البراغيث كما سيمر بك كثيراً في ثنايا هذا الكتاب حيث تركتها في الاصل ونهت عليها في الحاشية نظراً لكثرتها .

مع ملاحظة ان التصحيحات التي في الحاشية قد تصحح خطأ احياناً والصواب ما في الاصل وقد يتعجل كتابة الكلام الذي سيأتي بعد ذلك، وقد تصحح بكلمة مرادفة لما في الاصل وقد اشرت الى ذلك في ثنايا البحث عند ورود مثل ذلك .

مع ملاحظة ان النقط فيها غير دقيق فاحيانا تنقط الياء تاء والتاء ياء وهذا كثير .

وعلى الورقة الأولى منها تملك الواضح منه «في نوبة الفقير الفاني احمد اللقاني المالكي عفا عنهم بمنه وكرمه» .

وعلى نفس الورقة وكذلك اللوحة (٤٦) ختم كتب بداخله «هذا ماوقف الوزير ابو العباس احمد بن الوزير ابي عبدالله محمد عارف بكوبرلي اقال الله عثاره» وهو صاحب المكتبة المعروفة باسمه الآن ضمن مكتبة السلیمانية باستانبول .

كما أن بعض الاوراق قد تأكل من الجانب الأيسر ومن الاسفل .

٢- نسخة كوبرلي زادة الجزء الثاني:

تبتديء هذه النسخة بتفسير سورة مريم وتنتهي بنهاية تفسير سورة الناس . أي تشمل جميع النصف الثاني من القرآن وهي محفوظة في هذه المكتبة تحت رقم (١٤٦) وتقع في «٤٢١» لوحة في كل لوحة صفحتان وفي كل صفحة «٢٥» سطراً وفي كل سطر «١٤» كلمة تقريباً .

وقد كتب على اول ورقة منها ويخط مغاير لنص الاصل «هذا تفسير سيدنا ومولانا الاستاذ العالم الكبير المفسر المحدث المشهور بين المشارق والمغارب ابي عبدالرحمن اسماعيل بن احمد الضرير النيسابوري رضي الله عنه وعن جماعة المسلمين ولوالديه وغفر له ولهم آمين يارب العالمين وكتب هذا التفسير في سنة سبعمائة واثنا عشر رحم الله لمن كتبه آمين» .

وفي الورقة الثانية تملك باسم يحيى بن يوسف بن ياسين المالكي وكتب فيها ايضاً «نيسابوري» .

وفي الزاوية الثالثة لطائف بغير اللغة العربية، وفيها بيان بعدد حروف

القرآن وكلها بغير خط اصل الكتاب.

وفي الورقة الرابعة تسمية الفقهاء السبعة بنفس خط الأصل وعليها ختم فيه «هذا وقف الوزير ابو العباس احمد بن الوزير ابي عبدالله محمد عارف بكوبريلي اقال الله عثاره».

وقد مُيزت اسماء السور بخط كبير واحيانا قوله تعالى كذلك، وجميع النسخة مكتوبة بالخط الاحمر الا بعض العناوين.

وهي نادرة الحواشي الا تعليقات يسيره وفي اماكن قليلة متفرقة وقد اصاب بعض اطراف الأوراق الأولى رطوبة الا انها لم تؤثر على الكتابة وخطها مقروء مع انه وسط في الجودة.

وقام بنسخها احمد بن (١) ... بن سليمان بن يحيى وكان انتهاؤه منها في وقت الضحى في الثامن عشر من شهر صفر المبارك سنة اثنتا عشرة وسبعمائة وآخرها «آخر كتاب كفاية التفسير من تصنيف الاستاذ الامام الزاهد العالم المفسر ابي عبدالرحمن اسماعيل الضرير النيسابوري رضي الله عنه وغفر له ولوالديه وعن جماعة المسلمين ولصاحبه آمين رب العالمين ثم ذكر الناسخ اسمه وتاريخ نسخه للكتاب كما سبق قريباً.

٣- نسخة الجامع الكبير بصنعاء.

تشتمل هذه النسخة على خمس لوحات من النص المحقق وهي اللوحة الأولى ونصف الثانية ثم نصف السابعة ثم الثامنة الى نصف الحادية عشرة وتبدأ بالكلام على البسمة . وتنتهى بالكلام على الآية الثانية من سورة البقرة وأول هذه اللوحات (الى الثرى وبيانه المؤمن المهيمن ...) وآخرها (فيتبعون احسنه) وسماه ..) وأنظره من ص (٢) الى ص (٢٢) من هذا الكتاب .

ويلاحظ أن صفحات هذه النسخة غير مرتبة فمثلا اللوحة الاولى ونصف الثانية تتعلق بالكلام على الآية الاولى والثانية من سورة البقرة^(٢) ومن نصف اللوحة الثانية الى نصف اللوحة الرابعة يتعلق بتفسير الآيات (٢٤-٤٥) من سورة غافر ثم من نصف اللوحة الرابعة الى نصف اللوحة السابعة يتعلق بتفسير الايات (٥-١٦) من سورة فصلت ثم من نصف اللوحة السابعة الى نصف اللوحة الحادية عشرة يتعلق بتفسير البسمة والفاتحة وأول البقرة ثم من نصف اللوحة الحادية عشرة الى اللوحة السادسة عشرة يتعلق بتفسير الآيات من (٤٥) الى نهاية سورة غافر وفي آخر اللوحة السادسة عشرة بدأ الكلام على سورة فصلت الا ان الناسخ أخطأ وقال سورة السجدة ثم يليها الكلام على سورة الشورى في

١- لم استطع قراءته.

٢- ذكر المفهرسون انها تبدأ بسورة آل عمران وهو خطأ وأول الموجود منها (... فَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) ...

اللوحة (٢٦) وهكذا بقية السور وتنتهي بتفسير سورة الناس وهي محفوظة في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء قسم التفسير تحت رقم ١٠١، وتقع في «٣٠٤» (١) لوحة في كل لوحة صفحتان وفي كل صفحة «٢٣» سطرًا في كل سطر «١٠» كلمات تقريباً وخطها نسخي واضح كبير.

١- هذا هو العدد الحقيقي لهذه النسخة وأما مذكره المفهرسون وهو كذلك على النسخة من أن عددها ٤٢٦ فخطأ حيث كان الراقم يتجاوز بعض الأرقام مع أن الكلام متصل بعضه بعض، فمثلاً بعد ص ١٤١ أثبت مباشرة رقم ١٥١ وبعد ص ١٦٠ أثبت ١٧١.

وقد أصاب بعض المواطن منها طمس يسير .
وفي الورقة الأولى تملك للمؤيد بالله (١) ونصه «أخوذ بثمان مائة كبير
أخذه الهادي بن فارع الدلال (٢) لمولانا المؤيد بالله حفظه الله» .
وعليه أيضاً «هذا الجلد من تفسير التيسير للعالم العلامة والهام الفهامة
لابي عبدالرحمن اسماعيل بن أحمد النيسابوري الحيري الضير رحمه الله
دخل في نوبة الفقير الى الله سبحانه عز وعلا مصطفى بن طاهر بن مصطفى
الحافظ (٣) على الخزانة اليمانية السلطانية عفى عنهم» وفيها بعض الابيات
الشعرية .

وفي الورقة الثانية - في الصفحة اليمنى منها مجموعة من الابيات الشعرية .
وفي الصفحة اليسرى مانصه «الجزء الرابع من التيسير في التفسير
تأليف أبي عبدالرحمن اسماعيل بن أحمد النيسابوري الضير الحيري» (٤) .
وفيها أيضاً بعض التعليقات وأكثرها أبيات شعرية، مع ملاحظة أن كل
ما كتب في هذه الورقة والتي قبلها كتب بخط مغاير لنص الاصل .
وقد نسخت هذه النسخة في الخامس والعشرين من ربيع الأول سنة ثلاث
وخمسين وستمائة على يد شاه الزمان بن اياز عتيق سيف جزى ارسلان بن
سونج (٥) .

وهذه النسخة خالية من الحواشي إلا في النادر اليسير .

٤- نسخة جامعة استانبول .

هذه النسخة كثيرة السقط وفي مواضع متفرقة منها وإليك بيانه:
تبدأ باللوحه (١٢) بالكلام على الآية (٢٤) من سورة (ص) وأول الموجود
منها «... هذه الكلمات فنظر الملكا أحدهما إلى الآخر....» إلى نهاية سورة
(ص) حيث تنتهي في منتصف لوحه (١٣) وبعدها مباشرة يبدأ الكلام على
سورة الدخان أي باسقاط تفسير سورة الزمر، غافر، فصلت الشورى، الزخرف -
ويستمر الموجود إلى نهاية هذه السورة ص (٢٠) ثم بعدها مباشرة يبدأ
الكلام على سورة محمد رأى باسقاط تفسير سورة الجاثية والأحقاف . وينتهي
بالكلام على الآية الرابعة منها ص (٢٢) ثم يبدأ بالكلام على سورة (ق) باسقاط
تفسير الفتح والحجرات، ويستمر من (ق) إلى نهاية سورة الناس . وهي
محفوظة في مكتبة جامعة استانبول تحت رقم (٣٥٠)، وتقع في (١٩٢) لوحه في
كل لوحه صفحتان وفي كل صفحه «١٩» سطراً وفي كل سطر «١٦» كلمة
تقريباً .

وخطها مقروء، وأول السور مكتوب بخط كبير متميز، وقد أصاب اسطر
بعض الصفحات طمس كما قد أصاب بعض اطراف صفحاتها الماء كما في
لوحه (٢٩، ٣٢، ٣٤، ٣٧) .

.....

١- لم أجد له ترجمة .

٢- لم أجد له ترجمة .

٣- لم استطع معرفته .

٤- سبق بيان خطأ هذا الاسم ص (٤٠٤ ق) .

٥- لم أجد له ترجمة .

وقد اصابته الأرضة بعض الأوراق فتأكل بعضها. وعليها بعض التعليقات وهي قليلة - وبخط مغاير للأصل انظرها من لوحة (٩٣-١٥٧).

وآخره (وهذا آخر تفسير أبي عبدالرحمن اسماعيل بن احمد النيسابوري الضريير الحيري رحمة الله عليه رحمة واسعة. الحمد لله رب العالمين وصلواته على محمد وآله وصحبه اجمعين).

ثم بعده تملك ووقف بخط مغاير للشيخ شعبان (١).

وافاد في موسوعة الفهرس الشامل للتراث العربي المخطوط مخطوطات التفسير (١٦٧/١) ان تاريخ نسخها في القرن السابع والثامن ولم اقف عليه. ٥- نسخة رضا مشهد:

وهي فيما ذكر بروكلمان في الملحق (٧٢٩/١) محفوظة في مكتبة رضا مشهد بايران في الفصل الثالث تحت رقم (١٧٥) وتقع في ٢٦٥ ق تبدأ بسورة مريم وتنتهي بنهاية سورة يس. ومكانها مكتبة رضا مشهد بايران ولم استطع الوقوف عليها (٢).

٦- نسخة جامعة الإمام الأولى:-

هذه النسخة تبدأ من أول تفسير سورة عم وتنتهي بنهاية تفسير سورة الناس وهي محفوظة تحت رقم (١٨٦٠) وعدد لوحاتها (١٢١) وفي كل لوحة صفحتان وفي كل صفحة سبعة عشر سطراً وفي كل سطر «١٢» كلمة تقريباً وهي ضمن مجموع وتبدأ من ص (٣٢-١٥٢) منه.

جاء على صدر المخطوطة «تفسير نيسابوري على جزء «نبأ»» وكتبت بخط معتاد يعود الى القرن العاشر الهجري تقديراً، بالهامش وبين السطور تصحيحات وشروح ونقول من كتب وتفسير شتى والورقة الاولى من المخطوطة مجدولة بالحمرة ويعلوها زخرفة بالذهب والوان اخرى، وباقي النسخة مجدولة بالحمرة والايات القرآنية بالحمرة ايضاً.

وعلى صدر هذا المجموع تملك باسم مصطفى رفيع زادة.

٧- نسخة جامعة الامام الثانية:-

وهي نسخة ضمن مجموع كتب على اوله وقفية محمد راغب بن مسعود على نفسه واولاده: وعليها تفسير النيسابوري - وتبدأ من ص (٧٣ - ١٢٧) (ب)

.....

١- لم استطع معرفته.

٢- تمت محاولة احضار صورة منها عن طريق بعض طلاب الجامعة الاسلامية. وبالفعل احضروا صورة على انها لها ثم تبين انها صورة لكتاب في مادة الفقه.

تبدأ في الكلام على تفسير آخر سورة البروج وهو قوله ((في تكذيب)) بمحمد والقرآن ((والله من ورائهم محيط))... وآخرها ينتهي اثناء الكلام على تفسير سورة النصر... ولم يتم تفسيرها» وهي محفوظة تحت رقم (١٧٨٠) وعدد لوحاتها (٦٥) لوحة في كل لوحة صفحتان وفي كل صفحة (١٩) سطراً وفي كل سطر «٦» كلمات تقريباً. وخطها نسخي تعليق - وقد نسخت على يد محمد بن خليل سنة ١١٦٣هـ، وفي بعض الهوامش تصحيحات يسيرة وتعليقات منتقاه من كتب تفاسير أخرى، وفوق الآيات أحياناً خط بالحمرة وأحياناً بالمداد الأسود، بها آثار تلوث ورطوبة.

وهاتان النسختان كانتا مجهولتا المؤلف والاسم الا انه اثناء البحث عن نسخ للكتاب توقفت عند ماكتب على اعلى الاولى منهما وهو «تفسير النيسابوري» ثم بعد مقارنتهما مع النسخ الاخرى لتفسير الكفاية تبين انهما نسختان لنفس الكتاب (١).

.....

١- ذكر في الفهرس الشامل للتراث العربي المخطوط - علوم القرآن - مخطوطات التفسير (١٦٧/١) ان للكتاب نسخة اخرى في مكتبة العمومية باستانبول تحت رقم «٢٨٣» ٣٦ وبعد الرجوع الى هذه النسخة تبين انها مختصر لكتاب الهداية في تفسير القرآن الكريم قام باختصاره ضياء الدين عبدالعزيز المعروف بالديريني - ونص في اوله انه سماه الكفاية.

المبحث الثالث

منهج المؤلف في الكتاب

بما أن مقدمة المؤلف قد سقطت فإنما سأذكره من منهجه فيما يلي هو
فما استخلصته من ثنايا كتابه هذا ويمكن اجمال منهجه فيما يلي:

١- يبدأ الكلام على السورة بقوله: "بسم الله الرحمن الرحيم" ثم يسمى
الله بأحد اسمائه التي يكون في السورة دلالة عليها ولم أعرف له
بذلك ضابطاً يجب المصير إليه، ثم يجعل الكلام مسجوعاً سجعاً متكلفاً
في الغالب، ويفعل ذلك في أغلب سور القرآن.

من ذلك قوله في سورة آل عمران: "بسم الله الرحمن الرحيم بسم
الله الحميد المجيد الذي ليس ببخيل ولا فقير".^(١)

وقوله في أول سورة النساء: "بسم الله الرحمن الرحيم بسم العلم
الحليم الذي يعدل في القسمة بين الوضيع والشريف".^(٢)

وقوله في سورة المائدة: "بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الواسع
الحكيم الذي يوجب الطهارة على البالغ اللبيب".^(٣)

وأحياناً لا يذكر ذلك عند بداية السورة وهو قليل كما في الفاتحة

وبراءة.^(٤) (٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١، ١٥٦٢، ١٥٦٣، ١٥٦٤، ١٥٦٥، ١٥٦٦، ١٥٦٧، ١٥٦٨، ١٥٦٩، ١٥٧٠، ١٥٧١، ١٥٧٢، ١٥٧٣، ١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٧٦، ١٥٧٧، ١٥٧٨، ١٥٧٩، ١٥٨٠، ١٥٨١، ١٥٨٢، ١٥٨٣، ١٥٨٤، ١٥٨٥، ١٥٨٦، ١٥٨٧، ١٥٨٨، ١٥٨٩، ١٥٩٠، ١٥٩١، ١٥٩٢، ١٥٩٣، ١٥٩٤، ١٥٩٥، ١٥٩٦، ١٥٩٧، ١٥٩٨، ١٥٩٩، ١٦٠٠، ١٦٠١، ١٦٠٢، ١٦٠٣، ١٦٠٤، ١٦٠٥، ١٦٠٦، ١٦٠٧، ١٦٠٨، ١٦٠٩، ١٦١٠، ١٦١١، ١٦١٢، ١٦١٣، ١٦١٤، ١٦١٥، ١٦١٦، ١٦١٧، ١٦١٨، ١٦١٩، ١٦٢٠، ١٦٢١، ١٦٢٢، ١٦٢٣، ١٦٢٤، ١٦٢٥، ١٦٢٦، ١٦٢٧، ١٦٢٨، ١٦٢٩، ١٦٣٠، ١٦٣١، ١٦٣٢، ١٦٣٣، ١٦٣٤، ١٦٣٥، ١٦٣٦، ١٦٣٧، ١٦٣٨، ١٦٣٩، ١٦٤٠، ١٦٤١، ١٦٤٢، ١٦٤٣، ١٦٤٤، ١٦٤٥، ١٦٤٦، ١٦٤٧، ١٦٤٨، ١٦٤٩، ١٦٥٠، ١٦٥١، ١٦٥٢، ١٦٥٣، ١٦٥٤، ١٦٥٥، ١٦٥٦، ١٦٥٧، ١٦٥٨، ١٦٥٩، ١٦٦٠، ١٦٦١، ١٦٦٢، ١٦٦٣، ١٦٦٤، ١٦٦٥، ١٦٦٦، ١٦٦٧، ١٦٦٨، ١٦٦٩، ١٦٧٠، ١٦٧١، ١٦٧٢، ١٦٧٣، ١٦٧٤، ١٦٧٥، ١٦٧٦، ١٦٧٧، ١٦٧٨، ١٦٧٩، ١٦٨٠، ١٦٨١، ١٦٨٢، ١٦٨٣، ١٦٨٤، ١٦٨٥، ١٦٨٦، ١٦٨٧، ١٦٨٨، ١٦٨٩، ١٦٩٠، ١٦٩١، ١٦٩٢، ١٦٩٣، ١٦٩٤، ١٦٩٥، ١٦٩٦، ١٦٩٧، ١٦٩٨، ١٦٩٩، ١٧٠٠، ١٧٠١، ١٧٠٢، ١٧٠٣، ١٧٠٤، ١٧٠٥، ١٧٠٦، ١٧٠٧، ١٧٠٨، ١٧٠٩، ١٧١٠، ١٧١١، ١٧١٢، ١٧١٣، ١٧١٤، ١٧١٥، ١٧١٦، ١٧١٧، ١٧١٨، ١٧١٩، ١٧٢٠، ١٧٢١، ١٧٢٢، ١٧٢٣، ١٧٢٤، ١٧٢٥، ١٧٢٦، ١٧٢٧، ١٧٢٨، ١٧٢٩، ١٧٣٠، ١٧٣١، ١٧٣٢، ١٧٣٣، ١٧٣٤، ١٧٣٥، ١٧٣٦، ١٧٣٧، ١٧٣٨، ١٧٣٩، ١٧٤٠، ١٧٤١، ١٧٤٢، ١٧٤٣، ١٧٤٤، ١٧٤٥، ١٧٤٦، ١٧٤٧، ١٧٤٨، ١٧٤٩، ١٧٥٠، ١٧٥١، ١٧٥٢، ١٧٥٣، ١٧٥٤، ١٧٥٥، ١٧٥٦، ١٧٥٧، ١٧٥٨، ١٧٥٩، ١٧٦٠، ١٧٦١، ١٧٦٢، ١٧٦٣، ١٧٦٤، ١٧٦٥، ١٧٦٦، ١٧٦٧، ١٧٦٨، ١٧٦٩، ١٧٧٠، ١٧٧١، ١٧٧٢، ١٧٧٣، ١٧٧٤، ١٧٧٥، ١٧٧٦، ١٧٧٧، ١٧٧٨، ١

عدد كلمات السورة وعدد حروفها من ذلك قوله في سورة الفاتحة:
"... ونزلت سورة فاتحة الكتاب بالمدينة وهي سبع آيات وكلامها

تسع وعشرون كلمة وحروفها مائة واثنان وأربعون حرفاً".^(١)

ومن ذلك قوله في أول سورة البقرة: "... سورة البقرة مدنية وهي
مائتان وسبع وثمانون آية وكلامها ستة آلاف ومائة وإحدى عشرة

كلمة، وحروفها خمس وعشرون ألف وخمسمائة حرف".^(٢)

يذكر الكلمة في الآية وتفسيرها مختصراً بعدها مكتفياً بقول واحد هو

مايراه راجحاً، وإن كان قد خرج عن هذه القاعدة إلا أن هذا المنهج
قد احتل قدراً لا يستهان به من الكتاب، خاصة في أوله، من ذلك:

قوله في سورة البقرة: (وإذ قلتم يموسى) ^(٣) معناه واذكروا حين قلتم
ياموسى (لن تؤمن لك) لن نصدقك (حتى نرى الله جهرة) معاينة
(فأخذتكم الصعقة) فأحرقتكم النار (وأنتم تنظرون) بعضكم إلى
بعض في حال الحرق".^(٤)

ومثل قوله في سورة البقرة أيضاً: "(ولا يحل لكم)" ^(٥) خطاب
للأزواج (أن تأخذوا مما ءاتيتموهن) أعطيتموهن (شيئاً) من المهر
(إلا أن يخافا) يعلما (أن لا يقيما حدود الله) أن لا يقيما أحكام
الله في الزوجية (فإن خفتم) علمتم (أن لا يقيما حدود الله) أحكام
الله (فلا جناح) فلا إثم عليهما... الخ".^(٦)

(١) انظر ص (١٠).

(٢) انظر ص (١٦).

(٣) سورة البقرة آية (٥٥).

(٤) انظر ص (٤٢).

(٥) سورة البقرة آية (٢٢٩).

(٦) انظر ص (١٨٦) وانظر مثلاً ص (٢٦٩، ٤٥٨).

ويظهر هذا المنهج بكثرة في أول التفسير إلى نهاية سورة المائدة. -٥-
يكثر من ذكر أقوال المفسرين في الآية، أى على الضد مما سبق ويكثر ذلك في سورة الأنعام فمابعدا وإن كان أول الكتاب لا يخلو من ذلك.

مثاله مذكره من أقوال المفسرين في "الرحمن الرحيم" حيث ذكر أحد عشر قولاً.^(١)

ومأذكره في تفسير قوله: (وله ماسكن في الليل والنهار)^(٢) حيث ذكر سبعة أقوال^(٣) وذكر عند قوله: (مذموماً)^(٤) عشرة أقوال معزوة لأصحابها.^(٥)

ومنها مأذكره في تفسير قوله: (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً)^(٦) حيث ذكر فيها خمسة عشر قولاً عزى ثلاثة منها لقائلها وبقيتها اكتفى بقوله: "وقيل".^(٧)

وقد يسرد الأقوال أحياناً مكتفياً بقوله: "وقيل" دون نسبة كما في تفسير قوله: (كذلك نولي بعض الظالمين بعضاً)^(٨) حيث سرد فيها ستة أقوال.^(٩)

(١) انظر ص (١٢) ومابعدا.

(٢) سورة الأنعام آية (١٣).

(٣) انظر ص (٦٣٥) ومابعدا.

(٤) وهو جزء من الآية (١٨) من سورة الأعراف.

(٥) انظر ص (٨٠٠) ومابعدا.

(٦) سورة الأنعام آية (١١٥).

(٧) انظر ص (٧٣٣) ومابعدا.

(٨) سورة الأنعام آية (١٢٩).

(٩) انظر ص (٧٤٧) وما بعدها.

وكما في ذكر الأقوال في المراد بالقرن من الزمان حيث ذكر خمسة أقوال دون نسبة. (١)

وكما في قوله: (ولا تزر وازرة وزر أخرى) (٢) حيث ذكر فيها أربعة أقوال غير منسوبة.

مع ملاحظة أنه يعدد الأقوال وأحيانا يدخل بعضها تحت بعض كما في الأمثلة السابقة.

وأحيانا يجمع الأقوال ويسرد اسماء القائلين بها بعدها كما في تفسير قوله: (يوم يأتي بعض آيات ربك) (٣) حيث ذكر فيها قولين عزى الأول منهما "وهو أن المراد بآيات الله -سلطان الموت لابن زيد، وعزى الثاني: وهو القول بأن المراد بها طلوع الشمس لابن عباس والضحاك والسدي والحسن وقتادة وسعيد بن جبير ومسروق وأبي سعيد الخدري وحذيفة بن اليمان وأبي هريرة وابن مسعود وصفوان ابن عسال وابن عمر وحذيفة بن أسد وأبي ذر ومجاهد وعلي بن الحسين بن واقد والمقاتلان". (٤)

ومثل قوله: (القرء) الحيض عن مجاهد وعطاء ومقاتل بن حيان، و(القرء) الطهر ثم سرده عن جمع من العلماء. (٥)

٦- الاستشهاد بالآيات القرآنية كما في قوله تعالى: (هو الذي يصوركم) (٦)

(١) انظر ص (٦٣١) وما بعدها.

(٢) سورة الأنعام آيه (١٦٤).

(٣) سورة الأنعام آيه (١٥٨).

(٤) انظر ص (٧٧٩).

(٥) انظر ص (١٧٩).

(٦) سورة آل عمران (٦).

يخلقكم (في الأرحام كيف يشاء) ذكراً وأنثى حسناً أو قبيحاً (لا إله إلا هو) لامصور إلا الله (العزیز الحكيم) القادر العليم. قال اسماعيل الضرير: تفسير هذه الآية قوله تعالى: (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً آخر)^(١) يعني ثم نفخنا فيه الروح.^(٢)

وكما في قوله في سورة النساء عند قوله تعالى: (فعليهن نصف ما على المحصنت من العذاب)^(٣) حيث يقول: إذا زنت فحدها نصف حد الحرة خمسين جلدة والفائدة في تقصان حدهن والله أعلم أنهن أضعف من الحرائر فجعل عقوبتهن أقل، ويقال لأنهن لا يصلن إلى المراد كما تصل الحرائر ويقال العقوبة على قدر النعمة ألا ترى إن الله قال لأزواج النبي: (ينساء النبي من يأت منكن بفحشة ^{هينة} ليضعف لها العذاب ضعفين)^(٤)... الخ.^(٥)

ومثل قوله في سورة الأنعام: (ولاحبة في ظلمت الأرض)^(٦) يعني جميع الحبة التي يزرعها الزارع ويخفيها تحت الأرض (ولا رطب) ولا ماء (ولا يابس) ولا بادية وقيل هذا من استيعاب القرآن وهو عبارة عن كل شيء يكون مخلوقاً لأن حال المخلوق لا يخلو من أن يكون رطباً أو يابساً فكأنه يقول: "والله أعلم كل شيء كتبناه في اللوح

(١) سورة المؤمنون الآيات (١٢-١٤).

(٢) انظر ص (٢٦٣).

(٣) سورة النساء آية (٢٥).

(٤) سورة الأحزاب آية (٣٠).

(٥) انظر ص (٣٩٩).

(٦) سورة الأنعام آية (٥٩).

المحفوظ دليله كما جاء في التزيل مثل هذا التفسير قوله: (وكل شيء احصينه في امام مبین)^(١) يعنى في اللوح المحفوظ (وكل شيء فعلوه في الزبر...) (٢) ... الخ. (٣)

٧- يكثر من ذكر أسباب نزول الآية حتى جعل أكثر آيات القرآن له سبب نزول وترتب على هذا تخصيصه الآية فيمن نزلت فيهم في ظاهر قوله لأنه كثيراً ما يبنى تفسير الآية على ما قيل في سبب نزولها.

من ذلك قوله في الآية السادسة من سورة البقرة: "... ثم نزل في يهود المدينة مثل كعب بن الأشرف وحبي بن أخطب وجدي وأبي ياسر وشعبة بن عمرو ومالك بن الصيف وأبي لبابة بن المنذر فقال: (إن الذين كفروا). (٤)(٥)

وقوله في الآية الثامنة في السورة نفسها: "... ثم نزل في المنافقين مثل عبدالله بن أبي وجد بن قيس ومعتب بن قشير فقال: (ومن الناس) (٦) ...

وقوله في الآية الحادية عشرة من نفس السورة: "... ثم نزل في اليهود (وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض...) (٧).

وقد يصل به الأمر إلى أن يتكلف لأكثر آيات القرآن سبب نزول، وربما ذكر أقوال المفسرين في تفسير الآية على أنها سبب نزولها وربما

(١) سورة يس آية (١٢).

(٢) سورة القمر آية (٥٣).

(٣) انظر ص (٦٨٢) وانظر على سبيل المثال (٥٥٤، ٨٥٦، ٨٨٢).

(٤) سورة البقرة آية (٦).

(٥) انظر ص (٣٣).

(٦) سورة البقرة آية (٨) وانظر ص (٣٤).

(٧) سورة البقرة آية (١١) وانظر ص (٣٥).

ذكر سببا لنزول الآية لم يقل به غيره بل قد يذكر أحيانا أكثر من سبب نزول في الآية كما في ص (٧٩).

وقد يرجح أحيانا بينها وعلى قلة كما في ص (٤١٠).

وانظر: ص (٥٧) (ح/٢/٦٧ب)، (ح/٢/١١٧أ)، (ج/٢/١٥٥أ)، (ح/٢/٢٤٨ب)، (ح/٢/٣٨٥أ).^(١)

٨- يتعرض للأحكام الفقهية وغالباً ما يقتصر على مذهب الشافعي وأبي حنيفة فيها.

من ذلك قوله في الكلام على حد البكرين في الزنا: "... عند الشافعي: الزانيان إذا كانا بكرين فعليهما جلد مائة وتغريب عام والتغريب سنة النبي وعند أبي حنيفة جلد مائة فقط فلا يرى تغريب عام".^(٢) وقال عن قوله: (ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء)^(٣) ... "واختلف العلماء فيمن وطأ الأب بالزنا فقال أبو حنيفة: هي حرام على الإبن كما لو وطئها بحلال".

وقال الشافعي: من وطأ بالزنا فليس بحرام لأنه لا حرمة للزنا.^(٤) وقال في العود في الظهر: "... والعود عند الشافعي هو أن يقول الرجل لامرأته أنت علي كظهر أمي فإذا أمكن في الساعة أن يطلقها في عقيب الظهر فوقف ولم يطلقها فذلك العود ولزم عليه الكفارة وحلت له المرأة، وإذا طلقها في عقيب الظهر فلا كفارة عليه وحرمت عليه المرأة، وعند أبي حنيفة رحمه الله إن يجامع الرجل

(١) وقد شحن تفسيره بذلك حتى لا تكاد تمر بك لوحة الا وفيها أكثر من سبب نزول.

(٢) انظر ص (٣٨٧).

(٣) سورة النساء آية (٢٢).

(٤) انظر ص (٣٩٢).

فذلك العود ولزمت عليه الكفارة وحلت له المرأة وإذا لم يجامع امرأته بعد الظهار لا يكون عوداً حتى يجامع ولم تلزمه الكفارة وتخل له المرأة".^(١)

٩-

يورد بعض الاعتراضات أحياناً ويردها ويناقشها .

مثاله قوله عند قوله: (وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم).^(٢) فإن قيل : لم لم ينزل مدد الملائكة في أحد وهو موعود؟

قيل له: هذا الوعد مشروط فإذا لم يوجد الشرط لم يجب الوعد. فإن قيل: ما شرطه ؟ قيل: إن تصبروا وتتقوا، فلم يصبروا في الحرب ولم يتقوا مخالفة النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجب الوعد.^(٣)

وقال عند قوله: (ولا طئر يطير بجناحيه)^(٤) "... فإن قيل: لم ذكر الجناح وقد علمنا أن الطير لا يطير إلا بالجناح؟

الجواب عن هذا من وجهين:

أحدهما: على التأكيد كما قال: (فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم)^(٥) والمعنى أسرها لم يبدها لهم، وذكر النفس على التأكيد، وقوله: (قال الله لا تتخذوا الهين اثنين)^(٦) فذكر الاثنين على التأكيد كما قال قائل: كلمته بفمى ومشيت برجلي وأخذت بيدي ونظرت بعيني تأكيداً وإبلاغاً في الكلام.

والثاني: أنه يقال على طريق المجاز فلان يطير إذا عدا والفرس يطير

(١) انظر ج (١١٧/٢) وانظر أيضاً ص (١٨٩، ٥٤٣، ٥٩٤، ٥٩٩).

(٢) سورة آل عمران آية (١٢٦).

(٣) انظر ص (٣٣٣).

(٤) سورة الأنعام آية (٣٨).

(٥) سورة يوسف آية (٧٧).

(٦) سورة النحل آية (٥١).

إذا جرى فذكر الله الجناح في هذه الآية لئلا يتوهم متوهم أنه على طريق المجاز والتمثيل وهو على طريق التحقيق". (١)

وقال عند قوله: (فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين). (٢)
فإن قيل: ما الفرق بين الهداية التي ههنا وبين الهداية التي في قوله:
(وأما ثمود فهديهم). (٣)

قلنا: الهداية في هذه الآية هداية توفيق ولطف (وأما ثمود فهديهم)
هداية بيان، يعنى بينا لهم الهداية. (٤)

يتعرض للأعراب وأكثر ما يكون ذلك عند توجيه القراءات من ذلك
ما ذكره عند توجيه القراءة في قوله تعالى: (ثم لم تكن فتنتهم). (٥)
وقوله تعالى: (ولباس التقوى) (٦) وغيرها كثير. (٧)

وقد يتعرض للأعراب في غير القراءات من ذلك ما ذكره في اللام في
قوله تعالى: (... لربهم يرهبون) (٨) فقال: "... اختلفوا في دخول هذه
اللام التي في قوله تعالى: (لربهم) من أربعة أوجه:

أحدها: هذه اللام صلة... معناه للذين هم يرهبون ربهم تقول العرب
رهبتك ورهبت لك.

والثاني: بمعنى الأجل أى من أجل ربهم يرهبون.

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | انظر ص (٦٦٠). |
| (٢) | سورة الأنعام آية (١٤٩). |
| (٣) | سورة فصلت آية (١٧). |
| (٤) | انظر ص (٧٦٩) وانظر أيضاً ص (٦٢١، ٦٤٤، ٦٦٠، ٧٥٢، ٧٥٥، ٧٥٧). |
| (٥) | سورة الأنعام آية (٢٣). |
| (٦) | سورة الأعراف آية (٢٦) وانظر ص (٨٠٨). |
| (٧) | انظر مثلاً (٦٩٢، ٧٢١، ٩٠٠). |
| (٨) | سورة الأعراف آية (١٥٤). |

والثالث: وهذه اللام دخل لأجل اضافة الرب إلى الهاء والميم معناه الذين هم لربهم راهبون.

والرابع: ادخلت هذه اللام لأن الاسم تقدم على الفعل فحسن ادخال اللام ليكون دالاً على أن الاسم متقدم على الفعل^(١).

ومن ذلك ما ذكره في اعراب (الذين) في قوله: (والذين ءاتينهم الكتب)^(٢) حيث قال: "والذين في موضع الرفع على الابتداء أو على الفاعل..."^(٣) وغيرها.^(٤)

١١- يكثر من ذكر القراءات حتى لا يكاد يكون في الآية قراءة إلا ويذكرها وهذا الجانب أهم ما يميز به هذا الكتاب فإنه يذكر القراءات وتوجيهها وأحياناً يستطرد في ذلك ويذكر الاعراب علماً بأنه يذكر القراءة الصحيحة ويقتصر عليها أحياناً وأحياناً يذكر ما في الآية من قراءات من صحيح وشاذ كما ينبه أحياناً على القراءة الشاذة. فمن اقتصره على القراءة الصحيحة ما ذكره من القراءة في قوله: (ملك يوم الدين)^(٥) حيث قال: "قرأء بالوجهين بالألف وغير الألف فمن قرأ بغير الألف احتج بقوله تعالى: (الملك القدوس)^(٦) ومن قرأ بالألف احتج بقوله تعالى: (قل اللهم ملك الملك)^(٧) وكلا القراءتين مرويتان عن النبي صلى الله عليه وسلم"^(٨).

(١) انظر ص (٨٨٤).

(٢) سورة الأنعام آيه (١١٤).

(٣) انظر ص (٧٣٢).

(٤) انظر مثلاً ص (٤٥٧، ٦٩٠، ٦٩٣، ٧٩٢، ٨٣٧).

(٥) سورة الفاتحة آيه (٤).

(٦) سورة الجمعة آيه (١).

(٧) سورة آل عمران آيه (٢٦).

(٨) انظره ص (١٣) وانظر على سبيل المثال ص (١٠٤، ٣٧٦، ٤١٠) ج (٢٤٨/٢).

ومن ذكره القراءة الصحيحة والشاذة جميعاً قوله عند قوله تعالى:
(إن الله بالمؤمنين لرؤوف رحيم) وفي رؤوف ثلاث قراءات وثلاث
لغات :

أحدها: رؤف مهموز مشبع . والثاني: مشبع غير مهموز. والثالث
مهموز غير مشبع. "ثم اختار القراءة الأولى فقال: واحبها الي مهموز
مشبع لأن أكثر أسماء الله تجيء على فعول مثل شكور وغفور
وعفو". (١)

ومن تنبيهه على الشاذ تنبيهه على شذوذ قراءة "متتابعات" في قوله:
(فصيام ثلاثة أيام) (٢)، وشذوذ قراءة "فيكون" بالنصب في قوله:
(ويوم يقول كن فيكون) (٣) وغيرها (٤) وقد لا ينبه على شذوذها من
ذلك "ذكره قراءة الحسن (حوبا) بفتح الحاء في قوله: (إنه كان حوبا
كبيراً)". (٥)

وذكره قراءة كسر الغين في قوله: (علام الغيوب) (٦) وغيرها. (٧)
ومن استطراده وتوسعه في ذكر أوجه القراءة مذكّره في قوله: (قالوا
معذرة إلى ربكم) (٨) حيث ذكر في (معذرة) قراءتين النصب والرفع
وذكر في كل قراءة أربعة أوجه. (٩)

(١) انظر ص (٨٠) وانظر على سبيل المثال ص (٤٥٧، ٥٥٥، ٦٣٦)،

(٢) سورة المائدة آيه (٨٩) وانظر (٥٩٥).

(٣) سورة الأنعام آيه (٧٣) وانظر (٦٩٣).

(٤) انظر مثلاً ص (٤٨٩، ٥٥٥، ٦٣٦)، ج (٢٤٧/٢).

(٥) سورة النساء آيه (٢) وانظر ص (٣٧٠).

(٦) سورة المائدة آيه (١٠٩) وانظره ص (٦١٧).

(٧) انظر مثلاً ص (٣٨٤، ٨٩١).

(٨) سورة الأعراف آيه (١٦٤).

(٩) انظره ص (٩٠٠).

ومنه أيضا مذكره من القراءة في قوله: (إن النفس بالنفس) (١) حيث ذكر فيها أربع قراءات ثم ذكر توجيهها وأطال في ذلك (٢) وغيرها. (٣)

١٢- يستشهد بالسنة فيذكر بعض الأحاديث التي تفسر وتبين معنى الآية

وإن كان غير مكثّر من ذلك، ومن ذلك أنه لما جاء عند قوله تعالى:

(لايسألون الناس الخافا) (٤) فسر الإلحاف بالإلحاح ثم قال: "وقال

النبي صلى الله عليه وسلم من يسأل وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل

الخافاً"، وقال: النبي صلى الله عليه وسلم: "لاتلحفوا في المسألة فإنه

من يستخرج منا بها شيئاً لم يبارك له فيه". (٥)

ومن ذلك أنه لما فسر قوله تعالى: (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون

ماتشابه منه...) (٦) الآية قال: "وفي الحديث عن عائشة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم تلى هذه الآية: (فأما الذين في قلوبهم زيغ - إلى

قوله - الا الله) هل تدرين من هم؟ هم الذين يجادلون في القرآن

فإذا رأيتهم فاحذرهم". (٧)

ومن ذلك أنه لما ذكر تفسير الآثم في قوله: (قل إنما حرم ربي

الفواحش مظهر منها وما بطن والاثم والبغى...) الآية (٨) قال: "قال

النواس بن سمعان سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر

(١) سورة المائدة آية (٤٥).

(٢) انظر ص (٥٥٥).

(٣) انظر مثلاً ص (٥٩٢، ٧٤٤، ٧٨٦).

(٤) سورة البقرة آية (٢٧٣).

(٥) انظر ص (٢٣١).

(٦) سورة آل عمران آية (٧).

(٧) انظر ص (٢٦٧).

(٨) سورة الأعراف آية (٣٣).

والاثم قال: البر: حسن الخلق، والاثم ماحاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس" (١) وغير ذلك. (٢)

كما يورد بعض الأحاد في مقام الاحتجاج والاستدلال لبعض المسائل، من ذلك لما جاء على تفسير قوله: (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً) (٣) سرد سبعة أحاديث باسناده في الحج وفضله. (٤)

ومن ذلك أنه لما جاء على قوله تعالى: (ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء...) (٥) سرد أحد عشر حديثاً باسناده عن الجهاد وفضله والمرابطة في سبيل الله. (٦)

ومن ذلك أنه لما جاء عند قوله: (الذين يؤمنون بالغيب) (٧) عرف الإيمان ثم سرد أحد عشر حديثاً باسناده في فضل الإيمان وشعبه وتعريفه (٨) وغير ذلك. (٩)

وقد يروى ما يورده من أحاديث باسناده كما في المسائل السابقة قريباً وغيرها (١٠) وقد روى المؤلف مائة وثمانية وثلاثين حديثاً باسناده. وقد يورد الحديث بدون اسناد من ذلك ما ذكر عند قوله تعالى:

-
- | | |
|------|---|
| (١) | انظره ص (٨١٧). |
| (٢) | انظر ص (٢٤، ٧٢، ٢٣٤، ٣١٥) وغيرها. |
| (٣) | سورة آل عمران آية (٩٧). |
| (٤) | انظر ص (٣٢٠) وما بعدها. |
| (٥) | سورة آل عمران آية (١٦٩). |
| (٦) | انظره ص (٣٤٧) وما بعدها. |
| (٧) | سورة البقرة آية (٣). |
| (٨) | انظر ص (٢٤) وما بعدها. |
| (٩) | انظر على سبيل المثال (٣٠). |
| (١٠) | انظر على سبيل المثال ص (٨، ١١٦، ٢٦٣)، (٨٣٢) ج (١/١٩٠، ٢٣٧ ب). |

(ويقيمون الصلوة)^(١) حيث أورد ثلاثة أحاديث بلا اسناد^(٢) وغيرها كثير.^(٣)

والمؤلف كما انه يورد الأحاديث الصحيحة^(٤) والحسنة^(٥) يورد الأحاديث الضعيفة بل والموضوعة وقد اشتمل الكتاب على جملة منها من ذلك مذكره من جواب النبي لليهود حينما سألوه عن بعض ما أنزل إليه فتلى عليهم بعض الآيات واستنبطوا منها عمر أمته وذلك عند قوله: (الم) في أول البقرة.^(٦) وهو من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وهو طريق ضعيف.^(٧) وقد أكثر المؤلف من هذا الطريق بل يكاد يكون كل ما يرويه عن ابن عباس في ثنانيا كتابه هذا من هذا الطريق.

ومنها ايراده لحديث "لا إله إلا الله حصني ومن دخل حصني آسر عذابي" عند قوله: (شهد الله أنه لا إله إلا هو...)^(٨) وهو حديث موضوع^(٩) من طريق عبدالله بن أحمد الطائي عن آل البيت^(١٠) وغير ذلك.^(١١)

-
- | | |
|------|--|
| (١) | سورة البقرة آية (٣). |
| (٢) | انظره ص (٣٠) وما بعدها. |
| (٣) | انظر على سبيل المثال ص (٥٥، ٢٨٠، ٣٧٢، ٤٩٧) ج (٢/٢٤٧). |
| (٤) | وهي كثيرة. انظر ما سبق ذكره قريباً في مسألة الحج والجهاد والإيمان. |
| (٥) | وهي كثيرة. انظر مثلاً ص (٢٧٥، ٢٩٩، ٣٧٠). |
| (٦) | انظر ص (١٧). |
| (٧) | انظر قول ابن حجر في هذا الطريق ص (٤). |
| (٨) | سورة آل عمران آية (١٨) وانظر ص (٢٧١). |
| (٩) | انظر كلام الذهبي عليه ص (٢٥). |
| (١٠) | انظر أيضاً ص (٢٧١). |
| (١١) | انظر على سبيل المثال ص (٣، ٤، ٥، ٧، ٤٠٨، ٤٨٠). |

١٣- يتكلم على الناسخ والمنسوخ في بعض الآيات من ذلك كلامه على قوله تعالى: (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيراً...) الآية (١) حيث قال: "وصية الوالدين منسوخ فاختلفوا في ناسخها فقال على وابن عباس وابن عمر وعائشة نسختها آية المواريث وبه قال الشافعي.

وقال أهل العراق نسخها قول النبي صلى الله عليه وسلم: "إن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث". (٢)

ومنه ما ذكره أن قوله تعالى: (والذين عقدت إيمانكم فأتوهم نصيبهم) (٣) نسخها قوله: (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض). (٤) ومنه حكايته لقول من قال بنسخ قوله: (ومن قتل مؤمناً متعمداً...) الآية (٥) بقوله: (إن الله لا يغفر أن يشرك به) (٦) وغير ذلك. (٧) إلا أنه لم يعط هذا الجانب اهتماماً كبيراً.

١٤- يقوم أحياناً بتحليل بعض الكلمات الغامضة تحليلاً لغوياً كما يتعرض لتصريفها وربما ذكر أقوال أهل اللغة فيها كما في كلمة الأساطير في قوله تعالى: (إن هذا إلا أساطير الأولين) (٨) وكلمة (المريد) في قوله: (وإن يدعوا إلا شيطاناً مريداً) (٩) وكما في كلمة (شنئان) في قوله:

-
- (١) سورة البقرة آية (١٨٠).
 - (٢) انظر ص (١١٧).
 - (٣) سورة النساء آية (٣٣).
 - (٤) سورة الأنفال آية (٧٥) وانظره ص (٤٠٥).
 - (٥) سورة النساء آية (٩٣).
 - (٦) سورة النساء آية (١١٦، ٤٨) وانظره ص (٤٥٣).
 - (٧) انظر مثلاً (٣٧٥، ١١٣) ج (٢/١٢٩٦).
 - (٨) سورة الأنعام آية (٢٥) وانظره ص (٦٤٧) وما بعدها.
 - (٩) سورة النساء آية (١١٧) وانظره ص (٤٧٠).

(ولا يجرمكم شئان قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام أو تعتدوا) (١) وغيرها. (٢)

١٥- يقوم أحياناً بتعريف ما يشتق من بعض الكلمات المفسرة من ذلك تعريفه بالإيمان لغة واصطلاحاً عند قوله تعالى: (الذين يؤمنون بالغيب) (٣) ومنه تعريفه بالغلو (٤) والنكير (٥) والحفظة، والتفريط (٦) وغيرها. (٧)

١٦- يذكر أحياناً الفروق بين ما يشتق من الكلمة من ذلك ذكره الفرق بين الحكم والقضاء (٨) والفرق بين الأكثر والأعظم (٩) وبين السهو والنسيان (١٠) وغيرها. (١١)

١٧- يكثر من ذكر الروايات الاسرائيلية دون أن يتعقبها ويبين خللها بل ربما حكاها في تفسير الآية معتمداً عليها، من ذلك ما أورده عن أبي هريرة في بيان المراد بالعالمين في قوله: (الحمد لله رب العالمين) (١٢) ومنها ما أورده في قصة بقرة بني اسرائيل (١٣) وما ذكره عن نقباء

(١) سورة المائدة آية (٢) وانظره ص (٥١١).

(٢) انظر على سبيل المثال ص (٦٨٥، ٧٠٨).

(٣) سورة البقرة آية (٣) وانظره ص (٢٤).

(٤) انظره ص (٥٠٠).

(٥) انظره ص (٤٢١).

(٦) انظره ص (٦٨٣).

(٧) انظر مثلاً (٦٧٩، ٥٣٢، ٧٣٤).

(٨) انظره ص (٦٨٠).

(٩) انظره ص (٧٣٤).

(١٠) انظره ص (٦٩٠).

(١١) انظر مثلاً (٦٧٩، ٧٣١).

(١٢) سورة الفاتحة آية (٢) وانظره ص (١٠).

(١٣) انظره ص (٤٨).

بنى اسرائيل (١) وغيرها. (٢)

١٨- يدخل في التفسير أشياء ليست منه وإن كان لها نوع تعلق ويستطرد من ذلك ذكره الاوائل عند قوله تعالى: (إن أول بيت وضع للناس) (٣) وذكره غزوة أحد ومن أستشهد فيها من المسلمين (٤) وذكره غزوات النبي (٥) وذكره فروض الميراث ومن يستحقها (٦) وغيرها. (٧)

١٩- لا يلتزم بالكلام على كل آية في أول موطن ترد به بل ربما أجل الكلام عليها في موطن لاحق من ذلك:

ذكره الأقوال في القنطار ومقداره في سورة النساء في قوله تعالى: (... وءاتيتم اجداهن قنطاراً) (٨) وقد سبق في سورة آل عمران (٩) ولم يتعرض له هناك بادن في تفسير. (١٠)

ومن ذلك أنه ذكر أنواع النداء عند قوله: (ياأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود...) (١١) أول سورة المائدة وذكر دلالتها على المدني وذكر مايتعلق بالاصغاء إليها عند سماعها (١٢) وقد سبق (ياأيها الذين آمنوا) مراراً. (١٣)

-
- | | |
|------|--|
| (١) | انظره ص (٥٢٥). |
| (٢) | انظر مثلاً (٤٢، ٤٣، ٢٩٠، ٩١٢). |
| (٣) | سورة آل عمران آية (٩٦) وانظره ص (٣٠٧) وما بعدها. |
| (٤) | انظره ص (٣٣٤، ٣٤٦). |
| (٥) | انظره ص (٣٢٩). |
| (٦) | انظره ص (٣٨٠) وما بعدها. |
| (٧) | انظر مثلاً (٢٩٤) ج (١/٢٢٠ ب). |
| (٨) | سورة النساء آية (٢٠) وانظره ص (٣٩٠). |
| (٩) | سورة آل عمران آية (٧٥). |
| (١٠) | انظره ص (٣٠٥). |
| (١١) | سورة المائدة آية (١). |
| (١٢) | انظره ص (٥٠٦). |
| (١٣) | انظر مثلاً سورة البقرة آية (١٠٤، ١٧٢، ١٧٨، ١٨٣، ٢٠٨) وغيرها. |

ومن ذلك أنه تكلم عن تصريف كلمة السموات في سورة الأعراف عند قوله تعالى: (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) (١) وقد سبقت مرات عديدة (٢) وغيرها. (٣)

٢٠- يكرر الكلام ويعيده، كما يتكلم أحياناً على الشيء مرتين فيذكره أولاً ثم يعيد الكلام عليه من ذلك ذكره لأسماء القرآن حيث ذكره في سورة البقرة عند قوله: (الم ذلك الكتاب لاريب فيه) (٤) ثم ذكرها مرة أخرى (٥) في سورة المائدة عند قوله تعالى: (وأنزلنا إليك الكتاب بالحق...) (٦).

ومن ذلك ذكره لأسماء شهداء بدر ومن قتل من الكفار حيث ذكره أولاً في سورة البقرة (٧) عند قوله تعالى: (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء...) (٨) وذكره ثانياً (٩) في سورة الانفال عند قوله: (ياأيها الذين ءامنوا إذا لقيتم فيئه فاثبتوا...) (١٠) وغيرها. (١١)

٢١- يناقش بعض الفرق ويرد عليها واكثر ذلك في الرد على المعتزلة فقد

-
- (١) سورة الأعراف آيه (٥٤) وانظره ص (٨٣٠).
 - (٢) انظر مثلاً سورة البقرة آيه (٢٩، ٣٣، ١٠٧، ١١٦) وغيرها كثير.
 - (٣) انظر على سبيل المثال (٧٥٧، ٦٥٧، ٧٠٥).
 - (٤) سورة البقرة آيه (١) وانظره ص (٢٠).
 - (٥) انظره ص (٥٥٩).
 - (٦) سورة المائدة آيه (٤٨).
 - (٧) انظره ص (٨٧).
 - (٨) سورة البقرة آيه (١٥٤).
 - (٩) انظر ج (١٩٦/١).
 - (١٠) سورة الانفال آيه (٤٥).
 - (١١) قارن بين ص (٣٨٤، ٥٠٣) وبين (٤٥، ٨٩٦) وبين (١٦، ٧٩٠).

- رد عليهم فى انكارهم رؤية الله وأطال فى ذلك (١). ورد عليهم فى خلق القرآن (٢) ومن ذلك أيضاً رده على الكرامية فى الإيمان (٣). وغير ذلك (٤).
- ٢٢- يستشهد بالشعر وكان ذلك فى ثلث الكتاب الأول قليل ثم بدأ يكثر منه خاصة فى النصف الأخير من الكتاب (٥).
- ٢٣- يبين الطرق - طرق التفسير - فى بعض الاحيان كما فى ص(٩١٥، ٨٢٨، ٨٢٦، ٨٠١، ٨٩١، ٥٨٨، ٥٨١، ٥٧١).
- ٢٤- يذكر القصص ويفردها بعناوين خاصة كما فى قصة موسى وفرعون ص(٨٤٨) وقصة الطوفان ص(٨٥٩)، وميعاد موسى ص(٧٦٧)، وقصة بلعم بن باعوراء ص(٩١١).
- ٢٥- يقوم - على قلة - بنقد الرجال كما فى ص(٩٤١) وبيان غريب الحديث كما فى ص(٧) كما قام بإيراد نص بالفارسية فى ص(٥٠٧) وبالترجيح كما فى ص(٨٩٩).

.....

- ١ - أنظر ص(٨٦٩) وما بعدها
- ٢ - أنظر ج(١/١٣١٥)
- ٣ - أنظر ص(٥٧٥)
- ٤ - أنظر مثلاً ص (٨٠٤، ٤٥٤، ٤٢٤، ٢٦٨)
- ٥ - أنظره ص(٨١٠، ٢٠١، ٢٧٧) ج(٢/٤٩، ١١٧٨، ٢٢٧، ٢٤٨، ب)

المبحث الرابع

مصادر المؤلف

إن معرفة مصادر المؤلف في أي فن لها أهمية كبرى في تحديد اتجاهه جملة ومعرفة مدى استفادته من علم من سبقه وبالتالي قيمة مؤلفه العلمية. وبما أن فن التفسير ليس كغيره من فنون العلم فيحتاج المتكلم فيه مع معرفة التفسير إلى اللغة والفقه والحديث وغيرها فقد جاءت مصادر مؤلفنا في كتابه هذا متنوعة ويمكن اجمالها فيما يلي:

أولاً: مصادره في التفسير:

لقد استفاد المؤلف رحمه الله ممن سبقه من المفسرين سواء ممن ألفوا كتباً في هذا الفن أو ممن اشتهروا بالتفسير دون أن يكون لهم كتب أو لهم كتب ولم تصل إلينا، فمن المؤلفات التي استفاد منها: (١)

١- تفسير أبي الليث السمرقندي المسمى "بحر العلوم" وقد نقل منه تفسير سورة النساء والمائدة دون النص على تسميته فيما بين أيدينا وقد نقله بنصه وليس له إلا إضافات يسيره لا تكاد تذكر.

٢- تفسير ابن حبيب النيسابوري وهو أحد شيوخ المصنف وقد اعتمد عليه وصرح باسم مؤلفه في مواضع كثيرة وأكثر بالنقل منه من تفسير سورة الأنعام وما بعدها وربما نقل منه صفحات بكاملها بل إن إضافته على ما نقله منه قليلة.

٣- تفسير ابن فورك وهو أحد شيوخ المصنف وقد نقل منه في مواطن عدة انظر مثلاً ص (٤٢٨، ٦٢٧، ٦٦٤، ٧٢٨، ٨٤٧، ٨٧٠، ٩١٤).

(١) وهي على قسمين:

١- قسم تبين لي عن طريق نقل المؤلف منه الصفحات الكثيرة المتوالية كتفسير أبي الليث وابن حبيب.

٢- قسم تبين لي عن طريق كونهم من شيوخ المصنف كابن فورك وابن عبدوس وأبي عبد الرحمن السلمي وابن حبيب أيضاً.

- ٤- تفسير أبي عبدالرحمن السلمي المسمى حقائق التفسير ومؤلفه أحد شيوخ المصنف وقد استفاد منه في عدة مواطن. انظر مثلاً ص ٥، ج (٨٢/ب)
- ٥- تفسير أبي بكر بن عبدوس أحد شيوخ المصنف وقد نقل منه في عدة مواطن منها أنظر مثلاً ص (٦٨٦، ٦٨١، ٦٦٤).

وممن نقل أقوالهم ولم يكن لهم كتب معروفة أو كان لهم ولم اتيقن نقله عنها مباشرة^(١).

أبان بن تغلب، اسماعيل السدي، بسام بن عبدالله العراقي، جعفر الصادق، أبو الجوزاء، الربيع بن أنس، أبو روق، زيد بن أسلم، سعيد بن جبیر، سفيان الثوري، سفيان بن عيينه، سهل التستري أبو صالح، الضحاك بن مزاحم، أبو العالية، ابن عباس، عبدالرحمن بن زيد بن أسلم، عبدالعزيز بن يحيى الكنائي، عبدالله الدينوري، عطاء بن أبي رباح، عطاء الخراساني، عكرمة مولى ابن عباس، علي ابن أبي طالب، علي بن عبدالرحيم القتاد، كعب الأحبار، الكلبي، مجاهد، أبو مجلز، محمد بن الحنفية، محمد بن كعب القرظي، محمد بن مروان السدي الصغير، محمد بن مقاتل الرازي، مقاتل بن حيان، مقاتل بن سليمان، أبو هريرة، أبوبكر الوراق، وكيع بن الجراح، وهب بن منبه، يمان بن رباب وغيرهم.

ثانياً: مصادره في القراءات:

لقد أكثر المؤلف من ذكر القراءات وتميز بهذا الجانب ولهذا كثرت مصادره في هذا الفن وقد نص على نقله من أحد هذه المصادر وهو المغني في القراءات لأحمد المقرئ، أمابقية من استفاد منهم فقد اكتفى بذكر اسمائهم وهم:

(١) مرتبة حسب حروف المعجم.

(٢) انظر مثلاً ص (٧٣٢، ٦٦٦، ١٧٠).

أبي بن كعب، الأعمش، أبوبكر بن عياش، أبو حاتم، الحسن البصري، حفص بن سليمان، طلحة بن مصرف، عاصم بن أبي النجود، ابن عامر، أبو عبيد القاسم بن سلام، أبو عمرو، ابن كثير، ابن مقسم، نافع المدني، يحيى بن وثاب، يحيى بن يعمر، ابن أبي اسحاق وغيرهم.
ثالثاً: مصادره في السنة:

لم يكن المؤلف رحمه الله يشير إلى أسماء مصادره التي استفاد منها في هذا الجانب إلا أنه تبين من الأحاديث التي يرويها بأسناده إن من مصادره صحيح البخارى وكان قد سمعه من شيخه الكشميهني^(١).
رابعاً: مصادره في الفقه:

لقد نص المؤلف في هذا الفن على استفادته من كتابين هما:

١- الكافي في الفقه لأبي عبد الله الزيرى^(٢).

٢- كتاب السجود لابن مهران^(٣).

وأما بقية من استفاد منهم فقد اقتصر على ذكر اسمائهم وهم كمايلي:
ابراهيم بن الأسود، اسحاق بن راهويه، اسماعيل الهروى، الأوزاعى، أبوبكر الصديق، البويطى، ابن جريج، أبو حنيفة، زفر بن الهذيل، الزهرى، سالم بن عبدالله بن عمر، الشافعى، أبو وائل، الشعبي، طاووس، عمر بن الخطاب، أبو العباس القاضى، ابن مسعود، عبيدة السلماني، شريح القاضي، ابن أبي ليلى، محمد بن الحسن، ابن سيرين، مرة الهمذاني، مسروق بن الأجدع، ابن أبي مليكة، أبو هريرة، أبو يوسف وغيرهم.
خامساً: مصادره في غريب القرآن واللغة:

استفاد من جمع من أهل اللغة وأكثر من ذكر أقوالهم كما ستجده

في ثنايا هذا البحث فممن استفاد منهم:

(١) انظر الإشارة إلى بعض تلك المواضع في ترجمة الكشميهني ص(٩٠ق).

(٢) انظر ص(٦٥٢).

(٣) انظر ص(٩٤٢).

الأخفش - سعيد بن مسعدة - ثعلب، الحسين بن الفضل، الحكم بن
كيسان، الخليل بن أحمد الفراهيدي، الزجاج، عبدالله بن مسلم "ابن قتيبة"
ويقال له أيضاً: القتيبي، علي بن الحسين الواقدي، أبو عبيدة معمر بن المثنى،
الفراء، قطرب، الكسائي، ابن كيسان، المبرد، محمد بن عبدالله الحمشاذي،
المؤرج، النضر بن شميل.

سادساً: مصادره في السيرة والتاريخ:

لقد استفاد المؤلف في هذا الفن من المصادر التالية:

١- السير الكبير لمحمد بن الحسن الشيباني. (١)

٢- السيرة لابن اسحاق. (٢)

٣- أخبار مكة للأزرقي. (٣)

٤- تاريخ الأشياء لمقاتل. (٤)

سابعاً: مصادره في الوعظ والزهد:

لقد أورد المؤلف أقوال بعض من عرفوا بالزهد والوعظ ومنهم:

الجنيد، الحارث المحاسبي، سهل بن عبدالله التستري، عبدالله بن

المبارك، علي بن عبدالرحيم القناد، مالك بن دينار، محمد بن علي الترمذي،

محمد بن عمر أبوبكر الوراق، يحيى بن معاذ الرازي.

(١) انظره ص (٣٧٢).

(٢) انظر مثلاً ص (٦٩٧، ٦٤٦).

(٣) انظر ص (٣١٥، ٣١٦).

(٤) انظر ج (٣٠٠/ب).

المبحث الخامس قيمة الكتاب العلمية والمآخذ عليه

أولاً: قيمة الكتاب العلمية

إن هذا التفسير - الكفاية - يعد في جملة كتب التفسير التي جمعت بين الأثر والرأي، وهو تفسير مشهور (١). استفاد منه العلماء فنقلوا منه كالحافظ الزركشي وأبو حيان والسيوطي (٢). ويمكن أجمال قيمة العلمية في النقاط التالية:

- ١- اشتماله على جمع كبير من أقوال المفسرين بحيث لا تكاد تخلو من ذلك صفحة من صفحاته
- ٢- احتواءه على كثير من القراءات مع توجيهها
- ٣- اشتماله على كثير من الأحاديث ومن بينها قدر لا يستهان به من المتفق عليه وآخر من الصحيح
- ٤- احتواءه على كثير من الآثار .
- ٥- روايته جمعاً من هذه الأحاديث والآثار باسناده .
- ٦- ذكره بعض طرق التفسير عن ابن عباس ومجاهد .
- ٧- اشتماله على كثير من المسائل الفقهية مع المناقشة والترجيح في بعض الأحيان.
- ٨- استشهاد مؤلفه بكثير من الآيات والأحاديث واللغة .
- ٩- مناقشته لبعض الفرق المخالفة والرد عليها .
- ١٠- وسطيته بين كتب التفسير من حيث الإيجاز والاطناب .
- ١١- اشتماله على نقول كثيرة من بعض كتب التفسير المفقودة كتفسير شيخه ابن حبيب وتفسير شيخه محمد بن أحمد بن عبدوس وغيرهم.

ثانياً: المآخذ على الكتاب :

إن مما لاشك فيه أنه لا يخلو كتاب غير كتاب الله من الأخطاء والنقص والقصور إلا أن ذلك يتفاوت حسب تفاوت العلماء في علومهم واتجاهاتهم ، وقد وقع في هذا الكتاب - الكفاية - أخطاء ومواخذات يمكن إجمالها فيما يلي:

- ١- التأويل في آيات الصفات.

١- نص على ذلك الذهبي في سير أعلام النبلاء (٥٣٩/١٧) والداودي في طبقات المفسرين (١٠٦/١)

٢- أنظر مبحث أثبات نسبة الكتاب

- ٢- إيرادہ للأحاديث الضعيفة والموضوعة
- ٣- إيرادہ واعتماده للأقوال الضعيفة فى التفسير
- ٤- ذكره للإسرائيليات وعدم التعقيب عليها واعتماده عليها أحياناً
- ٥- إدخاله ما ليس من التفسير فيه
- ٦- جعله أكثر القرآن فى أناس خاصين
- ٧- تكرار الكلام على بعض القضايا
- ٨- ذكره أحياناً لتفسير الصوفية المسمى بالتفسير الإشاري
- ٩- ركازة بعض عباراته أحياناً
- ١٠- تعديدہ الأقوال والأوجه فى تفسير الآية التى غالباً ما تعود إلى شيء واحد.

عملي في التحقيق

يتلخص المنهج الذي سرت عليه في تحقيق هذا الكتاب - الكفاية - في النقاط التالية :

- ١- كتابة الآيات القرآنية وفق رسم المصحف ما أمكنني
- ٢- عزو الآيات المستشهد بها إلى سورها
- ٣- ذكرت أسم السورة ورقم الآية المفسرة في أعلى الصفحة التي وردت بها
- ٤- نسخت النص وكتبته وفق قواعد الأملاء الحديثه وأثبت رقم لوحة المخطوط داخل النص عند أول الكلام في الصفحة المرقمة وأشرت للصفحة اليمنى ب«أ» واليسرى ب«ب».
- ٤-ب- قابلت بين النسخ في الجزء الذي توفرت له نسختان وهو ما بين ص«٢-٢٢» ورمزت لنسخة صنعاء ب«ص»
- ٥- خرجت الأحاديث من كتب السنة مع ذكر الكتاب والباب ، وإذا كان في الصحيحين اكتفيت بهما وإن كان متفقا عليه زدت تخريجه من اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان غالباً، وإن لم يكن في الصحيحين خرجته من مسند أحمد والسنن وغيرها ، وما وجدته منها في غير كتب الاختصاص أشرت إليه بقولي ذكره أو أورده ، وما لم أجده أشرت إليه في مكانه والتزمت بذكر حكم الحديث من حيث الصحة والضعف بذكر أقوال نقاد الحديث فيه وذلك ما لم يكن في الصحيحين أو أحدهما .
- ٦- خرجت الآثار الواردة في النص وما لم أجده أشرت إليه في مكانه .
- ٧- عزوت الآثار والأقوال التفسيرية إلى الكتب المعتمدة في هذا الفن كتفسير الطبري والبغوى ، وزاد المسير ، وتفسير ابن كثير ، والدر المنثور وغيرها .
- ٨- نسبت القراءات إلى من قرأ بها وعزوتها إلى كتب الاختصاص واقتصرت غالباً في السبعية منها على كتاب الحجة والكشف لمكى .
- ٩- ترجمت الأعلام الواردة ما لم تكن ضمن إسناد وتركت قليلاً منسبها

لشهرته. واعتمدت مافي التقريب غالباً عن العلم إذا كان فيه ومالم أجده منها نبهت عليه في موضعه.

١٠- تركت الترجمة لرجال الإسناد الذى يرويه المؤلف نظراً لكثرتها كما لم أترجم لشهداء بدر وأحد ومن قتل فيهما من الكفار إلا إذا كان سيرد علم منها بعد ذلك منفرداً فإننى أقدم ترجمته في أول موطن. ١١- عرفت بالأماكن والبلدان والفرق والقبائل حسب الإمكان إذا كانت تحتاج لذلك.

١٢- شرحت المفردات والعبارات الغريبة من كتب اللغة والمعاجم.

١٣- وثقت ماينص على نسبه المؤلف من مصادره حسب الإمكان.

١٤- وثقت أقوال الفرق المخالفة من كتبهم أو كتب الفرق حسب الإمكان.

١٥- راعيت عند ذكر المراجع والاحالة عليها أقدمية الكتاب ومؤلفه فقدمت الأول منها في الذكر على من جاء بعده.

١٦- أثبت الحواشى المتعلقة بالنص من حيث التصحيح أو النقص بالأصل وجعلتها بين معكوفتين وما كان منها متساوياً مع مافي الأصل في احتمال الصواب أثبته في الحاشية.

وأعرضت عن بقية الحواشى التى هى في الغالب نقول من كتب أخرى أو تعليقات ممن قرأوا الكتاب.

١٧- تركت مافي الأصل من خطأ ونبهت عليه في الحاشية لكثرة ما لم يكن في آية أو في عدد من الأعداد أو الأعراب.

١٨- في حالة وجود سقط أو خلل في الكلام اتركه كما هو فإن تمكنت من معرفته أو غلب على ظني قلت في الحاشية هكذا في الأصل

والصواب كذا... أو يستقيم بتقدير كذا... وإن لم أتمكن من معرفته
قلت هكذا في الأصل ولم يتبين لي أو عبارة نحوها.

- ١٩- ناقشت بعض المسائل والقضايا التي تحتاج إلى مناقشة.
- ٢٠- اعتمدت تفسير الطبرى بتحقيق أحمد شاکر ومالم يصل إليه اشترت
إلى طبعته عند الاحالة عليه.
- ٢١- اكتفيت أحياناً بقولى قال شيخ الإسلام -واعنى به ابن تيمية- وقال
الحافظ واعنى به ابن حجر.
- ٢٢- ذيلت الرسالة بفهارس علمية تسهلاً على القارئ وخدمة للكتاب
على النحو التالى:
 - ١- فهرس الآيات المستشهد بها.
 - ٢- فهرسة الأحاديث.
 - ٣- فهرسة الآثار.
 - ٤- فهرسة الأشعار.
 - ٥- فهرسة الأعلام المترجمين.
 - ٦- فهرسة الأماكن والبلدان.
 - ٧- فهرسة القبائل والفرق.
 - ٨- فهرسة المراجع والمصادر.
 - ٩- فهرسة الموضوعات.

الكلمة
مركز

في نوام القند القاني
عقلها القاني لا
قولها عن كرم

وَمِنْهُمَا أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ جَبِيَّةٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا نَصْرٍ مَقْسُومَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي رَجُلٍ
أَبَا الْحَسَنِ عَمْرُو بْنُ وَاصِلٍ الْغُبَرِيُّ يَقُولُ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيَّ يَقُولُ فِي رَجُلٍ
قَالَ إِنَّ أَبَا ذَرٍّ وَأَبَا هُرَيْرَةَ ابْنَيْ سَلَامَةَ اللَّهِ وَالْمِيمَ مَجْدُهُ فَالْبَهَاءُ فِي قَوْلِهِ وَالْقِسَاءُ فِي فِعْلِهِ وَالْمَجْدُ
لِاسْمِهِ لِأَنَّ قَوْلَهُ صَدَقَ بِبَيِّنَةٍ وَمِنْ أَمْدَقِ حِكْمَةِ اللَّهِ قِيْلًا وَفَعْلُهُ عَدْلٌ بِبَيِّنَةٍ فَمَا خَلَقَ اللَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَقُولُ حَقٌّ بِبَيِّنَةٍ عَلَى تَعْلِيلِهِ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ بْنَ جَبِيَّةٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ ابْنَ بَرِيجٍ
يَعْنِي ابْنَ يَزِيدَ النَّسَائِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ جُبَيْرٍ الْوَقَاتِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَجُلًا مِنْ عُمَّالِ الْعَرَفَاتِ يَقُولُ لَمَّا نَصَبُوا لِسْمًا لِلَّهِ أَتَاهَا رَوْضَةٌ مِنْ دِيَارِ الْحَبَّةِ وَالْكَلْبِ حَبْلٌ مِنْهَا
مُسْتَوْدَعٌ عَلَى خِدَّةٍ فَالْبَاءُ عَلَى شَيْءٍ أَوْجُهُ دَارُ خَلْقِهِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ
لَمَصُودِّ لَبِيزٍ خَلَقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ بَكَلٌ شَيْءٌ لَبِيزٍ بِأَسْطِ رِثْقٍ خَلَقَهُ مِنَ
الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ يَدُ اسْطِ الرِّثْقِ لَمَّا نَشَأَ وَيَعْقِدُ رُفُوفَ عِدَّةٍ فَمَا خَلَقَهُ مِنَ الْعَرْشِ
إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ كُلٌّ مِنْ عِلْمِهَا فَإِنَّ اللَّهَ مَا عَمِلَ خَلْقُ التَّوْبَاتِ وَالْعِقَابِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى
أَنَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ مَنْ فِي الْقُبُورِ بَارٌّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الْيَقِينُ
لَتَبَيَّنَ عَلَى حُجَّتِهِ أَوْجُهُ سَمِيعٌ لِأَسْوَابِ خَلْقِهِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ أَمُّ تُجَسِّدُونَ أَنَا لَا نَجْعَلُ
أَكْثَرُ وَجْهِهِمْ بَلَى سَمِعْتُ قَدَانِيَّ سَمِعْتُ دُونََهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ الصَّهْبُ الْكَلْبُ
بِإِلْحَابِ سَمِعْتُ خَلْقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ وَاقِعٌ مَرِيعٌ الْحَسَابِ بِإِلْحَامِ سَمِعْتُ خَلْقَهُ مِنَ جَوْفِ
الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ التَّلَامُ الْمُؤْمِنِينَ بِرُتُوبِ عِبَادِهِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ
فَرَأَيْتُ وَقَالَ التَّوْبُ وَالْبَيْتُ عَلَى رَأْسِ عَشْرٍ وَجْهًا بَكَلٌ الْحَبْلُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ الْكَلْبُ
دُونَ مَا كَلَّمَ خَلْقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ قُلَى اللَّحْمَ مَا كَلَّمَ مَلَكًا مَلَكًا عَلَى خَلْقِهِ مِنَ الْعَرْشِ
إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ بَلَى أَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ خَلْقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ دُونَ الْعَرْشِ
لَمَّا مَوَسَّسَ أَمْسَ خَلْقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ وَاقِعٌ مَرِيعٌ الْحَسَابِ
فِي خَلْقِهِ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ أَنَّهُ مَعْدُودٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمُؤْمِنُ الْمُجْتَمِعُ مَقْبُولٌ عَلَى طَائِفَةٍ
الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى بَانِيٍّ مَعْنِيًا مَكْرَمٌ أَوْلِيَاءُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى
إِلَى بَيِّنَةٍ وَلَمْ يَزِدْ بَانِيٍّ أَوْلِيَاءُ عَلَيْهِمْ خَلْقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ
مَوْعِدٌ لَكُمْ دَائِمَةٌ وَبَاطِنٌ يَقُولُ عَلَيْكُمْ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ
لَكَ مُقْبَلٌ عَلَى النَّاسِ مَصُورٌ خَلْقَهُ مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَى بِبَيِّنَةٍ

[illegible]

Handwritten Arabic text in a dense, cursive script, likely a manuscript page. The text is arranged in horizontal lines across the page, with some variations in line length and spacing. The script is highly stylized and characteristic of older Arabic manuscripts. The right margin contains a decorative border with repeating geometric and floral motifs. The overall appearance is that of an aged, possibly leather-bound, manuscript page.

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد النوم جمع رجليه فقلبت
 فقلت ثم قرأ قل والله أحدو المعوذتين ثم مسح بها وجهه ورأسه
 وسائر جسده وقال من استعاذ بالله بالمعوذتين ما بشئ من
 شئ إلا قال اللهم اعذه مني قال الزهري وسمعت سعيد بن
 المسيب يقول قال عتبة بن غزوان أقرأ المعوذتين كلما كنت
 وكأنا فئت وروى حميد بن حلال عن مطرف بن عبد الله بن أنس
 وجرت العبد ملكي بن يدي رحمة ومن الشيطان فإن كنت
 راحة وإن تركه والشيطان ذهب به استغلا به يعني استغلا
 قاله بن اوسط الباعني قلت لا يكره الصديق رضي الله عنه
 أن اليهود والنصارى يقولون لا اله الا الله من صلواتنا قال
 صدقوا وما به منع الله بالبيت الحرام واختلجوا في السورين
 فقال عكرمة والحسن وقادة أم كلثبان وقال بن عباس
 مدنيان والله أعلم اخبرني عن أبي عبد الرحمن أنه قال بن أحمر
 النبي بوري الضحى بحري رحمة الله عليه الحمد لله رب العالمين
 وصلواته على محمد وآله أجمعين وحسبنا الله ونعم الوكيل

على يد اصغف عباد الله تعالى شاه لهن بن أبان حقيق سفي
 فذل أرسل ابن سويح عن عبد الله له ولوالده وجميع المسلمين
 وآله الطامرين واليه الرجاء والخير والصلوة والسلام
 عليه وسلم وحسن أيام ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

من المقالة في بر الصديق المحاج إلى رحمتك وبه
 على عبدك عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن علي بن
 الصغوة الأخيرة من سنة الحجاج الكهز بصغوة

قدس الله روحه في القبر والنفوس التي تقوى الله
 الذين اكلت الحبوب واخضعوا للشورى قال عكرمة بن
 علي بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر

من اراد ان يخلص نفسه من النار فليعلم ان
 الدنيا دار فناء وانما هي دار اختبار
 فمن اجتازها بعبادة الله تعالى وحسن
 العمل بها فقد فاز بها ومن لم ينجح فيها
 فقد خسرانها ومن اراد ان يخلص نفسه من
 النار فليعلم ان الدنيا دار فناء وانما هي
 دار اختبار فمن اجتازها بعبادة الله تعالى
 وحسن العمل بها فقد فاز بها ومن لم ينجح
 فيها فقد خسرانها ومن اراد ان يخلص نفسه
 من النار فليعلم ان الدنيا دار فناء وانما هي
 دار اختبار فمن اجتازها بعبادة الله تعالى
 وحسن العمل بها فقد فاز بها ومن لم ينجح
 فيها فقد خسرانها

الصلوة الاخيرة من سنة جارية
 استانبول





بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
بسم الله السيد الكريم وكبر معانيه على الخلق اجمعين طه هذه السورة
اربعون اية غم يتساءلون والنبأ والتثنية والمعصية وكلها مكية
وعدها اياتها اربعون اية عند البصريين واربع اربعون عند الباقرين وعددها
كلها ثمانمائة وثلاثة وسبعون كلمة وحروفها تسعين وتسعون حرفا قوله عز
وجل غم يتساءلون حول هذه سبب النزول وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ
القرآن على كفار مكة فاستنزلوا بالقرآن واستحققوا بالنبي صلى الله عليه وسلم واذا كنت
الذين يخوضون في اياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وانزل الله
عليهم غم يتساءلون وهذا على لفظ الاستفهام معناه تخييم القضية يعني
عزاي شي يتساءلوا ليزيغ كفار مكة وذلك انهم اختلفوا واختصموا فيما
اتهم به محمد صلى الله عليه وسلم فمنهم من صدق ومكذب ثم بين فقال يتساءلون
عن النبأ العظيم قال بعضهم هذا ايضا لفظ الاستفهام معناه احسن
النبأ العظيم كقولهم افان ميت فمهم كالدون وقال بعضهم هذا
ليس بالاستفهام معناه عزاي شي يتساءلون عن النبأ العظيم فبه
اقول بل احد حقا قال ابن عباس عن النبأ اي من القرآن وقال قتادة هو النبأ
الصغير الاول من نسخة جامع
الامام الاول

من الشيطان فيصير حيث يشاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولد الا يبعث الله له شيطانا يشيطونه فلذلك
 ينزلونهم كما ينزلونهم في غيرهم فانه لا يسير للشيطان عليه الا ان الله تعالى جعل بينه وبين
 الشيطان حجابا فكان بدعاء جده خفه وبكل واحد شيطان من الانس والجن
 يوسوس قال قتادة الخناس شيطان لا يخرطوم كخرطوم الفيل يوسوس
 في صدور الناس فاذا ذكر عبد ربه خنس واذا تركه وسوس الذي
 يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس اي من الشياطين
 ومن الانس الشياطين فيتعوذ بالله تعالى من الشيطان الانس والجن قال ابن
 كثير الخناس الذي يخنس فلا يرى كقولك فزع وجلالة برئكم يوسوس
 وقيد به حيث لا ترونهم الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس
 معناه كما يوسوس تجر قال علي بن ابي طالب الواقدي اخبرني ابو جعفر
 او اسوره معناه قال اعوذ برب الناس واعوذ من الجنة والناس والجنة
 جميعا وروى عنه بن عباس الجعفي ان ابنه عليا عليه السلام قال انزلت علي
 سورتان ما انزلت مثلهما قال اعوذ برب الفلق وقال اعوذ برب الناس
 وانك لمن يقراء سورتيه واجب ولا رضى عند الله منهما قال انس بن مالك
 اعتد عثمان بن عفاة فقاده رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله هم بالمعوذين فما
 تعوذ افضل منها قالت عائشة يا رسول الله انما هو ان يقول اللهم اني اعوذ بك
 بدينك من كل شر فقرأه قل هو الله احد والمعوذتين ثم مسح بها وجهه
 وراسه وسائر جسده وقال من استغاث بالله بالمعوذتين ما بقي شيء
 الا قار الله به اخر مني والله اعلم بالصواب واليه المرجع ونائبه
 الصفحة الاخيرة من نسخة جامعة
 الاحكام الاولى

٤٨ الصفحة الاولى من نسخة جامعة الإمام الثانية

عن كذب محمد وقرآن واشتهر ورائهم محمد فحيد اعنا
وامتد عالمهم وباعمالهم وتكليمهم بل قرآن مجيد عنه
اقولان قاله كسبه بن الفضل هذا جواب الكافرين
حيث قالوا ان هذا الاساطير الا ولى الى
ما هذا القرآن الا كاديب واحاديث الاولين فاجابهم
اشع وليس كما قالوا اهل هو قرآن يكيد كويم وقال
عبد العزيز بن يحيى هو قرآن مجيد اى غير مخلوق
في نوع محفوظ اى هذا القرآن في نوع محفوظ
ثم ذكر ابن عسلى صفة النوع المحفوظ فقال
ان الله خلق نوع المحفوظ في ردة البصائر
رفقاءه يا قوته الحمراء قلبه نور وعرض القلم
وطوله مائة السماء والارض ينظر الله كل يوم
ثلثمائة وستون نظرة يحيى ميتاً وميت حياً وفيه
فقيراً ويفقر غنياً ويفقر ليلاً ويول عرياناً
واعلاءه يحقودت الرخ والفخ وحسبك الكريم وفيه
كلمة جميع الاشياء والقضاي والعدو والقرآن ولما كان فيه كل
شيء محفوظ في كل شيء فان في القرآن

الصفحة الاولى من نسخة جامعة الامام الشافعية

وجد وجده الله تعالى رسوله ثم ونفى اليه
 نفسه بقول انك لن تعيش بعد الفتح الا قليلا والله
 ما عاش بعد ذلك الا قليلا عاش سنة ثم توفي
 وقد كان لبث اربعين سنة لم يوح اليه ورؤيا
 النبوة سنتين فانزل الله تعالى القرآن عليه
 بمكة عشرين سنتين وبالمدينة عشر ثم توفي
 شهر ربيع الاول لتقام عشر سنين من هجرته وهو
 الشهر الذي هاجر فيه الى المدينة وقال بعضهم
 لما نزلت هذه السورة عاش النبي م بعد نزول
 هذه السورة سنتين ولما نزلت في حجة الوداع
 قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم عاش النبي م
 بعدها احد وثمانون يوما ولما نزلت آية الكلاوة
 وهي آية الصنف ليستفتونك عاش النبي م
 بعدها خمسين يوما ولما نزلت قوله تعالى
 لقد جاءكم رسول من انفسكم عاش بعدها خمسة
 وثلاثون يوما ولما نزلت قوله واتقوا يوما تخرجون
 فيه الى الله عاش النبي بعدها احد وعشرون

خيرة من سورة مائة الامم الثانية



.... ومنته (١) أنا أبو القاسم بن حبيب يقول سمعت أبا نصر منصور بن عبدالله الأصفهاني يقول سمعت أبا الحسن عمرو بن واصل العبدي يقول سمعت سهل بن عبدالله التستري (٢) يقول في بسم الله ان الباء قبهاء (٣) الله والسين سناء الله والميم مجده (٤) «فالبهاء في قوله والسناء في فعله والمجد في اسمه لأن قوله صدق. بيانه ﴿ومن أصدق من الله قيلاً﴾ (٥) وفعله عدل بيانه ﴿هذا خلق الله الآية﴾ (٦)، اسمه حق بيانه ﴿هل تعلم له سمياً﴾ (٧).

أنا أبو القاسم بن حبيب يقول سمعت أبا إسحاق إبراهيم بن محمد بن يزيد النسفي بمر (٨) يقول سمعت أبا عبدالله ختن أبي بكر الوراق يقول سمعت أبا بكر محمد بن عمر الوراق (٩): يقول في تفسير بسم الله: أنها روضة من رياض الجنة ولكل حرف منها تفسير على حدة، فالباء على ستة أوجه: باريء خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿هو الله الخالق الباريء المصور﴾ (١٠) بصير بخلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿أنه بكل شيء بصير﴾ (١١) باسط رزق خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿بيسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ (١٢)، باق بعد فناء خلقه من

.....

- ١ - ما قبله ساقط كما سبقت الإشارة إلى ذلك ص (٣٥-٣٦).
- ٢ - هو سهل بن عبدالله بن يونس التستري أبو محمد الصوفي الزاهد ولد سنة (٢٠٠) وله كتاب تفسير القرآن، ورقائق المحبين، مات سنة ٢٨٣هـ.
- انظر الحلية لأبي نعيم (١٨٩/١٠) والسير (٣٣٠/١٣) طبقات المفسرين (٢١٥/١) والاعلام (١٤٣/٣).
- ٣ - هكذا في الأصل والصواب «بهاء» كما في تفسير التستري ص (٦).
- ٤ - انظر تفسير التستري ص (٦) وهذا الأثر من طريق عمرو بن واصل العبدي الصوفي اتهمه الخطيب البغدادي بالوضع في ترجمة عبيدالله بن لؤلؤ الساجي.
- انظر تاريخ بغداد (٣٥٨/١٠) ولسان الميزان (٣٣٦/٤).
- ٥ - سورة النساء آية (١٢٢).
- ٦ - سورة لقمان آية (١١) وتامها ﴿فأروني ماذا خلق الذين من دونه﴾.
- ٧ - سورة مريم آية (٦٥).
- ٨ - مرو بفتح أوله واسكان ثانيه هي مدينة «مرو الشاهجان» أشهر مدن إقليم خراسان بالمشرق الإسلامي افتتحها الأحنف بن قيس سنة (٢٢) هـ.
- قال الحميري في الروض المعطار ص (٥٣٢): (وإذا اطلقوا مرواً فإنما يعنون بها مرو الشاهجان والنسبة إليه مروزي وهو من شاذ النسب). أي على غير القياس. انظر معجم البلدان (١١٢/٥) والكامل لابن الأثير (٤٣٤/٢). معجم ما استعجم (١٢١٦/٤).
- ٩ - هو أبو بكر محمد بن عمر بن علي بن خلف بن زنبور بن تميم الوراق من أهل بغداد وقال عنه العتيقي فيه تساهل وقال الأزهري ضعيف عن ابن منيع وقال الخطيب البغدادي كان ضعيفاً جداً توفي سنة ٣٩٦هـ. انظر في ذلك تاريخ بغداد و(٣٥/٣) الانساب (٥٨٥/٥) والمغني في الضعفاء (٦٢٠/٢) ولسان الميزان (٣٢٥/٥).
- ١٠ - سورة الحشر آية (٢٤).
- ١١ - سورة الملك آية (١٩).
- ١٢ - وردت في أكثر من سورة أولها سورة الرعد آية (٢٦).

العرش إلى الثرى بيانه ﴿كل من عليها فان﴾ (١)، الآية، باعث الخلق للشواب والعقاب من العرش إلى الثرى بيانه ﴿وان الله يبعث من فى القبور﴾ (٢)، بار* بالمؤمنين من العرش إلى الثرى بيانه ﴿انه هو البر الرحيم﴾ (٣).

والسين على خمسة أوجه: سميع لأصوات خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجوههم بلى﴾ (٤)، سيد قد انتهى سؤده من العرش إلى الثرى بيانه ﴿والله الصمد﴾ (٥)، سريع الحساب مغ خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿والله سريع الحساب﴾ (٦)، سلام سلم خلقه من جوره (٧) من العرش إلى الثرى بيانه ﴿السلام المؤمن﴾ (٨)، ساتر ذنوب عباده من العرش إلى الثرى بيانه ﴿غافر الذنب وقابل التوب﴾ (٩)، والميم على اثنى عشر وجهاً ملك الحق (١٠) من العرش إلى الثرى بيانه ﴿الملك القدوس﴾ (١١)، مالك خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿قل اللهم ملك الملك﴾ (١٢)، متآن على خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿بل الله يمن عليكم﴾ (١٣)، مجيد على خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿ذو العرش المجيد﴾ (١٤)، مؤمن أمن خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿وآمنهم من خوف﴾ (١٥)، مهيم اطلع على خلقه من العرش إلى الثرى بيانه (١٦). المؤمن المهيم (١٧). ﴿مقتدر على خلقه من العرش إلى الثرى بيانه﴾ (١٨) ﴿فني مقعد صدق عند مليك مقتدر﴾ (١٨) ﴿مقيت (١٩). على خلقه من

١- سورة الرحمن آية (٢٦).

٢- سورة الحج آية (٧).

٣- سورة الطور آية (٢٨).

٤- سورة الزخرف آية (٨٠).

٥- سورة الإخلاص آية (٢).

٦- سورة البقرة آية (٢٠٢) وسورة النور آية (٣٩).

٧- في تفسير الثعلبي (١/١٠/١) «من ظلمه» وظاهر العبارة يوحى بأن الله متصف بالجور لكنه سلم خلقه منه وهذا باطل فإن الله منزّه عن الجور ولا يجوز أن يوصف به.

٨- سورة الحشر آية (٢٣).

٩- سورة غافر آية (٣).

١٠- في تفسير الثعلبي (١/١٠/١) «الخلق».

١١- سورة الحشر آية (٢٣).

١٢- سورة آل عمران آية (٢٦).

١٣- سورة الحجرات آية (١٧).

١٤- سورة البروج آية (١٥).

١٥- سورة قريش آية (٤).

١٦- ما بين المعكوفتين مثبت من ص.

١٧- سورة الحشر آية (٢٣) وقد أخرجها فى الأصل «المؤمن المهيم» ومحلها بعد الآية التالية:

١٨- سورة القمر آية (٥٥).

١٩- فى الأصل قبلها (المؤمن المهيم) ومحلها قبل ذلك كما سبق.

العرش إلى الثرى بيانه ﴿وكان الله على كل شيء مقبلاً﴾ (١)، مكرم أوليائه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿ولقد كرمتنا بني آدم﴾ (٢)، الآية، منعم على خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿واسبغ عليكم نعمه ظهرة وباطنة﴾ (٣)، مفضل على خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿إن الله لذو فضل على الناس﴾ (٤)، مصور خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿الخالق الباري﴾ (المصور) (٦) (٧) [١٢]. أنا أبو القاسم بن حبيب أنا أبو الفرج أحمد بن محمد بن بنان النهاوندي أنا أبو محمد بكر بن سهل بن إسماعيل بدمياط (٨). ثنا عبد الغني بن سعيد الثقفي البرقي (٩) قال حدثني أبو محمد موسى بن عبد الرحمن الصنعاني عن ابن جريج (١٠) عن

١- سورة النساء آية (٨٥). والمقبى: هو القادر. انظر تفسير الطبري (٨/٥٨٤) والنهج الاسمي (١/٣٣٨).

٢- سورة الإسراء آية (٧٠).

٣- سورة لقمان آية (٢٠).

٤- سورة البقرة آية (٢٤٣).

٥- في الأصل خرم والمثبت من ص وهو كذلك في تفسير الثعلبي (١/١١٠).

٦- سورة الحشر آية (٢٤).

٧- أخرجه الثعلبي في تفسيره (١/١٠١) وفيه رجل ضعيف وهو محمد الوراق ومجهولان ختن الوراق، وإبراهيم النسفي وأورد أوله الكرمانى في غرائب التفسير (١/٩٣) ثم قال (وهذه وأمثالها يجب الاستغفار منها لأن هذا ربما يسوغ في المقطعة من الحروف وأما ما ألفت وجعلت أسماء وأفعالاً وأدوات فلا يسوغ فيها هذا بوجه من الوجوه).

٨- في ص (من مياط) وهو خطأ وهي إحدى المدن المصرية ولا تزال تعرف بهذا الاسم وتقع قرب ساحل البحر الأبيض المتوسط وتصب فيها شعبة النيل الشرقية. انظر الروض المعطار ص (٢٥٧) اطلس العالم ص (٥٤٠، ٥٢).

٩- في الحاشية «الهرقي» ولم أقف عليها ولا مافي الأصل وقد اكتفي من ترجمه بنسبته إلى الثقفي. انظر الثقات لابن حبان (٨/٤٢٤) الميزان (٢/٦٤٢) لسان الميزان (٤/٤٥).

١٠- هو الإمام العلامة الحافظ شيخ الحرم أبو خالد عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج القرشي الأموي ولاء صاحب التصانيف وأول من دون العلم بمكة قال عنه الحافظ ثقة فقيه فاضل وكان يدلس ويرسل توفي سنة خمس مائة وقيل غير ذلك. انظر تاريخ بغداد (١٠/٤٠٠) سير أعلام النبلاء (٦/٣٢٥) وتقريب التهذيب ص (٣٦٣).

عطاء (١) عن ابن عباس (٢)، وعن موسى بن عبد الرحمن عن مقاتل (٣) عن الضحاك (٤) عن ابن عباس أنه قال في قوله بسم الله الرحمن الرحيم: يوحد نفسه لأنه (٥). المعبود بالحقيقة ولا معبود سواه بالحقيقة من جميع البشر الجن والأنس (٦).

أنا أبو القاسم بن حبيب ثنا الحسين بن محمد بن هارون ثنا أحمد بن محمد بن نصر اللباد أنا يوسف بن بلال عن محمد بن مروان (٧) عن الكلبي (٨) عن أبي صالح (٩) عن ابن عباس في تفسير الله [لأن الخلق] (١٠) بالهون إليه في الحوايج أي يفزعون (١١).

١- هو عطاء بن أبي رباح واسم أبي رباح أسلم القرشي ولاء المكي ثقة فقيه فاضل لكنه كثير الإرسال روى له الجماعة مات سنة أربع عشرة ومائة على الأشهر. انظر الثقات لابن حبان (١٩٨/٥) تذكرة الحفاظ (٩٨/١) التقريب ص (٣٩١).

٢- قال ابن حجر في أول كتابه العجائب في بيان الأسباب (١٧/١) في المقدمة عن هذا الطريق: «ومن التفاسير الواهية لوهاه رواتها التفسير الذي جمعه موسى بن عبد الرحمن الثقفي الصنعاني وهو قدر مجلدين بسنده إلى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد نسب ابن حبان موسى هذا إلى وضع الحديث، ورواه عن موسى عبد الغني بن سعيد الثقفي وهو ضعيف» أهـ. وانظر الدر المنثور (٧٠٢/٨).

٣- هو مقاتل بن سليمان نص عليه الثعلبي في مقدمة تفسيره (١/٥/١) عند ذكره لطريق تفسير الدمياطي الذي اعتمد عليه في كتابه. وهو مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي الخراساني أبو الحسن البلخي صاحب التفسير نزيل مرو كذبوه وهجروه ورمي بالتجسيم مات سنة (١٥٠) انظر تهذيب التهذيب (٢٧٩/١٠) والتقريب (٥٤٥).

٤- هو الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني النيسابوري أبو القاسم مفسر صدوق كثير الإرسال مات سنة ١٠٥ انظر التقريب (٢٨٠) والأعلام (٢١٥/٣). وفيه من «يريد توحيد نفسه بأنه....»

٥- لم أجده لكنه من طريق موسى بن عبد الرحمن وتفسيره من التفاسير الواهية كما قال الحافظ ابن حجر وقد مر قريباً.

٦- هو محمد بن مروان بن عبد الله بن إسماعيل السدي الصغير كوفي متهم بالكذب. انظر ميزان الاعتدال (٣٢/٤) التقريب ص (٥٠٦) طبقات المفسرين (٢٥٥/٢).

٨- هو أبو النضر محمد بن السائب بن بشر الكلبي الكوفي النسابة المفسر متهم بالكذب ورمي بالرفض روى له الترمذي. مات سنة ست وأربعين ومائة. انظر التاريخ الكبير (٥١/٢)، ميزان الاعتدال (٥٥٦/٣) التقريب ص (٤٧٩).

٩- هو باذام بالذال المعجمة ويقال آخره نون أبو صالح مولى أم هاني ضعيف يرسل روى له الجماعة ماعدا البخاري ومسلم. انظر الجرح والتعديل (٤٣١/٢) سير أعلام النبلاء (٣٧/٥) التقريب ص (١٢٠).

١٠- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في ص.

١١- انظره في تنوير المقباس ص (١) من نفس طريق محمد بن مروان عن الكلبي عن ابن عباس مع اختلاف بعض الألفاظ ونصه عنده «الله معناه الخلق يألوهون ويتألوهون إليه أي يتضرعون إليه عند الحوائج ونزول الشدائد» أهـ. وهذا الطريق عن ابن عباس قال عنه

أنا أبو القاسم بن حبيب أنا أبو عبدالله محمد بن يوسف الدقاق ثنا الحسن بن محمد بن جابر ثنا عبدالله بن هاشم أنا وكيع (١). عن سفيان (٢) عن منصور (٣) عن مجاهد (٤) قال الرحمن بأهل الدنيا والرحيم بأهل الآخرة (٥). وأنا أبو عبدالرحمن السلمي ثنا محمد بن عبدالله بن المطلب الشيباني ثنا أبو علي أحمد بن علي الرقي ثنا علي بن موسى الرضا ثنا أبي (٦). موسى بن جعفر عن جعفر بن محمد (٧) أنه سئل عن بسم الله الرحمن الرحيم قال الباء بهاء الله والسين سناؤه والميم مجده والله إله (٨). كل شيء، الرحمن بجميع خلقه والرحيم خاصة بالمؤمنين (٩).

أنا أبو القاسم بن حبيب يقول سمعت إبراهيم بن محمد النسفي يقول سمعت أبا عبدالله ختن أبي بكر الوراق يقول سمعت أبا بكر الوراق يقول

.....

الحافظ بن حجر في العجائب (١/د-١١) «ومن روايات الضعفاء عن ابن عباس رضي الله عنهما التفسير المنسوب لأبي النضر محمد بن السائب الكلبي فإنه يرويه عن أبي صالح وهو مولى أم هانئ عن ابن عباس والكلبي اتهموه بالكذب وقد مرض فقال لأصحابه في مرضه: كل شيء حدثتكم عن أبي صالح كذب ومع ضعف الكلبي قد روى عنه تفسيره مثله أو أشد ضعفاً وهو محمد بن مروان السدي الصغير ورواه عن محمد بن مروان مثله أو أشد ضعفاً وهو صالح بن محمد الترمذي». انظر السير (١٢/٣٢٨) وتهذيب التهذيب (٦/٦٠) والتقريب ص (٣٢٧).

١ - هو الإمام وكيع بن الجراح بن مليح الرواسي أبو سفيان الكوفي ثقة حافظ عابد مات في آخر سنة ست وتسعين ومائة. انظر طبقات بن سعد (٦/٣٩٤) سير أعلام النبلاء (٩/١٤٠) التقريب ص (٥٨١).

٢- هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبدالله الكوفي ثقة حافظ فقيه عابد امام حجة روى له الجماعة مات سنة إحدى وستين ومائة. انظر طبقات خليفة ص (١٦٨) وسير أعلام النبلاء (٧/٢٢٩) التقريب ص (٢٤٤).

٣- هو منصور بن المعتمر بن عبدالله السلمي أبو عتاب بمثناة ثقيلة ثم موحدة الكوفي ثقة ثبت روى له الجماعة ومات سنة اثنين وثلاثين ومائة. انظر تاريخ خليفة ص (٤٠٤) سير أعلام النبلاء (٥/٤٠٢) التقريب ص (٥٤٧).

٤- مجاهد بن جبر أبو الحجاج المخزومي مولا هم المكي ثقة إمام في التفسير وفي العلم روى له الجماعة مات سنة (١٠١) وقيل غير ذلك. انظر التاريخ الكبير (٧/٤١١) تذكرة الحفاظ (١/٨٦) التقريب ص (٥٢٠).

٥- انظره في تفسير الثعلبي (١/١١/ب).

٦- في ص أبو وهو خطأ

٧- هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالصادق روى له الجماعة صدوق فقيه إمام مات سنة ثمان وأربعين ومائة. انظر التاريخ الكبير (٢/١٩٨) سير أعلام النبلاء (٦/٢٥٥) التقريب ص (١٤١).

٨- في ص هو خالق

٩- لم أجده ونحوه عن ابن عباس في تنوير المقباس ص (١).

الرحمن بالنعماء والرحيم بالآلاء فالنعماء ما أعطى وحبى، والآلاء ما صرف وزوى (١).

وروى عن أبي وائل (٢) عن عبدالله بن مسعود قال من أراد أن ينجيّه الله تعالى (٣). من روية الزبانية التسعة عشر فليدم على قراءة بسم الله الرحمن الرحيم فإنها تسعة عشر حرفاً ليكون كل حرف منها جنة من واحد منهم (٤). أنا محمد بن أحمد المؤذن ثنا أبو عبدالله محمد بن يوسف ثنا أبو بكر (٥) محمد بن حمدون بن خالد ثنا علي بن المبارك ثنا زيد بن المبارك ثنا سلام بن وهب قال حدثني أبي عن طاوس (٦) عن ابن عباس أن (٧). عثمان بن عفان سأل رسول الله ﷺ عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله تعالى ومابينه وبين اسم الله (٨) الأكبر إلا كما بين سواد العينين وبياضهما من القرب (٩).

أنا الشيخ الرئيس أبو منصور (١٠) بن رامي ثنا أبو حفص عمر (١١) بن أحمد بن عثمان البغدادي أن أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني حدثهم قال ثنا إبراهيم بن أحمد بن عمرو (١٢) وعلي بن الضحاك قال ثنا أحمد بن سليم (١٣).

.....

١- ساقطه من ص وانظر الخبر بتمامه في تفسيره الثعلبي (١/١٢/١).

٢- هو شقيق بن سلمة أبو وائل الكوفي ثقة مخضرم روى له الجماعة مات في خلافة عمر بن عبدالعزيز. انظر سير أعلام النبلاء (١٦١/٤) تهذيب التهذيب (٣٦١/٤) التقريب ص (٢٦٨).

٣- مثبت من ص

٤- أورده الثعلبي في تفسيره (١/٩/١) بدون إسناد وأورده كذلك السيوطي في الدر المنثور (٢٦/١) وزاد نسبه لوكيع.

٥- ساقطة من ص

٦- هو طاوس بن كيسان اليماني أبو عبدالرحمن الحميري مولاهم الفارسي ويقال اسمه ذكوان وطاوس لقب. ثقة فيه فاضل روى له الجماعة مات سنة ست ومائة وقيل بعد ذلك. انظر طبقات ابن سعد (٥٣٧/٥) سير أعلام النبلاء (٣٨/٥) التقريب ص (٢٨١).

٧- في ص (عن عثمان بن عفان أنه سأل).

٨- في ص «للاعظم».

٩- أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٢/١) والحاكم في المستدرک (٥٥٢/١) وصححه ووافقه الذهبي، والخطيب في تاريخ بغداد (٣١٣/٧) دون قوله (من القرب) وأورده ابن كثير في تفسيره (٣٣/١) وعزاه لابن مردويه أيضاً والحديث حكم عليه الذهبي في الميزان (١٨٢/٢) بالنكارة بل بالكذب فقال: «سلام بن وهب الجندي عن ابن طاوس بخبر منكر بل كذب... أه».

١٠- هكذا في الأصل والصواب أبو نصر منصور بن رامي كما في تاريخ بغداد (٨٦/١٣) والمختب لسباق نيسابور (٤٣٨) وسير أعلام النبلاء (٥٤٠/١٧).

١١- في الأصل طمس والمثبت من ص.

ثنا هذيل بن محمد عن عبدالله بن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: أول ما علمني جبريل عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم (١) «[٢ب] أنا الأستاذ أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب ثنا أبو نصر (٢). محمد بن أحمد بن تميم ثنا أبو العباس محمد بن عبدالرحمن ثنا إبراهيم بن هاشم ثنا محمد بن مقاتل المروزي ثنا حفص بن سليمان (٣) أبو عمرو عن يزيد (٤). بن عبدالرحمن الدالاني عن ابن (٥). بريدة (٦). عن أبيه (٧) قال: قال رسول الله ﷺ: آية (٨). أنزلت عليّ آنفاً لم تنزل على نبي قبلي وهي بسم الله الرحمن الرحيم» (٩).

وأنا أبو القاسم بن حبيب ثنا أبو الحسن عيسى بن زيد العقيلي [قال (١٠)] ثنا أبو محمد إسماعيل بن عيسى الواسطي ثنا عبدالله بن نافع عن خيثم بن

١٢- في الأصل طمس والمثبت من ص.

١٣- في ص (سليمان) .

١- لم أجده وأخرج نحوه ابن أبي حاتم (١٣/١) موقوفاً على ابن عباس ولفظه «أول ما نزل جبريل على النبي قال له جبريل قل بسم الله الرحمن الرحيم»... الخ. وأورده السيوطي في الدر المنثور (٢٣/١) وعزاه لابن جريج وابن أبي حاتم وفي هذا الإسناد هذيل بن محمد وأحمد بن سليم لم أجد لهما ترجمة.

٢- في ص بعدها كلمة (ابن) .

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في ص (زيد) .

٥- في ص (أبي) وهو خطأ انظر الهامش التالي.

٦- هو سليمان كما جاء مصرحاً به عند ابن مردويه انظر تفسير ابن كثير (٣٣/١) وانظر ترجمته في المكان الذي صرح فيه بأسمه ص ٢٣٧

٧- هو صاحب رسول الله بريدة بن الحصيص بن عبدالله بن الحارث الأعرج الأسلمي أبو عبدالله وقيل أبو سهل أسلم حين مر به النبي مهاجراً ثم قدم المدينة قبل الخندق عزا مع رسول الله ست عشرة غزوة، كان ممن غزا خراسان في زمن عثمان ثم تحول إلى مرو فسكنها حتى مات بها سنة ثلاث وستين وقيل اثنتين وستين. انظر طبقات ابن سعد (٢٤١/٤-٢٤٣) وتجريد أسماء الصحابة (٤٦/١) الإصابة (١٥١/١).

٨- في ص (أنه أنزلت على آية) .

٩- أورده ابن كثير في تفسيره (٣٣/١) وعزاه لابن مردويه مع بعض الزيادة ولفظه عنده «أنزلت عليّ آية لم تنزل على نبي غير سليمان بن داود وغيري وهي بسم الله الرحمن الرحيم».

وفي هذا الإسناد أبو نصر محمد بن أحمد بن تميم وأبو العباس محمد بن عبدالرحمن وإبراهيم بن هاشم لم أجد لهما ترجمة.

١٠- مثبتة بين السطرين.

عفان (١) عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله (٢) أن النبي ﷺ قال [له (٣)] كيف تقول إذا قمت إلى الصلاة؟ قال: أقول الحمد لله رب العالمين. قال: قل بسم الله الرحمن الرحيم (٤).

أنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد أنا أبو عمرو بن جعفر أنا إبراهيم بن إسحاق الأنماطي أنا يحيى بن آدم ثنا شريك عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير (٥).

قال: كان رسول الله ﷺ يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم، فكان (٦) بالمشركون يهزؤون بمكاء وتصدية (٧) ويقولون يذكر إله اليمامة (٨) وكان بها مسيلمة الكذاب (٩) يسمى رَحْمَنُ فأنزل الله ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون فيهزؤون به ولا تخافت عن أصحابك فلا تسمعهم (١٠) وابتغ بين ذلك

١- هكذا في الأصل وفي ص خثيم والصواب [جهم بن عثمان] كما في سنن الدارقطني (٣٠٨/١) وفي شعب الإيمان للبيهقي (٤٣٦/١) وقد وافق المصنف في عيسى الواسطي فمن بعده.

٢- هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بمهمله وراء الأنصاري ثم السلمي بفتحيتين صحابي ابن صحابي غزا تسعة عشرة غزوة مع رسول الله مات بالمدينة بعد السبعين وهو ابن أربع وتسعين روى له الجماعة انظر التقريب (١٣٦).

٣- مثبتة بين السطرين وهي كذلك في ص.

٤- أخرجه الدارقطني في سننه (٣٠٨/١) كتاب الصلاة باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم والبيهقي في شعب الإيمان (٤٣٦/١) باب تعظيم القرآن فصل في ابتداء السورة بالتسمية، وأورده السيوطي في الدر المنثور (٢٢/١) والحديث فيه جهم بن عثمان قال الذهبي في الميزان (٤٢٦/١) جهم بن عثمان عن جعفر الصادق لا يدري من ذا وبعضهم وهاه ونقل ابن حجر في لسان الميزان (١٤٢/٢) عن ابن أبي حاتم قوله أنه مجهول.

٥- هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي مولا هم أبو محمد الكوفي ثقة ثبت فقيه قتله الحجاج ظلماً سنة (٩٥) هـ. روى له الجماعة انظر سير أعلام النبلاء (٣٢١/٤) والتقريب (٢٣٤).

٦- في ص (وكان).

٧- المكاء: الصغير، والتصدية: التصفيق انظر مجاز القرآن (٢٤٦/١) وغريب القرآن لابن قتيبة ص (١٧٩).

٨- اليمامة: منقول عن اسم طائر يقال له اليمام وهي موضع بنجد تعرف اليوم باسم الجبيلة بقرب العيينة غرب مدينة الرياض فتحها خالد بن الوليد وقتل بها مسيلمة الكذاب في خلافة أبي بكر سنة (١٢) انظر معجم البلدان (٤٤٢، ٤٤١/٥) واطلس العالم (١٨) الاعلام (٢٢٦/٧).

٩- هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي أبو ثمامة أحد المعمرين ادعى النبوة فأكذبه الله حتى أصبح ذلك مثلاً فيقال: أكذب من مسيلمة يقال إنه كان مع وفد بني حنيفة الذين وفدوا على النبي ﷺ لكنه تخلف عند رجالهم قاتله خالد بن الوليد في عهد أبي بكر فقتل عليه سنة (١٢) انظر الاعلام (٢٢٦/٧).

سبيلاً (١) قال: إسحاق (٢) وزاد فيه غير يحيى قال: فخفض النبي ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم (٣) قال «و» (٤). ذكره سعيد عن ابن عباس (٥).

ثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن إسحاق الأنماطي ثنا أبو بكر محمد بن (حمدون) (٦) بن خالد أملاء ثنا عثمان بن خرزاذ الانطاكي.

وثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا أبو أويس ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا أم الناس جهر بسم الله الرحمن الرحيم (٧).

أنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب أنا أبو زكريا يحيى بن محمد

.....

١- سورة الإسراء آية (١١٠).

٢- هكذا في الأصل وليس في إسناد المؤلف من يسمى بإسحاق إلا أن يكون الناسخ قد حرف في السند، وإنما فيه إبراهيم بن إسحاق فلعلها قد سقطت كلمة «ابن» ويجوز أنه أراد طريقاً آخر وعليه يكون إسحاق هو ابن راهويه فإنه من تلاميذ يحيى بن آدم. وإذا أطلق إسحاق ينصرف إليه. والله أعلم.

٣- أخرجه مختصراً أبو داود في مراسيله ص (٨٩) وأخرجه عن ابن عباس مع بعض الاختصار الطبراني في الكبير وأورد خبر ابن عباس أيضاً الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٨/٢) وقال رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله موثقون وأورده السيوطي في الدر المنثور (٢٩/١).

وأثر سعيد بن جبير هذا ضعفه الأرناؤوط في تحقيقه للمراسيل فقال «إسناده ضعيف. شريك: هو ابن عبد الله القاضي، سيء الحفظ. وسالم هو ابن عجلان الأفطس» أهـ.

٤- مثبت من ص

٥- وهو ما رواه الطبراني كما في الهامش السابق.

٦- قد انطمس أول الكلمة في الأصل والمثبت من ص.

٧- أخرجه الدارقطني في سننه (٣٠٦/١) كتاب الصلاة باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة، وابن عدي في الكامل (١٨٣/٤) وقال: (وهذا لا يعرف إلا بأبي أويس عن العلاء وعن العلاء منصور ولم يقع لي بعلو).

والبيهقي في سننه (٤٧/٢) كتاب الصلاة باب افتتاح القراءة في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم والجهر بها إذا جهر.

وقال عنه ابن حجر في الدراية (١٣٣/١) وهذا قد أخرجه الدارقطني وابن عدي من هذا الوجه فقالا: «قرأ» بدل «جهر» وهو المحفوظ عن أبي أويس على أن أبا أويس ليس بحجة إذا انفرد فكيف إذا خالف وقال الزيلعي في نصب الراية (٣٤١/١) بعد أن ذكر رواية الدارقطني وابن عدي له وقولهما «قرأ» بدل «جهر» (وكأنه رواه بالمعنى ولو ثبت هذا عن أبي أويس فهو غير محتج به لأن أبا أويس لا يحتج بما انفرد به فكيف إذا انفرد بشيء وخالفه فيه من هو أوثق منه مع أنه متكلم فيه فوثقه جماعة وضعفه آخرون) ثم ذكر من وضعفه ومن وثقه.

العنبري ثنا جعفر بن أحمد بن نصر (١) الحافظ ثنا أحمد بن نصر ثنا آدم بن أبي إياس (٢). عن ابن (٣) سمعان عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: يقول الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى مجدني عبدي وإذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله: حمدني عبدي، وإذا قال: الرحمن الرحيم قال الله تعالى: أثنى عليّ عبدي وإذا قال: مالك يوم الدين قال الله تعالى: فوض إليّ عبدي، وإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال الله تعالى هذا بيني وبين عبدي، وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم قال الله هذا لعبدي ولعبدي ما سأل (٤).

قال (٥). أنزل الله تعالى مائة وأربعة كتب وأودع علومها أربعة منها التوراة والأنجيل والزبور والفرقان ثم أودع علم القرآن في المفصل ثم أودع علم المفصل في الفاتحة فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع كتب الله المنزل ومن قرأها فكانما قرأ التوراة والأنجيل والزبور (٦). ونزلت سورة فاتحة الكتاب بالمدينة (٧).

.....

١- في الأصل أثبت أسفل منه بين السطرين كلمة «بن» وهو خطأ فإن الحافظ وصف لجعفر - هذا انظر سير أعلام النبلاء (٢١٧/١٤).

٢- في ص «أناس» وهو خطأ

٣- في الأصل أسفل منه كلمة «أبي» وهي خطأ يدل عليه كلام الدارقطني كما سيأتي في تخريج الحديث.

٤- أخرجه الدارقطني في سننه (٣١٢/١) بنفس الباب والكتاب في الحديث السابق ووافق سند المؤلف في ابن سمعان ومن بعده ثم قال: «ابن سمعان هو عبدالله بن زياد بن سمعان متروك الحديث وروى هذا الحديث جماعة من الثقات عن العلاء بن عبد الرحمن منهم مالك بن أنس وابن جريج وروح بن القاسم وابن عيينة وابن عجلان والحسن بن الحر وأبو أويس وغيرهم على اختلاف منهم في الإسناد واتفاق منهم على المتن فلم يذكر أحد منهم في حديثه بسم الله الرحمن الرحيم واتفاقهم على خلاف ما رواه ابن سمعان أولى بالصواب» اهـ. وأخرجه البيهقي في الكبرى (٣٩/٣) ووافق المؤلف في جعفر بن أحمد بن نصر ومن بعده وأورده السيوطي في الدر المنثور (١٨/١) وضعف إسناده.

والحديث دون قوله «فإذا قال بسم الله...» رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه انظر جامع الاصول (٣٢٧/٥) ونيل الأوطار (٢٠٧/٢).

٥- لم يذكر القائل وهو الحسن البصري انظر المراجع في الهامش التالي.

٦- أخرجه البيهقي في شعب الأيمان وأورده السيوطي في الدر (١٦/١) واقتصر على عزوه للبيهقي في الشعب

٧- وهو قول مجاهد ويروى عن أبي هريرة وعطاء. والجمهور على أنها مكية ويؤيده قوله في سورة الحجر آية (٨٧) ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ وقد فسرهما ﷺ بالفاتحة كما في الحديث الصحيح في البخاري وغيره - وسورة الحجر مكية باتفاق وقد امتن الله على رسوله فيها بها فدل على تقدم نزول الفاتحة عليها إذ يبعد أن يمتن عليه بما لم ينزل بعد

وهي سبع آيات (١).

وكلامها تسع وعشرون كلمة (٢).

وحروفها مائة واثنان وأربعون حرفاً (٣).

قوله تعالى: ﴿الحمد لله﴾ معناه قل: الحمد لله يعني الشكر لله وهو أن صنع إلى خلقه فحمدوه (٤).

«رب العالمين» رب الخلائق أجمعين قال أبو هريرة: إن الله [أ٣] تعالى خلق الخلق حين خلقهم وهم أربعة أصناف الملائكة والشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة أجزاء فتسعة منهم الملائكة وجزء واحد الشياطين والجن والانس ثم جعل الثلاثة عشرة أجزاء تسعة منهم الشياطين وجزء واحد الجن والانس ثم جعل الجن والانس عشرة أجزاء فتسعة منهم الجن وجزء (هـ) واحد الانس ثم جعل الانس مائة وخمسة وعشرين جزءاً فجعل مائة جزء منهم في بلاد الهند، فمنهم ناطوخ (٦). وهم أناس رؤوسهم مثل رؤوس الكلاب، ومالوخ (٧). وهم أناس أعينهم على صدورهم، وماسوخ وهم أناس آذانهم كأذان الفيلة، ومالوف وهم أناس لا تطاوعهم أرجلهم يسمون دوال بأي (٨). ومصير كلهم إلى

.....

وبأنه لا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة ولم يحفظ أنه كان في الإسلام صلاة بغير الفاتحة. انظر تفسير ابن عطية (٦١/١) وتفسير القرطبي (١١٥/١) والاتقان للسيوطي (٤٦/١) وفتح القدير للشوكاني (١٤/١). وانظر في الحديث الذي استدلوا به على أن السبع المثاني هي الفاتحة مسند الإمام أحمد (٢١١/٤) وصحيح البخاري كتاب فضائل القرآن باب فضل الفاتحة انظر الفتح (٦٧١/٨) وفضائل القرآن للنسائي ص (٣٨).

١- انظر في ذلك الاتقان (٢٣٤/١).

٢- في لباب التأويل (١٥/١) عدد كلماتها سبع وعشرون وفي غرائب القرآن (٤٨/١) «كلماتها خمس وعشرون».

٣- في لباب التأويل (١٥/١) عدد حروفها مائة وأربعون حرفاً، وفي غرائب القرآن (٤٨/١) وحروفها مائة وثلاثة وعشرون.

٤- انظره في تنوير المقياس ص (١).

هـ- فوقها في الاصل «الجن» ولا وجه له.

٦- في ص (ساطوخ).

٧- في ص (يالوخ).

٨- في ص (دوال ياء).

النار، وجعل اثني عشر جزءاً في بلاد الروم النسطورية (١) واليعقوبية (٢) والملكانية (٣) والإسراييلية ومصيرهم جميعاً إلى النار وجعل ستة أجزاء منهم في المشرق يأجوج ومأجوج، وترك خاقان وترك خلع (٤). وترك خزر، وترك غزر وترك خرخيز وكلهم من أهل النار وجعل ستة أجزاء منهم في المغرب (٥). الزنج والزط والحبشة والنوبة وبربر وسائر كفار المغرب، ومصيرهم إلى النار وبقي من الانس من أهل التوحيد جزءاً واحد فجزأهم ثلاثة وسبعين جزءاً اثنان وسبعون على خطر وهم أهل البدعة والضلالات وفرقة ناجية وهم أهل السنة والجماعة، وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (٦)، فهذا

.....

١- هذا خبر باطل كما سيأتي بيانه لذا لن أعرف بما ورد فيه إلا ماسيأتي ذكره بعد ذلك ص (٥٠) وهي الفرق التالية:

النسطورية هي إحدى فرق النصارى قال الشهرستاني في الملل (٢٢٤/١) النسطورية هم اتباع نسطور الحكيم الذي ظهر في زمان المأمون وتصرف في الاناجيل بحكم رأيه وإضافته إليهم إضافة المعتزلة إلى هذه الشريعة.

٢- اليعقوبية: ذكرها الشهرستاني في الملل (٢٢٥/١) على أنها من فرق النصارى وقال: هم أصحاب يعقوب قالوا بالاقانيم الثلاثة - ويعنون بالاقانيم الصفات كالوجود والحياة والعلم وسموها الأب والابن وروح القدس - إلا أنهم قالوا انقلبت الكلمة لحماً ودماً فصار الإله هو المسيح وهو الظاهر أن الله هو المسيح بن مريم - أهـ.

٣- الملكانية: ذكرها الشهرستاني في الملل (٢٢٢/١) أول فرق النصارى وقال: هم أصحاب ملكا الذي ظهر بارض الروم واستولى عليها ومعظم الروم ملكانية. ثم ذكر اعتقادهم.

٤- في ص (خلق).

٥- في ص (المغرب).

٦- لم أجده كاملاً وقد ذكر طرفاً منه الكرمانى في غرائب التفسير (٩٩/١) فقال: وأبو هريرة أظن في ذكر العالمين) وهو من الأخبار الاسراييلية التي لا خطام لها ولا زمام ولا إسناد لها حتى يعلم مدى صحتها إلى أبي هريرة.

وهي قصة باطلة بدليل معارضتها لصريح القرآن - وذلك لما فيها من جفل بني آدم (١٢٥) جزءاً (١٢٤) منها في النار وتخصيص أجناس باعيانهم للنار علماً أن دخول الجنة والنار ليس بالاجناس وإنما بالإيمان أو عدمه قال تعالى في سورة الحجرات آية (١٣) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ وقال تعالى ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ الطلاق آية (١١) وقال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ محمّد آية (١٢). وغيرها وكذلك النصوص المستفيضة فيمن دخل الإسلام من أهل الكتاب وغيرهم أنهم من أهل الجنة. كذلك ما فيه من ذكر هيئات وصفات بعض البشر يدل على بطلانه فأين ما ذكره في بلاد الهند ثم هو معارض لقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ التين آية (٤).

من (١). تفسير العالمين (٢) قوله عز وجل «الرحمن الرحيم» قال مقاتل بن سليمان «الرحمن» العطوف على عباده بفضلته والرحيم: الرفيق بأهل طاعته إذ لم يكلفهم مالا يطيقون وأوصلهم (٣). رحمة (٤).
وقال السدي (٥): الرحمن: العاطف على عباده يرزقهم، الرحيم: اللطيف بهم يدفع عنهم من حيث لا يعلمون، ويرزقهم من حيث لا يحتسبون (٦).
وقال بكر بن عبدالله المزني (٧): الرحمن بنعمه الدنياييه (٨) من الأهل والولد وغيرها (٩). والرحيم بنعمه (١٠). الدينية من المعرفة وغيرها (١١).
وقال عبدالله بن المبارك (١٢): الرحمن: إذا سئل أعطى، والرحيم إذا لم يسأل غضب (١٣). وقال السدي: الرحمن يكشف الكروب، والرحيم بغفران (١٤).

.....

- ١- كلمة (من) ساقطة في ص.
- ٢- الصحيح في معنى «العالمين» ما قاله قتادة حيث قال: العالمون: جمع عالم وهو كل موجود سوى الله تعالى، ورجحه القرطبي في تفسيره (١٣٩/١) بقوله والقول الأول أصح الأقوال لأنه شامل لكل مخلوق وموجود دليله قوله تعالى: ﴿قال فرعون وما رب العلمين قال رب السموات والأرض وما بينهما﴾ الشعراء آية (٢٣-٢٤) وهو حاصل ما جاء عن ابن عباس وسعيد بن جبير واختيار الطبري انظر تفسيره (١٤٣/١-١٤٥).
- ٣- في ص (واجب لهم) -
- ٤- لم أجده في تفسيره (٣٦/١) والذي فيه «الرحمن الرحيم» إسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر «الرحمن» يعني المترحم «الرحيم» يعني المتعطف بالرحمة.
- ٥- هو الإمام المفسر إسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة أبو محمد الحجازي ثم الكوفي الأعور السدي قال عنه ابن حجر صدوق بهم ورمي بالتشيع وعند إطلاق السدي ينصرف إليه، والسدي الصغير هو محمد بن مروان وقد سبق - مات سنة سبع وعشرين ومائة - انظر طبقات ابن سعد (٢٢٣/٦) التقريب ص (١٠٨) طبقات المفسرين (١١٠/١).
- ٦- لم أجده عنه بهذا اللفظ وسيذكر عنه قريباً قولاً آخر.
- ٧- هو الإمام القدوة الواعظ بكر بن عبدالله بن عمرو المزني أبو عبدالله البصري ثقة ثبت جليل روى له الجماعة وتوفي سنة ست ومائة على الأرجح. انظر السير (٥٣٢/٤) تهذيب التهذيب (٤٨٤/١) التقريب ص (١٢٧).
- ٨- هكذا في الأصل والصواب «الدنيوية».
- ٩- في ص (وغيره).
- ١٠- في ص (بالنعم).
- ١١- ذكره مختصراً أبو حيان في البحر (١٧/١).
- ١٢- هو الإمام شيخ الإسلام عبدالله بن المبارك بن واضح أبو عبدالرحمن الحنظلي مولاهم المروزي قال عنه ابن حجر: ثقة ثبت فقيه عالم جواد مجاهد جمعت فيه خصال الخير روى له الجماعة وتوفي سنة إحدى وثمانين ومائة انظر تاريخ بغداد (١٥٢/١٠) السير (٣٧٨/٨) التقريب ص (٣٢٠).
- ١٣- انظر تفسير القرطبي (١٠٥/١) وتفسير الثعلبي ق (١١ب).
- ١٤- في ص (بغفر).

الذنوب (١).

وروى جويبر (٢) عن الضحاك: انه قال: الرحمن بأهل السموات حين أسكنهم السموات وطوقهم الطاعات وأسكنهم (٣). بجواره واثمنهم على وحيه، وجنبهم الآفات، وقطع عنهم المطاعم واللذات فانطق (٤). ألسنتهم بالوان التسييحات وكساهم الريش والبسم النور، والرحيم بأهل الأرض حين أرسل إليهم الرسل وأنزل عليهم الكتب وأعذر إليهم في النصيحة وصرف عنهم البلايا (٥).

وقال حارث (٦) المحاسبي (٧): الرحمن برحمة النفوس والرحيم برحمة القلوب (٨).

وقال محمد بن علي الترمذي (٩): (الرحمن [ب] بالانقاذ من النيران والرحيم بادخالهم (١٠) الجنان) (١١).

وقال بسام بن عبدالله العراقي (١٢): الرحمن بأهل طاعته حين قبل منهم

.....

١- أخرجه الثعلبي في تفسيره (ق ١١٢).

٢ - هو جويبر - تصغير جابر ويقال اسمه جابر وجويبر لقب بن سعيد الأزدي أبو القاسم البلخي زأوي التفسير قال عنه ابن حجر ضعيف جداً مات بعد الأربعين ومائة. انظر الميزان (٤٢٧/١) تهذيب التهذيب (١٢٣/٢) التقريب ص (١٤٣) وقد ضعف الحافظ في العجاف (١/١١-١١) طريقه في التفسير فقال: «ومنهم - أي من الضعفاء - جويبر بن سعيد وهو واه روى التفسير عن الضحاك بن مزاحم» اهـ.

٣- في ص (وأكرمهم).

٤- في ص (وانطق).

٥ - أخرجه الثعلبي في تفسيره مع بعض الزيادة والنقص (١/١١/ب) عن مجاهد.

٦- هكذا في الأصل والصحيح «الحارث» كما في المراجع التالية.

٧- هو الحارث بن أسد أبو عبدالله المحاسبي الصوفي الزاهد صاحب التصانيف قال عنه ابن حجر مقبول مات سنة ثلاث وأربعين ومائتين. انظر السير (١١٠/١٢) التقريب ص (١٤٥) الاعلام للزركلي (١٥٣/٢).

٨- أورده مختصراً أبو حيان في البحر (١٧/١).

٩- هو محمد بن علي بن الحسن بن بشر أبو عبدالله الحكيم الترمذي قال عنه الذهبي (كان ذا رحلة ومعرفة وله مصنفات وفضائل) ثم قال: (وله حكم ومواعظ وجلاله لولا هفوة بدت منه). وهي قوله: «إن الولاية أفضل من النبوة» توفي بحدود سنة عشرين وثلاثمائة.

انظر حلية الأولياء (٢٣٣/١٠) السير (٤٣٩/١٣) تذكرة الحفاظ (٦٤٥/٢) الاعلام للزركلي (٢٧٢/٦).

١٠- (يا فعالهم).

١١- لم أجده.

الطاعات وإن كن غير صافيات، والرحيم بأهل معصيته إذا تابوا حين محا عنهم السيئات وأبدلها بالحسنات».

وقال عبدالله بن الجراح (١): الرحمن بتيسير (٢) النجد والطريق والرحيم بالعصمة والتوفيق. وقال: يحيى بن معاذ الرازي (٣): الرحمن بمصالح معاشهم والرحيم بمصالح معادهم.

قوله تعالى ﴿ملك يوم الدين﴾ قرئ بالوجهين بالألف (٤) وغير الألف (٥)، فمن قرأ بغير ألف (٦). احتج بقوله تعالى ﴿الملك القدوس﴾ (٧)، ومن قرأ بالألف احتج بقوله تعالى: ﴿قل اللهم ملك الملك﴾ (٨).

وكلا القراءتين مرويتان عن النبي ﷺ.

قال ابن عباس: ﴿مالك يوم الدين﴾ قاضي يوم الحساب (٩).

وقال محمد بن (كعب) (١٠) القرظي (١١): مالك يوم لا ينفع فيه إلا الدين (١٢).

.....

١٢- لم أجد له ترجمة ولم أقف على قوله.

١- لم أجد له ترجمة ولم أقف على قوله.

٢- في الحاشية «تبيين».

٣- هو يحيى بن معاذ أبو زكريا الرازي الواعظ له كلام جيد ومواعظ مشهورة وهو من أهل الري أقام ببلخ ثم انتقل إلى نيسابور ومات بها سنة ثمان وخمسين ومائتين.

انظر تاريخ بغداد (٢٠٨/١٤) السير (١٥/١٣) الاعلام (١٧٢/٨).

٤- وهي قراءة عاصم والكسائي وبغير ألف قرأ الباقر. انظر المبسوط في القراءات العشر ص (٨٦)، الحجة ص (٧٧) الكشف عن وجوه القراءات السبع (٢٥/١).

وفي ص (الف).

٦- في ص (الألف).

٧- سورة الجمعة آية (١).

٨- سورة آل عمران آية (٢٦) وذكر الاحتجاج بهاتين الآيتين ابن زنجلة في حجة القراءات ص (٧٨، ٧٧) وانظر الكشف (٢٥/١).

٩- انظر تفسير القرطبي (١٤٤/١).

١٠- مثبتة من الحاشية.

١١- هو محمد بن كعب بن سليم الإمام العلامة الصادق أبو حمزة وقيل أبو عبدالله القرظي المدني من حلفاء الأوس وكان أبوه من سبى قريظة سكن الكوفة ثم المدينة كان من أئمة التفسير، قال عنه ابن حجر ثقة عالم من الطبقة الثالثة مات سنة عشرين ومائة. انظر

التاريخ الكبير (٢١٦/١) السير (٦٥/٥) التقريب ص (٥٠٤).

١٢- انظره في تفسير الثعلبي (١٦١/ب) وتفسير البغوي (٤٠/١).

﴿إياك نعبد﴾ معناه قل إياك نعبد: لك (١) نوحده ﴿وإياك نستعين﴾: منك نستوفق (٢) على طاعتك.

وقال أبو بكر الوراق: إياك نعبد لأنك أوجدتنا وخلقنا، وإياك نستعين لأنك هديتنا (٣).

وقال محمد بن علي الترمذي: إياك نعبد فاقبل عبادتنا وإن كن (٤) غير صافيات وإياك نستعين فاعنا وإن كنا غير مستحقين لاعانتك (٥).

وقال أبو الحسن علي بن عبد الرحمن القتاد (٦): إياك نعبد لأنك صانع وإياك نستعين لأننا المصنوع لا غنى بنا عن الصانع، إياك نعبد فتدخلنا الجنان وإياك نستعين فتنقذنا من النيران إياك نعبد لأننا عبيد وإياك نستعين لأنك كريم مجيد إياك نعبد لأنك معبود بالحقيقة وإياك نستعين لأننا عبادك

.....

١- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «بك».

٢- أي نطلب التوفيق.

٣- انظر تفسير الثعلبي (١١٧/١).

٤- في الأصل كتب أسفل منها «وان كانت».

٥- لم أجده.

٦- في ص (الأكافي) ولم أجده بهذا الاسم وفي تفسير الثعلبي (١١٧/١) «العباد» بدل «القتاد» ولعله «أبو الحسن علي بن عبد الرحيم القتاد» فقد ذكره كذلك المؤلف في جـ (١/٢٢٧/٢) فقال: قال ابن حبيب وسألت أبا الحسن علي بن عبد الرحيم القتاد الخ وعليه فهو أبو الحسن علي بن عبد الرحيم الواسطي القتاد الصوفي أحد الصوفية ممن سافر ولقي المشايخ وله كلام روى عن الحسين بن منصور الحلاج شيئاً من كلامه وروى عنه عبدالله بن أحمد الفارسي وأحمد بن أبي حاتم القزويني وأبو العباس بن تركان وغيرهم. انظر الأنساب للسمعاني (٥٤٥/٤).

بالوثيقة (١) [بالإخلاص] (٢) ..

وقيل إياك نعبد بقطع العلائق (٣) والأغراض (٤)، وإياك نستعين على الثبات على هذا الحال فلنا بك لا بنا. وقالوا إياك نعبد بالإخلاص وإياك نستعين على المكاشفة لأسرارنا (٥). وقال إياك نعبد بالإرادة وإياك نستعين بالهمة. إياك نعبد بالعلم وإياك نستعين بالمعرفة، إياك نعبد عبادة من يعلم أنه بتوفيقك وإياك نستعين على قبولها وتصحيحها بفضلك. قوله تعالى ﴿إهدنا الصراط المستقيم﴾ معناه قل اهدنا الصراط المستقيم يعني ثبتنا على دين الإسلام (٦). وقال علي: (٧) الصراط المستقيم: كتاب الله (٨) ومعناه أرشدنا على (٩). حلاله وحرامه ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ دين الذين مننت عليهم بالنبوة وهم الأنبياء (١٠) ﴿غير المغضوب عليهم﴾ اليهود ﴿ولا الضالين﴾ النصارى يقول غير دين اليهود ولا دين النصارى. ﴿آمين﴾ (١١) فليكن كذلك.

.....

١ - أي بالميثاق الذي أخذته علينا كما في قوله تعالى: ﴿وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيمة إنا كنا عن هذا غفلين﴾ الاعراف (١٧٢) وانظر هذا القول في تفسير الثعلبي (١/١٧/١).

٢- مثبتة من ص

٣- العلائق: جمع علاقة وهي الحب اللازم للقلب والمعنى نخصك بالعبادة والمحبة الملازمة للقلوب ونقطع العلائق مع غيرك. انظر لسان العرب (٢٦٢/١٠) مادة علق. وما ذكره المؤلف هنا وما سيذكره أو ذكره من أقوال المفسرين من قبيل ذكر بعض أنواع العبادة والاستعانة وبعضها فيه اجمال ويكفي عنه: أن معنى إياك نعبد: نخصك بالعبادة دون سواك ﴿وإياك نستعين﴾ نخصك بالاستعانة على عبادتنا وجميع أمورنا وهو حاصل قول ابن عباس واختيار الطبري في تفسيره (١٦٠/١-١٦٣) وابن كثير في تفسيره (٤١/١).

٤- في ص (والاعواض)، والأغراض: جمع غرض وهو شدة النزاع إلى الشيء والشوق إليه والمعنى أننا نخصك بالعبادة وشدة الشوق إليك ونقطع ذلك عن غيرك فلا يكون إلا لك. انظر لسان العرب (١٩٥/٧) مادة غرض.

٥- أي على عدم كشف أسرارنا التي لا نريد أن تكشف.

٦- في هذا التفسير نظر والصحيح أن الهداية المسئولة هنا هداية إرشاد وتوفيق أي إرشادنا للصراط المستقيم ووفقنا للعمل به وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية كما في التفسير الكبير (٣٣٥/٢) وابن كثير في تفسيره (٤٢/١) وابن القيم في بدائع الفوائد (٣٧/٢).

٧- في ص (ابن أبي طالب رضى الله عنه) .

٨- أخرجه عنه مطولاً الدارمي في سننه (٤٣٥/٢) كتاب فضائل القرآن باب فضل من قرأ القرآن، والترمذي في جامعه (١٧٢/٥) كتاب فضائل القرآن باب ماجاء في فضل القرآن. وأخرجه مختصراً كما عند المؤلف الطبري في تفسيره (١٧٣/١) وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٠/١) والحديث قال عنه الترمذي هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه واستاده مجهول وفي الحارث مقال وضعفه أيضاً الألباني في ضعيف الترمذي ص (٣٤٩).

٩- في ص (إلى) .

١٠- جاء تفسير قوله ﴿الذين أنعمت عليهم﴾ بآية سورة النساء (٦٩) وهي قوله ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً﴾ وأولى وأحق ما يفسر به القرآن القرآن.

١١- «آمين» ليست من القرآن وإنما ذكر تفسيرها لأنها تقال بعد نهاية الفاتحة.

بسم الله الرحمن الرحيم بسم القادر الغالب الذي يغلب على اليهود والنصارى ويرحم المؤمنين الحيارى (١).

سورة البقرة

مدنية وهي مائتان (٢). [وست وثمانون آية عند الكوفيين وخمس عند الحجازي والشامي وسبع في البصري] وكلامها (٣). ست آلاف ومائة وإحدى عشرة (٤). [٤] كلمة (٥)، وحروفها خمسة وعشرون [ألفاً] (٦) وخمسمائة [حرف] (٧).

قوله عز وجل (٨): ﴿الْم﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه معناه أنا الله أعلم (٩). وقال الضحاك: ألف الله لام جبريل، ميم محمد ﷺ (١٠). [١١] فكأنه قال من الله إلى جبريل إلى محمد].

وقال محمد بن كعب: ألف الآؤه، ولام لطفه، وميم مجده (١٢). وقال مجاهد: ﴿الْم﴾ فواتح السورة (١٣)، وقال قتادة (١٤): أسماء السور (١٥).

.....

- ١ - مثبتة من ص وفي الاصل «بالحيارى».
- ٢ - مثبتة من ص وفي الاصل وهي مئتان وسبع وثمانون آية
- ٣ - في ص (وكلماتها).
- ٤ - في ص (وعشرين).
- ٥ - في تفسير الخازن (٢٥/١) ست آلاف ومائة وإحدى وعشرون كلمة ومثله في غرائب القرآن (١١٧/١).
- ٦ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ألف».
- ٧ - في الاصل «حرفاً» وفي ص (حروف) وهو خطأ وانظر عما ذكره في عدد الحروف المرجعين السابقين.
- ٨ - مثبتة من ص
- ٩ - أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٠٧/١) وابن أبي حاتم (٢٧/١) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٥٦/١).
- ١٠ - أورده ابن الجوزي في زاد المسير (٢٢/١) والقرطبي في تفسيره (١٥٥/١) منسوباً لابن عباس ولم أقف عليه للضحاك.
- ١١ - مثبت من الحاشية وليس في ص.
- ١٢ - أورده ابن الجوزي في زاد المسير (٢٢/١) منسوباً لأبي العالية وأخرجه عن الربيع بن أنس مع بعض الزيادة الطبري في تفسيره (٢٠٨/١) وذكره ابن أبي حاتم (٢٩/١) من قول عيسى بن مزيم. وأما من قول محمد بن كعب فلم أجده.
- ١٣ - أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٠٥/١) وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٩/١) وأورده ابن كثير في تفسيره (٥٦/١) والسيوطي في الدر المنثور (٢٣/١).
- ١٤ - هو قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز السدوسي البصري الضرير أبو الخطاب ولد سنة ستين وكان من أوعية العلم والحفظ رأساً في التفسير والحديث توفي سنة ثمانين عشرة ومائة وقيل غير ذلك. انظر طبقات ابن سعد (٢٢٩/٧) وتاريخ خليفة (٣٤٨، ٣٣٢) سير أعلام النبلاء (٢٦٩/٥).
- ١٥ - في الحاشية «السورة» والذي في تفسير البغوي (٤٤/١) عن قتادة أنه قال: «أسماء القرآن».

، وقال أبو الجوزاء (١) قسم أقسم الله به وثناء اثني الله به وجواب القسم ﴿لأريب فيه﴾ (٢) (٣) -

فأما نزول ﴿ألم﴾ قال ابن عباس: إن رهطاً من اليهود منهم كعب بن الأشرف (٤) وحيي (٥) وجدي (٦) ابنا أخطب وأبو لبابة (٧) دخلوا على رسول الله (٨) ﷺ فسألوه عن ﴿ألم﴾ فقالوا: ننشدك الله الذي لا إله إلا هو أحق أنها أتتك من السماء فقال ﷺ نعم كذلك نزلت فقال حيي: لئن كنت صادقاً [اني] (٩) لأعلم أجل (١٠). هذه الأمة من السنين ثم نظر حيي إلى أصحابه فقال: كيف ندخل في دين رجل إنما منتهى أجل (١١). أمته إحدى وسبعون سنة. فقال عمر رضي الله عنه: وما يدريك أنها إحدى وسبعون (١٢). سنة؟ فقال حيي:

.....

١- هو أوس بن عبد الله الربيعي البصري من كبار العلماء قال عنه ابن حجر يرسل كثيراً ثقة روى له الجماعة ومات سنة ثلاث وثمانين. انظر السير (٣٧١/٤) التقريب ص (١١٦) شذرات الذهب (٩٣/١).

٢- لم أقف عليه عن أبي الجوزاء والقول بأنه قسم أقسم الله به رواه ابن جرير في تفسيره (٢٠٧/١) عن ابن عباس وعكرمة وانظر زاد المسير (٢٠/١).

٣- اختلف العلماء في الحروف المقطعة على أقوال كثيرة أسلمها التوقف وعدم الخوض في ذلك مادام أنه لم يرد فيها عن النبي ﷺ ما يعتمد عليه.

إلا أن مما لا شك فيه أن لهذه الحروف حكمة وهي بيان اعجاز القرآن ولذلك أكثر السور التي ابتدأت بالحروف المقطعة جاء بعدها ذكر القرآن.

انظر في هذه المسألة تفسير الطبري (٢٠٥/١) وما بعدها، تفسير القرطبي (١٥٥/١) وما بعدها وتفسير ابن كثير (٥٦/١) وما بعدها وأضواء البيان (٥/٣).

٤- هو كعب بن الأشرف الطائي وأمه من بني النضير دان باليهودية وأدرك الإسلام ولم يسلم بل كان حرباً لله ورسوله فألب قريش بعد وقعة بدر للأخذ بثأرهم من النبي وكان يتشبه بنساء المسلمين فأرسل له النبي محمد بن مسلمة وجماعة فقتلوه وأراحوا المسلمين من شره وذلك سنة ٥٣هـ.

انظر تاريخ الطبري (٢/٣) وما بعدها، الكامل (٣٨/٢) وما بعدها الأعلام للزركلي (٢٢٥/٥).

٥- هو حيي بن أخطب من بني النضير أدرك الإسلام ولم يسلم وأذى المسلمين فأسروه يوم قريظة وقتلوه سنة خمس.

انظر الأعلام للزركلي (٢٩٢/٢).

٦- هو جدي بن أخطب ذكره ابن هشام في سيرته (٥١٤/١) ضمن أعداء المسلمين من بني النضير ولم أجد عنه غير ذلك.

٧- لم أجد به هذا الاسم من اليهود.

٨- في ص (على النبي عليه السلام).

٩- مثبتة من الحاشية وفي ص (فإني).

١٠- في ص ﴿ملك﴾.

١١- في ص ﴿ملك﴾.

١٢- ليست في ص

وجدناها (١). من حساب الجمل (٢) فالألف واحد واللام ثلاثون، والميم أربعون فضحك رسول الله ﷺ. فقال حيي: هل غير هذا؟ قال: نعم قال وما هو قال ﴿المص﴾ قال حيي هذه (٣). أكثر من الأولى هذه مائة وإحدى وخمسون سنة، وقد تبين (٤). لنا في هذه تفسير الأولى لأنه قال: لا ريب فيه هدى للمتقين، فنحن (٥). المتقون الذين آمنوا بالغيب قبل أن يكون. فهل غيرها؟ قال نعم ﴿الر﴾ كتب احكمت آيته (٦) قال حيي: هذه أكثر من الأولى (٧). والثانية فقد (٨). حكم فيهن وفصل فنحن نشهد لئن كنت صادقاً ممالك أمتك إلا إحدى وثلاثون ومائتا سنة، فأتق الله ولا تقل إلا حقاً، فهل غير هذا؟ قال نعم ﴿المر﴾ إلى قوله تعالى ﴿لا يؤمنون﴾ (٩) قال حيي: فنحن نشهد أنا لا نؤمن فلا ندري بأي قولك نأخذ. فقال أبو ياسر (١٠) أما أنا فأشهد بما أنزل على أنبيائنا أنهم قد أخبروا عن ملك هذه الأمة ولم يؤقتوا (١١). كم يكون فإن كان محمداً صادقاً فيما يقول اني لأراه سيجمع له هذا كله فقام اليهود، وقالوا شبهت علينا أمرك فلا ندري أبالقليل نأخذ أو بالكثير فذلك قوله تعالى ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيت محكمات﴾ (١٢) هن أم الكتاب وآخر متشابهات إلى قوله وما يعلم تأويله إلا الله (١٣) - (١٤) والتأويل المذكور في هذه الآية بقاء هذه الأمة (١٥).

١- في ص (أخذناها).

٢- في لسان العرب (١٢٨/١١) مادة جمل: (وحساب الجمل بتشديد الميم الحروف المقطعة على أبجد قال أبو دريد لا أحسبه عربياً وقال بعضهم هو حساب الجمل بالتخفيف) أهـ.

٣- في ص (هذا).

٤- في ص (بين).

٥- في ص (ونحن).

٦- سورة هود آية (١).

٧- في ص (الأول).

٨- في ص (وقد).

٩- سورة الرعد آية (١) وتعام الآية ﴿المر﴾ تلك آيت الكتاب والذي أنزل إليك من ربك الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴿وفي ص﴾ لكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴿.

١٠- أبو يسار بن أخطب هو أخو حيي بن أخطب وهو من أشد يهود عداوة وحسداً للعرب على ما خصهم الله به من الرسالة والرسول، وكان حريصاً على رد الناس عن الإسلام ما استطاع. تم استخلاصه من سيرة ابن هشام (٥٤٨، ٥١٤/١).

١١- في ص (يعبتوا ما يكونون) ولم يظهر لى وجهه

١٢- مثبت من ص.

١٣- سورة آل عمران آية (٧)

١٤- أورده الكرمانى في غرائب التفسير (١١٠/١) وعزاه للكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس وهذا طريق هالك وأورده مع بعض الاختلاف ابن هشام في سيرته (٥٤٥/١) ونسبه لابن عباس وجابر بن عبد الله بن رثاب ودواه مختصراً البخاري في الكبير (٢٠٨/٢).

ودواه كذلك ابن جرير الطبري في تفسيره (٢١٧، ٢١٦/١) وحكم أحمد شاكر بضعفه وحكم بضعفه أيضاً ابن كثير (٥٩/١) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٥٧/١) وضعفه أيضاً.

١٥- رد ابن كثير رحمه الله في تفسيره (٥٩/١) على هذا القول وبين الحق في ذلك فقال: «وأما من زعم أنها دالة على معرفة المدد وأنه يستخرج من ذلك أوقات الحوادث والفتن

قوله عز وجل ﴿ذلك الكتاب﴾ هذا القرآن الذي يقرأه (١). عليكم محمد ﷺ ﴿لأرب فيه﴾ لاشك فيه أنه من عندي نزل ﴿هدي للمتقين﴾ هاد للمؤمنين فابتدأ السورة بذكر الكتاب لأنه هو الضياء المبين والجبل المتين، والحصن الحصين، والركن الركين، والحكم المرضي (٢). والنور المضيء، والحجة القاطعة، والبيئة اللامعة، الذكر (٣) الحكيم. من عليم حكيم، من تركه شقي، ومن خالفه غوي (٤)، ومن تمسك به عصم، ومن غفل عن حفظه ندم، ومن طلب العز في غيره ذل، ومن رام الهدى بضده ضل، ومن استغنى به كفاه، ومن التجأ إليه [أب] آواه، حجة على الكافرين، وغيظاً على (٥) الجاحدين، لا تنقضي عجائبه، ولا تفنى مدائحه، محبة (٦). العلماء، ومدرجة الحكماء (٧)، ومأنس الاتقياء، وملجأ الأولياء الحاكم به عادل والحايد عنه مايل والذاب عنه مغفور له والمتعلق به مشكور له والداعي إليه ماجور والراغب عنه مأزور، أعياء الخلائق عن اتیان مثله وكاع (٨) الخلق عن إيجاد نظمه (٩). فهو أنس العابدين، وزاد الزاهدين ونزهة القانتين، وعماد التائبين، وبستان المجتهدين (١٠)، وتذكار المتعظين، وقربان المؤمنين، وغفران المذنبين، لا يخلق (١١) على مر الأيام، ولا يمله أحد من الأنام لأنه كلام الله العزيز الذي ﴿لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه﴾ [١٢]. تنزيل من حكيم حميد [١٣].

.....

والملاحم فقد ادعى ماليس له وطار في غير مطاره، وقد ورد في ذلك حديث ضعيف وهو مع ذلك أدل على بطلان هذا المسلك من التمسك به على صحته ثم أورد الخبر.

١- مثبتة من ص وفي الاصل يقرأ .

٢- في ص (المبرم) .

٣- مثبتة من ص وفي الاصل الركن .

٤- في ص (غبي) .

٥- هكذا في الاصل والاصح للجاحدين.

٦- في ص (حجة) .

٧- قال في اللسان (٢٦٧/٢) مادة درج «المدرجة: المذهب والمسلك». وهذا الامر مدرجة لهذا أي متصل به إليه - وانظر الصحاح (٣١٥/١) مادة درج.

٨- أي هاب وجبن الخلق عن إيجاد مثله. انظر الصحاح (١٢٧٨/٣) مادة كوع ولسان العرب (٣١٧/٨) مادة كوع.

٩- في ص- (نظهر) .

١٠- في ص (المتجهدين) .

١١- أي لا يبلى. انظر الصحاح (١٤٧٢/٤) مادة خلق ولسان العرب (٨٩/١٠) مادة خلق.

١٢- مثبتة من ص

١٣- سورة فصلت آية (٤٢).

وكل شيء مخصوص بذكر الله فهو شريف، وكل ما زاد (١) أسماؤه زاد شرفه، وكتاب الله من ذلك سمي الله تعالى القرآن بأسماء كثيرة، سماه الصراط لقوله تعالى ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ (٢)، وسماه كتاباً لقوله تعالى ﴿آلم ذلك الكتاب﴾ (٣) [لا ريب فيه]، وسماه فرقاناً لقوله تعالى ﴿وأنزل الفرقان﴾ (٤)، وسماه حبلاً لقوله تعالى ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً﴾ (٥)، وسماه بياناً لقوله تعالى ﴿هذا بيان للناس﴾ (٦)، وسماه نوراً وسماه مبيناً لقوله تعالى ﴿وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً﴾ (٧)، وسماه برهاناً لقوله تعالى ﴿قد جاءكم برهان من ربكم﴾ (٨) وسماه منادياً لقوله تعالى ﴿ربنا اننا سمعنا منادياً﴾ (٩) [ينادي] (١٠) و[سماه] (١١) مهيمناً، قوله (١٢) تعالى ﴿ومهيماً عليه﴾ (١٣) و[سماه] (١٤) بينة ﴿فقد جائكم بينة من ربكم﴾ (١٥)، وحكيماً ﴿آلر. تلك آيت الكتاب الحكيم﴾ (١٦)، وموعظة وشفاء وهدى ورحمة (١٧) [للمؤمنين] لقوله ﴿يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين﴾ (١٨) وسماه (١٩) فضلاً لقوله تعالى ﴿قل بفضل الله [ورحمته]﴾ (٢٠) و[سماه] (٢١). ذكرى لقوله تعالى (٢٢). ﴿وجاءك في هذه الحق

١ - هكذا في الأصل والأولى «زادت» لكنه كلام غير مسلم.

٢ - سورة الفاتحة آية (٦).

٣ - مثبتة من الحاشية وهي آية (٢) من سورة البقرة.

٤ - سورة آل عمران آية (٤).

٥ - سورة آل عمران آية (١٠٣).

٦ - سورة آل عمران آية (١٢٨).

٧ - سورة النساء آية (١٧٤).

٨ - سورة النساء آية (١٧٤).

٩ - مثبتة من الحاشية، وهي آية (١٩٣) من سورة آل عمران وقد فسر المنادي في هذه الآية أنه القرآن محمد بن كعب القرظي. انظر الدر المنثور (٤١١/٢).

١٠ - في الأصل كرر ما سبق من قوله ﴿وسماه مبيناً﴾ إلى قوله ﴿قد جاءكم برهان من ربكم﴾.

١١ - مثبتة من الحاشية.

١٢ - مثبتة من ص وفي الأصل «قوله».

١٣ - سورة المائدة آية (٤٨).

١٤ - مثبتة من الحاشية.

١٥ - سورة الأنعام آية (١٥٧).

١٦ - سورة هود آية (١).

١٧ - مثبتة من الحاشية.

١٨ - سورة يونس آية (٥٧).

١٩ - مثبتة بين السطرين فوق قوله ﴿وفضلاً﴾.

٢٠ - سورة يونس آية (٥٨) وقوله ﴿ورحمته﴾ مثبت في الحاشية.

٢١ - مثبتة بين السطرين تحت قوله (ذكرى).

أَمِنْ [٤٧] لِقَوْلِهِ تَعَالَى

١- سورة هود آية (١١٠).

۳- مثبت من ص

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مئة من الحاشية.

٨- مَثَبَةُ بَيْنِ السَّطَرَيْنِ.

٩- مثبتة بين السطرين.

١٠- في الأصل ﴿وانزلنا إليك﴾ وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

١١- سورة النحل آية (٨٩).

١٢- مثبتة بين السطرين.

١٣- مثبت من ص

١٤- سورة الإسراء آية (٣٩).

١٥- مثبتة بين السطرين.

١٦- سورة الحج آية (٢٤) وفسر الطيب في هذا الموطن بأنه القرآن إسماعيل بن أبي خالد كما أخرجه عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر الدر المنثور (٢٤/٦) والصحيح في معناه ما قاله ابن كثير في تفسيره (٤٠٤/٥) (ومعنى الآية فيهدوا الى المكان الذى يسمعون فيه كلاماً طيباً كما قال جل وعلى) والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار.

۱۷- مثبتہ من ص

١٨- سورة البقرة آية (٩٧).

١٩- مثبتة من الحاشية.

٢٠- مثبته من ص

٢١- ورد في غير آية فانظر مثلاً سورة السجدة آية (٢) وسورة الزمر آية (١) وسورة غافر آية (٢).

٢٢- متبوعه بين الطهرين.

٥٣- مثبتة من ص .

﴿فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه﴾ (١) [وسماه] (٢) قولاً
 ﴿أفلم يدبروا القول﴾ (٣) [وسماه] (٤) آية لقوله تعالى ﴿ليدبروا آيته﴾ (٥)
 و[سماه] (٦) صدقاً ﴿والذي جاء بالصدق﴾ (٧) و[سماه] (٨) قرآناً عربياً بشيراً
 ونذيراً لقوله تعالى: ﴿كتب فصلت آيته قرآناً عربياً لقوم يعلمون بشيراً
 ونذيراً﴾ (٩)، و(١٠) [سماه] روحاً ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾ (١١)
 و(١٢) [سماه] علياً ﴿وأنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم﴾ (١٣) وسماه عظيماً
 ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم﴾ (١٤) وسماه (١٥) نجماً
 ﴿والنجم إذا هوى﴾ (١٦) و(١٧) [سماه] وحياً ﴿إن هو إلا وحي يوحى﴾ (١٨) [١٥]
 و(١٩) [سماه] نجومياً ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم﴾ (٢٠) وسماه قسماً ﴿وإنه لقسم

٢٤- سورة الزمر (٢٣).

٢٥- مثبتة بين السطرين.
 ٢٦- من من.

١- سورة الزمر آية (١٨).

٢- مثبتة بين السطرين.

٣- سورة المؤمنون آية (٦٨).

٤- مثبتة بين السطرين.

٥- سورة ص آية (٢٩).

٦- مثبتة بين السطرين.

٧- سورة الزمر آية (٢٣).

٨- مثبتة بين السطرين.

٩- سورة فصلت آية (٤٠٣).

١٠- مثبتة بين السطرين.

١١- سورة الشورى آية (٥٢).

١٢- مثبتة بين السطرين.

١٣- سورة الزخرف آية (٤).

١٤- سورة الحجر آية (٨٧).

١٥- مثبتة بين السطرين.

١٦- سورة النجم آية (١) وقد فسر النجم في هذه الآية بالقرآن مجاهد. انظر تفسير

الطبري (٤٠/٢٧) ط. الحلبي.

١٧- مثبتة بين السطرين.

١٨- سورة النجم آية (٤).

١٩- مثبتة بين السطرين.

لو تعلمون عظيم ﴿١﴾ و﴿٢﴾ [سماه] كريماً لقوله تعالى ﴿إِنَّهٗ لقرآن كريم﴾ ﴿٣﴾ و﴿١﴾ [سماه] أمراً لقوله تعالى ﴿يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوهُنَّ أَنَّهُ لَهِىَ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٥﴾، و﴿٦﴾ [سماه] تذكرة ﴿وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٧﴾ و﴿٨﴾ [سماه] حقاً ويقيناً لقوله تعالى ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٩﴾، و﴿١٠﴾ [سماه] مجيداً ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ﴾ ﴿١١﴾ و﴿١٢﴾ [سماه] فصلاً ﴿لَقَوْلِ فَصْلٍ﴾ ﴿١٣﴾ و﴿١٤﴾ [سماه] نعمة ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ﴿١٥﴾، و﴿١٥﴾ [سماه] ذكراً و﴿١٦﴾ [سماه] مباركاً ﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾﴾ ﴿١٧﴾ أنا الشيخ الإمام زاهر بن أحمد السرخسي بها (١٨) أنا عبدالله بن محمد ثنا هدبة بن خالد ثنا همام بن يحيى ثنا قتادة عن أنس عن أبي موسى الأشعري (١٩): أن رسول الله ﷺ قال: مثل

.....

٢٠- سورة الواقعة آية (٧٥) وقد فسر به بذلك ابن عباس، انظر الدر المنثور (٢٥/٨).

١- سورة الواقعة آية (٧٦) وقد فسر به بذلك أيضاً ابن عباس. انظر الدر المنثور (٢٥/٨).

٢- مثبتة بين السطرين.

٣- سورة الواقعة آية (٧٧).

٤- مثبتة بين السطرين.

٥- سورة الطلاق آية (١٢).

٦- مثبتة بين السطرين.

٧- سورة الحاقة آية (٤٨):

٨- مثبتة بين السطرين.

٩- سورة الحاقة آية (٥١).

١٠- مثبتة بين السطرين.

١١- سورة البروج آية (٢١).

١٢- مثبتة بين السطرين.

١٣- سورة الطارق آية (١٣) وقد فسر به بذلك ابن عباس. انظر الدر المنثور (٥٤٥/٨).

١٤- مثبتة بين السطرين.

١٥- سورة الضحى آية (١١) وفسره بذلك مجاهد. انظر الدر المنثور (٥٤٥/٨).

١٦- كررها في الأصل.

١٧- سورة الانبياء آية (٥٠).

١٨- أي بسرخس وسرخس بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح الخاء المعجمة وأخره سين

مهملة ويقال بالتحريك: مدينة قديمة من نواحي خراسان كبيرة واسعة تقع بين نيسابور

ومرو في وسط الطريق بينهما. انظر معجم البلدان (٢٠٨/٣) والروض المعطار (٣١٦).

١٩- هو صاحب رسول الله ﷺ عبدالله بن قيس بن سليم الأشعري أسلم ورجع إلى قومه

على قول الأكثر ثم قدم المدينة .. فتح خيبر واستعمله عمر على البصرة سكن الكوفة

المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها، ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر، ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها (١).

قوله عز وجل ﴿هدى للمتقين﴾ توفيقاً للمؤمنين، ثم نعتهم فقال ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾.

والإيمان لغوي وشرعي:

فاللغوي: التصديق.

والشرعي: التصديق بما يجب الاعتراف به، والعمل بما يجب الإتيان به، والكف عما يجب الانتهاء عنه فرضاً ونفلاً.

وقال النبي ﷺ: ﴿مثل هذا الدين كمثل شجرة ثابتة أصلها الإيمان وفرعها زكاة (٢)، وعروقها الصوم، والصلاة ماؤها والتأخي في اللغة نباتها، وحسن الخلق وزقها، والكف عن محارم الله غرسها، وكما لا تكمل هذه الشجرة إلا بشمرة طيبة كذلك الإيمان لا يكمل إلا بالكف عن محارم الله عز وجل﴾ (٣).

أنا الأستاذ أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب المفسر أنا أبو بكر محمد بن عبدالله الحفيد أنا عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي بالبصرة عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن أبيه موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عن

وتفقه به أهلها مات سنة اثنتين وأربعين وقيل بعد ذلك. انظر الإصابة (١١٩/٤).

١- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب فضائل القرآن باب فضل القرآن على سائر الكلام، وباب إثم من رأى بقراءة القرآن، وفي كتاب الأطعمة باب ذكر الطعام انظر الفتح (٧١٨، ٦٨٣/٨)، (٤٦٦/٩).

ومسلم في صحيحه (٥٤٩/١) كتاب المسافرين باب فضيلة حافظ القرآن وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٥٤/١).

٢- هكذا في الأصل والصواب «الزكاة» كما في المراجع التالية.

٣- أورده الديلمي في الفردوس (١٤٥/٤) وأورده الكتاني في تنزيه الشريعة (٢٣٣/٢) وعزاه للحاكم في التاريخ من مرسل حميد الطويل، ثم قال: ﴿لم يبين علته مع إرساله وهو من طريق محمد السلمي النيسابوري وأظنه ابن أشرس وهو متروك متهم وشيخه حمزة بن شداد الجزري ما عرفته والله أعلم.

أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين (١) عن أبيه الحسين بن علي (٢) عن أبيه علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين قال: قال رسول الله ﷺ «الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالقلب وعمل بالأركان» (٣).

وأنا أبو بكر الجوزقي أنا أبو العباس الدغولي ثنا محمد بن يحيى ثنا يعلى ثنا حجاج يعني ابن دينار عن محمد بن ذكوان عن شهر بن حوشب (٤) عن عمرو بن عنبسة قال أتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله من تبعك على هذا الأمر؟ قال: حر وعبد، قلت: ما الإسلام؟ قال طيب الكلام، وإطعام الطعام، قلت: ما الإيمان؟ قال: الصبر والسماحة، قال قلت: أي الإسلام أفضل؟ قال: من سلم المسلمون من لسانه ويده، قلت: أي الإيمان أفضل؟ (٥) [قال]: حسن الخلق (٦).

.....

١- هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي زين العابدين ثقة ثبت عابد فقيه فاضل مشهور قال ابن عيينة عن الزهري مارأيت قرشياً أفضل منه مات سنة ثلاث وتسعين وقيل غير ذلك روى له الجماعة. انظر التقريب (٤٠٠).

٢- هو الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو عبدالله المدني سبط رسول الله ﷺ وريحانته حفظ عنه استشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين وله ست وخمسون سنة روى له الجماعة. انظر التقريب (١٦٧).

٣- أخرجه ابن ماجه في سننه (٢٦/١) في المقدمة باب في الإيمان والآجري في الشريعة ص (١٣١) والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٣٨٦/٩) وفي هذا الطريق عبدالله بن أحمد بن عامر عن أبيه وقد قال عنه الذهبي في ميزان الاعتدال (٣٩٠/٢) مانصه «عبدالله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن علي الرضا عن أبيه بتلك النسخة الموضوعة الباطلة ماتنك عن وضعه أو وضع أبيه».

وهذا الخبر عند البغدادي في تاريخه (٣٨٦/٩) بنفس الإسناد. وأما رواية ابن ماجه والآجري ففيها عبدالسلام بن صالح الخراساني عن علي بن موسى الرضا. وعبدالسلام هذا قال عنه الذهبي في الميزان (٦١٦/٢) بعد ذكر اسمه: «الرجل الصالح إلا أنه شيعي جلد... ثم قال أبو حاتم لم يكن عندي بصدوق وضرب أبو زرعة على حديثه وقال العقيلي رافضي خبيث... إلى أن قال (... قال الدارقطني: رافضي خبيث متهم بوضع حديث الإيمان الإقرار بالقلب. وأورده الديلمي في الفردوس (١١٠/١) والسيوطي في الجامع ورمز له بالضعف وتبعه المناوي (١٨٤/٣) وحكم الألباني بوضعه. انظر ضعيف الجامع (٢٨٤/١).

٤- هو شهر بن حوشب الأشعري الشامي مولى أسماء بنت يزيد بن السكن صدوق كثير الإرسال والأوهام من الثالثة مات سنة اثنتي عشرة ومائة انظر التقريب ص (٢٦٩).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- أخرجه مع بعض الزيادة الطبراني في الكبير. انظر مجمع الزوائد (٦١٠٦٠/١) وقال (قلت في الصحيح منه من تبعك على هذا الأمر قال حر وعبد، وروى ابن ماجه منه «أي الجهاد

وأنا محمد بن زكريا أنا محمد بن عبدالرحمن ثنا أبو سلمة القشيري ثنا أبو سلمة حماد بن سلمة (١) ثنا أبو سنان عن المغيرة بن (٢) عبدالرحمن (هـ) بن عبيد عن جده عبيد أن رسول الله ﷺ قال: الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة، فمن وافى شريعة منهن دخل الجنة» (٣).

وأنا محمد بن الحسن الصوفي أنا أحمد بن محمد أنا محمد بن ثوبان ثنا محمد بن إسماعيل الصايغ عن أبي الصلت الهروي عن يوسف بن عطية عن قتادة عن الحسن (٤) عن أنس قال قال رسول الله ﷺ «ليس الإيمان بالتمني ولا بالتحلي ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل، والعلم علماً باللسان، وعلم بالقلب، وعلم القلب النافع وعلم اللسان حجة» (هـ) [الله] ثبت الله على ابن آدم» (٦).

أفضل. رواه الطبراني في الكبير وفيه شهر بن حوشب) قلت لم أجد مسند عمرو بن عبسة في الكبير ولا الحديث فله في المفقود منه.

وقصة إسلام عمرو بن عبسة ورجوعه إلى قومه إلى أن هاجر النبي ﷺ. أخرجه الإمام مسلم في صحيحه (٥٦٩/١-٥٧٠) كتاب صلاة المسافرين باب إسلام عمرو بن عبسة وفيه «فمن تبعك على هذا الأمر قال: حر وعبد...».

١- هو حماد بن سلمة بن دينار البصري أبو سلمة ثقة عابد أثبت الناس في ثابت وتغير حفظه بآخره من كبار الثامنة مات سنة سبع وستين ومائة انظر التقريب ص (١٧٨).

٢- في الحاشية «عن» وهو خطأ والصحيح مافي الأصل وهو كذلك عند اللاكثاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٩٠٩/٥).

٣- أخرجه الطبراني في الكبير - ولم أجده في المطبوع منه - انظر مجمع الزوائد للهيتمي (٣٦/١) وقال: (رواه الطبراني في الكبير وفي إسناده: عيسى بن سنان القسملي وثقه ابن حبان وابن خراش وضعفه الجمهور، وعبدالرحمن بن عبيد لم أر من ذكره). وأخرجه اللاكثاني في شرح أصول أهل السنة (٩٠٩/٥).

٤- هو الحسن بن أبي الحسن البصري واسم أبيه يسار بالتحانية والمهمة الانصاري مولاهم ثقة فقيه فاضل مشهور وكان يرسل كثيراً ويدلس قال البزار: كان يروي عن جماعة لم يسمع منهم فيتجوّز ويقول حدثنا وخطبنا يعني قومه الذين حدثوا وخطبوا بالبصرة مات سنة عشر ومائة، روى له الجماعة. انظر التقريب (١٦٠).

هـ- منحة من الحاشية.

٦- أخرجه دون قوله «والعلم علماً» الديلمي في الفردوس (٤٠٤/٣). وابن النجار في ذيل تاريخ بغداد (٤٩٠، ٤٨/١٦) وأورده السيوطي في الجامع ورمز له بالضعف وقال فيه المناوي: (قال العلاني حديث منكر تفرد به عبدالسلام بن صالح العابد قال النسائي: متروك وابن عدي مجمع على ضعفه وقد روى معناه بسند جيد عن الحسن من قوله وهو الصحيح» انظر

وثنا محمد بن زكريا الشيباني أنا محمد بن عبدالرحمن، ثنا علي بن الحسين الهلالي، ثنا عبدالله بن يزيد ثنا سعيد بن أبي أيوب قال حدثني أبو مرحوم عن سهل بن معاذ بن (١) أنس عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحب لله، وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله وأنكح لله فقد استكمل إيمانه» (٢).

وأنا أبو محمد الحسن بن أحمد المخلدي أنا أبو الفضل يعقوب بن يوسف العاصمي ثنا عبدالرحمن بن محمد بن منصور البصري ثنا عبدالرحمن بن مهدي ثنا [زهير] بن محمد عن صالح بن كيسان عن عبدالله بن أبي أمية (٣) عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ: «البذاذة من الإيمان» (٤) يعني التواضع أخبرنا عبدالملك بن الحسن المهرجاني أنا يعقوب بن إسحاق الاسفراييني أنا أبو جعفر الدارمي ثنا بشر بن عمر (٥) ثنا (٦) [سليمان] بن بلال عن عبدالله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: الإيمان بضع وستون

.....

فيض القدير (٣٥٥/٥). وحكم الشيخ الألباني بوضعه في ضعيف الجامع (٥٧/٥) وسلسلة الأحاديث الضعيفة (٢١٨/٣).

- ١- في الحاشية (عن) وهو خطأ والصحيح ما في الأصل كما في المراجع التالية.
- ٢- أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٤٤٠/٣) والترمذي في جامعه (٦٧٠/٤) كتاب صفة القيامة باب ٦٠ وقال: هذا حديث حسن وحسن إسناده أيضاً الألباني في صحيح الترمذي (٣٠٩/٢) والصحيحة (١١٣/١)، وقال عنه الأرناؤوط في شرح السنة (٥٤/١٣) إسناده قوي.
- ٣- في الأصل «زهر» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في الزهد للإمام أحمد ص (١٢) والمستدرک للحاكم (٩/١) حيث وافق المصنف في سننه من عبدالرحمن بن مهدي فمن بعده.
- ٤- هكذا في الأصل والصواب «أمانة» كما في كتاب الزهد للإمام أحمد ص (١٢) ومستدرک الحاكم (٩/١).

٥- أخرجه الإمام أحمد في الزهد ص (١٢) وأبو عمر العدني في كتاب الإيمان ص (١١٢) وأبو داود في سننه (٧٥/٤) كتاب الترجل أول باب فيه وابن ماجه في سننه (١٣٧٩/٢) كتاب الزهد باب من لا يؤبه له. والطبراني في الكبير (٢٧٢/١) والحاكم في المستدرک (٩/١) وأورده السيوطي في الجامع ورمز له بالصحة. انظر فيض القدير (٢١٧/٣) ثم قال المناوي: (وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث حسن وقال الديلمي هو صحيح... وقال ابن حجر في الفتح بعد عزوه حديث صحيح) أهـ.

وصححه أيضاً الألباني في صحيح أبي داود (٧٨٤/٢) وصحيح ابن ماجه (٣٩٥/٢) والصحيحة (٦٠١/١).

٦- هكذا في الأصل والصواب «عمرو» كما في صحيح أبي عوانة. انظر الفتح (٦٧/١) وشرح السنة للبغوي (٢٤/١) الحاشية.

٧- في الأصل «سلمان» والمثبت مما بين السطرين وهو الصحيح. انظر المرجعين السابقين.

شعبة، أو بضع وسبعون شعبة أعظمها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان» (١).

أنا أبو الهيثم محمد بن مكي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن إسماعيل ثنا إبراهيم بن سعد (٢) ثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ سئل أي العمل أفضل؟ قال: الإيمان بالله ورسوله، قيل ثم ماذا؟ قال الجهاد في سبيل الله، قيل ثم ماذا؟ قال حج مبرور» (٣).

أنا عبدالله (٤) بن حامد أنا أبو بكر أحمد بن إسحاق الضبي أنا بشر بن موسى ثنا سعيد بن منصور ثنا أبو معاوية عن حفص بن وردان (٥) عن يزيد بن

١- أخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الإيمان ص (٢١) ح (٦٧) وأخرجه مسلم في صحيحه (٦٣/١) كتاب الإيمان باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها وفضيلة الحياء وكونه من الإيمان.

وابن ماجة في سننه (٢٢/١) في المقدمة باب في الإيمان واللاكثاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٩٠٥/٥).

٢- هكذا ساق المؤلف هذا الإسناد على أن البخاري - رواه عن إبراهيم بن سعد وليس كذلك فإن البخاري رواه في صحيحه في موضعين.

الاول: رواه فيه عن أحمد بن يونس وموسى بن إسماعيل عن إبراهيم بن سعد. انظر الفتح (٩٧/١).

الثاني: عن عبدالعزيز بن عبدالله عن إبراهيم، انظر الفتح (٤٤٦/٣). وبهذا يتبين وجود سقط في سند المؤلف وهو اسقاط شيخي البخاري المذكورين في الموضع الاول لان مذكره المؤلف هنا هو لفظ البخاري في الموضع الاول علماً بأنه يستحيل أن يروي البخاري عن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص فإن إبراهيم مات سنة ١٨٣هـ، والبخاري ولد سنة ١٩٤هـ.

وانظر ذكر أسماء التابعين (٥٣/١) تسمية من أخرجهم البخاري ومسلم ص (٦٣). الاعلام (٣٤/٦).

٣- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الإيمان باب من قال إن الإيمان هو العمل. انظر الفتح (٩٧/١) ومسلم في صحيحه (٨٨/١) كتاب الإيمان باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٥/١).

٤- بين السطرين «عبيدالله».

٥- هكذا في الاصل والصحيح «جعفر بن برقان» كما في سنن أبي داود (١٨/٣) وكتاب الإيمان لأبي عبيد ص (٩٧).

أبي شيبة (١) عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: ثلاثة من أصل الإيمان: الكف عمن قال: لا إله إلا الله لا تكفره بذنوب ولا تخرجه من الإسلام بعمل، والجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقاتل أحد من أمتي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل، والإيمان بالأقدار (٢) ثنا (٣) أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب المفسر أنا أبو بكر محمد بن عبدالله الحفيد أنا عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن أبيه موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه [١٦] علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله ﷺ: (أفضل الأعمال عند الله إيمان لا شك فيه وغزو لا غلول فيه وحج مبرور) (٤).

قوله عز وجل ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ بالقرآن (٥) ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ ويتمون الصلاة بركوعها وسجودها وحضورها، وما يجب في مواقيتها من

١- هكذا في الاصل و في الحاشية «شعبية» وكلاهما خطأ والصحيح «نُسبة» كما في المرجعين السابقين.

٢- أخرجه أبو عبيد في كتاب الإيمان ص (٩٧) ح (٢٧) وأبو داود في سننه (١٨/٣) كتاب الجهاد باب في الغزو مع أئمة الجور. واللائكاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٢٢٧/٧).

والحديث ضعفه الألباني في ضعيف أبي داود ص (٢٤٩) وفيه «ابن أبي شعبة» وهو يزيد السلمي مجهول. انظر التقريب ص (٦٠٥).

٣- في الاصل أثبت بن السطرين كلمة «أنا».

٤- أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٥٨/٢) والدارمي في سننه (٣٠٧/٢) كتاب الرقائق باب أي الأعمال أفضل والنسائي في سننه (٥٨/٥) (٩٤/٨) كتاب الزكاة باب جهد المقل وفي كتاب الإيمان أول باب فيه، وابن حبان في صحيحه. انظر الإحسان (٥٩/٧) كتاب السير باب فضل الجهاد وإسناد المؤلف فيه عبدالله بن أحمد بن عامر وقد مر ص (٢٥) قول الذهبي في نسخته عن آل البيت أنها موضوعة، لكن الحديث قد صح من غير هذا الطريق كما في المراجع السابقة وصحح إسناده الشيخ أحمد شاكر في شرحه لمسند الإمام أحمد (٢٥٢/١٣) والألباني في صحيح النسائي (٥٣١/٢)، (١٠٢٤/٣).

هـ- وهو قول زر بن حبيش وأبي رزين العقيلي. انظر تفسير الطبري (٢٣٦/١)، زاد المسير (٢٤/١) وهو داخل تحت قول ابن عباس وابن مسعود: (أما الغيب فما غاب عن العباد من أمر الجنة وأمر النار وما ذكر الله تعالى في القرآن) ولذلك قال ابن كثير في تفسيره (٦٣/١) (وأما الغيب المراد ههنا فقد اختلفت عبارات السلف فيه وكلها صحيحة ترجع إلى أن الجميع مراد) ثم ذكر الأقوال ومنها القول بأنه القرآن - وقال (فكل هذه متقاربة في معنى واحد لأن جميع هذه المذكورات من الغيب الذي يجب الإيمان به) أهـ.

الحفظ، وقالت عائشة رضي الله عنها سئل رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله لم سميت الصلاة صلاة؟ قال أراد الله للعبد أن يكون قلبه متواصلاً بذكر الله» (١).

وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «ألا إن الصلاة خدمة الله في الأرض» (٢).

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «أول ما افترض الله على الناس من أمر دينهم الصلاة وآخر ما يبقى الصلاة، وأول ما يحاسبون به الصلاة» (٣).
أنا محمد بن أحمد المؤذن (٤)، ثنا أبو محمد الحسن بن محمد الصفار الحافظ ثنا أبو الحسن علي بن إسماعيل الفرغاني. ببلخ (٥) ثنا عبيد الله بن محمد الطيني ثنا الربيع بن سليمان ثنا كادح عن الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير عن جابر قال: دخلت مسجد رسول الله ﷺ فصليت ركعتين، فقال لي النبي ﷺ يا جابر أتعرف تأويل صلاتك؟ قلت: يا رسول الله وهل للصلاة من تأويل؟ قال لي: نعم، قال (٦) [لي] جبريل عليه السلام والذي بعثني بالحق نبياً

.....

١- لم أجده.

٢- أورده الديلمي في الفردوس (٤٠٥/٢) والسيوطي في الجامع ورمز له بالضعف. انظر فيض القدير (٢٤٧/٤) وقال المناوي فيه (وفيه أحمد بن علي بن حسنويه شيخ الحاكم قال الذهبي متهم بالوضع وشبابه بن سوار أورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد كان داعية في الإرجاء وورقاء اليشكري لينه القطان) أهـ. وذكره الألباني في ضعيف الجامع (٢٨٥/٣) وضعفه.

٣- أخرجه أبو يعلى في مسنده (١٥٣/٤) ح (٤١١٠) وأورده الهيثمي في المجمع (٢٨٨/١) وقال: «وفيه يزيد الرقاشي ضعفه شعبة وغيره ووثقه ابن معين وابن عدي، وأورده أيضاً السيوطي في الدر المنثور (٧٠٥/١).

٤- في الحاشية «أحمد بن محمد بن أحمد المؤذن» والصحيح مافي الأصل وقد سبقت ترجمته ضمن شيوخ المؤلف.

٥- هي إحدى مدن خراسان العظمى وهي في مسستون من الأرض فتحها الأحنف بن قيس التميمي من جهة عبدالله بن عامر بن كريز زمن عثمان بن عفان كانت كثيرة المدارس، وتخرج منها عالم لا يحصون كثرة وكان لها سبعة أبواب وبها أسواق وصناعات، وهي على ضفة نهر متوسط يقال له دهاش.

انظر عنها معجم البلدان (٤٧٩/١) والانساب (٣٨٨/١) والروض المعطار (٩٦) وبلدان الخلافة الشرقية (٤٦٢) وما بعدها.

٦- مثبتة بين السطرين.

أن للصلاة تأويلاً وتنزيلاً. قلت فذاك أبي وأمي يارسول الله مامعنى قولي إذا توجهت المحراب (١) [بالناس] الله أكبر، قال معناه أن تقول الله أكبر أن يجاس بالجواس (٢) أو يلتمس بالأخماس أو يقاس بالناس، قلت فما معنى الركوع، قال معناه أن يقول العبد: اللهم أمنت بك ياربي على مثل هذه الحال ولو ضربت عنقي قلت مامعنى السجود؟ قال معناه أن يقول العبد إذا سجد اللهم منها خلقتني، ورفع رأسك، ومنها أخرجتني (٣) والاعادة [فيها (٤)] وفيها تعيدني، ورفع رأسك ومنها تخرجني يوم القيامة للبعث والحساب قلت فما معنى التشهد؟ قال معناه: أن يقول العبد: اللهم أقم الحق وأمت الباطل، والسلام أمان من الله لعبده إذا عرف (٥) تأويل الصلاة ياجابر، ولكل شيء وجه، ووجه دينكم الصلاة، فلا تشينوا وجه دينكم ياجابر، أقرب مايكون العبد من الله إذا خرّ ساجداً ياجابر مامن عبد يتوضأ فأحسن وضوءه وقام إلى صلاة إلا نظر الله في سره وسريته فإن كان مفكراً (٦) في عيشه ومعيشته فيقول الله تعالى عبدي خلقتك ولم تك شيئاً وجعلتك بشراً سوياً، فإذا وقفت بين يدي الله تفكرت في عيشك ومعيشتك، فوعزتي وجلالي لو تفكرت في ساعة واحدة لغفرت لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر» (٧).

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- الجواس هي الحواس قال صاحب اللسان (٣٨/٦) مادة جسس وجواس الإنسان معروفة وهي خمس اليدان والعينان والفم والشم والسمع الواحدة جاسة ويقال بالحاء قال الخليل الجواس الحواس، ثم قال (قال ابن سيدة: والجواس عند الاوائل الحواس). فيكون معنى العبارة (أن يحس بالحواس).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل (والعايدة).

٤- أي في السجدة.

٥- في الحاشية (إذا عرفت).

٦- في الحاشية (متفكراً).

٧- لم أجده وهو خبر باطل لا يثبت عن رسول الله ﷺ فإنه من رواية كادح عن الحسن بن أبي جعفر.

وكادح كما قال الذهبي في الضعفاء (٥٢٩/٢) والميزان (٣٩٩/٣) (قال الأزدي وغيره كذاب وساق عنه خبراً يرويه عن جابر مرفوعاً «أيت على باب الجنة مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله» وقال فهذا موضوع).

وقال ابن عدي في الكامل (٨٣/٦) (كادح بن رحمة العرني الكوفي يكنى أبا رحمة ثم ساق عنه عدة روايات ثم قال: «وكادح غير مأمليت أحاديث، وأحاديثه عامة ما يرويه غير محفوظة

قوله تعالى ﴿وَمَا رَزَقْنَهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ معناه ومما أعطيناهم يتصدقون وروى إبراهيم (١) (٢) [عن] علقمة (٣) عن زبير (٤) أنه خطب بالبصرة فقال: أيها الناس أن رسول الله ﷺ أخذ بعمامتي من ورائي فقال: يا زبير أنا رسول الله إليك وإلى الخاصة والعامة يقول (٥) [الله] انفق، أنفق عليك، ووسع نوسع عليك، ولا تضيق فيضيق عليك، وأعلم أن الله تعالى يحب (٦) [الانفاق] ولا يحب القتار، ويحب السماحة ولو على فلق الثمرة، ويحب الشجاعة ولو على قتل حية، وأعلم يا زبير أن لله فضول أموال سوى الأرزاق التي قسمها بين العباد محتبسة عنده لا يعطى منها أحداً إلا من سأله عشية الخميس [٦ب] وليلة الجمعة (٧).

ولا يتابع عليه في أسانيده ولا متونه ويشبه حديثه حديث الصالحين فإن أحاديثهم تقع فيها مالا يتابعهم عليه أحد) أهـ.

والحسن بن أبي جعفر قال عنه البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك الحديث وقال يحيى: ليس بشيء وضعفه أحمد وابن المديني. انظر الكامل (٣٠٤/٢) والموضوعات لابن الجوزي (٤٠٤/١) والميزان (٤٨٢/١).

١- هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي أبو عمران الكوفي الفقيه ثقة إلا أنه يرسل كثيراً روى له الجماعة، ومات سنة ست وتسعين وهو ابن خمسين أو نحوها.

انظر السير (٥٢٠/٤) تهذيب التهذيب (١٧٧/١) التقريب ص (٩٥).

٢- في الأصل «بن» والمثبت مصحح بين السطرين.

٣- هو علقمة بن قيس بن عبدالله النخعي الكوفي ثقة ثبت فقيه عابد روى له الجماعة مات بعد الستين وقيل بعد السبعين.

انظر السير (٥٣/٤) التقريب ص (٣٩٧) الأعلام (٢٤٨/٤).

٤- هكذا في الأصل وصوابه «الزبير» وهو الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي أبو عبدالله الصحابي الشجاع أحد العشرة المبشرين بالجنة وأول من سل سيفه في الإسلام وهو ابن عم النبي ﷺ شهد بدرًا وأحدًا وغيرها قتل غيلة يوم الجمل سنة (٣٦) هـ انظر الأعلام (٤٣/٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «انفاق».

٧- أورده بأطول مما هنا السيوطي في الدر (٧٠٧/٦) وعزاه للحكيم الترمذي في نوادر الأصول ولم أقف عليه مستنداً وأخرج قوله «ويحب السماحة» إلى قوله «قتل حية» ضمن حديث ابن عدي في الكامل (١٨٥/٤) في ترجمة عبدالله بن محمد بن يحيى بن عروة بن الزبير ثم قال وهذا بهذا الإسناد لم أكتبه إلا عن علي الرازي، ثم قال... وأحاديث عامتها مما لا يتابعه الثقات عليه....) أهـ.

وأورد هذا الجزء ابن الجوزي في الموضوعات (١٧٩/١) وقال هذا حديث لا يصح، ثم ذكر

قوله تعالى ﴿والذين يؤمنون﴾ يصدقون ﴿بما أنزل إليك﴾ من القرآن وما أنزل من قبلك من سائر الكتب، ﴿وبالآخرة هم يوقنون﴾ وبالبعث بعد الموت هم يصدقون،

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: جاء جبريل عليه السلام إلى النبي ﷺ فسأله النبي ﷺ عن الموقن، قال جبريل أن تعمل لله كأنك تراه فيكون قلبك لله كأنه قائم بين يديه» (١).

(٢) [قوله] ﴿أولئك على هدى من ربهم﴾ أهل هذه الصفة على بيان من ربهم، ﴿وأولئك هم المفلحون﴾، وأولئك الذين أدركوا ما طلبوا، ونجو من شر ما منه هربوا.

ثم نزل في يهود المدينة مثل كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وجدي وأبي ياسر، وشعبة بن عمرو (٣) ومالك بن الضيف (٤) وأبي لبابة بن عبد المنذر (٥) فقال: إن الذين كفروا جحدوا توحيدهم الله ﴿سواء عليهم﴾ أنذرتهم أم لم

.....

كلام ابن عدي في عبدالله وقال: قال ابن حبان: يروى الموضوعات عن الاثبات لا يحل كتب حديثه.

١- لم أجده.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- لم أجد له ترجمة.

٤- هو مالك بن الضيف ويقال الصيف بالصاد المهملة. ذكر الوجهين ابن هشام في سيرته أحد أعداء الإسلام من يهود بني قينقاع. ولما بعث النبي ﷺ وذكر له ما أخذ على يهود من الميثاق - أنكر فأنزل الله فيه ﴿أوكلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون﴾ البقرة آية (١٠٠) وله عدة مواقف عدائية مع رسول الله - تم استخلاصه من سيرة ابن هشام (١/٥١٤، ٥٤٧، ٥٦٨، ٥٧٠).

٥- هو صاحب رسول الله أبو لبابة عبد المنذر بن زبير بن زيد بن أمية الأوسي الأنصاري - واسمه بشير، وقيل مبشر وقيل غير ذلك شهد بدماء على قول بعضهم وقيل بل رده النبي ﷺ من الروحاء واستعمله على المدينة وضرب له بسهمه وأجره ثم شهد أحداً ومابعدها وكانت معه راية بني عمرو يوم الفتح وكان أحد النقباء شهد العقبة ومات في خلافة عليّ وقيل غير ذلك.

انظر طبقات ابن سعد (١/١٢، ٧٤) تجريد أسماء الصحابة (٢/١٩٨) الإصابة (٧/١٦٥) ولم أقف على تسميتهم عند غير المؤلف وذكر الكلبي أنها نزلت في اليهود. انظر أسباب النزول ص (٢١) وأخرج الطبري في تفسيره (١/٢٥١) عن ابن عباس أنها نزلت في اليهود والمنافقين.

تنذرهم ﴿خوفتهم أم لم تخوفهم لا يؤمنون﴾ ﴿ختم الله﴾ طبع الله ﴿على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشوة﴾ غطاء، ﴿ولهم عذاب عظيم﴾ من أعظم ما يكون في الآخرة .

ثم نزل في المنافقين مثل عبدالله بن أبي (١) وجد بن قيس (٢)، ومعتب بن قشير (٣)، فقال: ﴿ومن الناس﴾ ومن المنافقين من يقول ﴿آمنّا﴾ صدقنا ﴿بالله وباليوم الآخر﴾ بالبعث بعد الموت، وما هم بمؤمنين في السر (٤) [قوله] ﴿يخادعون﴾ [الله يعني يظنون أنهم يخادعون لله] ويخادعون رسول الله (٥)

.....

١- هو رأس المنافقين في الإسلام عبدالله بن أبيّ بن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي المشهور بابن سلول اسلم بعد وقعة بدر تقيّة وكان يتربص بالمسلمين الدوائر فاهلكه الله في السنة التاسعة في زمن رسول الله صلى عليه ثم ثم نهاه الله عن الصلاة على المنافقين بعد ذلك. انظر سيرة ابن هشام (٥٨٤/٢) طبقات ابن سعد (٥٤٠/٢) الكامل في التاريخ (١٦١/٢) .. الاعلام للزركلي (٦٥/٤).

٢- هو صاحب رسول الله جد بن قيس بن صخر الأنصاري السلمي خال جابر بن عبدالله كان يزن بالنفاق وكان سيد بني سلمة في الجاهلية فنزع رسول الله ﷺ ذلك منه قال ابن عبد البر تاب وحسن اسلامه وتوفي في خلافة عثمان، انظر طبقات ابن سعد (١٠٠/٢)، (٥٧١/٣) الاستيعاب (٢٥٠/١) أسد الغابة (٢٧٤/١) تجريد أسماء الصحابة (٨٠/١) الإصابة (٢٣٨/١).

٣- هو معتب بن قشير بن بليل بن زيد الأنصاري الأوسي ذكره فيمن شهد العقبة وقيل انه كان منافقاً وقيل انه تاب وذكره ابن إسحاق فيمن شهد بدرأ. انظر سيرة ابن هشام (٦٨٨/١) تجريد أسماء الصحابة (٨٦/٢) الإصابة (١٢٢/٦) وذكر الثعلبي نزول هذه الآية فيمن ذكرهم المؤلف (١/٢٩) وانظر زائد المسير (٢٩/١).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- قال الطبري في تفسيره (٢٧٢/١): (وخداع المنافق ربه والمؤمنين إظهاره بلسانه من القول والتصديق خلاف الذي في قلبه من الشك والتكذيب ليدراً عن نفسه بما أظهر بلسانه حكم الله عز وجل اللازم من كان بمثل حاله من التكذيب لو لم يظهر بلسانه ما أظهر من التصديق والإقرار من القتل والسياء فذلك خداعه ربه وأهل الإيمان بالله .

فإن قال قائل: وكيف يكون المنافق لله وللمؤمنين مخادعاً وهو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد إلا تقيّه؟

قيل: لا تمنع العرب من أن تسمي من أعطى بلسانه غير الذي هو في ضميره تقيّة لينجو مما هو له خائف فنجاً بذلك مما خافه مخادعاً لمن تخلص منه بالذي أظهر له من التقيّة فكذلك المنافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين باظهاره ما أظهر بلسانه تقيّة مما تخلص به من

والذين (١) [آمنوا] ﴿وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾ أن وبال ذلك يرجع إليهم ﴿في قلوبهم مرض﴾ شك ونفاق ﴿فزادهم الله مرضاً﴾ شكاً ونفاقاً ﴿ولهم عذاب أليم﴾ رجيع في النار ﴿بما كانوا يكذبون﴾ في قولهم ﴿ءآمنا بالله﴾ ومن قرأ ﴿يكذبون﴾ (٢) في السر (٣).

ثم نزل في اليهود (٤) ﴿وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض﴾ لا تعصوا في الأرض بمنع الناس عن محمد ﷺ ﴿قالوا إنما نحن مصلحون﴾ مطيعون. قال الله تبارك وتعالى ﴿ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون﴾ أنهم هم المفسدون، ﴿وإذا قيل لهم ءامنوا كما ءامن الناس﴾ كما آمن عبدالله بن سلام (٥) وأصحابه (٦) ﴿قالوا﴾ يعني اليهود ﴿أنؤمن كما ءامن السفهاء﴾ يعنون عبدالله بن سلام (٧). قال الله تعالى ﴿إلا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون﴾ أنهم كذلك،

.....

القتل والسبب والعذاب العاجل وهو لغير ما أظهر مستبطن وذلك من فعله وإن كان خداعاً للمؤمنين في عاجل الدنيا فهو لنفسه بذلك من فعله خادع لأنه يظهر لها بفعله ذلك بها أنه يعطيها أميتها ويسقيها كأس سرورها وهو موردها به حياض عطبها ومجرعها به كأس عذابها ومزيرها من غضب الله وأليم عقاب مالا قبل لها به فذلك خديعته نفسه ظناً منه مع إساءته إليها في أمر معادها إنه إليها محسن كما قال جل ثناؤه ﴿وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾ إعلماً منه عباده المؤمنين أن المنافقين بإساءتهم إلى أنفسهم في اسخاطهم ربهم بكفرهم وشكهم وتكذيبهم غير شاعرين ولا دارين ولكنهم على عمياء من أمرهم مقيمون» ثم ساق ذلك بإسناده عن عبدالرحمن بن زيد.

وانظر تفسير ابن كثير (٧٣/١).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- والذي قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب والباقون قرأوا بالتخفيف.

انظر حجة القراءات ص (٨٨) والكشف (٢٢٧/١) والمغني (١٢٩/١).

٣- يعني أي يكذبون في السر.

٤- لم أقف عليه مسنداً وأشار إلى القول به البغوي في تفسيره (٥١/١) وابن عطية في المحرر (١١٨/١). والخازن في لباب التأويل (٣٤/١).

٥- هو صاحب رسول الله عبدالله بن سلام بن الحارث أبو يوسف من ذرية يوسف عليه السلام كان يهودياً فأسلم أول مقدم النبي ﷺ المدينة وقصة إسلامه في البخاري. توفي سنة ثلاث وأربعين.

انظر تجريد أسماء الصحابة (٣١٥/١) والإصابة (٨٠/٤).

٦- وهو قول مقاتل. انظره في تفسيره (٩٠/١).

٧- وهو قول مقاتل. انظره في تفسيره (٩٠/١).

والسفهاء: الجاهل (١).

ثم نزل في عبدالله بن أبي وأصحابه من المنافقين (٢) فقال ﴿وإذا لقوا الذين ءامنوا قالوا ءامنوا﴾ في السر وإيماننا كإيمانكم ﴿وإذا خلوا إلى شيطانهم﴾ وإذا رجعوا إلى رؤسائهم مثل كعب بن الأشرف ﴿قالوا إنا معكم﴾ في السر ﴿انما نحن مستهزون﴾ بمحمد وأصحابه قال الله تبارك وتعالى ﴿الله يستهزيء بهم﴾ الله يجازي (٣) استهزاءهم في الآخرة ﴿ويمدهم﴾ ويتركهم ﴿في طغيانهم﴾ في ضلالتهم ﴿يعمهم﴾ يتحيرون في الدنيا ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة﴾ أولئك الذين اختاروا الكفر على الإيمان ﴿فما ربحت تجارتهم﴾ فلم يربحوا في تجارتهم ولم يفلحوا باختيارهم ﴿وما كانوا مهتدين﴾ من الضلالة،

١- وفسره بذلك أيضاً ابن قتيبة في غريب القرآن ص (٤١).

٢ - وهو قول ابن عباس أخرجه عنه الواحدي في الأسباب ص (٢٢) من طريق السدي عن الكلبي عن أبي صالح وأورده ابن الجوزي في زاد المسير (١٤/١) بدون إسناد.

٣- فيه نظر والصحيح أن يثبت ما دل عليه ظاهر النص وإن يقيد كما قيده الله ومثل الاستهزاء المكر والخداع وقد بين العلامة ابن القيم هذه المسألة أتم بيان فشفي وكفى كما في مختصر الصواعق المرسلة (٢٥٩-٢٦١) ومن ذلك قوله ﴿والمقصود أن الله سبحانه لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع إلا على وجه الجزاء لمن فعل ذلك بغير حق وقد علم أن المجازاة على ذلك حسنة من المخلوق فكيف من الخالق سبحانه﴾ أهـ. وانظر القواعد المثلى ص (٢٠) وانظر ما ذكره الطبري في تفسيره (٣٠١/١-٣٠٥) من الأقوال في صفة استهزاء الله بهم، ونقله عنه ابن كثير في تفسيره (٧٧/١) فقال: (قال ابن جرير: أخبر الله تعالى إنه فاعل بهم ذلك يوم القيامة في قوله تعالى ﴿يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين ءامنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا﴾ فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب﴾ الحديد آية (١٣) وقوله ﴿ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير لانفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً﴾ آل عمران ١٧٨ فهذا وما أشبهه من استهزاء الله عز وجل وسخريته ومكره وخديعته للمنافقين وأهل الشرك به عند قائل هذا القول ومتأول هذا التأويل) ثم سرد بقية الأقوال في ذلك. فراجع إن شئت.

ثم بين مثل المنافقين مع محمد ﷺ في الإيمان فقال: ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم﴾ يقول مثل المنافقين كمثل رجل بقي في مغارة (١) في ظلمة الليل فاوقد ناراً ليبصر ما حوله فلما أضاءت النار أبصر ما حوله طفيت ناره فبقي (٢) الرجل في الظلمة كما كانت (٣)، كذلك المنافقون تكلموا بقول لا إله إلا الله ليأمنوا على أنفسهم وأهاليهم وأموالهم فلما آمنوا على ذلك ماتوا على الكفر ﴿وتركهم في ظلمت﴾ في شدائد الفتن (٤) لا يبصرون الرخاء (٥) ﴿صم﴾ يتصاممون ﴿بكم﴾ يتباكمون [١٧] ﴿عمي﴾ يتعامون ﴿فهم لا يرجعون﴾ من الكفر.

ثم ذكر مثلهم مع القرآن في الإيمان ﴿أو كصيب﴾ معناه أو مثلهم كمثل صيب مطر نزل من السماء ﴿فيه ظلمت﴾ في المطر ظلمة السحاب وظلمة المطر [١٦] وظلمة الليل ﴿ورعد و برق يجعلوا أصبعهم﴾ يجعل من كان هذه حاله أصابعهم في آذانهم ﴿من الصواعق﴾ من شدة الصواعق ﴿حذر الموت﴾ مخافة الصمم (٧) كذلك المنافقون، إذا نزل القرآن من السماء فيه ذكر الفتن والكفر والنفاق، وذكر وعيدهم وذكر نصرة المؤمنين وثوابهم يجعل المنافقون أصابعهم في آذانهم مخافة أن تميل قلوبهم إلى الإيمان ﴿والله محيط بالكافرين﴾ والله جامع الكافرين والمنافقين في النار.

﴿يكاد البرق يخطف أبصرهم﴾ قرب (٨) القرآن يختلس كفرهم ﴿كلما أضاء لهم مشوا فيه، وإذا أظلم عليهم قاموا﴾ يقول كلما قرأ النبي ﷺ القرآن تحرك (٩) قلوبهم إلى الميل بالقرآن (١٠) فإذا سكث النبي ﷺ بقوا متحيرين.

.....

- ١ - المفازة هي الصحراء التي لا ماء فيها. انظر لسان العرب (٣٩٣/٥). مادة فوز.
- ٢ - في الحاشية «فيبقى».
- ٣ - في الحاشية «كان».
- ٤ - في الحاشية «القبر».
- ٥ - كتب في الحاشية أسفل منه «بعد ذلك» ولعله يريد «بالرخاء» أي فلا يكونون في رخاء من أمرهم بعد ذلك وإنما هم دائماً في شدة ظلمات الفتن والله أعلم.
- ٦ - مثبتة من الحاشية.
- ٧ - فيه نظر فمعنى الآية هو ما دل عليه ظاهرها. انظر تفسير القرطبي (٢٢٠/١) وانظر تفسير هذه الآية والتي قبلها في اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم ص (٦٨-٧٢). والتفسير القيم له (١٢٤-١٢٩) فقد اجاد وافاد وذكر لطائف عزيزة.
- ٨ - في الحاشية «نور».
- ٩ - هكذا في الأصل والاولى «تحركت».

﴿ولو شاء الله﴾ تعالى ﴿لذهب بسمعهم﴾ ولو شاء الله لذهب بكفرهم (١) ولكن لم يشأ ﴿إن الله على كل شيء﴾ مقدور (٢) ﴿قدير﴾. ثم نزل في اليهود (٣) فقال: (يا أيها الناس اعبدوا) وحدوا ربكم وإنما أقيم العبادة مقام التوحيد لأن العبادة إشارة (٤) [الموحد] ﴿الذي خلقكم﴾ وخلق ﴿الذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ لكي تتقوا ولا تشركوا. اعبدوا ربكم ﴿الذي جعل﴾ خلق لكم ﴿الأرض فراشاً﴾ مناماً ومهاداً ﴿والسماء بناءً﴾ سقفاً محفوظاً ﴿وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات﴾ فأنبت بالمطر من ألوان الثمرات ﴿رزقاً لكم﴾ طعاماً لكم ﴿فلا تجعوا لله أنداداً﴾ فلا تقولوا لله شريكاً ﴿وأنتم تعلمون﴾ في كتابكم أن ليس له شريك. وروى عمرو بن شرحبيل (هـ) عن عبدالله قال سألت: النبي ﷺ أي ذنب عند

١٠- هكذا في الأصل والاولى «القرن».

١- هذا تأويل بعيد وصرف للنص عن ظاهره. فالآية على ظاهرها فالمراد أن الله لو شاء لذهب بحاسة السمع منهم قال الشيخ السعدي في تفسيره (٤١/١) (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصرهم) أي: الجسية ففيه تخويف لهم وتحذير من العقوبة الدنيوية ليحذروا فيرتدعوا عن بعض شرهم ونفاقهم).

٢- هذا التقييد غير صحيح وهو قول المعتزلة فإنهم يجعلون أفعال العبد غير مقدورة لله لأنهم يقصرون قدرة الله على خلق العبد دون فعله فيجعلون العبد خالقاً لأفعاله منفرداً بها عن ربه تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، انظر قولهم في متشابه القرآن للقاضي عبدالجبار المعتزلي (١٦٩، ٥١/١) والفرق بين الفرق (١١٤) والملل والنحل (٤٥/١) ولذا فالصحيح مادل عليه ظاهر الآية فإن الله على كل شيء قدير. قال الطبري في تفسيره (٣٦١/١) «وإنما وصف الله نفسه جل ذكره بالقدرة على كل شيء في هذا الموضع لأنه حذر المنافقين بأسه وسطوته وأخبرهم أنه محيط بهم وعلى إذهاب أسماعهم وأبصارهم قدير. ثم قال: فاتقوني أيها المنافقون واحذروا خداعي وخداع رسولي وأهل الإيمان بي لا أحل بكم نقمتي فإنني على ذلك وعلى غيره من الأشياء قادراً».

وقال السعدي في تفسيره (٤١/١) (إن الله على كل شيء قدير) فلا يعجزه شيء ومن قدرته أنه إذا شاء شيئاً فعله من غير ممانع ولا معارض، وفي هذه الآية وما أشبهها رد على القدرية القائلين بأن أفعالهم غير داخلة في قدرة الله تعالى لأن أفعالهم من جملة الأشياء الداخلة في قوله ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾.

٣- ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٤٧/١) عن الحسن ومجاهد والصحاح أنه الآية عامة في جميع الناس ومنهم اليهود.

٤- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «الموجد».

هـ- هو عمرو بن شرحبيل الهمداني أبو ميسرة الكوفي ثقة عابد مخضرم حديثه في الصحيحين وغيرهما مات سنة ثلاث وستين. انظر السير (١٣٥/٤) التقريب ص (٤٢٢).

الله أعظم؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك. قلت إن ذلك لعظيم ثم أي؟ قال ان تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك، قلت ثم أي قال أن تزني. بحليلة جارك» (١).

ثم نزل في أهل مكة فقال ﴿وإن كنتم في ريب﴾ في شك ﴿مما نزلنا على عبدنا﴾ محمد ﷺ ﴿فأتوا بسورة من مثله﴾ فجيئوا بسورة مثل القرآن، و﴿من﴾ صلة (٢) ﴿وادعوا شهداءكم﴾ واستعينوا بشعرائكم (٣) [قال (٤) مقاتل: استعينوا بالآلهة التي تعبدون] من دون الله إن كنتم صدقين ﴿في مقالته﴾ إن محمداً يقول ذلك من تلقاء نفسه (٥) «فإن لم تفعلوا﴾ فإن لم تقدروا أن تجيئوا بمثله ﴿ولن تفعلوا﴾ ولن تقدروا أن تجيئوا بمثله على التقديم والتأخير (٦) «فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين﴾ خلقت للكافرين (٧).

وقال محمد بن هشام (٨): لما نزلت ﴿وقودها الناس والحجارة﴾ قرأها النبي ﷺ فسمعها شاب فقال: بأبي أنت وأمي يارسول الله مثل أي شيء الحجر؟ فقال: إن الحجر الواحد منها لو وضع على جبال الدنيا كلها لذابت وإن مع كل إنسان منهم حجراً أو شيطاناً (٩) ثم نعت المؤمنين بالقرآن فقال: ﴿وبشر

١ - متفق عليه وقد أخرجه البخاري في كتاب التفسير - تفسير سورة البقرة باب قوله تعالى فلا تجلوا لله أنداداً. انظر الفتح (١٣/٨) ومسلم في صحيحه (٩٠/١) كتاب الإيمان باب كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده، وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٦/١).
٢- انظره في التبيان في اعراب القرآن (٤٠/١) وتفسير البغوي (٥٥/١) وتفسير القرطبي (٢٣٢/١).

٣- هذا تخصيص لعموم الآية بلا دليل ومعنى الآية هو كما قال ابن كثير في تفسيره (٨٨/١) (واستعينوا على ذلك بمن شئتم من دون الله فإنكم لا تستطيعون ذلك، قال ابن عباس : شهداءكم أعوانكم وقال السدي عن أبي مالك: شركاءكم، وقال مجاهد: ناس يشهدون) أهـ.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر تفسير مقاتل (٩٣/١).

٦- أي تقدم قوله ﴿فإن لم تفعلوا﴾ وتأخر قوله ﴿ولن تفعلوا﴾ وتقدير الكلام بعد أن تحذاهم الله بالإتيان بسورة من مثله ﴿ولن تفعلوا﴾ فإن لم تفعلوا فاتقوا النار﴾.

٨- هكذا في الأصل وعند ابن رجب في التخويف من النار ص (١٠٧) نقلاً عن ابن أبي الدنيا «محمد بن هاشم» ولم أتمكن من معرفته. وانظر الهامش اللاحق.

٩- (هنا) أي هنا بمعنى «ههنا» كما ذكره ص ٢٨٩.

١٠- أورده ابن رجب في التخويف من النار ص (١٠٧) وعزاه لابن أبي الدنيا وساق إسناده فقال: قال ابن أبي الدنيا حدثنا عبدالله بن وضاح حدثنا عبادة بن كليب عن محمد بن هاشم قال: لما نزلت الآية فذكره. ومحمد بن هاشم لم أستطع معرفته وقد ذكر الذهبي في الميزان (٥٨٠٥٧/٤) والمغني في الضعفاء (٦٤١/٢) رجلين بهذا الاسم وقال عن كل واحد منهما مجهول. وعبادة بن كليب لم أجد له ترجمة، وعبدالله بن وضاح ذكره بهذا الاسم ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١٩٢/٢) ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

الذين آمنوا وعملوا الصلح^(١) وأدوا الفرائض واجتهدوا في النوافل^(٢) بأن^(٣) لهم جنّات تجري^(٤) تترد^(٥) من تحتها الأنهار^(٦) يعني من تحت شجرها ومنازلها نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل^(٧) كلما رزقوا^(٨) (١) [اطعموا] منها من ثمرة رزقاً^(٩) طعاماً^(١٠) قالوا^(١١) يعني أهل الجنة^(١٢) هذا الذي رزقنا^(١٣) أطعمنا من قبل هذا الوقت^(١٤) وأتوا به متشبهاً^(١٥) وجيئوا^(١٦) (٢) [على] مائدتهم في الجنة بأطعمة مشبهة في اللون مختلفة في الطعم^(١٧) ولهم فيها أزواج مطهرة^(١٨) مهذبة من المخاط والنخاعة^(١٩) (٣) [ب] بين كل درجتين^(٢٠) حُضْر^(٢١) الفرس الجواد المضمّر سبعون سنة يا عثمان من صلى الظهر في جماعة كان له في جنة الفردوس خمسون درجة بعد ما بين الدرجتين حضر الفرس الجواد المضمّر خمسين سنة يا عثمان ومن صلى العصر في جماعة اعطي له من الأجر كأنما اعتق ثمانية أعبد [....] (٥) من ولد إسماعيل، يا عثمان ومن صلى المغرب في جماعة فاعطي له من الأجر كأنما حج حجاً مبروراً وعمره مقبولة يا عثمان ومن صلى العشاء في جماعة كان له أجر قيام ليلة القدر^(٢٢) (٦).

قوله تعالى ﴿اتأمرون الناس بالبر﴾ (٧) بالتوحيد ﴿وتنسون أنفسكم﴾ وتركون أنفسكم في الكفر ﴿وأنتم تتلون الكتب﴾ وأنت تقرأون التوراة وفيها الأمر بالتوحيد ﴿أفلا تعقلون﴾ تفهمون، وعن أنس بن مالك أن النبي ﷺ : أتى (٨) ليلة أسري به على ناس تقرض شفاههم بالمقاريض فقال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال هؤلاء خطباء أمتك يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة بين السطرين فوق كلمة «مائدتهم».

٣- في الأصل سقط بيتي من هذا الموضع وينتهي بقوله «بين كل درجتين» وهو جزء من أثر يتعلق بقوله «واقموا الصلاة وءاتوا الزكوة» وعليه يكون قد سقط تفسير المؤلف لربع حزب من القرآن وهو الربع الثاني من الحزب الأول من سورة البقرة والذي يبتدي بقوله ﴿إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً...﴾ آية (٢٦) وينتهي بقوله ﴿واقموا الصلوة وءاتوا الزكوة﴾ آية (٤٣).

٤- أي عدوها. انظر النهاية في غريب الحديث (٣٩٨/١).

٥- في الأصل كلمة مطموسة ولم تتبين لي.

٦- لم أجده.

٧- في الحاشية ﴿اتأمرون الناس﴾ وهي نفس المثبت في الأصل.

٨- في الحاشية «قال مررت».

الكتاب أفلا تعقلون»(١).

﴿واستعينوا بالصبر﴾ على أداء الفرائض ﴿والصلوة﴾ واستعينوا بكثرة الصلاة على تمحيص الذنوب ﴿وإنها لكبيرة﴾ فإن الصلاة لثقيلة ﴿إلا على الحُشعين﴾ يعني المؤمنين ﴿الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم﴾ أي يستيقنون أنهم معاينوا ربهم ﴿وأنهم إليه راجعون﴾ في الآخرة .

وقال حذيفة «كان رسول الله ﷺ: إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة»(٢).

﴿يُبْنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا﴾ احفظوا ﴿نِعْمَتِي﴾ أي منتي ﴿التي﴾(٣) ﴿انعمت﴾[مننت ﴿عليكم﴾ وإني فضلتكم على العلمين ﴿عل عالمي زمانهم﴾ وواتقوا يوماً ﴿وأخشوا يوماً﴾ لا تجزي ﴿لا تغني﴾ نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفعة ولا يؤخذ منها عدل ﴿ولا يقبل منها فداء﴾ ولا هم ينصرون ﴿يمنعون من عذاب الله﴾ وإذا نجيتكم من آل فرعون ﴿وأذكروا﴾ حين نجيناكم من فرعون وآله ﴿يسومونكم سوء العذاب﴾ يعذبونكم بأشد العذاب ﴿يذبحون﴾ يقتلوا ﴿أبناءكم﴾ في حجوركم ﴿ويستحيون﴾ ويستخدمون ﴿نساءكم وفي ذلكم﴾ وفي إنجائكم من فرعون وآله ﴿بلاء﴾(٤) ﴿من ربكم﴾ عظيم ﴿أي نعمة﴾ عظيمة من الله ﴿وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيتكم﴾ [(١٦) أي وأذكروا حين مانجينكم] واغرقنا

.....

١- أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٣٣٥/٧) ح (٣٦٥٧٦) وأحمد في مسنده (٢٣٩٠، ٢٣١٠، ١٢٠/٣) وابن أبي حاتم في تفسيره (١٥١/١) وابن حبان في صحيحه انظر الإحسان (١٣٥/١) كتاب الإسراء باب ذكر وصف الخطباء الذي يتكلمون على القول دون العمل حيث رآهم ﷺ ليلة أسري به. ووكيع في الزهد (٥٦٨/٢) ح (٢٩٧).

وهو حديث ضعيف الإسناد لضعف علي بن زيد بن جدعان قال عنه الحافظ في التقریب (٤٠١) (ضعيف من الرابعة)، ونسبه المنذري في الترغيب إلى البخاري ومسلم وليس كذلك إفاده الالباني في الصحيحة (٥٢٥/١) ونسبه التبريزي في مشكاة المصابيح (١٣٥٣/٣) للترمذي وليس كذلك وانظر الفتح الرباني (٢٩٧/٢٠).

٢- رواه أحمد في مسنده (٣٨٨/٥) وأبو داود في سننه (٣٥/٢) كتاب الصلاة باب وقت النبي ﷺ من الليل. والطبري في تفسيره (١٢/٢) وصححه أحمد شاكر وحسنه الالباني في صحيح أبي داود (٢٤٥/١) وصحيح الجامع (٢١٥/٤).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- ساقطة من الاصل والمثبت لفظ الآية.

٥- وهو قول ابن عباس والسندي ومجاهد وابن جريج وهو اختيار الطبري في تفسيره (٤٨/٢).

٦- مثبتة من الحاشية.

فرعون وآله ﴿وأنتم تنظرون﴾ إليهم بعد ثلاثة أيام (١).
﴿وإذ واعدنا﴾ واذكر حين واعدنا موسى ﴿أربعين ليلة﴾ وذلك أن بني إسرائيل سألوا موسى المسائل قبل هلاك فرعون فوعدهم موسى نزول كتاب من الله عليه فيه المسائل فلما أغرق الله فرعون وآله طلبوا من موسى الكتاب فذهب إلى الجبل ﴿وواعدهم أربعين ليلة﴾.

فعبدوا العجل في الأيام التي غاب موسى عنهم فذلك قوله تعالى ﴿ثم اتخذتم العجل من بعده﴾ من بعد ذهاب (٢) [موسى] إلى الجبل ﴿وأنتم ظلمون﴾ ضارون لأنفسكم ﴿ثم عفونا عنكم﴾ ولم نستأصلكم ﴿من بعد ذلك لعلكم تشكرون﴾ لتشكروا عفوي عنكم ﴿وإذ آتينا موسى الكتاب﴾ وإذا اعطينا موسى التوراة ﴿والفرقان﴾ والنصرة على فرعون ﴿لعلكم تهتدون﴾ لتهتدوا من الضلالة، ﴿وإذ قال﴾ واذكر حين ﴿قال موسى لقومه يقوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل﴾ بعبادتكم العجل ﴿فتوبوا إلى بارئكم﴾ فارجعوا إلى خالقكم قالوا: كيف نتوب؟ قال موسى ﴿فاقتلوا أنفسكم﴾ فليقتل الذين لم يعبدوا العجل الذين عبدوا العجل، ومن لم يعبد العجل عددهم اثنا عشر ألف رجلاً، فاجتمعوا في موضع ووطنوا أنفسهم للقتل ووضعوا رؤوسهم على ركبهم وسكتوا عن آخرهم، ومن لم يعبدوا العجل أخذوا سيوفهم [٨] وضربوهم بها حتى جرت الأنهار بدمائهم، وقام موسى عليه السلام، ودعا الله تعالى وسأل التخفيف وذلك اليوم يوم الجمعة حتى انتصف النهار، وهم على هذه الصفة من الصباح إلى نصف النهار فجاء جبريل عليه السلام بعد ذلك بقبول توبتهم فمن قتل فهو نائب ومن لم يقتل فهو نائب أيضاً لخلوصه للقتل بأمر الله تعالى فبلغ قتلهم سبعين ألفاً فذلك قوله تعالى ﴿فاقتلوا أنفسكم﴾ (٣) الآية [١] ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم ﴿فتجاوز عنكم﴾ إنه هو التواب المتجاوز ﴿الرحيم﴾ المنعم ﴿وإذ قلتم ياموسى﴾ معناه واذكروا حين قلتم ياموسى ﴿لن نؤمن لك﴾ لن نصدقك ﴿حتى نرى الله جهرة﴾ معاينة ﴿فأخذتكم الصعقة﴾ فأحرقتكم النار

١- انظره في التفسير الواضح (٣٥/١) ولم يرد في ذلك نص صريح يجب المصير إليه بل هو من أخبار بني إسرائيل.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظر في ذلك تفسير الطبري (٧٣/٢) وما بعدها وتفسير البغوي (٧٣/١) وتفسير القرطبي (٤١١/١) وتفسير ابن كثير (١٣٠/١) وهي من أخبار بني إسرائيل.

٤- في الأصل ذكرها بعد ذلك بسطر وقدمتها هنا لترتيبها في الآية ولعدم استقامتها هناك مع ما بعدها.

﴿وأنتم تنظرون﴾ بعضكم إلى بعض في حال الحرق، وقصتهم مذكورة في سورة الأعراف عند قوله تعالى ﴿واختار موسى قومه...﴾ الآية (١)؛
﴿ثم بعثناكم﴾ ثم أحييناكم ﴿من بعد موتكم﴾ من بعد حرقكم ﴿لعلكم تشكرون﴾ لتشكروا أحيائي.

قوله تعالى ﴿وظللنا عليكم الغمام﴾ وذلك أن بني إسرائيل وهم في التيه قالوا يا موسى كيف لنا بالأبنية وقد نزلنا القفر، وخرجنا من العمران من حر الشمس، فظلل الله عليهم بالنهار بغمام أبيض ليس فيه ماء يقيهم حر الشمس (٢) ثم أنهم سألوا موسى الطعام فانزل الله تعالى المن والسلوى: المن: وهو الطرنجبين (٣)، والسلوى يعني الطير وهو السمانى (٤) كان ينزل عليهم المن بالليل على شجرهم أبيض مثل الثلج حلواً مثل العسل لكل إنسان منهم صاع كل ليلة، ولا يرفعون منه لغد ويأخذون يوم الجمعة ليومين لأن السبت كان عيدهم لا يشخصون فيه ولا يعملون ولا كان هذا لهم.

والسلوى يعني طيراً أحمر وذلك أن الله عز وجل بعث سحابة فمطرت السمانى وهو طير أحمر (٥) يكون في طريق مصر فمطرت في عرض الأرض ميلاً وقدر طول رمح في السماء بعضه على بعض فقال الله تعالى لهم ﴿كلوا من طبيئ﴾ يعني من حلال ﴿مارزقناكم﴾ ونبتت ثيابهم وهم في التيه مع أولادهم (٦)، وأما الرجال فكانت ثيابهم عليهم لا تبلى ولا تتخرق ولا تتدنس وأما السلوى: فإن بني إسرائيل سألوا اللحم وهم في التيه فسأل موسى ربه فقال الله تعالى: لأطعمنهم أقل الطير لحماً السلوى فلا ترفعوا منه لغد، فرفعوا وقددوا مخافة أن

.....

١- الآية (١٥٥) من سورة الأعراف.

٢- انظر في ذلك تفسير البغوي (٧٥/١).

٣- انظره في تفسيره الطبري (٩٣/٢) وتفسير البغوي (٧٥/١) وعندهم الترنجبين وتفسير القرطبي (٤٠٦/١) وأشار إلى نطقه بالطاء وعزى هذا القول لأكثر المفسرين.
وعرفه ابن البيطار في مفردته (١٣٧/١): بانه: ظل يقع من السماء وهو ندى شبيه بالعسل جامد متحبب.

٤- انظر ذلك في تفسير الطبري (٩٧/٢) وتفسير البغوي (٧٥/١) وزاد المسير لابن الجوزي (٨٤/١).

٥- انظر المحرر الوجيز (٢٢٩/١) وابن كثير (١٣٨/١) وتفسير مبهمات القرآن (١٥٦/١).

٦- هكذا في الأصل ولعله يريد أن أولادهم كانت تنمو ثيابهم معهم، يدل عليه ما ذكره أبو حيان في تفسيره (٢١٤/١) بقوله ﴿وقالوا من لنا باللباس فاعطوا أن لا يبلى لهم ثوب ولا يخلق ولا يدرك وأن تنمو صغارها حسب نمو الصبيان﴾ أهـ. والله أعلم.

ينفذ ولو لم يفعلوا لدام لهم ذلك فدود وتغير ما ازدادوا منه ومارفعا لغد فعصوا ربهم فذلك قوله تعالى ﴿وما ظلمونا﴾ يقول وما نقصونا من ملكنا شيئا وما أضروا بنا حين رفعوا وقددوا لغد، ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يعني لأنفسهم مضرون.

قوله ﴿وإذ قلنا ادخلوا...﴾ الآية وذلك أن بني إسرائيل لما صاروا في التيه أصابوا خطيئة وهو أن موسى أمرهم أن يدخلوا الأرض المقدسة فعصوا موسى وقالوا له مالا يحل في الإسلام كما هو مذكور في سورة المائدة (١)، فمات موسى في التيه، ومات هارون قبل موسى. بسنتين وأخرجهم يوشع بن نون (٢) من التيه إلى جبال أريحا (٣) وقصدوا الدخول في أريحا فأمرهم الله أن يقولوا حطه إذا دخلوا أريحا، وكان تلك الأرض خصبة ذات ثمار ونبات فذلك قوله تعالى ﴿وإذ قلنا﴾ وقد ﴿قلنا لهم ادخلوا هذه القرية﴾ يعني أريحا، وقال مقاتل: تلك القرية تسمى [ب] أيلة (٤)، وقلنا لهم ﴿فكلوا منها﴾ من ثمارها

١- وذلك في الآية (٢٤) منها ونصها ﴿قالوا لموسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقتلنا إنا ههنا فعدون﴾.

٢- هو يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام قام بأعباء بني إسرائيل بعد موسى وهارون وهو فتى موسى المعني بقوله تعالى في سورة الكهف (٦٠، ٦٢) وإن قال موسى لفتاه ﴿فلما جاوزا قال لفتاه﴾ وهو متفق على نبوته عند أهل الكتاب. انظر قصص الانبياء لابن كثير ص (٢٩٢).

٣- أريحا: مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن بالشام تقع في جبال صعبة المسلك سميت فيما قيل بأريحا بن مالك بن أرفحشد بن سام بن نوح عليه السلام وهي في أرض فلسطين الآن.

انظر في ذلك معجم البلدان (١/١٦٥)، معجم ما استعجم (١/١٤٣).

٤- هكذا في الأصل وفي تفسير مقاتل (١/١٠٩) إيلياء. وأيلة: هي كما قال الحميري في الروض المعطار (٧٠) مدينة جليلة القدر على ساحل البحر الملح بها يجتمع حاج مصر والمغرب - ثم قال: سميت بأيلة بنت مدين - وتعرف اليوم بإسم مدينة العقبة، وهي ميناء المملكة الأردنية الهاشمية على رأس خليج يسمى بها، وهي عامرة كثيرة التجارة ميناؤها يزدهم بالسفن، وخليج العقبة أحد شعبتي البحر الأحمر. انظر معجم المعالم الجغرافية في السيرة (٣٥).

وأما إيلياء: فهي بيت المقدس نص عليه ابن هشام في السيرة (١/٣٩٦) والحميري في الروض المعطار (٦٨) وعليه فهي المعروفة اليوم بالقدس وفيها المسجد الأقصى ثالث الحرمين طهره الله من برائث اخوان القردة والخنازير - اليهود - وأعادته للمسلمين.

﴿حيث شئتم﴾ متى شئتم ﴿رغداً﴾ موسماً «وادخلوا الباب سجداً﴾ وادخلوا باب أريحا ركعاً منحنين.

وقوله تعالى (١) ﴿وقولوا﴾ حطه (٢) [قوله] لا إله إلا الله (٣)، وقال بعضهم حطه قول الرجل حط عنا ذنوبنا (٤) فإذا قلت ذلك ﴿نغفر لكم خطيئكم﴾ وهي عبادة العجل. ﴿وسنزيد المحسنين﴾ وسنزيد درجات من لم يعبد العجل ﴿فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم﴾ فدخلوا أريحا وقالوا أعطنا حنطة شهباناً (٥) أي (٦) [حنطة] حمراء بدل الذي أمرتهم وهي حنطة ﴿فأنزلنا على الذين ظلموا﴾ غيروا أمر الله ﴿رجزاً﴾ (٧) [من السماء] طاعوناً (٨) وهو الموت الفجأة حتى ماتوا في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً (٩) ﴿بما كانوا يفسقون﴾ يغيرون أمر الله ﴿وإذ استسقى﴾ (١٠) واذكروا حين ﴿استسقى موسى لقومه﴾ فقلنا ﴿لموسى﴾ اضرب بعصاك الحجر ﴿وكان الحجر مرّاً بها فضربها﴾ فانفجرت ﴿فسالت منه﴾ اثنتا عشرة عيناً ﴿يعني نهراً وذلك أن بني إسرائيل﴾ (١١) [كانوا] اثني عشر سبطاً فظهر من الحجر اثنا عشر نهراً لكل سبط نهر ﴿قد علم كل أناس مشربهم﴾ قد علم كل سبط منهم. فقلنا لهم ﴿كلوا﴾ من المن والسلوى ﴿واشربوا﴾ من العين ﴿من رزق الله ولا تعثوا﴾ ولا تمشوا في الأرض ﴿مفسدين﴾ بالمعاصي ﴿وإذ قلت﴾ واذكروا حين قلت ﴿يُوسى لن نصبر

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- أسنده الطبري في تفسيره (١٠٦/٢) لعكرمة وعزاه البغوي في تفسيره (٧٦/١) لابن عباس.

٤- انظره في تفسير الطبري (١٠٥/٢) منسوباً للحسن وقتادة وانظر تفسير البغوي (٧٦/١).

٥- في تفسير البغوي (٧٦/١) ﴿فقالوا بلسانهم: حطانا سمقاتنا﴾ أي حنطة حمراء استخفافاً بأمر الله.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة بين السطرين.

٨- انظره في تفسير الطبري (١١٧/٢) منسوباً لابن زيد وأورد فيه حديثاً صحح أحمد شاكر إسناده ولفظه «إن الطاعون رجز أنزل على من كان قبلكم» أو على بني إسرائيل وانظر تفسير البغوي (٧٦/١).

٩- أورده ابن الجوزي في زاد المسير (٨٦/١) منسوباً لابن عباس.

١٠- في الحاشية «موسى لقومه».

١١- مثبتة من الحاشية.

على طعام واحد ﴿على المن والسلوى﴾ فاسأل ﴿لنا ربك يخرج لنا﴾
ينبت لنا ﴿مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وثومها﴾ وعدسها وبصلها ﴿
فغضب موسى عند ذلك﴾ قال استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ﴿يقول
أتسالون الردي وتتركون المرضي﴾ اهبطوا ﴿انزلوا﴾ مصرأ ﴿من الأمصار﴾ (١)
﴿فإن لكم﴾ فيه ﴿ما سألتهم﴾ وطلبتم من نبات الأرض، ﴿وضربت﴾ وجعلت ﴿عليهم
الذلة﴾ الجزية ﴿والمسكنة﴾ وهي هيئة الفقر، ﴿وباءوا بغضب﴾ واستوجبوا
بلعنة (٢) من الله «ذلك» الغضب ﴿بأنهم كانوا يكفرون بآيت الله﴾ بمحمد ﷺ
والقرآن (٣) ﴿ويقتلون النبيين بغير الحق﴾ بلا جرم ﴿ذلك بما عصوا وكانوا
يعتدون﴾ يتجاوزون الحد.

ثم نزل في سؤال سلمان الفارسي (٤) وذلك أنه من جند بني سابور (٥) فقال:
يا رسول الله ماتقول فيهم وهم يصلون ويصومون فقال النبي ﷺ: هم من
أصحاب النار فأنزل الله تعالى ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا...﴾ الآية (٦).
وفيها تقديم وتأخير معناه إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجرهم
عند ربهم والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل
صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم أيضاً هذا نظم الآية.

﴿إن الذين آمنوا﴾ بالله ورسوله ﴿والذين هادوا﴾ مالوا عن دين موسى
﴿والنصرى﴾ وهم قوم عيسى ﴿والصابئين﴾ وهم قوم بين اليهود والمجوس يصلون

.....

١- رواه ابن جرير في تفسيره (١٢٣/٢) عن قتادة والسدي ومجاهد وابن زيد.

٢- انظر التفسير الواضح (٤١/١).

٣- فيه نظر فظاهر الخطاب يدل على أن المراد بنو إسرائيل في وقت موسى لا من كان في
عهد النبي ﷺ.

٤- هو صاحب رسول الله سلمان الفارسي أبو عبدالله ويقال له سلمان الخير أصله من
أصبهان وقيل من رامهرمز أول مشاهدته الخندق مات سنة أربع وثلاثين روى له الجماعة.
انظر التقريب (٢٤٦).

٥- في الحاشية «نيسابور، يسابور» وفي تفسير الطبري (١٥٠/٢). يسابور وفي أسباب
النزول للواحي (٢٦) نفس ما أثبتته المؤلف. وسابور: مدينة من مدن فارس بناها سابور
أحد ملوك الفرس الساسانية وسميت باسمه وهي إحدى البلاد التي كانت عليها حروب
المهلب مع الازارقة. انظر الروض المعطار (٢٩٩) ومعجم البلدان (١٦٧/٣).

٦- أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٥٤، ١٥٠/٢) مختصراً ومطولاً ورواه مختصراً ابن أبي
حاتم (١٩٨/١) والواحي في أسباب النزول ص (٢٥، ٢٤).

إلى طور سينا (١)، ويقرأون الزبور ويعبدون الملائكة (٢) ﴿من آمن﴾ يعني منهم ﴿بالله واليوم الآخر﴾ والبعث بعد الموت ﴿وعمل صالحاً﴾ وأطاع فيما بينه وبين الله ﴿لهم أجرهم﴾ ثوابهم عند ربهم ﴿ولا خوف عليهم﴾ فيما يستقبلهم من العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ على ما خلفوا (٣) ﴿من خلفهم﴾ ﴿وإذا أخذنا﴾ وأذكروا حين ﴿أخذنا ميثقكم﴾ إقراركم ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ وذلك أن التوراة لما نزلت عليهم فقرأوها فإذا فيها أوامر ونواهي بلا حد فهابوا لها فقالوا: لا طاقة لنا في قبولها فأمر الله تعالى جبريل عليه السلام أن يقلع جبلاً ووقفت بحياهم (٤) فأوحى الله تعالى إلى موسى أن اقبلوا التوراة وإلا نزل الجبل عليكم فقبلوها فذلك قوله تعالى ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ (٥) ﴿وقلنا خذوا ماءاتينكم بقوة﴾ خذوا ما أعطيناكم بجهد ومواظبة، ﴿واذكروا﴾ واحفظوا ما فيه من الأمر والنهي ﴿لعلمكم﴾ [٩] ﴿تتقون﴾ لتتقوا ولا تشركوا ﴿ثم توليتم﴾ أبيتم ﴿من بعد ذلك فلو لا فضل الله عليكم ورحمته﴾ بمحمد ﷺ (٦) ﴿لكنتم من الحسرين﴾ لصرتم من المغبونين في الوزر والعقوبة ثم ذكر قصة أهل الأيلة (٧) وتتمام قصتهم مذكورة في الأعراف (٨).

﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم﴾ ليلاً (٩) ﴿كونوا قردة خُسَين﴾ صاغرين ﴿فجعلنا﴾ (١٠) فصيرنا أهل تلك القرية ﴿نكلاً﴾ والنكال:

.....

١- طور سينا جاء ذكره في سورة المؤمنون آية (٢٠) قال تعالى ﴿وشجرة تخرج من طور سيناء﴾ وهو جبل مازال معروفاً بهذا الاسم يقع بين خليج العقبة وخليج السويس في شبه جزيرة سيناء. انظر معجم المعالم الجغرافية ص (١٨٩)، أطلس العالم ص (٥٢) والطور لغة هو الجبل الذي تحف به أشجار كثيفة.

٢- انظره في تفسير الطبري (١٤٧/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الحاشية «وقف».

٥- انظر ذلك في تفسير الطبري (١٥٦/٢) وما بعدها.

٦ - - الصواب في ذلك ما قاله ابن كثير في تفسيره ١٥٠/١ حيث قال : أي بتوبته عليكم و إرساله النبيين والمرسلين إليكم.

٧- هكذا في الأصل والصواب «أيلة» وقد سبق التعريف بها ص (٤٤).

٨- انظر ص (٨٩٧).

٩- قوله «ليلاً» أخذاً ما ورد عن ابن عباس في قصتهم حيث ورد فيه أن مسخهم قردة كان ليلاً وانظره في تفسير الطبري (١٧٠/٢) والبحر المحيط (٢٤٦/١)، وتفسير ابن كثير (١٥٢/١).

١٠- في الأصل «وجعلناها» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

العقوبة والعبرة جميعاً (١) ﴿لما بين يديها وما خلفها﴾ ومعناه جعلناها عقوبة لما مضى من ذنوبها (٢) وعبرة لمن خلفها ﴿وموعظة للمتقين﴾ ونهياً لأمة محمد ﷺ (٣) عن الإتيان بمثلها، ثم ذكر قصة البقرة وذلك أن رجلاً في بني إسرائيل من أهل الثروة يقال له عاميل وله ابنا عم طمعا في ماله فقتلاه في خفية وجاء به بين القريتين فلما أصبح أهل القريتين تشاجروا ثم سألوا موسى عن ذلك فأوحى الله تعالى إلى موسى بذلك (٤) فذلك قوله تعالى ﴿وإذ قال موسى واذكر (هـ)﴾ ﴿إذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة﴾ فظن جهالهم أن موسى يسخر منهم ﴿قالوا أتتخذنا هزواً قال﴾ موسى ﴿أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين﴾ أي من المستهزئين ﴿قالوا ياموسى﴾ ادع ﴿سل﴾ لنا ربك يبين لنا ماهي قال ﴿موسى﴾ إنه يقول ﴿إن الله يقول﴾ إنها بقرة لا فارض ﴿لا مسن﴾ (٦) ﴿ولا بكر﴾ ولا صغير ﴿عوان بين ذلك﴾ وسط بين المسن والصغير (٧) ﴿فافعلوا ما تؤمرون﴾.

قالوا لموسى: ﴿ادع﴾ سل ﴿لنا ربك يبين لنا مالونها﴾ قال موسى ﴿إنه﴾ إن الله (يقول أنها بقرة صفراء فاقع لونها) صافي لونها (٨) ﴿تسر النظرين﴾ تسر

.....

١- نص عليه البغوي في تفسيره (٨١/١) ونحوه عند ابن كثير (١٥٣/١) حيث قال: «كلاً» أي عاقبتناهم عقوبة فجعلناها عبرة».

٢- وهو قول أبي العالية، انظر تفسير ابن أبي حاتم (٢١١/١) ثم قال: «وروى عن الربيع بن أنس نحو ذلك وروى عن مجاهد والسدي وقتادة في رواية معمر والحسن وعكرمة نحو ذلك». ورواه ابن جرير (١٧٨/٢) عن مجاهد والسدي.

٣- وهو قول السدي وعطية العوفي. انظر تفسير الطبري (١٨١/٢). وتفسير ابن أبي حاتم (٢١٤/١) وتفسير ابن كثير (١٥٤/١).

٤- أورد المؤلف قصة بني إسرائيل في شأن البقرة مختصراً وقد أوردتها مفصلة. الطبري في تفسيره (١٨٤-١٨٣/٢) وابن أبي حاتم في تفسيره (٢١٤/١) والبغوي في تفسيره (٨١/١) وابن كثير في تفسيره (١٥٧-١٥٤/١) ثم قال: «وهذه السياقات عن عبدة وأبي والسدي وغيرهم فيها اختلاف ما والظاهر أنها مأخوذة من كتب بني إسرائيل وهي مما يجوز نقلها ولكن لا نصدق ولا نكذب فلهذا لا نعلم عليها إلا ما وافق الحق عندنا والله أعلم».

٥- في الحاشية «واذكروا».

٦- وهو قول مجاهد. انظر تفسير الطبري (١٩١/٢).

٧- انظره في تفسير الطبري (١٩٥/١).

٨- انظره في تفسير الطبري (٢٠١/٢) وتفسير ابن كثير (١٥٨/١) والدر المنثور (١٩١/١).

من نظر إليها ﴿قالوا﴾ ياموسى ﴿ادع﴾ سل ﴿لنا ربك يبين لنا ماهي إن البقر تشبه﴾ تختلف (١) ﴿علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون﴾ في هذه الكرة. قال ابن عباس: ولو لم يستثنوا لما اهتدوا (٢) قال موسى ﴿انه﴾ ان الله ﴿يقول أنها بقرة لا ذلول﴾ بالعمل (٣) ﴿تثير الأرض﴾ ولا تكرب الأرض (٤) ﴿ولا تسقى الحرث بالسواني﴾ مسلمة لاشبه فيها لا عيب فيها ﴿قالوا﴾ لموسى ﴿الآن جئت بالحق﴾ جئت بالصفة التي نهدي إليها قال موسى لهم اذبحوها ﴿فذبحوها﴾ قال الله تعالى ﴿وما كادوا يفعلون﴾ من غلاء ثمنها وذلك أنهم طلبوا بقرة بتلك الصفة فما وجدوها إلا عند يتيم في حجر أمه فتساوموا والحوافي ثمن البقرة، وترددوا مرة بعد أخرى حتى اشتروها بملء مسكها (هـ) ذهباً (٦). «وإذا قتلتم نفساً﴾ واذكروا حين قتلتم نفساً - عاميل - ﴿فا دارءتم﴾ فاختلفتم ﴿فيها﴾ وهو اختلاف أهل القريتين، ﴿والله مخرج﴾ مظهر ﴿ما كنتم تكتمون﴾ تسرون ﴿فقلنا اضربوه ببعضها﴾ فقلنا اضربوا بعض البقرة على المقتول فيعيش بإذن الله فأخذوا الفخذ اليمنى من البقرة (٧) وضربوه على المقتول، فقام المقتول

.....

١- هكذا في الأصل على أنها فعل مضارع فتكون تفسيراً للكلمة «تشابه» على قراءة من قرأها تشابه على أن أصلها تتشابه وهي قراءة شاذة ردها الطبري في تفسيره (٢١١/٢) وانظر مختصر شواذ القرآن ص (٧) وتفسير القرطبي (٤٥١/١) واتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر ص (١٣٩).

٢- لم أجده عن ابن عباس وإنما وقفت عليه عن أبي هريرة يرفعه للنبي عند ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٢٣/١) وابن كثير في تفسيره (١٥٩/١) ثم قال ابن كثير بعد إيراده له وهذا حديث غريب من هذا الوجه وأحسن أحواله أن يكون من كلام أبي هريرة.

٣- قال الطبري في تفسيره (٢١٢/٢) «لاذلول» أي لم يذلّها العمل ثم ساقه عن أبي العالية والربيع. وانظر تفسير البغوي (٨٣/١).

٤- قال أي ولا تقلبها للحرث قال ابن منظور في لسان العرب (٧١٤/١) مادة كرب (وكرب الأرض يكرّبها كرباً وكراباً: قلبها للحرث وأثارها للزرع).

هـ- المسك: بفتح الميم وسكون السين: هو الجلد والمعنى بملء جلدها. انظر الصحاح (١٦٠٨/٤) مادة مسك ولسان العرب (٤٨٦/١٠) مادة مسك.

٦- انظر في قصة شراء بني إسرائيل للبقرة تفسير الطبري (٢٢٠/٢) وتفسير البغوي (٨٢/١).

٧- نسبه البغوي في تفسيره (٨٤/١) للكلمي وعكرمة وهو عند ابن جرير في تفسيره (٢٢٩/٢) عن مجاهد وعكرمة وعبيدة وقتادة دون تقييد الفخذ باليمنى.

وأوداجه (١) تشخب (٢) دماً، وقال: قتلني أبناء عمي وخرّ ميتاً فذلك قوله تعالى ﴿كذلك﴾ يقول كما أحييت عاميل فكذلك ﴿يحيى الله الموتى﴾ للبعث لأن في بني إسرائيل من ينكر البعث (٣)، ﴿ويريكم آياته﴾ عجائب قدرته (٤) ﴿لعلكم تعقلون﴾ أمر الله، فجاء أبنا عم عاميل وقالوا: لم نقتل عاميل وكذب علينا (٥) فقال الله تبارك وتعالى ﴿ثم قست﴾ غلظت وجفت قلوبكم ﴿من بعد ذلك﴾ من بعد عاميل ﴿فهي كالحجارة أو أشد قسوة﴾ فقلوبهم كالحجارة بل أشد صلابة من الحجارة ثم ذكر أن بعض الحجارة يلين وقلوبهم لا تلين ﴿وإن من الحجارة لما يتفجر منه﴾ ليتفجر، و﴿وما﴾ صلة (٦) ﴿منه الأنهر وإن منها لما يشقق﴾ يتشقق بعد، و﴿وما﴾ صلة ﴿فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من

١- الأوداج: جمع ودج: وهي: مأحاط بالحالق من العروق التي يقطعها الذابح وقيل غير ذلك. انظر النهاية في غريب الحديث (١٦٥/٥) ولسان العرب (٣٩٧/٢) مادة ودج.

٢- تشخب: أي تسيل. انظر لسان العرب (٤٨٥/١) مادة شخب.

٣- قال ابن الجوزي في زاد المسير (١٠٢/١) ﴿قوله تعالى﴾ ﴿كذلك يحيى الله الموتى﴾ فيه قولان: أحدهما: أنه خطاب لقوم موسى والثاني لمشركي قريش.

واقصر ابن جرير في تفسيره (٢٣٢/٢) على الثاني فقال: وقوله كذلك ﴿يحيى الله الموتى﴾ مخاطبة من الله عباده المؤمنين واحتجاج منه على المشركين المكذبين بالبعث وأمرهم بالاعتبار بما كان منه جل ثناؤه من إحياء قتيل بني إسرائيل بعد مماته في الدنيا... ثم قال ﴿إنما احتج جل ذكره بذلك على مشركي العرب وهم قوم أميون لا كتاب لهم لأن الذين كانوا يعلمون ذلك من بني إسرائيل كانوا بين أظهرهم وفيه نزلت هذه الآيات فأخبرهم جل ذكره بذلك ليتعرفوا علم من قبلهم﴾.

٤- قال الطبري في تفسيره (٢٣٣/٢) (وآياته: علامه وحججه الدالة على نبوته).

٥- رواه العوفي عن ابن عباس. انظر تفسير الطبري (٢٣٤/٢) وتفسير ابن كثير (١٦٣/١).

٦- لم أقف على هذا القول عند غير المؤلف وحاصل ما ذكره المعربون في «ما» في هذا الموطن موضعين أحدهما أن في موضع نصب اسم ان واقتصر عليه كثير ممن ذكر إعرابها.

ثانيهما أنها في محل رفع مبتدأ. وان قبلها ملغاة ذكره السمين في الدر المصون (٤٣٨، ٤٣٧/١) وأبو حيان في البحر (٢٦٤/١) وانظر في الموضع الأول إعراب القرآن للنحاس (٢٣٨/١) مشكل إعراب القرآن المكي (٩٩/١) التبيان في إعراب القرآن (٧٩/١) إعراب القرآن للدرويش (١٢٧/١).

خشية الله ﴿ تعالى و(١) ان منها لينزل(٢) من أعلى الجبل إلى أسفله من مخافة الله تعالى وقلوبهم لا تخاف من الله .

﴿وما الله بغفل عما تعملون﴾ وما الله بساهٍ عما تكتُمون من صفة محمد ونعته يامعشر اليهود(٣)، ﴿أفتطمعون أن يؤمنوا لكم﴾ أن يصدقوا لكم والمراد به النبي ﷺ(٤)، ﴿وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله﴾ من موسى ﴿ثم يحرفونه﴾ يغيرونه ﴿من بعد ما عقلوه﴾ فهموه ﴿وهم يعلمون﴾ أنهم يغيرون كلام الله تعالى وهم السبعون الذين [معه](٥) مختارون من بني إسرائيل(٦) [٩ب] وقصتهم مذكورة في الأعراف(٧) ﴿وإذا لقوا﴾ رأوا ﴿الذين ءامنوا قالوا ءامنا﴾ وهم سفلة اليهود ﴿وإذا خلا﴾ رجع ﴿بعضهم إلى بعض﴾ وإذا رجع السفلة إلى قادتهم ﴿قالوا﴾ يعني القادة ﴿اتحدثونهم﴾ [٨] بما فتح الله عليكم ﴿بما بين لكم في التوراة﴾ ليحاجوكم ﴿ليخاصموكم﴾ [٩] به عند ربكم أفلا تعقلون ﴿أليس لكم ذهن الإنسانية، وذلك أن سفلة اليهود قالوا للمؤمنين وجدنا في التوراة صفة محمد ﷺ ونعته، وإنه حق فإذا رجعوا إلى قادتهم أنكر القادة عليهم بما قالوا للمؤمنين(١٠)﴾ .

.....

١- في الأصل أثبت كلمة «قلوبهم» وهو خطأ لعله سبق قلم من الناسخ وقد تنبه لذلك بعض من قرأ الكتاب فوضع كلمة «قلوبهم» في دائرة.

٢- هذا على رأي المؤلف أن «من» صلة والأظهر ماسبق أنها عاملة فيكون المعنى «وان منها لما ينزل...» الخ.

٣- قال الطبري في تفسيره (٢٤٣/٢) (وما الله بغافل يامعشر المكذبين بآياته والجاحدين نبوة رسوله محمد ﷺ والمتقولين عليه الأباطيل من بني إسرائيل وأخبار اليهود عما تعملون من أعمالكم الخبيثة وأفعالكم الرديئة ولكنه محصيا عليكم فمجازيكم بها في الآخرة أو معاقبكم بها في الدنيا) أهـ.

٤- عزى ابن الجوزي في تفسيره (١٠٣/١) القول بأن المخاطب هنا النبي إلى ابن عباس ومقاتل والصراف والخطاب عام للمؤمنين ويرحل فيه النبي دخولاً أولياً .
٥- مثبتة من الحاشية.

٦- ذكر القول بأن المراد بالذين يحرفون كلام الله في هذه الآية هم السبعون الذين اختارهم موسى لميقات ربه. البغوي في تفسيره (٨٧/١) ونسبه لابن عباس ومقاتل ونسبه ابن الجوزي في تفسيره (١٠٣/١) لمقاتل.

٧- انظر ص(٨٨٥).

٨- مثبت من الحاشية.

٩- عزاه الطبري في تفسيره (٢٥١/٢) لأبي العالية وقتادة وانظر تفسير ابن كثير (١٦٦/١).

قوله تعالى (١) ﴿قالوا اتحدثونهم﴾ إلى قوله ﴿أفلا تعقلون﴾ من كلام القادة قال الله تعالى ﴿أفلا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون﴾ يكتُمون [٢] وما ﴿يعلمون﴾ من الإيمان والتصديق].

ثم أخبر عن سفلتهم فقال: ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتب﴾ القراءة من الكتاب، ولا يسمعون ﴿إلا أمانى﴾ إلا أكاذيب ﴿وإن هم الا يظنون﴾ وما هم إلا شاكون في مقالتهم.

ثم أخبر عن قادتهم مثل حيي بن اخطب وزيد بن تايوه (٣) وغيرهما من اليهود فقال ﴿فويل للذين يكتبون﴾ يغيرون ﴿الكتب بأيديهم ثم يقولون﴾ للسفلة ﴿هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً﴾ ليصيبوا منهم عرضاً يسيراً من الدنيا ﴿فويل لهم مما كتبت بأيديهم﴾ غيرت أيديهم ﴿وويل لهم مما يكسبون﴾ يرتشون من السفلة. وقال النبي ﷺ «الويل وادي في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يقطع قعره» (٤)،

١- في الاصل قبلها واو والمثبت لفظ الآية.

٢- مثبت من الحاشية.

٣- لم أجد له ترجمة.

٤- رواه ابن المبارك في الزهد ص (٩٦) وأحمد في المسند (٧٥/١) والترمذي في جامعه (٤٢١/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة المدثر وابن جرير في تفسيره (٢٦٩/٢) وابن أبي حاتم في تفسيره (٢٤٣/١) وابن حبان في صحيحه انظر الإحسان (٢٧٧/٩) باب صفة النار وأهلها - ذكر الأخبار عن وصف الويل الذي أعده الله لمن حاد وتكبر عليه في الدنيا. والحاكم في مستدركه (٥٠٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي والبيهقي في البعث ص (٢٥٨). والحديث ضعيف قال الترمذي بعد روايته (هذا حديث غريب إنما نعرفه مرفوعاً من حديث ابن لهيعة وقد روى شيء من هذا عن عطية عن أبي سعيد قوله موقوف).

وقال ابن كثير في تفسيره (١٦٨/١) بعد إيراده لكلام الترمذي (قلت لم ينفرد به ابن لهيعة كما ترى ولكن الآفة ممن بعده - يعني دراج أبا السمع - وهذا الحديث بهذا الإسناد مرفوعاً منكراً والله أعلم).

وضعه أيضاً الالباني في ضعيف الجامع (٥٢/٦) والارنؤوط في شرح السنه (٢٤٧/١٥).

﴿وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة﴾ وقالت اليهود لن تحرقنا النار إلا أربعين يوماً وهي الأيام التي عبد فيها أبائنا العجل (١) قال الله تعالى ﴿قل﴾ يا محمد لهم ﴿أتخذتم عند الله عهداً﴾ عقدتم من الله وعداً على ذلك ﴿فلن يخلف الله عهده﴾ يعني وعده ثم قل لهم ﴿أم تقولون﴾ أتقولون ﴿على الله مالا تعلمون﴾ [٢] بلى بل يخلد في النار ﴿من كسب سيئة﴾ من كفر بالله ﴿واحطت به خطيئته﴾ وأهلكته ذنوبه ﴿فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ دايمون ﴿والذين ءامنوا﴾ بالله ورسوله ﴿وعملوا الصلح﴾ وأدوا الفرائض واجتهدوا في النوافل ﴿اولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ دايمون.

ثم أخبر عن الواجبات على بني إسرائيل فقال: ﴿وإذا أخذنا ميثق بني إسرائيل﴾ يعني أوجبنا على بني إسرائيل [٣] لا تعبدون] ان لا توحّدوا إلا الله ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ وان تحسنوا بالوالدين إحساناً ﴿وذي القربى واليتامى والمسكين﴾ وان تحسنوا إلى هؤلاء احساناً، وقلنا لهم ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ وقولوا صدقاً في أمر الناس ﴿وأقيموا الصلوة﴾ بالاتمام ﴿وءاتوا الزكاة﴾ واعطوها ﴿ثم توليتهم﴾ أبيتم (إلا قليلاً منكم) مثل عبدالله بن سلام وأصحابه ﴿وأنتم معرضون﴾ تاركون أمر الله تعالى ﴿وإذا أخذنا ميثقكم﴾ وأوجبنا عليكم ﴿لا تسفكون﴾ لا تهرقون ﴿دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم﴾ ولا يخرج بعضكم بعضاً من منازلكم ﴿ثم أقررتم﴾ قبلتم ﴿وأنتم تشهدون﴾ وتسمعون ذلك ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم﴾ أي [٤] يقتل بعضكم بعضاً ﴿وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم﴾ منازلهم ﴿وهو محرم عليكم إخراجهم﴾ مقدم ومؤخره) ﴿تظهرون عليهم بالإثم والعدوان﴾ تعاونون عليهم بالمعصية والظلم وقلنا لهم ﴿وإن يأتوكم أسرى فادعهم﴾ فتفدون أسارى قبيلتكم ولا تفدون أسارى غير قبيلتكم. ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ يعني تأخذون ببعض الكتاب وتتركون البعض ﴿وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي﴾ وجزية ﴿في الحياة الدنيا ويوم القيمة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون﴾ وتكتمون من صفة محمد ونعته ﴿اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة﴾ أولئك الذين اختاروا الدنيا على الآخرة ﴿فلا يخفف عنهم

١- انظر قولهم ذلك في تفسير الطبري (٢٧٤/٢) وما بعدها وتفسير ابن أبي حاتم (٢٤٨/١).

٢- مذبذبة من الحاشية.

٣- مذبذبة من الحاشية وفي الأصل «أن لا تعبدوا» وهو خطأ.

٤- مذبذبة من الحاشية.

٥- المقدم هو قوله ﴿إخراجهم﴾ والمؤخر هو قوله ﴿محرم عليكم﴾ فيكون تقدير الكلام على رأي المؤلف وإخراجهم محرم عليكم.

الدنيا بالآخرة ﴿ أولئك الذين اختاروا الدنيا على الآخرة ﴾ ﴿ فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ﴾ ولا يرفه (١) عنهم العذاب ولا هم يمنعون عنه ﴿ ولقد آتينا موسى الكتب ﴾ أي ولقد أعطينا موسى التوراه ﴿ وقفينا ﴾ واتبعنا ﴿ من بعده بالرسول ﴾ حتى قيل ان في بني إسرائيل ألف نبي أولهم موسى وآخرهم عيسى (٢) ﴿ وءاتينا ﴾ واعطينا عيسى بن مريم البيئت ﴿ الآيات والعجائب ﴾ ﴿ وأيدناه بروح القدس ﴾ وأعناه بجبريل ﴿ أفكلما جاءكم رسول ﴾ [١٠] بامعشر اليهود ﴿ بما لا تهوي أنفسكم ﴾ بما لا يوافق هواكم ﴿ استكبرتم ﴾ ثم تعظمت عن الإيمان بهم ﴿ ففريقاً كذبتم ﴾ مثل عيسى ومحمد عليهما السلام ﴿ وفريقاً تقتلون ﴾ مثل زكريا ويحيى عليهما السلام (٣)، ﴿ وقالوا قلوبنا غلف ﴾ وقالت اليهود قلوبنا أوعية لكل علم (٤) فلا نفقة مانقول فهذا يدل على أنك غير نبي فرد الله عليهم مقالتهم بقوله ﴿ بل لعنهم الله بكفرهم ﴾ فلا يفقهون قول محمد لأنهم ملعونون ﴿ فقليلاً ما يؤمنون ﴾ معناه فلا يؤمنون إلا قليلاً (٥) مثل عبدالله بن سلام وأصحابه ﴿ ولما جاءهم كتب من عند الله مصدق ﴾ موافق لما معهم من التوراة كفروا به ﴿ وكانوا من قبل ﴾ بعثة محمد ﴿ يستفتحون ﴾ يستنصرون ﴿ على الذين كفروا ﴾ بمحمد (٦) ﴿ فلما جاءهم ﴾ محمد وعرفوا من التوراة صفته ونعته ﴿ كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ بثسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا ﴿ بأن يكفروا ﴾ ﴿ بما أنزل الله بغياً ﴾ حسداً ﴿ أن ينزل الله من فضله ﴾ بفضلته ﴿ على من

١- أي لا ينفس ولا يخفف. انظر النهاية في غريب الحديث (٢٤٧/٢) ولسان العرب (٤٩٣/١٣) مادة رفه.

٢- أورده السيوطي في الدر المنثور (٧٤٩/٢) عن الأعمش وعزاه لابن أبي خاتم.

٣- نص على تسمية من ذكرهم المؤلف من الأنبياء المكذبين والمقتولين البغوي في تفسيره (٩٢/١) والقرطبي في تفسيره (٢٥/٢).

٤- ذكر ابن جرير في تفسيره (٣٢٧/٢) أن هذا التفسير على قراءة من قرأ «غلف» بتحريك اللام وضمها - وهي شاذة - وعزاه لعطية العوفي وابن عباس وذكره أيضاً البغوي في تفسيره (٩٣/١) وزاد نسبته لعطاء والكلبى، وانظر في القراءة مختصر شواذ القرآن ص (٩).

وهو قول قتادة
٥- انظر تفسير الطبري (٣٢٩/٢) وتفسير البغوي (٩٣/١).

٦- وهم مشركوا العرب قال الطبري (٣٢٢/٢) (وكان هؤلاء اليهود - الذين لما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم من الكتب التي أنزلها قبل الفرقان كفروا به - يستفتحون بمحمد ﷺ ومعنى الاستفتاح الاستنصار يستنصرون الله به على مشركي العرب من قبل مبعثه ثم ساق ما يؤيد بذلك من الروايات.

يشاء من عباده ﴿مثل محمد﴾ فبأءوا بغضب على غضب ﴿فاستوجبوا بلعنة على أثر لعنة ﴿وللكافرين﴾ وللإهود ﴿عذاب مهين﴾ شديد ﴿وإذا قيل لهم ءامنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا﴾ يعنون التوراة ﴿ويكفرون بما وراءه﴾ ويكفرون بما سوى التوراة ﴿وهو الحق مصداقاً لما معهم﴾ والقرآن صدق موافق لما معهم في التوراة التوحيد، وأصل الشريعة ﴿قل﴾ يا محمد للإهود ﴿فلم تقتلون أنبياء الله من قبل﴾ هذا الوقت ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ لستم بمؤمنين وذلك أن الإهود رضوا بما فعل أبائهم فكانهم فعلوا ما فعل أبائهم فلذلك خاطبهم ﴿فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين﴾ ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات﴾ بالآيات التسع (١) مثل العصا، واليد، وقحط السنين والطوفان والجراد والقمل والدم والضفادع وطمس الأموال ﴿ثم أتخذتم﴾ عبدتم ﴿العجل من بعده﴾ من بعد ذهاب موسى إلى الجبل ﴿وأنتم ظلمون﴾ ضارون لأنفسكم ﴿وإذا أخذنا ميثاقكم﴾ واذكروا حين أخذنا أقراركم ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ وقلعنا فوقكم الجبل ﴿وقلنا لكم خذوا ماءً آتينكم بقوة﴾ خذوا ماءً أعطيناكم بجد ومواظبة ﴿واسمعوا﴾ قالوا سمعنا ﴿قولك﴾ ﴿وعصينا﴾ أمرك ﴿واشربوا في قلوبهم العجل﴾ وأدخلوا في قلوبهم حب العجل ﴿قل﴾ يا محمد ﴿بئس ما يأمركم به إيمانكم﴾ إن كان حبكم العجل يعدل حب الرحمن ﴿إن كنتم﴾ (٢) مؤمنين [لستم بمؤمنين ثم أجابهم عن مقاتلتهم ﴿لن يدخل الجنة إلا﴾ من كان هوداً ﴿قل﴾ إن كانت لكم الدار الآخرة ﴿(٣) الجنة﴾ عند الله خالصة من دون الناس ﴿من بين سائر الناس﴾ ﴿فتمنوا﴾ فسلوا ﴿الموت﴾ إن كنتم صدقين ﴿في مقاتلتكم﴾ ان لا يصير إلى الجنة إلا يهودي فقال النبي ﷺ «لو تمنى اليهود الموت لماتوا عن آخرهم في ساعة

.....

١- الآيات التسع جاء ذكرها في سورة الإسراء آية (١٠١) بقوله تعالى ﴿ولقد ءاتينا موسى تسع ءايت بيئت﴾ وما ذكره المؤلف من الآيات هو ما جاء عن ابن عباس فيما رواه عنه عبدالرزاق في تفسيره (٣٩٠/٢) والطبري في تفسيره (١٧١/١٥) طبعة الحلبي، وأورده السيوطي في الدر (٣٤٣/١) وأشار إلى هذه الآيات في هذا الموضع مع بعض الاختلاف القرطبي في تفسيره (٣٠/٢) وابن كثير في تفسيره (١٨٠/١).

٢- مثبتة من السطرين.

٣- سورة البقرة آية (١١١) وقد ذكر مقاتلتهم هذه وإن الله أنزل رداً عليها قوله ﴿قل﴾ إن كانت لكم الدار الآخرة... الآية. أبو العالية والربيع بن أنس، انظر تفسير الطبري (٣٦٥، ٣٦٤). والدر المنثور (٢١٩/١).

واحدة، ولكن لم يتمنوا لعلمهم بذلك (١) قال الله تعالى ﴿ولن يتمنوه﴾ ولن يسألوا ﴿أبداً بما قدمت أيديهم﴾ بما كسبت أنفسهم ﴿والله عليم بالظلمين﴾ وبمجازاة اليهود، ثم ذكر حرص اليهود على الحياة فقال ﴿ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا﴾ وهم أحرص من المشركين (٢) ﴿على حياة﴾.

ثم وصف حرص المشركين على الحياة فقال: ﴿يود﴾ يتمنى أحدهم ﴿لو يعمر﴾ أن يعمر ﴿الف سنة﴾ ولو عمر ألف سنة ﴿وما هو بمزحزحه﴾ بمباعده ﴿من العذاب أن يعمر والله بصير﴾ عليم ﴿بما يعملون﴾.

وقال سعيد بن جبيرة (٣) عن ابن عباس قال: حضرت عصابة من اليهود عند نبي (٤) [الله] ﷺ يوماً فقالوا يا أبا القاسم حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يعلمهن إلا نبي، قال: سلوني عما شئتم قالوا: أخبرنا عن أربع خلال نسألك عنها أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة، وأخبرنا ماء المرأة من ماء الرجل وكيف تكون الأنثى منه والذكر [١٠ب] وأخبرنا كيف هذا النبي الأمي من وليه من الملائكة؟ فقال: فعليكم عهد الله لئن أنا أخبرنكم لتتابعوني فأعطوه ماشاء من عهد ومن ميثاق قال: أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضاً شديداً وطال سقمه فيه ونذر لئن شفاه الله عن سقمه ليحرم من أحب الشراب إليه وأحب الطعام إليه فكان أحب الطعام إليه لحمان الإبل وأحب الشراب إليه ألبانها [٥هـ] قالوا اللهم نعم قال اللهم أشهد عليهم قال: أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو هل تعلمون أن ماء

١- أخرجه مع بعض الاختلاف أحمد في مسنده (٢٤٨/١) وابن جرير الطبري في تفسيره

(٣٦٢/٢) وصححه أحمد شاكر وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٢٨/٨) ورواه أحمد

وأبو يعلى ورجال أبي يعلى رجال الصحيح.

٢- وهو اختيار الطبري في تفسيره (٣٧٠/٢).

٣- الرواية التي ساقها المؤلف ليست من طريق سعيد بن جبيرة وإنما هي من طريق شهر بن حوشب عن ابن عباس وسيأتي تخريجها، وأما رواية سعيد بن جبيرة ففيها بعض الاختلاف عما هنا في بعض الأشياء التي سألها اليهود وقد أخرجها الإمام أحمد في مسنده (٢٧٤/١) والترمذي في سننه (٢٩٤/٥) كتاب التفسير باب ومن سورة الرعد وقال (هذا حديث حسن غريب) والنسائي في عشرة النساء ص (١٦٣) ح (١٨٧) وابن منده في التوحيد (١٦٨/١)، وصححه أحمد شاكر في شرح مسند الإمام أحمد (١٦١/٤) ح (٢٤٨٣).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبت من الحاشية.

الرجل أبيض غليظ وأن ماء المرأة أصفر رقيق فأيهما علا كان الولد له والشبه بإذن الله تعالى إن علا ماء الرجل كان ذكراً بإذن الله وإن علا ماء المرأة كان أنثى بإذن الله قالوا اللهم نعم، قال: اللهم أشهد عليهم قال: فأنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى أن هذا النبي الأمي تنام عيناه ولا ينام قلبه قالوا اللهم نعم قال اللهم أشهد عليهم قالوا: أنت الآن حدثنا وليك من الملائكة، فعندها نجامعك أو نفارقك. قال: فإن وليي جبريل عليه السلام ولم يبعث الله نبياً قط إلا وهو وليه قالوا فعنده نفارقك لو كان وليك سواه من الملائكة لا تبعناك وصدقناك قال وما يمنعكم أن تصدقوه قالوا هذا عدونا قال فعند ذلك قال الله تعالى ﴿قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك﴾ (١) ثم رد عليهم قولهم ان جبريل يأتي بالشر بقوله تعالى: ﴿فإنه نزله على قلبك بإذن الله﴾ معناه فإن جبريل نزل عليك القرآن ﴿بإذن الله مصداقاً لما بين يديه﴾ موافقاً للتوراة ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿ويشري للمؤمنين﴾.

﴿من كان عدواً لله﴾ (٢) [وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فإن الله عدو للكافرين] معناه من كان عدواً لجبريل فإن الله تعالى عدوه وكذلك من كان عدواً لأحد من الملائكة أو الرسل فإن الله عدوه ثم نزل في مالك بن الصيف (٣) ﴿ولقد أنزلنا إليك آيات﴾ (٤) بيئت أي واضحات ﴿وما يكفر بها إلا الفاسقون﴾ [وما يجحد بها إلا الناقضون للعهد، ثم وصف نقض العهد من جماعة اليهود، فقال: ﴿أو كلما عهدوا عهداً نبذه﴾ طرحه ﴿فريق منهم بل أكثرهم﴾ كلهم (٥) ﴿لا يؤمنون﴾ ﴿ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق﴾ موافق ﴿لما

.....

١ - في الأصل «فإن الله عدوه» والصحيح ما أثبت لاتفاق من أخرجوا الخبر على ذكر نص الآية علماً بأنه قد صحح جزء منها في الحاشية ولعله سبق نظر من الناسخ خاصة أنها ستأتي نفس العبارة بعد سطرين والحديث أخرجه ابن سعد في الطبقات (١/١٧٤) وأحمد في مسنده (١/٢٧٨) وابن جرير في تفسيره (٢/٣٧٧) والطبراني في الكبير (١٢/٢٤٦) ح (١٢/١٣٠) وأورده الهيثمي في المجمع (٦/٣١٤) ثم قال: ﴿رواه الطبراني عن شيخه عبدالله بن محمد بن سعيد بن أبي مريم وهو ضعيف، وقد صححه أحمد شاكر في شرحه للمسند (٤/١٧٦) ح (٢٥١٤) وتفسير الطبري (٢/٣٧٨).

٢- مثبت من الحاشية.

٣- ذكر أنها نزلت فيه ابن هشام في السيرة (٢/٥٤٧) وابن أبي حاتم في تفسيره (١/٢٩٥).

٤- مثبت من الحاشية.

٥- هذا خلاف ظاهر الآية بلا دليل والصحيح ما دل عليه ظاهرها قال الطبري في تفسيره (٢/٤٠٢) ﴿بل أكثرهم لا يؤمنون﴾ فإنه يعني جل ثناؤه بل أكثر هؤلاء الذين

معهم من التوراة نذراً ﴿فريق من الذين أوتوا الكتب كتب الله وراء ظهورهم﴾ (١) كأنهم ﴿جهلة﴾ لا يعلمون، واتبعوا ماتتلوا الشياطين ﴿نزلت هذه الآية في اليهود وذلك أنهم سمعوا من النبي ﷺ أنه يذكر سليمان في جملة الأنبياء وأثنى عليه ثناء حسناً فقال اليهود فيما بينهم: عجباً من محمد يذكر سليمان في جملة الأنبياء لأن اليهود توهموا أن سليمان ساحر كذاب وذلك أن سليمان خرج من ملكه وجلس شيطان على كرسیه أربعين يوماً فكتب الشيطان النارنجات (٢) والسحر والشرك وجمع ذلك في كتاب وجعل ذلك الكتاب في صندوق ودفنه تحت كرسی سليمان ثم قرأ الشيطان من الكرسی وعاد سليمان إلى مملكته ولم يشعر بالدفن، وأقام سليمان على ملكه إلى أن مات فلما مات سليمان ﷺ وطال عليهم الأمد جاء الشيطان وقال لجهال الناس أتريدون أن تعلموا ما حفظ به سليمان ملكه؟ قالوا نعم فدلهم الشيطان على الدفن تحت الكرسی فلما أخرجوا الدفن فإذا فيه السحر ، والنارنجات وبعض الشرك وقال علماء بني إسرائيل من عمل بهذا فهو كافر وتوهمت اليهود أن سليمان كتب ما في الدفن فلما سمعوا من النبي ﷺ أنه أثنى على سليمان تعجبوا من ذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿واتبعوا ماتتلوا الشياطين﴾ (٣) مايكتب الشياطين في (٤) زمن ذهاب ﴿ملك سليمان وما كفر سليمان﴾ بكتابة السحر والنارنجات ﴿ولكن الشياطين كفروا﴾ بكتابة السحر ﴿يعلمون﴾ [١١]

كلما عاهدوا عهداً وواثقوه موثقاً نقضه فريق منهم لا يؤمنون).

١- بعده في الأصل كلمة «الآية» يريد الإحالة على آخرها لكنه ذكرها بكاملها.
٢- في تفسير البغوي (٩٨/١) النيرانجات، والنيرانجات جميع نيرج، وهي أخذ تشبه السحر وليست بحقيقته ولا كالسحر وإنما هي تشبيه وتلبيس، والأخذ جمع أخذه وهي حيلة تمنع بها المرأة زوجها من غيرها ومنه يقال: لفلانة أخذه تؤخذ بها الرجال عن النساء انظر الفائق في غريب الحديث (٢٨/١) ولسان العرب (٣٧٦/٢) مادة نرج والقاموس المحيط (٢١٧/١) مادة نرج.

٣- أورد ابن هشام في السيرة (٥٤٤/٢) هذا السبب مختصراً إلا أنه نص على أن الآية نزلت بسبب انكار اليهود لثناء النبي ﷺ على نبي الله سليمان عليه السلام وانظر ما قبل في سبب نزول هذه الآية تفسير الطبري (٤٠٥/٢) وما بعدها وتفسير ابن أبي حاتم (٢٩٧/١) وما بعدها وتفسير البغوي (٩٨/١) وما بعدها وأسباب النزول للواحدي ص (٣١) وما بعدها وتفسير ابن كثير (١٩٣/١) وما بعدها والدر المنثور (٢٢٣/١) فما بعدها.

٤- مثبتة من الحاشية.

الناس السحر وما انزل [١] على الملكين [٢] ولم ينزل السحر على الملكين [٣] وبابل [٤] هُروت ومُروت [٥] وكانا ملكين من جملة الملائكة فعذبهم الله بجرم ظهر منهما ويكونان في ذلك العذاب إلى يوم القيامة فيقصدهما السحرة ويتعلمون منهما السحر [٦] فذلك قوله تعالى [وما يعلمان من أحد حتى يقولاً] للمتعلم [إنما نحن فتنة] بلية [فلا تكفر] ويكرران عليه هذا القول سبع مرات فإن أبى المتعلم ولا فيعلمانه ثم أخبر عن المتعلمين فقال [فيتعلمون منه] [٧] ما يفرقون به بين المرء وزوجه [والفرقة أن يؤخذ الرجل] [٨] [عن] امرأته. ويروى عن عائشة أنها قالت: قدمت امرأة من أهل دومة الجندل [٩] تبتغي

١- مثبتة من الحاشية.

٢- وهو قول الربيع بن أنس ورواية عن ابن عباس كما ذكره الطبري في تفسيره (٤١٩/٢) عنهما ثم رد رحمه الله هذا القول وبين ضعفه واختار أن [ما] في قوله [وما أنزل] موصولية وأن معنى الآية الإثبات وليس النفي وانظر تفسير ابن كثير (١٩٦/١).

٣- بابل: هي بابل العراق يقال: أول من عمرها نوح ثم سكنها وولد بها إبراهيم عليه السلام ويقال غير ذلك ويقال أن فيها هاروت وماروت يعذبان، وقد اندثرت ولم يبق إلا أثارها واثارها تقع بين نهري دجلة والفرات وهي إلى الفرات أقرب في الجنوب من بغداد وإلى الشرق من كربلاء بجوار مدينة الحلة. انظر معجم البلدان (٣٠٩/١) والروض المعطار (٧٣) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (٣٩).

٤- هذا اعتماد على ماورد من الأخبار الإسرائيلية في الملكين وانظرها مفصلة في تفسير الطبري (٤٢٧/٢) وما بعدها وتفسير أبي حاتم (٣٠٢/١) وما بعدها وتفسير البغوي (٩٩/١) وتفسير ابن كثير (١٩٨/١) وما بعدها وقد أفاض في ذكر الروايات الواردة في ذلك وحكم على أكثرها ثم قال: «وقد روى في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كمجاهد والسدي والحسن وقتادة وأبي العالية والزهري والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وغيرهم وقصها خلق كثير من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل إن ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الإسناد إلى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب فيها فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ماأراد الله تعالى والله أعلم بحقيقة الحال» أهـ.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية. وفي الاصل «على».

٧- هي مدينة تقع في شمال المملكة العربية السعودية لا تزال تعرف بهذا الاسم ويطلق عليها أحياناً الجوف وسميت بذلك نسبة لدومان بن إسماعيل عليه السلام فتحها خالد بن الوليد سنة تسع وكان ملكها نصرانياً فصالحه على الجزية - انظر معجم مااستعجم

رسول الله ﷺ بعد موته تسأل عن شيء دخلت فيه من أهل السحر، ولم تعمل به، قالت عائشة ياعروة (١) يا ابن أخي فزايته تبكي حين لم تجد رسول الله ﷺ فسمعتها (٢) كانت تبكي حتى اني لأرحمها، وتقول اني أخاف أن أكون قد أهلك، كان لي زوج ففارقني فدخلت على عجوز فشكوت ذلك إليها فقالت: إن فعلت ماأمرك به يأتيك، فلما كان الليل جاءني بكليين أسودين فركبت أحدهما وركبت الآخر فلم يكن كثير حتى وقفنا ببابل فإذا برجلين معلقين بأرجلهما فقالا ماجاء بك فقلت أتعلم السحر فقالا إنما نحن فتنة فلا تكفري وأرجعي فأبيت فقلت: لا، قال: فاذهي إلى ذلك التنور فبولي فيه (٣)، فذهبت فاقشعررت، وخفت ثم رجعت إليهما، فقلت قد فعلت، فقالا: فما رأيت، فقلت: لم أر شيئاً، فقالا: كذبت لم تفعلي، ارجعي إلى بلادك فلا تكفري فإنك على رأس أمرك، فأبيت، فقالا: اذهبي إلى التنور فبولي فيه، فذهبت إليه فبلت فيه، فرأيت فارساً مقنعاً خرج منه (٤)، فذهب في السماء حتى ماأراه (٥) ثم رجعت إليهما فقالا مارأيت فقلت فارساً مقنعاً [فقالا: صدقت ذلك إيمانك خرج منك، اذهبي، فقلت للمرأة والله ماأعلم شيئاً وماقالا لي شيئاً، فقالت: بلى: لن (٦)

(١/٥٦٤) ومعجم البلدان (٢/٤٨٧). اطلس العالم ص (١٧).

١- هو عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الاسدي أبو عبدالله المدني ثقة فقيه مشهور مات سنة أربع وتسعين على الصحيح ومولده في أوائل خلافة عثمان روى له الجماعة انظر التقرير (٣٨٩).

٢- هكذا في الاصل والصواب «فيشفيها» كما في تفسير الطبري (٢/٤٤٠) ومعنى «فيشفيها» أي يجيئها بما يبلغ بها سكينه القلب فتبرأ من حيرتها ومنه: «شفاء العي بسؤال» أفاده أحمد شاكر في حاشية المرجع السابق.

٣- الذين أوردوا هذا الاثر كما سيأتي ذكرهم عند تخريجه جاء عندهم أن الرجلين قد أمرا المرأة بالذهاب الى التنور ثلاث مرات والمؤلف ذكر أمرهم لها مرتين وعليه فقد سقط من الكلام مايلي: «فذهبت فقزعت فلم أفعل فرجعت فقالا: افعلت؟ قلت: نعم فقالا: فهل رأيت شيئاً؟ قلت: لم أر شيئاً فقالا لي: لم تفعلي، ارجعي إلى بلادك ولا تكفري فأربيت وأبيت فقالا اذهبي إلى ذلك التنور فبولي فيه) أهـ. وأربيت لزمت ولم أبرح. أنظر تفسير الطبري (٢/٤٤٠).

٤- هكذا في الاصل والصواب «مني» كما في المراجع التالية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «تريدين» وهو خطأ من حيث الإعراب والصحيح المثبت وهو كذلك في المراجع التالية.

تريدي] إلا كان خذي هذا القمح فابذري فبذرت فقالت: احصدي فحصلت ثم قالت: افركي ففركت ثم قالت اطحني فطحنت ثم قالت اعجنني فعجنت (١)، ثم قالت اخبرني فخبزت، فلما رأيت اني لا أريد شيئاً إلا كان سقط في يدي وندمت والله يا أم المؤمنين ما فعلت شيئاً قط ولا أفعله أبداً» (٢).

قال الشافعي [(٣) رحمه الله عليه]: وإذا سحره فمات فإن قال الساحر: أنا أفعل هذا لأقتل فيقتل الساحر به، وإن قال الساحر سحرته وقد يقتل منه ولا يقتل (٤) ومات المسحور ففيه دية مغلظة لأنه شبه العمد وإن مرض المسحور بفعل الساحر ثم مات من فعله وأنكر الساحر قتله وادعى أولياؤه قتله فحكمه حكم القسامة (٥).

وتعلم السحر ليس بكفر عند الشافعي وهو كفر عند أبي حنيفة (٦).

١- قوله «اعجنني فعجنت» لم أرها عند غير المؤلف وثبت عند من أخرجوا الحديث كما سيأتي جملة «فقلت أيبسي فبيست» قبل قولها «ثم قلت أطحني فاطحنت» ولم يذكرها المؤلف.

٢- أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٤٤١/٢) وابن أبي حاتم في تفسيره (٣١٢/١) والبيهقي في سننه (١٣٧/٨) كتاب القسامة باب قبول توبة الساحر وحقق دمه بتوبته، وأورده ابن كثير في تفسيره (٢٠٣/١) وقال قبل إيراده: «وقد ورد أثر غريب وسياق عجيب أحببنا أن ننبه عليه، ثم قال بعد إيراده فهذا إسناد جيد إلى عائشة رضي الله عنها، وصححها أيضاً أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (٤٤٢/٢) فقال وهي قصة عجيبة، لا ندري أصدقت تلك المرأة فيما أخبرت به عائشة؟ أمّا عائشة فقد صدقت في أن المرأة أخبرتها والإسناد جيد بل صحيح» أهـ.

٣- مثبت من الحاشية.

٤- عبارة الشافعي في الام (٢٥٦/١) «... وإن قال إنما أعمل بهذا لأقتل فيخطيء القتل ويصيب وقد مات مما عملت به ففيه الدية ولا قود» وانظرها أيضاً في مختصر المزني ص (٢٥٥).

٥- انظر قول الشافعي في الام (٢٥٦/١) وأحكام القرآن للجصاص (٦٣/١).

٦- وهو قول الجمهور وهو الصحيح ومن أدلتهم على كفره «ان الله سماه كفراً فيما أخبر عن الملكين فقال «إنما نحن فتنة فلا تكفر» وقال «وما كفر سليمان ولكن الشيطان كفراً». قال ابن عباس في قوله «إنما نحن فتنة فلا تكفر» وذلك أنهما علما الخير والشر والكفر والإيمان فعرفا أن السحر من الكفر).

ومافي صحيح البخاري عن بجاله بن عبده قال كتب عمر بن الخطاب «أن اقتلوا كل ساحر وساحرة».

وصح عن حفصه رضي الله عنها «أنها أمرت بقتل جارية لها سحرتها فقتلت» وللتفصيل

قوله تعالى ﴿وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله﴾ ﴿من أحد﴾ بالسحر ﴿إلا بإذن الله﴾ بمشيئة الله ﴿ويتعلمون﴾ يعني السحرة ﴿ما يضرهم﴾ في الآخرة ﴿ولا ينفعهم﴾ في الدنيا ﴿ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق﴾ معناه: ولقد علمت اليهود أن من اختار السحر وتعلمه ليس له في الجنة نصيب ﴿ولبئس ما شروا﴾ ولبئس ما باعوا (١) السحرة ﴿به أنفسهم﴾ دينهم ﴿لو كانوا يعلمون﴾ ذلك ﴿ولو أنهم﴾ (٢) آمنوا واتقوا وتابوا من ذلك ﴿لمثوبة من عند الله خير﴾ لهم ثواب من عند الله أفضل مما هم فيه ﴿لو كانوا يعلمون﴾.

ثم نزل في الأنصار وذلك أن من لغتهم راعنا وهو مستعمل فيما بينهم (٣) [فلبست] اليهود فقالوا للنبي ﷺ: (راعناً) بالتنوين وهو في لغتهم ياراعنا فنهى الله الأنصار عن قولهم راعنا حتى زال تلبيس اليهودية (٤) فقال الله: ﴿يأيها الذين﴾ (٥) آمنوا ﴿يامعشر الأنصار﴾ لا تقولوا في خطاب النبي ﴿راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا للكافرين﴾ من اليهود ﴿عذاب أليم﴾ وجيع في الدنيا.

﴿ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين﴾ ومن المشركين ﴿أن ينزل عليكم من خير﴾ أي (٦) ومن صلة (٧) ﴿من ربكم﴾ والخير دين الإسلام ﴿والله يختص برحمته﴾ يعني يختار ﴿من يشاء﴾ لدين الإسلام والله ذو الفضل العظيم ﴿وفضل الله عظيم على أهل الإسلام﴾.

راجع أحكام القرآن للجصاص (٦١/١) وفتح الباري (٢٣٥/١٠) وفتح المجيد ص (٢٨١) وتيسير العزيز الحميد (٣٩٢).

١- هكذا في الأصل وهو معنى صحيح لأن «اشتري» من الأضداد يقال: اشتريت الشيء على معنى قبضته وأعطيت ثمنه وهو المعنى المعروف عند الناس ويقال اشتريته إذا بعته أفاده ابن الأنباري في الأضداد (٧٢).

٢- مثبت من الحاشية.

٣- مثبت من الحاشية. وفي الأصل فالتبست.

٤- رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣١٨/١) وأخرج نحوه الطبري في تفسيره (٤٦١/٢) وأورده الواحدي في أسباب النزول ص (٣٣).

٥- مثبت من الحاشية.

٦- مثبت من الحاشية وإثبات كلمة «من» خطأ والصواب حذفها لأن إثباتها يجعل الكلام إعادة لما قبله ولأن المؤلف نص على أن «من» صلة.

٧- نص عليه الزجاج في معاني القرآن وإعرابه (١٨٩/١) والنحاس في إعراب القرآن (٢٥٤/١).

ثم نزل في كفار مكة وذلك أنهم [١١ب] قالوا للنبي ﷺ إنما تقول أنت القرآن من تلقاء نفسك قلت كذا وكذا ثم غيرت فقلت كذا وكذا فأنزل الله بيان ذلك فقال: ﴿ما ننسخ من آية [١١] أو ننسها] نأت بخير منها﴾ (٢) نزل بأفضل (٣) منها وأيسر في العمل أوأنفع في الحال لكم أوأهون عليكم في الاستعمال ﴿أو مثلها﴾ في الثواب مقدم ومؤخر (٤) ﴿أو ننسها﴾ أو نتركها كما كانت فلا تنسخ ﴿ألم تعلم أن الله على كل شيء مقدور﴾ (٥) ﴿قدير﴾ قال الأستاذ إسماعيل الضرير [١١] رحمه الله المنسوخ على عشرة أوجه: أحدها التلاوة والحكم منسوخان كقول أبي موسى الأشعري كنا نقرأ سوراً شبهتها بالمسبحات فانسيتها وفيها لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى وادياً ثالثاً» (٧).

والثاني التلاوة منسوخة وحكمها ثابت كقول عمر: «نحن قرأنا الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله» (٨).

.....

١- مثبت من الحاشية.

٢- ذكر القول بأنها نزلت في المشركين الواحد في أسباب النزول ص (٣٤) والبغوي في تفسيره (١٠٣/١).

٣- هكذا في الأصل بزيادة باء والصواب حذفها.

٤- أي في الكلام تقديم وتأخير ويكون تقديره كما يلي: ما ننسخ من آية فنغير حكمها نأت بخير منها أو مثلها أو «ننسها» نتركها كما كانت، وروى القول بأن «ننسها» نتركها الطبري في تفسيره (٤٧٦/٢) عن ابن عباس والسدي والضحاك.

٥- هذا قول باطل سبق بيانه والرد عليه ص (٣٨).

٦- مثبت من الحاشية.

٧- أخرجه مسلم في صحيحه (٧٢٦/٢) كتاب الزكاة، باب لو أن لابن آدم واديان لابتغى ثالثاً إلا أن المؤلف رحمه الله قدم في الحديث وآخر ولفظ الحديث عند مسلم (... وإنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة ببراءة فأنسيتها غير أني قد حفظت منها: لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب) وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبحات فانسيتها غير أني حفظت منها: ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فتكتب شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة﴾.

وأخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٥٧/٢) وأورده السيوطي في الدر (٥٥٦/١).

٨- أخرجه الإمام مالك في الموطأ (٨٢٤/٢) كتاب الحدود أول باب فيه وأحمد في مسنده (١٨٢/٥) والدارمي في سننه (١٧٩/٢) كتاب الحدود باب في حد المحسنين بالزنا وابن ماجة في سننه (٨٥٣/٢) كتاب الحدود باب الرجم، وليس عندهم قوله ﴿نكالا من الله﴾.

الثالث: الحكم منسوخ والتلاوة ثابتة كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْدُلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (١).

الرابع: التلاوة والحكم ثابتان فينسخ صفة من صفاتها وهو مثل قيام الليل وهو فرض على جميع المسلمين في ابتداء الإسلام ثم نسخ فرضه وبقي عبادته على الأمة دون النبي ﷺ كقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٢) ثم نسخ فرضه على أمته بقوله تعالى ﴿عَلِمَ أَنَّ لَنَ تَحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ (٣).

الخامس: أن تنسخ بعض صفاته بالنقصان كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُونَ مَائَتِينَ﴾ (٤) ثم نسخ بقوله تعالى ﴿لَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ (٥) الآية.

السادس: أن ينسخ بعض صفاته بالزيادة كفرض الصلاة كان في بدو الإسلام ركعتين سوى صلاة المغرب فلما قدم النبي ﷺ المدينة استقرت الفريضة إلى أربع (٦) في صلاة الظهر والعصر والعشاء الآخرة (٧).
والسابع: أن ينسخ الشيء بمثله كقبلة [بيت] المقدس نسخت بقبلة

.....

١- سورة العنكبوت آية (٤٦) وقد ذكر النسخ في هذه الآية الطبري في تفسيره (١/٢١) طبعة الحلبي ثم رد القول بالنسخ، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص (٢٤٢) ورده أيضاً وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص (٤٢٢).

٢- سورة المزمل آية (٢٠١).

٣- سورة المزمل آية (٢٠) وانظر عن النسخ في هذه الآيات الناسخ والمنسوخ للنحاس ص (٢٩٠) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي (٤٤٢، ٧٥)، نواسخ القرآن لابن الجوزي ص (٤٩٦).

٤- سورة الأنفال آية (٦٥).

٥- سورة الأنفال آية (٦٦) وهي بتمامها ﴿لَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُونَ مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

٦- في الأصل «أربعة» وهو خطأ.

٧- فرض الصلاة ركعتان جاء في الصحيحين من حديث عائشة قالت: «فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في السفر والحضر فاقرت في السفر وزيدت في الحضر». انظر للؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٣٦/١) كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة المسافرين وقصرها.

٨- مثبت من الحاشية.

الكعبة لقوله تعالى ذكره ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ (١).
 والثامن: أن ينسخ الوقت دون الفعل كصوم عاشوراء فرض في بدو الإسلام
 فنسخ وقته بشهر رمضان وهو قوله: ﴿كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
 من قبلكم لعلكم تتقون أياماً معدودات﴾ (٢).
 والتاسع: التخيير في صوم رمضان جائز ثم نسخ بقوله تعالى ﴿فمن شهد
 منكم الشهر فليصمه﴾ (٣).
 العاشر: أن يكون شيء واحد له موجبٌ وموجبٌ فنسخ موجبهُ دون موجبهِ
 وذلك أن الله تعالى أوجب على (٤) [الفكر] لحساب والعقاب فرفع العقاب
 وثبت الحساب كقوله تعالى ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه﴾ (٥) الآية،
 فرفع العقاب بقوله تعالى ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ وثبت الحساب (٦).
 وقوله تعالى ﴿ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض﴾ يعني خزائن

١- سورة البقرة آية (١٤٤) وانظر للتفصيل حول نسخ القبلة الناسخ والمنسوخ في القرآن
 الكريم للنحاس ص (١٥) ومابعدھا، الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي ص (١٢٦)
 ومابعدھا، نواسخ القرآن لابن الجوزي ص (١٣٨) ومابعدھا.

٢- سورة البقرة آية (١٨٤، ١٨٣) وجمهور العلماء على أن الصيام فرض بهذه الآيات ولم
 يجب قبله صوم قط لا عاشوراء ولا غيره، ويروى عن معاذ بن جبل وجابر بن سمره
 وبعض الحنفية ما أورده المؤلف، واختار امام المفسرين الطبري في تفسيره (٤١٧/٣) قول
 الجمهور ورد ماسواه وانظر شرح النووي على مسلم (٤/٨) وفتح الباري (١٢٤/٤).

٣- سورة البقرة آية (١٨٥) وانظر في التخيير في الصوم ثم نسخه الناسخ والمنسوخ
 للنحاس ص (٢٦) والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص (١٤٩)، نواسخ القرآن لابن
 الجوزي ص (١٧١) وما بعدها.

٤- مثبت من الحاشية. وفي الأصل «الكفرة».

٥- سورة البقرة آية (٢٨٤) وهي بتمامها ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله
 فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير﴾.

٦- ذكر هذه الآية في المنسوخ فيه نظر والصحيح أحكامها قال الطبري في تفسيره
 (١١٨/٥) بعد ذكره للأقوال في نسخها من عدمه: «وأولى الأقوال التي ذكرناها بتأويل الآية
 قول من قال «إنها محكمة وليست بمنسوخة» وذلك أن النسخ لا يكون في حكم إلا بنفيه
 بآخر هو له ناف من كل وجوهه وليس في قوله جل وعز: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها
 لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت﴾ نفي الحكم الذي أعلم عباده بقوله: ﴿أو تخفوه يحاسبكم به
 الله﴾ لأن المحاسبة ليست بموجبة عقوبة ولا مؤخذة بما حوسب عليه العبد من ذنوبه ...
 ثم ساق الأدلة على ذلك.

السموات بالمطر وخزائن الأرض بالنبات (١)، ﴿وما لكم من دون الله﴾ من عذاب الله ﴿من ولي﴾ من قريب ينفعكم ﴿ولا نصير﴾ ولا مانع يمنعكم من عذاب الله ثم نزل في رافع بن حريملة (٢) ووهب بن زيد (٣) من اليهود حين قالوا: يا محمد ارنا ربك حتى نتبعك فانزل الله ﴿أم تريدون أن تسئلوا رسولكم كما سئل موسى من قبل﴾ (٤) هذا الوقت ﴿ومن يتبدل الكفر بالإيمان﴾ ومن يختار الكفر على الإيمان ﴿فقد ضل﴾ أخطأ ﴿سواء السبيل﴾ قصد الطريق.

١- ما ذكره المؤلف تخصيص لا دليل عليه والأظهر العموم قال الطبري في تفسيره (٤٨٨/٢) فتأويل الآية إذا ألم تعلم يا محمد أن لي ملك السموات والأرض وسلطانهما دون غيري أحكم فيهما وفيما فيهما ما أشاء وأمر فيهما وفيما فيهما بما أشاء وأنهى عما أشاء وأنسخ وأبدل وأغير من أحكامي التي أحكم بها في عبادي ما أشاء وأقر منها ما أشاء) أهـ.

٢- هو أحد أحبار يهود بني قينقاع أسلم نفاقاً وكانت له مواقف مخزية مع المؤمنين من الكذب والجحود أهلكه الله في حياة النبي ﷺ وقال عنه: مات اليوم عظيم من عظماء المنافقين.

تم استخلاص ذلك من سيرة ابن هشام (١/٥١٥، ٥٢٧، ٥٤٨، ٥٦٤، ٥٦٨).

٣- هو وهب بن زيد القرظي أحد أعداء الإسلام وممن سأل النبي ﷺ أن يأتيهم بكتاب من السماء ويفجر لهم أنهاراً فانزل الله ﴿أم تريدون أن تسئلوا رسولكم كما سئل موسى من قبل﴾ انظر سيرة ابن هشام (١/٥٤٨، ٥١٥).

٤- جمع المؤلف رحمه الله بين سببين فيما ذكر لهذه الآية، فالأول منهما هو قوله: نزلت في حريملة ووهب بن زيد وهذا قول ابن عباس وتماه كما عند الطبري في تفسيره (٢/٤٩٠) وعند ابن أبي حاتم في تفسيره (١/٣٢٨): (قالا لرسول الله ﷺ يا محمد انتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرأه وفجر لنا أنهاراً نتبعك ونصدقك فانزل الله الآية ﴿أم تريدون أن تسئلوا رسولكم﴾).

والثاني منهما: قولهما ﴿أرنا ربك﴾ فهذا قول السدي ونصه كما عند الطبري في تفسيره (٢/٤٩٠) والسيوطي في الدر (١/٢٦١) «سألت العرب محمداً ﷺ أن يأتيهم بالله فيروه جهرة فنزلت هذه الآية».

ثم نزل في فنحاص بن عازورا (١) وذلك أنه دعا عماراً (٢) وحذيفة (٣) إلى اليهودية (٤) فأنزل الله ﴿ود﴾ تمنى ﴿كثير من أهل الكتب لو يردونكم﴾ أن يردونكم ﴿من بعد إيمانكم كفاراً﴾ تلك الدعوة (٥) ﴿حسداً من عند أنفسهم﴾ لا من عند الله ﴿من بعد ماتبين لهم الحق﴾ صفة محمد ونعته ﴿فاعفوا﴾ فاتركوا ﴿واصفحوا﴾ وأعرضوا ﴿حتى يأتي الله بأمره﴾ بجلاء بني النضير (٦)، وقتل بني قريظة (٧) ﴿إن الله على كل شيء﴾ من ذلك ﴿قدير﴾ ﴿واقيموا الصلوة﴾ فأتموها

.....

١- هو أحد أحبار يهود بني قينقاع وهو الذي ضرب أبو بكر رضي الله عنه وجهه فيما ذكر ابن إسحاق - وذلك حينما قال إن الله فقير إلينا - وأنزل الله فيه ﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء﴾ انظر سيرة ابن هشام (٥٥٨، ٥١٤).

٢- هو صاحب رسول الله عمار بن ياسر بن عامر بن مالك الكناني المذحجي العنسي أبو اليقظان أحد السابقين إلى الإسلام الجاهرين به هاجر إلى المدينة وشهد بدرأً وأُحداً والخندق وبيعة الرضوان وكان من الولاة الشجعان ذوي الرأي ولاه عمر الكوفة زمناً ثم عزله وشهد مع علي الجمل وصفين وبها قتل وله ثلاث وتسعون سنة. انظر التاريخ الكبير (٢٥/٧) الجرح والتعديل (٣٨٩/٦) الاستيعاب (٢٢٥/٨) السير (٤٠٦/١).

٣- هو صاحب رسول الله ﷺ وأمين سره أبو عبدالله حذيفة بن اليمان واسم اليمان حسل - ابن جابر العباس اليماني حليف الانصار ولد بالمدينة وشهد مع والده معركة أحد استعمله عمر على المدائن فلم يزل بها حتى مات سنة ست وثلاثين. انظر المعرفة والتاريخ (٣١١/٣) الاستيعاب (٣٣٤/١) سير أعلام النبلاء (٣٦١/٢).

٤- أورده البغوي في تفسيره (١٠٥/١) وابن الجوزي في تفسيره (١٣١/١) دون تعيين القائل لهما بأنه فنحاص وإنما عندهم «أن نفرأ من اليهود قالوا....» وتخصيصه في فنحاص فيه نظر وهو مخالف للفظ الآية. وهذا واقع من أهل الكتاب في كل وقت.

٥- أي دعوة فنحاص لعمار وحذيفة إلى اليهودية.

٦- بنو النضير: بفتح النون وكسر الضاد المعجمة هم قبيلة كبيرة من اليهود كانت تقطن المدينة فلما قدم النبي المدينة هادنهم واعطاهم عهداً وزمة على أن لا يقاتلهم ولا يقاتلوه فنقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه وذلك حينما خرج إليهم يستعينهم في دية رجلين من بني عامر فهموا بقتله فاطلعه الله على ذلك فحاصره ثم نزلوا على حكمه فأجلاهم إلى خيبر سنة أربع على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا السلاح انظر فتح الباري (٣٨٤، ٣٨٣/٧) بلوغ الاماني شرح الفتح الرباني (٦٦٠، ٦٥/٢١).

٧- بنو قريظة: بفتح القاف وسكون الباء التحتية وضم النون بطن من بطون يهود المدينة يقال أنهم من ذرية شعيب عاهدهم النبي مع بقية اليهود حين مقدمه المدينة فنقضوا العهد وماالوا قريشاً وغطفان يوم الخندق فخرج إليهم بعد رجوعه من الأحزاب مباشرة فحاصره ثم أنزلهم على حكم سعد بن معاذ فحكم بقتل الرجال وسبي النساء والذرية فنفذ فيهم

﴿وآتوا الزكاة﴾ فاعطوها ﴿وماتقدموا﴾ تسلفوا ﴿لأنفسكم من خير تجدوه﴾ تجدوا ثوابه ﴿عند الله إن الله بما تعملون بصير﴾ عالم ﴿وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودياً أو نصري﴾: معناه وقالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا من كان يهودياً، وقال النصارى: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً ﴿تلك أمنيهم﴾ أباطيلهم ﴿قل هاتوا برهنكم﴾ حجتكم ﴿إن كنتم صدقين﴾ في مقاتلتكم ﴿بلى﴾ يدخل الجنة ﴿من أسلم وجهه﴾ من أخلص دينه ﴿لله وهو محسن﴾ موحد ﴿فله أجره﴾ ثوابه ﴿عند ربه ولا خوف عليهم﴾ إذا أطبقت النار ﴿ولاهم يحزنون﴾ إذا ذبح [١٢] الموت ﴿وقالت اليهود ليست النصرى على شيء﴾ من الدين ﴿وقالت النصرى ليست اليهود على شيء﴾ من الدين ﴿وهم يتلون الكتب﴾ وكلاهما يقرأون الكتاب ﴿كذلك قال الذين لا يعلمون﴾ توحيد الله من قبل مثل عاد ﴿مثل قولهم قاله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ من الدين.

ثم نزل في أهل الروم وذلك أن لهم [١] كرتين على اليهود أحدهما انطياخوش (٢) والثاني: طوطس (٣). وكلاهما يخربان بيت المقدس ويحرقان التوراة ويسبيان ذراري بني إسرائيل (٤) فقال عز وجل ﴿ومن أظلم﴾ ولا أحد أظلم ﴿ممن منع﴾ الناس عن الدخول في ﴿مسجد الله﴾ وهو بيت المقدس وإنما سمي مساجد وهو مسجد واحد لأنه قبلة المساجد في ذلك الوقت (هـ) ﴿أن يذكر فيها اسمه﴾ ومنع الناس أن يذكروا توحيد الله في ذلك المسجد ﴿وسعى في خرابها﴾ وعمل في خرابها ﴿أولئك ماكان لهم أن يدخلوها إلا خائفين﴾

الحكم وذلك في آخر سنة أربع. انظر فتح الباري (٤٧١/٧) وبلوغ الاماني شرح الفتح الرباني (٦٦/٢١).

١- مثبت من الحاشية. وفي الاصل «كرتان» وهو خطأ.

٢- في الحاشية «انطيانوس» ولم أقف عليه عند غير المؤلف.

٣- هكذا في الاصل وعند البغوي في تفسيره (١٠٧/١) طوطس بن أسببيانوس وهو كذلك عند الواحدي في أسباب النزول ص (٣٦).

٤- انظر ما قيل في سبب نزول الآية تفسير الطبري (٥٢٠/٢) وما بعدها واختار ما اختاره المؤلف من أن المراد بالآية النصارى الذين أعانوا بختنصر ومنعوا مؤمني بني إسرائيل من الصلاة في بيت المقدس وانظر تفسير ابن أبي حاتم (٣٤١/١) وأسباب النزول للواحدي ص (٣٦) وتفسير البغوي (١٠٧/١).

هـ- نص عليه القرطبي في تفسيره (٧٦/٢).

معناه ما يدخل بيت المقدس أهل الروم إلا خائفين من سيف غيرهم (١) بعد هذا الوقت ﴿لهم في الدنيا خزي﴾ على أهل الروم في الدنيا جزية وخراب بلدانهم في آخر الزمان ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ من أعظم ما يكون. ثم نزل فيمن أخطأ القبلة في ليلة ظلماء (٢) فقال تعالى ﴿ولله المشرق والمغرب﴾ يعني لله ما بين المشرق والمغرب قبله لمن لا يعرف القبلة ﴿فأينما تولوا فثم وجه الله﴾ فأينما تحولوا وجوهكم فثم رضا الله (٣) ﴿إن الله واسع﴾ [غني] عن عبادتكم ﴿عليهم﴾ بنياتكم. ثم نزل في وهب بن يهودا (٤)، وكعب بن أسيد (٥) ﴿وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه﴾ نزه نفسه عن الولد والشريك [٧]

١- ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٢٦/١) عن السدي وقتادة وفيه نظر فإن الواقع يدل على خلافه ومعناه ما ذكره ابن كثير في تفسيره (٢٢٥/١) حيث قال وقوله ﴿أولئك ماكان لهم أن يدخلوها إلا خائفين﴾ هذا خبر معناه الطلب: أي لا تمكنوا هؤلاء إذا قدرتم عليهم من دخولها إلا تحت الهدنة والجزية.

٢- أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ص (١٥٦) ح (١١٤٥) والترمذي في جامعه (١٧٦/٢) كتاب الصلاة باب ماجاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم والطبري في تفسيره (٥٣١/٢) وضعفه أحمد شاكر.

٣- اختلف السلف في تفسير هذه الآية على قولين أحدهما: أنها بمعنى قبله الله ووجهه الله واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٤٢٩/٢) ونسبه لجمهور السلف (١٩٣/٣) (١٦/٦) والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (١٤٥/٣).

والثاني: أنها في اثبات صفة الوجه لله واختاره ابن خزيمة في التوحيد (٢٥/١) وابن القيم في مختصر الصواعق المرسله ص (٣٥٤).

علماً بأن من فسروا الآية بقبله الله يثبتون صفة الوجه لله لكن بنصوص أخرى وأما ما ذكره المؤلف من أنها ﴿رضا الله﴾ فهو تأويل خطأ على كل حال.

٤- مثبت من الحاشية.

٥- هو أحد يهود بني قريظة الذي ناصبوا رسول الله العدا وأحد الذين نزل فيهم قوله تعالى ﴿يا أهل الكتب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل﴾ وذلك حينما انكروا نزول كتاب بعد موسى ذكر ذلك ابن هشام في سيرته (٥٦٤، ٥١٥/١).

٦- هكذا في الأصل والصواب أسد وهو كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة وحبرهم وصاحب عقدهم مع رسول الله الذي نقضوه يوم الأحزاب كان حرباً لرسول الله وممن أراد فتنته بالحكم لهم على قومهم وممن سألته عن ذي القرنين قتله رسول الله مع مقاتلة بني قريظة لما نزلوا على حكم سعد بن معاذ سنة (٥).

انظر ذلك في سيرة ابن هشام (٥٧١، ٥٦٧، ٥١٥/١) (٢٤١/٢).

٧- مثبت من الحاشية.

أي ليس الأمر كما زعموا] ﴿بل له مافي السموات ومافي الأرض﴾ ملكاً وملكاً (١) والملك والولادة لا يجتمعان (٢) فكيف يتصور أن يكون له ولد من عبده ﴿وكل له فُنتون﴾ مقرون بأنه هو الإله ﴿بديع﴾ خالق ﴿السموات والأرض﴾ ابتداءً ﴿وإذا قضى أمراً﴾ وإذا أراد كون شيء خلقه ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾ كما أراد ثم أخبر عن المشركين ﴿وقال الذين لا يعلمون﴾ عظمة الله ﴿لولا﴾ هلا ﴿يكلمنا الله أو تأتينا آية﴾ قال الله ﴿كذلك﴾ قال المشركون من العرب هكذا ﴿قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشبهت﴾ استوت قلوبهم في الكفر ﴿قد بينا الآيت لقوم يوقنون﴾ يؤمنون ﴿إنا أرسلناك بامحمد﴾ بالحق ﴿بالصدق﴾ بشيراً ﴿أي للمؤمنين﴾ ونبيراً ﴿للكافرين﴾ (٣) ولا تُسئل عن ذنوب ﴿أصحاب الجحيم ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم﴾ معناه ﴿ولن ترضى عنك اليهود حتى تصلي إلى بيت المقدس، ولن ترضى عنك النصارى حتى تصلي إلى المشرق﴾ (٤) وأنت لا تصلي إلا إلى الكعبة ﴿قل إن هدى الله هو الهدى﴾ قل إن قبلة الله هي الكعبة ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ ولئن عملت بأهوائهم ﴿بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير﴾ مالك حينئذ من عذاب الله من شافع يُشَفِّعَكَ ولا دافع يدفع عنك.

ثم نزل في (هـ) [بحيرا] الراهب وأصحابه ﴿الذين آتيتهم الكتب يتلونونه حق

.....

١- كررها في الأصل ولم يظهر لي وجه ذلك ولعلها من الناسخ.

٢- أشار إلى ذلك أبو حيان في البحر المحيط (٣٦٣/١).

٣- في الحاشية أثبت مايلي وذيله بعلامة التصحيح (قال ابن عباس وذلك أن النبي ﷺ لما فرغ من قتلى أهل مكة يوم بدر رمى كلهم في القليب ثم قال بأعلى صوته ألم أنذركم ألم أخوفكم قبل أن ينزلوا وإذا هو يتوجع لهم ثم يقول أمر رب لقد أعذرت إليهم فأنزل الله ولا تسأل عن أصحاب الجحيم قال مقاتل وذلك أن النبي ﷺ قال لو أن الله أنزل بهم عقوبة لقولهم ﴿لولا يكلمنا الله... الآية فأنزل الله ولا تسأل بامحمد عن ذنوب أصحاب الجحيم فإن الله قد أحصاها عليهم.

٤- ذكر الطبري في تفسيره (١٨٥/٣) ما ذكره المؤلف هنا من أن النصارى تصلي إلى المشرق وذكره أيضاً البغوي في تفسيره (١٢٥/١) وابن الجوزي في زاد المسير (١٥٨/١) والالوسي في روح البيان (١١/٢)، وذكر ابن إسحاق في قصة مقدم نصارى نجران أنه لما حانت صلاتهم صلوا في مسجده إلى المشرق ونهى النبي ﷺ أصحابه عن التعرض لهم انظر سيرة ابن هشام (٥٧٤/١).

هـ- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «بجس» وهو خطأ وهو بحيرى راهب نصراني كان يقيم ببصرى في صومعة له وكان إليه علم النصرانية، ذكر ابن هشام خبره مع النبي ﷺ وعمه

تلاوته ﴿ وحق التلاوة: أنه إذا مر بآية الرحمة سأل الله وإذا مر بآية العذاب استعاذ (١) ﴿أولئك﴾ أهل هذه الصفة ﴿يؤمنون به﴾ بالكتاب ﴿ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون﴾ المغبونون بذهاب الجنة وحصول النار.

قوله تعالى: ﴿يٰٓإِسْرَءِيل﴾ إلى قوله ﴿(٢) ولا هم﴾ ينصرون ﴿ قد تقدم تفسيره (٣) بقرب قوله تعالى ﴿ثم عفونا﴾ (٤) ﴾.

قوله تعالى ﴿وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات﴾ معناه وإذا (٥) أمر إبراهيم ربه بمناسك الحج (٦) فاتهمن فعمل بهن قال الله تعالى له ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ يقتدى بك (٧) يعني كل من حج يقتدي بك لأن أول من حج أنت قال إبراهيم: ﴿ومن ذريتي﴾ أي اجعل الإمامة في ذريتي قال الله ﴿لا ينال عهدي الظالمين﴾ أي من ذريتك من يكفر، والكافر لا ينال عهدي معناه من حج على صحة العقيدة فإني اغفر ﴿(٨) له﴾ والكافر لا يناله غفراني (٩) ﴿وإذا جعلنا

أبي طالب لما مرّ به في ذهابهما إلى الشام وأوصى عمه به خيراً وتحقق نبوته، وقال اسمه جرجيس بن عبد القيس، انظر سيرة ابن هشام (١/١٨٠، ١٨٢). والبداية والنهاية (٢/٢٦٦).

١- وهو قول عمر بن الخطاب. انظر تفسير ابن حاتم (١/٣٥٧)، وتفسير القرطبي (٢/٩٥).

٢- مثبت من الحاشية.

٣- انظر ص (٤٤).

٤- مثبت من الحاشية وهي الآية (٥٢) من نفس السورة.

٥- هكذا في الأصل والصواب «وإذا» بدون ألف.

٦- القول بأن الكلمات التي ابتلى بها إبراهيم مناسك الحج أسنده الطبري في تفسيره (٣/١٢) إلى ابن عباس وانظر تفسير بن أبي حاتم (١/٣٦١).

٧- كتب في الحاشية مايلي وذيله بالتصحيح (يعني الصالحين من بعدك والإمام كل من ائتم به قوم والنبي امام امته والخليفة امام رعيتة والقران امام المسلمين على معنى انهم ينتهون اليه فيما امر وزجر).

٨- مثبت من الحاشية.

٩- فيما ذكره المصنف نظر والصواب في معنى الآية ما ذكره الطبري في تفسيره (٣/٢٠) حيث قال «هذا خبر من الله جل ثناؤه عن أن الظالم لا يكون اماماً يقتدى به أهل الخير، وهو من الله جل ثناؤه جواب لما يتوهم في مسألته إياه أن يجعل من ذريته أئمة مثله، فاخبر انه فاعل ذلك إلا بمن كان من أهل الظلم منهم فإنه غير مصيره كذلك ولا جاعله في محل أوليائه عنده بالكرامة والإمامة لان الإمامة إنما هي لأوليائه وأهل طاعته دون أعدائه والكافرين به» اهـ.

البيت مثابة للناس ﴿مرجعا للناس يثوبون اليه كل سنة لا يقضون منه وطراً
﴿وأماناً﴾ من الخسف والمسح ﴿واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى﴾ معناه قوموا
خلف المقام متوجهين إلى البيت إذا صليتم ﴿وعهدنا﴾ وأمرنا ﴿إلى ابراهيم
واسمعيلى ان طهرا بيتي﴾ من الشرك والاصنام ﴿للطائفين﴾ حوله ﴿والكافرين﴾
والمقيمين فيه (والركع السجود) [١٢ب] واهل الصلوات من ساير البلدان.
ثم ذكر دعاء ابراهيم ﴿واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً﴾ من
الخسف والمسح ﴿وارزق اهلك من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾
والبعث بعد الموت قال الله: ﴿ومن كفر فامتعه قليلاً﴾ فسارزقه في الدنيا [١١]
من الوانها] ﴿ثم اضطره﴾ الجية (٢) ﴿الى عذاب النار وبشيء المصير﴾ وبش
المرجع النار ثم ذكر بناء ابراهيم ﴿واذ يرفع ابراهيم القواعد﴾ الاساس ﴿من
البيت واسمعيلى﴾ يعينه فإذا فرغاً من بناء البيت قالا ﴿ربنا تقبل منا انك انت
السميع﴾ لمقالتنا ﴿العليم﴾ [٣] ببنائنا بيتك ﴿ربنا واجعلنا مسلمين﴾
مخلصين ﴿لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك﴾ جماعة مخلصه لك ﴿وارنا مناسكنا﴾
وعلمنا سنن حجتنا ﴿وتب علينا﴾ وتجاوز عنا يعني تقصيراً (٤) إن كان في بنا
بيتك ﴿انك انت التواب﴾ المتجاوز ﴿الرحيم﴾ المنعم ﴿ربنا وابعث فيهم﴾ في
ذرية اسماعيل ﴿رسولاً منهم يتلو عليهم﴾ يقرأ ﴿ءايتك﴾ بالامر والنهي ﴿ويعلمهم
الكتب والحكمة﴾ والسنة ﴿ويذكهم﴾ ويظهرهم بالتوحيد من الشرك ﴿انك انت
العزيز﴾ القادر (٥) ﴿الحكيم﴾ العالم ﴿فاستجاب الله دعاءهما في الذرية بمحمد
ﷺ. انا محمد بن احمد المؤذن ثنا ابو عبدالله الحسين بن علي الرازي ثنا
محمد بن يحيى بن بحر ثنا احمد بن محمد ثنا عبدالوهاب بن نجدة ثنا
اسماعيل بن عياش ثنا ابو بكر بن أبي مريم قال حدثني سعيد بن سويد عن
الرباض بن سارية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول اني عند الله في ام
الكتاب خاتما النبيين وإن ادم لمنجدل (٦) في طينته وسوف انبثكم بذلك انا
دعوة ابراهيم وبشارة عيسى قومه ورؤيا أمي التي رأت انه خرج منها نور

١- مثبت من الحاشية.

٢- في الحاشية «أحوجه».

٣ - - مثبت من الحاشية. وفي الاصل «بنائنا» وفي الحاشية أيضاً «بنائنا».

٤- هكذا في الاصل والصواب «تقصيرنا» بزيادة «نا».

٥- هذا تفسير للاسم بدلالة التضمن وكذلك ما بعده واما تفسير ظاهر اللفظ فالعزيز كما
قال ابن كثير (٣٤٣/٤) الذي عز كل شيء فقهره وغلب الاشياء فلا ينال جنبه لعزته
وعظمته وجبروته. واما الحاكم فهو كما قال ابن كثير ايضاً (٥٢٧/٤) الذي لايجور ولايظلم
احداً ، وقال في موطن آخر (١٨٤/١) الحكيم في افعاله واقواله فيضع الاشياء في محالها
بحكمته وعدله.

٦- أي ملقى علي الجدالة وهي الارض انظر النهاية في غريب الحديث (٢٤٨/١).

أضاءت له قصور الشام» (١).

قوله ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم﴾ نزلت هذه الآية في المهاجر وذلك ان لعبدالله بن سلام ابنا اخ سلمة (٢) ومهاجر (٣) فدعاهما إلى الاسلام فاسلم سلمه ولم يسلم مهاجر فنزلت (٤) ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه﴾ ومايزهد في ملة إبراهيم الا من كان جاهلاً في نفسه ثم مدح إبراهيم فقال: ﴿ولقد اصطفيناه﴾ بالخلة ﴿في الدنيا﴾ وهو إبراهيم ﴿وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ وان إبراهيم في الجنة مع أبائه المرسلين (٥) اذ قال له ربه اسلم [١٦] قال اسلمت لرب العالمين ﴿فاسلم إبراهيم نفسه للنيران وقلبه للرحمن وولده [للقرآن] وماله للضيفان (٨)، ويقال معنى الآية قال الله لإبراهيم ﴿قل لا اله الا الله﴾ (٩) فقالها ﴿ووصى بها إبراهيم بنيه﴾ بقول لا اله الا الله وبنوه اربعة اسماعيل واسحاق ومدين ومداين (١٠).

﴿ويعقوب﴾ ووصى يعقوب بنيه بقول لا اله الا الله وقال: ﴿يُبْنِي اَنْ اَلله

.....

١ - اخرجه احمد في مسنده (١٢٨/٤) والطبري في تفسيره (٨٣/٣) وصححه احمد شاكر واخرجه ابن ابي حاتم في تفسيره (٣٨٨/١) وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (١٠٦/٨) والحاكم في مستدركه (٦٠٠/٢) وصححه ووافقه الذهبي واورده الهيتمي في مجمع الزوائد (٢٢٣/٨) ثم قال «رواه احمد باسانيد والبزار والطبراني بنحوه... واحد أسانيد احمد رجاله رجال الصحيح غير سعيد بن سويد وقد وثقه ابن حبان.

٢- هو سلمة بن سلام الاسرائيلي ابن اخ عبدالله بن سلام ويقال بل هو اخو عبدالله آمن بالنبي ﷺ ويقال نزل فيه قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ﴾ النساء آية (١٣٦) انظر تجريد اسماء الصحابة (٢٣١/١) والاصابة (١١٦/٣).

٣- لم أقف له على ترجمة.

٤- اورده البغوي في تفسيره (١١٧/١) وانظر تفسير مبهمات القرآن (١٨٣/١) ولباب النقول للسيوطي ص (٢٩) وعندهم «مهاجر» بدل «المهاجر».

٥- في الحاشية «المسلمين».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «بالقربان».

٨- ذكر قريباً من هذا القول ابن العربي في أحكام القرآن (٣٧/١) عن بعض العلماء ولم يسمه.

٩- انظره في بحر العلوم (٤٨٥/١) وتنوير المقباس ص (١٥).

١٠- انظر في ولد إبراهيم تاريخ الامم والملوك (١٦٠/١) وبحر العلوم (٤٨٦/١) والكمال

(٩٤/١) وتفسير القرطبي (١٣٥/٢).

اصطفى ﴿لكم الدين فلا تموتن﴾ [١] إلا وانتم مسلمون] فاثبتوا على الاسلام الى الممات واحسنوا الظن بالله.

ثم نزل في يهود المدينة (٢) فقال ﴿ام كنتم شهداء﴾ حاضرين ﴿اذ حضر يعقوب الموت﴾ اذ قال ﴿حين قال﴾ لبنيه ماتعدون من بعدي ﴿من بعد موتي﴾ قالوا نعبد الهك واله ابائك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحداً ونحن له مسلمون ﴿منقادون قال الله﴾ تلك امة قد خلت ﴿قد مضت﴾ لها ما كسبت ﴿من الخير والشر﴾ ولكم ما كسبتم ﴿من الخير والشر﴾ ولا تسئلون عما كانوا يعملون ﴿ولا يسألون عما كنتم تعملون﴾ ثم نزل في اليهود والنصارى ومناظرتهم مع المؤمنين مثل كعب بن الأشرف من اليهود وغيره، والسيد والعاقب (٣) من النصارى فقال ﴿وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا﴾ معناه قالت اليهود كونوا هوداً تهتدوا وقالت النصارى كونوا نصارى تهتدوا قال الله: ﴿قل﴾ يا محمد ﴿بل ملة ابراهيم﴾ بل نتبع ملة ابراهيم ﴿حنيفاً وما كان من المشركين﴾ والحنيف على ستة أوجه: المسلم والمخلص، والمستقيم، والمختن والحاج والمائل عن الكفر المتكي على الاسلام (٤) ثم علم الله المؤمنين جواب الكفار [١٣٣] فقال ﴿قولوا ءامنا بالله وما انزل الينا﴾ من القرآن ﴿وما انزل﴾ [٥] الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط أولاد يعقوب ﴿وما أوتي موسى وعيسى﴾ وما انزل اليهما وما أوتي [٦] النبيون ﴿من ربهم﴾ وما انزل اليهم ﴿لا نفرق بين أحد منهم﴾ لا نكفر باحد من الانبياء والرسل ﴿ونحن له مسلمون﴾ منقادون قال الله ﴿فان ءامنوا بمثل ءامنتم به فقد اهتدوا﴾ وله معنيان ان شئت جعلت الباء صلة ومعناه ﴿فان ءامنوا كما امنتم به﴾ ومعناه

١- مثبتة من الحاشية.

٢- ذكر سبب نزول الآية ابن الجوزي في زاد المسير (١٤٩/١) والبغوي في تفسيره (١١٨/١).

٣- السيد والعاقب من نصارى نجران الذين وفدوا على النبي وجعلوا يناظرونه في أمر المسيح فانزل الله سورة آل عمران في ذلك وبين أمر المسيح وابتداء خلقه وخلق أمه وأمر رسوله بأن يباهلهم ان لم يستجيبوا ويتبعوه فنكصوا وامتنعوا عن المباهلة وذكر ابن اسحاق ان اسم العاقب عبدالمسيح وانه امير الوفد المذكور وصاحب رايهم ومشورتهم وان اسم السيد الايهم انظر سيرة ابن هشام (٥٧٣/١)، وتفسير ابن كثير (٦٤/٢).

٤- انظر المفردات ص (١٣٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «النبيين» وهو خطأ.

﴿فإن آمنوا كليمانكم﴾ (١) .

وان شئت جعلت مثل صلة ومعناه فإن آمنوا بما أمنتكم به يعني بجملة ما أمنتكم به (٢) ﴿وان تولوا﴾ فسيرفع الله عنك مؤنتهم يا محمد ﴿فانما هم في شقاق﴾ في ضلال ﴿فسيكفيكمهم الله﴾ [٣] وهو السميع ﴿لمقاتلهم﴾ (العليم) ﴿بنياتهم﴾ ﴿صبغة الله﴾ اتبعوا ﴿صبغة الله﴾ دين الله ﴿ومن أحسن من الله صبغة﴾ ديننا ﴿ونحن له عبدون﴾ مطيعون ﴿قل أتحتاجوننا في الله﴾ تخاصموننا في دين الله ﴿وهو ربنا وربكم ولنا عملنا﴾ لنا دين الاسلام ﴿ولكم اعلمكم﴾ ولكم دين اليهودية أو النصرانية ﴿ونحن له مخلصون﴾ ﴿أم يقولون﴾ (٤) إن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هوداً أو نصارى ﴿يعني قالت اليهود هؤلاء مناوالت النصارى هؤلاء منا قال الله يا محمد قل لهم﴾ ﴿أنتم اعلم أم الله﴾ فإن اجابوك والا فقل الله أعلم والله يقول ﴿ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين﴾ (٥) ، وقال الله ﴿ومن اظلم﴾ [٦] ﴿ممن كتم شهادة عنده من الله﴾ معناه ولا أحد ﴿اظلم ممن كتم شهادة الله التي عنده وذلك ان الله اشهدهم في التوراة والانجيل ان هؤلاء الأنبياء مؤمنون مسلمون بربون من اليهودية والنصرانية وهم يكتُمون ذلك﴾ (٨) ﴿وما الله بغفل عما تعملون﴾ وتكتُمون (٩) .

.....

١- قال الطبري في تفسيره (١١٣/٣) يعني تعالى ذكره بقوله فإن آمنوا بمثل ما أمنتكم به ﴿فإن صدق اليهود والنصارى بالله وما أنزل اليكم وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم﴾ واقرأوا بذلك مثل ما صدقتم انتم به ايها المؤمنون واقررتهم فقد وفقوا ورشدوا ولزموا طريق الحق واهتدوا وهم حينئذ منكم وانتم منهم بدخولهم في ملتكم باقرارهم بذلك اهـ .

٢- انظر ما ذكره من الاعراب في التبيان (١٢١/١، ١٢٢) والدر المصون (١/١٤٠) .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- هكذا في الاصل ﴿يقولون﴾ بالياء وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وأبي بكر وقرأ الباقون بالتاء انظر حجة القراءات ص (١١٥) والكشف عن وجوه القراءات (١/٢٦٦) .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- سورة آل عمران آية (٦٧) .

٧- مثبتة من الحاشية .

٨- وهو قول الحسن ومجاهد انظر تفسير الطبري (١٢٤/٣، ١٢٥) .

٩- في الحاشية ﴿تلك أمة﴾ قال الله أولئك الانبياء جماعة قد خلت مضت ﴿لها ما كسبت﴾ من الخير ﴿ولكم ما كسبتم﴾ من الخير والشر ﴿ولا تستلون عما كانوا يعملون﴾ .

وقد مضى تفسير ﴿تلك أمة﴾ (١) ثم نزل في تحويل الكعبة (٢) فقال تعالى: ﴿سيقول السفهاء﴾ الجهال ﴿من الناس ماولهم عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾ ولهذا معنيان ان فسرت قوله تعالى ﴿ماولهم﴾ أي شيء حولهم عن قبلتهم التي صلوا اليها فالاية نزلت في اليهود وان فسرت قوله تعالى ﴿ماولهم﴾ ماحولهم ﴿عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾ الا أن يرجعوا الى ديننا فالاية نزلت في اهل مكة (٣) قال الله ﴿قل لله المشرق والمغرب﴾ اراد بالشرق الكعبة وبالمغرب بيت المقدس (٤) ومعنى الاية لله الصلاة الى الكعبة في هذا الوقت ولله الصلاة الى بيت المقدس فيما مضى ﴿يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾ معناه يثبت على قبلة الكعبة من كان اهلاً لذلك ﴿وكذلك جعلناكم﴾ معناه كما اكرمناكم بقبلة الكعبة ﴿كذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ والوسط: الخيار من كل شيء لقوله ﴿كنتم خير أمة﴾ (٥) ويقال الوسط العدل لقوله: «قال اوسطهم» (٦) يعني ﴿اعدلهم﴾ لتكونوا شهداء على الناس ﴿معناه ليكونوا شهداء للأنبياء على أممهم﴾ ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴿ويكون محمد عليكم مزكياً أنا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد أنا ابو عمرو بن مطر أنا ابراهيم بن اسحاق أنا

١- انظر ماسبق ص (٧٤) ..

٢- هكذا في الاصل والمراد ﴿ثم نزل في تحويل القبلة الى الكعبة﴾.

٣- بكل قول من القولين قال جماعة من المفسرين:

فالقول انها نزلت في اليهود عليه اكثر المفسرين والقول بانها نزلت في اهل مكة مروى عن ابن عباس، انظر في ذلك تفسير الماوردي (١/١٦٣)، وتفسير البغوي (١/١٢٢). وزاد المسير (١/١٥٣) والدر المنثور (١/٣٤٢) ومابعداها وروح البيان (٢/٢).

٤- تخصيص المشرق بالكعبة والمغرب ببيت المقدس فيه نظر ويحتاج الى دليل يقتضي التخصيص والظاهر العموم قال الطبري في تفسيره (٣/١٤٠) قوله ﴿قل لله المشرق والمغرب...﴾ يعني بذلك عز وجل قل يا محمد لهؤلاء الذين قالوا لك ولاصحابك: ما ولاكم عن قبلتكم من بيت المقدس التي كنتم على التوجه اليها إلى التوجه الى شطر المسجد الحرام؟ لله ملك المشرق والمغرب يعني بذلك: ملك ما بين قطري مشرق الشمس وقطري مغربها وما بينهما من العالم يهدي من يشاء من خلقه فيسده ويوفقه الى الطريق القويم وهو الصراط المستقيم ويعني بذلك: إلى قبلة ابراهيم الذي جعله للناس إماماً ويخذل من يشاء منهم فيضله عن سبيل الحق..

٥- سورة البقرة آية (١١٠).

٦- سورة القلم آية (٢٨).

هارون عن محاضر بن المورع عن الأعمش (١) عن أبي صالح عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ ﴿يَدْعَى نُوحٌ فَيَقَالُ لَهُ يَانُوحُ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ نَعَمْ فَيَقُولُ لَهُمْ هَلْ بَلَغْتُمْ فَيَقُولُونَ مَا آتَانَا مِنْ نَذِيرٍ وَمَا آتَانَا مِنْ أَحَدٍ فَيَقُولُ مَنْ يَشْهَدُ لَكَ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَامَّتُهُ فَيُؤْتَى بِكُمْ فَتَشْهَدُونَ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ قَالَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ قَالَ عَدْلًا ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (٢).

أنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد أنا أبو عمرو بن مطر أنا إبراهيم بن إسحاق ثنا الحسن (٣) بن عيسى أنا ابن المبارك أنا رُشدين بن سعد قال أخبرني ابن أنعم. المعافري عن حبان بن أبي جبلة يسنده إلى رسول الله ﷺ قال: إذا جمع الله عباده يوم القيامة فكان أول من يدعى به إسرافيل فيقول له ربه ما فعلت في عهدي هل بلغت فيقول نعم قد بلغت جبريل فيدعى جبريل فيقال له قد بلغك إسرافيل عهدي فيقول بلغني فيخلى عن إسرافيل فيقال لجبريل: هل بلغت عهدي فيقول نعم قد بلغت الرسل فيقول لهم هل بلغكم جبريل عهدي فيقولون نعم ربنا فيخلى عن جبريل ثم قال للرسل ما فعلتم في عهدي فيقولون قد بلغنا أممنا فيدعى الأمم فيقال هل بلغكم الرسل عهدي فمنهم المكذب والمصدق فيقول الرسل إن لنا عليهم شهداء يشهدون أن قد بلغنا مع شهادتكم (٤) فيقول من [١٣ب] يشهد لكم فيقولون أمة أحمد [٥هـ] فيقول [تشهدون أن

.....

١- هو سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي أبو محمد الكوفي ثقة حافظ عارف بالقراءات ورع لكنه يدلس مات سنة سبع وأربعين أو ثمان ومائة وكان مولده أول سنة إحدى وستين روى له الجماعة انظر التقريب (٢٥٤).

٢- أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٢/٣) والبخاري في صحيحه في كتاب الاعتصام باب ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا﴾ انظر الفتح (٣٢٨/١٣) وفي كتاب الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾ انظر الفتح (٤٢٧/٦).

وفي كتاب التفسير باب ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا﴾ انظر الفتح (٢١/٨).

وأخرجه الترمذي في جامعه (٢٠٧/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة البقرة وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (١٣٦/٨) باب الحوض والشفاعة. ذكر الاخبار بأن المصطفى ﷺ وامته يكونون شهداء على سائر الأمم في القيامة.

٣- في الحاشية «الحسين» والصواب ما في الأصل فهو الحسن بن عيسى بن ماسرجس مولى ابن المبارك انظر تهذيب الكمال (٧٣٠/٢) والتقريب ص (١٦٣).

٤- هكذا في الأصل وفي تفسيره الطبري (١٥٢/٣) «شهادتك».

٥- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «فيقولون».

رسلي هؤلاء قد بلغوا عهدي الى من ارسلوا اليه فيقولون نعم رب شهدنا ان [١] قد بلغوا فيقولون [٢] تلك الامم رب كيف يشهد علينا من لم يدركنا فيقول لهم الرب تبارك وتعالى كيف تشهدون على من لم تدركوا فيقولون رب بعثت الينا رسولا وانزلت الينا عهدك وكتابك وقصصت علينا انهم قد بلغوا فشهدنا بما عاهدت الينا فيقول الرب صدقوا فذلك قوله تعالى ﴿وكذلك جعلناكم امة وسطا﴾ والوسط العدل ﴿لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا﴾ قال ابن انعم فبلغني انه يشهد يؤمئذ امة احمد ﷺ الا من كان في قلبه احنه [٣] على أخيه [٤].

نزل قوله تعالى ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها﴾ في حبي بن اخطب حين قال للمؤمنين ان كانت قبلة بيت المقدس هدى من الله فقد تركتموه وان كانت ضلالة [٥] فقد دنتم الله على ضلاله فنزل قوله تعالى ﴿وما جعلنا﴾ [٦] [٧] وما حولنا [القبلة التي كنت عليها] التي انت عليها وصليت اليها ﴿الا لنعلم من يتبع الرسول﴾ في القبلة ﴿ممن ينقلب على عقبيه﴾ يرجع الى دينه الأول من الكفر.

وفي قوله تعالى ﴿الا لنعلم﴾ خمسة أقاويل:

الأ نميز عن ابن عباس [٨]، ويروى عن مقاتل [٩]، وثبت عن بعضهم [١٠]، ويوجد معلومنا عن الآخرين [١١].

.....

١- مثبتة بين السطرين وهي كذلك في تفسير الطبري (١٥٢/٣).

٢- هكذا في الاصل وفي تفسير الطبري «فتقول» وهو الصواب.

٣- الأحنة: هي الحقد وجمعها إحن وإحنات انظر الفائق في غريب الحديث (٣٧/١) والنهاية في غريب الحديث (٢٧/١).

٤- أخرجه بنفس الاسناد الطبري في تفسيره (١٥١/٣) وحكم احمد شاكر رحمه الله بضعفه فقال: هذا حديث ضعيف من ناحيتين: من ناحية انه مرسل رواه تابعي لم يسنده عن صحابي، ومن ناحية ضعف [رشدين بن سعد] وأورده السيوطي في الدر (٣٥١/١).

٥- في الحاشية «على ضلالته» والصحيح ما في الاصل.

٦- أورده البغوي في تفسيره (١٢٣/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظر تفسير الطبري (١٦٠/٣) وزاد المسير (١٥٥/١) وتنوير المقباس ص (٢٢).

٩- انظره في تفسيره (١٤٥/١) ولفظه ﴿الا لنرى﴾.

١٠- نكره ابو حيان في تفسيره (٤٢٤/١) غير منسوب لأحد.

١١- انظره في زاد المسير (١٥٥/١) والبحر المحيط (٤٢٤/١) غير منسوب لأحد.

وقيل معناه: الا ليعلم رسولنا واولياؤه (١).

قوله تعالى ﴿وان كانت لكبيرة﴾ معناه فقد كان صرف القبلة ثقيلًا ﴿إلا على الذين هدى الله﴾ حفظ الله قلوبهم على الإيمان.

ونزل قوله تعالى ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾ في سؤال المؤمنين عن (٢) النبي ﷺ ما بالنا في الصلاة الى بيت المقدس أنوَجِر عليها أم نواخذ بها عن قتادة (٣).

وقال ابن عباس: قال حيي بن أخطب للمؤمنين: ما بال امواتكم الذين ماتوا على قبلة بيت المقدس؟ فقال عشيرة اسعد بن زرارة (٤) من بني نجار (٥)، وكذلك سأل اقرباء براء (٦) بن [معروق] من بني سلمة (٨) وهما من النقباء وماتا على القبلة الاولى ما بال امواتنا الذين ماتوا على قبلة بيت المقدس فانزل الله ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾ (٩) ليبطل صلواتكم قبل نسخ قبلكم ﴿إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ ان الله بالمؤمنين لرؤوف رحيم وفي رؤوف ثلاث

١- انظره في تفسير الطبري (١٥٨/٣) وانظره في تفسير الماوردي (١٦٦/١) وما ذكره من الاقوال متقاربة المعنى.

٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانها زائدة.

٣- انظره في تفسير الطبري (١٦٨/٣).

٤- هو صاحب رسول الله ﷺ اسعد بن زرارة بن عدس الانصاري النجاري احد النقباء الاثنى عشر وكان نقيباً على قبيلته. ولم يكن في النقباء اصغر سناً منه مات قبل معركة بدر انظر تجريد اسماء الصحابة (١٤/١) والاصابة (٣٢/١).

٥- هكذا في الاصل والصواب «النجار» كما في تفسير البغوي (١٢٣/١) والنجار: بطن من الخزرج من الازد من القبائل القحطانية وهم بنو النجار واسمه تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج ومنهم اخوال النبي ﷺ انظر معجم قبائل العرب (١١٧٣/٣).

٦- هكذا في الاصل والصواب «البراء» كما في المراجع التالية.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «مغرود» وهو خطأ وهو البراء بن معرور بن صخر بن سابق بن سنان الانصاري الخزرجي السلمي أبو بشر كان نقيب بني سلمة وأول من بايع ليلة العقبة الاولى وكان سيد قومه وافضلهم توفي قبل قدوم النبي المدينة بشهر.

انظر تجريد اسماء الصحابة (٤٧/١) والاصابة (١٤٩/١).

٨- بنو سلمة - بكسر اللام - بطن من الخزرج من الازد من القحطانية ينتسبون إلى سلمة بن سعد بن علي بن راشد بن سارده بن تزييد بن جشم بن الخزرج وينتسب اليهم كثير من الصحابة انظر سيرة ابن هشام (١٠٦/٢) ومعجم قبائل العرب (٥٣٧/٢).

٩- أورده مقاتل في تفسيره (١٤٦/١) والبغوي في تفسيره (١٢٣/١).

قراءات وثلاث لغات (١) أحدها: رؤف مهموز مشبع (٢) والثاني مشبع غير مهموز (٣) والثالث مهموز غير مشبع (٤). قال اسماعيل أحبها إلى مهموز مشبع لأن أكثر أسماء الله تجيء على فعول مثل شكور وغفور وعفو (٥).

قال مقاتل بن حيان (٦) أول مانسخ من الشريعة أمر القبلة وذلك (٧) أن النبي ﷺ وأصحابه يصلون إلى الكعبة حتى هاجر النبي إلى المدينة فصلى بالمدينة إلى قبلة بيت المقدس سبعة عشر شهراً فقالت اليهود رأيتكم هذا الرجل يزعم أنه نبي وما حدث في نبوته شيئاً اليس يصلي إلى قبلتنا ويستن بسنتنا فبلغ ذلك النبي ﷺ فشق ذلك عليه فاشتد شوقه إلى قبلة الكعبة فقال لجبريل وددت أن قبلتي هي الكعبة فقال جبريل إنما أنا عبد مثلك فاسأل الله حتى تعطى فانتظر النبي قدوم جبريل عليه بذلك ولم يصرح باللسان، وذهب إلى الصحراء (٨) وصلى فنزل جبريل بعد زوال الشمس وقبل صلاة الظهر في رجب (٩)

.....

- ١- انظر تفسير الطبري (١٧٢٠/٣) فقد ذكر أربع لغات في الكلمة.
- ٢- وهي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم برواية حفص والبرجمي.
- ٣- وهي قراءة شاذة قرأ بها أبو جعفر بن القعقاع انظر تفسير البحر المحيط (٤٢٧/١) واتحاف فضلاء البشر ص (١٤٩).
- ٤- وبها قرأ أبو عمرو وعاصم برواية أبي بكر وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف انظر في هذه القراءة والقراءة الأولى المبسوط في القراءات العشر ص (١٢٧) وحجة القراءات ص (١١٦) والمغني (٢٠٠/١).

٥- ذكر صاحب حجة القراءات ذلك حجة لمن قرأ بها.

- ٦- هو مقاتل بن حيان النبطي بفتح النون والباء أبو بسطام البلخي الخزاز صدوق فاضل اخطأ الأزدي في زعمه أن وكيعاً كذبه وإنما كذب مقاتل بن سليمان مات قبيل الخمسين ومائة بأرض الهند، خرج له الجماعة إلا البخاري وله تفسير.
- انظر تقريب التهذيب ص (٥٤٤) وطبقات المفسرين (٣٢٩/١).

٧- لم أجد هذا القول عن مقاتل وإنما وجدته عن ابن عباس كما عند الطبري في تفسيره (٥٢٧/٢) وصححه أحمد شاكر والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص (١٥) والجرجاني في الناسخ والمنسوخ ص (٦٧) والحاكم في مستدركه (٢٦٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي والبيهقي في سننه (١٢/٢) كتاب الصلاة باب استبيان الخطأ بعد الاجتهاد وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص (١٤٤) وأورده الطبري أيضاً في تفسيره (١٣٨/٣) عن عكرمة والحسن البصري.

٨- قوله «إلى الصحراء» لم أقف عليها عند غير المؤلف ومثلها يحتاج إلى نقل صحيح.

٩- ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٤٤/١).

وذلك قبل قتال بدر بشهرين (١) وأمره بتحويل القبلة إلى الكعبة (٢) فقال جل من قائل ﴿قد نرى تقلب وجهك﴾ عينك (٣) ﴿في السماء﴾ رجاء أن يحول الله قبلك إلى الكعبة ﴿فلنولينك﴾ فلنحولنك ﴿قبلة ترضاها﴾ تحبها والرضا والمحبة هما الإرادة (٤)، ﴿فول وجهك شطر﴾ نحو ﴿المسجد الحرام﴾ والحرام بمعنى المحرم كالحلال بمعنى المحلل، والكتاب بمعنى المكتوب والحساب بمعنى المحسوب ﴿وحيث ما كنتم﴾ يأمة محمد في بر أو بحر في سفر أو حضر [١٤] وأردتم الصلاة ﴿فولوا وجوهكم شطره﴾ فحولوا وجوهكم نحو الكعبة فكرر هذا الفصل لأن المراد بالاولى النبي وبالثاني امته، وقيل كرر لتأكيد الفرض. ثم نزل في علماء اليهود فقال ﴿وان الذين اوتوا الكتب ليعلمون انه الحق من ربهم﴾ (٥) ليعلمون ان تحويل القبلة الى الكعبة حق من ربهم ﴿وما الله بغفل عما تعملون﴾ وما الله بنسأ عما يكتُمون.

ونزل في اليهود منهم رافع بن حرملة وكحوم بن سكن (٦) ونصارى أهل نجران (٧) منه السيد والعاقب فقالوا للنبي ائت بآية كما اتى الأنبياء بها حتى

.....

١- ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٤٥/١).

٢- لخص المؤلف هذا السبب من عدة روايات وردت في سبب نزول الآية انظر فيها طبقات ابن سعد (٢٤١/١) وما بعدها وتفسير الطبري (١٣٢/٣) وما بعدها وبحر العلوم (٥٠٠/١) وتفسير الثعلبي (١٣٣/١ ب) والدر المنثور (٣٤٢/١) وما بعدها، وجامع النقول في أسباب النزول (١٦٥/١) وما بعدها.

٣- حكاه الزجاج في معاني القرآن (٢٤٧/١) والقرطبي في تفسيره (١٥٨/٢) ونسبه للزجاج.

٤- فيه نظر والصحيح أن الرضا غير المحبة وهما غير الإرادة.

٥- ذكر ذلك مقاتل بن سليمان في تفسيره (١٤٧/١) والطبري في تفسيره (١٨٣/٢). ونسبه للسدي.

٦- في الحاشية «تخوم بن سكن» وفي تفسير مقاتل (١٤٧/١) «بنجوم بن سكن» ولم أجد له ترجمة.

٧- نجران مدينة عريقة عرفت منذ أن عرف للعرب تاريخ تتكون من مجموعة مدن صغيرة في واد واحد ولذا فكلمنا اندثرت مدينة من تلك المدن حملت الأخرى اسم نجران وهي واد كبير كثير المياه والزرع يسيل من السراة شرقاً حتى يصب في الربع الخالي وتقع على الطريق بين صعدة وابها على قرابة (٩١٠) اكيال جنوب شرقي مكة في الجهة الشرقية من السراة، وسميت بنجران بن زيدان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان لانه كان أول من عمرها ونزلها. انظر معجم البلدان (٢٦٦/٥) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية ص (٣١٤).

نتبع قبلك فانزل الله (١) ﴿ولئن اتيت﴾ معناه والله لئن اتيت ﴿الذين اتوا الكتب بكل آية﴾ طلبوا منك ﴿ماتبعوا قبلك﴾ ماصلوا الى قبلك ﴿وما انت بتابع قبلتهم﴾ وما انت بمصلي الى قبلتهم ﴿وما بعضهم بتابع قبلة بعض﴾ وما اليهود بمصلين الى قبلة النصارى، وما النصارى بمصلين الى قبلة اليهود وفي هذه الآية دليل على معجزة النبي إذ اخبر عن المستقبل فكان كما اخبر، ﴿ولئن اتبعتم اهواءهم﴾ ولئن عملت باهوائهم ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ البيان ﴿انك إذا لمن الظالمين﴾ الضارين بانفسكم والنبي معصوم عن مثل هذا ولكن الله اخبر عن حمله (٢) حذراً من عصيانه والمراد [(٣) به] امته ثم نزل في عبدالله بن سلام فقال: ﴿الذين اتينهم الكتب﴾ اعطيناهم التوراة ﴿يعرفونه كما يعرفون ابنائهم﴾ بين الغلمان (٤).

وفي قوله «يعرفونه» قولان: احدهما: يعرفون النبي ﷺ عن الضحاك ومجاهد (٥).

والثاني: البيت الحرام عن ابن عباس والسدي (٦).

قال اسماعيل الاول اصح لأن عبدالله بن سلام قال: عرفت النبي حق المعرفة بسمته ونعته ولم اعرف ابني حق المعرفة لاني لم اعلم ما عملت النساء فقبل عمر [(٧) بن الخطاب] رأسه (٨).

ثم نزل في كعب بن الاشرف واصحابه (٩) ﴿وان فريقاً منهم ليكتمون الحق

.....

١- اورد هذا السبب مقاتل في تفسيره (١٤٧/١).

٢- هكذا في الاصل وفي الحاشية «بجملة» ولم يظهر لي مراده ولعله قد سقط من الكلام ما اخل بالمعنى.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في تفسير البغوي (١٢٦/١).

٥- قول مجاهد ذكره القرطبي في تفسيره (١٦٢/٢) وأما الضحاك فلم اجد معزواً له.

٦- أخرجه عنهما الطبري في تفسيره (١٨٨/٣) وذكره عنهما ابن الجوزي في تفسيره (١٥٨/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- أخرجه بسنده مع بعض الزيادة الثعلبي في تفسيره (١/١٣٥) من طريق السدي الصغير عن الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس وقد سبق ذكر كلام الحافظ بن حجر ص (ع) في تضعيف هذا الطريق.

وأورده بلا اسناد الفراء في معاني القرآن (٣٢٩/١) وأبو الليث في بحر العلوم (٥٠٢/١) والبغوي في تفسيره (١٢٦/١).

وهم يعلمون ﴿١﴾ انه الحق.

وقال مقاتل بن حيان (١): ان جماعة من اليهود منهم ابن سوريا (٢) قالوا للنبي ﷺ تطوفون ﴿٣﴾ بالحجر الميت وتصلون اليه فقال النبي تعلمون من كتابكم ان الكعبة هي القبلة ولكنكم تكتمون فقال ابن سوريا ما كتمناك من كتابنا شيئاً فنزل قوله تعالى ﴿الحق من ربك﴾ (٤) يعني الكعبة ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ الشاكين انها هي القبلة وانها قبلة ابراهيم وقيل الخطاب للنبي والمراد به امته.

قال ابن كيسان (٥) لما قالت اليهود اي شيء ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فاجابهم (٦) الله تعالى بقوله ﴿ولكل وجهه﴾ (٧) هو مولياها. قال ابن عباس في رواية الدينوري (٨) معناه لكل أهل دين قبله يستقبلونها بهوائهم (٩). وقال ابن عباس امر الله جميع الخلق بالتوجه الى الكعبة فتركوها (١٠).

.....

١- لم أقف عليه عند غير المؤلف وظاهر الآية العموم.

١- هكذا بالاصل ولم أجده عنه ولعله مقاتل بن سليمان حيث اورد هذا الخبر في تفسيره ص (١٤٨/١).

٢- هو عبدالله بن سوريا الأعور الفطيني من يهود بني ثعلبة وكان اعلمهم بالتوراة له مواقف مخزية مع رسول الله منها قوله. ما الهدى الا مانحن عليه فاتبعنا يا محمد تهتد، انظر سيرة ابن هشام (١/٥٤٩، ٥٦٠، ٥٦٧) والروض الانف (٢/٢٨٩).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الحجر».

٤- انظره في تفسير مقاتل (١/١٤٨).

٥- هو محمد بن احمد بن ابراهيم أبو الحسن يعرف بابن كيسان عالم بالعربية اخذ عن ثعلب والمبرد له عدة مؤلفات منها معاني القرآن مات سنة تسع وتسعين ومائتين.

انظر في ترجمته انباء الرواة للقفطي (٣/٥٧) ومابعد طبعات المفسرين (٢/٥٨) الاعلام للزركلي (٥/٣٠٨).

٦- هكذا في الاصل والصواب «اجابهم» بدون «فاء».

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هو ابو محمد عبدالله بن محمد بن وهب بن بشر بن صالح الدينوري وقيل اسمه عبدالله بن المبارك الدينوري عالم حافظ رحال كان محدثاً ومفسراً له كتاب الواضح في التفسير مات سنة (٣١٠) انظر تذكره الحفاظ (٢/٧٥٤) سير اعلام النبلاء (١٤/٤٠٠).

٩- انظره في الواضح في التفسير (١/١٠٨).

١٠- لم أجده.

وقال أبو حذيفة (١): أمر الله أن يجعلوا كل جهة من جهات الأربع قبلة ثم نسخ جميع القبلة بقبلة بيت المقدس ثم نسخت قبلة بيت المقدس بالكعبة (٢) قال الكسائي (٣): الوجه والوجه والجهة ثلاث لغات (٤).

﴿فاستبقوا الخيرات﴾ فبادروا بإقامة محمد إلى قبلة الكعبة أينما تكونوا في بر أو بحر والخيرات: جمع خيرة (٥) كالثمرات جمع ثمرة ﴿يأت بكم الله جميعاً﴾ يجزيكم الله على جميع أعمالكم (٦) أن الله على كل شيء من جزاء الأعمال (٧) قدير ﴿ومن حيث خرجت﴾ وارتد الصلاة ﴿فول﴾ فحول ﴿وجهك شطر﴾ نحو ﴿المسجد الحرام وأنه للحق من ربك﴾ وأن التوجه إلى الكعبة حق من ربك ﴿وما الله بغفل عما تعملون﴾ وما الله بساهٍ عما تكتُمون ﴿ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم﴾ بإقامة محمد في سفر أو حضر ﴿فولوا﴾ فحولوا ﴿وجوهكم شطره﴾ نحو المسجد الحرام ﴿لئلا يكون للناس﴾ لليهود (٨) ﴿عليكم﴾ حجة لأنهم قرأوا في التوراة أن الكعبة هي قبلة

١- هو موسى بن مسعود البصري النهاوندي أبو حذيفة وصفه الذهبي بالحافظ الصدوق روى عن أيمن بن نابل وعكرمة بن عمار وهما من التابعين حدث عنه البخاري والذهلي وغيرهم له كتاب تفسير القرآن مات سنة عشرين ومائتين انظر سير اعلام النبلاء (١٠/٤٠٠) وهدي العارفين (٢/٤٧٧) ومعجم المؤلفين (١٣/٤٨) وقد اعتمد الثعلبي على تفسير أبي حذيفة نص على ذلك في مقدمة الكشف (١/٩/١) وروى عنه الطبري في تفسيره (١/٢٤٠).

٢- لم أجده.

٣- هو علي بن حمزة بن عبدالله الاسدي ولاء الكوفي أبو الحسن الكسائي امام في اللغة والقراءة ولد في إحدى قرى الكوفة وتعلم بها، قرأ النحو في الكبر وتنقل في البادية وسكن بغداد له عدة مصنفات منها معاني القرآن، والقراءات والمنتشاة في القرآن مات بالري سنة ١٨٩ عن سبعين عاماً.

انظر في ترجمته انباه الرواة (٢/٢٥٦) وسير اعلام النبلاء (٩/١٣١) الاعلام للزركلي (٤/٢٨٣).

٤- ذكر انها بمعنى واحد ايضاً أبو الليث في بحر العلوم (١/٥٠٣).

والقرطبي في تفسيره (٢/١٦٤) والفيروزآبادي في القاموس المحيط (٤/٢٩٧) مادة وجه.

٥- نص عليه الجوهري في الصحاح (٢/٦٥١) مادة خير وابن منظور في لسان العرب (٤/٢٦٤) مادة خير.

٦- قال الطبري في تفسيره (٣/١٩٧): (ومعنى قوله ﴿أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً﴾ في أي مكان وبقعة تهلكون فيه يأت بكم الله جميعاً يوم القيامة أن الله على كل شيء قدير).
٧- هذا تخصيص يتنافى مع عموم الآية فالله على كل شيء قدير، جزاء الاعمال وغيره.

محمد ﴿الا الذين ظلموا منهم﴾ الا أن يظلموا عليكم فيكتمون ذلك [١٤ب] فعلى هذا القول الناس والظالمون من اليهود .

وقال عطاء لما حول الله القبلة الى الكعبة فقال المشركون اشتاق محمد [١١] الى [قبلتنا فيوشك ان يرجع الى ديننا فانزل الله ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾ (٢) ﴿الا الذين ظلموا منهم﴾ (٣) والا الذين ظلموا منهم﴾ وهم المشركون (٤) فالناس في هذا القول اليهود، والظالمون: المشركون (٥) ﴿فلا تخشوهم واخشوني﴾، وقال مقاتل: لما حول الله القبلة الى الكعبة قال المشركون مابال محمد ترك القبلة فيما مضى (٦) قال الله ﴿فلا تخشوهم﴾ ان يكون لهم عليكم حجة ﴿واخشوني﴾ في ترك امري ومعناه ولا تخافوهم وخافوني ﴿ولا تم نعمتي عليكم﴾ في الدنيا ﴿ولعلمكم تهتدون﴾ لتهتدوا من الضلالة ﴿كما ارسلنا فيكم رسولا منكم﴾ من قبيلتكم ﴿يتلوا﴾ ﴿يقرأ عليكم ءايتنا﴾ بالامر والنهي ﴿ويذكركم﴾ ويظهركم بالتوحيد ﴿ويعلمكم الكتاب والحكمة﴾ ويعلمكم القرآن ومافيه من المواعظ ﴿ويعلمكم﴾ من الحدود والشرائع ﴿مالم تكونوا تعلمون﴾ ذلك ﴿فاذكروني اذ كرتم واشكروا لي﴾ واشكروا نعمتي ذلك (٧) ﴿ولا تكفرون﴾ (٨) ولا تجحدوا [نعمتي].

وفي قوله تعالى: ﴿فاذكروني﴾ [١١] اذ كرتم﴾ عدة اقاويل:
فاذكروني [بالطاعة اذ كرتم بالمغفرة اذكروني بالطاعة اذ كرتم بالشواب،
فاذكروني بالتوبة اذ كرتم بغفران الحوبة (١٠) اذكروني بالدعاء اذ كرتم

.....

٨- وهو اختيار مقاتل في تفسيره (١٤٩/١).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- اورد الطبري في تفسيره (٢٠٢/٣) وما بعدها نحو هذا القول عن جمع من المفسرين منهم عطاء لكن مع بعض الاختلاف واورد نحوه ابن كثير في تفسيره (٢٨١/١) عن الربيع ثم قال: (قال ابن ابي حاتم وروى عن مجاهد وعطاء والضحاك والربيع بن أنس وقتادة والسدي نحوه هذا).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الاصل بعدها ﴿عليكم حجة﴾ وهو تكرار فقد سبقت قريباً.

٥- وهو اختيار الطبري في تفسيره (١٩٩/٣) وما بعدها الا ان عنده أهل الكتاب بدل اليهود.

٦- انظره في تفسيره (١٤٩/١).

٧- هكذا في الاصل والصواب «تلك» ولعله سبق قلم من الناسخ.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل ﴿ولا تجحدون﴾.

٩- مثبتة من الحاشية.

بالاجابة فاذكروني بالسؤال اذكركم بالنوال فاذكروني بلا غفلة اذكركم بلا مهلة اذكروني بالندم اذكركم بالكرم اذكروني بالمعذرة اذكركم بالمغفرة اذكروني بالارادة اذكركم بالافادة اذكروني بالاخلاص اذكركم بالخلاص اذكروني بالقلوب اذكركم بكشف الكروب اذكروني بلا نسيان اذكركم بالامان اذكروني بالشكر اذكركم بالزيادة، اذكروني بالثبات [(١) في الدنيا] على الايمان اذكركم بتلقين الصواب في القبر، اذكروني بالصبر اذكركم بالاجر اذكروني بالتوبة اذكركم بالقبول اذكروني بالرضا اذكركم باللقاء اذكروني بالاستقامة اذكركم بالبشارة اذكروني بصلاح العمل اذكركم بغفران الذنوب [(٢) والزلل] اذكروني بالتوفير اذكركم بالتوفير (٣) قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا﴾ استوفقوا ﴿بالصبر﴾ (٤) على اداء الفرائض ﴿وبالصلوة﴾ على تمحيص الذنوب ﴿ان الله مع الصبرين﴾ معين الصابرين.

«ومع» على ثلاثة اقسام اذا كان «مع» في قصة الانبياء فهو بمعنى القرية واذا كان في قصة المؤمنين فهو بمعنى النصره واذا كان في قصة العام فهو بمعنى العلم كقوله تعالى ﴿وهو معكم اينما كنتم﴾ (٥) أي عالم بكم اينما كنتم.

١- أي الاثم انظر النهاية في غريب الحديث (٤٥٥/١).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- التوفير ماخوذ من وفر الشيء اذا استوفاه ويأتي بمعنى الكثرة والسعة فيكون معناه اذكركم بكثرة الاجر واستيفائه انظر الصحاح (٨٤٧/٢) مادة وفر ولسان العرب (٢٨٧/٤) مادة وفر.

وذكر نحو ما ذكره المؤلف في تفسير ﴿انكروني اذكركم﴾ ابو حيان في تفسيره (٤٤٦/١) مع بعض الاختلاف وصدره بكلمة: «وقيل» وهذه الاقوال متقاربة المعنى.

٤- في الاصل احالة يقابلها في الحاشية ﴿والصلاة﴾ ومحلها ما سيذكره المؤلف بعد ذلك.

٥- سورة الحديد اية (٤) والصحيح ان المعية نوعان لا ثالث لهما وهما: الاول: المعية العامة وتثبت احكامها لجميع الخلق ومقتضى هذه المعية احاطته سبحانه بخلقه وعلمه باعمالهم خيرها وشرها وتدل عليها اية الحديد التي ذكرها المؤلف وقوله تعالى ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم﴾ المجادلة اية (٧).

الثاني: المعية الخاصة وهي خاصة بعباده المؤمنين ومقتضاها النصر والتأييد والحفظ ويدل عليها قوله تعالى ﴿لا تحزن ان الله معنا﴾ التوبة اية (٤٠)، وقوله تعالى ﴿واصبروا ان الله مع الصبرين﴾ الانفال اية (٤٦) انظر مجموع فتاوي شيخ الاسلام (٢٤٩/١١) شرح العقيدة

قوله تعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ...﴾ الآية نزل في قتلى بدر وهم أربعة عشر، ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار (١) مهجع بن عبدالله (٢) وعبيدة بن الحارث، وعمير بن ابي وقاص وعبد عمرو بن فضلة (٣) ذو الشمالين وعافل بن بكير (٤)، وصفوان بن بيضاء (٥) فهؤلاء من المهاجرين وثمانية من الانصار حارثة بن سراقة ويزيد بن الحارث (٦) ومعوذ بن الحارث، واخوه عوف بن الحارث، ورافع بن المعلى، وسعد بن خيثمة (٧) وعمير بن الحمام ومبشر بن عبد المنذر (٨) فهؤلاء من الانصار وانما سماهم الله احياء لخمسة معاني: احدها: لانهم شهداء (٩) والثاني انهم احياء في الدنيا، الثالث لذكر الله اياهم وثناء الله عليهم، والرابع: لانهم يرزقون في الجنة التحف. والخامس: قال مجاهد: يرزقون ثمرة الجنة ويجدون ريحها وليسوا

الواسطية للفوزان (٨٦).

١- اورد هذا السبب ابو الليث في بحر العلوم (٥١١/١) ونسبه للكلبى، والواحدى في اسباب النزول (٤٤) والسيوطى في لباب النقول (٣٠).

٢- في عيون الاثر (٣٧١/١) والسيرة النبوية لابن كثير (٤٦٤/٢) مهجع مولى عمر بن الخطاب.

٣- هكذا في الاصل والصواب «ابن عبد بن فضلة» كما في سيرة ابن هشام (٧٠٧/١)، وعيون الاثر (٣٧١/١).

٤- في المرجعين السابقين «البكير».

٥- هو صفوان بن وهب ويقال أهيى ويقال ابن سهل بن ربيعة بن عمرو بن عامر بن ربيعة القرشي الفهري وهو ابن بيضاء وهي امه يكنى ابا عمرو شهد بدرأ وقال ابن اسحاق انه استشهد بها وقيل بل تاخر موته فمات سنة ثلاثين وقيل غير ذلك انظر الاصابة (٢٥١/٣).

٦- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في سيرة ابن هشام وعيون الاثر وفي الاصل - معاوية - وهو خطأ.

٧- هو سعد بن خيثمة بن الحارث بن مالك بن كعب الانصاري الاوسي يكنى أبا خيثمة كان احد النقباء بالعقبة استشهد يوم بدر انظر الاصابة (٧٥/٣).

٨- انظر في ذلك تفسير مقاتل (١٥٠/١) وسيرة ابن هشام (٧٠٦/١) وما بعدها وعيون الاثر في المغازي والسير لابن سيد الناس (٣٧١/١) الا أن ابن هشام لم يذكر مهجع بن عبدالله معهم.

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «شهدوا».

فيها (١)، وقال ابو العالية (٢) «لهم اجنحة يطفرون بها فيأكلون من ثمار الجنة ويشربون من انهارها ويأوون الى قناديل معلقة تحت العرش (٣)» وقال مقاتل: مساكن ارواح الشهداء [١٥] سدره المنتهى (٤).

عن النبي ﷺ قال ان ارواح الشهداء في حواصل طير (٥) [خضر] تعلق (٦) من ثمار الجنة (٧) وارواح العلماء في قناديل معلقة تحت العرش. قوله تعالى ﴿ولنبلونكم بشيء من الخوف﴾ وهو خوف العدو ﴿والجوع﴾ الذي اصابهم في أيام القحط ﴿ونقص من الأموال﴾ بذهابه (٨) في كل وجه «والانفس» بالامراض والوجاع ﴿والثمرات﴾ بالجائحة ثم [(٩) قال] ﴿وبشر الصبرين الذين اذا اصبتم مصيبة فصبروا على المصائب في المكاره . قال ابن عباس الصبر في القران على ثلاثة اوجه:

صبر على اداء فرائض الله وصبر على محارم الله وصبر في المصيبة عند

.....

١- اخرجه الطبري في تفسيره (٢١٥/٣) واورده السيوطي في الدر المنثور (٣٧٦/١) وزاد نسبته لعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم.

٢- هو رفيع بن مهران ابو العالية الرياحي البصري أحد الاعلام الامام المقرئ المفسر أدرك زمان النبي وهو شاب واسلم في خلافة الصديق ودخل عليه حفظ القران وقرأه على ابي بن كعب مات سنة ثلاث وتسعين وقيل غير ذلك.

انظر سير اعلام النبلاء (٢٠٧/٤) طبقات المفسرين (١٧٨/١).

٣- ذكره مع اختلاف يسير السيوطي في الدر المنثور (٣٧٥/١).

٤- انظره في تفسيره (١٥٠/١).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «حمر» والصحيح ما ثبت وهو الذي نصت عليه الكتب التي اخرجته.

٦- أي تأكل وتتناول بافواهها من الثمر. انظر غريب الحديث لابي عبيد (٣٧٧/٢) والنهاية في غريب الحديث (٢٨٩/٣).

٧- اخرجه احمد في مسنده (٣٨٦/٦) وابن ماجه في سننه (٤٦٦/١) كتاب الجنائز باب ماجاء فيما يقال عند المريض اذا حضر والترمذي في جامعه (١٧٦/٤) كتاب فضل الجهاد باب ماجاء في ثواب الشهيد وقال هذا حديث حسن صحيح - كلهم عن كعب بن مالك. واخرجه مع بعض الزيادة من حديث عبدالله بن مسعود الامام مسلم في صحيحه (١٥٠٢/٣) كتاب الامارة باب بيان ان ارواح الشهداء في الجنة وانهم احياء عند ربهم يرزقون.

٨ - هكذا في الاصل وصوابه «ونهابها».

٩- مثبتة من الحاشية.

[١] الصدمة الأولى فمن صبر على أداء فرائض الله فله ثلاثمائة درجة ومن صبر عن محارم الله فله ستمائة درجة ومن صبر في المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعمائة درجة (٢).

﴿قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ وهذا الفضل من خصائص هذه الأمة ولو أعطى هذا الفضل نبي من الأنبياء لما قال يعقوب ياأسفى [٣] [على يوسف] (٤) وقيل معنى قوله ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ أي ان لم نرض بقضاء الله فلم يرض الله بأعمالنا (٥).

قوله تعالى ﴿اولئك عليهم صلوات﴾ [٦] من ربهم ورحمة] فكل صلاة مضافة إلى الله فهو (٧) بمعنى الرحمة وكل صلاة مضافة إلى الملائكة فهو بمعنى الاستغفار، وكل صلاة مضافة إلى الناس فهو بمعنى الدعاء (٨).

وقيل في قوله تعالى ﴿اولئك عليه صلوات ...﴾ الآية ثلاثة أشياء: التوفيق للطاعات والعصمة من الذنوب واجتناب المحارم.

(٩) قيل الصلاة (١٠) المذكورة في الآية المغفرة من الذنوب والرحمة من

.....

١ - في الأصل «صدمة» والمثبت من الحاشية.

٢- لم أجده عن ابن عباس وإنما وجدته من حديث علي بن ابي طالب يرفعه للنبي ﷺ وفيه زيادة على ما هنا وقد أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات (١٨٤/٣) وحكم بوضعه فقال: «هذا حديث موضوع والمتهم به عبدالله بن زياد»، وأورده الديلمي في مسند الفردوس (٤١٦/٢) والسيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالضعف انظر فيض القدير (٢٣٤/٤) وضعفه الالباني في ضعيف الجامع (٢٧٩/٤) ح (٢٧٩).

٣- مثبتة من الحاشية وأورد هذا القول الطبري في تفسيره (٢٢٤/٣) ونسبه لسعيد بن جبير، وانظر تفسير القرطبي (١٧٦/٢).

٤- سورة يوسف آية (٨٤).

٥- هذا قول ضعيف وتصدير المؤلف له بقليل مشعر بذلك والصحيح في معناها ما ذكره الطبري في تفسيره (٢٢٢/٣) حيث قال معناها «... إنا ممالك ربنا ومعبودنا أحياء ونحن عبيده وإنا إليه بعد مماتنا صائرون».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الأصل وصوابه «فهي» ومثله ما بعده.

٨- ذكر نحوه القرطبي في تفسيره (٢٣٢/١٤).

٩- هكذا في الأصل والصواب إثبات واو قبلها.

١٠- في الحاشية «الصلوات».

العذاب «واولئك هم المهتدون» المسترجعون (١) قال النبي ﷺ «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتة واحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه» (٢). قوله تعالى ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمُرُوَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ...﴾ قال مقاتل: قال الحُصن الصفا والمروة ليسا من شعائر الله لكان صنمين على الصفا وعلى المروة فالصنم الذي على الصفا على صورة الرجل واسمه أساف (٣) والصنم الذي على المروة على صورة امرأة واسمها نائلة قال الله ﴿إِنَّ الصِّفَا...﴾ الآية (٤) والحمس اربع قبائل قريش وكنانته (٥) وعامر بن صعصعة (٦) وخزاعة (٧).

١- نص عليه مقاتل في تفسيره (١٥١/١) وابن الجوزي في زاد المسير (١٦٣/١) والصحيح العموم ولا دليل على التخصيص.

٢- أخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٢٣/٣) والطبراني في الكبير (٢٥٥/١٢) ح (١٣٠٢٧) وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٣٠/٢).

وذكره السـيوطي في الدر المنثور (٣٧٦/١) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان وقد صححه ابن طه الطبري في تفسيره (٢٠١/٤) ط جلي ٣- في الأصل «أسف» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في تفسير الطبري (٢٣١/٣) وفي تفسير مقاتل (١٥٢/١) يساف.

٤- انظر تفسير مقاتل (١٥٢/١) وفيه زيادة وهي «...فقالوا - اي اهل الجاهلية - انه خرج علينا في الطواف بينهما فكانوا لا يطوفون بينهما فانزل الله عز وجل ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمُرُوَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾».

٥- كنانة: قبيلة عظيمة من العدنانية وهم بنو كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس كانت ديارهم بجهات مكة ولها عدة بطون، وكانت بينها وبين خزاعة وبني عامر عدة وقعات في الجاهلية - انظر معجم قبائل العرب (٩٩٦/٣).

٦- عامر بن صعصعة بطن من هوازن من قيس بن عيلان من العدنانية وهم بنو عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن ويقال لهم الاحامس كانوا يقيمون بنجد ثم نزلوا الطائف قدم رؤسائهم على النبي بغد تبوك فارادوا به الغدر فحفظه الله منهم انظر معجم قبائل العرب (٧١٠، ٧٠٨/٢).

٧- خزاعة: هي قبيلة من الازد من القحطانية وهم بنو عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة بن عمرو مزيقيا كانوا يسكنون بانحاء مكة وهم بطون كثيرة كان ولاية الكعبة قبل قريش بايديهم، ودخلت في السنة الثامنة في حلف رسول الله وحاربت مع علي بن ابي طالب. انظر معجم قبائل العرب (٣٣٨-٣٤٠) وانظر فيما ذكره عن الحمس تفسير مقاتل (١٥٢/١).

والنهاية في غريب الحديث (٤٤٠/١) ولسان العرب (٥٨/٦) مادة حمس.

قال السدي: عن ابي مالك (١) عن ابن عباس قال: كانت الشياطين في الجاهلية تعزّف (٢) الليل اجمع بين الصفا والمروة وكانت بينهما آلهة اصنام لهم فلما جاء الاسلام قال المسلمون يارسول الله لا تطوف بين الصفا والمروة فإنه شرك كما كنا نصنعه في الجاهلية فانزل الله تعالى ﴿فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما﴾ (٣) ﴿ان الصفا والمروة من شعائر الله﴾ يقول ان السعي بين الصفا والمروة من مناسك الحج ﴿فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما﴾ فلا اثم عليه ان يسعى بينهما والسعي بين الصفا والمروة واجب لقول النبي ﷺ «يا ايها الناس كتب عليكم السعي فاسعوا» (٤) وسمى الله تعالى السعي طوافا والطواف واجب وكذلك السعي الا

.....

١- ابو مالك هو غزوان الغفاري الكوفي روى عن عمار بن ياسر وابن عباس والبراء بن عازب وعنه السدي وحسين بن عبدالرحمن وغيرهم ثقة اخرج له البخاري معلقاً وابو داود والترمذي والنسائي، انظر الجرح والتعديل (٥٥/٧) والثقات لابن حبان (٢٩٣/٥) والتقريب ص (٤٤٢).

٢- عزيف الجن: جرس اصواتها، وقيل هو صوت يسمع كالطبل بالليل انظر النهاية في غريب الحديث (٢٣٠/٣).

٣- اخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٣٤/٢) وابو داود في المصاحف ص (١١٣) والحاكم في مستدركه (٢٧١/٢) وصححه ووافقه الذهبي واورده السيوطي في الدر المنثور (٢٨٥/١) وزاد نسبه لابن ابي حاتم .

والصحيح في سبب نزول الآية ما جاء عن عائشة رضي الله عنها انها نزلت في الانصار حيث كانوا قبل الاسلام يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها وكان من أهل لها يتخرج أن يطوف بالصفا والمروة فسالوا عن ذلك رسول الله فانزل الله ﴿ان الصفا والمروة من شعائر الله﴾ رواه البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب قوله ﴿ان الصفا والمروة من شعائر الله﴾. انظر الفتح (٢٤/٨) ومسلم في صحيحه (٩٢٨/٢) كتاب الحج باب بيان ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج إلا به.

٤- رواه الشافعي في مسنده انظر ترتيب مسند الشافعي ص (٣٥٢) واحمد في مسنده (٤٢٢، ٤٢١/٦)، وابن خزيمة في صحيحه (٢٣٣-٢٣٢/٤) ح (٢٧٦٤) كتاب المناسك باب ذكر البيان ان السعي بين الصفا والمروة واجب والطبراني في الكبير (١٨٤/١١) ح (١١٤٣٧).

والبيهقي في السنن الكبرى (٩٨/٥) كتاب الحج باب وجوب الطواف بين الصفا والمروة والحاكم في مسنده (٧٠/٤) والحديث قواه الحافظ ابن حجر في الفتح (٥٨٢/٣) وصححه الالباني في الارو (٢٦٨/٤).

تري ان السعي بين الصفا والمروة سبعة اشواط وكذلك الطواف (١).
 ﴿ومن تطوع خيراً﴾ زيادة على الواجب ﴿فإن الله شاكراً عليم﴾ قال ابن عباس في رواية عنه شاكراً لما في قلوبهم (٢) وقال مقاتل شاكراً لأعمالهم عليم بنياتهم (٣).

وقال الدينوري: الشاكر الذي يقبل اليسير ويعطي الجزيل (٤) وقيل شكر الله عباده مدحه إياهم واثابته لهم وشكر العباد له عبادتهم ومتابعة أمره ومعرفة إحسانه ونشر نعمه والقيام بحقه والانتفاء عن مناهيه.

قوله تعالى ﴿إن الذين يكتُمون﴾ (٥) ما أنزلنا من البينات وذلك ان معاذ بن جبل (٦) وسعد بن معاذ (٧)، (٨) وخارجة [بن زيد من الانصار سألوا اليهود (٩)

١- الصحيح أن السعي ركن من أركان الحج والعمرة انظر للتفصيل في ذلك وبيان الأدلة احكام القرآن للجصاص (١١٨/١) واحكام القرآن لابن العربي (٤٨/١) وتفسير القرطبي (١٨٣/٢) وصحيح مسلم بشرح النووي (٢٠/٩) وفتح الباري (٥٨٢/٣)، ونيل الاوطار (٥٠/٥).

٢- لم أجده.

٣- انظره في تفسيره (١٥٢/١).

٤- انظره في تفسيره (١٢٠/١) وفيه «ويجزى» بدل «يعطي».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هو صاحب رسول الله معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس ابو عبدالرحمن الانصاري الإمام المقدم في علم الحلال والحرام شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وبعثه النبي ﷺ لأهل اليمن ليعلمهم أمر دينهم وقدم في خلافة الصديق مات بالطاعون في الشام سنة سبع عشرة وقيل ثمان عشرة. انظر ترجمته في تجريد أسماء الصحابة (٨٠/٢) والإصابة (١٠٦/٦).

٧- هو صاحب رسول الله سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس الانصاري الاوسي البصري السيد الكبير والبطل المقدم والشهيد الذي اهتز لموته عرش الرحمن رمي بسهم يوم الخندق فمات من اثره بعد ان حكم في بني قريظة انظر الاستيعاب (١٦٣/٤) سير اعلام النبلاء (٢٧٩/١) الإصابة (٨٧/٣).

٨- مثبتة من الحاشية وهو الموافق لما عند الطبري (٢٥٠/٣) وفي الاصل «جارية» وهو صاحب رسول الله خارجة بن زيد بن ابي زهير بن مالك الانصاري الخزرجي شهد بدرأ قتل يوم أحد وهو صهر ابي بكر الصديق تزوج أبو بكر ابنته ومات عنها وهي حامل وهو والد زيد بن خارجة الذي تكلم بعد الموت انظر تجريد أسماء الصحابة (١٤٧/١) والإصابة (٨٤/٢).

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «من».

عن[شأن محمد ﷺ ومن(١) آية الرجم [١٥ب] فانكرت اليهود ذلك فانزل الله تعالى ﴿ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البيّنات والهدى(٢) من صفة محمد واية الرجم ﴿من بعد ما بينه للناس﴾ لبني اسرائيل ﴿في الكتب﴾ في التوراة ﴿اولئك﴾ اهل هذه الصفة ﴿يلعنهم الله [٣)﴾ ويلعنهم اللعنون[.

اللعن من الله: الإبعاد من الرحمة، ومن الناس الدعاء بالشر، وقال الضحاك: إذا أجلس العبد في قبره قيل له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقال: لا دريت ولا تليت ثم يضربه الملك بعمود فيصيح العبد يسمعه الخلق غير الجن والانس فلا يسمعه احد الا لعنه فذلك قوله ﴿ويلعنهم اللعنون﴾(٤). قال قتادة: فيقول السامع من الخليقة انما حبس عنا الرزق بذلك هذا فلذلك لعنه الله(٥).

قوله تعالى ﴿الا الذين تابوا.....﴾ الآية نزلت في عبدالله بن سلام واصحابه ﴿الا الذين تابوا﴾ من اليهودية ﴿واصلحوا﴾ فيما بينهم وبين ربهم بالتوحيد ﴿وبينوا﴾ صفة محمد في التوراة ﴿فاولئك اتوب عليهم﴾ اتجاوز عن ذنوبهم ﴿وانا التواب﴾ المتجاوز عنهم ﴿الرحيم﴾ المنعم عليهم بالتوبة.

ثم نزل فيمن اقام على اليهودية حتى الممات مثل كعب بن الاشرف واصحابه ﴿ان الذين كفروا وماتوا﴾(٦) وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملئكة والناس اجمعين﴾ أي[المؤمنين(٧).

وقال ابن مسعود ﴿إذا تلاعن المتلاعنان وقعت اللعنة على المستحق منهما

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «عن».

٢- انظر في هذا السبب سيرة ابن هشام (٥٥١/١) وتفسير الطبري (٢٥٠/٣) واورده السيوطي في الدر (٣٩٠/١) وزاد نسبه لابن ابي حاتم وابن المنذر - وليس عندهم تسمية الشيء المسئول عنه وانما عندهم انهم سألوه عن بعض ما في التوراة.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٥٧/٣) مع بعض الاختصار واورده السيوطي في الدر (٣٩١/١).

٥- لم أجده عن قتادة وذكر قريباً منه الطبري في تفسيره (٢٥٥/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٣٩١/١) عن مجاهد وعكرمة.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- تفسير الناس في الآية بالمؤمنين هو قول قتادة والربيع انظر تفسير الطبري (٢٦٢/٣) وقد رجح الطبري العموم ورد قول قتادة.

فإن لم يكن منهما مستحق لذلك رجعت إلى اليهود (١) ﴿خلدين فيها﴾ في اللعنة (٢) مقيمين ﴿لا يخفف عنهم﴾ لا يرفه (٣) عنهم العذاب ﴿ولا هم ينظرون﴾ يؤجلون قوله تعالى ﴿والهكم اله واحد﴾ (٤) لا إله إلا هو [قال ابن عباس هذه الآية نزلت في كفار مكة قريش وذلك أنهم سألوا النبي ﷺ عن نسبة (هـ) ربه] وصفته فنزل ﴿قل هو الله أحد﴾ فطالبوا الدليل على ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية والتي بعدها (٦)، وقيل لما نزلت هذه الآية سأل المشركون اليهود فقالوا لهم حدثونا عما جاءكم به موسى من الآيات فحدثوهم بالعصا وبيده البيضاء للناظرين وسألوا النصارى عما جاءهم عيسى (٧) من الآيات فاخبروهم أنه كان يبرئ الأكمه والابرص ويحيى الموتى بإذن الله فقالت قريش عند ذلك لرسول الله ادع الله أن يجعل لنا الصفا ذهباً فنراه (٨) يقيناً ونقوى به على عدونا فسأل رسول الله ﷺ ربه فاوحى الله إليه أني معطيكم أن اجعل لهم الصفا ذهباً ولكن ان كذبوا بعد ذلك عذبتهم عذاباً لم اعذبه أحداً من العالمين فقال الرسول ﷺ ذرني وقومي فادعوهم يوماً بيوم فانزل الله ﴿(٩) ان﴾ في خلق السموات (١٠) والارض واختلف وتقلب الليل والنهار.

١- أخرجه مع بعض الزيادة البيهقي في شعب الايمان (٣٠٣/٤) واورده السيوطي في الدر المنثور (٣٩٢/١) وعزاه للبيهقي في الشعب وهو في البيهقي من طريق محمد بن مروان السدي عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن مسعود وهذا اسناد هالك انظر ماسبق ص (٤).
٢- في تفسير الطبري (٢٦٤/٣) عن ابي العالية «خالدين في جهنم في اللعنة» وانظر الدر (٣٩٤/١).

٣- في الحاشية ﴿لا يرفع﴾ ومعنى ﴿لا يرفه عنهم﴾ أي لا يرفق بهم ولا ينفس عنهم انظر لسان العرب (٤٩٣/١٣) مادة رفه - وقال الطبري في تفسيره (٢٦٤/٣) «واما قوله ﴿لا يخفف عنهم العذاب﴾ فإنه خبر من الله تعالى ذكره عن دوام العذاب أبداً من غير توقيت ولا تخفيف كما قال تعالى ذكره ﴿والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضي عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها».

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- اورده مختصراً الثعلبي في تفسيره (١٧٧/١) من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس.

٧- في تفسير الطبري (٢٦٩/٣) اثبت قبلها كلمة «هـ».

٨- في الطبري (٢٦٩/٣) «هنزاد به يقينا ونقوى به على عدونا».

٩- مثبتة من الحاشية.

أي ان كانوا يريدون ان اجعل لهم الصفا ذهباً ليزدادوا يقيناً فخلق السموات [١] والأرض واختلف الليل [٢] والنهار اعظم من ذلك [٣] قوله تعالى ﴿والهكم اله واحد﴾ ربكم رب واحد لا إله إلا هو لا رب لكم غيره ﴿الرحمن الرحيم﴾ الرازق الغافر [٤].

وحقيقة الاله انه قادر على الاختراع [٥]، والواحد على اربعة اقسام واحد من طريق العقد [٦] وواحد من طريق النظير، وواحد من طريق التقسيم وواحد في الملك وهو واحد من هذه المعاني لانه واحد من طريق العقد كما قال الله ﴿قل هو الله احد﴾ يعني احد في ذاته واحد في افعاله [٧] وواحد في قوله لأن كلامه لا يشبه كلام المخلوقين وفعله لا يشبه فعل المخلوقين الفاعلين وذاته لا يشبه ذات المخلوقين وذاته موجودة ليس كمثله شيء [٨] الآية وواحد من جهة النظير لانه واحد لا نظير ولا ثاني له من جميع الوجوه. وواحد من طريق التقسيم لانه واحد لا يتجزأ ولا يتبعض، وواحد في الملك لا ملك غيره كما قال جل من قائل ﴿ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- في الاصل ﴿الى قوله تعالى﴾ والمثبت لفظ الآية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اخرج الطبري في تفسيره (٢٦٩/٣) واورده السيوطي في الدرر (٣٩٥/١) وزاد نسبه لعبد بن حميد لكنه عندهما من قول سعيد بن جبير. وأما قول ابن عباس فقد اخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق جيد كما قال السيوطي في لباب النقول ص (٣١) وفيه سؤال قريش للنبي بجعل الصفا ذهباً دون سؤالهم لليهود والنصارى كما هنا وانظر الدر المنثور (٣٩٥/١).

٤- الرزق والمغفرة من اثار رحمة الله الا ان رحمة الله اوسع من ذلك ولهذا الصحيح ان معنى الرحمن الرحيم «انهما اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة ورحمن اشد مبالغة من رحيم، فالرحمن هو ذو الرحمة الشاملة لجميع الخلائق في الدنيا وللمؤمنين في الآخرة والرحيم هو ذو الرحمة للمؤمنين يوم القيامة وقيل غير ذلك انظر تفسير ابن كثير (٣٥/١) والنهج الاسمي (٦٩/١).

٥- هذا قول فاسد والصحيح ان الاله الذي تأله القلوب وتحبه انظر النهج الاسمي (٦٢/١).

٦- هكذا في الاصل ولعله يريد ماعقه لنفسه من الصفات يشعر بذلك استدلاله بـ ﴿قل هو الله أحد﴾ أو لعله يريد بالعقد انه فرد لانه ذكر بعده النظير والله اعلم.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- سورة الشورى آية (١).

تقديراً ﴿١﴾ الآية وهو واحد في جميع صفاته كما أن ذاته واحد كذلك في صفاته ﴿٢﴾ فعلمه واحد وقدرته واحد ﴿٣﴾ وقدمه واحد وارادته واحد وحياته واحد [١٦] وكذلك الى آخر صفاته لا الله الا هو لا واحد الا هو الرحمن الرحيم ذو الرحمة والرحيم الراحم على المؤمنين بفضله.

فإن قيل لم قلت إن صفات الله واحدة؟

تقول لان الصفة إذا كانت ثنتان تقومان بموصوفين والله تعالى واحد كما قال تعالى ﴿وقال الله لا تتخذوا الهين﴾ (٤) الآية، وقال ﴿ولا تقولوا ثلاثة انتهوا﴾ (٥) الآية، ولقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة ﴿٦﴾ الآية.

والواحد في اللغة (ان) (٧) لا ثاني له.

فإن قيل لم قلت ان الواحد لا ثاني له.

تقول: انما يحتاج الواحد الى الثاني إذا كان ناقصاً، فأما إذا كان كاملاً لا يفتقر الى الثاني، والله سبحانه واحد كامل في وحدانيته موجود كامل في وجوده قديم كامل في قدمه قادر كامل في قدرته عالم كامل في علمه حي كامل في حياته، سميع كامل في سمعه، بصير كامل في بصره، مريد كامل في ارادته كما قال، قائل (٨) في تحميده: موصوف بصفاته كامل في قدرته قوي في سلطانه عظيم في كبريائه رفيع في هيئته مستغني عن عباده واحد بلا ولد [٩] احد [بلا شريك، فرد بلا ضد وتر بلا ند، موصوف بلا شبهه معبود بلا نظير قديم بلا نهاية صمد بلا عيب، وصانع بلا عناء مصور بلا مثال، قادر بلا عجز عزيز بلا ذل، مليك بلا زوال، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير] (١٠)

١- سورة الفرقان آية (٢).

٢- لله سبحانه وتعالى صفات كثيرة تليق بجلاله وعظمته، فإن كان مراد المؤلف ان كل صفة من صفات الله قد توحد الله بها وانفرد بها وانصف منها بالكمال بحيث لا يشبهه ولا يماثله احد من خلقه فهذا حق وان اراد غير ذلك فممنوع والله اعلم.

٣- هكذا في الاصل وصوابه «واحدة» وكذلك ما بعده.

٤- سورة النحل آية (٥١).

٥- سورة النساء آية (١٧١).

٦- سورة المائدة آية (٧٣).

٧- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٨- هكذا في الاصل ولعل الصواب «كامل».

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «آخر».

١٠- سورة الشورى آية (١١).

وإذا كان الله بهذا الكمال فلا يحتاج إلى الاشياء .

فإن قيل: لم قلت: إذا كان الواحد ناقصاً يحتاج إلى الثاني .

تقول: لانه لو كان الاله اثنين لانفرد كل واحد منهما ببعض المملكة .

وكل واحد منهما ممنوع عن نصيب صاحبه، والممنوع عاجز، والعاجز ليس بإله كما قال تعالى: ﴿وما كان معه من إله﴾ (١) إذاً لذهب كل إله بما خلق [ولملا] يعني غلب «بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون» (٢) من الغلبة والشريك، وقال تعالى ﴿قل لو كان معه إلهة كما يقولون﴾ (٣) إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبيلاً سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً (٤) .

قوله تعالى: ﴿إن في خلق السموات﴾ بين الله تعالى الدلالة على توحيده بعشرة أشياء في هذه الآية مع اقرار الكفار بأن كلها مخلوقة لله ﴿إن في خلق السموات والارض﴾ (٥) لاية تدل على توحيد الله، وذلك ان الله ابتدعها ولم يكونا شيئاً، والخلق مايقع عن قدرة قديمة، والكسب مايقع عن قدرة محدثة، والخلق والاحداث والفعل والاختراع واحد والخلق مما يختص به فعل الله بعد ماوقع على وجوه (٦) من طريق استعمال الخلق للناس، ومن طريق اللغة على وجوه واصلاها واحد وهو التقدير (٧)، واصطلاح المتكلمين في الخلق على ثلاثة اقسام: احداث وتقدير وارادة الخلق فبطل ان يكون التقدير خلقاً لانه يجب ان يكون كل تقدير خلقاً (٨)، وكذلك ارادة الخلق لان كل ارادة ليس بخلق، فثبت ان الخلق احداث، والاحداث: ما لم يكن فكان هكذا صفة خلق الله أجمع .

.....

١- في الاصل «إلى قوله» والمثبت لفظ الآية .

٢- سورة المؤمنون آية (٩١) .

٣- في الاصل «إلى قوله» والمثبت لفظ الآية .

٤- سورة الاسراء آية (٤٢، ٤٣) .

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الآيات» .

٦- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم وكذلك ما بعده مما يدل على سقط فيه .

بفيه نظر والخلق في كلام العرب على وجهين :

احدهما : الانشاء على مثال ابدعه لم يسبق إليه أحدثه بعد إذ لم يكن .

الثاني : التقدير، فمن الاول قوله تعالى ﴿نخلقكم في بطون امهتكم خلقاً من بعد خلق﴾

(الزمر: آية ٦) ومن الثاني ﴿وتخلقون افكاً﴾ العنكبوت: (١٧) اي تقدرونه انظر النهاية في

غريب الحديث (٧٠/٢) لسان العرب (٨٥/١٠) مادة خلق، النهج الاسمي (١٤٧/١) .

٨- في الاصل «خلق» وهو خطأ من حيث الاعراب .

﴿واختلف الليل والنهار﴾ وتقليبهما بذهاب هذا ومجيء الآخر آية على توحيد الله تعالى، في ﴿الفلك﴾ والسفن ﴿التي تجري في البحر بما ينفع الناس﴾ من معاشهم آية على توحيد الله، والفلك يذكر ويؤنث ويوحد، ويجمع وعلامة جمعه التأنيث (١) وعلامة وحدانيته التذكير.

﴿وما أنزل الله﴾ تعالى وفيما ﴿نزل الله من السماء من ماء﴾ من مطر ﴿آية﴾ على توحيد الله ﴿فأحيا به الأرض بعد موتها﴾ وإحياء الأرض: عمارتها، وموتها: خرابها.

وقال ابن عباس بعد موتها بعد قحطها ويوسها (٢)، ﴿وبث فيها﴾ وفيما خلق ﴿فيها﴾ في الأرض ﴿من كل دابة﴾ آية على توحيد الله في صغرها وكبرها وقوتها وضعفها، واختلاف لونها وطول أجالها وقصرها واختلاف معاشها، وقلة طعامها وكثرتها دلالة على وحدانية الله تعالى ﴿وتصرف الرياح﴾ ومغناه (٣): وتصريفه الرياح يعني وتقلب [١٦ب] الرياح مرة بالعباب ومرة بالرحمة ومرة بالشدة ومرة بالليونة (٤) ويمنه ويسره، وقدما وخلفا.

والرياح قرى بالوجهين بالتوحيد والجمع (٥) فمن وحد أراد به نفس الريح، ومن جمع أراد به مهب الريح.

﴿والسحاب المسخر﴾ المذلل ﴿بين السماء والأرض لأيت لقوم يعقلون﴾ يعني في انشائها وتأليفها وإزجائها (٦) واثقالها بالمياه ثم سوقه إياها في الهواء من بلد إلى بلد إلى البقعة التي أراد الله تعالى أنزاله فيها فكلها من الآيات

١- يعني أن وروده في ثانيا كلام يدل على التأنيث يدل على أنه جمع لأن كلمة الفلك تؤنث فتدل على الجمع، ويستدل له بالآية التي معنا، وإن وروده في ثانيا كلام يدل على التذكير يفيد أنه مفرد كما في قوله ﴿فأنجيئه ومن معه في الفلك المشحون﴾ الشعراء آية (١١٩) وهو اختيار السمين في الدر المصنوع (٢/٢٠٠، ٢٠١) وانظر في تفسير كلمة «الفلك» تفسير الطبري (٣/١٦٤) والمحرر الوجيز (١/٣٥) والقرطبي (٢/١٩٤) ولسان العرب (١٠/٤٧٩) مادة فلك.

٢- انظر تنوير المقياس (٢٥).

٣- هكذا في الأصل والصواب حذف الواو.

٤- هكذا في الأصل والظاهر ﴿باللين﴾.

٥- قرأ بالتوحيد حمزة والكسائي وقرأ الجمهور بالجمع انظر حجة القراءات ص (١١٨، ١١٩) والكشف (١/٢٧٠، ٢٧١).

٦- أي سوقها سوقاً ضيقاً.

ومع ذلك (١) كان حياة الأرض لا تصلح الا بالنبات، والانبات (٢) الا بالماء، علم المتفكر ان خالقها قادر حكيم وهي داعية الى الشهادة لخالقها بالربوبية ولصانعها بالالوهية، ولمنشئها بالقدرة، ولمبدعها بالقوة، فتبارك الله رب العالمين.

قوله تعالى ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله﴾ [نزلت في المشركين حين توهّموا ان حبهم للاصنام كحب المؤمنين لله فقال تعالى ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً﴾ (٤): ومن المشركين من يعبد من دون الله اصناماً ﴿يحبونهم كحب الله﴾ يظنون ان حبهم للاصنام كحب المؤمنين لله (٥) قال الله تعالى ﴿والذين ءامنوا اشد حباً لله﴾.

قال: اسماعيل الضرير: وإنما حب المؤمنين لله أشد لإثني عشر معنى أحدهما: لان الكافر يحب معبوده بالواسطة والمؤمنون يحبون الله بغير واسطة. والثاني: ان حب الكافرين للاصنام بالدعوى (٦) ومن غير معنى وحب المؤمنين بالمعنى والدعوى لقوله تعالى ﴿يحبهم ويحبونه﴾ (٧). الثالث: ان الكافر يرى لمعبوده بدلاً، والمؤمنون لا يرون لمعبودهم بدلاً.

.....

١- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم مع مابعده مما يدل على أن فيه سقط.

٢- في الحاشية «ولا نبات».

٣- مثبت من الحاشية وفي الاصل أحال بقوله «الاية».

٤- أورده ابن حجر في العجائب (٢٠٠) ونسبه لمقاتل ولعله مقاتل بن حيان.

وفي تفسير مقاتل بن سليمان (١٥٤/١) تفسير الناس بالمشركين دون ذكر انه سبب نزول الآية.

هـ- فيه نظر والصحيح ان الآية على ظاهرها قال ابن كثير في تفسيره لهذه الآية (٢٩١/١): ﴿يذكر تعالى حال المشركين به في الدنيا ومآلهم في الدار الآخرة حيث جعلوا لله انداداً أي أمثالا ونظراء يعبدونهم معه ويحبونهم كحبه وهو الله لا إله الا هو ولا ضد له ولا ند له ولا شريك معه».

وانظر بسط ذلك عند ابن القيم في مدارج السالكين (٢١/٢)، تيسير العزيز الحميد (٤٦٨-٤٦٩).

٦- فيه نظر والصحيح ان/الكافرين لاصنامهم بالدعوى والمعنى فهم يدعونها ويذبحون لها ويصرفون لها العبادة من دون الله ولذلك صاروا مشركين.

٧- سورة المائدة آية (٥٤).

الرابع: انهم يحبون (١) الاصنام تقليداً (٢)، والمؤمنون يحبون الله تمييزاً.
الخامس: انهم يعبدونها باسمائهم (٣) والمؤمنون يعبدونه تعالى بصفاته العليا.
السادس: حبهـم لها فان وحب المؤمنين لله باقـي، والباقي اـدوم من الفاني.
السابع: ان حبهـم لها في الدنيا دون الآخرة وحب المؤمنين لله في الدنيا
والآخرة لانهم يحبون الله في الدارين جميعاً حتى قيل ليس في الجنة على
المؤمنين عبادة سوى ثلاثة: حبهـم لله وزيارة بعضهم بعضاً وقولهم الحمد لله (٤)

والثامن: انهم يعرضون عنها عند البلاء والمؤمن لا يعرض عن الله تعالى
بالبلاء لقوله ﴿فإذا (٥) ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نـجهم
إلى البر إذا هم يشركون﴾ (٦).

والتاسع: انهم يحبونها وامثالها والمؤمن يحب الله بغير مثل ولا ند.
العاشر: ان الكافر يتبرأ من الصنم والمؤمن لا يتبرأ من الله تعالى كقوله
تعالى ﴿ثم يوم (٧) القيمة يكفر بعضكم ببعض﴾ (٨) [بعض] ويلعن بعضكم بعضاً (٩).
والحادي عشر: انه يعبد الصنم بعد الرؤية والمؤمن يعبد الله قبل الرؤية.
الثاني عشر: ان حب المؤمنين لله بدليل وحب الكافرين للاصنام بغير
دليل.

.....

- ١- في الحاشية «ان الكافرين يحبون الاصنام».
- ٢- هم وان احبوها حب تقليد لكنهم ايضا يحبونها حب تاله وعباده وخضوع ويجعلونها
شركاء لله ويعتقدون فيها النفع والضرر.
- ٣- هكذا في الاصل والصواب «باسمائهم».
- ٤- فيه نظر فإن الجنة دار ثواب لا دار عمل ولهذا جاء في الحديث الصحيح الذي رواه
الامام أحمد في مسنده (٣٥٤، ٣٤٩/٣) ومسلم في صحيحه (٢١٨١/٤) في كتاب الجنة
وصفة نعيمها باب في صفات الجنة واهلها وتسبيحهم بكرة وعشياً عن جابر وفيه ان النبي
ﷺ قال: «يلهمون التسبيح والحمد كما تلهمون النفس».
- ٥- في الاصل «وإذا» والمثبت لفظ الآية.
- ٦- سورة العنكبوت آية (٦٥).
- ٧- في الاصل «ويوم» والمثبت لفظ الآية.
- ٨- في الاصل «بعضاً» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية.
- ٩- سورة العنكبوت آية (٢٥).

ثم المحبة على عشرة أوجه (١):

محبة الجوار كقول النبي ﷺ «الارواح جنود مجنده فما تعارف منها ائتلف وماتناكر منها اختلف» (٢).

والثاني: محبة الطاعة كقول الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ [١٧] سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (٣) يعني يحبهم [١] ويحبهم إلى عباده .
الثالث: محبة الاحسان كقوله ﷺ: «جبلت القلوب على حب من أحسن إليها» (٤).

.....

١- ماسيذكره المؤلف من الواجه بعضها يدخل تحت بعض وبعضها لا دليل عليه والصحيح ان المحبة تنقسم إلى قسمين: قال صاحب تيسير العزيز الحميد (٤٦٧): «واعلم ان المحبة قسمان مشتركة وخاصة فالمشتركة ثلاثة انواع:
احدها: محبة طبيعية كمحبة الجائع للطعام والظمآن للماء ونحو ذلك وهذه لا تستلزم التعظيم.

الثاني: محبة رحمة واشفاق كمحبة الوالد لولده الطفل وهذه ايضا لا تستلزم التعظيم.
الثالث: محبة انس والرف، وهي محبة المشتركين في صناعة او علم او مرافقة او تجارة او سفر لبعضهم بعضا، وكمحبة الإخوة بعضهم بعضا فهذه الانواع الثلاثة التي تصلح للخلق بعضهم من بعض ووجودها فيهم لا يكون شركا في محبة الله. ولهذا كان رسول الله يحب الحلواء والعسل وكان يحب نساءه وعائشة احبهن اليه وكان يحب اصحابه واحبهم إليه الصديق.

القسم الثاني: المحبة الخاصة التي لا تصلح إلا لله، ومتى احب العبد بها غيره كان شركاً لا يفرقه الله وهي محبة العبودية المستلزمة للذل والخضوع والتعظيم وكمال الطاعة وايتاراه على غيره فهذه المحبة لا يجوز تعلقها بغير الله اصلاً كما حققه ابن القيم .هـ.

٢- رواه البخاري في صحيحه كتاب الانبياء باب الارواح جنود مجنده انظر الفتح (٤٢٦/٦).

ومسلم في صحيحه (٢٠٣١/٤) كتاب البر والصلة والاداب - باب الارواح جنود مجنده.

٣- سورة مريم آية (٩٦).

٤- في الاصل «ويحببون» والمثبت من الحاشية وهو الوارد عن السلف كابن عباس ومجاهد. انظر تفسير الطبري (١٣٢/١٦) طبعة الحلبي، وزاد المسير (٢٦٦/٥).

هـ- اخرج ابن عدي في الكامل (٢٨٦/٢) وابو نعيم في الحلية (١٢١/٤) والبغداد في تاريخ بغداد (٣٤٦/٧) والديلمي في الفردوس (١١١/٢) وهو خبر موضوع نص على ذلك الالباني في الضعيفه (٦٦/٢) وفي ضعيف الجامع (٧٧/٢) ونص على بطلانه ايضاً السخاوي في المقاصد الحسنة (٢٨٠) والشوكاني في الفوائد المجموعة (٨٢) والعجلوني في الكشف (٣٣٠/١).

الرابع: محبة الشهوة كقوله تعالى ﴿وجعل بينكم مودة ورحمة﴾ (١).
 والخامس: محبة الفكرة (٢) كقوله تعالى ﴿يحبونهم كحب الله﴾ (٣).
 والسادس: محبة الموافقة كحب المؤمنين بعضهم بعضاً.
 والسابع: حب المتابعة كحب المؤمنين انبياءهم وهو القول بفضلهم
 والتزكية والثناء عليهم والطاعة والموافقة لهم والدعاء والعمل بما يعملون.
 الثامن: محبة الصحبة كمحبة المؤمنين الصحابة.
 والتاسع: محبة الرضا كحب الله المؤمنين كقوله تعالى ﴿يحبهم ويحبونه﴾ (٤).

العاشر: محبة التعظيم كحب المؤمنين الله تعالى وهو قوله تعالى ﴿والذين
 ءامنوا اشد﴾ (٥) حباً لله (٦) أي أشد [تعظيماً لله].
 فإن قيل كيف تفسير قوله تعالى ﴿والذين ءامنوا اشد حباً لله﴾؟ وقد نرى
 ان الكافر قتل نفسه لاجل معبوده، والمؤمن لا يفعل ذلك، فالجواب على اربعة
 اوجه:

احدها: ان الله تعالى نهى المؤمنين (٧) عن قتل نفسه ولولا ذلك لقتل
 المؤمن نفسه كما اخبر الله تعالى عن ثابت بن قيس بن شماس (٨) ﴿ولو انا
 كتبنا عليهم ان يقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ولو

١- سورة الروم آية (٢١) وهذا بناء على تفسير الحسن البصري فإنه فسر المودة بالجماع
 والصحيح في معنى الآية ما قاله الطبري في تفسيره (٣١/٢١) طبعة الحلبي «وجعل بينكم
 بالمصاهرة والختونة مودة تتوادون بها وتتواصلون من أجلها» وانظر تفسير الحسن
 (١٩٧/٢).

٢- هكذا في الاصل ولم يتبين لي مراده.

٣- سورة البقرة آية (١٦٥).

٤- سورة المائدة آية (٥٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- سورة البقرة آية (١٦٥).

٧- هكذا في الاصل والصواب «المؤمن».

٨- هو ثابت بن قيس بن شماس الانصاري الخزرجي خطيب الانصار من كبار الصحابة
 بشره النبي ﷺ بالجنة واستشهد باليامة فنقذت وصيته بمنام رآه خالد بن الوليد رضي
 الله عنهما - انظر تجريد اسماء الصحابة (٦٤/١) والتقريب (١٣٣).

انهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم واشد تثبيتاً ﴿١﴾ (٢).
والثاني: ان قرية الله تعالى في السجدة دون القتل كقوله ﴿واسجد
واقترب﴾ (٣).

والثالث: لا يقتل المؤمن نفسه لاجل الله لأنه لا يملك نفسه لقوله تعالى
﴿ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة﴾ (٤).
الرابع: ان المؤمن لا يقتل نفسه لاجل الله تعالى لانه لم يره في الدنيا ولو
راه وأمره به لفعل ذلك (٥).

وقوله ﴿ولو يرى الذين ظلموا﴾ اشركوا ﴿اذ يرون العذاب﴾ حين يعاينوا
العذاب، ومعناه ولو يرى المشركون شدة عذاب الله في الدنيا كما يرونها في
العقبي لآمنوا ثم استأنف فقال: ﴿ان القوة لله جميعاً﴾ أي القدرة لله جميعاً:
قرىء ﴿ان القوة﴾ بالكسر وبالفتح (٦) فمعنى الكسر على الاستئناف كما
ذكرنا، ومعنى الفتح على الاضمار ومعناه ولو يرى الذين ظلموا [٧] اذ يرون
العذاب [لعلموا ان القوة لله جميعاً].

.....

١- سورة النساء آية (٦٦).

٢- روى خبر ثابت بن قيس الطبري في تفسيره (٥٢٦/٩) واورده السيوطي في الدر
(٥٨٧/٢) وزاد نسبه لابن أبي حاتم ولفظه «افتخر ثابت بن قيس بن شماس ورجل من
اليهود فقال اليهودي والله لو كتب علينا ان اقتلوا انفسكم لقتلنا انفسنا فقال ثابت: والله لو
كتب علينا ان اقتلوا انفسكم لقتلنا انفسنا فانزل الله في هذا ﴿ولو انهم فعلوا ما يوعظون به
لكان خيراً لهم واشد تثبيتاً﴾.

فلعل المؤلف استدلل بارشاد الله للعباد الى فعل ما يوعظون به على النهي عن القتل واصرح
منه في الدلالة قوله تعالى في سورة النساء آية (٢٩) ﴿ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم
رحيماً﴾، وخلاصة القول ان المؤمن متبع لما امره الله به مجتنب لما نهاه عنه. وقد نهاه الله
عن قتل نفسه.

٣- سورة العلق آية (١٩).

٤- سورة التوبة آية (١١١).

٥- بل لو امره بذلك لفعل ولو لم يره.

٦- قرأ بكسر «ان» ابو جعفر ويعقوب وقرأ الباقر بالفتح، انظر في ذلك وفيما ذكره من
التوجيه النشر في القراءات العشر (٤٢٣/٢) والمغني في توجيه القراءات (٢١٣/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

ومن قرأ ﴿ولو ترى﴾ بالتاء المعجم من فوق (١) معناه: ولو ترى يا محمد الذين ظلموا إذ يرون العذاب لرايت شيئاً عجيباً لان القوة لله جميعاً .

وصفات الله كلها موحدة فيما معنى الجمع هاهنا (٢) .

قيل هاهنا جوابان:

احدهما: ان القوة لله في الدارين جميعاً .

والجواب الثاني: ان القوة لله على الانبياء جميعاً .

«وأن الله شديد العذاب» العقاب، ثم اخبر عن الكفار حين صاروا الى الآخرة فقال: ﴿اذ تبرأ الذين اتبعوا﴾ وهم القادة ﴿من الذين اتبعوا﴾ وهم السفلة، فتقدير الآية اذ تبرأ القادة من السفلة ﴿ورأوا العذاب وكلا الفريقين عاينوا العذاب﴾ وتقطعت بهم الاسباب ﴿من العهود والالفة والحلف والقربة والصدقة.

﴿وقال الذين اتبعوا﴾ وهم السفلة ﴿لو ان لنا كرة﴾ رجعة الى الدنيا ﴿فنتبرأ منهم﴾ من القادة ﴿كما تبرءوا منا كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار﴾ ابداً .

ثم نزل في كفار اهل مكة (٣) حين حرموا على انفسهم الحرث والانعام فقال: ﴿يا ايها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً﴾ (٤) طيباً [والحلال مالا اثم عليه . والطيب مالا كراهية فيه [١٧ب] ولا تتبعوا خطوات الشيطان ولا تعملوا بترزيين الشيطان] ﴿انه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة، وفي الخطوات قراءتان (٥) : التثقيب على الاصل والتسكين على التخفيف وهما لغتان، وفي تفسير الخطوات عشرة اقاويل .

١- وبها قرأ نافع وابن عامر ويعقوب . وابن وردان انظر حجة القراءات (١١٩) والمغني في توجيه القراءات (٢١٠/١) .

٢- يعني قوله «جميعاً» .

٣- لم أجده وفي اسباب النزول للواحدي (٤٨) من طريق الكلبي عن ابي صالح: نزلت في ثقيف وخزاعة وعامر بن صعصعة... والصحيح انه الآية عامة .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- وهما: الاولى: «خطوات» باسكان الطاء وبها قرأ نافع وابو عمرو وحزمة وابو بكر البزي والثانية بضم الطاء وبها قرأ الباقر انظر حجة القراءات (١٢٠-١٢١)، والمغني في توجيه القراءات (٢١٩/١) .

قال الضحاك: هي المعاصي، والأوثان (١) عن مؤرج (٢)، والنذور في معصية الله عن أبي مجلز (٣) والطرق عن الزجاج (٤)، والزلات والشهوات عن عطاء (٥)، والخطايا عن مجاهد (٦)، والكف عن الحلال والاقبال على الحرام عن يمان (٧)، وجميع المناهي عن بعضهم، والوساوس عن الآخرين، والتزيين عن الدينوري (٨). قوله تعالى [(٩) إنما] يأمركم بالسوء (١٠) القبيح من العمل والفحشاء: مالا يعرف في الشريعة. ويأمركم ﴿وان تقولوا على الله مالا تعلمون﴾ من الكذب والمزور (١١) ﴿واذا قيل لهم﴾ لكفار اهل مكة ﴿اتبعوا ما انزل الله﴾ من تحليل الحرث والانعام ﴿قالوا بل نتبع ما الفينا﴾ وجدنا ﴿عليه اباؤنا﴾ قال الله تعالى ﴿أولو كان اباؤهم﴾ وان كان ﴿اباؤهم لا يعقلون شيئاً﴾ من الدين ﴿ولا يهتدون﴾ الى السنة. انهم يتبعونهم انكاراً عليهم (١٢). ﴿ومثل الذين كفروا﴾ الآية معناه ومثل محمد مع الكفار فيما يدعوهم الى

.....

- ١- في الحاشية «الاثام» وفي البحر المحيط (٤٧٩/١) (خطوات الشيطان اثاره).
- ٢- هو مؤرج بن عمرو بن الحارث من بني سدوس بن شيبان عالم بالعربية والانساب ومن اقران الخليل بن احمد له مؤلفات منها غريب القران مات سنة (١٩٥) هـ - انظر الاعلام (٣١٨/٧).
- ٣- هو لاحق بن حميد بن سعيد السدوسي البصري ابو مجلز مشهور بكنيته ثقة من كبار الثالثة مات سنة ست وقيل تسع ومائة وقيل قبل ذلك انظر التقريب (٥٨٦)، وانظر قوله في تفسير القرطبي (٢٠٨/٢).
- ٤- الزجاج هو: ابو اسحاق ابراهيم بن السري بن سهل عالم بالنحو واللغة ولد ومات في بغداد وكانت ولادته سنة (٢٤١) له مؤلفات منها معاني القران والاشتقاق والامالي وغيرها مات سنة (٣١١) هـ. انظر الاعلام (٤٠/١). وانظر قوله في معاني القران له (٢٤١/١).
- ٥- انظر البحر المحيط (٤٧٩/١).
- ٦- انظر تفسير القرطبي (٢٠٨/٢).
- ٧- مثبتة من الحاشية وهو اليمان بن رباب البصري من رؤساء الخوارج له كتاب الرد على المرجئة، وكتاب التوحيد وغيرهما انظر هدية العارفين (٥٤٨/٢).
- ٨- انظر تفسير الواضح له (١٢٨/١).
- ٩- مثبتة من الحاشية.
- ١٠- كتب مقابلة بالحاشية «والسوء».
- ١١- هكذا في الاصل والصواب «الزور».
- ١٢- هكذا في الاصل ويبدو في الكلام سقط وهو يعني والله اعلم ان الله اخبر ان هؤلاء القوم يتبعون اباؤهم واخباره بذلك انكار عليهم فعلهم.

الايمان ﴿كمثل الذي ينطق﴾ وهو الراعي ﴿بما لا يسمع﴾ وهو الغنم ﴿الادعاء ونداء﴾ يقول مثل الكفار في قلة فهمهم كلام محمد ﷺ كمثل الغنم الذي (١) لا تسمع من كلام الراعي الا دعاء ونداء وهذا قول الفراء (٢) ﴿صم﴾ عن الخير [(٣) بكم] عني عن الخير هذا قول ابن عباس (٤).

وقال عطاء: صم عن الايمان بكم عن القران عني عن المعرفة وتعظيم الله (٥) وقال مقاتل: صم عن الهدى بكم لا يتكلمون بالهدى عني لا يبصرون الهدى (٦) ﴿فهم لا يعقلون﴾ ذلك كابائهم ﴿لا يعقلون شيئاً﴾ من الدين ﴿ولا يهتدون﴾ الى السنة.

الدعاء في الاصل غير مهموز وكذلك النداء فقلبت الواو والياء من هذين الحرفين همزة لوقوعهما بغير (٧) الف ساكنة وقيل فرق بين الدعاء والنداء من ثلاثة اوجه:

- احدها: الدعاء للطلب والمسألة، والنداء للتحذير والتنبيه.
- والثاني: الدعاء للقرب والنداء للبعد (٨).
- وقيل الدعاء للنسر والنداء للجهر.

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب «التي».
- ٢- هو يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الديلمي مولى بني أسد ابو زكرياء المعروف بالفراء امام الكوفيين واعلمهم بالنحو واللغة وفنون الادب ولد بالكوفة سنة (١٤٤) وانتقل الى بغداد له عدة مؤلفات منها معاني القران، المذكر والمؤنث وغير ذلك توفي سنة ٢٠٧هـ.
- انظر الاعلام (١٤٥/٨) وانظر قوله في كتابه معاني القران (٩٩/١) وهو في تفسير الطبري (٣١٠/٣) منسوب للسدي وانظر تفسير القرطبي (٢١٤/٢).
- ٣- مثبتة من الحاشية.
- ٤- انظره في الدر المنثور (٨٢/١).
- ٥- لم اجده.
- ٦- انظره في تفسيره (١٥٥/١).
- ٧- هكذا في الاصل والصواب «بعد» كما في لسان العرب (٢٥٨/١٤) مادة دعا.
- ٨- ذكره القرطبي في تفسيره (٢١٥/٢).

﴿يَايها الذين ءامنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ كرر هذا المعنى بعد قوله تعالى ﴿يَايها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا﴾ أبى الكفار فأمر الله تعالى للمؤمنين (١) فقال: ﴿يَايها الذين ءامنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ (٢) وقال النبي ﷺ ﴿ان الله طيب لا يقبل الا الطيب﴾ (٣)، وقال ابن حبيب (٤) ان الله يامر المسلمين (٥) ماأمر به المرسلين فقال للمرسلين ﴿يَايها الرسل كلوا من الطيبات...﴾ (٦) الآية، وقال لهم ﴿يَايها الذين ءامنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ [الطيب مايتغذى به من الشهي دون غيره، وقيل معناه كلوا من الحلال الذي طيبناه لكم].

وقيل كلوا من حلال كسبكم، وقيل الطيبات يكون من وجهين احدهما مايكون فيه لذات وشهوات فيكون معناه: كلوا مما تستلذون وتشتهون مما احلها الله لكم واثروا بها (٨) على حبكم لها .

والثاني: مااحل الله وطيبه بتحليله اياه فيكون التأويل: تقربوا الى الله من اموالكم بما احله لكم ولا تقربوا [١٨] اليه بما نهاكم عنه .
﴿واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون﴾.

قال الكلبي: كلوا من طيبات ما رزقناكم من الحرث والانعام واشكروا لله على تحليلهما (٩) ﴿ان كنتم اياه تعبدون﴾ يعني ان كنتم تطلبون رضى الله فاحلوهما وان رضا الله في تحليل الحرث والانعام، ﴿واشكروا لله﴾ معناه واثنوا على الله بما هو اهل منكم على النعم التي رزقكم وطيبها لكم ان كنتم منقادين سامعين له مطيعين، واعلموا انه الخالق الرازق، والشكر يجمع

.....

١ - هكذا في الاصل بزيادة لام والصحيح حذفها لان «امر» تتعدى بنفسها .

٢- في تفسير القرطبي (٢١٥/٢) وفتح القدير (١٦٩/١) عند قوله ﴿يَايها الذين ءامنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ الآية «هذا تأكيد للأمر وخص المؤمنين هنا بالذكر تفضيلا» .

٣- هذا جزء من حديث رواه الامام احمد في مسنده (٣٢٨/٢) ومسلم في صحيحه (٧٠٣/٢) والترمذي في جامعه (٢٢٠/٥) كتاب تفسير القران باب ومن سورة البقرة .

٤- بل هو قول رسول الله ﷺ كما في تمام الحديث السابق تخريجه وفيه «وان الله امر المؤمنين» بدل المسلمين .

٥- هكذا في الاصل والصواب «بما امر به» كما هو لفظ الحديث في المراجع السابقة .

٦- سورة المؤمنون آية (٥١) .

٧- مثبتة من الحاشية .

٨- أي اثروا طاعة الله على حبكم للنعم .

٩- لم اجده .

المعاني الثلاثة من العباد: طاعة المقال والفعال والاضمار، وقيل الشكر للنعمة ان لا تخرج بنعمته عليه.

ثم بين المحرمات فقال تعالى ﴿انما حرم عليكم الميتة﴾ سوى الحوت والجراد (١) ﴿والدم﴾ وسوى الكبد والطحال، ﴿ولحم الخنزير﴾ شحمه مع جميع اجزائه من الشعر والجلد والعظم ﴿وما اهل به لغير الله﴾ وحرم عليكم ما ذبح للاصنام ﴿فمن اضطر﴾ من أجهد وصار مضطراً في جوعه وهو ﴿غير باغ﴾ غير عاص لله ﴿ولا عاد﴾ متعمداً لأكل الميتة ﴿فلا إثم عليه﴾ إذا تناول الميتة والمحرمات مما ذكرنا في حال الاضطرار ﴿ان الله غفور﴾ لاوليائه ﴿رحيم﴾ بهم حين احل لهم في حال الاضطرار ما حرم في حال الرفاهية.

قوله تعالى ﴿ان الذين يكتُمون ما انزل الله﴾ ما بين الله من صفة محمد ونعته ﴿في الكتب﴾ في التوراة ﴿ويشترون به﴾ على كتمان صفة محمد ﷺ ﴿ثمناً قليلاً﴾ عرضاً يسيراً من المأكلة، والاية نزلت في حيي بن أخطب ونظرائه من اليهود (٢) ﴿اولئك﴾ أهل هذه الصفة ﴿ما ياكلون في بطونهم الا النار﴾ معناه لا يأكلون الا الحرام، وذكر البطون هاهنا للتأكيد.

وسمي الحرام ناراً لان عاقبته النار.

قوله تعالى ﴿ولا يكلمهم الله﴾ بكلام طيب لانه عليهم غضبان يوم القيامة ﴿ولا يزكّيهم﴾ ولا يبريهم من الذنوب ويناقشهم في الحساب ﴿ولهم عذاب اليم﴾ وجيع ﴿اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ قال ابن عباس: اولئك الذين اختاروا اليهودية على الاسلام (٣) ﴿فما اصبرهم على النار﴾ في (ما) ثلاثة اوجه: (ما) التعجب عن الأخفش (٤)، و(ما) بمعنى الذي عن ابي عبيدة (هـ) و(ما)

.....

١- وذلك للحديث الوارد في ذلك «احلت لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد،

وأما الدمان فالكبد والطحال» وقد رواه الشافعي في مسنده (١٧٣/٢) واحمد في مسنده

(٩٧/٢)، وابن ماجه في سننه (١١٠٢/٢) كتاب الاطعمة باب الكبد والطحال وهو حديث صحيح كما سيأتي (٥١٣).

٢- انظر اسباب النزول للواحدي (٤٨-٤٩)، ولباب النقول (٣٢).

٣- انظره في تنوير المقباس (٢٦).

٤- هو سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء البلخي ثم البصري المعروف بالاخفش الاوسط

نحوي عالم باللغة والادب سكن البصرة واخذ العربية عن سيبويه صنف كتباً منها معاني

القران مات سنة ٢١٠هـ انظر الاعلام (١٠١/٣) وانظر قوله الذي ذكره عنه المؤلف في

معاني القران له (٣٤٧/١).

٥- هو معمر بن المثنى التيمي بالولاء البصري أبو عبيدة النحوي من أئمة العلم بالادب

واللغة مولده ووفاته في البصرة ولد سنة ١١٠هـ ومات سنة ٢٠٩ قال الدارقطني لا بأس به

بمعنى أي عن الفراء (١).

وأصبر وصبر (٢) بمعنى واحد كما ان اكرم وكرم بمعنى واحد. قال السدي: فما اصبرهم على النار: على الاهانة (٣)،

وقال قطرب (٤): معناه: ما ادومهم على النار (٥)، قال الحسن ما عملهم على العمل الذي يقربهم الى النار (٦)، قال الفراء: اي شيئ صبرهم على النار (٧) تعجباً من اقدامهم على الافعال التي تدعوا بها (٨) إليها، واستجهالاً لهم، في ذلك. قال ابو عبيدة مرة [٩] فما اصبرهم هذه كلمة يمانية (١٠).

﴿ذلك﴾ العذاب ﴿بان الله﴾ تعالى ﴿نزل الكتب بالحق﴾ بالعدل ﴿وان الذين اختلفوا في الكتاب﴾ لفي شقاق بعيد ﴿وهم اليهود واختلفا في الكتاب تبديلهم اياه وقولهم ان القرآن ليس من عند الله، والشقاق الضلالة عن ابن (١١) عباس [١٢]

.....

الا انه يتهم بشيء من رأي الخوارج. انظر ميزان الاعتدال (١٥٥/٤) والاعلام (٢٧٢/٧) وانظر قوله الذي ذكره المؤلف في مجاز القرآن له (٦٤/١).

١- انظره في معاني القرآن (١٠٣/١).

٢- انظره في البحر المحيط (٤٩٥/١).

٣- انظره في تفسير القرطبي (٢٣٦/٢) غير منسوب لاحد وقول السدي: انها للاستفهام كما في تفسير الطبري (٣٣٢/٣) والدر (٤١٠/١).

٤- هو محمد بن المستنير بن احمد ابو علي الشهير بقطرب نحوي عالم بالادب واللغة من اهل البصرة من الموالي كان يرى رأي المعتزلة النظامية من كتبه معاني القرآن والذوادر وغيرها، مات سنة ٢٠٦هـ انظر الاعلام (٩٥/٧).

٥- انظره في تفسير الثعلبي (١/١٥٧/١) وتفسير البحر المحيط (٤٩٤/١).

٦- انظره في تفسير الطبري (٣٣١/٣) والبحر المحيط (٤٩٤/١).

٧- انظره في معاني القرآن له (١٠٣/١) ولفظه «فما الذي صبرهم على النار؟».

٨- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- لم أجده عن ابي عبيدة وهو في تفسير الثعلبي (١/١٥٧/١) والبحر المحيط (٤٩٤/١)

غير منسوب.

١١- الصواب في زيل حماله الطبري في تفسيره (٢٢٦/٢): (لني منازعة ومفارقة للحق بعيدة من الرشد والصواب).

١٢- مثبتة بين المسطرين.

بلغه جرهم (١) (٢)، والعداوة عن السدي، والخلاف عن مقاتل، والفرقة عن أبي عبيدة.

قوله ﴿ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب﴾ قال عوف الاعرابي (٣) بلغني ان اليهود قالت البر اليهودية وان ابراهيم كان يهودياً، وقالت النصارى البر النصرانية وأن ابراهيم كان نصرانياً، واستقبلت اليهود المغرب، والنصارى المشرق فانزل الله تعالى ﴿ليس البر ...﴾ الآية (٤) قرئ بالوجهين [ب/١٨] بالنصب والرفع (هـ)، فالرفع على انه اسم ليس وخبره ﴿ان تولوا وجوهكم﴾. والنصب على انه خبر ليس واسمه ﴿ان تولوا﴾ (٦).
﴿ولكن البر﴾ قال ابو عبيدة [(٧) معناه] ولكن البار (٨)، وقيل ان البر والبار واخذ (٩) كقوله تعالى ﴿كيد سحر﴾ (١٠)، و﴿كيد﴾ (١١) سـاحر لفتان (١٢).

١- جرهم: هي بطن من العرب القحطانية كانت منازلهم أولاً باليمن ثم انتقلوا الى الحجاز فنزلوه ثم بمكة واستوطنوها وانتزعوا حكم الحجاز من أيدي العماليق انظر معجم قبائل العرب (١٨٢/١).

٢- لم أجده وما بعده من الاقوال بهذه النسبة التي ذكرها المؤلف وانظر اقوال المفسرين في ذلك في البحر المحيط (٤١٠/١).

٣- هو عوف بن ابي جميلة بفتح الجيم الاعرابي العبدى البصري ثقة رمي بالقدر وبالتشيع مات سنة ست أو سبع واربعين ومائة انظر تهذيب التهذيب (١٦٦/٨) التقريب (٤٣٣).
٤- لم أجده.

٥- بالنصب قرأ حمزة وحفص وبالرفع قرأ الباقر انظر حجة القراءات (١٢٣)، والكشف عن وجوه القراءات السبع (٢٨٠/١).

٦- انظر الدر المصون (٢٤٤/٢).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظر مجاز القرآن (٦٥/١).

٩- انظر تفسير القرطبي (٢٣٩/٢).

١٠- سورة طه آية (٦٩).

١١- مثبتة من الحاشية.

١٢- وهما قراءتان فقد قرأ حمزة والكسائي ﴿كيد سحر﴾ والباقر قرأوا ﴿كيد ساحر﴾ انظر حجة القراءات (٤٥٨).

وقوله تعالى ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ (١) معناه البر الرحيم (٢) واختلفوا في تفسير البر: فقال (٣) النبي ﷺ: «البر حسن الخلق» (٤)، وقال سعيد بن المسيب: سئل النبي ﷺ عن تمام البر فقال: ان تعمل في السر عملك في العلانية (٥).

قال ابو ذر (٦) سئل النبي ﷺ عن الايمان فقرأ هذه الاية (٧).
وقال مقاتل بن حيان: البر التقوى (٨)، قيل البر: الصدق (٩)، وقيل البر: العطف (١٠) وصلة الرحم ومنه بر الوالدين. قال ابن عباس: معنى الاية: ليس البر: كل البر ﴿ان تولوا وجوهكم قبل المشرق﴾ في الصلاة نحو الكعبة ﴿والمغرب﴾: نحو بيت المقدس ﴿ولكن البر من ءامن بالله﴾ [١١] واليوم الآخر] وآمن بالبعث بعد الموت ﴿والملائكة﴾ وآمن بجملة الملائكة ﴿وَالْكِتَابِ﴾ وآمن بجملة الكتاب ﴿وَالنَّبِيِّينَ﴾ وبجملة النبيين، ثم ذكر الواجبات بعد الايمان فقال

.....

١- سورة الطور آية (٢٨).

٢- في تفسير الطبري (٣٠/٢٧) ط. الحلبي: «البر» يعني اللطيف بعباده وساق ذلك باسناده الى ابن عباس.

٣- يبدو ان في الكلام سقط والا إذا بين النبي امراً فإنه يجب ان يصار إلى بيانه وليس من حق احد المخالفة ولو خالف لا ينظر اليه فقول المؤلف اختلفوا ثم ذكر قول النبي على انه احد المختلفين ليس بصحيح لكن العذر ما قدمت.

٤- رواه احمد في مسنده (١٨٢/٤) ومسلم في صحيحه (١٩٨٠/٤) كتاب البر باب تفسير البر والاثم والترمذي في جامعه (٥٩٧/٤) كتاب الزهد باب ماجاء في البر والاثم.

٥- اورده السيوطي في الدر (٤١٨/١) وعزاه للحكيم الترمذي من طريق ابي عامر الاشعري ولم اقف له على اسناده.

٦- هو ابو ذر الصحابي المشهور اسمه جندب بن جنادة على الاصح وقيل برير بموحدة مصفر او مكبر واختلف في أبيه فقيل جندب أو عشرة أو عبدالله او السكن تقدم اسلامه وتأخرت هجرته فلم يشهد بدرأ ومناقبه كثيرة جداً مات سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان روى له الجماعة انظر التقريب (٦٣٨).

٧- اخرج ابن أبي حاتم انظر تفسير ابن كثير (٢٩٦/١) حيث اورده باسناده ثم قال: وهذا منقطع فان مجاهداً لم يدرك أباً ذر، فإنه مات قديماً، وأورده ابن حجر في العجاف (٢٠٦/١) وعزاه ليحيى بن سلام في تفسيره وأعله بالانقطاع ايضاً.

٨- وهو قول مقاتل بن سليمان في تفسيره (١٥٧/١).

٩- في الحاشية «الصدقة».

١٠- ذكر الاقوال الثلاثة الاخيرة الثعلبي في تفسيره (١١/٢).

١١- مثبتة من الحاشية وبعده «والبعث بعد الموت» وهو مثبت في الاصل.

تعالى «وآتى المال على حبه» واعطى المال على حبه على شهوته ﴿ذوي القربى﴾ من اهل القرابة ﴿واليتامى﴾ واعطى اليتامى ﴿والمسكين﴾ واعطى الفقراء ﴿وابن السبيل﴾ واعطى الضيف النازل اومار الطريق ﴿والسائلين﴾ واعطاهم (١) ﴿وفي الرقاب﴾ (٢) واعطى المكاتبين ثم ذكر الشرائع بغد الواجبات فقال تعالى ﴿واقام الصلاة﴾ بوضوئها وركوعها وسجودها وما يجب فيها من مواقيتها ﴿وآتى الزكاة﴾ واعطى زكاة امواله (٣) ﴿والموفون﴾ والمتممون لعهودهم إذا عاهدوا. وقال عمر رضي الله عنه: الاسلام على اربعة عرى: اقام الصلاة لوقتها وابتاء الزكاة طيبة بها نفس صاحبها، وصلة الرحم والايفاء بالعهد، ومن ترك شيئاً منهن فقد ترك عروة من عرى الاسلام (٤)، ﴿والصبرين في البأس﴾ أي الفقر في المال، ﴿والضراء﴾: المرض في البدن ﴿[وحين البأس] القتال مع العدو﴾ اولئك الذين صدقوا ﴿اهل هذه الصفة الذين وفوا بعهد الله﴾ واولئك هم المتقون ﴿الناجون من السخطة والعذاب.

﴿ياايها الذين ءامنوا كتب عليكم القصاص...﴾ الاية اختلف المفسرون في نزولها من ثلاثة اوجه: احدها ما قال ابن عباس في رواية ابي الجوزاء عنه: هذه الاية نزلت في حيين من العرب بينهما قتال ودماء وما كان (٦) لاحدهما فضل على الآخر، فقال من له الفضل على الآخر نقتل الحر منكم بالعبد منا (٧) والذكر منكم بالانثى منا فنزلت هذه الاية (٨).

وقال مقاتل بن حيان: نزلت في بني النضير وبني قريظة: اراد بنو النضير الفضل من بني قريظة في الدية والقصاص فنزلت (٩) الاية (١٠) وقال سعيد بن

.....

١- في الحاشية «واعطى السائلين».

٢- في الحاشية «أي في ثمن الرقاب أي عتق...».

٣- في الحاشية «واعطى الزكاة عن امواله».

٤- لم أجده.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الأصل والصواب «وكان».

٧- في الحاشية «نقتل».

٨- انظر تنوير المقياس (٢٧)، وبحر العلوم (١/٥٥٠).

٩- في الحاشية «هذه».

١٠- انظره في تفسير البحر المحيط (٩/٢).

جبير [١٩] نزلت (١) في أوس (٢) وخزرج (٣) كان بينهما قتال ودماء فقال أوس (٤): لو تأخر الاسلام قليلا لكننا نقتل منكم الحر بالعبد والذكر بالانثى فنزلت (٥) [هذه الآية] (٦).

﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى﴾ فيه تقديم وتأخير ومعناه: عليكم في القتلى القصاص: كتب: فرض (٧).

والقصاص: المماثلة بين القاتل والمقتول، ومعناه ان يفعل بالفاعل مثل ما فعل بالمفعول ﴿الحر بالحر والعبد بالعبد﴾ الآية: إذا تكافيا في الدين.

ثم اختلفوا فقال ابن عباس: الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى منسوخ بقوله تعالى ﴿وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس...﴾ (٨) الآية.

وقال اهل الحجاز الآيتان محكمتان ليس شيء منهما منسوخ (٩).

﴿فمن عفى له من اخيه شيء﴾ معناه: فمن ترك للقاتل من الحق الذي وجب

.....

١ - في الحاشية «هذه الآية».

٢- هكذا في الاصل والصواب «الأوس» وهي بطن عظيم من الازد من القبائل القحطانية وهم بنو الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو وهم اهل عز ومنعة فيهم عدة افخاذ منها عوف بن مالك بن الأوس، بنو ضبيعة، وبنو عمرو بن عوف كانت منازلهم اليمن ثم انتقلوا الى المدينة ونشبت بينهم وبين الخزرج حروب طويلة. نصرروا الرسول واووه. انظر معجم قبائل العرب (٥٠/١).

٣- هكذا في الاصل والصواب: «الخزرج» وهي بطن من الازد من القحطانية هم بنو الخزرج بن حارثة بن ثعلبة البهلول ابن عمرو كانوا يقطنون المدينة مع الأوس وقد نشبت بينهما حروب طويلة قضى الله عليها بالاسلام حينما قبلوه ونصروا رسول الله ﷺ انظر معجم قبائل العرب (٣٤٢/١).

٤- هكذا في الاصل والصواب «الأوس».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في تفسير البحر المحيط (٩/٢).

٧- في الحاشية «عليكم القصاص».

٨- سورة المائدة آية (٤٥).

٩- انظر في ذلك الناسخ والمنسوخ للنحاس (٢١٠، ٢٠) الايضاح لناسخ القرآن ومنسوخه (١٣٤) وما بعدها ونواسخ القرآن لابن الجوزي (١٥٥) وما بعدها.

عليه: وهو الدم والدية عن ابن عباس (١).

وهاتان الهاءان راجعتان الى القاتل (٢) ﴿فاتباع بالمعروف﴾ وهذا امر لأولياء المقتول: ومعناه: وعليهم ان يتبعوا المعروف وياخذوا الدية بثلاثة انجم في ثلاث سنين كل سنة ثلثها (٣) هذا إذا كانت الدية كاملة، فاما إذا كان ثلث الدية فيأخذوا سنة واحدة وان كان نصفها او ثلثها فيأخذوا في سنتين.

قوله تعالى ﴿واداء اليه باحسن﴾ هذا امر لأولياء القاتل، ومعناه: فعليهم ان يؤدوا الى اولياء المقتول الدية من غير تقاض، وهذا امر من جملة ما امر الله بالعدل بين الخصمين، وهذا اصل في جميع التوسط، وتعليم من الله للخلق.

ذلك تخفيف من [٤] ربكم ورحمة] قال قتادة: انما هي رحمة رحم الله بها هذه الأمة اطعمهم الدية واحلها لهم ولم تحل لاحد قبلهم فكان حكم اهل التوراة انما هو قصاص أو عفو ليس بينهما ارش (٥) وكان حكم اهل الانجيل انما هو عفو ام دية، وجعل الله لهذه الامة القود وهو القصاص والعفو والدية إن شاءوا احلها لهم ولم يكن (٦) لأمة قبلهم (٧).

﴿فمن اعتدى بعد ذلك﴾ فمن قتل القاتل بعد اخذه الدية ﴿فله عذاب اليم﴾ وجيع، وفي الآية دليل على ان القاتل مؤمن وليس بكافر من سبعة اوجه: احدها ان قال في صدر الآية ﴿يايها الذين ءامنوا﴾ والثاني: بان قال ﴿كتب عليكم القصاص﴾ فخاطبهم من غير واسطة، والثالث: بان يماثل دم المقتول بقوله ﴿الحر بالحر والعبد بالعبد﴾ الآية ولا مماثلة بين دم الكافر والمؤمن. والرابع: ان سمى القاتل اخ المقتول بقوله ﴿فمن عفى له من اخيه شيء﴾ ولا يجري بين الكافر والمؤمن اخوة بدليل قوله تعالى ﴿يايها الذين ءامنوا لا تتخذوا اباءكم واهوانكم اولياء ان استحبوا الكفر على الايمان﴾ (٨) الخامس: ان امره بالاتباع بالمعروف ولا يصح من الكافر اتباع بالمعروف حتى يؤمن.

١- تنوير المقياس (٢٧).

٢- الدر المنصون (٢٥٣/٢).

٣- قال الترمذي في جامعه (١١/٤) «وقد اجمع اهل العلم على ان الدية تؤخذ في ثلاث سنين في كل سنة ثلث الدية» وانظر احكام القرآن لابن العربي (١٧٥/١).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- أي دية انظر لسان العرب (٢٦٣/٦) مادة ارش والمعجم الوسيط (١٤/١).

٦- في تفسير الطبري «تكن».

٧- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٧٤/٣) وأورده السيوطي في الدر (١٢٠/١).

٨- سورة التوبة آية (٢٣).

السادس: بان جعل العفو تخفيفاً من الله للمقاتل ولا يلحق الكافر تخفيف من الله.

السابع: بانّ الله رحمهم حيث جعل لهم رخصة في شريعتهم [١٩ب] وليس على الكافر رحمة الله من هذا الوجه فبان ان القاتل مؤمن وان ارتكب عظيماً من الذنوب ومأزوراً على فعله ومنهياً ان يعود الى مثله ومأموراً بان يتوب من اثمه.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ (١) [حياة] معناه: ولكم في القصاص بقاء ﴿يَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ ياذوي العقول ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لتتقوا (٢) [القتل] ومعناه من هم بقتل غيره تذكر ان من قتله قتل به أمسك عن قتله فذلك سبب بقاءه.

قال السدي: ان من عادة العرب ان تقتل جماعة بواحد حتى نزل قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ الآية [٣] فكفوا عن ذلك فنزل قوله ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ وقيل كأنه يشير بالآية الى حياة الآخرة ومعناه ﴿وَلَكُمْ فِي قِصَاصِ الدُّنْيَا حَيَاةٌ فِي الْآخِرَةِ وَهِيَ النِّجَاةُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ لِأَنَّ مَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ فَلَا حَيَاةَ لَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ (٤) وقال علي رضي الله عنه: إن الله اكرم من ان يثني العقوبة على عبده إذا اصابته مصيبة في الدنيا لا يعاقبه في الآخرة أو كما قال (ه).

وفي فحوى الآية دلالة على أن نظم القرآن معجز وانه كلام الله تعالى لانه ليس في قدرة احد ان يجمع كل هذه المعاني في قلة هذه الالفاظ لان ماسار به المثل في هذا المعنى قولهم: القتل اقل للقتل وقيل: اكثروا القتل ليقبل

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية ولم أجده عن السدي بهذا اللفظ.

٤- سورة الاعلى آية (١٣).

هـ- اورده المؤلف على انه من قول علي رضي الله عنه ووقفت عليه مرفوعاً باطول مما هنا فقد أخرجه الامام احمد في مسنده (٨٥/١) وابو يعلى في مسنده (٣٠٠،٢٤٠/١) ح (٦٠٤،٤٤٩) والحكيم الترمذي في نوادر الاصول (١٣٨) واورده السيوطي في الدر (٣٥٤/٧) وزاد نسبه لابن راهوية وابن منيع وعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم وابن مردويه.

ورواه مختصراً من طريق ابي جحيفة الحاكم في مستدركه (٤٤٥/٢) وصححه ووافقه الذهبي، وحسن اسناده كذلك احمد شاكر في تحقيقه لمسند احمد (٦١/١) ح (٦٤٩).

القتل، وقيل ايضاً: قتل البعض احياء للجميع (١) فهذا جهد الفصحاء وحيلة البلغاء في هذا المعنى ومع ذلك فإن قوله تعالى ﴿ولكم في القصص حيوياً﴾ اوجز وابلغ وافصح باقرار الجميع على ما جرى به المثل كما ذكرنا.

أنا ابو الهيثم محمد بن مكي الكشميهني بها (٢) أنا محمد بن يوسف [(٣) الفريري] بها (٤) أنا محمد بن اسماعيل البخاري حدثني عبدالله بن منير انه سمع عبدالله بن بكير السهمي يقول حدثنا حميد عن انس «أن الربيع (٥) عمته كسرت ثنية جارية فطلبوا اليها العفو فأبوا فعرض الأرش فأبوا فأتوا رسول الله وأبوا الا القصاص، فأمر [(٦) بالقصاص فقال انس بن النضر (٧) يا رسول الله] اتكسر ثنية الربيع؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر سنّها فقال عليه السلام يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا فقال ﷺ «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره» (٨).

١- في المحرر الوجيز (٦٥/٢) قال عند قوله ﴿ولكم في القصص حيوياً﴾ «نحوه قول العرب في المثل: القتل أوقى للقتل، ويروى: ابقى، نبياء وقاف ويروى انفى بنون وفاء....» أهـ.

وانظر البحر المحيط (١٥/٢) وروح المعاني (٥١/٢).

٢- أي في كشميهن: وكشميهن بالضم ثم السكون وفتح الميم وباء ساكنة وهاء مفتوحة ونون قرية كانت عظيمة من قرى مرو على طرف البرية آخر عمل مرو لمن يريد قصد أمل جيحون، خرج منها جماعة من اهل العلم خربها الرمل. انظر معجم البلدان (٤٦٣/٤).

٣- في الاصل «القربوسي» والمثبت من الحاشية.

٤- أي في فرير وهي كما قال الجميري في الروض المعطار (٤٤٠) مدينة بينها وبين بخارى ثلاث مراحل وهي من البلاد التي خلف النهر من بلاد خراسان وبينها وبين جيحون نحو ميل وانظر معجم البلدان (٢٤٥/٤).

٥- هي الربيع بنت النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام الانصارية اخت انس بن النضر وعمه انس بن مالك خادم رسول الله ﷺ انظر التجريد (٢٦٧/١) والاصابة (٨٠/٨).

٦- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في البخاري.

٧- هو صاحب رسول الله انس بن النضر بن ضمضم التجاري عم انس بن مالك استشهد يوم احد وكان من السادة غاب عن بدر فقال لئن الله اشهدني قتالا لترين ما صنع فلما كان يوم احد استشهد بها. انظر التجريد (٣١/١) الاصابة (٧٤/١).

٨- هذا من الاحاديث التي يرويها المؤلف باسناده عن البخاري، فقد اخرج البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب «يا ايها الذين ءامنوا كتب عليكم القصص في القتلى» انظر الفتح (٢٦/٨) واخرجه ايضاً ابن ماجة في سننه (٨٨٤/٢) كتاب الديات باب القصص في السن والنسائي في الصغرى (٢٧/٨) كتاب القسامة باب القصص من الثنية.

قوله تعالى: ﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت﴾ فيه تقديم وتأخير ومعناه: كتب عليكم الوصية إذا حضر أحدكم الموت هذا نظمه.
﴿كتب عليكم﴾ فرض ﴿إذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيراً﴾ مالا
﴿الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف﴾ بثلث المال فمادونه ﴿حقاً على
المتقين﴾ واجباً على الموحدين.

وصية الوالدين منسوخ فاختلفوا في ناسخها فقال علي وابن عباس وابن عمر وعائشة نسختها آية الموارث وبه قال الشافعي (١)، وقال أهل العراق نسختها قول النبي ﷺ: «ان الله تعالى أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية للوارث» (٢) «فمن [أ٢٠] بدله» فمن غير الوصية «بعدما سمعه» من الموصي «فانما اثمه على الذين يبدلونه» يغيرونه ﴿إن الله سميع﴾ لمقالة الميت حين اوصى ﴿عليهم﴾ بفعل الوصي ﴿فمن خاف﴾ فمن علم ﴿من موص جنفا﴾ ميلاً في وصيته ﴿أو إثمًا﴾ مثل ان يوصي في معصية ﴿فأصلح بينهم﴾ [(٣) فاصلح] الوصي بين الميت والموصي له فلا اثم على الوصي فيما عدل الوصية الى الصلاح ﴿إن الله غفور﴾ للميت ﴿رحيم﴾ حين رخص للوصي أن يرد الوصية إلى الصلاح، وقال زيد بن اسلم (٤): لما عجز الموصي ان يوصي كما امر وعجز الموصي اليه عن اصلاح ما امر به رحمهما الله تعالى فتولى الله تعالى قسمة الموارث بنفسه وابطل اجتهادهما فيه (٥).

قوله تعالى ﴿يأياها الذين ءامنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم﴾ قال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير هذه الآية نزلت في لبيد بن

.....

١- انظر في الكلام على نسخ هذه الآية تفسير الطبري (٣/٣٨٨-٣٩٠) والايضاح (١٤١) ونواسخ القرآن (١٥٩-١٦٣) والدر (١/٤٢٤).

٢- رواه أحمد (٤/١٨٦) وأبو داود في سننه (٣/٢٩٧) كتاب البيوع باب في تضمين العارية، والترمذي في جامعه (٤/٤٣٣) كتاب الوصايا باب ما جاء لا وصية لوارث وقال: وهو حديث حسن صحيح.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هو زيد بن اسلم العدوي مولى عمر بن الخطاب أبو اسامة أو أبو عبدالله فقيه مفسر من أهل المدينة وكان ثقة كثير الحديث له حلقة في المسجد النبوي وله كتاب في التفسير رواه عنه ولده عبدالرحمن. انظر الاعلام (٣/٥٧).

٥- أورده البغوي في تفسيره (١/١٤٨) منسوباً لابن زيد.

زياد النصراني (١) وقال مقاتل بن حيان: كان الله تعالى فرض يوم عاشورا قبل خروج النبي الى المدينة، فكانوا يصومونه وشيئاً غير معلوم فلما هاجر الى المدينة نزلت هذه الآية (٢) انا محمد بن مكّي ثنا محمد بن يوسف انا محمد بن اسماعيل ثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى ثنا هشام اخبرني ابي عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان النبي ﷺ يصومه فلما قدم الى المدينة صامه وأمر بصيامه فلما نزل رمضان كان رمضان فريضة وترك عاشوراء» (٣).

وكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه قال [٤] الاستاذ اسماعيل: النسخ راجع الى صوم عاشوراء.

وانا زاهر بن احمد السرخسي بها انا محمد بن وكيع انا محمد بن اسلم الطوسي ثنا يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن القاسم بن مخيمرة عن (٥) عمار قال سألت قيس بن سعد (٦) عن صدقة الفطر فقال امرنا رسول الله بها قبل ان تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا (٧) ونحن نفعله، وسألناه عن صوم عاشوراء فقال امرنا رسول الله به قبل ان ينزل

.....

١- هكذا في الاصل ويبدو ان النصراني تحريف من الانصاري ففي تفسير مقاتل (١٦٠/١) والعجاب (٢١٥/١) انها نزلت في لبيد الانصاري من بني عبدالاشهل. والمسمى بهذا الاسم من بني عبد الاشهل هو لبيد بن عقبة بن رافع بن امرئ القيس بن زيد بن عبدالاشهل الانصاري الاشهلي ومنهم من اسقط عقبة من نسبه وهو والد محمود بن لبيد قال ابو عمرو له صحبة انظر الاصابة (٦/٦).

٢- انظره في تفسير مقاتل (١٦٠/١) مع شيء من الاختلاف.

٣- اخرجه البخاري في كتاب التفسير باب «بابها الذين امنوا كتب عليكم الصيام» انظر الفتح (٢٦/٨) ومسلم في صحيحه (٧٩٣/٢) كتاب الصيام باب صيام يوم عاشوراء.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل والصواب «عن ابي عمار» كما في المراجع التالية.

٦- هو صاحب رسول الله قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي الساعدي شهد المشاهد مع رسول الله واعطاه الراية يوم الفتح بعد ان اخذها من ابيه وكان داهية من اهل الحرب والمكيدة توفي في آخر خلافة معاوية. انظر تجريد اسماء الصحابة (٢٠/٢) والاصابة (٢٥٤/٥).

٧- في الاصل «ينهاننا» والمثبت من المراجع الاتية.

رمضان فلما نزل رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا (١) ونحن نفعله (٢).
 قال عطاء وقتادة كان الله تعالى: كتب على الناس قبل ان ينزل شهر رمضان
 ثلاثة ايام من كل شهر فلما هاجر النبي ﷺ الى المدينة نزلت هذه الآية (٣).
 وقال معاذ بن جبل ان النبي ﷺ لما قدم المدينة صام يوم عاشوراء وثلاثة
 ايام من كل شهر ثم نسخ ذلك بشهر رمضان (٤).

.....

١- في الاصل «ينهاننا» والمثبت من المراجع الآتية.
 ٢- اخرج النسائي في سننه (٤٩/٥) كتاب الزكاة باب فرض صدقة الفطر قبل نزول الزكاة.
 واخرجه دون ذكر صيام عاشوراء ابن ماجة في سننه (٥٨٥/١) كتاب الزكاة باب صدقة
 الفطر والبيهقي في سننه (١٥٩/٤) كتاب الزكاة باب من قال زكاة الفطر فريضة، ثم قال:
 «وهذا لا يدل على سقوط فرضها لان نزول فرض لا يوجب سقوط آخر وقد اجمع اهل
 العلم على وجوب زكاة الفطر وان اختلفوا في تسميتها فرضاً فلا يجوز تركها...». والحديث
 قال عنه الحافظ ابن حجر في العجائب (٢١٧/١) اخرج النسائي وسنده قوي، وصح
 اسناده الالباني في صحيح النسائي (٥٢٧/١).

٣- اخرج عنهما الطبري في تفسيره (٤١٥، ٤١٤/٣) وأورده عنهما مكي في الايضاح (١٤٧).
 ٤- هذا جزء من حديث طويل رواه احمد في مسنده (٢٤٦-٢٤٧/٥) وابو داود في سننه
 (١٤٠/١) كتاب الصلاة باب كيف الاذان والطبري في تفسيره (٤١٩، ٤١٥، ٤١٤/٣) والحاكم
 في مستدركه (٢٧٤/٢) وصححه ووافقه الذهبي.

قوله تعالى: ﴿كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم﴾ والكاف هاهنا للتشبيه ثم اختلفوا في المشبه به قيل التشبيه في الفريضة ومعناه فرض عليكم الصيام كما فرض على الذين من قبلكم، وقيل التشبيه في العدد (١) ومعناه كتب عليكم الصيام في ايام معدودات كما كتب على الذين من قبلكم وذلك ان الله فرض على النصارى الصوم ثلاثين يوماً كما فرض علينا.

وقال السدي: كما كتب على الذين من قبلكم يعني كما كتب على النصارى ثلاثين يوماً فلما رأوه يختلف مرة صيفاً ومرة شتاء جعلوه في فصل معلوم وزادوا فيه عشرين يوماً ليكون جبران ما صنعوا (٢) قال الحسن: فرض الله على (٣) اهل الكتاب صوم شهر رمضان كما فرض علينا فصامه النصارى زماناً ثم اشتد عليهم الحر فحولوا الى الربيع وزادوا فيه لله لتحويلهم (٤) اياه خمسة ايام [٢٠ب] ثم قالوا نتمه اربعين فاتموه وصاموا اربعين ثم ان ملكاً لهم اشتكى فمعه (هـ) فجعل لله عليه ان هو برأ (٦) من وجعه ان يزيد في صومهم اسبوعاً فبرأ فزاد فيه اسبوعاً ثم مات ذلك الملك وولاهم (٧) غيره فقال اتموه خمسين يوماً (٨).

ومعنى قوله تعالى ﴿كتب عليكم الصيام﴾ اياماً معدودات كما (٩) كتب على الذين من قبلكم (١٠).

وقيل معناه ﴿كتب عليكم الصيام﴾ بترك الاكل والشرب والجماع بعد النوم او بعد صلاة العشاء كما كتب على الذين من قبلكم ﴿لعلكم تتقون﴾

.....

١ - انظر في ذلك نواسخ القرآن لابن الجوزي (١٦٦-١٧٠)، تفسير القرطبي (٢/٢٧٤، ٢٧٥).

٢ - اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٤١١/٣) واورده السيوطي في الدر (١/٤٢٨).

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - مثبتة من الحاشية.

٥ - في تفسير الثعلبي «فيه».

٦ - في الحاشية «برئ وامن».

٧ - في الحاشية «وليلهم».

٨ - انظره في تفسيره الثعلبي (٢/٢١، ٢٢) واخرجه مع بعض الاختصار ابن الجوزي في

نواسخ القرآن (١٦٨) عن ابن عباس.

٩ - مقابلة في الحاشية «فيرى»، وقال بعضهم ولم يتبين لي مكانهما في الاصل.

١٠ - هكذا في الاصل والجملة من قوله «ومعنى قوله...» غير مستقيمة مما يدل على سقط

فيها والله اعلم.

الاكل والشرب والجماع وهذه منسوخة بقوله تعالى ﴿احل لكم﴾ (١) ، وبقوله ﴿كلوا واشربوا﴾ (٢) ، قيل في هذا الفصل عذران ومنسوخان ورخصتان وامران ونهيان ورحمتان وكرامتان .

فاما العذران فقوله ﴿كما كتب﴾ ، وقوله ﴿اياماً معدودات﴾ اي قليلة واما المنسوخان [(٣) فالاكل] والجماع ، واما الرخصتان: فافطار المريض والمسافر واما الامران فقوله ﴿فليصمه﴾ ، ﴿ولتكملوا العدة﴾ .

واما النهيان فقوله تعالى ﴿ولا تبشروهن﴾ فلا تقربوها واما الرحمتان فقوله ﴿شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن﴾ .

واما الكرامتان فليلة القدر والعبادة فيها .

وللصوم فضائل ليست لغيره من العبادات:

احدها: [(٤) إتمام] الطاعة كالكفارات لقوله تعالى ﴿فكفرته اطعام عشرة مسكين﴾ الى قوله تعالى ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام ذلك كفارة ايمنكم﴾ (٥) ، وكقوله تعالى ﴿فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة إذا رجعتم﴾ (٦) .

والثاني: ان في الصيام رد هوى النفس وفي رد هوى النفس وجوب الجنة كقوله تعالى ﴿واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى﴾ (٧) .

ومنها الزهد في الحلال وفي الصيام الزهد في الحلال لما روى ان جابر بن عبد الله قال شهدت مجلساً من مجالس رسول الله ﷺ إذ اتاه رجل اكحل ابيض حسن الشعر واللون عليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله فقال: وعليك السلام فقال يا رسول الله: ما الدنيا فقال رسول الله ﷺ حلم المنام واهلها مجازون ومعاقبون قال يا رسول الله: فما الآخرة؟ فقال: انه فريق في الجنة وفريق في السعير. فقال يا رسول الله: فما الجنة؟ قال بدل الدنيا لتاركها ونعيمها ابداً. قال: فما جهنم؟ قال الدنيا بدل الآخرة. قال فما خير

.....

١- سورة البقرة آية (١٨٧) .

٢- هي نفس الآية السابقة وانظر الايضاح في ناسخ القرآن (١٤٥) .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل تمام .

٥- سورة المائدة آية (٨٩) .

٦- سورة البقرة آية (١٩٦) .

٧- سورة النازعات الآيتان (٤١، ٤٠) .

هذه الأمة قال الذي يعمل بطاعة الله. قال: كيف يكون الرجل فيها؟ قال: يتشمر كطالب قافله. قال فكم بين الدنيا والاخرة؟ قال كغمضة عين فذهب الرجل فلم يتابعه فقال النبي ﷺ: هذا جبريل عليه السلام اتاكم ليزهدكم في الدنيا فعليكم بالزهد فيها فإنه كمال الايمان وتصديق القرآن ورضا الرحمن» (١).

ومنها ان في الصيام الجوع والعطش ولهما ثواب ومنزلة لقوله عليه السلام في قصة الصائم قال الله تعالى ﴿ترك عبي طعامه وشرابه لاجلي الصوم لي وأنا أجزي به﴾ (٢) ومنها ان الصوم الصبر قال الله: ﴿اولئك يجزون الغرفة بما صبروا﴾ (٣) يعني على الصوم (٤).

ومنها ان الصوم منع النار يقول النبي ﷺ «الصوم جنة من النار» (٥).
ومنها ان في الصوم [١٦] امرأ [١٢١] من الله لقوله تعالى ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾.

قوله تعالى: ﴿فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من ايام أخر﴾ معناه: فمن كان منكم مريضاً او على سفر فافطراً فليقتضيا مقدار ما افطرا من ايام أخر من شوال الى شهر رمضان فهذه الاشهر ايام قضاء رمضان.

قال اسماعيل الضرير: المرض الذي تختلف احكامه عشرة:
فالمرض الذي يرد به عطايا المريض وعفوه الى الثلث هو المرض المخوف
والمرض الذي يسقط به الصلاة والوكالة. والولاية هو المرض الذي يزيل العقل
ولا يسقط الصيام بزوال العقل الا ان يكون مجنوناً. والمرض الذي يجوز به
التيمم: رمضان [٧] احدهما] مرض له قروح لها غور كالجراحة والجذري

.....

- ١- لم أجده.
- ٢- أخرجه البخاري كتاب الصوم باب فضل الصوم انظر الفتح (١٢٥/٤) ومسلم في صحيحه (٨٠٧/١) كتاب الصيام باب فضل الصيام.
- ٣- سورة الفرقان آية (٧٥).
- ٤- لم أجده من فسر به ذلك وظاهر الآية العموم.
- ٥- أخرجه بهذا اللفظ الامام احمد في مسنده (٢٢/٤) والترمذي في جامعه (١٢٧/٣) كتاب الصوم باب ما جاء في فضل الصوم، والنسائي في سننه (١٦٧/٤) كتاب الصيام باب فضل الصيام، وابن خزيمة (١٩٣/٣) كتاب الصيام باب الاجتنان بالصوم من النار، والحديث صحيحه الالباني في صحيح الترمذي (٢٣١/١) ح (٦١١). والحديث دون قوله «من النار» متفق عليه انظر اللؤلؤ والمرجان (١٩/٢).
- ٦- في الاصل «امر» والمثبت من الحاشية.

وماجانسها [(١) يخاف] من مس الماء شدة الضناء المخوف لا لشين ولا لابطاء براء فهذا يتيمم ويصلي ولا يعيد اذا قدر .

والثاني: مرض لا يقدر معه على النهوض [(٢) الى] الماء ولا واحد يعينه فهذا يتيمم ويصلي، وفي اعادة الصلاة قولان: احدهما: لا إعادة عليه، والاخر يعيد إذا لم يكن به قروح لها غور مخوف إذ امسه الماء قاله البويطي(٣) .
والمرض الذي يجوز للصائم ان يفطر هو المرض الذي يزيده [(٤) الصوم] ضعفاً وشدة، والمرض الذي يجوز ان يحج من اجله عن الحي هو مرض الزمانة التي(هـ) لا يرجى برؤه بحال ولا يقدر معه على مركب، فإن لم يكن مخوفاً، فإن حج عن زمن فعافاه الله لم يجز ذلك عن فرضه، فإن حج عنه فيما يرجى فمات منه ففيه قولان:

احدهما: يجزئه والاخر لا يجوز عن فرضه .
والمرض الذي يجوز ان يطاف به الحاج محمولاً هو المزمّن الذي لا يقدر على الطواف بنفسه الاً بالمشقة الشديدة .
والمرض الذي يرد به البيع: كل مرض لبس عليه وإن علم انه غبن لا خلاف فيه(٦) .

والمرض الذي تقوم فيه الاشارة مقام الكلام: كل مرض لا يقدر على الكلام معه .

والمرض [(٧) الذي] يجب(٨) الوضوء لكل صلاة هو المرض الذي يدوم معه الحدث من سلس البول والاستحاضة وغيرهما .
والمرض الذي يجب به الوضوء من غير سلس: مرض [(٩) ينسد] معه

.....

٦- مثبتة من الحاشية .

١- في الاصل «خاف» والمثبت من الحاشية .

٢- في الاصل «على» والمثبت من الحاشية .

٣- هو يوسف بن يحيى القرشي مولا هم أبو يعقوب البويطي صاحب الشافعي ثقة فقيه من اهل السنة مات في المحنة ببغداد سنة احدى أو اثنتين وثلاثين ومائتين انظر سير اعلام النبلاء (٥٨/١٢) التقریب (٦١٢) .

٤- في الاصل «المرض» والمثبت ما بين السطرين .

٥- هكذا في الاصل والصواب «الذي» .

٦- اي في رد البيع .

٧- مثبتة من الحاشية .

٨- هكذا في الاصل والصواب اثبات «به» بعدها .

مخارج السبيلين وينفتح في موضع آخر ففيها قولان: أحدهما إن الوضوء واجب إذا خرج منه شيء .

والقول الثاني: أن ينظر في ذلك فإن كان أسفل المعدة وجب وإن كان فوق المعدة لم يجب .

والمرض العاشر كل مرض عجز به المريض عن أداء ماوجب عليه .

قوله تعالى ﴿وعلى الذين يطيقونه﴾ يعني وعلى الذين يطيقون الصوم فلا يصومون فعليه فدية طعام مسكين ﴿بدل كل يوم مد من الطعام عند الشافعي (١) ومنوان (٢) من الحنطة عند أبي حنيفة (٣)﴾ .

﴿فمن تطوع خيراً﴾ فمن تطوع بزيادة على مد من الطعام أو على منوين ﴿فهو خير له﴾ في الثواب . ﴿وان تصوموا خير لكم﴾ والصوم افضل لكم ﴿ان كنتم تعلمون﴾ ذلك وهذه الآية منسوخة بقوله ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ (٤)، وقال الشعبي (٥): خير الله تعالى في الصوم بين الافطار والفدية وكان الاغنياء يفتدون والفقراء يصومون ثم نسخ بقوله تعالى ﴿وان تصوموا خير لكم﴾ (٦) .

وقال انس بن مالك لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أمرهم بصيام [٧] ثلاثة ايام [٢١ب] وكانوا قوماً لم يتعودوا الصيام وكان الصوم عليهم شديداً

١- في الاصل «يسد» والمثبت من الحاشية .

١- انظره في الأم (١٠٣/٢) .

٢- المنوان مثنى المنأ وهو معيار قديم كان يكال به أو يوزن انظر لسان العرب (٤١٨-٤١٩) مادة منن والمصباح المنير (٥٨٢) المعجم الوسيط (٩٢٤/٢) .

٣- في أحكام القرآن للجصاص (٢٢١/١) ذكر عن أبي حنيفة قوله ان الفدية نصف صاع وذكر قول الشافعي ان الفدية مد ثم ساق الادلة لقول أبي حنيفة .

٤- وهو اختيار الطبري في تفسيره (٤٣٤/٣) والنحاس في ناسخه (٢٦) ومكي في الايضاح (١٤٩) .

٥- هو عامر بن شرحيل الشعبي الحميري أو عمرو ثقة مشهور، وفقه فاضل يضرب المثل بحفظه ولد ونشأ ومات فجأة بالكوفة سنة ثلاث ومائة انظر التقريب (٢٨٧) والاعلام (٢٥١/٣) .

٦- هكذا في الاصل والصواب ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ كما هو عند من روى الخبر وقد رواه الطبري في تفسيره (٤٢٣، ٤٢١/٣) وابن الجوزي في نواسخ القرآن (١٧٣) وأورده السيوطي في الدر (٤٣٢/١) وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر .

٧- مثبتة من الحاشية .

وكان من لم يصم اطعم مسكيناً فنزلت الآية ﴿فمن شهد منكم الشهر﴾ الآية (١)
فصارت الرخصة للمريض والمسافر وامر غيرهم بالصيام.
قال اسماعيل: الناس الذين ثبت لهم الرخصة في الشريعة في الافطار في
شهر رمضان اليوم على اربعة اقسام:
قسم يفطر، ثم يقضي من ايام [٢] اخر] ما افطر وهو: المسافر والمريض
والحائض والنفساء.

وقسم يكفر ولا يقضي وهو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة.
وقسم يقضي ويكفر وهو الحامل والمرضع إذا خافتا على ولدهما.
وقسم لا يقضي ولا يكفر وهو الأكل ناسياً.
قوله تعالى ﴿شهر رمضان﴾. معناه كتب عليكم شهر رمضان يعني الصوم فيه
﴿الذي انزل فيه القرآن﴾ [٣] يعني انزل فيه ابتداء القرآن ويقال معناه الذي
انزل القرآن] بفضله يعني شهر رمضان.

انا محمد بن موسى بن الفضل ثنا محمد بن يعقوب ثنا محمد بن علي ثنا
عبدالله بن رجا عن عمران عن قتادة عن ابي المليح عن واثلة بن الاسقع ان
النبي ﷺ قال: نزل صحف ابراهيم اول ليلة في رمضان وانزلت التوراة لست
مضين من رمضان وانزلت الانجيل لثلاث عشرة (٤) خلت من رمضان، وانزلت
الزبور لثمان عشرة (٥) خلت من رمضان والقرآن لاربع وعشرين خلت من
رمضان» (٦).

.....

١- اورده منسوباً له ابن الجوزي في نواسخ القرآن (١٧٤) ثم قال: وقد روى هذا المعنى
.... عن جماعة منهم معاذ بن جبل وابن مسعود وابن عمر والحسن وعكرمة وقاتدة
والضحاك والنخعي والزهري».

ورواه الطبري في تفسيره (٤١٩/٣) عن معاذ بن جبل.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الاصل «عشر» بدون هاء والصحيح المثبت وهو كذلك في المراجع التالية.

٥- في الاصل «عشر» بدون هاء والصحيح المثبت وهو كذلك في المراجع التالية.

٦- اخرجه الامام احمد في مسنده (١٠٧/٤) والطبري في تفسيره (٤٤٦/٣) وصححه احمد
شاكر. والطبراني في الكبير (٧٥/٢٢) واورده السيوطي في الدر (٤٥٦/١) وحسن اسناده
الالباني في الصحيحة (١٠٤/٤) ح (١٥٧٥).

قوله تعالى ﴿هَدَىٰ لِلنَّاسِ وَبَيَّنَّتْ﴾ الآية أي بيانا ﴿وَبَيَّنَّتْ﴾ وآيات واضحة
﴿مِنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾ وفيه خروج من الشبهات ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ﴾ (١) الشهر
فليصمه ﴿[قَالَ إسماعيل: من أدرك شهر رمضان بشرائطه فعليه أن يصوم أيامه
فرضاً عليه لقوله ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾، ولا يجب الصيام إلا عند
وجود سبع خصال فمن ذلك البلوغ والاسلام وسلامة العقل ورؤية الهلال أو
اخبار عدل أو استكمال شعبان ثلاثين أو العلم بالشهر (٢)، والذكر والانثى في
ذلك سواء إلا في خصلتين: الحيض والنفس وجميع الطاعات لا تجوز إلا
بالنية لقوله ﷺ «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» (٣) فكل من نوى العمل فسبيله أن
يقارن النية مع ابتداء العمل إلا الصوم فإنه يقدم النية على الصوم فينوي كل
ليلة صوم غده من غروب الشمس إلى طلوع الفجر لقوله ﷺ «لَا صِيَامَ لِمَنْ
لَمْ يَبْتَ» (٤) الصيام من الليل (٥) ويكرر (٦) النية في كل ليلة من شهر رمضان (٧)

١ - مثبتة من الحاشية.

٢ - يشير بذلك إلى ما ذكره ابن سريج ومطرف بن عبدالله وابن قتيبة في معنى قوله
﴿فَأَقْدِرُوا لَهُ﴾ أن معناه فاقدروه بحساب منازل القمر. أي فمن علم طلوع القمر عن طريق
حساب المنازل فإن عليه أن يصوم لكنه قول مرجوح رده ابن عبدالبر وابن حجر بل هو
مخالف للإجماع قال ابن المنذر: (صوم يوم الثلاثين من شعبان إذا لم ير الهلال مع الصحو
لا يجب بإجماع الأمة).

قال ابن حجر في الفتح (١٤٧/٤) وقد صح عن أكثر الصحابة والتابعين كراهته هكذا أطلق
ولم يفصل بين حاسب وغيره فمن فرق بينهما كان محجوجاً بالإجماع قبله أه. انظر
الفتح (١٤٦/٤، ١٤٧) ونيل الأوطار (١٩٠/٤).

٣ - أخرجه البخاري في صحيحه كتاب بدء الوحي أول باب فيه انظر الفتح (١٥/١) ومسلم
في صحيحه (١٥١٥/٣) كتاب الامارة باب قوله ﷺ «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ».

٤ - هكذا في الاصل والصواب «يبيت» كما في المراجع التالية.

٥ - أخرجه بهذا اللفظ الدارمي في سننه (٧/٢) كتاب الصوم باب من لم يجمع الصيام من
الليل والنسائي في سننه (١٩٧/٤) ح (٢٣٣٤) كتاب الصيام باب ذكر اختلاف الناقلين لخبر
حفصة.

ورواه بلفظ «يجمع» بدل يبيت احمد في مسنده (١٢٨/٦) وابو داود في سننه (٣٢٩/٢).
كتاب الصيام باب النية في الصيام والترمذي في جامعه (٩٩/٣) كتاب الصيام باب ما جاء لا
صيام لمن لم يعزم من الليل واسناده صحيح لكن اختلف العلماء في رفعه ووقفه واكثرهم
على وقفه انظر في ذلك تلخيص الحبير (١٨٨/٢)، نصب الراية (٤٣٣/٢) وارواء الغليل
للألباني (٢٥/١) وصححه مرفوعاً.

٦ - في الحاشية «وتكرير».

لتكرر [الصوم عليه (١)].

وعشرة أشياء يفسد كل شيء منها الصوم:

أحدها: أن يصل إلى جوفه [شيء (٢)] من أي وجه كان من طعام وغيره .

والثاني: الجماع في الفرج على طريق العمد .

الثالث: أنزال المنى على سبيل العمد .

الرابع: الاستقاء (٣) عامداً .

والخامس: الحيض السادس: النفاس السابع: الجنون والثامن: من (٤)

إغماء يوم أجمع، والتاسع: صرف النية من الفرض إلى التطوع [٢٢] والعاشر: الارتداد .

قوله تعالى: ﴿ومن كان مريضاً أو على سفر﴾ فافطرا فعليهما قضاء ما افطرا في عدة من أيام آخر ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ معناه اختار الله لكم الافطار في المرض والسفر، وقال النبي ﷺ «ليس من البر الصيام في السفر» (٥).

قوله تعالى ﴿ولتكملوا العدة﴾ معناه أتموا الصيام في أيام رمضان إلى آخرها ﴿ولتكبروا﴾ [الله (٦)] على ما هذكم ﴿اي ولتعظموا الله بالتكبير على ما أرشدكم إلى صيام رمضان﴾ ولعلكم تشكرون ﴿واشكروا الله على ذلك﴾.

قوله تعالى ﴿وإذا سألك عبادي عني﴾ نزل في قوم من اليهود سألوا النبي ﷺ فقالوا: ربنا قريب منا فنناجيه أم بعيد فنناديه فنزلت هذه الآية ﴿وإذا

٧- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «لتكم».

١- وهو قول أبي حنيفة والشافعي وابن المنذر واختيار ابن قدامة والشوكاني انظر المغني (٩٣/٣) ونيل الاوطار (١٩٧/٤) ونسبه المنذري في تهذيب السنن (٣٣٢/٣) لعمر بن الخطاب وابنه والحسن البصري وأحمد بن حنبل.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- الاستقاء: هو تكلف القيء انظر لسان العرب (١٣٥/١) مادة قيا .

٤- هكذا في الأصل والصواب حذفها .

٥- رواه البخاري في صحيحه كتاب الصوم باب قول النبي لمن ظلل عليه واشتد الحر «ليس من البر الصيام في السفر» انظر الفتح (٢١٦/٤) ومسلم في صحيحه (٧٨٦/٢) كتاب الصيام باب جواز الصوم والافطار في شهر رمضان للمسافر في غير معصية.

٦- مثبتة من الحاشية.

سألك [١] عبادي عني فاني [قريب] (٢) عالم بالقريب والبعيد (٣) ﴿اجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي﴾ فليطيعوني ﴿وليؤمنوا بي قبل الطاعة﴾ ﴿لعلهم يرشدون﴾ ليهتدوا ولا يضلوا.

قوله تعالى ﴿احل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم﴾ وذلك ان عمر بن الخطاب باشر أمراته في ليلة الصيام بعد مضي صلاة العشاء وذلك الفعل حرام في ذلك الوقت فاتى النبي ﷺ من غده واخبره عن قصته فاغتم النبي ﷺ وقال: يا عمر ما كنت جديراً بذلك فانزل الله تعالى هذه الآية (٤) ورخص في المباشرة في ليالي الصوم لجميع المؤمنين فقال: ﴿احل لكم﴾ رخص [٥] لكم ليلة الصيام ﴿الرفث﴾ المباشرة ﴿إلى نسائكم﴾ هن لباس لكم وانتم لباس لهن ﴿النساء﴾ سكن لكم وانتم يا ايها الرجال سكن لهن والسكن مايسكن به ﴿علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم﴾ تظلمون على (٦) انفسكم ﴿فتاب عليكم﴾ فتجاوز عنكم ﴿وعفا عنكم﴾ ولم يستأصلكم. ﴿فالتن بشروهن﴾ في هذا الوقت حلالاً لكم المباشرة مع نسائكم في ليالي الصوم الى ان تقوم الساعة ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ واطلبوا ما قضى الله لكم من الولد وقت الرخصة ثم نزل في

١- مثبتة من الحاشية.

٢- أورده البغوي في تفسيره (١٥٥/١) من طريق الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

٣- فيه نظر والصحيح انه قريب من عبادته كما اخبر سبحانه وتعالى قال الشيخ محمد الحمود في النهج الاسمى في شرح أسماء الله الحسنی (٢/٧٣٥-٧٥١) وقربه تعالى نوعان: قرب عام من كل احد بعلمه وخبرته ومراقبته ومشاهدته وإحاطته، وقرب خاص من عابديه وسائليه ومحبيه وهو قرب لا تدرك له حقيقة وإنما تعلم آثاره من لطفه بعبده وعنايته به وتوفيقه وتسديده ومن آثاره الاجابة للداعين والانتابة للعابدين) أهـ والآخر هو المراد في هذه الآية.

ونسبه للشيخ السعدي في تفسيره.

٤- أورده ابن كثير في تفسيره (٣١٧/١) وابن حجر في العجاب (٢٢٤/١) وصحح اسناده وقد وردت روايات أخرى عن بعض الصحابة فانظرها في تفسير الطبري (٤٩٣/٣) وما بعدها وفي الدر (٤٧٥/١) وما بعدها وانظر مسند الامام احمد (٤٦٠/٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل والكلام مستقيم بدونها.

أبي قيس صرمة بن قيس (١) وذلك أنه عمل في بستانه في شهر رمضان فلما أمسى رجع إلى منزله ليفطر فاشتغل أهله في إصلاح طعامه فنام صرمة إلى أن ايقظه أهله فلما انتبه صرمة قال: حرم على الطعام بعد أن نمت فلم يذق شيئاً فلما أصبح دخل على النبي ﷺ ضعيفاً فقال له النبي ﷺ مالي أراك طليحاً يا صرمة - والطلح المعني (٢) - فاخبره بالقصة فنزل قوله تعالى ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم﴾ (٣) صبح النهار من الليل فالخيط الأبيض النهار والأسود الليل (٤)، والفجر: الصبح ولو لم يقل من الفجر لكان الأكل مباحاً إلى طلوع الشمس ولو لم [يعرف] الفجر بالف ولام لكان الأكل حراماً بطلوع الفجر الكاذب، والفجر فجران الفجر الكاذب وهو [٢٢ب] لا يحرم الطعام على الصائم والفجر الصادق يحرم الطعام على الصائم، والفجر الصادق وهو المنتشر في الأفق فكل لحظة يزيد له انتشار كما قال تعالى ﴿والصبح إذا تنفس﴾ (٦) (٧) ﴿والصبح إذا أسفر﴾ (٨) يعني اضاء.

١- هو صاحب رسول الله قيس بن صرمة ويقال ابن أنس ويقال ابن أبي أنس بن مالك بن عدي البخاري أبو قيس الأوسي مشهور بكنيته أدركه الإسلام كبيراً فأسلم وكان هم بالنصرانية قبل ذلك عاش نحواً من عشرين ومائة سنة انظر الإصابة (٢٤٣/٣).

٢- المعني: مأخوذ من الإعياء وهو التعب والكلال قال صاحب لسان العرب (١١٤/١٥) مادة عيا ﴿والإعياء الكلال يقال: مشيت فأعيتت وأعيا الرجل فهو مُعِي﴾ وهذا تفسير من المؤلف للطلح بأنه المتعب وانظر في ذلك الصحاح (٣٨٨/١) مادة طلع، والنهاية في غريب الحديث (١٣١/٣) ولسان العرب (٥٣٠/٢) مادة طلع.

٣- أورده البغوي في تفسيره (١٥٧-١٥٨) بدون اسناد وذكر الحافظ في الإصابة (٢٤٣/٣) أنه أخرجه هشام بن عمار في فوائده من طريق إسحاق بن أبي فروه ثم قال وإسحاق متروك.

٤- أي بياض النهار وسواد الليل واختاره الطبري في تفسيره (٥٢٩/٣). فقال: (وأولى التأويلين بالآية التأويل الذي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الخيط الأبيض» بياض النهار و«الخيط الأسود» سواد الليل، وهو المعروف في كلام العرب) أهـ. واختاره أيضاً ابن كثير في تفسيره (٣١٩/١) وذكر حديث عدي بن حاتم وفيه تفسير النبي ﷺ لهما بذلك.

٥- في الأصل «يفرق» والمثبت من الحاشية.

٦- سورة التكوين آية (١٨).

٧- في الحاشية «وقال».

٨- سورة المدثر آية (٣٤).

قال اسماعيل الهروي (١): إذا اردت معرفة الفجر الصادق فانظر الى المشرق اذا بقي من الليل قدر ساعتين فإنه يبتدىء بياض فيطلع مرتفعاً الى نحو من ربع السماء كأنه عمود وذلك هو الفجر الكاذب ثم يبتدىء فينحدر الى ناحية المشرق مما يلي مطلع الشمس فإذا صار بينه وبين مطلع الشمس قدر قامة الرجل ابتداء بياض يشبه (٢) بالغبار او بالخطوط البيض فشق السواد ولم يلبث حتى يختلط بالبياض الأول، ويعترض في الافق فإذا رأيت اول ذلك البياض طالماً عن بياض الفجر الثاني فاعلم ان الطعام قد حرم على الصائم وحان وقت صلاة الفجر (٣).

قوله تعالى «ثم اتموا الصيام (٤) الى الليل» [نزل هذا الفصل في علي وعمار وغيرهما من الصحابة اعتكفوا ورجعوا الى المنزل وقضوا حاجتهم واغتسلوا ورجعوا الى المسجد فنهاهم الله عن ذلك بقوله «ولا تبشروهن (٥) وانتم عكفون في المسجد» تلك حدود الله هذه احكام الله فلا تقربوها بالمعصية «كذلك» كذا «يبين الله اياته (٦) للناس» بالأمر والنهي «لعلهم يتقون» ليتقوا المعاصي.

قوله تعالى: «ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل» قال مقاتل بن حيان: انزلت في امرئ القيس بن عابس الكندي (٧) خاصمه عبدان بن ربيعة

١- لعله اسماعيل بن ابراهيم بن محمد بن عبدالرحمن السرخسي ثم الهروي القراب محدث فقيه وامام في الزهد ولد بعد سنة ٣٣٠هـ وله كتاب الكافي في القراءات مات سنة ٤١٤هـ انظر السير (٣٧٩/١٧) ومعجم المؤلفين (٢٥٦/٢).

٢- في الحاشية «شبيه».

٣- لم اجده.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية وانظر الخبر في تفسير مقاتل (١٦٤/١) وتنوير المقياس (٢٩) واورده دون (ذكر الاسماء الطبري في تفسيره (٥٤١/٣) وما بعدها وانظر العجائب (٢٣٧/١).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هو امرؤ القيس بن عابس بن المنذر الكندي الشاعر اسلم ووفد على النبي ﷺ فلما ارتد قومه ثبت على الاسلام انتقل في آخر عمره الى الكوفة وتوفي بها بحدود سنة خمس وعشرين.

انظر التجريد (٢٨/١) والاصابة (٦٤/١) الاعلام (١٢/٢).

الحضرمي (١) فقال في ارض اختصما الى النبي ﷺ فاراد امرؤ القيس ان يحلف فانزل الله تعالى ﴿ان الذين يشترون بعهد الله﴾ الآية فقرأها النبي ﷺ فابى ان يحلف وحكم امرؤ القيس عبدان في أرضه، ولم يخاصمه وكان امرؤ القيس المطلوب وعبدان الطالب» (٢).

قال الكلبي: نحوه إلا انه قال: عبدان بن الاشوع (٣).

وروى عن النبي ﷺ انه جاءه رجلان يتخاصمان فقال النبي ﷺ إنما انا بشر فمن قضيت له بشيء من حق اخيه فإنما اقطع له قطعة من النار فبكيا، وقال كل واحد منهما حقي لصاحبي فقال النبي ﷺ اذهبا فتوخيا ثم استهما [٤] ثم ليحلل كل واحد منكما صاحبه (٥) فنزلت هذه الآية في هذين الرجلين كما ذكرنا (٦) وهو قوله تعالى ﴿ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالبطل﴾ بالغصب وشهادة الزور، والنهب والحلف الكاذب ﴿وتدلوها بها الى الحكام﴾ ولا

١- هكذا في الاصل ولم اجد له ترجمة بهذا الاسم والظاهر والله اعلم ان اسمه ربعة بن عبدان بالموحدة - او بالتحتمانية لانه الثابت في رواية مسلم (١٢٤/١) حيث اورد خبر مخاصمة امرئ القيس بن عابس مع ربعة هذا. قال النووي في شرحه لمسلم (١٦١/٢) (وأما عیدان فقد ذكر مسلم ان زهيراً واسحاق - بعض رجال اسناد مسلم - اختلفا في ضبطه وذكر القاضي عياض الاقوال فيه واختلف الرواة فقال هو بفتح العين وبياء مثناة من تحت هذا صوابه. وكذا هو في رواية اسحاق، وأما زهير فعبدان بكسر العين وبياء موحدة أهـ وعليه فهو ربعة بن عیدان ابن ذي العرف بن وائل بن ذي طواف الحضرمي ويقال الكندي وقيل في نسبه غير ذلك شهد فتح مصر وله صحبة.

انظر التجريد (١٨٠/١) والإصابة (٢٠١/٢).

٢- انظره في اسباب النزول للواحدي (٥٣) معزواً لمقاتل بن حيان، قد اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبیر انظر الدر (٤٨٩/١) واصل القصة في صحيح مسلم (١٢٤/١) دون ذكر سبب نزول الآية.

٣- انظره في تنويره المقباس (٢٩).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- اخرج به تمامه دون قوله ﴿فنزلت هذه الآية﴾ احمد في مسنده (٣٢٠/٦) وابو داود في سننه (٣٠١/٣) كتاب الاقضية باب في قضاء القاضي اذا اخطأ.

واخرجه دون قوله ﴿فبكيا﴾ وقال كل واحد منهما . الخ البخاري في صحيحه في عدة مواضع اتمها مارواه في كتاب الاحكام باب من قضى له بحق اخيه فلا يأخذه... انظر الفتح (١٨٤/١٣) ومسلم في صحيحه (١٣٣٧/٣) كتاب الاقضية باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة.

٦- ذكر ذلك ايضاً السمرقندي في بحر العلوم (٥٧٥/١).

تَلْجَلِجُوا (١) بالخصومة الى الحكام ﴿لَتَأْكُلُوا فَرِيقًا﴾ بعضاً ﴿من اموال الناس بالاثم﴾ والخيانة ﴿وانتم تعلمون﴾.

قوله تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ﴾ قال مقاتل والكلبي: نزلت في معاذ بن جبل وثعلبة بن عثمة (٢) وهما من الانصار قالوا: يارسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلىء ويستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود [١٢٣] كما بدأ لا يكون على حالة واحدة فانزل الله ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ (٣)﴾ قل هي مواقيت [١] للناس يقول علامات للناس في حل ديونهم وصومهم وفطرم وعدة نسائهم ثم قال: ﴿والحج﴾ اي وقت حجهم بالأهلة مواقيت لهم فذلك (٥) قوله تعالى: ﴿وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها﴾ قال ابن عباس: وذلك ان الناس كانوا في الجاهلية واول الاسلام اذا احرم الرجل بالحج والعمرة فإن كان من أهل المدر (٦) ثقب في ظهر بيته، منه يدخل ويخرج ولا يدخل من باب بيته او يتخذ سُلماً فيصعد منه وإن كان من أهل الوبر (٧) خرج من خلف الخيمة والفسطاط ولا يدخل من الباب ولا يخرج منه حتى يحل من احرامه الا

١- مأخوذ من اللجلة: وهي ارتفاع الاصوات واختلاطها انظر لسان العرب (٣٥٥/٢) مادة لجج.

٢- هكذا في الاصل والصواب «عنمه» كما في المراجع التالية وعليه فهو ثعلبة بن عثمة - بفتح الفهملة والنون - ابن عدي بن نابيء بن عمرو الانصاري السلمي الخزرجي شهد بدرًا والعقبة وقتل يوم الخندق وقيل قتل يوم خيبر.

انظر التجريد (٦٨/١) والاصابة (٢٠٩/١).

٣- انظره في تفسير مقاتل (١٦٥/١) واسباب النزول للواحي (٥٣) معزواً للكلبي، واورده ابن حجر في العجائب (٢٤١-٢٤٢/١) وعزاه لهما ثم قال ﴿وقد توارده من لا يد لهم في صناعة الحديث على الجزم بأن هذا كان سبب النزول مع وهاء السند فيه ولا شعور عندهم بذلك بل كاد يكون مقطوعاً به لكثرة من ينقله من المفسرين وغيرهم أهـ.

وذكره السيوطي في الدر (٤٩٠/١) وعزاه لابن عساكر وحكم على اسناده بالضعف.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم مع ما بعده مما يدل على انه قد سقط منه ما أدخل بمغناه.

٦- اي سكان البيوت المبنية بالطين انظر لسان العرب (١٦٣/٥) مادة مدر والمعجم الوسيط (٨٩٣/٢) مادة مدر.

٧- أي أهل البادية لانهم يتخذون بيوتهم من الوبر وهو الصوف انظر لسان العرب (٢٧١/٥) مادة وبر والمعجم الوسيط (١٠٤٩/٢) مادة وبر.

ان يكون من الحمس، والحمس (١) قریش وكنانة وخزاعة وثقيف (٢) وجشم (٣) وبنو عامر (٤) بن صعصعة وبنو نصر (٥) بن معاوية شددوا على انفسهم فسموا الحمس وهو جمع الاحمس، والاحمس الشجاع وكانوا في ايام حجهم لا يقطون الاقط (٦) ولا يسلاون (٧) ولا يجزون (٨) الوبر ولا الشعر حرموا على انفسهم ما حل للناس في اشياء كانوا يفعلونها فدخل رسول الله ﷺ ذات يوم من باب بستان فابصره رجل من غير الحمس يقال له قطبة بن عامر بن حذيفة (٩) احد بني سلمة فاتبعه فدخل معه من باب البستان فابصره رسول الله ﷺ فقال له: اجبني (١٠) فانك قد دخلت من باب البستان وانت محرم من غير الحمس فقال

.....

١- انظر تعريفه للحمس فيما سبق ص (٩).

٢- ثقيف بطن متسع من هوازن من نسل عدنان اشتهروا باسم ابيهم فيقال لهم ثقيف وهم بنو ثقيف واسمه قسي بن منبه بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان منازلهم الطائف، قاتلوا النبي عام الفتح، واسلموا عام تسع انظر معجم قبائل العرب (١٤٨/١-١٥١).

٣- جشم بطن من بكر بن هوازن من نسل عدنان وهم بنو جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور - كانت مواطنهم بالسروات، وخرجوا يوم حنين لمحاربة النبي ﷺ انظر معجم قبائل العرب (١٨٩/١، ١٩٠).

٤- كرر كلمة «عامر» في الاصل.

٥- هكذا في الاصل وفي الحاشية «النصر» والصواب «نصر» وهي بطن من هوازن من قيس عيلان من العدنانية وهم بنو نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن كان فيهم كثرة لهم عدة وقائع منها غزوة غطفان، وخرجوا يوم حنين لمحاربة النبي ﷺ. انظر معجم قبائل العرب (١١٨١/٣).

٦- اي لا يعملون الاقط: والاقط: هو اللبن يطبخ ثم يترك حتى ييبس ويجف انظر الفائق في غريب الحديث (١٧٩/١) والنهاية في غريب الحديث (٥٧/١) ولسان العرب (٢٥٧/٧) مادة اقط.

٧- في الحاشية «ولا يسلون» ومعنى «يسلاون السمن» اي يطبخونه ويعالجونه. انظر تهذيب اللغة (٧/١٣) والقاموس المحيط (١٨/١) مادة سلا.

٨- في الحاشية «ولا يجزون».

٩- هكذا في الاصل والصواب حديده وهو قطبة بن عامر بن حديدة بن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة الانصاري الخزرجي يكنى ابا زيد شهد بدرًا والعقبة والمشاهد وكانت معه راية بني سلمة يوم الفتح مات في خلافة عمر وقيل في خلافة عثمان انظر الاصابة (٢٤٢/٥).

١٠- في الحاشية «اجتني».

يارسول الله وانت قد دخلت. فقال له رسول الله ﷺ اني احمس. فقال الرجل: فإن كنت احمس فاني أحمس رضيت بهديك وسنتك ودينك فانزل الله تعالى هذه الآية (١) ﴿وليس البر﴾ وليس التقوى بان تأتوا ﴿البيوت من ظهورها﴾ خلفها ﴿ولكن البر﴾ التقوى ﴿من اتقى﴾ الصيد في الاحرام والحرم (٢) ﴿واتوا البيوت من ابوابها واتقوا الله﴾ واخشوا الله ﴿لعلكم تفلحون﴾ تنجون من السخطة والعذاب.

قوله تعالى ﴿وقتلوا في سبيل الله﴾ الآية قال الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس: وذلك ان رسول الله ﷺ خرج هو واصحابه في العام الذي اراد فيه العمرة سار حتى نزل الحديبية (٣) فصدهم المشركون عن البيت الحرام ثم صالحه المشركون ان يرجع عامه ذلك على ان تخلي له مكة عام القابل ثلاثة ايام فيطوف بالبيت ويفعل ما يشاء ففعل رسول الله ﷺ ذلك وصالحهم عليه ثم جمع من فوره ذلك الى المدينة فلما كان العام القابل تجهز رسول الله ﷺ واهله للعمرة وخاف اصحابه ان لا تفي لهم قریش بذلك وان يصدوهم عن المسجد الحرام وان يقاتلوهم فيه وكره اصحاب رسول الله ﷺ قتالهم في الشهر الحرام فانزل الله تعالى ﴿قتلوا في سبيل الله﴾ طاعة لله ﴿الذين يقتلونكم﴾ يبدون

١- اخرجه مختصراً الحاكم في المستدرک (٤٨٣/١) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه الزيادة واورده السيوطي في الدر (٤٩١/١) وزاد نسبه لابن ابي حاتم واورد اكثره الواحدي في اسباب النزول (٥٥٠٥٤) وكذلك ابن حجر في العجَاب (٢٤٥/١) ثم قال عما اورده الواحدي: (قلت وهذا جمعه من اثار مفرقه ولم اجده عن واحد معين وعزاه ايضاً ابن حجر في الاصابة (٢٤٢/٥) لأبي الشيخ في تفسيره ولابن خزيمة في صحيحه ولم اجده في الجزء المحقق منه.

٢- عدم الصيد في الاحرام والحرم من التقوى لكن الآية عامة تشملها وغيره.

٣- الحديبية: بضم الحاء وفتح الدال وياء ساكنة اسم بئر بين مكة وجده على بعد (٢٢) كيلا من مكة وفيها كانت بيعة الرضوان تحت شجرة قريبة منها وافاد البلادي في معجم المعالم الجغرافية (٩٤) انها على طريق جده القديم وبها بويتات ومسجد وهي خارج الحرم غير بعيدة منه. وانظر الروض المعطار ص (١٩٠).

٤- اورده من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس الواحدي في اسباب النزول (٤٥) وعنه ابن حجر في العجَاب (٢٥٣/١) ثم قال «قلت الكلبي ضعيف لو انفرد فكيف اذا خالف وقد خالفه الربيع بن انس وهو اولى بالقبول منه فقال ان هذه الآية نزلت في الاذن للمسلمين في قتال المشركين بالمدينة والايات تشهد لصحة قوله فان قوله تعالى عقبها ﴿ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقتلوكم فيه﴾ منسوخ بقوله تعالى ﴿فاذا انسلخ

بقتالكم ﴿ولا تعتدوا﴾ لا تبدأوا بالقتال ﴿إن الله لا يحب المعتدين﴾ البادين بالقتال ﴿واقتلوهم﴾ في: الحل والحرم حينئذ ﴿حيث ثقفتوهم﴾ وجدتموهم [٢٣ب] واخرجوهم من حيث اخرجوكم ﴿واخرجوهم من مكة كما اخرجوكم﴾ والفتنة ﴿والشرك بالله﴾ اشد من القتل ﴿من قتل عمرو بن الحضرمي﴾ (١) ﴿ولا تقتلوهم﴾ ولا تبدأوا بقتالهم ﴿عند المسجد الحرام حتى يقتلوكم فيه﴾ حتى يبدأوا بقتالكم فيه ﴿فإن قاتلوكم﴾ فإن بدأوا بقتالكم ﴿فاقتلوهم﴾ كذلك [٢٣ج] جزاء الكافرين ﴿هكذا عقوبة الكافرين﴾ فإن انتهوا ﴿عن قتالكم وتابوا عن الشرك﴾ فإن الله غفور ﴿متجاوز عن تاب﴾ (رحيم) ﴿على﴾ (٣) من مات على التوبة ﴿وقتلوه حتى لا تكون فتنة﴾ حتى لا يبقى الشرك في مكة ﴿ويكون الدين لله﴾ ويكون دين الاسلام لله ﴿فإن انتهوا﴾ عن قتالكم ﴿﴾ (٤) فلا عدوان الا على الظالمين ﴿فلا سبيل﴾ الا على من بدأ بالقتال.

﴿الشهر الحرام بالشهر﴾ الرجب (هـ) الذي قتل فيه عمرو بن الحضرمي بالمحرم (٦) الذي اخرجوا محمداً عن مكة ﴿والحرمت قصاص﴾ وحرمة المحرم بدل حرمة رجب (٧) ﴿فمن اعتدى عليكم﴾ فمن بدأ بقتالكم ﴿فاعتدوا عليه﴾

.....
الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴿عند الأكثر﴾ أهـ.

١- هو عمرو وقيل عبدالله، وقيل مالك بن عباد بن عمرو بن مالك أحمد السكون بن اشرس بن كنده. قتله واقد بن عبدالله التميمي وكان واقد احد السرية التي بعثها النبي ﷺ الى نخلة - بين مكة والطائف لترصد اخبار قريش فمر بهم عمرو بغير لقريش فقتلوه وكان ذلك في اول رجب فعابت قريش على النبي القتل في الشهر الحرام - رجب - . انظر في ذلك سيرة ابن هشام (٦٠٢/١) وتفسير الطبري (٣٠٢/٤) والدر المنثور (٦٠٠/١) وذكر القول الذي اختاره المؤلف ابو حيان في البحر (٦٧/٢) ولم ينسبه لاحد، وذكره القرطبي في تفسيره (٣٥١/٣) على انه سبب لنزول الآية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والاصوب اثبات الباء بدلاً منها أي «من مات.... الخ».

٤- من قوله «فلا عدوان» الى قوله ﴿فلا سبيل﴾ قد اصابها طمس في الاصل الا ان قراءتها ممكنة.

٥- هكذا في الاصل والصواب «رجب».

٦- فيه نظر فإن رسول الله ﷺ هاجر اول يوم من ربيع الاول كما جزم به ابن اسحاق والاموي في المغازي انظر الفتح (٢٦٨/٧) ولم يذكر قولاً غيره.

٧- فيه نظر والصحيح ما ذكره الطبري في تفسيره (٥٧٥/٣) واسنده لجمع من المفسرين وابن كثير في تفسيره (٣٣٠/١) أن المراد بقوله الشهر الحرام بالشهر الحرام شهر ذو

فقاتلوهم ﴿بمثل﴾ [١] ما [اغتدى عليكم] بمثل ما بدأ بقتالكم ﴿واتقوا الله﴾
واخشوا الله ﴿واعلموا ان﴾ [٢] الله [مع المتقين] [٣] يأمر من لم يبدأ
بالقتال في هذا الوقت.

قوله تعالى ﴿وانفقوا في سبيل الله﴾ الآية قال ابن عباس لما اعتمر رسول
الله ﷺ عمرة القضاء كان باصحابه جهد شديد فنزلت (٤) ﴿وانفقوا في سبيل
الله ولا تلقوا﴾ [٥] بأيديكم الى التهلكة﴾ أي لا تدعوا ان يعود بعضكم على
بغض: قال [٦] مقاتل بن حيان: لما نزلت هذه الآية قام [٧] رجال من ذوي
الحاجة فقالوا يا رسول الله مانجد ماناكل فبأي شيء نتصدق فقال رسول الله
ﷺ «ولو بشق تمره تكفون بها وجوهكم عن النار، ولا تكفوا ايديكم عن النفقة
فتهلكوا» (٨).

وسمعت ابن حبيب يقول سمعت ابا حامد الخارزنجي (٩) يقول ليس في
كلام العرب مصدر على وزن تفعلة الا التهلكة (١٠)، وقيل التهلكة في الاصل
مهلكة فابدل من الميم تاء ف قيل تهلكة.

.....
القعدة سنة سبع الذي دخل فيه رسول الله مكة بشهر ذي القعدة سنة ست الذي منع فيه
المشركون رسول الله ﷺ من دخول مكة، ولم يذكر غير هذا القول.

١- ساقطة من الاصل واثبتها من نفس الآية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «يامن» والمثبت من الحاشية.

٤- في الحاشية «فنزل».

٥- مثبتة من الحاشية وانظر تفسير مقاتل (١٧٠/١) وتنوير المقياس (٢٠).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- في الاصل «رجل» والمثبت من الحاشية.

٨- انظر العجائب (٢٧٢/١).

٩- هو ابو حامد احمد بن محمد البستي الخارزنجي امام اهل الادب بخراسان في عصره بلا
مدافعة شهد له علماء عصره بالتقدم صنف كتاب تكملة العين وغيره وسمع من ابي عبدالله
الحاكم مات سنة ثمان واربعين وثلاثمائة، والخارزنجي نسبة الى قرية بنواحي نيسابور،
انظر الانساب للسمعاني (٣٠٤/٢) وبغية الوعاة (٣٨٨/١).

١٠- ذكره في الدر المصون (٣١٢/٢) عن ثعلب، ويرده ما حكاه سيبويه في الكتاب (٣٢٧/٢)
انه جاء من المصادر على ذلك التضرة والتسرة وزاد في الدر المصون «التنفلة والتنصبة».

وروى عن ابن (١) [(٢) عمران] قال: حمل رجل من المهاجرين على صف العدو حتى خرقه ومعنا أبو ايوب (٣) صاحب رسول الله ﷺ فصاح الناس القى بيده الى التهلكة فقال: أبو ايوب: نحن اعلم بهذه الآية وإنما انزلت فينا سبحانه رسول الله ﷺ فنصرناه وشهدنا معه المشاهد فلما فشا الاسلام وكثر اهله (٤) فقد كنا آثرناه على الأهلين والأولاد والأموال وقد وضعت الحرب اوزارها فنرجع الى اهالينا واموالنا فنصلحها ونقيم فيها، فنزل فينا القرآن ﴿فانفقوا في سبيل الله﴾ الآية، وكانت التهلكة: الاقامة في الاهل والمال وترك الجهاد (٥).

وعن البراء بن عازب (٦) انه قال: ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة هو الرجل يقاتل وحده حتى يقتل قال: لا [٢٤] إنما هو الرجل يذنب الذنب ثم يقول:

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «أبي» كما في المراجع التالية.
٢- في الاصل «عمر» والمثبت من الحاشية وأبو عمران هو اسلم بن يزيد التجيبي المصري روى عن أبي ايوب وعقبة بن عامر وام سلمة وغيرهم وعنه يزيد بن أبي حبيب وسعيد بن أبي هلال وغيرهما قال عنه الحافظ ثقة من الثالثة. انظر تهذيب التهذيب (٢٦٥/١) والتقريب (١٠٤).

٣- أبو ايوب هو خالد بن زيد بن كليب أبو ايوب الانصاري النجاري من السابقين شهد العقبة وبدراً ونزل عليه النبي ﷺ لما قدم المدينة فاقام عنده حتى بنى بيوته ومسجده شهد الفتوح وداوم الغزو مات سنة اثنتين وخمسين وقيل قبل ذلك. انظر الاصابة (٩٠، ٨٩/٢).

٤- في الكلام سقط تمامه كما في تفسير ابن كثير (٣٣١/١) (فلما فشا الاسلام وظهر اجتمعنا معشر الانصار نجيا فقلنا قد اكرمنا الله بصحبة نبيه ﷺ ونصره حتى فشا الاسلام وكثر اهله وكنا قد اثرناه...) الخ.

٥- اخرجه أبو داود في سننه (١٣، ١٢/٣) كتاب الجهاد باب في قوله تعالى ﴿ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة﴾ والترمذي في جامعه (٢١٢/٥) كتاب التفسير - سورة البقرة (٢٩٧٢) وقال هذا حديث حسن صحيح غريب والطبري في تفسيره (٥٩٠/٣) والحاكم في مستدركه (٢٧٥/٢) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه واقره الذهبي.

٦- هو صاحب رسول الله البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الانصاري الأوسي يكنى أبا عماره رده النبي ﷺ يوم بدر لصغره وشهد احدى غزاه مع رسول الله خمس عشرة غزوة شهد مع علي الجمل وصفين وقاتل الخوارج ونزل الكوفة وبها مات سنة اثنتين وسبعين انظر الاصابة (١٤٧/١).

لا يغفر الله لي ثم يذنب الذنب ثم يلقي بيده إلى التهلكة فلا يتوب» (١).
 وقال غيره هو القنوط (٢). وقال عكرمة (٣): معنى قوله ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ لا تيمموا الخبيث منه تنفقون (٤). قال السدي: معناه ان يقول الرجل: ليس عندي شيء (٥)، وقيل معناه: لاتنفقوا جميع اموالكم ولكن اقصدوا في الانفاق (٦)، وقيل لا تياسوا من روح الله وقيل معناه لاتتركوا الجهاد فتهلكوا (٧)، وقيل نزلت هذه الآية في قوم قصدوا الحج وقالوا يرزقنا رازق الطير فاصابهم الجوع والشدة في الطريق وسألوا الناس فانزل الله تعالى ﴿ولا تلقوا بأيديكم...﴾ الآية (٨).

يعني ﴿واحسنوا﴾ (٩) ان الله يحب المحسنين ﴿يعني واحسنوا﴾ الظن بالله ان الله يشيب على حسن الظن بالله (١٠).

قوله تعالى: ﴿واتموا الحج...﴾ الآية قال ابن عباس (١١) اتمامهما ان تكون النفقة حلالاً والانتهاء عما نهى الله عنه (١٢) وقال طاووس اتمامهما

١- اخرجه الطبري في تفسيره (٥٨٨/٣) والحاكم في مستدركه (٢٧٦، ٢٧٥/٢) وصححه واقره الذهبي والبيهقي في سننه (٤٥/٩) كتاب السير باب في قول الله عز وجل وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة.

٢- وهو قول النعمان بن بشير وعبيدة وابن سيرين وقال به ايضا البراء انظر زاد المسير (٢٠٣/١) والعجائب (٢٦٩/١).

٣- هو عكرمة بن عبدالله البربري المدني أبو عبدالله مولى ابن عباس تابعي كان من أعلم الناس بالنفسير والمغازي وكان ثقة ثبتاً لم يثبت تكذيبه ولا ثبت عنه بدعة مات سنة أربع ومائة. انظر التقريب (٣٩٧) وطبقات المفسرين (٣٨٦/١) والإعلام (٢٤٤/٤).

٤- انظر زاد المسير (٢٠٣/١) العجائب (٢٦١/١).

٥- انظره في تفسيره الطبري (٥٨٦/٣) وتفسير البغوي (١٦٤/١).

٦- انظر تفسير البحر المحيط (٧٠/٢).

٧- انظر تفسير البحر المحيط (٧٠/٢) منسوباً فيه لابي ايوب.

٨- لم أجده.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- تفسير المحبة بالاثابة غير صحيح فإنه تأويل لها بمقتضاها فراراً من اثبات صفة المحبة القائمة بذاته تعالى المتعلقة بمشيتته وارادته فالصحيح ان الله متصف بالمحبة يحب عباده ويحبونه كما قال تعالى في سورة المائدة آية (٥٤) ﴿يحبهم ويحبونه﴾.

١١- مثبتة من الحاشية.

١٢- لم أجده عنهما وهو في تفسير البغوي (١٦٥/١) منسوب للضحاك.

افرادهما كل واحد على حدة الحج في وقته والعمرة في وقتها من غير ان يلزمك فيها دم القران او دم التمتع(١)، وقيل تمام الحج [٢] ان ياتي بفرائضها وفرائضها اربعة الاحرام غن (٣) عن الميقات] والمواقيت مختلفة، فميقات اهل المدينة ذو الحليفة(٤).

وميقات اهل الشام جحفة(٥)، وميقات اهل اليمن يللم(٦)، ولأهل نجد قرن(٧) ولأهل العراق(٨) ذات عرق(٩).

والفرض الثاني: الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يوم عرفة الى طلوع الفجر من يوم النحر.

والفرض الثالث: طواف الزيارة بعد الوقوف بعرفة.

والفرض الرابع: السعي بين الصفا والمروة بعد طواف الزيارة(١٠).

وتمام العمرة: ان ياتي بفرائضها وفرائضها اربع(١١) : الاحرام من الحل

.....

١- انظر تفسير الطبري (٩/٤) وتفسير البغوي (١/١٦٥).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الحاشية والصواب «من».

٤- وهي المعروفة اليوم بابيار علي. وقد اتصلت مبانيها بالمدينة النبوية.

٥- هكذا في الاصل والصواب «الجحفة»، والجحفة: بالجيم المضمومة وحاء ساكنة وفاء ثم هاء هي قرية كانت عامرة ومحطة من محطات الحاج بين الحرمين ثم خربت وتوجد اثارها اليوم تقع في جهة الشرق من مدينة رابغ على بعد ٢٢ كيلاً. انظر معجم البلدان (١١١/٢) معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية للبلاد (٧٩، ٨٠).

٦- يللم وقد يقال الملم: واد فحل يمر جنوب مكة على بعد (١٠٠) كم فيه ميقات اهل اليمن ويعرف هذا الميقات بالسعدية ثم زفت. طريق السيارات فاخذ الساحل فهجر هذا الميقات اليوم لبعده عن الطرق الحديثة.

انظر معجم البلدان (٤٤١/٥) معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (٣٣٩).

٧- هو قرن المنازل وهي بلدة تقع بين مكة والطائف وتعرف اليوم باسم السيل وتبعد عن مكة ٨٠ كيلاً وعن الطائف ٥٣ كيلاً.

انظر معجم البلدان (٣٣٢/٤) معجم المعالم الجغرافية (٢٥٤).

٨- في هذا الموضع احاله كتب مقابلها «وميقات اهل نجد».

٩- هي ميقات اهل العراق ويقال لها الضريبة وتقع شمال شرقي مكة على بعد ستة واربعين ميلاً من مكة انظر الروض المعطار (٢٥٦) ومعالم مكة التاريخية (١٦٠، ١٨٣).

١٠- انظر المذهب (٢٣/١)، والمجموع (٢٦٥/٨).

١١- في الاصل «اربعة» والصواب ما أثبت.

والطواف والسعي والحلق (١) على اصح الاقاويل (٢).
 واختلفوا في وجوب العمرة [فقال بعضهم] العمرة تطوع وقيل (٤)
 العمرة واجبة كوجوب الحج، ومن ذهب الى وجوبها من الصحابة عمر بن
 الخطاب وعلي (٥) بن ابي طالب وعبدالله بن عباس وابو موسى الاشعري
 وعمران بن حصين (٦) ويزيد بن ثابت (٧) وعبدالله بن عمر، ومن التابعين
 طاووس اليماني وسعيد بن جبير ومسروق بن الاعدع (٨) وعلي بن الحسين (٩)
 وعطاء ومجاهد والحسن البصري وقتادة، ومن الائمة سفيان الثوري وسفيان بن
 عيينة (١٠) واحمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم الحنظلي (١١) والشافعي
 واصحابه (١٢).

.....

- ١- انظر نفس المراجع السابقة.
- ٢- كتب تحتها «الاقوال».
- ٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل بدل منه «وقيل».
- ٤- كتب فوقها «وقال بعضهم».
- ٥- مثبتة من الحاشية.
- ٦- هو صاحب رسول الله عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي روى عن النبي ﷺ
 عدة احاديث وكان اسلامه عام خيبر وغزا عدة غزوات وكان صاحب راية خزاعة يوم الفتح
 اعتزل الفتنة ولم يقاتل مات سنة اثنتين وخمسين وقيل سنة ثلاث انظر الاصابة (٢٧/٥).
- ٧- هو صاحب رسول الله زيد بن ثابت بن الضحاك الانصاري الخزرجي ابو سعيد استصغر
 يوم بدر ويقال انه شهد احداً ويقال اول مشاهدته الخندق كانت معه راية بني النجار يوم
 تبوك وكان رأساً بالمدينة في القضاء والفتوى والقراءة والفرائض مات سنة اثنتين وخمسين
 وقيل غير ذلك انظر الاصابة (٢٢/٣).
- ٨- هو مسروق بن الاعدع بن مالك الهمداني الوادعي ابو عائشة الكوفي ثقة فقيه عابداً
 مخضرم مات سنة اثنتين ويقال ثلاث وستين روى له الجماعة انظر التقريب (٥٢٨).
- ٩- هو زين العابدين وقد مضى ص (٥٥).
- ١٠- هو سفيان بن عيينة بن ابي عمران ميمون الهلالي الكوفي ثم المكي ولد بالكوفة سنة
 سبع ومائة وكان ثقة حافظاً فقيهاً اماماً حجة مات سنة ثمان وتسعين ومائة انظر تذكرة
 الحفاظ (٢٦٢/١) والتقريب (٢٤٥).
- ١١- هو اسحاق بن ابراهيم بن مخلد الحنظلي ابو محمد بن راهوية المروزي ثقة حافظ
 مجتهد قرين الامام احمد بن حنبل ذكر ابو داود انه تغير قبل موته بيسير مات سنة ثمان
 وثلاثين ومائتين انظر التقريب (٩٩).
- ١٢- انظر ذلك عنهم في الام (١٣٢/٢) وتفسير الطبري (١١/٤) واحكام القرآن لابن العربي
 (١١٨/١) والدر المنثور (٥٠٢/١) وما بعدها.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾ منعتم عن الحج ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ فعليه ما تيسر من الهدى وأعلى الهدى البدنة وأوسطها البقرة وأدناها الشاة ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ﴾ شعور رؤسكم ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ منحره، ومنحر الحج [١] منى، ومنحر العمرة المروة (٢) قال الشافعي رضي الله عنه [٢٤ب].

قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ...﴾ الآية واحصر رسول الله ﷺ عام الحديبية (٣) فنحر البدنة ^{عن} سبعة والبقرة عن سبعة، والاحصار على ضربين: أحدهما احصار بمرض، والثاني بالعدو، فما كان احصار منه بمرض فلا يجوز ان يتحلل من احرامه لاجل مرضه (٤) لان خروجه منه لا يفيد زوال المرض ولا زوال المعنى الذي يتحلل به، وإنما يحل المحرم اذا كان احلاله يفيد زوال المعنى الذي لاجله جعل له التحلل ولان فرض الانتماء عليه قائم فلا يجوز له الخروج منه الا ما قام دليله وقد قيل لا يستفيد باحلاله الانتقال من حاله وقيل ان الآية نزلت بسبب (هـ) وهو الاحصار بالعدو فكان مقصوراً عليه بعموم (٦) الامر بالانتماء ومع ذلك فإن الله تعالى قال في سياق الآية ﴿فَإِذَا أُمِنْتُمْ﴾ والامن يكون من العدو ولو كان المراد بالاحصار المرض لقال: فإذا برأتم، وقيل

ابو حنيفة: الاحصار بالمرض والعدو جميعاً (٧) فاما ما كان احصاراً بالعدو يخلو من احد أمرين إما ان يكون بعد منع جميع الناس عن البيت ولا طق لهم غير ذلك فيكون لهم الاحلال قولاً واحداً ولا قضاء عليه الا بان يكون

.....

١- مثبتة بين السطرين وفي الاصل «المنى».

٢- هذا التقييد لا دليل عليه فالحرم كله منحرو ولكل دم.

٣- انظر الام (١٥٨/٢) وما بعدها ومختصر المزني (٧٢) وما بعدها واحكام القرآن للجصاص (٣٣٤/١).

٤- وهو مروي عن عمر وابن عباس ومروان وبه قال مالك والشافعي واسحاق واحمد في روايه، وعن ابن مسعود وعطاء والنخعي والثوري واصحاب الرأي وابي ثور ورواية عن الامام احمد ان له التحلل بالمرض واختاره شيخ الاسلام ابن تيمية وهو الصحيح لما رواه الترمذي وغيره عن الحجاج بن عمرو بسند صحيح قال: قال رسول الله «من كسر او عرج فقد حل...» الحديث انظر صحيح الترمذي (٢٧٨/١) ح (٧٤٨) وانظر اقوال العلماء في هذه المسألة في كتاب الام (١٦٣/٢) والمغني (٣٦٣/٢) وحاشية الروض المربع لابن قاسم (٢١٣/٤).

٥- في الحاشية «لسبب».

٦- في الحاشية «لعموم».

٧- انظر احكام القرآن للجصاص (٣٣٤/١)

واجباً تقدم وجوبه ولزمه الإتيان به. وإما أن يكون لهم طريق غير ذلك فينظر فيه فإن كان لهم طريق البحر كان لهم أن يحلوا قولاً واحداً لأن سلوك البحر خطر وإن كان لهم غير البحر طريق نظر فيه فإن كان معهم من المال ما يصلون إلى البيت الحرام لزم (١) المقام على الاحرام، ولم يحل لهم الخروج منه سواء علموا ادراك الحج أو خافوا ذلك إلا أنهم إن لم يدركوا الحج يحلوا (٢) بعمل عمرة وهل يلزمه القضاء أم لا؟ على وجهين:

أحدهما لا قضاء عليه كالمحصر، والثاني عليه القضاء كمن فاته الحج، قال وإن لم يخلهم العدو والسلوك إلا بما لا يأخذونه عليه (٣) كان لهم أن يتحللوا، وإن أعطاهم الأمان لم يجز لهم أن يتحللوا إلا أن يخافوا عدوهم (٤) وختلهم (٥) فيكون لهم التحلل قال وإن كان ذلك حصراً خاصاً مثل أن يكون عليه حق فحبسه السلطان فينظر فإن كان قادراً على أدائه فلا يحل له التحلل وإن كان غير قادر (٦) أو كان السلطان طالباً له جاز أن يتحلل، فاما المعتدة فلا يجوز لها أن تخرج في حال عدتها إذا حرمت ولا تحل أيضاً لأن احرامها معلوم. قال الشافعي رضي الله عنه ولا قضاء عليهم لأن المحصور قد أتى بالأمور فلم يجب عليه القضاء ويخالف المفسد لحجة لانه [٢٥] مأمور أن يأتي باقي حجه فلذلك أمر بأن يأتي القضاء تغليظاً ومن فاته الحج يقضي لانه أتى من قبل نفسه فيلزمه المضي في باقيه، والأتیان بالقضاء وليس كذلك المحصر لانه لم يوت من قبل نفسه قال ولا فرق بين أن يحصر بعدو مسلم أو كافر لأن الله تعالى لم يخص ذلك.

وقال ابن عمر أن صدونا عن البيت صنعنا كما صنع رسول الله ﷺ عام الحديبية (٧)، قال ولا فرق (٨) بأن يحصر بعرفة عن الطواف بالبيت (٩) في أن له أن يتحلل إلا أنه إذا كان بمكة فمنعه من الوقوف تحلل بطواف وسعي وعليه دم

.....

١- في الحاشية «لزمهم».

٢- كتب مقابلة بالحاشية «يعملون».

٣- هكذا في الأصل والصواب «يأخذهم».

٤- في الحاشية «عذرهم».

٥- في الحاشية «وحيلتهم».

٦- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «وكان».

٧- أنظر الام (١٦١/٢).

٨- كتب مقابلة بالحاشية «بين».

٩- في الكلام سقط بديل عليه ما بعده وتقديره (أو يحصر بمكة عن الوقوف بعرفة).

وفي القضاء قولان (١): فإذا منع من الطواف تحلل بدم ولا قضاء عليه، قال الشافعي ودم الاحصار واجب (٢) لقوله تعالى ﴿فإن احصرتم فما استيسر من الهدي﴾.

وقال [(٣) مالك]: دم الاحصار غير واجب (٤).
قوله تعالى: ﴿فمن كان منكم مريضاً أو به اذى من رأسه﴾ فحلق [(٥) ففدية] فعلية فدية ﴿من صيام﴾ وهو ثلاثة ايام ﴿أو صدقة﴾ بثلاثة اصبع لسته مساكين لكل مسكين نصف صاع (٦) ﴿أو نسك﴾ أو ذبح شاه وحرف ﴿أو﴾ في هذه الآية للتخيير، والآية نزلت في كعب بن عجرة (٧) وذلك أن النبي ﷺ مر به وهو يوقد ناراً والقمل تنثر من رأسه فقال النبي ﷺ أيؤذيك هوام رأسك يا كعب قال نعم قال احلق رأسك واذبح شاة فقال ليس لي ذلك فنزلت هذه الآية (٨).

.....

- ١- انظر الام (١٦٢/٢).
- ٢- انظر الام (١٦٠/٢)، ومختصر المزني (٧٢).
- ٣- في الاصل «ملك» والمثبت من الحاشية.
- ٤- انظر احكام القرآن لابن العربي (١٢٠/١).
- ٥- مثبتة من الحاشية والاشارة اليها في الاصل قبل الكلمة السابقة والصحيح ما أثبت.
- ٦- انظر ذلك مرفوعاً الى النبي في مصنف ابن ابي شيبة (٢٣٥/٣).
- ٧- هو كعب بن عجرة بن امية بن عدي البلوي حليف الانصار صحابي يكنى بابي محمد شهد المشاهد كلها مع رسول الله سكن الكوفة وتوفي بالمدينة بعد الخمسين وعمره نحو خمس وسبعين. انظر التجريد (٣١/٢) التقريب (٤٦١) الاعلام (٢٢٧/٥).
- ٨- رواه البخاري في صحيحه كتاب المحصر باب الاطعام في الفدية انظر الفتح (٢١/٤) ومسلم في صحيحه (٨٥٩/٢) كتاب الحج باب جواز حلق الرأس للمحرم إذا كان به اذى وجوب الفدية لحلقه وبيان قدرها - وانظر لمزيد من التفصيل في ذلك تفسير الطبري (٧٠-٥٧/٤) والعجاب (٢٧٨/١) ومابعداها - وقوله «ليس لي ذلك» لم اره عند غير المؤلف.

﴿فإذا امنتم﴾ من العدو ﴿فمن تمتع بالعمرة الى الحج﴾ معناه فمن تمتع بالطيب واللباس والنساء بعد العمرة الى ان يحرم بالحج ﴿فما استيسر من الهدي﴾ فعليه ماتيسر من الهدي واعلى الهدي البدنة وأوسطها البقرة وادناها شاة (١) فمن لم يجد ﴿وجود ملك﴾ فصيام ﴿فعليه صيام﴾ ثلاثة ايام في الحج ﴿آخرها يومى التروية﴾ (٢) وسبعة إذا رجعت تلك عشرة كاملة ﴿الثلاثة مع السبعة عشرة كاملة تامة في الجزاء﴾ (٣) ذلك ﴿الهدي والصيام﴾ لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام (٤) واتقوا الله واخشوا الله فيما امركم ونهاكم واعلموا ان الله شديد العقاب لمن خالف] اذا عاقب فعقابه شديد قال اسماعيل (٥) الضرب رحمة الله] الحج على ثلاثة اقسام مفرد وقران وتمتع فالمفرد أن يأتي بأفعاله في وقت الحج فذلك مفرد والقران ان ينوي الحج مع العمرة ويقول لبيك بحجة وعمرة معاً ثم يأتي بأفعال الحج الى آخره فقد حج واعتمر وعليه دم لايقاع الفعلين في وقت واحد، والمتمتع أن يأتي بالعمرة في شوال او ذي القعدة ويخرج من عمرته ويلبس ويحل له ما لغيره (٦) محرم من النساء والطيب ثم يحج من عامه ذلك فعليه دم التمتع لقوله تعالى ﴿فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة إذا رجعت﴾ إلى اهله او الى مكة. والصحيح الاول فإن لم يصم [٢٥ب] في الحج اعني الثلاثة حتى رجع الى اهله واراد ان يصوم فلا بد له من ان يفصل بين الثلاثة والسبعة (٦)، فيكم يفصل فيه (٧) اربعة اقاويل احدها: يفصل بينهما بيوم والثاني: (٨) يفصل بينهما] باربعة ايام والثالث: (٩) يفصل بينهما] بيوم ومقدار المسافة من مكة الى اهله الرابع: يفصل بينهما باربعة ايام ومقدار المسافة واذا اخذنا بالقول الاخير فقد خرج من الخلاف.

١ - في الحاشية «الشاة».

٢ - هذا التقييد لا دليل عليه وانظر لمزيد من اقوال العلماء في وقت هذه الايام تفسير القرطبي (٣٩٩/١) والامر في ذلك واسع.

٣ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل اكتفى بالاحالة بقوله «الى قوله تعالى العقاب».

٤ - مثبتة من الحاشية.

٥ - أي ممن احرم باحد النسكين الآخرين.

٦ - في الاصل «الثلاث والسبع» والصواب ما ثبت.

٧ - هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.

٨ - مثبتة من الحاشية.

٩ - مثبتة بين السطرين.

﴿تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام﴾ (١) من كان من اهل الحرم فليس عليه دم التمتع، ومن كان خارج الحرم الى ان يقصر فيه الصلاة فليس عليه دم التمتع لانه من حاضري المسجد الحرام يعني الحرم ﴿واتقوا الله﴾ (٢) الآية.

﴿الحج اشهر معلومات﴾ وقت الحج اشهر معلومات معدودات وهو شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة ﴿فمن فرض فيهن الحج﴾ فمن احرم فيهن بالحج ﴿فلا رفق﴾ [٣] ولا فسوق ولا جدال في الحج] معناه فلا يرفث ولا يفسق ولا يجادل مع غيره في الحج، وقال مجاهد: ﴿ولا جدال في الحج﴾ ولا شك في فريضة الحج (٤) ﴿وماتفعلوا من خير﴾ ومانتركوا من ترك الرفث والفسوق والجدال ﴿يعلمه الله﴾ يقبله الله. ثم نزل فيمن قصد الحج من غير زاد من اهل اليمن (٥) وقال ﴿وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الالباب﴾ يا ذوي العقول [٦] وفي الآية تقديم وتأخير ومعناه تزودوا يا اولي الالباب فان خير الزاد التقوى، ﴿واتقون﴾ واخشوني امتنعوا من عقابي وتزودوا ماتكفون به في الطريق ﴿فان خير الزاد التقوى﴾ من المعاصي] ثم نزل فيمن لم يجز التجارة في الحج (٧) فقال: ﴿ليس عليكم جناح﴾ اثم ﴿ان تبتغوا﴾ ان تطلبوا ﴿فضلا من ربكم﴾ بالتجارة في الحج ﴿فاذا افضتم من عرفات﴾ فاذا رجعت من عرفات بعد الغروب ﴿فاذكروا الله عند المشعر الحرام﴾ بمزدلفة وذلك ان اهل الجاهلية يرجعون من العرفات (٨) قبل الغروب ويرجعون من المزدلفة بعد الطلوع (٩)

.....

- ١- اعاد الكلام على هذا الجزء من الآية مع بعض الزيادة.
- ٢- في الحاشية «واخشوا الله فيما امركم ونهاكم واعلموا ان الله شديد العقاب» اذا عاقب فعقابه شديد». وقد سبق قريباً اثباته من الحاشية ايضا.
- ٣- مثبتة من الحاشية.
- ٤- انظره في تفسيره الطبري (١٤٨/٤) وتفسير البغوي (١٧٣/١).
- ٥- اخرج البخاري في صحيحه كتاب الحج باب قول الله ﴿وتزودوا فان خير الزاد التقوى﴾ انظر الفتح (٤٤٩/٣)، الطبري في تفسيره (١٥٨/٤) والواحي في اسباب النزول (٦٢) وانظر العجاب (٢٨٥/١).
- ٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل الاشارة اليه بعد قوله ﴿وتزودوا﴾ والانسب اثباتها في هذا الموطن.
- ٧- اشار الى ذلك الحافظ في العجاب (٢٩١/١).
- ٨- هكذا في الاصل والصواب «عرفات».
- ٩- وبه قال طاووس انظر تفسير البغوي (١٧٤/١).

فنهى الله نبيه عن فعلهم في الموضعين وامره بمخالفتهم فوقف النبي ﷺ بعرفة الى غروب الشمس ورجع من المزدلفة قبل الطلوع.

﴿واذكروه كما هذككم﴾ واشكروا الله على ما ارشدكم الى حجكم ﴿وان كنتم من قبله لمن الضالين﴾ وقد كنتم قبل محمد من الكافرين.

ثم نزل في الحمس من قرش وغيرهم وذلك انهم قالوا: لا نخرج من الحرم ولا نقف بالعرفات (١) تعظيماً للحرم فنهاهم الله عن ذلك بقوله تعالى ﴿ثم افيضوا من حيث افاض الناس﴾ (٢) والامر بالافاضة من العرفات (٣) أمر بالوقوف بالعرفات (٤) إذ لا افاضة الا بعد الوقوف ﴿ثم افيضوا من حيث افاض الناس﴾ يعني ثم ارجعوا من حيث يرجع الناس وهو الرجوع من العرفات (٥) واستغفروا الله [٢٦١] ان الله غفور ﴿متجاوز عن من مات﴾ (٦) ﴿رحيم﴾ على من مات على التوبة.

﴿فاذا قضيت منسككم﴾ فاذا فرغتم من سنن حجكم ﴿فاذكروا الله كذكركم اباءكم او اشد ذكراً﴾ بل اكثر ذكراً وذلك ان العرب إذا وقفوا بالعرفات (٧) ذكروا محاسن ابائهم (٨) فامر الله ذكر احسان الله إياهم فإن احسانه معهم اكثر من احسان ابائهم إياهم ثم ذكر دعاءهم على الموقف فقال: ﴿فمن الناس من يقول ربنا ءاتنا﴾ اعطنا ﴿في الدنيا﴾ وماله في الآخرة من خلق ﴿وماله في الجنة من نصيب ثم ذكر دعاء المؤمنين فقال: ﴿ومنهم من يقول ربنا ءاتنا﴾ اعطنا ﴿في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ قيل الحسنة في الدنيا السنة وفي الآخرة الشفاعة، وقيل الحسنة في الدنيا المعرفة وفي الآخرة الرؤية.

و[٢٦٢]

وقيل [(١) الحسنة] في الدنيا التوفيق [الحسنة] في الآخرة القبول،

١- هكذا في الاصل والصواب «عرفات».

٢- انظر تفسير الطبري (١٨٨٠/٤)، والعجاف (٢٩٥/١) وما بعدها.

٣- هكذا في الاصل والصواب «عرفات».

٤- هكذا في الاصل والصواب «عرفات».

٥- هكذا في الاصل والصواب «عرفات».

٦- هكذا بالاصل ويبدو انها سبق قلم من الناسخ ومحلها ما ذكره بعد ذلك يدل على ذلك تصحيح كلمة ﴿رحيم﴾ فوقها. وما جرى عليه المؤلف من تفسير الغفور بالمتجاوز.

٧- هكذا في الاصل والصواب «عرفات».

٨- انظر تفسير الطبري (١٩٦/٤) وما بعدها والدر (٥٥٧/١) وما بعدها.

٩- مثبتة من الحاشية.

وقيل [١] (الحسنة) في الدنيا الشهادة وفي الآخرة الرحمة ﴿وقتنا عذب النار اولئك لهم نصيب مما كُتِبُوا﴾ حجوا ﴿والله سريع الحساب﴾ إذا حاسب وشديد العقاب إذا عاقب.

قوله تعالى: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ الآية قال الأوزاعي (٢) الذكر في الأيام المعدودات هو التكبير في دبر الصلاة في أيام التشريق (٣)، وقد اجمع المفسرون على هذا التكبير إلا أنهم يختلفون في مقدار الصلوات التي يكبر خلفها فكان ابن مسعود يكبر من صلاة الغداة من يوم عرفة إلى صلاة العصر يوم النحر، وإلى هذا ذهب أبو حنيفة، وكان علي رضي الله عنه يكبر من صلاة الغداة يوم عرفة إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق (٤) وإلى ذهب أبو يوسف (٥) ومحمد (٦) وهو اجمع الأقاويل وكان ابن عباس وزيد بن ثابت يكبران من صلاة الظهر من يوم النحر إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق (٧) وهو مذهب عطاء وإلى هذا ذهب الشافعي وكان الحسن رضي الله عنه يقول: الله اكبر الله اكبر الله اكبر وهو قول سعيد بن جبير وإلى ذهب أهل المدينة والشافعي وقالوا ثلاثة نَسَقاً (٨) وأما ابن مسعود فكان يكبر اثنين (٩) وهو قول

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هو عبدالرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي أبو عمرو امام الديار الشامية في الفقه والزهد ولد في بعلبك ونشأ في البقاع وسكن بيروت وتوفي بها سنة (١٥٧) هـ قال عنه ابن حجر ثقة جليل روى له الجماعة انظر التقريب (٣٤٧) الاعلام (٣٢٠/٣).

٣- لم أجده.

٤- انظر احكام القرآن لابن العربي (١٤٢/١) وتفسير الماوردي (٢٢٠/١) وتفسير البغوي (١٧٨/١). والفتح (٥٣٦/٢) والدر المنثور (٥٥٦/١).

٥- هو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الانصاري الكوفي البغدادي أبو يوسف صاحب أبي حنيفة وتلميذه واول من نشر مذهبه كان فقيها علامة من حفاظ الحديث ولد بالكوفة وتفقه بالحديث والرواية ثم لزم أبا حنيفة فغلب عليه الرأي مات سنة (١٨٢) هـ انظر الاعلام (١٩٣/٨).

٦- هو محمد بن الحسن بن فرقد من موالى بني شيبان أبو عبدالله امام بالفقه والاصول وهو الذي نشر علم أبي حنيفة ولد بواسط ونشأ بالكوفة فسمع من أبي حنيفة وغلب عليه مذهبه وعرف به وانتقل إلى بغداد ومات سنة (١٨٩) انظر الاعلام (٨٠/٦).

٧- انظر تفسير الماوردي (٢٢١/١) وزاد المسير (٢١٧/١).

٨- انظر الفتح (٥٣٦/٢).

اهل العراق وكان قتادة يقول: التكبير: الله اكبر كبيرا الله اكبر على ما هذان
 الله اكبر ولله الحمد (١)، وقال ابن عباس في عامة المفسرين ان [(٢) الايام]
 المعدودات هي ايام التشريق (٣) والى هذا ذهب عامة الفقهاء وقال محمد بن
 كعب: ان الايام (٤) المعدودات [٣٦ب] هي ايام العشر (٥) والى هذا ذهب مالك،
 قال مجاهد: الايام المعدودات ما بين يوم النحر الى يوم الصدر الأول وهي ايام
 التشريق (٦) ولهذه الايام المعدودات عشرة من الاسماء: ايام النحر وايام
 التكبير، وايام منى، وايام التمتع، وايام اكل وشرب ويقال ايام الرمي، وايام
 الجمار، وايام (٧) المعلومات، وايام (٨) المعدودات، وايام التشريق، واختلفوا
 في أنه لم تسمَّ ايام التشريق، فقال ابن عباس: انها [(٩) تسمى] ايام التشريق
 لانهم يخرجون من بيوتهم الى التشريق. وقال الضحاك: لانهم يشرقون
 الاضاحي (١٠)، وقال المؤرج سمي بذلك لقولهم اشرق ثبير (١١) كيما نغير (١٢)

١- هكذا في الاصل والصواب «اثنتين».

١- انظر في مجموع الاقوال التي ذكرت تفسير الثعلبي (٧٦/٢) والفتح (٥٣٦، ٥٣٥/٢).

٢- مثبتة من الحاشية والاصل «ايام».

٣- انظر تفسير الطبري (٢٠٨/٤) وما بعدها وزاد المسير (٢١٧/١).

٤- هكذا في الاصل والصواب «الايام».

٥- لم اجد من ذكر هذا القول عن محمد بن كعب وهو في زاد المسير (٢١٨/١) منسوب
 لسعيد بن جبير والنخعي.

٦- انظره في تفسير الطبري (٢٠٩/٤) والدر المنثور (٥٦٢/١).

٧- في الاصل «ايام» والصواب «الايام».

٨- في الاصل «ايام» والصواب «الايام».

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «سمى».

١٠- انظر في ذلك غريب الحديث لابي عبيد (١٣٩/٢) فتح الباري (٥٣٠/٢) بدون نسبه.

١١- ثبير هو اعلى جبال مكة واعظمها يشرف على مكة من الشرق وعلى منى من الشمال
 وهو يسمى اليوم فيما ذكر البلادي «جبل الرخم» انظر الروض المعطار (١٤٩) ومعجم
 المعالم الجغرافية في السيرة النبوية للبلادي (٧١).

ومعنى قوله «اشرق ثبير كيما نغير» اي ادخل ايها الجبل في الشروق وهو ضوء الشمس
 كما تقول اجنب ودخل في الجنوب واشمل دخل في الشمال كيما نغير اي كيما ندفع للنحر
 وكانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس، ويقال كيما ندفع في السير. انظر لسان العرب
 (١٧٦/١٠) مادة شرق.

١٢- في لسان العرب (١٧٦/١٠) مادة شرق وفتح الباري (٥٣٠/٢) نسبة هذا القول ليعقوب
 بن السكيت.

قيل: وإنما سماها معدودات لأنه جعل فيها انتهاء يبلغونه. وقيل سماها معدودات لأنها أيام معدودات (١) بأعيانها.

قوله تعالى ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ (٢) [معناه] أي فمن تعجل الرجوع من منى إلى مكة في اليوم الثاني من أيام التشريق ﴿فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ﴾ فلا حرج عليه، ومن تأخر الرجوع من منى إلى مكة إلى اليوم الثالث وهو آخر أيام التشريق فلا أثم عليه، والتعجيل مباح لمن اتقى الصيد (٣) حتى يمضي أيام التشريق ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ واخلشوا الله ﴿وَانْتَهُوا الْمُنَاهِي﴾ (٤) ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ تَحْشَرُونَ﴾ يعني أنكم تحشرون إلى الله في القيامة.

ثم نزل في اخنس بن شريق (٥) [١] وشریق] بفتح الشين، وكان رجلاً منافقاً فاتى النبي ﷺ وكان اخنس حلو المنطق [٧] يعجب به] النبي ﷺ ويحلف بالله أن في قلبه ما على لسانه من الإيمان، وإذا خرج من عند النبي ﷺ يظلم الناس بحرق الكدس (٨) وقتل الحيوان فانزل الله ﴿وَمَنْ النَّاسِ﴾ (٩) يعني اخنس [١٠] بن شريق] ﴿مَنْ يَعْجِبُكَ قَوْلُهُ﴾ منطقته ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ

.....

١- في الحاشية «معروفات».

٢- مثبت من الحاشية.

٣- هذا تخصيص بلا دليل والآية عامة ومعناها «أي لمن اتقى» على حجة أن يصيب فيه شيئاً نهاه الله عنه كما ذكره الطبري في تفسيره (٢٢١/٤) واسنده لابن مسعود وقتادة.

٤- هكذا في الأصل والصواب أن يثبت قبلها كلمة «عن».

٥- هو: الاخنس بن شريق بن عمرو بن وهب بن علاج بن أبي سلمة بن عبد العزيز الثقفي أبو ثعلبة حليف بني زهرة اسمه أبي وإنما لقب الاخنس لرجوعه ببني زهرة عن قتال النبي يوم بدر، اسلم فكان من المؤلفة قلوبهم وشهد حنيناً ومات في أول خلافة عمر انظر التجريد (١١/١)، الاصابة (٢٣/١).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «يعجبه».

٨- هكذا في الأصل وعند الطبري «الزروع» بدل «الكدس» والكدس: هو الحب المحصود المجتمع بعضه على بعض - انظر لسان العرب (١٩٢/٦) مادة كدس، والمعجم الوسيط (٨١٠/٢) مادة كدس.

٩- أخرجه الطبري في تفسيره (٢٢٩/٤) وأورده الواحدي في أسباب النزول (٦٥) وقال محققه بعد عزوه للطبري وابن المنذر وابن أبي حاتم (واسنده ضعيف معضل منقطع براويين متتابعين) وأورده ابن حجر في العجائب (٣١١/١) وما بعدها.

١٠- مثبتة من الحاشية.

الله على ما في قلبه ﴿ويحلف بالله ان سره مثل علانيته﴾ (وهو الد الخصام) ﴿جدل بالباطل﴾ (وإذا تولى) ﴿خرج من عندك﴾ (سعى في الأرض ليفسد فيها) ﴿فاحرق الكدس﴾ (ويهلك الحرث والنسل) ﴿ويقتل ويعقر الحمار﴾ (١) ﴿والله لا يحب الفساد﴾ (والله لا يثيب على الفساد) (٢) ﴿وإذا قيل له اتق الله﴾ [٢٧] اخذته العزة ﴿الحمية﴾ (بالاثم) ﴿بالتكبر﴾ (فحسبه جهنم ولبئس المهاد) ﴿ولبئس فراشه في النار﴾.

قوله ﴿ومن الناس من يشري نفسه﴾ [٣] (ابتغاء مرضات الله) ﴿وذلك ان جويري روى عن الضحاك ان رسول الله ﷺ كان بالمدينة فبعث اليه كفار قريش انا قد دخلنا في الاسلام فابعث الينا نفرأ من علماء اصحابك يعلموننا دينك وكان ذلك مكرأ منهم فبعث رسول الله ﷺ خبيب بن عدي الانصاري (١)، ومرثد بن ابي مرثد الغنوي (٥)، وخالد بن بكير (٦)، وعبدالله بن طارق بن شهاب

١- في الحاشية «الحيوان» والذي في سبب النزول عند الطبري «الحر».

٢- هذا تأويل باطل والصحيح ان الله لا يحب المفسدين كما اخبر وقد سبق بيان الحق في ذلك ص (٣٨).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هو خبيب بن عدي بن مالك بن عامر بن مجدعة الانصاري الاوسي شهد بدرأ بعثه النبي في سرية الرجيع فاسره بنو لحيان وباعوه بمكة فقتله ابو سروة صبرأ وخبره في صحيح البخاري وغيره انظر التجريد (١٥٦/١) السير (٢٤٦/١) الاصابة (١٠٣/٢).

٥- هو مرثد بن كنان بن الحصين بن يربوع الغنوي صحابي ابن صحابي من امراء السرايا شهد بدرأ واحداً وكان يحمل الاسرى وجهه النبي إلى مكة فاستشهد يوم الرجيع سنة ثلاث. انظر التجريد (٦٨/٢) الاصابة (٧٨/٦) الاعلام (٢٠١/٧).

٦- هو خالد بن البكير بن عبد ياليل بن ناسب الليثي حليف بني عدي بن كعب من السابقين شهد بدرأ واستشهد يوم الرجيع وهو ابن أربع وثلاثين سنة انظر التجريد (١٤٨/١) الاصابة (٨٦/٢).

البلوي (١) وزيد بن الدثنة (٢) وأمر عليهم عاصم بن ثابت بن أبي افلح الانصاري (٣)، فساروا يزيدون مكة فنزلوا بطن الرجيع (٤) ومعهم تمر عجوة فأكلوا فمرت عجوز فابصرت نوى العجوة فرجعت الى قومها بمكة وقالت قد سلك هذا الطريق أهل يثرب (٥) من اصحاب محمد فركب سبعون رجلاً معهم الرماح حتى احاطوا بهم فحاربوهم فقتلوا مرثداً وخالداً وعبدالله [(٦) بن طارق] ونثر عاصم [(٧) بن ثابت] كنانته (٨) وفيها سبعة اسهم فقتل بكل سهم رجلاً من عظماء المشركين ثم قال اللهم اني حميت دينك صدر النهار فاحمّ لحمي آخر النهار ونذر المشركون لئن قتلوه ان [يشربوا (٩)] في قحف (١٠)

١ - هو عبدالله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوي حليف بني ظفر من الانصار شهد بدرأ وقتل يوم الرجيع وفرق ابن سعد بين البلوي والظفري وجعلهما اخوين انظر طبقات ابن سعد (٥٦٠٥٥/٢) (٤٥٥/٣) سيرة ابن هشام (١٦٩/٣) التجريد (٣١٩/١) الاصابة (٨٨/٢) وتسمية جده بشهاب اشار اليها البغوي في تفسيره (١٨١/١) ولم ارها في شيء من كتب التراجم.

٢- هو زيد بن الدثنة بن معاوية بن عبيد الخزرجي البياضي بدري احدى أسرى يوم الرجيع وبيع بمكة وقتل صبراً.

انظر التجريد (١٩٩/١) والاصابة (٢٧/١).

٣- هو عاصم بن ثابت بن أبي افلح ويقال افلح - قيس بن عصمة بن النعمان الانصاري الاوسي ثم الضبيعي الشهيد الذي حمته الدبر من السابقين الاولين شهد بدرأ واستشهد في سرية الرجيع وكان اميرها وذلك سنة ثلاث للهجرة. انظر التجريد (٢٨١/١) الاصابة (٣/٤).

٤- الرجيع بفتح أوله وبالعين المهملة في آخره ماء لبني لحيان من هذيل يقع شمال مكة على قرابة سبعين كيلاً قبيل عسفان إلى اليمين ويعرف اليوم باسم الوطنية. انظر معجم مااستعجم (٦٤١/٢)، ومعجم للعالم الجغرافية ص (١٣٨).

٥- يثرب هي المدينة النبوية وذكر ابو عبيد في معجم مااستعجم (١٣٨٩/٤) انها سميت بذلك نسبة الى يثرب بن قانيه من نسل سام بن نوح وكره بعض العلماء تسميتها بذلك وقالوا ماوقع من تسميتها بالقرآن بذلك فإنما هو حكاية قول المنافقين ولمزيد من التفصيل راجع فتح الباري (١٠٥/٥).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة بين السطرين.

٨- الكنانة جعبة صغيرة تجعل فيها السهام انظر لسان العرب (٣٦١/١٣) مادة كنان.

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «شربوا».

١٠- القحف هو العظم الذي فوق الدماغ من الجمجمة انظر لسان العرب (٢٧٥/٩) مادة قحف.

رأسه خمرأ، فاستجاب الله دعاءه فارسل رجلاً من الدبر - وهم الزنابير (١) - فحموا عاصماً فلم يقدرُوا عليه فسمي الدبر فقالوا نأتيه وقت السحر، والدبر في الكور فأتوه وقت السحر فجاءت سحابة سوداء ومطرت مطراً كالغزالي (٢) وحملت خمسين [٣] من المشركين إلى النار وحملت عاصماً إلى الجنة واسروا خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة فذهبوا بهما إلى مكة فأما زيد فقتلوه صبراً وارادوا ان يصلبوا خبيباً فقال لهم ائذنوا لي حتى اصلي ركعتين خفيفتين ثم خرجوا إلى التنعيم (٤) وصلبوه حياً فقال: اللهم انك تعلم انه ليس حوالي أحد يبلغ رسولك سلامي فابلغه سلامي وجاء رجل من المشركين يقال له سلامان ابو ميسرة ومعه رمح فوضعه بين ثدي خبيب فقال له خبيب: اتق الله فمأزاده ذلك الا عتوا وضربه فانفذه يقول الله تعالى ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ يعني سلامان فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال لاصحابه ايكم (٥) [ينزل] خبيباً عن خشبته وله الجنة فقال له الزبير انا يارسول الله [٦] وصاحبي المقداد بن الاسود (٧) فخرجنا يمشيان بالليل ويكتمان (٨) بالنهار [٢٧ب] في غار حتى اتيا التنعيم ليلاً وإذا حول الخشب اربعون من المشركين نيام نشاوى (٩) فانزلاه فإذا هو رطب يتثنى لم يتغير منه شيء بعد اربعين يوماً ويده على جراحته وهي تبض (١٠) دماً اللون لون الدم والريح ريح

- ١- الزنابير جمع زنبور وهو نوع من الذباب يلسع انظر لسان العرب (٣٣١/٤) مادة زنبر ويطلق الدبر ايضاً على النحل انظر النهاية في غريب الحديث (٩٩/٢).
- ٢- الغزالي: جمع الغزلاء، وهو فم المزايدة الاسفل فشبه اتساع المطر واندفاقه بالذي يخرج من فم المزايدة. انظر النهاية (٢٣١/٣).
- ٣- مثبتة من الحاشية.
- ٤- التنعيم: هو اول الحل من جهة المدينة وفيه مسجد كبير يعرف بمسجد عائشة وقد اصبح متصلاً بمباني مكة الان.
- ٥- في الاصل «يختزل» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في البغوي (١٨٢/١).
- ٦- مثبتة من الحاشية.
- ٧- هو المقداد بن عمرو ويعرف بابن الاسود الكندي البهراني الحضرمي ابو معبد صحابي من الابطال اسلم قديماً وشهد بدرأ وغيرها توفي سنة ثلاث وثلاثين انظر التجريد (٩٢/٢) والاعلام (٢٨٢/٧).
- ٨- هكذا في الاصل وفي تفسير البغوي (١٨٢/١) «يكتمان».
- ٩- نشاوى جمع نشوان - والمراد سكارى انظر لسان العرب (٣٢٥/١٥) مادة نشا.
- ١٠- أي تسيل انظر لسان العرب (١١٧/٧) مادة بض.

المسك فحمله الزبير على فرسه وسارا فانتبه الكفار وفقدوا خبيباً فأخبروا قريشاً فركب منهم سبعون فلما احاطوا بهما قذف الزبير خبيبا فابتلعته الارض فسمي بليع الارض فقال الزبير: ماجراًكم علينا يامعشر قريش ثم رفع العمامة عن راسه وقال انا الزبير بن العوام وامي صفية بنت عبدالمطلب (١) وصاحبي المقداد بن الأسود اسدان [رايضان (٢)] [يدفعان (٣)] عن شبلهما فإن شئتم ناضلناكم وان شئتم نازلناكم، وان شئتم انصرفوا فرجعوا الى مكة، وقدما على رسول الله ﷺ وجبريل عنده فقال: يا محمد ان الملائكة لتباهي بهذين من اصحابك وانزل الله تعالى ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله﴾ (٤). يعني من يشري نفسه طلب رضا الله ﴿والله رءوف بالعباد﴾ بالمؤمنين ثم نزل في عبدالله بن سلام وذلك انه دخل في الاسلام وقبل شرائعه ولم يأكل لحم الجزور فانزل الله تعالى ﴿يا ايها الذين ءامنوا﴾ ادخلوا في السلم [كافة] (٥). في الدين واقبلوا شرائعه ولا تتبعوا خطوات الشيطان ولا تعملوا بترزيين الشيطان ﴿انه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة ﴿فإن زللتكم﴾ ملتكم ﴿من بعد ما جاءكم البين﴾ تبيان ما في ﴿كتابكم﴾ فاعلموا ان الله عزيز ذو انتصاف ﴿حكيم﴾ في امره وقضائه.

ثم نزل في اهل مكة فقال ﴿هل ينظرون الاية ... معناه هل ينتظرون﴾ الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام (٦) والملائكة ﴿وبالملائكة فيها﴾ وفي معنى

.....

١- هي صفية بنت عبدالمطلب بن هاشم عمه رسول الله ﷺ صحابية جلييلة أسلمت قبل الهجرة وهاجرت إلى المدينة شهدت أحداثاً ولها مواقف نبيلة ماتت سنة ٢٠هـ. انظر الاعلام (٢٠٦/٣)

٢- في الاصل «رايضان» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في البغوي (١٨٢/١).

٣- في الاصل «يرتعان» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في البغوي (١٨٢/١).

٤- اورده بتمامه الثعلبي في تفسيره (٧٧/٢) والبغوي في تفسيره (١٨١/١-١٨٢) وروى

الطبري في تفسيره (٢٣٠/٤) طرفاً منه وأشار اليه ابن حجر في العجاب (٣١٦/١) ثم قال

بعد ان ذكر ما أورده الثعلبي من ان الذي قتل خبيب سلامان: قلت وهذا ايضاً منكر فإن الذي

في الصحيح أن الذي قتل خبيباً هو ابو سروعة بن الحارث النوفلي «اهـ والمشهور انما نزل في صهيبي الرومي»

٥- في تفسير البغوي (١٨٣/١) (نزلت هذه الاية في مؤمني اهل الكتاب عبدالله بن سلام

واصحابه وذلك انهم كانوا يعظمون السبوت ويكرهون لحوم الابل وألبانها بعدما اسلموا

وقال: يا رسول الله ان الترةا كتاب الله فدعنا فلنقم بها صلاتنا بالليل فانزل الله الاية....

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- وفي الاصل ﴿كنا بهم﴾.

٨- مثبتة من الحاشية.

[١] الباء] في هذه الآية كما قال الله تعالى ﴿ثم في النار يسجرون﴾ (٢) معناه بالنار يحرقون (٣) وقال أبو منصور الحمشاذي (٤): الاتيان على ضربين: اتيان انتقال وحركة واتيان ظهور وسلطان وهيبة (٥) فما كان منه انتقال وحركة فلا يضاف الى الله تعالى، وما كان منه ظهور سلطان وهيبة فيجوز ان يضاف الى الله تعالى وكان معنى الآية على هذا التأويل هل ينتظر أهل مكة الى ان يظهر سلطان الله وهيبته (٦) وتأتي الملائكة في ظلل من الغمام ﴿وقضي الامر﴾ وهو القضاء بين الخلق فريق في الجنة وفريق في السعير «والى الله ترجع الأمور» والى الله تصير الأمور على قراءة من فتح التاء وبرد الأمور اليه على قراءة من ضم التاء (٧) والاتيان المذكور في الآية ان اجرته على الظاهر فلا يجوز على الله (٨) لأنه تعالى بريء من التشبيه ولا يجوز ان يوصف الله بما وصف به

١- مثبتة بين السطرين وفي الاصل «ب».

٢- سورة غافر آية (٧٢).

٣- هذا خطأ والصحيح ان الآية على ظاهرها وان الله يأتي حقيقة كما اخبر في كتابه.

٤- هو أبو منصور محمد بن عبدالله بن محمد بن حمشاذ النيسابوي الشافعي ولد سنة ثلاثمائة وستة عشر وتفقه وبرع واتقن علم الجدل والكلام والنظر وأخذ النحو عن أبي عمر الزاهد مات يوم الجمعة في رجب سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة.

انظر ترجمته في سير اعلام النبلاء (٤٩٨/١٦)، معجم المؤلفين (٢٠٩/١٠).

٥- هذا تقسيم باطل يراد به التوصل الى نفي المجيء والاتيان عن الله، وهو قول النفاة من المتفلسفة والمعتزلة والاشاعرة. انظر مجموع الفتاوى (٩/٦).

٦- هذا قول باطل والصحيح أن الله يأتي ويجيء حقيقة على ما يليق بجلاله سبحانه وتعالى ولمزيد من التفصيل راجع مختصر الصواعق المرسلة (٣٨٢/٢) وشرح العقيدة الواسطية لهراس (٦٢) وما بعدها.

٧- قرأ بفتح التاء في هذا الموطن وفي جميع القرآن ابن عامر وحمزة والكسائي. وقرأ بضمها الباقيون انظر حجة القراءات (١٣١) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٢٨٩/١).

٨- بل الواجب اجراء الآية على ظاهرها واثبات الاتيان لله من غير تكليف ولا تشبيه ولا تمثيل على حد قوله تعالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ الشورى آية (١١).

الجسم واللاتيان من صفات الجسم (١) والله تعالى ليس بجسم (٢) لوجوه (٣) منها ان [٢٨] الجسم مركب: ومؤلف واقل التركيب يكون في اثنين والله واحد ليس باثنين كما قال تعالى: ﴿وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو إله واحد﴾ (٤) على ان المركب يقتضي مركباً والمؤلف يقتضي مؤلفاً.

فإن قيل: لم قلت ذلك وهو حي عالم قادر ولا يقتضي جاعلاً فلا يجوز ان يكون جسماً ولا يقتضي جاعلاً.

نقول لان الحي والقادر والعالم من مقتضى الفعل والجسم ليس من مقتضى الفعل فإن قيل: فما انكرت انه مختص بنوع من التركيب ولا يحتاج الى مركب.

نقول وجه اختصاصه بمختص طريق ذلك ثلاثة اشياء:

العقل ونفي النقص وخبر الصادق وهذه الثلاثة معدومة في الجسم ولو جاز ان يقال لله جسم (٥) لجاز لغيرهم أن يقول لله جرم (٦) وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

فإن قيل: لم قلت ان الجسم مؤلف مركب؟ نقول لان العرب إذا رأوا ابعاضاً مؤلفة واجزاء مصورة سموها جسماً فإن قيل العرب تسمى الاجزاء المؤلفة لما شاهدوه جسماً لا لبنيته وتركيبه كما يسمى حياً وقادراً وعالمأ

.....

١- انظر في ابطال هذه الفلسفة مجموع الفتاوي (١٠٢/٦) وما بعدها، (٣١٢/١٧) وما بعدها ودرء تعارض العقل والنقل (١٣٧/٤) وما بعدها.

٢- لم يصف الله نفسه بانه جسم ولم ينف ذلك عنه وكل مالم يخبر به الله عن نفسه نفياً او اثباتاً فلا يجوز ان يوصف به ولهذا لم يتكلم السلف بهذه الكلمة قال شيخ الاسلام في مجموع الفتاوي (٣١٣/١٧) «ولفظ الجسم والجوهر ونحوهما لم يأت في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا كلام احد من الصحابة والتابعين لهم باحسان إلى يوم الدين وسائر ائمة المسلمين - التكلم بها في حق الله تعالى لا ينبغي ولا اثبات...».

ثم بين في ص (٣١٧) من نفس الجزء انه على كلا القولين يحتمل حقاً وباطلاً، وفي ص (٣١٩، ٣١٨) بين ما حاصله انه إذا كان المتكلم بلفظ الجسم يقصد حقاً فإنه ينبغي ان يعبر عنه بعبارة لا لبس فيها مما جاء في الكتاب والسنة اهـ.

٣- ماسيذكره من الوجوه لا وجه له وينبغي الاعراض عنه لانه مبني على الخوض في نفي الجسم عن الله وقد بينت قريباً ان مذهب السلف الاعراض عن ذلك نفياً واثباتاً.

٤- سورة النحل آية (٥١).

٥- في الاصل «جسماً، وجرماً» ولا وجه للنصب.

٦- في الاصل «جسماً، وجرماً» ولا وجه للنصب.

لاجل بنيته وانما لاجل مشاهدته.

قلنا الدليل على ان العرب تسمي المؤلف^(١) والمركب جسماً لاجل بنيته لان من كثر اجزاؤه وزاد تركيبه وتأليفه يقولون اجسم كما لو زاد علمه يقولون اعلم.

فإن قيل من جاز ان يقال له جسم جاز ان يقال له اجسم ولا يقال للباري جسم فلا يقال له اجسم.

قلنا ليس كذلك موضع (٢) اللغة من كثر اجزاؤه فهو جسيم واجسم ومن قل اجزاؤه فليس [بجسيم] ولا أجسم ومع ذلك فإن الجسم اسم يحتمل الزيادة فلا يجوز ان يكون له معنى الا وذلك المعنى يحتمل الزيادة وبطل تفسيرهم للجسم بانه شيء او موجود او قائم بنفسه لان هذه المعاني لا تحتمل الزيادة والجسم يحتمل الزيادة.

فإن قيل: قولنا جسم لا يقتضي معنى غير الوجود وان زيد فيه [١] جسيم واجسم كما انكم تقولون قديم واقدم ولا يقتضي ذلك معنى غير الوجود قيل لا صحابنا فيه طريقان فقال عبدالله^(هـ) قديم بالقدم فيلزمكم على هذا أن للجسم (١) معنى غير الوجود وقالوا^(٧) ابو الحسن^(٨) القديم لنفسه وارادنا [١] بالأقدم الوجود لاغير، الدليل على أنه غير جسم انه يخلق الاجسام ومن يخلق الاجسام فليس بجسم ومع ذلك فلا يجوز اطلاق اسم على الله الا ان يؤخذ من طريق التوقيف والتوقيف كتاب الله وسنة رسوله ﷺ واجماع الامة، والجسم منفي عن الله من هذه الأوجه الثلاثة فثبت ان الله ليس بجسم.

قوله تعالى ﴿سل بني اسرائيل﴾ قل لأولاد يعقوب ﴿كم ءاتينهم من ءاية بينة﴾ وكم أكرمناهم بالكرامة وكم انجيناهم من البلية ﴿ومن يبدل نعمة الله﴾

١- هكذا في الاصل والصواب «المؤلف» كما يظهر من السياق.

٢- في الحاشية «موضوع».

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «جسم».

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «جسم».

٥- لم اتمكن من معرفته.

٦- في الحاشية «الجسم».

٧- هكذا في الاصل والصواب «وقال».

٨- لم اتيقن معرفته ولعله «ابو الحسن الاشعري».

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاقدام».

ومن يغير نعمة الله من بعد ما جاءته ﴿فإن الله شديد العقاب﴾ أي يعاقبه باشد العقاب.

ثم نزل في أبي جهل وغيره من الكفار حين سخرُوا من فقراء المؤمنين مثل بلال (١) وصهيب (٢) وعمار وعامر بن فهيرة (٣) فقال: ﴿زين﴾ (٤) حسن ﴿للذين كفروا الحيوة الدنيا ويسخرون من الذين ءامنوا﴾ مثل بلال واصحابه والذين اتقوا ﴿من المؤمنين﴾ ﴿فوقهم﴾ في الدرجات ﴿يوم القيمة﴾ [٢٨ب] والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴿والله يوسع الرزق على من يشاء بغير تقدير.

ثم أخبر عن اهل سفينة نوح (٥) [٦١ عليه السلام] فقال: «كان الناس امة واحدة الآية: كان اهل سفينة نوح على ملة واحدة من الايمان فاختلَفُوا من بعدهم ﴿فبعث الله النبيين مبشرين﴾ بالجنة ﴿ومنذرين﴾ مخوفين بالنار ﴿وانزل معهم الكتاب﴾ أي وانزل عليهم الصحف ﴿بالحق﴾ لتبيان الحق والباطل ﴿ليحكم﴾ النبي ﷺ بالكتاب (٧) ﴿بين الناس فيما اختلفوا فيه﴾ من الدين ﴿وما اختلف فيه﴾ في الدين ﴿إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البيئت بغيا بينهم﴾ حسداً منهم. وفي الآية تقديم وتأخير، ومعناه: وما اختلف فيه الا الذين

.....

١- هو صاحب رسول الله ﷺ بلال بن رباح المؤذن وهو ابن حماسة وهي امه ابو عبدالله مولى ابي بكر من السابقين الاولين وشهد بدرأ والمشاهد مات بالشام سنة سبع عشرة او ثمانى عشرة وقيل سنة عشرين وله بضع وستون سنة روى له الجماعة انظر التقريب (١٢٩).

٢- هو صاحب رسول الله ﷺ صهيب بن سنان الرومي ابو يحيى اصله من النمر يقال كان اسمه عبدالله وصهيب لقبه صحابي شهير مات بالمدينة سنة ثمان وثلاثين وقيل قبل ذلك روى له الجماعة انظر التقريب (٢٧٨).

٣- هو صاحب رسول الله عامر بن فهيرة التميمي مولى ابي بكر الصديق أحد السابقين وكان ممن يعذب في الله فاشتراه ابو بكر واعتقه وكان حسن الاسلام ذكره ابن اسحاق وجميع من صنف في المغازي فيمن استشهد ببئر معونة. انظر الاصابة (١٥/٤).

٤- انظر تفسير البغوي (١٨٥/١).

٥- وبه قال الكلبي كما في تفسير البغوي (١٨٦/١) وفي تفسيره بذلك نظر والصحيح العموم كما يدل له قوله في سورة يونس آية (١٩) ﴿وماكان الناس الا امة واحدة فاختلَفُوا...﴾ كما اختاره الطبري في تفسيره (٢٧٨/٤).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- ظاهر الآية ان الذي يحكم هو الكتاب ولم يذكر الطبري غيره في تفسيره (٢٨٠/٤) وأشار الى ما ذكره المؤلف البغوي في تفسيره (١٨٦/١) وابن الجوزي في زاد المسير (٢٣٠/١).

أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات الا بغيا بينهم (١) هذا نظمه ﴿فهدي الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه﴾ معناه فحفظ الله المؤمنين على الحق من بين ما (٢) اختلفوا فيه فاهتدوا بإذنه ﴿بأمره﴾، ويقال معناه فأرشد الله الذين آمنوا الى الحق من المختلفين ﴿والله يهدي من يشاء﴾ أي يثبت من كان أهلاً لذلك ﴿إلى صراط مستقيم﴾ على الاسلام ثم بين امر المؤمنين من اهل الزمان الأول فقال: ﴿أم حسبتم﴾ اظننتم ﴿ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم﴾ ولم تبتلوا كما ابتلي الذين مضوا من قبلكم من المؤمنين ثم بين ابتلاءهم فقال: ﴿مستهم الباساء والضراء﴾ أصابهم البلاء في أموالهم والمرض والأوجاع في أبدانهم ﴿وزلزلوا﴾ اجهدوا ﴿حتى يقول الرسول﴾ رسولهم واسمه اليسع ويقال الشعيا (٣) ﴿والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب﴾ سريع وفي الآية تقديم وتأخير (٤): ﴿وزلزلوا حتى يقول الذين آمنوا لرسولهم متى نصر الله فقال: رسولهم: الا ان نصر الله قريب﴾.

ثم نزل في عمرو بن الجموح (٥) وسؤاله على من يتصدق (٦) فانزل الله ﴿يسئلونك ماذا ينفقون﴾ على من يتصدق، ﴿قل﴾ يا محمد ﴿ما أنفقتم من خير﴾ ما تصدقتم من مال ﴿فللوالدين والأقربين واليتمى والمسكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير﴾ من مال (٧) ﴿فإن الله به﴾ وبنياته ﴿عليه﴾ ثم حثهم على الجهاد فقال: ﴿كتب عليكم﴾ فرض عليكم ﴿القتال﴾ مع الكفار ﴿وهو كره لكم﴾ وهو شاق عليكم ﴿وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم﴾ وعسى ان

.....

- ١- هكذا في الاصل ويبدو ان في الكلام سقط.
- ٢- هكذا في الاصل والصواب اثبات «من» بدلا منها.
- ٣- هذا خلاف الظاهر وحمله عليه يحتاج إلى دليل عن معصوم والذي ذكره المفسرون ان الآية نزلت في غزوة الاحزاب، وعليه فالرسول هو محمد ﷺ انظر تفسير الطبري (٢٨٨/٤)، تفسير البغوي (١٨٧/١) تفسير ابن كثير (٣٦٧/١)، وقد سبق المؤلف الى هذا القول مقاتل بن سليمان في تفسيره (١٨٢/١).
- ٤- الاولى اثبات كلمة «تقديره» ليتضح الكلام.
- ٥- هو صاحب رسول الله عمرو بن الجموح بفتح الجيم وتخفيف الميم بن زيد بن حرام بن كعب الانصاري السلمي من سادات الانصار استشهد بأحد وكان برجله عرج فبشره رسول الله ﷺ أن يمشي عليها صحيحة في الجنة. انظر الإصابة (٢٩١/٤).
- ٦- انظر اسباب النزول للواحيدي (٦٧) واورده ايضا السيوطي في الدر (٥٨٥/١) وعزاه لابن المنذر.
- ٧- ظاهر الآية العموم والتخصيص لا دليل عليه.

تكرهوا الجهاد وهو خير لكم ﴿وعسى ان تحبوا شيئاً وهو شر لكم﴾ وعسى ان تحبوا الجلوس في البيوت ﴿والله يعلم﴾ ان الجهاد خير لكم ﴿وانتم لاتعلمون﴾ ذلك.

قوله تعالى ﴿يسئلونك عن الشهر الحرام﴾ الآية، قال ابن عباس في رواية ابي صالح بعث رسول الله ﷺ عبدالله بن جحش (١) وهو ابن عمه النبي ﷺ في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين على رأس سبعة عشر شهراً من مقدمه المدينة معه ثمانية رهط من المهاجرين وهو اميرهم: سعد بن ابي وقاص الزهري (٢) وعكاشة بن محصن الاسدي (٣) [٢٩].

وعتبة بن غزوان السلمي (٤) وابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة (هـ) وسهيل بن

١- هو عبدالله بن جحش بن رباب ابو محمد الاسدي وامه أميمة عمه النبي ﷺ من السابقين هاجر الهجرتين وشهد بدرأ وهو أول من امره النبي ﷺ على سرية استشهد باحد. انظر التجريد (٣٠٢/١).

٢- هو صاحب رسول الله سعد بن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب الزهري ابو اسحاق احد العشرة واول من رمى بسهم في سبيل الله ومناقبه كثيرة مات بالعقيق سنة خمس وخمسين على المشهور وهو اخر العشرة وفاة روى له الجماعة انظر التقريب (٢٣٢).

٣- هو عكاشة بن محصن بن حرثان الاسدي من بني غنم صحابي من السابقين كان من أجمل الرجال وأشجعهم شهد له النبي بالجنة وشهد المشاهد كلها مع النبي واستشهد في قتال طليحة الاسدي سنة اثنا عشر. انظر التجريد (٢٨٧/١) الاصابة (٢٥٦/٤) الاعلام (٢٤٤/٤).

٤- هو عتبة بن غزوان بن جابر بن وهب المازني من السابقين الاولين كان سابع سبعة في الاسلام هاجر الى الحبشة ثم رجع مهاجراً الى المدينة وشهد بدرأ ومابعدا ولاء عمر في الفتوح واختط البصرة قدم على عمر يستغفیه من الإمرة فأبى فرجع ومات بالطريق سنة سبع عشرة وقيل غير ذلك. انظر اسد الغابة (٣٧١/١) سير اعلام النبلاء (٣٠٤/١) الاصابة (٢١٥/٤).

هـ- هو هاشم وقيل مهشم وقيل قيس بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشمي خال معاوية كان من السابقين الى الاسلام هاجر الهجرتين وصلى القبلتين شهد بدرأ واستشهد يوم اليمامة وهو ابن ست وخمسين سنة انظر التجريد (١٥٨/٢) والاصابة (٤٢/٧).

بيضاء (١) وعامر بن ربيعة (٢)، وواقد بن عبد الله (٣) وخالد بن بكير وكتب له كتاباً ثم قال: سر على اسم الله فإذا انزلت منزلين فافتح الكتاب واقراه على اصحابك ثم امض لما امرتك به ولا تستكرهن احداً من اصحابك على السير معك»، فسار عبد الله منزلين ثم نزل وفتح الكتاب فإذا فيه: (بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله فيمن معك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة (٤) فترصد بها غير قريش لعلك ان تأتينا [منه (٥)] بخبر فمضى وانطلق القوم معه، واضل سعد وعتبة بغيراً لهما فاستاذنا ان يتخلفا فيطلبا بغيرهما فإذا ن لهما ومضى عبد الله ببقية اصحابه فنزل بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك إذ مر بهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان (٦) وعثمان بن عبد الله بن المغيرة (٧) ونوفل بن عبد الله (٨) المخزوميان فلما رأوا اصحاب

١- هو سهيل بن بيضاء واسم ابيه وهب بن ربيعة القرشي الفهري هاجر الى الحبشة وشهد بدرأ مات سنة تسع. انظر التجريد (١/٢٤٦، ٢٤٧) الاصابة (٣/١٤٤).

٢- هو عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك بن ربيعة العنزي كان احد السابقين الى الاسلام وممن هاجر الى الحبشة شهد بدرأ ومابعدا مات سنة اثنتين وثلاثين وقيل غير ذلك انظر الاصابة (٨/٤).

٣- هو واقد بن عبد الله بن عبد مناف التميمي الحنظلي حليف بني عدي اسلم قبل دخول دار الارقم وشهد بدرأ واحداً توفي في خلافة عمر وهو قاتل عمرو بن الحضرمي انظر التجريد (٢/١٣٦).

٤- هي واد بين مكة والطائف على مسيرة ليلتين، بالابل من مكة وهو المعروف بنخلة اليمانية منبعه من السراة غرب الطائف ومصبه مع نخلة الشامية بداية وادي مر الظهران في مكان كان يسمى بستان ابن معمر وكانت كثيرة النخل انظر معجم البلدان (٥/٢٧٨) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (٣١٧).

٥- في الاصل «فيه» والمثبت من الحاشية.

٦- هو الحكم بن كيسان مولى والد ابي جهل أسر في اول سرية جهزها رسول الله من المدينة اسلم في السنة الاولى وقتل شهيداً ببئر معونة انظر التجريد (١/١٣٦) الاصابة (٢/٣٠).

٧- هو عثمان بن عبد الله بن المغيرة المخزومي اسره عبد الله بن جحش واصحابه كما سيأتي في هذه القصة ثم رجع الى مكة ومات بها كافراً انظر سيرة ابن هشام (١/٦٠٣) وتفسير البغوي (١/١٩٠).

٨- هو اخو عثمان السابق ذكره وقد اقلت من سرية عبد الله بن جحش ثم رجع الى مكة، وشهد الاحزاب مع قريش وضرب بطن فرسه ليدخل الخندق فوقع في الخندق مع فرسه وتحطما جميعاً فقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن فقال رسول الله خذوه فإنه خبيث

النبي ﷺ هابوهم فقال عبدالله بن جحش إن القوم قد ذعروا منكم فأحلقوا رأس رجل منكم فليعرض لهم فإذا رأوه مخلوقاً أمنوا وقالوا قوم [(١) عمار] فحلقوا رأس عكاشة [(٢) بن محصن] ثم اشرف عليهم فقالوا قوم [عمار] (٣) لا بأس عليكم منهم فأمنوهم وكان آخر يوم من جمادى الآخرة فاجمعوا أمرهم في مواجهة القوم، فرمى واقد [(٤) بن عبدالله] عمرو بن الحضرمي بسهم (هـ) [فقتله] واستأسر الحكم وعثمان [(٦) واعجزهم] نوفل واستاقوا العير وفيها آدم وزبيب واشياء من تجارة الطائف حتى قدموا على رسول الله ﷺ فقال (٧) قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يأمن فيه الخائف ويسكن فيه الناس الى معاشهم فسفك فيه الدماء واخذ فيه الحرايب (٨) والأموال ووقف فيه رسول الله ﷺ العير والأدم حتى ينظر فيه وعنفهم المشركون بذلك فعظم ذلك على اصحاب السرية فسألوا رسول الله ﷺ فقال عبدالله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا فنظرنا الى هلال رجب فلا ندري في رجب اصبناه ام في جمادى الآخرة فنزلت الآية: ﴿يسألونك عن الشهر الحرام﴾ (٩) معناه يسألونك عن القتال الواقع في الشهر الحرام وهو رجب.

والاشهر الحرم اربعة واحد فرد [(١٠) وثلاثة] سرد والقتال في الاشهر الحرم

.....

الجيفة خبيث الدية - افاد ذلك البغوي في تفسيره (١٩٠/١).

١- في الاصل «عمان» والمثبت من الحاشية، وعمار: أي معتمرون.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «عمان» والمثبت من الحاشية، وعمار: أي معتمرون.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «وازعجهم» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في سيرة ابن هشام (٦٠٣/١).

٧- هكذا في الاصل والصواب «فقاتلت» كما في سيرة ابن هشام (٦٠٤/١).

٨- الحرايب: جمع حريبة وهومال الرجل الذي يقوم به امره انظر لسان العرب (٣٠٤/١) مادة حرب.

٩- أورده بتمامه كما هنا الواحد في أسباب النزول (٦٩) ومابعدا والبغوي في تفسيره (١٨٩/١) وأورد خبر هذه السرية ابن هشام في سيرته (٦٠١/١) ومابعدا وأخرجه

الطبري في تفسيره (٣٠٢/٤) ومابعدا.

١٠- في الاصل «ثلاث» والمثبت بين السطرين وهو الصحيح لانه يخالف المعدود.

منكر في الجاهلية وجاء الاسلام بتحريمه في ذلك الوقت (١)، ﴿قل قتال فيه كبير﴾ قل يا محمد القتال في الشهر الحرام كبير عقوبته ﴿وصد عن سبيل الله﴾ ومنع الناس عن دين الله وعن المسجد الحرام ﴿وكفر به﴾ أي بالله وفي الآية تقديم وتأخير ومعناه وصد عن سبيل الله والمسجد الحرام [٢٩ب] وإخراج أهله منه أكبر عند الله وكفر به، هذا معناه. ﴿واخراج أهله منه﴾ يعني إخراج محمد من المسجد الحرام ﴿أكبر عند الله﴾ عقوبة ﴿والفتنة﴾ والشرك بالله ﴿أكبر من﴾ [٢] القتال «من قتل عمرو بن الحضرمي ﴿ولا يزالون يقتلونكم﴾ يعني كفار مكة ﴿حتى يردوكم عن دينكم إن استطعوا﴾ قدروا على ذلك ﴿ومن يرتدد منكم﴾ يامعشر المسلمين ﴿عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم﴾ بطلت [٣] حسناتهم ﴿في الدنيا﴾ (٤) بالخير (هـ) ﴿والآخرة﴾ وفي الآخرة بالعيان ﴿وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ دايمون لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ثم نزل في عبدالله بن جحش وأصحابه ﴿إن الذين ءامنوا بالله ورسوله والذين هاجروا﴾ من مكة إلى المدينة وجهدوا في سبيل الله ﴿في طاعة الله﴾ أولئك يرجون رحمة الله ﴿ينالون جنة الله﴾ والله غفور ﴿لصنيعهم﴾ رحيم بهم.

قوله تعالى ﴿يسئلونك عن الخمر...﴾ الآية وقال (٦) ابن عباس وقعت مشاجرة بين أصحاب محمد في ضيافة بعد أن شربوا الخمر ونحروا الجزور فجاء عمر رضي الله عنه إلى النبي ﷺ فقال هل نزل في الخمر شيء فقال ﷺ لا فقال عمر: اللهم أرنا رأيك في الخمر فنزلت هذه الآية (٧).

١- اختلف العلماء في القتال في الأشهر الحرم هل نسخ أم لا على قولين فالجمهور على النسخ وذهب عطاء ومن معه إلى تحريم القتال فيها انظر في ذلك تفسير الطبري (٣١٣/٤-٣١٤)، تفسير القرطبي (٤٣/٣).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «حسناتكم» والمثبت من الحاشية.

٤- مقابلة بالحاشية «والآخرة»، «في الدنيا».

٥- هكذا في الاصل والصواب «بالخير» كما يدل عليه قوله بعد ذلك «وفي الآخرة بالعيان» يعني والله أعلم أن أعمالهم بطلت في الدنيا يعلمون ذلك بالخبر عن الله كما في هذه الآية. وفي الآخرة يريهم الله بطلان أعمالهم بانفسهم كما قال تعالى في سورة البقرة آية (١٦٧) ﴿كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار﴾.

٦- هكذا في الاصل بزيادة واو والصواب حذفها.

٧- انظره مختصراً في تنوير المقياس (٣٤).

وقال ميسرة (١) ان عمر [(٢) بن الخطاب] قال: اللهم بين لنا في الخمر فنزل (٣) ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ (٤) فقال اللهم بين لنا في الخمر فنزل ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ (٥) الآية فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزل ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ (٦) فقال انتهينا إنها تذهب المال وتذهب العقل» (٧).
قوله تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ [(٨) والميسر] ﴾ أي عن شرب الخمر واللعب بالميسر ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ قبل التحريم ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ﴾ يعني وإثمهما أكبر بعد التحريم ﴿مَنْ نَفَعَهُمَا﴾ قبل التحريم (٩) ثم قال ابن عباس لما نزل: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ قال المسلمون نعم يارب قد انتهينا عنها (١٠) فنسخت هذه الآية التي في سورة المائدة هذه الآية التي في البقرة وغيرها (١١) بما (١٢) فيها ذكر الخمر.

انا الشيخ الامام ابو علي زاهر بن احمد بن موسى السرخسي انا ابو عبدالله محمد بن وكيع انا محمد بن اسلم انا جعفر بن عون وابو نعيم عن

١- هكذا في الاصل والصحيح «ابو ميسرة» كما في مسند احمد (٥٣/١) وهو عمرو بن شرحبيل وقد سبقت ترجمته ص (٢٨).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- قدم هنا آية النساء على آية البقرة والذي عند احمد وابي داود والترمذي كما سيأتي تقديم آية البقرة ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ على آية النساء وهو الصحيح.

٤- سورة النساء آية (٤٣).

٥- سورة البقرة آية (٢١٩).

٦- سورة المائدة آية (٩٠).

٧- أخرجه الامام احمد في مسنده (٥٣/١) وابو داود في سننه (٣٢٥/٣) كتاب الاشربة باب في تحريم الخمر والترمذي في جامعه (٢٥٣/٥) كتاب التفسير باب ومن سورة المائدة والحاكم في المستدرک (٢٧٨/٢) وصححه ووافقه الذهبي ونقل ابن كثير في تفسيره (٣٧٢/١) صحيح علي بن المديني والترمذي له.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- هذا تقييد بلا دليل بل اثم الخمر والميسر اكثر من نفعهما قبل تحريمهما وبعده وما حرم الله شيئا الا وشره اكثر من خيره.

١٠- هو عند احمد (٣٥١/٢) من حديث ابي هريرة وانظر الدر المنثور (١٥٧/٣).

١١- هذا ليس من قبيل النسخ وإنما هو زيادة في البيان والحكم.

١٢- هكذا في الاصل والصواب «مما».

عبد العزيز بن عبد الرحمن بن عبد الله عن ابن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول [١] لعن الله الخمر وشاربها وساقياها وبايعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وأكل ثمنها» (٢).

وانا محمد بن احمد المؤذن ثنا محمد ثنا ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا ابن منيع قال حسن بن محمد عن اسراييل عن ثور عن مجاهد عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من شرب الخمر قليلاً او كثيراً [٣٠] سقاه الله من حميم جهنم» (٣).

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ كم تنفق من اموالنا، [١] والسائل عمرو بن الجموح فنزل قوله عز وجل يسألونك ماذا ينفقون (٥) ﴿قل العفو﴾ وقال أنس: لما انزل الله ﴿اقتربت الساعة...﴾ الآية (٦) اراد المهاجرون والانصار ان يتلفوا اموالهم فمنعهم رسول الله ﷺ فقالوا أيش تنفق يا رسول الله فانزل الله: ﴿ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو﴾ (٧) قال (٨) الفضل من عيالاتكم (٩) ﴿كذلك﴾ هكذا ﴿يبين الله لكم الايت﴾ بالامر والنهي ﴿لعلكم تفكرون﴾

١- مثبتة من الحاشية.

٢- اخرجه احمد في مسنده (٩٧/٢) وابو داود في سننه (٣٢٦/٣) كتاب الاشربة باب العنب يعصر للخمر وصحح اسناده الالباني في صحيح ابي داود (٧٠٠/٢) ورواه ايضاً ابو يعلى في مسنده (٢٣٠/٥) ح (٥٥٥٨) (٧٠٠/٢) والحديث عند ابن ماجة بلفظ لعنت الخمر على عشرة اوجه، بعينها وعاصرها ومعتصرها.... الحديث انظر صحيح ابن ماجة (٢٤٣/٢).

٣- لم أجده من حديث ابن عباس واخرجه من حديث ابي امامة الطبراني في الكبير (٢٥٠/٨) ح (٧٨٥٢)، واخرجه من حديث ابن عمر البزار انظر الترغيب للمنزري (٢٦١/٣) ومجمع الزوائد للهيتمي (٧١/٥) وقال بعد غزوه له فيه يزيد بن ابي زياد وهو ضعيف، واورده من حديث ابن عمر ايضاً ابن حجر في المطالب العالية (١٠٥/٢) وعزاه لاحمد بن منيع ولا يعلو ولم أجده فيه.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظره في اسباب النزول للواحيدي (٦٧) ولباب النقول (٤١)، والدر المنثور (٥٨٥/١) وعزاه لابن المنذر.

٦- سورة القمر آية (١).

٧- لم أجده.

٨- هكذا في الاصل والصواب «قل» كما هو لفظ الآية المفسرة.

٩- هكذا في الاصل والاولى «عيالكم» يدل عليه ماورد عن ابن عباس كما في الدر المنثور

(٦٠٧/١) حيث قال «العفو: مايفضل عن اهلك وفي لفظ قال: الفضل من العيال».

لتتفكروا ﴿ففي الدنيا﴾ فإنها فانية ﴿والآخرة﴾ فإنها باقية.

قوله تعالى: ﴿ويستلونك عن اليتامى﴾ الآية لما نزل ﴿وان خفتم الا تقسطوا﴾ (١) الآية فعزلوا (٢) عن اليتامى فشق عليهم الامر. قال ابن عباس سأل عبدالله بن رواحة الانصاري (٣) وقال (٤) لرسول الله ﷺ يارسول الله قد انزل الله من الشدة في اموال اليتامى ما نزل وقد عزلناهم على حدة افيصلح لنا أن نخالطهم فيكون البيت واحداً والطعام واحداً ونستعير منهم الخادم والدابة ولبن الشاة من الذي لهم، لا نرزاهم (٥) شيئاً الا عدنا عليهم من اموالنا بافضل منه فنزل قوله «ويستلونك عن اليتامى» (٦) عن مخالطة اليتامى ﴿قل اصلاح لهم خير﴾ معناه قل يا محمد ما يكون اصلاح لهم خير ﴿وان تخالطوهم فاخوانكم﴾ فهم اخوانكم ﴿في الدين والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لاعتنكم﴾ لحرم عليكم مخالطة اليتامى ولكن لم يشاء ﴿ان الله عزيز﴾ ذو انتصاف ممن عصاه ﴿حكيم﴾ في أمره وقضائه.

قوله تعالى ﴿ولا تنكحوا المشركت حتى يؤمن﴾ قال ابن عباس: ان رسول الله ﷺ بعث مرثد بن ابي مرثد حليفاً لبني هاشم الى مكة ليخرج أناساً من المسلمين بها سرّاً فلما قدما سمعت امرأة يقال لها عناق وكانت خليلته في الجاهلية فلما أسلم اعرض عنها فأتته فقالت: ويحك يا مرثد الا تخلوا فقال لها مرثد: ويحك يا عناق ان الاسلام قد حال بيننا وبين ذلك وقد حرمت علينا ولا ينبغي لنا أن نصنع ما كنا نصنع في الجاهلية ولكن إن شئت تزوجتك إذا

.....

١- سورة النساء آية (٣) وهي هكذا بالاصل ولم ارها عند غير المؤلف والذي ذكره المفسرون أن هذه الآية نزلت بعد نزول قوله ﴿ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن﴾ سورة الانعام آية (١٥٢) وقوله ﴿ان الذين يأكلون اموال اليتيم ظلماً﴾ سورة النساء آية (١٠)، وانظر في ذلك تفسير الطبري (٣٤٩/٤) وما بعدها، واسباب النزول للواحدي (٧١) ولباب النقول (٤٢).

٢- هكذا في الاصل والصواب اسقاط الفاء منها.

٣- هو صاحب رسول الله عبدالله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس الخزرجي الانصاري الشاعر أحد السابقين شهد بدرأ واستشهد بمؤتة وكان ثالث الامراء بها في جمادى الاولى سنة ثمان انظر التقريب (٣٠٣).

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «له».

٥- أي لا نصيب منهم شيئاً انظر معجم مقاييس اللغة (٣٩٠/٢) مادة رزأ.

٦- اورده مختصراً السمرقندي في بحر العلوم (٦٣١/١) وصاحب تنوير المقياس (٣٥) بدون اسناد.

رجعت إلى رسول الله ﷺ واستأمرته ثم أتزوجك فاستغاثت عليه فضربه ضرباً شديداً ثم خلوا سبيله فلما قضى حاجته بمكة وانصرف إلى رسول الله ﷺ أعلمه الذي كان من أمره وأمر عناق ومالقي بسببها وقال يا رسول الله ايجل لي أن أتزوجها فانزل الله تعالى فنهاء عن ذلك (١) ﴿ولا تنكحوا﴾ ولا تتزوجوا ﴿المشركت حتى يؤمن ولا ملة مؤمنة﴾ وتتزوج امة مؤمنة ﴿خير﴾ من تزوج ﴿مشركة ولو اعجبتكم﴾ يعني ولو اعجبكم حسنها وجمالها .

ثنا محمد بن احمد المؤذن انا محمد بن صاحب انا مأمون بن احمد ثنا علي بن اسحاق عن محمد بن مروان عن الأحوص بن حكيم عن خالد بن معدان عن عبادة بن الصامت قال: لطم رجل من اصحاب رسول الله ﷺ جاريته [٣٠ب] لطمه على وجهها ثم ندم فأتى رسول الله ﷺ فاخبره بذلك فقال رسول الله ﷺ لتقتصن منك يوم القيامة مكانه فقال: يا رسول الله فما التوبة؟ قال عسى ان اعتقتها ان يكون كفارة لما صنعت بها قال: نعم فاعتقها الرجل فاراد رجل من الانصار: أن يتزوج بها فابى عليه قومه قالوا له: لا ندعك تزوج امة بني فلان فرفعوا ذلك الى رسول الله ﷺ فانزل الله تعالى: ﴿ولامة مؤمنة خير من مشركة...﴾ (٢).

١- اورده كما هنا الثعلبي في تفسيره من طريق ابي صالح عن ابن عباس انظر العجائب (١/١٨٢) وهو طريق ضعيف كما سبق واورده ايضاً البغوي في تفسيره (١/١٩٥) بدون اسناد واخرجه مع بعض الاختلاف الواحدي في اسباب النزول (٧٣) من قول مقاتل بن حيان المتوفي سنة (١٥٠) كما في تهذيب التهذيب (٢٧٨/١٠) وعليه فهو مرسل وفيه بكير بن معروف الاسدي صدوق فيه لين كما في التقريب (١٢٨) وفيه اسماعيل بن قتيبة لم اجد له ترجمة وقال عنه محقق اسباب النزول للواحدي (٧٣) إسناده ضعيف معضل ولم يبين حجته فيما قال.

واورده كما عند الواحدي السيوطي في الدر المنثور (٦١٤/١) ولباب النقول (٤٢) وعزاه لابن ابي حاتم وابن المنذر (٤٢).

٢- لم اجد له من مباداة ومنه الواحدي في اسباب النزول (٧٣) نحو هذه القصة عن ابن عباس وفيه تسمية الرجل الذي لطم امته - وانه عبدالله بن رواحة مع بعض الاختلاف وانظر الدر المنثور (٦١٥/١).

وهذا الاثر ضعيف لانه من طريق محمد بن مروان وهو السدي الصغير متهم بالكذب ويرويه عن الأحوص بن حكيم وهو ضعيف الحفظ - راجع التقريب (٥٠٦، ٩٦).

قوله تعالى ﴿ولا تنكحوا﴾ ولا تزوجوا ﴿المشركين حتى يؤمنوا﴾ (١) ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم ﴿ولو أعجبكم﴾ وتزويج عبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم بدنه وقوته ﴿اولئك﴾ أهل هذه الصفة ﴿يدعون الى النار﴾ الى عمل (٢) أهل النار والله يدعو الى الجنة الى عمل (٣) أهل الجنة ﴿والمغفرة﴾ ويدعو الى ما يوجب مغفرتكم (٤) ﴿بإذنه﴾ بأمره ﴿ويبين آياته﴾ بالامر والنهي ﴿للناس﴾ لعلمهم يتذكرون ﴿ليتعتظوا﴾ قال اسماعيل الضرير: نكاح الكافرة غير جائز للمسلم إلا أربعة نكاح اليهودية والنصرانية والصابئة (٥) والسامرية (٦) إذا (٧) كان (٨) دين الصابئة والسامرية موافقاً في اصل ديني اليهودية والنصرانية (٩) لقوله تعالى ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ (١٠) (١١) معناه أي ويحل لكم تزوج حرائر أهل الكتاب فأما تزوج الامة منهم لا يحل على اصح

١ - مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هكذا في الاصل والصواب ﴿المغفرة لكم﴾.

٥- الصابئة: اختلف فيهم فقال الرازي في اعتقادات فرق المسلمين والمشركين (٩٠) هم قوم يقولون مدبر هذا العالم وخالقه هذه الكواكب السبعة والنجوم فهم عبدة الكواكب).

ويذكر الشهرستاني في الملل (٢٣٠/١) ان الفرق كانت في زمن ابراهيم ترجع الى صنفين الصابئة والحنفاء ولهم اعتقادات منها الحاجة الى وجود متوسط روحاني وجعل بعضهم هذا المتوسط من الكواكب وبعضهم جعلوه من الاصنام.

وذكر ابن كثير في تفسيره (١٤٨/١) عن مجاهد: انهم قوم بين اليهود والمجوس والنصارى وعن الضحاك انهم فرقة من اهل الكتاب يقرأون الزبور واختار ابن كثير انهم قوم لا دين لهم وانهم باقون على فطرتهم وانظر لمزيد من التفصيل احكام القرآن للجصاص (٣٢٨/٣).

٦- السامرية ويقال السامرة فرقة من فرق اليهود وهي شرها يتقشفون في الطهارة اكثر من سائر اليهود ولهم تورا غير التي بأيدي اليهود اثبتوا نبوة موسى وهارون ويوشع بن نون وانكروا نبوة من بعده إلا نبياً واحداً - انظر الملل والنحل (٢١٨/١) الفصل في الملل والنحل (١٧٧/١) ومنهاج السنة (٣٧/١).

٧- هكذا في الاصل بزيادة الف والصواب حذفها.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- انظر في نكاح السامرة والصابئة المغني (٥٩٠/٦) وما بعدها.

١٠- سورة المائدة آية (٥).

١١- مثبتة من الحاشية.

الاقاويل (١) بهذا التفسير الذي ذكرناه .

واما تزويج المسلمات من اليهودية (٢) والنصرانية لا يحل لقوله ﷺ «الاسلام يعلو ولا يعلى» (٣)، وإذا تزوج مسلم بيهودية أو نصرانية فولدهما مسلم لانه ينظر في اسلام الولد الى ابيه وكان ابوه مسلماً فالولد مسلم.

قوله تعالى: ﴿ويستلونك عن المحيض﴾ الآية قال انس ان اليهود كانوا إذا حاضت المرأة اخرجوها من البيوت ولم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل اصحاب النبي ﷺ عن ذلك فانزل الله ﴿ويستلونك عن المحيض﴾ الآية فأمرهم رسول الله أن يؤاكلوهن وان يكونوا معهن في البيوت وان يصيبوا [منهن] كل شيء غير النكاح فقال اليهود: لا يريد هذا الرجل أن يدع شيئاً من أمرنا الا خالفنا» (٥) (٦).

﴿ويستلونك عن المحيض﴾ عن حال النساء في الحيض ﴿قل هو اذى﴾ حرام مجامعتهن ﴿فاعتزلوا النساء﴾ [٧] في المحيض ﴿فاتركوا مجامعة النساء في حال المحيض﴾ ولا تقربوهن ﴿بالجماع﴾ حتى يطهرن ﴿حتى ينقطع عنهن دم الحيض﴾ فإذا تطهرن ﴿فاذا اغتسلن﴾ فأتوهن من حيث امركم الله ﴿رخصكم الله في القبل دون الدبر﴾.

قال اسماعيل الضرير: علم الحيض شريف وله فروع كثيرة والاصل فيه كتاب الله وسنة رسول الله، فأما الكتاب فقوله تعالى: ﴿[و] (٨) يستلونك عن المحيض... الآية﴾.

١- وهو قول الجمهور ويرى ابو حنيفة جواز نكاح الامة الكتابية انظر احكام القران للجصاص (١١٦/٣) واحكام القران لابن العربي (٣٩٥/١).

٢- أي من أهل الملة اليهودية والملة النصرانية.

٣- أخرجه الدارقطني في سننه (٢٥٢/٣) كتاب النكاح باب المهر والبيهقي في سننه (٢٠٥/٦) كتاب اللقطة باب ذكر بعض من صار مسلماً باسلام ابويه وحسن اسناده ابن حجر في الفتح (٢٦١/٣) وكذلك الالباني في الارواء (١٠٦/٥).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- أخرجه احمد في مسنده (٢٤٦/٣) ومسلم في صحيحه (٢٤٦/١) كتاب الحيض باب مباشرة الحائض ما فوق الازار والترمذي في جامعه (٢١٤/٥) كتاب التفسير باب تفسير سورة البقرة.

٦- في المصادر السابقة آخر الحديث كلمة «فيه» وهو الصواب.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- الواو ساقطة في الاصل واثبتتها من الآية.

وأما السنة فثلاثة أخبار أحدها: قوله ﷺ: أن لدم الحيض أمارات وعلامات فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فاغتسلي واصلّي» (١) [٣١] وهذا في المميّزة (٢).

والثاني [(٣) قوله ﷺ للمستحاضة: فلتنظر عدد الليالي والأيام التي كانت تجلس فيها قبل أن يصيبها ما أصابها فإذا مضت تلك الأيام توضأت وصلت» (٤) وهذا في المعتادة (٥).

والثالث: قوله ﷺ: «تحيض في علم الله ستاً أو سبعمائة» (٦) وهذا في

.....

١- رواه البخاري في صحيحه كتاب الحيض باب إقبال المحيض وإدباره انظر الفتح (٥٠٠/١) وعنده «ذلك عرق وليست بالحيضة» بدل قوله هنا «إن لدم الحيض أمارات وعلامات» ولم أقف على هذه الجملة عند غير المؤلف.

ورواه أيضاً مسلم في صحيحه (٢٦٢/١) كتاب الحيض باب المستحاضة وغسلها وصلاتها.

٢- انظر تعريف المؤلف لها فيما سيأتي ص (١٧٠).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- يبدو أن المؤلف رواه بالمعنى والحديث بتمامه أن أم سلمة قالت إن امرأة كانت تهراق الدماء على عهد رسول الله ﷺ فاستفتيت لها رسول الله فقال: لتنظر عدد الأيام والليالي التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها فلتترك الصلاة قدر ذلك من الشهر فإذا بلغت ذلك فلتغتسل ثم تستنفر بثوب ثم تصلي» وقد رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٢٠/٦) وأبو داود في سننه (٧١/١) كتاب الطهارة باب في المرأة تستحاض ومن قال تدع الصلاة في عدة الأيام التي كانت تحيض. وابن ماجه في سننه (٢٠٤/١) كتاب الطهارة وسننها باب ما جاء في المستحاضة التي قد عدت أيام إقرائها قبل أن يستمر بها الدم.

ونقل الحافظ ابن حجر في التلخيص (١٧٠/١) عن النووي قوله: إسناده على شرطهما - يعني البخاري ومسلم - وصحح إسناده الألباني في صحيح ابن ماجه (١٠١/١) ح (٥٠٦).

٥- المعتادة: هي المرأة التي تعرف شهرها ووقت حيضها وطهرها منه انظر حاشية الروض المربع (٣٩٠/١).

٦- رواه أحمد في مسنده (٣٨١/٦) وأبو داود في سننه (٧٦/١) كتاب الطهارة باب من قال إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة وابن ماجه في سننه (٢٠٥/١) كتاب الطهارة وسننها باب ما جاء في البكر إذا ابتدأت مستحاضة أو كان لها أيام حيض فنسيتها والترمذي في جامعه (٢٢١/١) في أبواب الطهارة باب ما جاء أن المستحاضة أنها تجمع بين الصلاتين بغسل واحد، وقال حسن صحيح ونقل تصحيحه عن البخاري وأحمد بن حنبل.

ومعنى: «تحيض»: أي اجعلي نفسك حائضة وافعلي ما تفعل الحائض - ومعنى قوله «في علم الله» قال صاحب عون المعبود (قال ابن رسلان: أي في علم الله من أمرك من الست أو

المبتدأة (١)، ومعنى قوله ﷺ «ستا او سبعا» ان كانت عادة نساك ستاً فاقعدي ستا وان كانت عادة نساك سبعا فاقعدي سبعا .

ودم الحيض اربعة: احدها اسود ثخين محتدم (٢) منتن فهو دم حيض .

والثاني: احمر مشرق فهو دم الاستحاضة .

والثالث: الصفرة (٣) .

والرابع: الكدرة (٤) فهذه الثلاثة في ايام الحيض حيض دون غيرها، والمرأة إذا استحاضت فلا تخلو حالها من اربعة اقسام:

فان كانت مبتدأة فترد الى يوم وليلة، وان كانت مميزة بحيث تميز بين دم الحيض ودم الاستحاضة فهي ترد الى تمييزها، وان كانت معتادة ولها ايام معلومة فترد الى ايامها، وان كانت ناسية لايامها وغير مميزة فترد الى عادة نساء أهل بيتها (٥) ونساء بلدها .

قال ابو عبدالله الزيري (٦) في كتابه الكافي: كل دمين بينهما خمسة عشر يوماً من الطهر هو (٧) دم الحيض واقل الحيض يوم وليلة واكثره في خمسة عشر يوماً . ولا يصح الحيض الا بوجود اربعة اشياء:

منها بلوغ تسع سنين، ومنها بلوغ الحد والمقدار وهو بلوغ يوم وليلة، واستكمال خمسة عشر يوماً، وان لا يكون خنثى مشكل، والحائض ممنوعة في

.....

السبع - أي هذا شيء بينك وبين الله فإنه يعلم ماتفعلين من الاتيان بما أمرتك به او تركه وقيل: في علم الله: أي حكم الله تعالى أي بما أمرتك فهو حكم الله تعالى وقيل: في علم الله: أي أعلمك الله من عادة النساء من الست او السبع . انظر عون المعبود (٤٧٧/١) .

١- المبتدأة: هي التي رأت الدم ولم تكن حاضت قبل بل هو اول دم يطرقها انظر حاشية الروض المربع (٣٨٤/١) .

٢- أي اشتدت حمرة حتى اصبح اسوداً انظر المصباح المنير (١٢٥) مادة حدم .

٣- هو الماء الذي تراه المرأة كالصديد يعلوه اصفرار انظر فتح الباري (٥٠٨/١) وعون المعبود (٤٩٩/١) وحاشية الروض المربع (٣٩٦/١) .

٤- الكدرة كلون الماء الوسخ الكدر انظر سبل السلام (٢١٣/١) عون المعبود (٤٩٩/١) وحاشية الروض المربع (٣٩٦/١) .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- هو احمد بن سليمان البصري المعروف بالزيري الشافعي ويعرف بصاحب الكافي ابو عبدالله فقيه شافعي عارف بالادب، خبير بالانساب له كتاب الكافي وهو مختصر في الفقه توفي سنة ٣١٧هـ انظر الاعلام (١٣٢/١) ومعجم المؤلفين (٢٣٧/١) .

٧- هكذا في الاصل والصواب «فهو» .

حال حيضها عن تسعة أشياء:

الصوم، والاعتكاف، ودخول المسجد، وعن السجود، وقراءة القرآن، ومس المصحف، والطواف حول الكعبة، والمجاعة: انا ابو بكر الحافظ انا ابو الحسين البحيري (١) انا ابو عمرو النحوي (٢) ثنا عبدالرحمن بن (٣) بشر عن يحيى عن شعبة عن الحكم عن عبدالحميد بن عبدالرحمن عن مقسم (٤) عن ابن عباس عن النبي ﷺ في الذي يأتي امرأته وهي حائض قال يتصدق بدينار او بنصف دينار (٥) قال مقسم: ان غشيها في الدم فدينار، وان غشيها وقد انقطع الدم قبل ان تغتسل فنصف دينار (٦).

وقال قتادة ان كان واجداً فدينار وان لم يجد فنصف دينار (٧).

وانا احمد بن ابراهيم انا احمد بن حمدان بن سنان انا احمد بن محمد الجرشي ثنا قطن بن ابراهيم ثنا عبيدالله بن موسى انا ابو جعفر الرازي عن عبدالكريم عن مقسم عن ابن [٢١ب] عباس عن النبي ﷺ في الذي يأتي امرأته وهي حائض قال ان كان الدم عبيطاً - اي محترق - فيتصدق بدينار وان كان

.....

١- في الحاشية «الآجري» والصحيح ما في الاصل وهو أحمد بن محمد بن جعفر سبقت ترجمته ضمن شيوخ المؤلف من (١١٩) وسميائي ضمن بعض الاسانيد.

٢- هكذا في الاصل وسميائي تسميته بـ «البحيري» و«الحيري» ولم استطع معرفته.

٣- في الاصل «بشير» والمثبت من الحاشية وهو الصحيح انظر تهذيب التهذيب (١٤٤/٦).

٤- مقسم بكسر اوله ابن بجرة بضم الموحدة وسكون الجيم ويقال نجده بفتح النون وبدال أبو القاسم مولى عبدالله بن الحارث ويقال له مولى ابن عباس للزومه له صدوق وكان يرسل مات سنة احدى ومائة وماله في البخاري سوى حديث واحد انظر التقريب (٥٤٥).

٥- اخرجه الامام احمد في المسند (٢٣٠/١) وابوداود في سننه (٦٩/١) كتاب الطهارة باب في اتيان الحائض وابن ماجه (٢١٠/١) كتاب الطهارة وسننها باب في كفارة من أتى حائضاً والحاكم في المستدرک (١٧١/١) والبيهقي في سننه (٣١٤/١) كتاب الحيض باب ماروى في كفارة من أتى امرأته حائضاً.

وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وابن القطان وابن دقيق العيد وابن التركماني وابن القيم وابن حجر واستحسنه الامام احمد وصححه الالباني ايضاً انظر الارواء (٢١٨/١).

٦- اخرجه البيهقي في سننه (٣١٧/١) عن مقسم والصحيح انه قول ابن عباس، قال الالباني في الارواء (٢١٨/١) (وقد صح عن ابن عباس انه فسر ذلك فقال : «إذا أصابها في اول الدم فدينار وإذا أصابها في انقطاع الدم فنصف دينار» رواه ابو داود وغيره وقد روى مرفوعاً والصواب وقفه» أهـ. وانظر سنن أبي داود (٦٩/١).

٧- اخرجه البيهقي في سننه (٣١٥/١) وضعف هذه الرواية الالباني في الارواء (٢١٨/١).

صفرة فنصف دينار» (١).
 قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ...﴾ الآية قال: مقاتل بن حيان:
 التوابين من الذنوب ويحب المتطهرين من الكفر (٢).
 وقال عطاء: التوابين من الذنوب المتطهرين بالوضوء في الصلوات (٣).
 قال ابن عباس: التوابين من أفعالهم والمتطهرين من أقوالهم (٤).
 وقال القناد (٥): التوابين من الكبائر والمتطهرين من الصغائر (٦).
 قال جعفر (٧): [(٨) يحب] التوابين من سؤالاتهم ويحب المتطهرين من
 إراداتهم (٩) إن الله يحب عشرة أصناف من المؤمنين.
 أحدها: المستنون لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ
 اللَّهُ﴾ (١٠).
 والثاني: المتقون لقوله تعالى ﴿بَلَىٰ مِنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (١١).
 والثالث: المنفقون لقوله تعالى ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ (١٢).

-
- ١- أخرجه الدارمي في سننه (٢٥٥/١) كتاب الطهارة والصلاة باب من قال عليه الكفارة والدارقطني في سننه (٢٨٧/٣)، والبيهقي في سننه (٣١٧/١) كتاب الحيض باب ما روى في كفارة من أتى امرأته حائضاً ثم قال «عبدالكريم بن أبي المخارق أبو أمية غير محتج به» وقال أبو الطيب محمد أبادي في التعليق المغني - في حاشية سنن الدارقطني (٢٨٧/٣) «قوله عن عبدالكريم بن مالك وهو مختلف فيه، وقيل مجمع على تركه».
 - ٢- انظره في تفسير البغوي (١٩٨/١).
 - ٣- انظر تفسير الطبري (٣٩٥/٤) والدر المنثور (٦٢٥/١).
 - ٤- لم أجده.
 - ٥- هكذا في الأصل والصواب «القناد» كما في البحر المحيط (١٦٩/٢) وقد سبق التعريف به ص (١٤).
 - ٦- انظره في البحر المحيط (١٦٩/٢).
 - ٧- هو جعفر الصادق وقد سبقت ترجمته ص (٥).
 - ٨- مثبتة من الحاشية.
 - ٩- هذا من الكلام المحتمل الذي أغنى الله الأمة عنه بتفاسير السلف وهي صحيحة صريحة غير محتملة وقد سبق طرف منها.
 - ١٠- سورة آل عمران آية (٣١).
 - ١١- سورة آل عمران آية (٧٦).
 - ١٢- سورة آل عمران آية (١٣٤).

والرابع: الصابرون لقوله تعالى ﴿والله يحب الصّبرين﴾ (١).
 والخامس: المستنجون لقوله تعالى ﴿والله يحب المتطهرين﴾ (٢).
 والسادس: من اعان ابا بكر رضي الله عنه في حرب اهل الردة من اهل
 اليمن لقوله تعالى ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ (٣).
 والسابع: المجاهدون لقوله تعالى ﴿ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفاً﴾ (٤).
 الثامن: من أحسن الظن بالله لقوله تعالى ﴿واحسنوا ان الله يحب
 المحسنين﴾ (٥).
 قال بعض اهل التفسير (٦) واحسنوا الظن بالله ان الله يحب من احسن
 الظن بالله.

والتاسع: الثابون.
 والعاشر: المتطهرون لقوله تعالى ﴿ان الله يحب التوابين ويحب
 المتطهرين﴾ (٧).

فبدأ بالتائبين لكي لا يخيب من تاب من الذنوب نظير هذا قوله تعالى
 ﴿التائبون العابدون الحامدون السائحون﴾ (٨).

قوله تعالى ﴿نساؤكم حرث لكم﴾ يعني مجامعة نساؤكم حرث لكم وإنما
 ذكر الحرث في هذا الموضع لان العرب تشبه النساء بالارض والمجامعة بالزراع
 والحرث والزراع بمعنى واحد ﴿فأتوا حرثكم انى شئتم﴾ فباشروا نساءكم متى
 شئتم اذا كان المباشرة في القبل دون الدبر فمتى ماحيبتم جاز لكم المباشرة
 في اي وقت شئتم الا أن (٩) المستحب المباشرة في [١٠] ثلاثة اوقات وهي

.....

- ١- سورة آل عمران آية (١٤٦).
- ٢- سورة البقرة آية (٢٢٢).
- ٣- سورة المائدة آية (٥٤) وهذا على تفسير ابن عباس والحسن ومن معهم انظر تفسير
 ابن كثير (١٢٧/٣).
- ٤- سورة الصف آية (٤).
- ٥- سورة البقرة آية (١٩٥).
- ٦- ذكره الطبري في تفسيره (٥٩٥/٣) عن عكرمة.
- ٧- سورة البقرة آية (٢٢٢).
- ٨- سورة التوبة آية (١١٢).
- ٩- في الحاشية «المباشرة المستحبة».
- ١٠- في الاصل «ثلاث» والمثبت مما بين السطرين.

مذكورة في سورة النور في قوله تعالى ﴿لِيَسْتَأْذِنَكُمْ﴾ (١) الذين ملكت أيمنكم (٢) إلى قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ أي خلوات (٣) لكم [فهذه الاوقات المستحبة للمباشرة، والمباشرة في القبل تحل وفي الدبر تحرم، وروى عن جابر: قالت اليهود: للمسلمين من اتى امراته وهي مدبرة جاء ولده (٤) احوال فانزل الله ﴿نَسْأُوكُمْ حُرْثَ لَكُمْ﴾ (٥) قال مجاهد قرأت القرآن على ابن عباس مرتين [١٣٢] فسأله عن هذه الآية ﴿نَسْأُوكُمْ حُرْثَ لَكُمْ﴾ الآية. قال أئنتها من حيث حرمت عليك يقول من حيث يكون الحيض والولد (٦).

وعن حنش الصنعاني (٧) عن عبدالله بن عباس ان ناساً من حمير (٨) اتوا النبي ﷺ يسألونه عن أشياء فقال رجل منهم يارسول الله اني رجل احب النساء فكيف ترى في ذلك فانزل الله تعالى في سورة البقرة بيان ماسألوا عنه، وانزل فيما سأل عنه الرجل من شأن النساء ﴿نَسْأُوكُمْ حُرْثَ لَكُمْ﴾ فأتوا حرثكم انى شئتم مقبلة ومدبرة اذا كان ذلك في الفرج (٩).

- ١- في الاصل «يستأذنكم» وهو خطأ والمثبت كما في الآية.
- ٢- سورة النور آية (٥٨) وتامها ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَلْغُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾.
- ٣- مثبتة من الحاشية.
- ٤- في الحاشية «ولدها».
- ٥- رواه البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب تفسير سورة البقرة. انظر الفتح (٣٧/٨) ومسلم في صحيحه (١٠٥٨/٢-١٠٥٩) كتاب النكاح باب جواز جماعه امراته في قبلها من قدامها ومن ورائها.
- ٦- اخرجه البيهقي في سننه (١٩٦/٧) كتاب النكاح باب اتيان النساء في ادبارهن ورواه مطولا مع بعض الاختلاف الطبري في تفسيره (٤٠٩/٤) والحاكم في مستدركه (١٩٥/٢) وصححه ووافقه الذهبي.
- ٧- هو حنش بن عبدالله ويقال ابن علي بن عمرو بن حنظلة السبائي ابو رشدين الصنعاني من صنعاء دمشق نزيل افريقية روى عن علي وابن مسعود وابن عباس ثقة من الثالثة مات سنة مائة. انظر تهذيب التهذيب (٥٧/٣) والتقريب (١٨٣).
- ٨- حمير: بطن عظيم من العرب القحطانية ينتسب الى حمير بن يعرب بن قحطان واسم حمير العرنج قال الهمداني: حمير في قحطان: الاكبر والاصغر والادنى بلادهم اليمن وقدم رسول ملكهم على النبي عام تسع. انظر معجم قبائل العرب (٣٠٦، ٣٠٥/١).
- ٩- اخرجه ابن جرير في تفسيره (٤١٣/٤) واورده السيوطي في الدر (٦٢٩/١) وزاد نسبته لابن ابي حاتم والطبراني والخرائطي واسناده خضع لان عبدالله بن لهيعة صدوق

وقال النبي ﷺ «إن الله ينهاكم ان تأتوا النساء في ادبارهن» (١).
وعن خزيمة بن ثابت الخطمي (٢) قال: اشهد على رسول الله ﷺ انه قال:
«لا يستحي الله من الحق لا يحل ما (٣) تأتوا النساء في ادبارهن» (٤).
ثنا أحمد بن محمد بن (٥) أبو الحسن البحيري (٦) ثنا أحمد بن محمد
الخرشي أنا محمد بن يحيى ثنا يزيد بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن حكيم
الاثرم عن ابي تميم (٧) الهُجيمي عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من أتى
كاهنا فصدقه بما يقول أو أتى امرأة في دبرها أو أتى امرأة وهي حائض فقد
برى مما نزل على محمد» (٨).

وثنا أبو بكر الحافظ ثنا أبو الحسن البحيري (٩) ثنا أبو عمرو البحيري ثنا
أبو حاتم [الرازي] (١٠) ثنا عبد الله بن يوسف التنيسي ثنا اسماعيل بن عياش

.....

اختلط بعد احتراق كتبه كما في التقريب (٣١٩).

١- رواه بهذا اللفظ الطبراني في الكبير (٩٠/٤) ح (٢٧٤٤) وصححه اسناده الالباني في
صحيح الجامع (١٥٦/٢) ح (١٩١٧).

٢- هو صاحب رسول الله خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة الانصاري الاوسي الخطمي
أبو عمارة من السابقين الاولين شهد بدرأ وقيل احدى ومابعدا جعل رسول الله شهادته
بشهادة رجلين قتل مع الامام علي في صفين انظر التجريد (١٥٩/١) والاصابة (١١١/٢).

٣- هكذا في الاصل والصواب «ان» كما في المراجع التالية.

٤- رواه احمد في مسنده (٢١٣-٢١٥) وابن ماجه في سننه (٦١٩/١) كتاب النكاح باب
النهي عن اتيان النساء في ادبارهن والطبراني في الكبير (٩٠/٤) ح (٢٧٤٣) والبيهقي في
سننه (١٩٧/٧) وصححه اسناده الالباني في الارواء (٦٥/٧).

٥- هكذا في الاصل ويبدو ان في الكلام سقط والصواب ان بعده «جعفر» كما سبق في
ترجمته (١١-ق).

٦- في الحاشية «الحيري» والصواب ما في الاصل كما سبق.

٧- هكذا في الاصل والصواب «تميمة» كما في المراجع التالية.

٨- رواه احمد في مسنده (٤٠٨/٢) وابن ماجه في سننه (٢٠٩/١) كتاب الطهارة وسننها
باب النهي عن اتيان الحائض وابوداود في سننه (١٥/٤) كتاب الطب باب في الكاهن
والترمذي في جامعه (٢٤٣/١) كتاب ابواب الطهارة باب ماجاء في كراهية اتيان الحائض
وقال: لا نعرف هذا الحديث الا من حديث حكيم الاثرم عن ابي تميم الهُجيمي عن ابي
هريرة. وقال الشوكاني في النيل (٢٠١/٦) بعد ذكر كلام الترمذي (وقال البخاري لا يعرف
لابي تميمه سماع من ابي هريرة وقال البزار هذا حديث منكر وفي الاسناد حكيم الاثرم قال
البزار لا يحتج به وماتفرّد به فليس بشيء» اهـ.

٩- في الحاشية «الحيري» والصواب ما في الاصل وقد سبق ضمن شيوخ المؤلف ص (١١-ق).

ثنا سهيل بن ابي صالح عن الحارث بن مخلد عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ الذي ياتي امرأة في دبرها لا ينظر الله اليه» (١).

انا محمد بن مكي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسماعيل ثنا قتيبة بن سعيد حدثني جدي عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: لو ان [٢] احدكم اذا اراد ان ياتي اهله قال: بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان مارزقتنا فانه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان ابدا» (٣).

ثنا احمد بن ابراهيم انا احمد بن حمدان بن سنان انا احمد بن محمد بن احمد بن حفص ثنا عبدالله بن هاشم العبدى ثنا وكيع عن سفيان عن سهيل بن ابي صالح عن الحارث بن مخلد عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ملعون من أتى امرأة في دبرها» (٤) وهذا النهي عن ادبار النساء، روى (٥) خمسة نفر من الصحابة عن النبي ﷺ وهم: أبو هريرة وجابر وعلي وخزيمة بن ثابت وعلي بن طلق (٦) (٧) وهو مذهب جماعة من الصحابة مثل عمر وعلي وابي الدرداء وابن عباس وابن مسعود وابن عمر (٨)، ومن التابعين سعيد بن المسيب

١٠- في الاصل «الداري» والمثبت من الحاشية.

١- رواه احمد في مسنده (٣٤٤٠٢٧٢/٢) وابن ماجة في سننه (٦١٩/١) كتاب النكاح باب النهي عن اتيان النساء في ادبارهن والحديث قال عنه احمد شاكر في تحقيقه لمسند الامام احمد (٩٦/١٤) ح (٧٦٧٠) (٢٢١/١٦) ح (٨٥١٣) اسناده صحيح. وانظر تلخيص الحبير (١٨٠/٣) وما بعدها.

٢- في الاصل «احدهم» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في صحيح البخاري.

٣- رواه البخاري في صحيحه كتاب الوضوء باب التسمية على كل حال وعند الوقاع انظر الفتح (٢٩١/١) ومسلم في صحيحه (١٠٥٨/٢) كتاب النكاح باب ما يستحب ان يقوله عند الجماع.

٤- رواه الامام احمد في مسنده (٤٤٤/٢) وابو داود في سننه (٢٤٩/٢) كتاب النكاح باب في جامع النكاح وصحح احمد شاكر اسناده في تحقيقه لمسند الامام احمد (١٧/١٩) ح (٩٧٣١) وحسنه الالباني في صحيح ابي داود (٤٠٦/٢) ح (١٨٩٤).

٥- هكذا في الاصل والصواب «رواه».

٦- هو صاحب رسول الله علي بن طلق بن المنذر بن قيس الحنفي اليمامي روى عدة احاديث انظر الاصابة (٢٧١/٤) والتقريب (٤٠٢).

٧- انظر ذكر رواياتهم للحديث في تلخيص الحبير (١٨٠/٣) وما بعدها، ونيل الاوطار (٢٠١/٦) واحكام القرآن للجصاص (٤١٠٤٠/٣).

وسعيد بن جبير وطاووس واليه ذهب فقهاء الحجاز والعراق (١) وماحكي عن مالك فانه لا يصح (٢)، وان ضح فانه رجع عنه لظهور الاخبار وتواتر الاخبار (٣) وعزل الرجل ماءه عند الوطء مباح غير انه مكروه (٤) لكراهة النبي ﷺ [٣٢ب] ذلك لقوله: «ما يقضى في الرحم سيكون» (٥) حين سئل عن العزل.

وهذه الآية تدل على استمتاع النساء، واستمتاعهن مستفاد من عقد النكاح، وعقد النكاح يُبيح للرجل [٦١] اثنتين [٦٢] وثلاثين (٧) شيئاً (٨) الوطء والقبلة والنظر للشهوة وتحريم الامهات وتحريم المنكوحة على الابن من النسب والرضاع ويوجب المهر والتمتع ويمنع من نكاح اربع سواها ويمنع من ان يجمع اليها اختها وابنتها وعمتها وخالتها وابنت اختها [٨٩] وابنت اخيها وجدتها حرة كانت أو امة من نسب كانت أو رضاع، ويلحق بذلك ولدها وتصير بنفس العقد فراشاً، ويصير محرماً لها، وكذلك ابوه وابنه ويلحقها طلاقه وظهاره ولعانه وإبلاؤه، ويجوز خلعه، وان كانت أمة حرمت على مولاه، ويجب عدة الوفاة والموارثة وان كان حلف ان يتزوج او نذر فقد بر في يمينه ونذره، ويحرم تزوج الأمة.

قوله تعالى: ﴿وقدموا لأنفسكم﴾ قال ابن عباس: يعمل بما يرضي الله، فقد بين لكم ما تأتون وما تذكرون (٩).

.....

٨- انظر احكام القرآن للجصاص (٤١/٣) والمغني (٢٢/٧).

١- انظر المراجع السابقة وانظر ايضاً مصنف ابن ابي شيبة (٥١٧/٣) وما بعدها.

٢- انظر تفسير القرطبي (٩٤/٣) وقد بين عدم صحة ذلك عن مالك رحمه الله.

٣- كتب مقابلة بالحاشية «والله اعلم بالصواب والاختيار».

٤- انظر في ذلك المغني (٢٣/٧) وما بعدها، نيل الاوطار (١٩٧/٦).

٥- لم اجده بهذا اللفظ ولعل المؤلف رواه بالمعنى ففي مسلم عن جابر قال: اتي رجل رسول الله فقال ان لي جارية هي خادمتنا وانا اطوف عليها وانا اكره ان تحمل فقال: اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها ما قدر لها - الحديث انظر صحيح مسلم (١٠٦٤/٢) كتاب النكاح باب العزل.

٦- مثبتة من الحاشية وهو الصحيح وفي الاصل «اثنتان».

٧- في الاصل «ثلاثون» والصواب ما أثبت.
٨- انصروا به، يقال: وعقد النكاح ينفرع عنه ما يأتى: ليستقيم مع ما بعده
٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- لم اجده.

وقال عطاء ﴿وقدموا لأنفسكم﴾ يعني التسمية عند الجماع (١).
وقال ابو عتبة (٢): سمعت بعض من يأخذه الجن يتكلم على لسانه فسالنا
ذلك الجن فقلنا له: ما الذي يدفع عنا امركم فإنكم تروننا ولا نراكم قال إذا
قضى اخذكم حاجته فليقل بسم الله فاذا قال بسم الله حببنا عنه. قوله تعالى
﴿واتقوا الله﴾ فيما عهد اليكم وامركم به ونهاكم عنه، ﴿واعلموا انكم ملقوه﴾
راجعون اليه.

﴿وبشر المؤمنين﴾ الذين يخافون الله واحذروا معصية الله.
قوله تعالى ﴿ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم﴾ نزلت في عبدالله بن رواحة.
وذلك انه حلف ان لا يدخل على ختته بشير بن النعمان (٣) وان لا يصلح
بن بشير وبين عياله فنهاه الله عن ذلك (٤) ونزلت هذه الاية ﴿ولا تجعلوا الله
عرضة﴾ علة ﴿لأيمانكم ان تبروا﴾ ان لا تبروا ﴿وتتقوا﴾ ولا تتقوا من قطيعة الرحم
﴿وان تصلحوا بين الناس﴾ وان لا تصلحوا بين بشير بن النعمان وبين اخت
عبدالله ﴿والله سميع﴾ لمقاتلهم ﴿عليم﴾ بنياتهم فلما نزلت هذه الاية قرأ النبي
ﷺ على عبدالله بن رواحة فتأب عبدالله ورجع عن مقاتله.

قوله تعالى ﴿لا يؤخذكم الله باللغو﴾ (٥) في أيمانكم واللغو: مالا نية له
﴿ولكن يؤخذكم بما كسبت﴾ تعمدت ﴿قلوبكم والله غفور﴾ متجاوز عن تاب
﴿حليم﴾ حين لم يعجلكم بالعقوبة.

قال اسماعيل الضرير: اليمين على ثلاثة اضرب:

يمين بإسم من أسماء الله تعالى. والثاني يمين بصفة من صفات ذاته.

١- أورده السيوطي في الدر (٦٤١/١) ونسبه للخرائطي، وهو في تفسير الطبري (٤١٧/٤)

وفي زاد المسير (١٥٣/١) منسوب لابن عباس من رواية عطاء.

٢- لم استطع معرفته ولم أقف على هذا الخبر الذي ذكره.

٣- لم أجد له ترجمة.

٤- أورده الواحدي في اسباب النزول (٧٩) ونسبه للكبي.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- الصواب: «يأجلكم».

[١٢٣] كقولك وعلم الله، وقدرة الله وعزة الله وما شبهها.

والثالثة: يمين بصفة: من صفات فعله

ومن حلف على يمين فالكفارة واجبة عليه إذا حنث إلا في ست مسائل:

أحداها: أن يحلف ثم ينسى

والثاني (١): أن يحلف ثم أكره على حنثه

والثالث: أن يحلف ثم غلب على عقله بمرض أو اغماء

والرابعة: أن يحلف ثم جن

الخامسة: أن يحلف باللغو

السادسة: أن يحلف وهو صبي غير بالغ

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ [٢١] تربص أربعة أشهر ﴿وَالْإِيلَاءُ﴾

يحلف الرجل أن لا يوطأ نساءه أربعة أشهر فأكثر فسبيله أن يكفر يمينه بعد

الحنث قبل مضي أربعة أشهر لقوله ﴿فَإِنْ فَاءُوا﴾ أي رجعوا عن أيمانهم قبل أربعة

أشهر ﴿فَإِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وأن عزموا حققوا ﴿الطَّلَقُ فَإِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ﴾

لمقاتلتهم ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتهم.

قوله تعالى ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ [٣] يعني يحبسن أنفسهن في

مساكنهن ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ والقروء جمع قُرء والقراء: الحيض عن مجاهد (٤)

وعطاء (٥) ومقاتل بن حيان (٦)، وطهر (٧) عن بعضهم واللغة تشهد لهما فمن قال

القرء: الاطهار من الصحابة: عائشة وزيد بن ثابت وابن عمر وعلي بن أبي طالب

.....

١ - هكذا في الاصل والصواب «الثانية» اسوة بما قبلها وما بعدها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في تفسيره الطبري (٤/٥٠٠) وتفسير مجاهد (١/١٠٨).

٥- انظر مصنف عبدالرزاق (٦/٣١٧).

٦- انظره في البحر المحيط (٢/١٨٦).

٧- هكذا في الاصل والصواب «الطهر».

وفضالة بن عبيد (١) وعبدالله بن عمرو (٢) وغيرهم (٣).
ومن التابعين عمرة (٤) وابو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام (٥)
ونافع وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار (٦) وسالم بن عبدالله (٧) وأبان بن
عثمان (٨) وبكير بن عبدالله بن الاشج (٩) وعمرو (١٠) بن ثابت الانصاري (١١)

١- هو فضالة بن عبيد بن نافع بن قيس الانصاري الاوسي أول مشاهده احد ثم نزل
دمشق وولي قضاءها ومات سنة ثمان وخمسين وقيل قبلها انظر التقريب (٤٤٥).
٢- هو عبدالله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بالتصغير ابن سعد بن سهم
السهمي ابو محمد وقيل ابو عبدالرحمن احد السابقين المكثرين من الصحابة واحد العبادة
الفقهاء مات في ذي الحجة ليالي الحرة على الاصح بالطائف على الراجح روى له الجماعة
انظر التقريب (٣١٥).

٣- انظر في ذلك زاد المسير (٢٥٩/١) والبحر المحيط (١٨٦/٢).
٤- هي عمرة بنت عبدالرحمن بن سعد بن زبارة الانصارية المدنية اكرت عن عائشة ثقة
ماتت قبل المائة ويقال بعدها. انظر ذكر اسماء التابعين (٢٨٩/١) التقريب (٧٥٠).
٥- هو ابو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن
مخزوم القرشي المدني احد الفقهاء السبعة قيل اسمه محمد وقيل المغيرة وقيل ابو بكر
اسمه وكنيته ابو عبدالرحمن وقيل اسمه كنيته ثقة فقيه عابد مات سنة اربع وتسعين وقيل
غير ذلك.

انظر تهذيب التهذيب (٣٠/١٢) التقريب (٦٢٣).
٦- هو سليمان بن يسار الهلالي المدني مولى ام المؤمنين ميمونة وقيل ام سلمة ثقة فاضل
احد الفقهاء السبعة مات بعد المائة وقيل قبلها انظر التقريب (٢٥٥).
٧- هو سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ابو عمر أو ابو عبدالله المدني
احد الفقهاء السبعة وكان ثبنا عابداً فاضلاً كان يشبه بابيه في الهدى والسمت مات في آخر
سنة ست ومائة على الصحيح انظر التقريب (٢٢٦).

٨- هو أبان بن عثمان بن عفان الاموي ابو سعيد وقيل ابو عبدالله مدني ثقة مات سنة
خمس ومائة انظر التقريب (٨٧).

٩- هو بكير بن عبدالله بن الاشج مولى بني مخزوم ابو عبدالله أو ابو يوسف المدني نزيل
مصر ثقة مات سنة عشرين ومائة وقيل بعدها انظر تهذيب التهذيب (٤٩١/١)، التقريب
(١٢٨).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «عمر» كما في المراجع التالية.
١١- هو عمر بن ثابت بن الحارث ويقال ابن الحجاج الانصاري الخزرجي المدني ثقة اخطأ
من عده من الصحابة انظر تهذيب التهذيب (٤٣٠/١)، التقريب (٤١٠).

وغيرهم (١)، وإلى ذلك ذهب الشافعي (٢) في من وافقه وهو أقوى القولين: فمعنى الآية على هذا القول ﴿والمطلقات يتربصن﴾ يحبسن في بيوتهن ثلاثة اطهار وعلى القول الأول ثلاث حيض.

﴿ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن﴾ من الولد ﴿ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ هذا وعيد لهن على كتمان اولادهن. قال ابو العباس القاضي (٣). الفرقة بين الزوجين من اثنتين (٤) وعشرين وجهاً: فرقة الطلاق من غير علة، وفرقة العاجز عن النفقة، وفرقة الايلاء، وفرقة العاجز عن المهر وفرقة الخلع، وفرقة العنين، وفرقة الحكمين، وفرقة اللعان وفرقة الامة (٥) إذا عتقت وهي تحت عبد، وفرقة الغرور إذا غرها الزوج بنسب أو حرية، وفرقة العيوب الثمانية بجنون أو برص أو جذام (٦) أو قرن (٧) أو رتق (٨) أو مجبوب (٩) أو خصي أو خنثى، وفرقة الرضاع وفرقة الوطء بالشبهة وفرقة القبلة بالشهوة (١٠) وفرقة سبي المشركات وفرقة (١١) اسلام أحد الزوجين، وفرقة اسلام الزوج

١- انظر في اقوال من ذكرهم مصنف عبدالرزاق (٣١٥/٦) ومابعدا وذكر بعضهم البيهقي في السنن الكبرى (٤١٤/٧) ومابعدا.

٢- انظر الرسالة له (٥٦٢) ومابعدا، احكام القرآن له (٢٥٠/١).

٣- في الحاشية «القاض» والمشهور عند الشافعية اطلاق هذه الكنية على ابن سريج وعليه فهو ابو العباس أحمد بن عمر بن سريج البغدادي القاضي الشافعي صاحب المصنفات قال الذهبي الامام شيخ الاسلام فقيه العراقيين - ولد سنة بضع واربعين ومئتين ومات سنة ست وثلاثمائة انظر سير اعلام النبلاء (٢٠١/١٤).

٤- في الحاشية «اثنتين».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- الجذام: داء يصيب الجلد والاعصاب الطرفية يسبب فقداً بقعياً وقد تتساقط منه الاطراف انظر المعجم الوسيط (١١٨/١) مادة جذم.

٧- القرن: هو شيء يكون في فرج المرأة كالسنن قليل عظم وقيل لحم يمنع من الوطء انظر النهاية في غريب الحديث (٥٤/٤) المغني (٦٥١/٦).

٨- الرتق: هو ان يكون الفرج مسدوداً يعني ان يكون ملتصقاً لا يدخل الذكر فيه. انظر المغني (٦٥١/٦).

٩- المجبوب: هو مقطوع الذكر انظر النهاية (٢٣٣/١).

١٠- اي إذا قبلها ابوه بشهوة وهو قول في مذهب الشافعية قال به البغوي والرويانى انظر روضة الطالبين (١١٣/٧) وانظر الاشباه والنظائر للسيوطي (٢٨٩).

١١- مثبتة من الحاشية.

وعنده اختان او أكثر [(١) من] اربع، وفرقة الردة وفرقة اليهودية أو النصرانية إذا تمجست وهي تحت مسلم وفرقة ملك احد الزوجين الآخر (٢)، وفرقة إذا أنكحها الوليان في يوم ولا يعلم ايها أول. وفرقة الموت.

قوله تعالى ﴿وبعولتهن احق بردهن﴾ الآية وازواجهن احق برجعتهن ﴿في ذلك ان ارادوا اصلحاً﴾ وذلك ان في ابتداء الاسلام ان الرجل إذا طلق امراته ثلاثاً وهي حبلى احق بمراجعتها مالم تضع (٣) [٢٣ب] ثم نسخت هذه الآية بقوله: ﴿الطلق مرتان﴾ (٤) وقال مقاتل بن سليمان نزلت هذه الآية (هـ) في رجل يقال له اسماعيل بن عبد الله الغفاري (٦)، وقال غيره نزلت في مالك بن الاشرف (٧) طلق امراته ثلاثاً وهي حبلى ومالك لم يشعر بحالها فلما انزل الله هذه الآية اخبرت المرأة بحبلها فلما وضعت ماتت ومات ولدها (٨).

وقال بعض الفقهاء لا تتم الرجعة الا بوجود تسع خصال فمن ذلك الصريح دون المكنى، وان يكون مدخولاً بها وان يكون الطلاق واحدة او اثنتين في الحرية وواحدة في الامة إذا كان زوجها عبداً، وان يكون الطلاق بغير عوض وان لا يكون احدهما مرتداً وأن يكون الزوج ممن يجوز طلاقه، وتكون العدة باقية ولا تكون الرجعة بصفة (٩) وسواء علمت اولم تعلم.

قوله تعالى: ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة﴾

.....

١- مثبتة بين السطرين وفي الحاشية. وفي الاصل «بين».

٢- انظر مغني المحتاج (١٨٣/٣).

٣- اشار اليه صاحب تنوير المقياس (٣٦).

٤- هي الآية التي تلي الآية المفسرة ودعوى النسخ مردودة قال ابن الجوزي في نواسخ القرآن (٢٠٧) «واعلم ان القول الصحيح المعتمد عليه ان هذه الآية كلها محكمة لان اولها عام في المطلقات وماورد في الحامل والايسة والصغيرة فهو مخصوص من جملة العموم وليس على سبيل النسخ...».

٥- انظره في تفسيره (١٩٤/١) واورده ايضاً هبة الله بن سلامة في الناسخ والمنسوخ (٥٣) والسيوطي في اللباب (٤٥).

٦- اورده ابن حجر في الاصابة (٣٩/١) وزاد على ما هنا «ويقال الاشجعي» ولم يذكر غيره.

٧- لم أجد له ترجمة.

٨- لم أجد.

٩- يعني والله أعلم ان لا تعلق الرجعة بصفة من صفات المرأة التي تشترك مع غيرها فيها كأن يقول راجعت المرأة الطويلة أو الجميلة أو البيضاء. او نحو ذلك فلا بد أن يقول راجعت زوجتي فلانة.

يقول وللمرأة على الزوج مثل الذي للزوج على المرأة من الحقوق الا أن (١) يكون للزوج على المرأة فضائل حتى قيل ينبغي للمرأة ان تطيع زوجها في كل شيء ما خلا المعصية ولا تصوم ولا تصلي التطوع الا بإذنه وان لا تخرج من منزله الا بإذنه، وان خرجت بغير اذنه لعنتها الملائكة ولا تماري زوجها و[(٢) ان] لا تنعبه قبل (٣) النفقة ولترضى الله (٤) بما قسم الله.

وحق المرأة على الزوج ان يطعم الرجل امرأته مما يأكل ويكسوها كما يكسو (٥) ولا يمن عليها بما ينفق، ويحسن خلقه معها، ويلين القلب والقول، ويعلمها امر دينها ويأمرها بالمعروف وينهاها عن المنكر فإن ذلك واجب عليه لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (٦).

وقال النبي ﷺ «استوصوا بالنساء خيراً فإنما هن عندكم عوان وانما اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله فاستوصوا بالنساء خيراً» (٧) قال: وان سعادة المرأة [اتفاق] ايمه» (٨).

.....

١- هكذا في الاصل ويستقيم الكلام باثبات «هاء» بعدها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب اثبات «من» قبلها.

٤- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٥- هكذا في الاصل والظاهر «كما يكتسي».

٦- سورة التحريم آية (٦).

٧- جمع المؤلف بين حديثين «فاول الحديث الى قوله «عوان» رواه ابن ماجه في سننه (١/٥٩٤) كتاب النكاح باب حق المرأة على الزوج، والترمذي في جامعه (٣/٤٥٨) كتاب الرضاع باب ماجاء في حق المرأة على زوجها - وهو حديث طويل - ومعنى - عوان - اي اسراء في ايديكم كما فسر به بذلك الترمذي -.

ومن قوله «وانما اخذتموهن بامانة الله» فهو جزء من حديث رواه الامام احمد في المسند (٥/٧٣) ومسلم في صحيحه (٢/٨٨٩) كتاب الحج باب حجة النبي ﷺ في حديث طويل وابو داود في سننه (٢/١٨٥) كتاب المناسك باب صفة حج النبي.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يفاع».

٩- قول المؤلف في اوله «قال» يشعر بانه حديث ولم اقف عليه والايم: من لازوج له من الرجال والنساء انظر اللسان (١٢/٣٩) مادة ايم - والكلام لم يظهر لي وجهه.

قال معاذ: قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لاساقفهم (١) ويطارقتهم (٢) فقالوا (٣) افلا نسجد لك قال: لو كنت آمراً واحداً ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها والذي نفس محمد بيده لا تؤدي امرأة حق الله حتى تؤدي حق زوجها (٤) والله عزيز حكيم (٥) قادر عالم (٥).

قوله: «الطلق مرتان» معناه من يطلق امرأته تطليقتين «فإمساك بمعروف» الآية (٦) «أو تسريح باحسن» فعليه ان يمسك المطلقة بمعروف بعد ان يراجعها «أو تسريح باحسن» او يخلي سبيلها باداء [(٧) مهرها كاملاً] وهذا معنى الاحسان قال هشام بن عروة (٨) عن ابيه قال كان الرجل إذا طلق امرأته ثم ارتجعها قبل ان تنقضي عدتها كان له (٩) وان طلقها الف مرة فعمد الرجل (١٠) الى امرأته وطلقها حتى إذا شارفت - دنا وقت انقضاء عدتها - راجعها ثم طلقها ثم قال: والله لا آويك إلى ولا تحلين ابداً فانزل الله تعالى «الطلق مرتان

١- في الحاشية «لا سقفتهم» والاساقف جمع: اسقف وهو عالم رئيس من علماء النصارى ورؤسائهم انظر النهاية في غريب الحديث (٣٧٩/٢) المعجم الوسيط (٤٥٣/١) مادة سقف.

٢- جمع بطريق: وهو الحاذق بالحرب وامورها بلغة الروم وهو ذو منصب وتقدم عندهم، وقيل هو: رئيس رؤساء الاساقفة وقيل غير ذلك انظر النهاية في غريب الحديث (١٣٥/١) المعجم الوسيط (٦٣/١) مادة بطرق.

٣- هكذا في الاصل وفي الكلام سقط والصواب ان يثبت بدلاً منها ما في سنن ابن ماجه (٥٩٥/١) ولفظه لفوددت في نفسي ان نفعل ذلك بك فقال رسول الله ﷺ فلا تفعلوا فإني لو كنت» وبذلك يستقيم الكلام.

٤- رواه احمد في مسنده (٣٨١/٤) وابن ماجه في سننه (٥٩٥/١) كتاب النكاح باب حق الزوج على المرأة، وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (١٨٦/٦) ح (٤١٥٩) كتاب النكاح - باب معاشره الزوجين - ذكر استحباب الاجتهاد للمرأة في قضاء حقوق زوجها بترك الامتناع عليه فيما احب والبيهقي في سننه (٢٩٢/٧) كتاب القسم والنشوز باب ماجاء في بيان حقه عليها .. وخسن اسناده الالباني في الارواء (٥٦/٧).

٥- فيه نظر والصواب ما قاله ابن كثير في تفسيره (٣٩٩/١) حيث قال: «والله عزيز حكيم» اي عزيز في انتقامه ممن عصاه وخالف أمره حكيم في أمره وشرعه وقدره اهـ.

٦- هكذا في الاصل والصواب حذفها لأنه سيذكرها كاملة.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «سهر عام».

٨- هو هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الاسدي ثقة فقيه ربما دلس مات سنة خمس او ست واربعين ومائة وله سبع وثمانون روى له الجماعة انظر التقريب (٥٧٣).

٩- كتب تحتها «اي ذلك» وفي الموطأ (٥٨٨/٢) (كان ذلك له).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «رجل» كما في المراجع التالية.

فإمساك بمعروف او تسريح باحسن (١) فاستقبل الناس الطلاق جديداً من يؤمئذ . من كان منهم طلق او لم يطلق .

وانا احمد بن ابراهيم انا احمد بن حمدون بن سنان انا احمد بن محمد الحرشي [٢٤] انا محمد بن يحيى انا محمد بن يوسف انا سفيان عن اسماعيل بن سميع قال: سمعت أبا رزين الأسدي يقول: قال رجل يارسول الله أرايت قوله تعالى: ﴿الطلق مرتان﴾ الآية أين الثالثة قال التسريح باحسن الثالثة (٢) .

وقال السدي عن ابي مالك عن ابي صالح عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود عن ناس من اصحاب رسول الله ﷺ قوله (٣) تعالى: ﴿الطلق مرتان﴾ فيقول (٤) الميقات الذي يكون عليها فيه الرجعة فإذا طلق واحدة او اثنتين فاما ان يمسك بمراجعة (٥) بمعروف واما (٦) ان يمسك عنها حتى تنقضي عدتها فتكون احق بنفسها (٧) .

والاحسان ان يوفيهما حقها فلا يؤذيها ولا يشتمها ولا يحل له ان يأخذ من مهرها شيئاً الا ان يكونا يخافا الا يقيما حدود الله فإذا لم يقيما حدود الله فقد حل له الفداء وذلك ان تقول له والله لا ابر لك (٨) ولا اتزين ولا اطيع لك

.....

١- اخرجه مالك في الموطأ (٥٨٨/٢) كتاب الطلاق باب جامع الطلاق مرسلًا ووصله الترمذي في جامعه (٤٨٨/٣) كتاب الطلاق باب (١٦) . والطبري في تفسيره (٥٣٩/٤) واورده السيوطي في الدر (٦٦٢/١) وزاد نسبه للشافعي وعبد بن حميد وابن ابي حاتم والبيهقي في سننه . وضعف اسناده الالباني في الارواء (١٦٢/٧) وفي ضعيف الترمذي ص (١٤٣) ح (٢٠٨) .

٢- اخرجه عبدالرزاق في تفسيره (٩٣/١) والطبري في تفسيره (٥٤٥/٤) وضعف اسناده احمد شاكر، واخرجه ايضاً البيهقي في سننه (٣٤٠/٧) كتاب الخلع والطلاق باب ما جاء في موضع الطلقة الثالثة من كتاب الله .

٣- هكذا في الاصل والصواب اثبات «في» قبلها كما في سنن البيهقي (٣٦٧/٧) والدر المنثور (٦٦٥/١) .

٤- هكذا في الاصل وفي المراجع السابقة كلمة «هو» بدلاً منها وبه يستقيم الكلام .

٥- في المراجع السابقة «فراجع» .

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «مسكت» .

٧- اخرجه البيهقي في سننه (٣٦٧/٧) كتاب الرجعة اول باب فيه واورده السيوطي في الدر (٦٦٥/١) ونسبه للبيهقي واسناد هذا الخبر الذي ذكره المؤلف بحته احمد شاكر في تحقيقه تفسير الطبري (١٥٦/١-١٦٠) بحثاً دقيقاً مطولاً خلاصته صحة هذا الاسناد .

٨- في الحاشية «وفى» .

امراً ولا اغتسل لك من جنابة فهو حدود الله.

قوله تعالى ﴿ولا يحل لكم ان تأخذوا مما ءاتيتموهن شيئاً﴾ الآية قال ابن عباس نزلت هذه الآية في جميلة بنت عبد الله بن أبي (١) وفي زوجها ثابت بن قيس بن شماس كانت تبغضه بغضاً شديداً وكان يحبها فأنت رسول الله ﷺ فشكت اليه زوجها وقالت لا أنا ولا هو فارسل رسول الله الى ثابت فقال: يا ثابت مالك ولأهلك قال: والذي بعثك بالحق ما على الارض احب الي منها غيرك فقال لها: ماتقولين فكرهت ان تكذب رسول الله فقالت صدق يا رسول الله ولكنني خشيت ان يهلكني فاخرجني منه فقال ثابت قد اعطيتها حديقة لي فقل لها فلتردها عليّ وانا أخلي سبيلها، فقال لها رسول الله: اتردين حديقته وتملكين أمرك قالت نعم فقال: يا ثابت خذ منها ما اعطيتها وخل سبيلها ففعل ذلك وكان اول خلع في الاسلام فانزل الله الآية (٢).

وقيل لجميلة بم رغبت عن صحبة زوجها قالت: رفعت جانب الخبا (٣) فرايته اقبل فإذا هو أشدهم سواداً واقصرهم قامة واقبحهم وجهاً لا أنا ولا هو (٤).

قوله ﴿ولا يحل لكم﴾ خطاب للزواج ﴿ان تأخذوا مما ءاتيتموهن﴾ اعطيتموهن ﴿شيئاً﴾ من المهر ﴿الا ان يخافا﴾ يعلما ﴿ان لا يقيما حدود الله﴾ ان لا يقيما احكام الله في الزوجية ﴿فان خفتما﴾ علمتما ﴿ان لا يقيما حدود﴾ [٥] الله [احكام الله ﴿فلا جناح﴾ فلا اثم عليهما ﴿فيما افدت به﴾ فيما اختلعت نفسها عن زوجها بمهرها او غيره، ﴿تلك حدود الله﴾ هذه احكام الله ﴿فلا

١- هكذا في الاصل ودرج عليه بعض المؤرخين ورجح الحافظ ابن حجر في الاصابة (٤٢/٨) انها جميلة بنت ابي وقد تزوج بها ثابت ثم خالعا وتزوج ايضاً بابنة اخيها جميلة بنت عبد الله، وعليه فهي جميلة بنت أبي الخزرجية اخت عبد الله بن ابي سلول رأس النفاق تزوجها حنظلة غسيل الملائكة ثم ثابت بن قيس فخالعا فخلفه عليها مالك بن الدخشم انظر التجريد (٢٥٥/٢)، الاصابة (٣٩/٨). والفتح (٣١٠، ٣٠٩/٩).

٢- اخرجه البخاري في صحيحه كتاب الطلاق باب الخلع وكيف الطلاق فيه انظر الفتح (٣٠٧، ٣٠٦/٩) لكن دون تسمية المرأة ومع بعض الاختصار واخرجه الطبري في تفسيره (٥٥٦، ٥٥٣/٤) واورده البغوي في تفسيره (٢٠٧/١) موافقا المؤلف في اكثره وانظر الدر المنثور (٦٧١/١).

٣- الخباء: بيت من وبر او صوف او شعر انظر القاموس المحيط (٣٢٤/٤) مادة خبا والمعجم الوسيط (٢٢١/١) مادة خبا.

٤- انظره في تفسير الطبري (٥٥٣/٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

تعتدوها ﴿ فلا تجاوزوها ﴾ ومن يتعد حدود الله ﴿ ومن تجاوز احكام الله ﴿فاولئك هم الظالمون﴾ ﴿فإن طلقها فلا تحل له﴾ الآية نزلت في أميمة (١) بنت وهب (٢).

يقول ﴿فإن طلقها﴾ طلاقاً ثلاثاً ﴿فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فإن طلقها﴾: معناه: فإن نكحت هذه المطلقة بعد انقضاء العدة بتمامها ومساها الزوج الثاني فإن طلقها بعد المسيس وانقضاء العدة ﴿فلا جناح عليهما ان يتراجعا﴾ حتى ترجع هذه المرأة إلى الزوج الاول بنكاح جديد ﴿ان ظنا ان يقيما حدود الله﴾ ان علما أن يقيما احكام الزوجية ﴿وتلك حدود الله﴾ وهذه احكام الله ﴿يبينها لقوم يعلمون﴾ (٣) الآية ثم نزلت في ثابت بن [٣٤] يسار (٤) فقال تعالى ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن﴾ (٥) فقرب انقضاء عدتهن فأمسك (٦) بمعروف ﴿ فعليه ان يمسك بمعروف اذا رجع ﴾ أو تسريح باحسن [٧] أو تسييب [باداء مهر ﴿ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا﴾ لتظلموا عليهن (٨) ، والضرار هو: ان يطلق امراته تطليقه واحدة فإذا قرب انقضاء العدة بالقرء الثالث فراجعها (٩) ثم طلقها ويترك (١٠) [إلى] ان يقرب انقضاء القرء الثالث

١- هكذا في الاصل والذي ذكره المفسرون ﴿تميمة بنت وهب﴾ كما في الموطأ (٥٣١/٢) وسنن البيهقي (٣٧٥/٧) وتميمة هذه قال عنها ابن حجر في الاصابة (٣٤/٨) لا اعلم لها غير قصتها مع رفاعه بن سمؤال حديث العسيلة.

٢- انظره في تفسير البغوي (٢٠٨/١) وقد اخرج قصة تميمة مع زوجها مصرحاً باسمها الامام مالك في الموطأ (٥٣١/٢) كتاب النكاح باب نكاح المحلل وماشبهه والبيهقي في سننه (٣٧٥/٧) كتاب الرجعة باب نكاح المطلقة ثلاثاً واورده السيوطي في الدر المنثور (٦٧٨/١) وزاد نسبته للشافعي وابن سعد.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها لان الآية قد انتهت.

٤- اورده ابن حجر في الاصابة (٢٠٥/١) ولم يزد على ذكر اسمه وان هذه الآية نزلت فيه.

٥- اخرجه الطبري في تفسيره (١٠/٥) عن السدي، واورده البغوي في تفسيره (٢٠٩/١) وانظر لباب النقول (٤٦).

٦- هكذا في الاصل وكذلك قوله بعد ذلك «أو تسريح» وهو لفظ الآية (٢٢٩) وقد سبقت ولفظ الآية التي يشرحها هنا ﴿فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن باحسن﴾.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «سيت» وهو خطأ.

٨- هكذا في الاصل والصواب «لتظلموهن».

٩- هكذا في الاصل «سواب «راجعها».

١٠- مثبتة من

فراجعها ثم طلقها ويتركها حتى تنقضي عدتها فيطيل عليها العدة من ثلاثة الى تسعة فهذا هو الضرار (١).

﴿ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه﴾ فقد ضر بنفسه ﴿ولا تتخذوا غلوت الله هزوا﴾ ولا تستهزؤا فتركوا أمر الله ﴿واذكروا نعمت﴾ منة ﴿الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتب والحكمة يعظكم به﴾ ينهاكم عن الضرار ﴿واتقوا الله﴾ فيما امركم به ونهاكم عنه ﴿واعلموا أن الله بكل شيء﴾ [بكل افعال] من افعالكم ﴿عليم﴾.

قوله: ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن﴾ نزلت في معقل بن يسار المزني (٣) وذلك أن اخته تحت عبيد الله بن عاصم (٤) فتشاجرا فاصلح بينهما معقل ثم طلقها عبيد الله بن عاصم طلاقاً رجعيّاً وانقضت عدتها فاراد أن يراجعها فخطب عبيد الله بن عاصم إلى معقل بن يسار فأبى أن يزوجه اخته منه فنهاء الله عن ذلك وأنزل قوله تعالى: ﴿وإذا طلقتم النساء﴾ (٥) طلاقاً رجعيّاً ﴿فبلغن أجلهن﴾ فارادا أن يتراجعا ﴿فلا تعضلوهن﴾ فلا تمنعهن ﴿أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف﴾ إذا توافقا أن ينكحا بمهر جديد ونكاح جديد ﴿ذلك يوعظ به﴾ يومر به ﴿من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم﴾ اصلح لكم ﴿واطهر﴾ لقلوبكم وقلوبهن ﴿والله يعلم﴾ من حباها (٦) ﴿وانتم لا تعلمون﴾

١- ما ذكره هنا هو قول السدي في سبب نزل الآية انظر تفسير الطبري (١٠/٥).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هو معقل بن يسار بن عبدالله المزني صحابي جليل ممن بايع تحت الشجرة كنيته ابو علي على المشهور اسلم قبل الحديبية سكن البصرة وتوفي بها سنة ٦٥هـ انظر التجريد (٨٨/٢) والاصابة (١٢٦/٦) والاعلام (٢٧١/٧).

٤- هكذا في الاصل ولم اجده عند غير المؤلف ولم اعثر له على ترجمة. وذكر الحافظ ابن حجر في الفتح (٩٣/٩) عند تعرضه لاسم زوج اخت معقل ان اسمه مختلف فيه فقيل: هو ابو البداح بن عاصم بن عدي بن العجلان وقيل اسمه عبدالله بن رواحه ولم يشر الى ما ذكره المؤلف.

٥- اخرج في دون ذكر الاسم البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن أزواجهن. وفي مواضع أخر انظر الفتح (٤٠/٨). (٨٩/٩) والترمذي في جامعه (٢١٦/٥) كتاب التفسير باب تفسير سورة البقرة. وانظر الصحيح المسند (٢٦).

٦- قصر علم الله على الحب الموجود بين الزوجين غير صحيح فالحق علم بكل شيء ومن ذلك الحب الذي كان بين صهر معقل واخته.

قال اسماعيل الضرير خايط الاولياء بتزويج [(١) الشيب] ولو لم يكن التزويج الى الأولياء لما هددهم فكيف قال (٢): ﴿ولا تغضلوهم﴾ الآية أنا محمد بن احمد المؤذن أنا اسماعيل بن احمد أنا محمد بن اسحاق بن خزيمة أنا علي بن حجر ثنا شريك عن ابي اسحاق عن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري عن النبي ﷺ قال: «لأنكاح الابولي» (٣). والاولياء الذين يزوجون - من له ولاية نكاحها - ثمانية: العصبات والسيد في امته وولي العتاقة وولي السيدة في امته وعصبة المعتقة ومعتق المعتق ومعتق الاب والسلطان.

ثم العصبات على مراتب فأولاهم الاب ثم الجد أب الاب ثم الاخ للأب والام
ثم الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب والام ثم ابن الاخ للأب ثم العم للاب والام ثم
العم للاب ثم ابن العم للاب والام ثم ابن العم للاب فإذا اجتمع الأب والجد
فالاب أولى وإذا اجتمع الجد والأخ فالجد أولى وإذا اجتمع الاخ للاب والام
والاخ للأب فالأخ للأب والام أولى، وإذا اجتمع ابن الاخ للاب والام وابن الاخ
للاب فابن الاخ للاب والام أولى، وإذا اجتمع الاخ وابن الاخ فالاخ أولى، وإذا
اجتمع ابن الاخ والعم فابن الاخ أولى وإذا اجتمع العم للاب والام والعم للاب
فالعم للاب والام أولى وإذا اجتمع العم وابن العم فالعم أولى [١٣٥] وإذا اجتمع
ابن العم للأب والأم وابن العم للاب فابن العم للأب والأم أولى وإذا لم يكن احد
من العصبات فمولى المعتق وإذا لم يكن مولى المعتق فعصباته على ما وصفنا
فان لم يكن احد من هؤلاء الذين ذكرنا فالسلطان ولي من لاوولي له (٤) .

قوله تعالى ﴿والوالدات يرضعن﴾ [٥] اولادهن حولين كاملين﴾] معناه والوالدات المطلقات يرضعن [٦] اولادهن حولين كاملين].

قال اسماعيل الضير تمام الرضاع الى الحولين عند الشافعي (٧) وتمام

- ١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الثلث» وهو خطأ.
- ٢- هكذا في الاصل والصواب اثبات كلمة «وقد» قبلها.
- ٣- أخرجه الامام احمد في مسنده (٤/٤١٣، ٣٩٤) وابو داود في سننه (٢/٢٢٩) كتاب النكاح باب في الولي والترمذي في جامعه (٣/٣٩٨) كتاب النكاح باب ما جاء لا نكاح الا بولي وقال هذا حديث حسن والحاكم في المستدرک (٢/١٧٠) وصححه ووافقه الذهبي وصححه قبله ابن حبان انظر الاحسان (٦/١٥٤) وصححه الالباني في الارواء (٦/٢٣٥).
- ٤- انظر في احقية ولاية النكاح المغني (٦/٤٥٦) وما بعدها.
- ٥- مثبتة من الحاشية.
- ٦- مثبتة من الحاشية.

الرضاع الى حولين وشهر عند مالك (١) وتتمام الرضاع الى الحولين ونصف عند ابي حنيفة (٢) وتتمام الرضاع الى ثلاث سنين (٣) عند زفر (٤)، والصحيح ما قال الشافعي لقوله تعالى: ﴿حولين كاملين﴾ ولا رضاع بعد الكمال.

ثنا ابو بكر الحافظ انا ابو الحسن بن البحيري (٥) ثنا ابو عمرو الحيري ثنا محمد بن يحيى ثنا عبدالرزاق انا معمر عن يونس عن الضحاك عن النزال عن علي عن النبي ﷺ انه قال: «لا رضاع بعد الفصال ولا يتم بعد الحلم» (٦) (٧)

قوله تعالى ﴿وعلى المولود له﴾ يقول وعلى الاب ﴿رزقهن﴾ نفقتهن ﴿وكسوتهن بالمعروف﴾ من غير سرف ولا تقتير (لا تكلف نفس إلا وسعها) إلا بقدر طاقتها.

قال الشافعي (٨): ولا تجبر امرأة على رضاع ولدها وان كانت غنية فان فارقتها فهي احق برضاع ولدها بما وجد به ابوه مرضعة فان وجد متطوعة كانت

٧- انظره في الام (٢٦/٥)، واحكام القرآن له (٢٥٧/١).

١- هذه احدى الروايات عنه انظرها في تفسير القرطبي (١٦٢/٣) والذي في موطأه (٦٠٤/٢) «ان الرضاعة قليلها وكثيرها اذا كان في الحولين تحرم فاما ماكان بعد الحولين فان قليله وكثيره لا يحرم شيئاً».

٢- انظر احكام القرآن للجصاص (١١٤/٢) وفي احكام لابن العربي (٢٠٣/١).

٣- انظره في احكام القرآن للجصاص (١١٤/٢) واحكام القرآن لابن العربي (٢٠٣/٥) منسوباً له.

٤- هو زفر بن الهذيل بن قيس العنبري من تميم ابو الهذيل فقيه كبير من اصحاب ابي حنيفة اصله من اصبهان اقام بالبصرة وولي قضاءها وتوفي بها سنة ١٥٨هـ انظر الاعلام (٤٥/٣).

٥- في الحاشية «الحيري» والصواب ما في الاصل.

٦- اخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٤١٦/٦) والطبراني في المعجم الصغير (١٩٨) والبغدادى في تاريخ بغداد (٢٩٩/٥) والبيهقي في السنن الكبرى (٤٦١/٧) كتاب الرضاع باب رضاع الكبير، واخرجه ايضاً عن جابر (٣٢٠/٧).

وأورده الهيثمي في المجمع (٢٦٢/٤) وقال: فيه مطرف بن مازن وهو ضعيف - وصحح الالباني في الارواء (٧٩/٦) الحديث. بمجموع طرقه.

٧- في الاصل احواله على الحاشية وفيها «قال اسماعيل الضرير والفصال يقع بالحولين لقوله تعالى «حولين كاملين» ومحل ذلك بعد حيث سيأتي في الاصل.

٨- انظر احكام القرآن له (٢٦٤/١)

الام في الرضاع بلا اجر مخيرة فقد قال الشافعي ان ارضعته امه باجر وغيرها ارضعته بغير اجر فالام اولى.

واعطاء اجرتها ونفقة الولد واجبة على الأب اذا كان الولد حراً صغيراً فقيراً وإذا كان الولد بالغاً حراً زماً (١) فقيراً (٢) وكذلك نفقته واجبة على الاب كما ذكرنا.

قال اسماعيل الضرير والفصال يقع في الحولين لقوله تعالى ﴿حولين كاملين﴾ الآية.

انا ابو الهيثم الكشميهني انا ابو عبدالله الفريري بها انا محمد بن اسماعيل البخاري انا الحجاج بن المنهال انا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبدالله بن زيد عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: إذا انفق الرجل على اهله يحتسبها فهو له صدقة (٣).

وانا زاهر بن احمد انا محمد بن وكيع انا محمد بن اسلم انا الحجاج بن المنهال ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن ابي اسماء عن ثوبان (٤) قال ذكر رسول الله ﷺ افضل دينار [دينار] ينفقه الرجل على عياله ودينار ينفقه على دابته في سبيل الله ودينار ينفقه على اصحابه في سبيل

١ - اي مريض مبتلي بزمانة انظر لسان العرب (١٩٩/١٢) مادة زمن.

٢- هكذا في الاصل والصواب «فكذلك».

٣- انظره بنفس الاسناد في صحيح البخاري كتاب الايمان باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسنة ولكل امرئ ما نوى... انظر الفتح (١٦٥/١) ومسلم في صحيحه (٦٩٥/٢) كتاب الزكاة باب فضل النفقة والصدقة على الاقربين والزوجة والاولاد والوالدين ولو كانوا مشركين، وانظر اللؤلؤ والمرجان (٢٠٦/١).

٤- هو مولى رسول الله ﷺ ثوبان بن جحدر ويقال له بجدد ابو عبدالله سبى من ارض الحجاز وقيل من اليمن فاشتراه رسول الله ﷺ فاعتقه فلزم النبي الى ان مات وصحبه وحفظ عنه كثيراً من العلم وطال عمره، تحول الى الرملة ثم نزل حمص وابتنى بها داراً وبها مات سنة اربع وخمسين.

انظر طبقات ابن سعد (٤٠٠/٧) التاريخ الكبير للإمام البخاري (١٨١/٢) سير اعلام النبلاء (١٦/٣).

هـ- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في مسند الامام احمد (٢٧٧/٥).

الله» (١).

وأنا محمد بن مكي أنا: محمد بن يوسف أنا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا الحكم بن نافع عن شعيب عن الزهري عن عامر بن سعد عن سعد بن أبي وقاص أنه أخبره أن رسول الله ﷺ قال: أنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها حتى مات جعل في فم امرأتك» (٢).

قوله تعالى: ﴿لَا تَضَارْ وَالِدَةَ بَوْلِدِهَا﴾ بأن تمتنع من ارضاعه بعد ما قبل ثديها وعرف أمه ﴿وَلَا مَوْلُودَ لَهُ بَوْلِدِهِ﴾ ولا يضار الأب بالولد بأن ينزع ولده من أمه ويسترضع غيرها من غير عذر [٣٥ب] ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾، وعلى وارث الأب نفقة الولد الصغير مثل ما على الأب مثل الابن وابن الابن والأب والجدة اب الأب.

﴿فَإِنْ ارَادَا فَضَالًا﴾ فإن أراد الوالدان فطام الولد عن الرضاع إذا كان ذلك ﴿عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا﴾ بتراضيهما ﴿وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾.

فلا اثم عليهما ان يقطعا الولد عن الرضاع. ﴿وَأَنْ ارْتَمَ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ غير الأم ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ﴾ الى غير الأم وانفقتم عليها ﴿مَاءَ أَيْتِيْتُمْ﴾ ما أعطيتكم ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ من غير سرف ولا تقتير. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما امركم ونهاكم ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ وتنفقون ﴿بَصِيرٌ﴾ عالم ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ﴾ يموتون منكم ﴿يُخْلَفُونَ﴾ يخلفون ﴿أَزْوَاجًا يَتَرَبِّصْنَ﴾ يحبسْنَ ﴿بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ وينتظرون (٣) ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ سواء دخل بها أو لم يدخل بها صغيرة كالثقة أو كبيرة حايلاً كانت أو غير حائل يعني ممن تحيض أو ممن لا تحيض فعدتها أربعة أشهر وعشراً ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ﴾ فإذا انقضت عدتهن ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾ فلا اثم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ ايها الأولياء ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ من الزينة ولبس المشهور من الثياب والخروج من البيوت ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ والله بما تعملون خبير ﴿عَالِمٌ﴾ ولا جُنَاحَ ﴿وَلَا اِثْمٌ﴾ عليكم فيما عرضتم به من خطبة

١- أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٧٩، ٢٧٧/٥) ومسلم في صحيحه (٦٩٢/٢). كتاب الزكاة باب فضل النفقة على العيال والمملوك واثم من ضيعهم أو حبس نفقتهم عنهم وابن ماجة في سننه (٩٢٢/٢) كتاب الجهاد باب فضل النفقة في سبيل الله.

٢- أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الايمان باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسبة ولكل امرئ ما نوى انظر الفتح (١٦٥/١) ومسلم في صحيحه (١٢٥٠/٣) كتاب الوصية باب الوصية بالثلث.

٣- هكذا في الاصل والصواب «ينتظرون».

النساء أو اكنتم في انفسكم ﴿ أو اضرتم في قلوبكم ﴾ ﴿ علم الله انكم ﴾ (١)
ستذكروهن ولكن لا تواعدن سرأ ﴿ والسر هاهنا الجماع ﴾ (٢) ﴿ إلا ان تقولوا
قولاً معروفاً ﴾ إلا ان تعدوا عدة حسنة.

قال اسماعيل الضرير: المعتدة الرجعية فلا يحل (٣) لآحد غير زوجها
التعريض ولا التصريح لأنها في معنى الزوجات، والمختلعة بطلاق واحد أو
اثنين فلا يحل (٤) لآحد غير زوجها التعريض ولا التصريح ويحل كلاهما
لزوجها. وأما المتوفى عنها زوجها ومن فارقها زوجها برضاع كان بينها وبين
زوجها أو من فارق زوجها باللعان أو من طلقها زوجها ثلاث تطليقات فيحل في
عدة هؤلاء التعريض دون التصريح.

والتعريض لفظ يحتمل النكاح وغير النكاح مثل ان يقول احتاج الى ان
اتزوج أو يقول ربما رغبت في تزويج (٥) النساء واشباههما.
والتصريح ان يقول إني اتزوج بك اذا حلت من العدة.
وهذه الآية نزل (٦) في المتوفى عنها زوجها، وأما التصريح بالجماع [٧]
والتعريض] فلا يجوز بحال لاسيما انها في العدة.

.....

١- في الحاشية «ستذكروهن» اي بالتصريح ﴿ ولكن لا تواعدن سرأ ﴾ يعني لا تواعدوهن
بالوطء بالسر مادامت في العدة وغير العدة إلا ان تقولوا قولاً معروفاً وعداً حسناً ﴿ اهـ. »
٢- في تفسير الطبري (١٠٥/٥) السر: الزنا ونسبه لجابر بن زيد وأبي مجلز وقتادة
وغيرهم ثم ذكر قولين آخرين واختار انه الزنا ورد على الاقوال المخالفة ثم قال اثناء بيان
تأويل الآية (.... علم الله انكم ستذكرون خطبتن وهن في عددهن، فأباح لكم التعريض
بذلك لهن واسقط الحرج عما اضرته نفوسكم - حكم منه - ولكن حرم عليكم ان تواعدوهن
جماعاً في عددهن بان يقول احدكم لاحداهن في عدتها: «قد تزوجتك في نفسي وانما انتظر
انقضاء عدتك» فيسألها بذلك القول إمكانه من نفسها الجماع والمباضة فحرم الله تعالى
ذكره ذلك) اهـ.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.

٤- هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.

٥- هكذا في الاصل والصواب «تزوج».

٦- هكذا في الاصل والصواب «نزلت».

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ولا التعريض».

قوله: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكُتُبُ أجله﴾ أي لا تحققوا عقدة النكاح حتى تنقضي عُدتها ﴿واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم﴾ قلوبكم ﴿فاحذروه واعلموا ان الله غفور﴾ متجاوز ﴿حليم﴾ إذ لم يعجلكم بالعقوبة ﴿لا جناح (١) عليكم﴾ ولا اثم عليكم ﴿ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن﴾ يعني طلقتم قبل المسيس، والمسيس: الوطء ﴿او تفرضوا لهن فريضة﴾ ولم تسموا لهن مهراً حين العقد، «ومتعهن» واعطوهن متعة الطلاق ﴿على الموسع قدره﴾ على الغني بقدر [٢] غناه ﴿وعلى المقتر قدره﴾ وعلى الفقير بقدر فقره ﴿متعاً بالمعروف حقاً على المحسنين﴾ قال ابن عباس: اعلى المتعة خادم وادناه [٣] خمار، ﴿وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة﴾ [١٣٦] وقد سميت لهن مهراً عند النكاح ﴿فنصف ما فرضتم﴾ فعلى الزوج نصف ما سميت من المهر ﴿الا ان يعفون﴾ الا ان يهبن من [٤] الزوج ﴿او يعفو الذي [٥] بيده عقدة النكاح﴾ او يعطى الزوج مهراً كاملاً نصفاً [٦] بالوجوب ونصفاً بالهبة من المرأة [٧] ﴿وان تعفو اقرب للتقوى﴾ وأي الزوجين اختار العفو في نصيبه فهو اقرب الى المتقين ﴿ولا تنسوا﴾ ولا تتركوا ﴿الفضل بينكم﴾ كل واحد من الزوجين ان الله [٨] بما تعملون بصير ﴿عالم وانما ذكر امر النساء متصلاً بامر الصلاة كي يعلم ان امرهن واجب كوجوب الصلاة فقال تعالى: ﴿حفظوا على الصلوات [٩] والصلوة الوسطى﴾﴾ معناه حافظوا على الصلوات

١- في الاصل زيادة وار قبلها وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «غنايه».

٣- مثبتة من الحاشية وهو الوارد عن المفسرين كما في تفسير الطبري (١٢١/٥) وفي الاصل «خمار» والنص على ان اعلاه خادم ذكره الطبري في تفسيره (١٢١/٥) وان ادناه خمار ذكره الفيروز بادي في تنوير المقباس (٢٨).

٤- هكذا في الاصل والصواب حذفها لان معنى يهبن يعطين.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «نصف» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٧- هكذا في الاصل والصواب «للمرأة».

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- مثبتة من الحاشية.

الخمس خصوصاً بالمحافظة صلاة العصر لقوله ﷺ «من فاتته (١) صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله» (٢) وتر: نقص، وقال ﷺ «من فاتته صلاة العصر فقد حبط عمله» (٣) ولانها صلاة بين صلاتي النهار وبين صلاتي الليل .
وقد روى عن النبي ﷺ: ان صلاة الوسطى هي صلاة العصر» (٤) فلو صح هذا الخبر لما احتاج الى قول آخر (٥) .

وقال ابن (٦) زيد صلاة الوسطى هي صلاة الظهر (٧) لانها بين صلاتي النهار بين صلاة الفجر وبين صلاة العصر .

وقال قبيصة (٨) هي (٩) صلاة المغرب (١٠) اذ اقصى عدد فرائض الصلاة اربعة مثل [صلاة (١١) الظهر والعصر والعشاء الاخرة وادناها ركعتان كصلاة الفجر والثلاث متوسط بينهما، بعد (١٢) أن المحافظة على الصلوات الخمس

.....

١- هكذا في الاصل وهي كذلك في مسند احمد (١٠٢/٢) وفي بعض روايات صحيح مسلم (٤٣٦/١) «من فاتته» .

٢- متفق عليه رواه البخاري في صحيحه كتاب المواقيت باب اثم من فاتته العصر انظر الفتح (٣٧/٢) ومسلم في صحيحه (٤٣٥/١) كتاب المساجد باب التغليظ في تقويت صلاة العصر .

٣- رواه احمد في مسنده (٣٦١/٥) وابن ماجه في سننه (٢٢٧/١) كتاب الصلاة باب ميقات الصلاة في الغيم واسناده صحيح انظر صحيح ابن ماجه (١١٥/١) .

٤- رواه احمد في مسنده (٢٢٠١٣٠١٢/٥) ومسلم في صحيحه (٤٣٧/١) كتاب المساجد باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى صلاة العصر، والترمذي في جامعه (٣٤٠/١) ابواب الصلاة باب ماجاء في صلاة الوسطى انها العصر .

٥- الخبر قد صح كما سبق ولله الحمد .

٦- هكذا في الاصل والصواب حذفها لان هذا القول لزيد بن ثابت كما سيأتي تخريجه .

٧- انظر قوله في تفسير الطبري (١٩٩/٥) ومابعدا وقد استطرده في ذكر الروايات عنه .

٨- هو قبيصة بن ذؤيب ابن ححلة الخزاعي ابو سعيد المدني نزيل دمشق من اولاد الصحابة وله رؤية مات سنة ست وثمانين وقيل غير ذلك انظر تهذيب التهذيب (٣٤٦/٨) التقريب (٤٥٣) .

٩- قبلها في الاصل احالة مقابلها بالحاشية «صلاة الوسطى» .

١٠- انظر تفسير الطبري (٢١٤/٥) وقال احمد شاكر عن اسناد اثر قبيصة «هذا اسناد منهار لاشيء» .

١١- مثبتة من الحاشية .

١٢- هكذا في الاصل والصواب «بيد» ومعنى «بيد»: «غير» كما في النهاية في غريب الحديث (١٧١/١) .

واجب. انا محمد بن مكّي الكشميهني بها انا محمد بن يوسف الفريري انا محمد بن اسماعيل البخاري انا مسلم بن ابراهيم ثنا شعبة عن سعيد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو وهو ابن الحسن بن علي قال سألنا جابر بن عبد الله الانصاري عن صلاة النبي فقال كان يصلي الظهر بالهاجرة (١) والعصر والشمس حية والمغرب اذا وجبت - يعني الشمس - والعشاء اذا كثر الناس عجل واذا قلوا اخر والصبح بغلس» (٢).

وانا زاهر بن احمد السرخسي بها انا محمد بن وكيع انا محمد بن اسلم ثنا قبيصة ثنا سفيان الثوري عن عبدالرحمن بن الحارث بن عياش بن ابي ربيعة عن حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: أمّني جبريل عند البيت مرتين فصلى بي الظهر حين زالت الشمس فكانت كقدر الشراك (٣) ثم صلى بي العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى بي المغرب حين افطر الصائم ثم صلى بي العشاء حين غاب الشفق (٤).... ثم صلى بي الظهر من الغد حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى بي العصر حين كان ظل كل شيء مثليه ثم صلى بي المغرب حين افطر الصائم ثم صلى بي العشاء حين ذهب ثلث الليل الأول ثم صلى بي الفجر فأسفر ثم التفت الي فقال يا محمد هذا وقت الانبياء قبلك الوقت فيما بين هذين الوقتين» (٥).

١- هي: نصف النهار عند اشتداد الحر انظر الصحاح (٨٥١/٢) مادة هجر ولسان العرب (٢٥٤/٥) مادة هجر، والفتح (٥٠/٢).

٢- رواه البخاري في صحيحه كتاب المواقيت باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس او تأخروا انظر الفتح (٥٦/٢) ومسلم في صحيحه (٤٤٦/١) كتاب المساجد باب استحباب التبكير بالصبح في اول وقتها.

ومعنى الغلس: ظلمة آخر الليل اذا اختلطت بضوء الصباح انظر النهاية (٣٧٧/٣).

٣- الشراك: اي شراك النعل وشراك النعل: هي احد سيورها التي تكون على وجهها والمراد: امّني حينما كان فيء الشمس قدر الشراك. انظر الفتح الرباني (٢٣٩/٢).

٤- في الكلام سقط دلت عليه المراجع التالية وهو «ثم صلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم».

٥- اخرجه احمد في مسنده (٣٣٣/١) وابو داود في سننه (١٠٧/١) كتاب الصلاة باب في المواقيت. والترمذي في جامعه (٢٧٩/١) ابواب الصلاة باب ماجاء في مواقيت الصلاة وقال حديث حسن صحيح والحاكم في المستدرک (١٩٣/١) وقال صحيح ووافقه الذهبي وصححه النووي في المجموع (٢٣/٣).

قوله: ﴿وقوموا لله قناتين﴾ الآية (١) وقوموا بهذه الصلوات مطيعين ﴿فإن خفتم فرجالاً﴾ أو ركباناً: معناه فإن خفتم من العدو فصلوا وانتم رجال وركبان ﴿فإذا امنتم﴾ من العدو ﴿فاذكروا الله﴾ فصلوا لله ﴿كما علمكم ما لم تكونوا﴾ [تعلمون] قال الشافعي (٢) وإذا اشتد الخوف وقرب الزحف ولم يستطع ان يصلي بالارض [٤] صلى كما امكنه الى القبلة فان لم يستطع فالى غيرها راكبا وماشيا يوميء بالركوع والسجود.

ولو انهزم العدو فاستلحقت بهم الهزيمة لم يكن له ان يصلي بصلاة شدة الخوف وهو طالب، ولو صلى بعض صلاته راكباً وامن ونزل بني، ولو صلى بعضها آمناً بالارض ثم خاف فركب ابتداءً.

وان كان العدو منه قريباً وكان عن يمينه او عن شماله او من ورائه حرسته طائفة في غير صلاة وصلى بطائفة ركعة اذا كان مسافراً وثبت قائماً واتمت لانفسها ركعة ومضت [٣٦ب] فقامت مقام الحارسة واتت الحارسة فادركت معه ركعة [٥هـ] فاتمت فإذا قد يتشهد قامت [٦١] الطائفة فأتت بركعة فاذا علمها تشهدت سلم بها وان كان ذلك في مغرب صلى بالطائفة الأولى ركعتين واتمت [٧٧] الطائفة لانفسها ركعة وادركت الطائفة الاخيرة معه ركعة واتمت لانفسها وسلم بها وان كان الخوف في حضر صلى بالأولى ركعتين واتمت وبالثانية ركعتين واتمت بالركعتين وسلم بها (٨)، وانما قلنا ان الامام صلى بالطائفة الأولى ركعة واتموا [٩١] لانفسهم ورجعوا الى المصاف واتت الطائفة التي لم يصلوا فدخلوا في صلاة الامام وركعوا ركعة واحدة فإذا استوى الامام جالساً اتموا لانفسهم ركعة وسلم بهم الامام لقوله تعالى ﴿واذا كنت فيهم فاقت لهم

.....

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه يريد الاحالة على آخرها وسيذكر بلفظه.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل الآية.

٣- انظر كلام الشافعي في صلاة الخوف وما يتعلق بها الام (١/٢١٠، ٢٢٢، ٢٢٣). مختصر المزني ص (٢٩) ومختلف الحديث ضمن مختصر المزني ص (٥٢٦).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظر الام (١/٢١٧).

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لانفسكم».

الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا اسلحتهم» (١). يعني غير الرمح «فإذا سجدوا» يعني مع الامام وأنموا لانفسهم «فليكونوا من ورائكم» يعني الى المصاف ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك» يعني كما صلت الطائفة الاولى «وليأخذوا حذرهم» الآية (٢).

انا ابو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرائيني بها (٣). انا ابو عوانة يعقوب بن اسحاق انا محمد بن اسماعيل بن سالم المكي وعمار بن رجاء قالوا: ثنا روح بن عبادة ثنا شعبة عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة عن النبي ﷺ في صلاة الخوف قال: تقوم طائفة بين يدي الامام وطائفة خلفه فليصل بالذين خلفه ركعة وسجدين ثم يقف مكانه ثم يصلون ركعة وسجدين ثم يتحولون الى مقام اصحابهم ثم يتحول اصحابهم الى مكان هؤلاء فيصلون بهم ركعة وسجدين ثم يقف مكانه حتى يصلوا ركعة وسجدين ثم يسلم» (٤).

قوله: «والذين يتوفون منكم ويذرون» والذين يموتون من رجالكم ويتركون «ازواجاً وضيعة لازواجهم» فعليهم ان يوصوا لازواجهم «مئتا إلى الحول» نفقة سنة «غير اخراج» يعني لا يخرج ولي الميت امرأته من مكنته (٥). «فإن خرجن فلا جناح» فلا اثم «عليكم» يامعشر الاولياء «في ما فعلن في انفسهن من معروف» من زينة «والله عزيز» بالانتصاف عن من (٦) لم ينته عن نهيه «حكيم» في امره وقضائه ثم صارت هذه الآية منسوخة «باربعة اشهر وعشراً» (٧).

١- سورة النساء آية (١٠٢).

٢- انظر للتفصيل في صلاة الخوف تفسير القرطبي (٣٦٥/٥) وما بعدها، وزاد المعاد (٥٢٩/١) وما بعدها.

٣- أي باسفرايين واسفرايين بالفتح ثم السكون وفتح الفاء وراء والف وياء مكسورة وياء أخرى ساكنة ونون مدينة حصينة كبيرة من نواحي نيسابور على منتصف الطريق من جرجان وكانت تسمى مهرجان. انظر معجم البلدان (١٧٧/١) والروض المعطار (٥٧).

٤- اخرج البخاري في صحيحه كتاب المغازي باب غزوة ذات الرقاع انظر الفتح (٤٨٦/٧) ومسلم في صحيحه (٥٧٥/١) كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الخوف.

٥- هكذا في الاصل والصواب «مسكنة».

٦- هكذا في الاصل والصواب «ممن».

٧- انظر ذلك في تفسير الطبري (٢٥٧/٥)، والايضاح لناسخ القرآن ومنسوخه (١٨٢) وما بعدها ونواسخ القرآن لابن الجوزي (٢١٣) وما بعدها.

﴿وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتْنٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ وقد مضى تفسير المتعة فيما قبل (١) ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ بالأمر والنهي ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لتعقلوا ولا تجهلوا قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا﴾ الآية قال السدي أنهم كانوا فرقة من بني اسرائيل خرجوا من بلدهم فرارا من الطاعون فاماتهم الله ومرت عليهم السنون حتى عريت عظامهم وتفرقت اوصالهم فمر بهم نبي يقال له حزقييل (٢) فجعل [يلوي] شذقه واصابعه فاوحى الله اليه ناد فيهم ان قوموا باذن الله فننادى فنظر اليهم قياماً يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت (٣) قال اسماعيل الضرير: في هذه القصة دليل على ان عيسى ليس باله وإنما هو عبدالله ورسوله الى خلقه وهو مخلوق كسائر الرسل لانه احيا من الموتى باذن الله عدداً قليلاً، وحزقييل احيا سبعين الفاً باذن الله ومع ذلك فانه نبي الله وعبدالله فكذلك عيسى عبدالله (٤).

قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الم تخبر [١٦] الى الذين ﴿عن الذين﴾ ﴿خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلَوْفٌ حَذَرُ الْمَوْتِ﴾ مخافة الهلاك ﴿فَقَالَ لَهُمْ اللَّهُ مَوْتُوا﴾ فماتوا عن آخرهم ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ ان الله لذو فضل ﴿لذو منة﴾ على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون فضل الله ﴿وَقُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وجاهدوا في طاعة الله (٧)

.....

١- انظر ماسبق ص (١٩٠).

٢- هو حزقييل بن بوذي ابن العجوز، وانما سمي ابن العجوز لان امه سألت الله الولد بعد ان كبرت فوهبه الله لها وهو احد انبياء بني اسرائيل الذين جاءوا بعد موسى. انظر تاريخ الطبري (٢٣٧/١) وقصص الانبياء لابن كثير (٣١٤/٢).

٣- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في تفسير الطبري (٢٧٠/٥).

٤- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٧٠/٥) واورده ابن كثير في تفسيره (٤٤٠/١) والسيوطي في الدر (٧٤١/١) وزاد نسبه لابن المنذر وابن ابي حاتم والشوكاني في فتح القدير (٢٦٢/١) ثم قال: «واخرج جماعة من محدثي المفسرين هذه القصة على انحاء ولا يأتي الاستكثار من طرقها بفائدة» أهـ.

وعلى كل حال فهو من اخبار بني اسرائيل وفيه معارضة لظاهر القرآن فان الله اخبر انه هو الذي اماتهم ثم احياهم.

٥- لأشك في عبودية عيسى عليه السلام لكن الاستدلال بهذه القصة على ذلك فيه نظر. راجع الهامش السابق.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- قال الطبري في تفسيره (٢٨٠/٥) عند هذه الآية «يعني تعالى ذكره بذلك: وقاتلوا ايها المؤمنون في سبيل الله» يعني في دينه الذي هداكم له لا في طاعة الشيطان اعداء دينكم

﴿واعلموا ان الله سميع﴾ لمقاتلهم ﴿عليم﴾ بنياتهم.
﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ الآية.

ثنا الأستاذ ابو القاسم الحسن بن حبيب ثنا ابو بكر محمد بن ابراهيم بن معبد ثنا ابي ثنا عبدالله بن حماد الأثلي ثنا مالك بن سلام البغدادي ثنا الفضل بن عمار عن قطن بن خليفة عن ابي الطفيل عامر بن [١٢٧] واثلة عن ابي امامة (١) قال: لما نزلت ﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ الآية قام رجل من الانصار فقال يارسول الله ان الله سيقرضنا (٢) وهو غني عن القرض قال نعم: يريد ان يدخلكم الجنة فاستقبل الانصاري ابا الدحداح (٣) فاخبره وقرأ عليه الآية، فأتى ابو الدحداح رسول الله فقال يارسول الله فذاك ابي وامي انزل الله عليك ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً﴾؟ قال: نعم يا ابا الدحداح؟ قال: يارسول الله ان الله يستقرض وهو غني قال نعم يريد ان يدخلكم به الجنة قال: فإن انا اقرضت الله قرضاً تضمن لي به الجنة قال: نعم قال وزوجتي قال نعم وزوجتك قال وصبيانني قال الله واسع كريم نعم يا أبا الدحداح قال فإني اشهدك اني قد جعلت حائطي لله قرضاً فقال رسول الله ﷺ يا ابا الدحداح إنا لم نسألك كلاهما فاجعل احدهما (٤) [قرضاً] لله والاخرى معيشة لك ولعيلالك قال: فإني جعلت خيرهما لله قال: إذا يجزيك الله به الجنة فانطلق ابو الدحداح حتى أتى ام الدحداح (٥) وهي مع صبيانها في الحديقة تدور تحت النخلة

الصادين عن سبيل ربكم ولا تحتموا عن قتالهم عند لقائهم ولا تجبنوا عن حربهم فإن بيدي حياتكم وقوتكم...أهـ.

١- هو صدي بالتصغير ابن عجلان ابو امامة الباهلي صحابي مشهور سكن الشام ومات بها سنة ست وثمانين روى له الجماعة انظر التقريب (٢٧٦).

٢- هكذا في الاصل وفي الحاشية «يستقرض عنا» والصواب «يستقرضنا» كما في تفسير القرطبي (٢٣٨/٣).

٣- ابو الدحداح: هو ثابت بن الدحداح بن نعيم بن غنم بن اياس حليف الانصار وكان بلوياً ويقال ثابت بن الدحداحة ويكنى ابا الدحداح وأبا الدحداحة مات يوم احد وقيل مات مرجع النبي ﷺ من الحديبية انظر الاصابة (١٩٩/١).

٤- هكذا في الاصل والصواب «أحد هما».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- لم اجد لها ترجمة واكتفى ابن حجر في الاصابة (٢٢٩/٨) بالقول انها زوجة ابي الدحداح.

فانشاء يقول:

هذاك ربي سبيل الرشاد الى سبيل الخير والسداد (١).
 اقرضته الله على اعتمادى بالطوع لا من ولا ارتداد
 الا رجاء الضعف في المعاد فارتحلي بالنفس والاولاد
 والبر لاشك فخير زاد قدمه المرء الى المعاد
 فقالت ام ابي (٢) الدحداح أما إذا بعث من الله ورسوله فبيع مريح لا يقال
 ولا يستقال وأيم الله لولا ذلك لا تملك الا حصتك فانشأ ابو الدحداح (٣).

يقول:

مثلك أجدى (٤) مالدیه ونصح ان لك الحظ اذا الحظ وضع
 قد متع الله عيالي ومنح بالعجوة السوداء والزهوره) والبلح
 والعبد يسعى وله ماقد كدح طول الليالي وعليه ما جترح
 ثم اقبلت ام الدحداح على صبيانها تخرج مافي افواههم وتنفض مافي
 اكمامهم حتى افضت الى الحائط الآخر فقال النبي ﷺ: «كم من عذق ردّاح
 ودار فياح لابي الدحداح في الجنة» (٦).

.....

- ١- في تفسير الثعلبي (١/١٧٢/٢) وتفسير القرطبي (٢٣٨/٣) بعد هذا البيت:
 بيني من الحائط بالوداد فقد مضى قرصاً إلى التناد
 ثم ذكر بقية الابيات كما هنا.
- ٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها.
- ٣- في تفسيره الثعلبي (١/١٧٢/٢) وتفسير القرطبي (٢٣٨/٣) نسب الابيات التالية لام
 الدحداح وهو الصحيح.
- ٤- في تفسير الثعلبي (١/١٧٣/٢) وتفسيره القرطبي (٢٣٨/٣) «أدى» كما أن البيت الاول
 عندهما كمايلي:
 بشرك الله بخير وفرح مثلك أدى مالدیه ونصح
 وفي تفسير القرطبي ذكر البيتين التاليين كما هنا واما في الكشف فقدم وأخر.
- ٥- الزهو: هو البسر الملون يقال اذا ظهرت الحمرة والصفرة في النخل فقد ظهر الزهو
 انظر لسان العرب (٣٦٢/١٤) مادة زها.
- ٦- اخرجه الثعلبي وساق اسناده من حديث ابن مسعود وابي امامة وزيد بن اسلم ثم قال:
 دخل حديث بعضهم في بعض انظر الكشف والبيان (١/١٧١/٢) ومابعدا وبدون اسناد
 اورده القرطبي في تفسيره (٢٣٧-٢٣٩/٣) عن ابن مسعود واخرجه مختصراً من حديث ابن
 مسعود وزيد بن أسلم الطبري في تفسيره (٢٨٣-٢٨٥/٣) وعليه فللحديث ثلاث طرق وقد
 حكم احمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (٢٨٣-٢٨٥/٣) بضعف حديث ابن مسعود

وقال سفيان لما نزلت: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» قال النبي رب زد امتي فنزلت: ﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ إلى قوله ﴿أضعافاً كثيرة﴾ قال زد امتي فنزلت ﴿إنما يوفى الصّبرون﴾ (١) الآية فانتهى (٢).

ومعنى الآية من ذا الذي ينفق في سبيل الله ابتغاء لوجه الله فيصير ما أنفقه مضاعفاً وإنما سماه قرضاً على التوسع والمجاز والعرف القائم في إعطاء الرجل ماله غيره ليأخذ منه بذله أن يسمى قرضاً وفيه أضمار معناه من ذا الذي يقرض عبادي والمحتاجين من خلقي قرضاً حسناً فاضاف ما أعطى الفقراء إلى الله لكي يعرف فضله (٣).

اختلفوا في القرض الحسن: قال ابن عباس: أن يكون الرجل به صادقاً من قلبه (٤).

وقال مقاتل: [(٥) القرض] الحسن طيبة بها نفسه (٦).

قال أبو بكر الواسطي (٧): هو أن لا يعتد عوضاً.

قال ابن المبارك: القرض الحسن أن يكون المال من الحلال (٨).

وقال عمرو بن عثمان العوفي (٩) [(١٠) القرض] الحسن أن لا يمن به ولا

وابن اسلم. وبقي الطريق التي عند المؤلف والثعلبي وفيها «مالك بن سلام البغدادي قال عنه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٥٨/١٣) بعد أن ترجمه وفي حديثه نكرة ثم ساق اسناد المؤلف هذا وفيه أيضاً فطر بن خليفة قال عنه الحافظ في التقریب (٤٤٨) صدوق رمي بالتشيع. والرداح: يطلق على العظيم والثقيل وكل ذلك جائز هنا، انظر لسان العرب (٤٤٧/٢) مادة ردح.

والفياح: هو الموضع الواسع انظر لسان العرب (٥٥١/٢) مادة فيح.

١- سورة الزمر آية (١٠).

٢- أورده السيوطي في الدر (٧٤٧/١) وعزاه لابن المنذر ولم أجد له اسناداً.

٣- ما ذكره من أن معنى القرض على التوسع وأن فيه أضمار ليس بسديد والصحيح أن الآية على ظاهرها وأنه يقرض الله ولذلك جاء في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه (٥٢٢/١) كتاب صلاة المسافرين باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل عن أبي هريرة قال: قال رسول الله «..... من يقرض غير عديم ولا ظلوم» والعديم الفقير.

٤- انظر تنوير المقياس (٣٩).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في تفسيره (٢٠٤/١) وفي زاد المسير (٢٩٠/١).

٧- لم أتمكن من معرفته ولم أجد قوله.

٨- انظر زاد المسير (٢٩٠/١) والبحر المحيط (٢٥٢/٢).

يؤذي (١) .

قال سهل بن عبدالله [(٢) الحسن: ان لا يدعى المقرض ملكاً يقرض الله من مال الله (٣) .

﴿فيضعفه له اضعافاً كثيرة﴾ قال النبي: اضعافاً كثيرة الفي الف (٤) .
وقال ابن زيد (٥): سبعمائة ضعف (٦) . وقال السدي: لا يعلم عدده الا الله (٧)

﴿والله يقبض ويبسط﴾ يقتصر على الاغنياء ويوسع على الفقراء (٨) ،
والتوسيع والتقتير في الرزق الى الله دون غيره ﴿واليه﴾ والى الله ﴿ترجعون﴾
قال (٩) ابن عباس، والى التراب يرجعون عن قتادة (١٠) .
﴿الم تر الى الملا﴾ الم تخبر عن الجماعة ﴿من بني اسرائيل من بعد موسى

٩- في تفسير القرطبي (٢٤٢/٣) عمرو بن عثمان الصديقي . ولم اتمكن من معرفته .

١٠- مثبتة من الحاشية .

١- انظره في تفسير القرطبي (٢٤٢/٣) وفي البحر المحيط (٢٥٢/٢) .

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- انظر المرجعين السابقين .

٤- رواه الامام احمد في مسنده (٢٩٦/٢) واورده ابن الجوزي في تفسيره (٢٩١/١) وابن كثير (٤٤٢/١) ونسبه لابن ابي حاتم، والسيوطي في الدر (٧٤٧/١) ونسبه لابن سعد والحديث صحيح، استاده أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (٩٢/١٥) ح (٧٩٣٢) .

٥- هو عبدالرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولا هم المدني روى عن ابيه وابن المنكر وعنه أصبغ وقتيبة وهاشم ضعفوه له التفسير والناسخ والمنسوخ مات سنة اثنتين وثمانين ومائة انظر طبقات المفسرين (٢٧١/١) .

٦- انظره في تفسير الماوردي (٢٦٢/١) وزاد المسير (٢٥١/١) .

٧- انظره في تفسير الماوردي (٢٦٢/١) وزاد المسير (٢٥١/١) وتفسير القرطبي (٢٤٢/٣) .

٨- هكذا في الاصل وهو على عكس دلالة الآية فظاهرها يقتصر على الفقراء ويوسع على الاغنياء .

٩- هكذا في الاصل والصواب «قاله» لأن القول السابق له هو المنسوب اليه واللاحق منسوب لقتادة وانظر تنوير المقباس (٣٩) .

١٠- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٩١/٥) واورده السيوطي في الدر (٧٤٨/١) وعزاه لابي حاتم

إذ قالوا لنبي لهم ﴿وهو شمويل﴾ (١) ﴿ابعث لنا ملكاً نقتل في سبيل الله﴾ قال النبي «هل عسيتم» لعلكم «إن كتب عليكم ﴿فرض عليكم﴾ القتال الا تقتلوا قالوا ومالنا ألا نقتل في سبيل الله ﴿في طاعة الله﴾ وقد أخرجنا من ديارنا [٢] وابتائنا ﴿وسبوا﴾ وابتائنا فلما كتب ﴿فرض﴾ عليهم القتال تولوا ﴿ابوا﴾ الا قليلاً منهم ﴿ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً﴾ (٣) ﴿والله عليم﴾ [٤] بالظلمين ﴿بمجازاة الظالمين﴾ (٥).

وروي عن السدي وذلك ان بني اسرائيل كانت تقاتل العمالقة (٦) وكان ملك العمالقة جالوت ظهوروا على بني اسرائيل فضربوا عليهم [٢٧ب] الجزية واخذوا تابوتهم وكانت بنو اسرائيل يسألون الله ان يبعث لهم نبياً يقاتلون معه، وكان سبط النوبة قد هلكوا فلم يبق منهم الا امرأة حبلى فاخذوها وحبسوها في بيت رهبة ان تلد جارية [٧ب] فتبدلها بغلام لما ترى من رغبة بني اسرائيل في ولدها فجعلت تدعو الله ان يرزقها غلاماً فولدت غلاماً فسمته شمعون (٨) فكبر الغلام فاسلمته الى المعلم وكان يتعلم التوراة في بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم وتبناه وبلغ الغلام فلما اراد الله ان يبعث الغلام نبياً اتاه جبريل والغلام نائم الى جنب الشيخ فدعاه جبريل ياشمويل فقام الغلام فرعاً الى الشيخ فقال يا ابتاه دعوتني فكره الشيخ ان يقول: لا، فيفرع الغلام فقال: يا بني ارجع فم

.....

١- وهو المروى عن ابن عباس ووهب انظر تفسير الطبري (٢٩٢/٥) وزاد المسير (٢٩٢/١) وهو شمويل ويقال اشمويل بن بال بن علقمة بن يرخام ابن اليهو بن تهو بن صوف بن علقمة بن ماحث بن عموصا بن عزريا قيل انه من ورثة هارون ويقال فيه شمعون وهو احد انبياء بني اسرائيل وفي زمنه بدأ امر داود انظر تاريخ الطبري (٢٤٢/١) وقصص الانبياء لابن كثير (٣١٨/٢).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في تفسير الطبري (٣٤٦/٥) ونسبه للبراء وفي زاد المسير (٢٩٨/١) وصححه.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- في هذا التخصيص نظر والصحيح ان الله عليم بكل شيء ومن ذلك اعمال الظالمين ومجازاتهم عليها.

٦- العمالقة: هم الجبابرة الذين كانوا بالشام من قوم عاد وهم من ولد عمليق ويقال عملاق بن لاوذ بن إرم بن سام بن نوح. انظر النهاية في غريب الحديث (٣٠١/٣)، معجم قبائل العرب (٨٢٣/٢).

٧- في الاصل «فتبدله» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في تفسير الطبري (٢٩٨/٥).

٨- سبق التعريف به تحت اسم شمويل.

فرجع الغلام فنام ثم دعاه الثانية ففزع فاتاه ايضاً فقال ارجع فم فإني دعوتك الثالثة فلا تجبني فلما كان الثالثة ظهر له جبريل فقال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فإن الله قد بعثك فيهم نبياً ، فلما اتاهم كذبوه ، وقالوا استعجلت بالنبوة ولم يأن لك وقالوا ان كنت صادقاً فابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله اية لنبوتك القصة (١) فلما طلب بنو اسرائيل من اشموئيل النبي ملكاً اوحى الله الى اشموئيل انظر الى قرنك (٢) الذي في دارك فإن سال منه الدهن اذا قدم عليك رجل فالطخ بذلك الدهن راس القادم وقل لبني اسرائيل [(٣) انه] اية ملككم فنظر اشموئيل الى القرن ماشاء الله ولم يسلم منه الدهن وكان رجل في زمانه مكارياً (٤) فضل منه حمار فمر هذا الرجل على باب النبي فتفكر في حمارة الضال فدخل على النبي يسأله عن شأن حمارة فتقطر من القرن دهن فأخذ النبي الدهن ولطخ راس صاحب الحمار وقال انك ملك بني اسرائيل (٥) وهو طالوت (٦) فذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ﴾ لبني اسرائيل ﴿نبيهم﴾ ان الله قد بعث ﴿نبي﴾ لكم طالوت ملكاً ﴿قَالُوا﴾ يعني بني اسرائيل ﴿أَنْتَى﴾ ومن اين يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ﴿لأن﴾ ملك بني اسرائيل من سبط يهوذا وكان طالوت من سبط لاوي (٧) .

قوله: ﴿وَلَمْ يُوْت﴾ ولم يعط ﴿سعة من المال﴾ ولم يكن غنياً ﴿قَالَ﴾ نبيهم اشموئيل ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ﴾ اختاره عليكم ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ﴾ يعني علم الحرب (٨) ﴿وَالْجِسْمِ﴾ وزاده طولاً في جسمه حتى يكون طالوت أطول من طوال

١- الى هنا اخرجها الطبري في تفسيره (٢٩٩/٥-٢٩٨/٥) .

٢- هو وعاء من جلد يقال الجعبة انظر لسان العرب (٣٣٩/١٣) مادة قرن .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- المكارى : هو الذي يكرى دابته - اي يؤجرها انظر لسان العرب (٢١٩/١٥) مادة كرا .

٥- انظر تفسير الطبري (٣٠٧/٥) وتفسير البغوي (٢٢٨/١) وزاد المسير (٢٩٣/١) وهذه القصة من اخبار بني اسرائيل .

٦- هو فيما ذكر المسعودي في مروج الذهب (٥٤/١) ساود بن بشر بن اينال بن طرون بن بحرون بن افيج بن سميداح بن فالح بن بنيامين بن يعقوب بن اسحاق وكان طالوت دباغا يعمل الأدم وبينه وبين موسى خمسمائة واثنتان وسبعون سنة .

٧- قال قتادة : كانت النبوة في سبط لاوي والملك في سبط يهوذا انظر زاد المسير (٢٩٣/١) وانظر تفسير ابن كثير (٤٤٤/١) .

٨- وهو قول ابن عباس انظر زاد المسير (٢٩٣/١) .

بني اسرائيل بالراس والعنق ﴿والله يوٲتي﴾ يعطي ﴿ملكه من يشاء من كان اهلاً لذلك﴾ ﴿والله واسع عليم﴾ بما يستحق الملك [١] فلما [أخبرهم اشمونيل بامر طالوت رجعوا اليه فقالوا لا نصدق ان الله بعثه ولكنك بعثته مضادة لنا إذ سألتك ملكاً] ﴿وقال لهم نبينهم ان آية ملكه﴾ وعلامته ﴿أن يأتيكم التابوت﴾ تابوت بني اسرائيل اذا لقوا عدوا قدموه امامهم ورجعوا [٢] معه فلا يقوم لهم عدو [٣] وقيل إنه كان عندهم من عهد موسى وهارون يتوارثونه حتى [٤] سلبهم [ملوك] من أهل الكفر فرد [٥] الله عليهم [٦] وروى انه أتاها التابوت في ذلك الوقت وكان جالوت رجلاً قد اعطي بسطة في الجسم وقوة في البطش وكان في قرية من قرى فلسطين اسفل من الجبل جبل ايليا فيما بينه وبين مصر فكانوا اصحاب اوٲان وكان ربيهم [١٢٨] جالوت وكان مذكوراً في الناس بالقوة والشدة في الحرب وكان التابوت حين [٨] سبى [٩] قد جعل في قرية من قرى فلسطين يقال لها إزدود وكانوا جعلوا ذلك التابوت في كنيسة فيها اصنامهم فلما كان من امر النبي ما كان وعد بني اسرائيل ان التابوت سيأتيهم وانهم سيجعلون [١٠] في بيت لهم فيه اصنام قال فجعلت اصنامهم تصبح منكسة على رؤوسهم [١٠]، ويقال ان آدم نزل بذلك التابوت وبالزكن [١١].

.....

- ١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لما».
- ٢- هكذا في الاصل والصواب «وزحفوا» كما في تفسير الطبري (٣١٧/٥).
- ٣- انظره في تفسير الطبري (٣١٧/٥).
- ٤- في الاصل «يسلبهم» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في تفسير الطبري (٣١٧/٥).
- ٥- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت في اخرها «هاء» فتصبح «فرد».
- ٦- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت قبلها كلمة «إياه» كما في تفسير الطبري.
- ٧- انظره في تفسير الطبري (٣١٨، ٣١٧/٥).
- ٨- مثبتة من الحاشية.
- ٩- هكذا في الاصل وفي الكلام سقط يدل عليه ما في تفسير الطبري (٣٢١/٥) وتفسير البغوي (٢٢٩/١) من ان الذي تصبح اصنامهم منكسة هم عدو بني اسرائيل الذين اخذوا التابوت لا بنو اسرائيل.
- ١٠- هكذا في الاصل والصواب «رؤوسها» كما في تفسير الطبري (٣٢١، ٣٢٠/٥) وتفسير البغوي (٢٢٩/١).
- ١١- انظره في تفسير الطبري (٣٢٢/٥) ضمن خبر طويل عن ابن عباس.

ويقال ان التابوت فيه عصا موسى وبقيّة الألواح [١] ورضراضها] ويقال ان التابوت كان في بني اسرائيل وكان لهم ظفر على الاعداء بذلك التابوت فغلب الاعداء على بني اسرائيل وذهبوا الى التابوت مرة وذهبوا به وجعلوه في موضع نجس فظهر بهم البواسير فقالوا انه يصيبنا البواسير من هذا التابوت عندنا فيرد اليهم (٢).

قوله تعالى: ﴿ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت﴾ ان يرد عليكم التابوت فيه سكيّنة من ربكم (٣) [التابوت] والسكيّنة شيء واحد (٤) وانما سمي التابوت سكيّنة لان القلوب تسكن اليها ﴿وبقيّة مما ترك آل موسى وآل هرون﴾ والبقية عصا موسى ورضراض الألواح وعمامة هارون ورداءه وكتاب سنة موسى (٥).

قوله ﴿تحمله الملائكة﴾ وذلك ان اوحى الله [٦] عز وجل الى بعض انبيائه من بني اسرائيل قل للكفار ان اردتم ان يذهب عنكم المرض فأخرجوا عنكم هذا التابوت فأخرجوا التابوت ووضعوه على عجلة ثم علق على بقرتين ووكّل الله به اربعة من الملائكة يسوقونه فسارت البقرتان سريعا حتى اذا بلغتا ارض داود اطلقت حبالها وذهبتا وكان لهما اولاد خلقنا (٧) في قومهم فنزل طالوت واستقبله بالرقص (٨) سروراً بذلك، وكان التابوت تركة يوشع بن نون وكان

١- في الاصل «رضراضة» والمثبت من الحاشية وانظره ايضاً في تفسير البغوي (٢٢٩/١) وزاد المسير (٢٩٥/١).

والرضراض: هو قطع الشيء وكسره يقال رض الشيء ورضضه اذا دقه ولم ينعم دقه انظر لسان العرب (١٥٤/٧) مادة رضض.

٢- انظره في تفسير القرطبي (٢٤٨/٣).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- فيه نظر والذي ذكره المفسرون ان السكيّنة غير التابوت ولذا ذكر الطبري فيها ثمانية اقوال ثم رجح منها قول عطاء انها: ما يعرفونه من الايات فيسكنون اليه انظر تفسير الطبري (٣٢٦/٥-٣٢٩).

٥- انظره في تفسير الطبري (٣٢١/٥) وتفسير القرطبي (٢٤٩/٣) وهو من اخبار بني اسرائيل.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «في ارضهما» كما دل على ذلك الخبر الذي اورده البغوي في تفسيره (٢٢٩/١-٢٣٠) الا ان المؤلف اختصره ورواه بالمعنى.

٨- هكذا في الاصل وهو مما يدل على وهاء هذا الخبر.

نحواً من ثلاثة اذرع في ذراعين (١).

وقال قتادة: كان التابوت من تركة موسى عند يوشع بن نون فاقتلت الملائكة حتى وضعته في دار طالوت (٢) «ان في ذلك» يعني برد التابوت «لاية» يعني علامة «لكم ان كنتم مؤمنين» يعني مصدقين بان طالوت ملكه من الله وكان التابوت من عود الشمشار - الذي يتخذ منه اقساط [٣] الضفر] مموها بالذهب (٤) فلما رأوا التابوت ايقنوا ان [٥] ملك [٥] طالوت من الله فسمعوا له واطاعوه وكان موسى ترك التابوت في التيه قبل موته عند يوشع بن نون ثم ان طالوت تجهز لقتال جالوت ثم [٦] قال [النبى لطالوت ان الله سيبعث رجلاً من اصحابك يقتل جالوت واعطاه النبى درعاً فقال لطالوت من صلحت هذه الدرع عليه فلم تقصر عليه ولم تطل فهو يلي قتل جالوت واجعل لقاتله نصف ملكك ونصف مالك قال فبلغ ذلك داود عليه السلام وهو يرعى الغنم في الجبل فاستودع غنمه ربه فقال: آتى الناس واطلع اخوتي واشاورهم وهم سبعة اخوة مع طالوت وانظر ما هذا الخبر فمر داود على حجر فقال يادواد خذني فإني حجر [٧] هارون] الذي قتل كذا وكذا فارم بي جالوت الجبار فاقع في قلبه فانفذ من جانبه الآخر فأخذه فالقاه في مخلاته (٨) ثم [٩] مر [بحجر آخر فقال يادواد خذني فانا حجر موسى الذي قتل كذا وكذا فارم جالوت الجبار فاقع في قلبه فانفذه من جانبه الآخر فأخذه فالقاه في مخلاته ثم مر بحجر آخر فقال خذني وارم بي فانا اقتل [٣٨ب] الجالوت (١٠) الجبار [١١]

١- انظر تفسير الطبري (٣٢٥/٥).

٢- انظره في تفسيره الطبري (٣٢٤/٥).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الظفر» والضفر: هو شعر المرأة المجموع بعضه الى بعض انظر لسان العرب (٤٩٠/٤) مادة ضفر.

٤- انظره في تفسيره البغوي (٢٢٨/١) وزاد المسير (٢٩٤/١) وتفسير القرطبي (٢٤٨/٣).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ملكه».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في تفسير البغوي (٢٣٢/١).

٨- المخلاة: وعاء شبه كيس يوضع فيه الخلا - وهو الحشيش والنبات الرطب انظر المعجم الوسيط (٢٦٤/١).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- هكذا في الاصل والصواب «جالوت».

بإذن الله] فاستعين بالريح فتلقى الريح البيضة (١) عن راسه فاقع براسه فاقتله
فاخذه فالقاه في مخلاته فانطلق حتى دخل على طالوت فقال انا اقتل جالوت
بإذن الله وكان رابع المنظر هيئته (٢) دون فانكر طالوت ان يقتله داود فقال
داود اتجعل لي نصف ملكك ونصف مالك ان قتلت جالوت الجبار فقال طالوت
لك ذلك عندي هكذا امرني اشمويل النبي ودفع الدرع الى داود فقال طالوت
لداود البس الدرع حتى يتبين لي شأنك بهذا فلبس داود الدرع فطالت عليه
فلا يزال داود دعا الله انتقصت الدرع حتى استوت عليه فقال طالوت انت
قاتل جالوت وسار طالوت بالجنود وهم سبعون الف رجل (٣) فذلك قوله ﴿فلما
فصل﴾ خرج ﴿طالوت بالجنود﴾ [٤] قال ﴿فقال اشمويل النبي لطلوت﴾ ان
الله مبتليكم ﴿في هذا الطريق بحر شديد ثم بعد ذلك﴾ بنهر ﴿من ماء وهو نهر﴾ (٥)
اردن (٦) وفلسطين (٧) فذلك قول طالوت لجنوده ﴿فمن شرب منه فليس مني﴾
فليس معي على عدوي ﴿ومن لم يطعمه﴾ يشربه ﴿فانه مني﴾ على عدوي والهاء
في هذين الموضعين يعود الى النهر. ﴿الا من اغترف غرفة بيده﴾ فمر عليهم
الحر والعطش واتوا على نهر اردن (٨) وفلسطين ﴿فشربوا منه﴾ من النهر ﴿إلا
قليلاً منهم﴾ والقليل ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً على عدة الرسل (٩) وعلى عدة
اصحاب نبينا محمد ﷺ يوم بدر (١٠)، وعلى عدة مسامير سفينة نوح عليه

.....

١١- مثبتة من الحاشية.

١- البيضة: نوع من السلاح يلبس على الراس لحمايته وتسمى الخوذة انظر لسان العرب
(١٢٥/٧) مادة بيض.

٢- هكذا في الاصل وعند الطبري في تفسيره (٣٥٧/٥) عن وهب بن منبه «وكان داود رجلاً
قصيراً ازرق قليل شعر الرأس».

٣- انظر قصته في الطبري (٣٥٥/٥) ومابعداها والبغوي (٢٣٢/١) ومابعداها.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- في الاصل كتب تحتها كلمة «بين» وهي كذلك عند الطبري الا ان المؤلف سيوردها ثانية
هكذا.

٦- هكذا في الاصل والصواب «الاردن» كما في المرجع التالي.

٧- انظره في تفسير الطبري (٣٤٠/٥) منسوباً لابن عباس وقتادة والربيع.

٨- هكذا في الاصل والصواب «الاردن» كما في المرجع التالي.

٩- جاء ذلك في حديث رواه الحاكم في مستدركه (٥٩٧/٢) عن ابي ذر وفيه (عُلت كم
المرسلون منهم؟ قال ثلاثمائة وثلاثة عشر...).

١٠- اورده الطبري في تفسيره (٣٤٦/٥) منسوباً للبراء بن عازب.

السلام (١) والقليل اصحاب الغرفة، لم يأتهم بامر طالوت الا قليلاً منهم فاعترفوا غرفة فتلك الغرفة تكفيهم وتكفي دوابهم وتملاً قريبهم فمن لم يفترب اوقعوا انفسهم في الماء فلم يرووا وبقوا عطشى وهم سبعون الفاً (٢) ثم سار بهم طالوت.

قوله: ﴿فلما جاوزه﴾ عبره يعني النهر ﴿هو والذين ءامنوا معه قالوا﴾ وهم العصاة ﴿لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون﴾ يستيقنون وهم اصحاب الغرفة ﴿انهم ملقوا الله﴾ معانوا الله ﴿كم من فئة﴾ جنود ﴿قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله﴾ بنصرة الله ﴿والله مع الصبرين﴾ معينهم، ﴿ولما ءصافوا﴾ لجالوت وجنوده قالوا ﴿وهم اصحاب الغرفة﴾ ربنا ﴿ياربنا﴾ افرغ علينا صبراً اكرمنا بالصبر ﴿وثبت اقدامنا﴾ في الحرب ﴿وانصرنا على القوم الكافرين﴾ فاستجاب الله دعاءهم وطالوت في جملة جنوده من العصاة وغيرهم في المصاف فخرج جالوت من جنوده وعلى راسه بيض فيه (٣) ثلاثمائة رطل من الحديد فاستقبله داود وكان صغير الجثة قصير القامة عرباً من السلاح فقال له جالوت ارجع فاني ارحمك فلا تقاومني فقال داود انا اقتلك قال جالوت باي شيء [٤] تقتلني فلا ارى معك آلة القتل وكان مع داود قذافة (٥) والحجرات التي اخذها من الصحراء فقصد الحجرات فإذا هي بحجر واحد فوضع في قذافته ورمى به الى جالوت فهبت ريح واسقطت البيض (٦) من راس جالوت واصاب الحجر راس جالوت وسقط من اسفله وخر ميتاً وقتل من جيشه ثلاثون الفاً (٧)، فذلك قوله تعالى ﴿فهمزموهم﴾ (٨) فنحوهم ﴿باذن الله﴾ بنصرة الله [٣٩]

١- لم اقف عليه ومثله يحتاج الى نقل صحيح.

٢- انظر خبرهم في تفسير الطبري (٣٤٣/٥) وتفسير البغوي (٢٣٠/١) ومابعدا.

٣- هكذا في الاصل والصواب «بيضة فيها».

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- القذافة اداة للقفز يرمى بها الشيء فيبعد مداه انظر المعجم الوسيط (٧٤٩/٢) مادة قذف وفي تفسير الطبري (٣٥٦/٥) المقلاع بدل القذافة وهما بمعنى.

٦- هكذا في الاصل والصواب «البيضة».

٧- اورد المؤلف قصة داود وطالوت ومن معهم مفرقة وقد اوردها اكثر المفسرين دفعة واحدة فانظر فيها تفسير الطبري (٣٥٥/٥) ومابعدا وتفسير البغوي (٢٣٢/١) ومابعدا وهي من اخبار بني اسرائيل.

٨- في الحاشية «باذن الله».

٩- الصحيح «فغلبوهم وحرروهم»

﴿وقتل داود جالوت وعاءه الله﴾ واعطاه الله يعني داود ﴿الملك والحكمة﴾ وذلك لم يجتمع لأحد من بني اسرائيل الملك والقضاء إلا داود (١)، واراد بالحكمة الزبور (٢) ﴿وعلمه مما يشاء﴾ من صنعة الدروع وتسبيح الجبال ومنطق الطير ﴿ولولا دفع الله الناس﴾ ولولا ان يدفع الله الناس ﴿بعضهم ببعض لفسدت الارض﴾ معناه (٣) ﴿ولولا ان يدفع الله ببركة المؤمنين عن الكافرين﴾ لهلك أهل الأرضين من الكافرين والمؤمنين ﴿ولكن الله ذو فضل على العالمين﴾ من الجنة والناس أجمعين.

انا محمد بن احمد المؤذن انا ابو بكر محمد بن احمد الاصبهاني انا ابو عوانة انا ابو حميد انا يحيى بن سعيد انا حفص بن سليمان عن محمد بن سوقة عن وبرة بن عبدالرحمن عن ابن عمر: ان رسول الله ﷺ قال: ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض﴾ (٤).

.....

١- انظره في قصص الانبياء لابن كثير (٣٢٢/٢).

٢- وهو قول مقاتل انظره في تفسيره (٢١١/١).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- اخرجه ابن جرير الطبري في تفسيره (٣٧٤/٥) بنفس الاسناد وابن عدي في الكامل (٣٨٣/٢) واورده ابن كثير في تفسيره (٤٤٧/١) نقلاً عن ابن جرير وقال: وهو ضعيف جداً، واورده السيوطي في الدر (٧٦٤/١) فقال: (اخرجه ابن جرير وابن عدي باسناد ضعيف) اهـ.

قوله: ﴿تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق﴾ بالصدق ﴿وإنك لمن المرسلين﴾ وإنك رسولٌ من جملة المرسلين ﴿تلك الرسل﴾ [١] فضلنا بعضهم على بعض [منهم من كلم الله] بغير واسطة ﴿ورفع بعضهم درجات﴾.

انا ابو بكر الحافظ انا ابو الحسن الحيري (٢) انا ابو عمر الحيري انا ابراهيم بن الحارث البغدادي ثنا يحيى بن ابي بكير ثنا شبل عن القاسم بن ابي بزة ان عمر ويهوديا اختلفا فقال اليهودي موسى اكرم وقال عمر محمد ﷺ اكرم فأتيا النبي ﷺ فاخبراه فقال النبي ﷺ ابراهيم خليل الله وموسى نبي الله وعيسى روح الله وانا حبيب الله (٣).

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر بن مطر انا ابراهيم بن اسحاق الانماطي انا يوسف انا جرير عن اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي قال ثنا عبدالله بن الحارث عن كعب الأحبار (٤): قال ان الله قسم

١ - مثبتة من الحاشية.

٢ - هكذا في الاصل والصواب «الحيري».

٣ - لم اجده وهو مرسل لانه من رواية القاسم بن ابي بزة وهو تابعي توفي سنة مائة وخمس عشرة وقيل غير ذلك انظر ذكر اسماء التابعين (١/٣٠٠) تهذيب التهذيب (٨/٣١٠).
وروى الترمذي في جامعه (٥/٥٨٨) كتاب المناقب باب فضل النبي ﷺ من حديث ابن عباس ان اصحاب النبي جلسوا ينتظرونه واخذوا يتذكرون فقال بعضهم: عجا ان الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلاً اتخذ ابراهيم خليلاً... الحديث وفيه قال: قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وادم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا فخر... الحديث قال الترمذي هذا حديث غريب وضعفه ايضاً الالباني في ضعيف الترمذي (١/٤٨٣).

واخرج الواحدي في اسباب النزول (١٨٤) عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «اتخذ الله ابراهيم خليلاً وموسى نبياً واتخذني حبيباً.. الحديث وحكم الالباني في الضعيفة (٤/١٠٨) ح (١٦٠٥) بوضعه.

٤ - هو كعب بن ماثع بن ذي هجن الحميري ابو اسحاق المعروف بكعب الاحبار ثقة من الثانية كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن واسلم في زمن ابي بكر وقدم المدينة في زمن عمر فأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من اخبار الامم الغابرة، خرج الى الشام فسكن حمص وتوفي بها سنة (٣٢) عن مائة وأربع سنين. انظر التقريب (٤٦١) والاعلام (٥/٢٢٨).

رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد فكلمه موسى مرتين ورأه محمد مرتين» (١).
 قوله: ﴿وَأَتَيْنَا﴾ واعطينا ﴿عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَآيَدَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾
 بجبريل ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلُ﴾ ما اختلف (٢) ﴿الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ من بعد
 هؤلاء الرسل من بعد ما جاءتهم [٣] البئس.

ثم بين أمر القيامة فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا انْفِقُوا﴾ تصدقوا ﴿مِمَّا
 رَزَقْنَاكُمْ﴾ مما اعطيناكم ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ﴾ لا فداء فيه ﴿وَلَا
 خَلَّةَ﴾ ولا مصادقة ﴿وَلَا شَفَاعَةَ﴾ [٤] والكفرون هم الظلمون [٥].
 قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ الآية لهذه الآية فضائل.

ثنا أحمد بن إبراهيم أنا أحمد بن حمدون بن سنان ثنا أحمد بن محمد
 الحرشي ثنا أبي ثنا الحمدوني ثنا سفيان ثنا حكيم بن جبير عن أبي صالح عن
 أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إن لكل شيء سناما وسنام القرآن سورة البقرة
 فيها آية سيدة آي القرآن لا تقرأ في بيت فيه شيطان إلا خرج منه: آية
 الكرسي» (٥).

وقال النبي ﷺ: «أفضل القرآن سورة البقرة وأعظمها آية الكرسي» (٦).
 وقال النبي ﷺ من قرأ هاتين الآيتين آية الكرسي، وحَم (٧) الأول حتى

١- رواه الترمذي في جامعه (٣٩٤/٥) كتاب التفسير باب ومن سورة النجم والطبري في
 تفسيره (٥١/٢٧) طبعة الحلبي والحاكم في المستدرک (٥٧٦/٢) وأورده السيوطي في الدر
 (٥٤٧/٧) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه وقال اللباني في ضعيف
 الترمذي (٤١٨) ضعيف الإسناد.

٢- فيه نظر فالآية على ظاهرها ويرده قوله بعد ذلك في نفس الآية ﴿وَلَكِنْ اٰخْتَلَفُوْا﴾.
 ٣- مثبتة من الحاشية وفي الأصل حال بقوله «الآية» وتامها ﴿وَلَكِنْ اٰخْتَلَفُوْا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ
 وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتُلُوْا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾.
 ٤- مثبتة من الحاشية.

٥- أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٣٧٦/٣) والترمذي في جامعه (١٥٧/٥) كتاب فضائل
 القرآن باب ما جاء في فضل سورة البقرة وآية الكرسي وقال حديث غريب، والحاكم في
 مستدرکه (٥٦٠/١)، (٢٥٩/٢) وصححه ووافقه الذهبي وضعفه اللباني في الضعيف
 (٥٢٤/٣) ح (١٣٤٨) وانظر موسوعة فضائل سور وآيات القرآن (١٠٦).

٦- أخرجه الدارمي في سننه (٤٤٧/٢) كتاب فضائل القرآن باب فضل أول سورة البقرة وآية
 الكرسي وابن الضريس في فضائل القرآن (١٤٦) وأورده السيوطي في الدر (٥١/١) وزاد
 نسبه لوكيع والحاتر بن أبي اسامة وابن نصر وقال «سنده صحيح عن الحسن».
 ٧- هكذا في الأصل والصواب أن يثبت بعدها «المؤمن من» كما في المراجع التالية.

انتهى الى قوله ﴿واليه المصير﴾ حين يمسي حفظ بها حتى يصبح ومن قراهما مصباحاً حفظ بهما حتى يمسي (١).

وقال مسروق سمعت عبدالله (٢) يقول: ما من سماء ولا ارض ولا سهل ولا جبل اعظم من اية الكرسي (٣).

وقال ابو ايوب الانصاري: قال الشيطان لما نزلت اية الكرسي لم تستقر اقدامنا [(٤) على الارض] اربعين صباحاً (٥).

وقال النبي ﷺ «اعظم سورة في القرآن سورة البقرة واعظم اية فيها اية الكرسي ولن تستطيعها البطلة» (٦).

قال ابن عباس: يعني السجدة، وقال علي بن ابي طالب سمعت رسول الله ﷺ (٧): إن اية الكرسي خمسون كلمة في كل كلمة منها خمسون بركة (٨) وقال معقل [٣٩ب] بن يسار: [(٩) سورة] البقرة سنام القرآن وذروة سنامه آية الكرسي نزل مع كل اية منها ثمانون الف ملك واستخرجت اية الكرسي من تحت العرش (١٠).

.....

١- أخرجه الدارمي في سننه (٤٤٩/٢) كتاب فضائل القرآن باب فضل اول سورة البقرة والترمذي في جامعه (١٥٧/٥) كتاب فضائل القرآن باب ما جاء في فضل سورة البقرة واية الكرسي وقال: هذا حديث غريب، وضعفه الالباني في ضعيف الترمذي (٣٤٢).

٢- هو عبدالله بن مسعود كما في الدر المنثور (٧/٢).

٣- أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن (١٥٥) واورده السيوطي في الدر (٧/٢) وزاد نسبه لسعيد بن منصور والبيهقي في الاسماء والصفات.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- لم أجده.

٦- أخرجه دون قوله «ولن تستطيعها البطلة» ابن الضريس في فضائل القرآن (١٤٦-١٤٧) والفريابي في فضائل القرآن (١٧٩) وقال عنه الالباني في ضعيف الجامع (٣٢١/١) ح (١١٣٢) ضعيف.

٧- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «يقول».

٨- أخرجه باسناده الثعلبي في تفسيره (١٥٦/٢): مطولاً من طريق اسماعيل بن يحيى عن العمري عن نافع عن ابن عمر، واسماعيل بن يحيى كذبه يزيد بن هارون وقال ابن حبان لا تحل الرواية عنه، والعمري وهو عبدالله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عبدالرحمن العمري المدني ضعيف عابد. انظر الميزان (٢٥٤/١)، (٤٦٤/٣) والتقريب (٣١٤).

واورده السخاوي في جمال القراء (٥٥/١).

٩- مثبتة من الحاشية.

قال الحسن اتى جبريل النبي ﷺ فقال: إن عفريتاً من الجن يكيدك فإذا أويت الى فراشك فاقراً ﴿الله لا اله الا هو﴾ (١) الآية قوله تعالى: ﴿الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾ الآية: الله يختص بخصائص احدها: ان الله اسم الذات وسائر اسماء الله صفات يقال الرحمن معناه ذو رحمة، وكذلك الرحيم، والملك ذو الملك، والقدوس ذو [٢] القدس، والسلام ذو السلامة، وكذلك الى آخرها. والله: اسم يدل على ذات الباري سبحانه وتعالى.

والثاني: ان بعض العلماء من الادباء امامهم الخليل بن احمد (٣) ذهبوا الى ان اسم الله ليس: بمشتق (٤)، وسائر اسمائه مشتقة (٥).

والثالث: ان الالف واللام يسقطان مع حروف النداء في كل اسم الا الله فإن الألف واللام تثبتان مع حروف النداء يقال: يا الله.

الرابع: ان كل اسم من اسماء الله خاص في الاشتقاقية عام في الصفاتية (٦) و[٧] ليس كذلك فانه خاص في الاشتقاقية على قول من قال انه مشتق خاص في الصفاتية لا يقال لأحد الله غير الله.

الخامس: ان الله من مباني اسماء الله كقوله تعالى ﴿والله عزيز حكيم﴾ (٨)

.....

١- لم اجده.

١- اورده السيوطي في الدر (١٤/١) وعزاه لابن ابي الدنيا في مكاييد الشيطان للدينوري في الفجالة، واورده ايضاً السخاوي في جمال القراء (٥٦/١) ولم اقف له على اسناد.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هو الخليل بن احمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الازدي اليماني ابو عبد الرحمن من ائمة اللغة والادب وواضع علم العروض وهو استاذ سيويه ولد ومات بالبصرة له كتاب العين، ومعاني الحروف وغيرها مات سنة (١٧٠) هـ. انظر الاعلام (٣١٤/٢).

٤- فيه نظر والصحيح انه مشتق وهو ماقرره بالحجة الطبري في تفسيره (١٢٣/١) وابن القيم في بدائع الفوائد (٢٢/١) وانظر النهج الاسمي في شرح اسماء الله الحسنی (٦٣/١).

٥- انظره في تفسير البغوي (٣٨/١) والحجة في بيان المحجة (١٢٣/١).

٦- كلامه هنا يبينه فيما ظهر لي مابعد وهو قوله «ليس كذلك الله... الخ وفي هذا الكلام نظر فإن اشتقاق اسماء الله ليس خاصاً بل تشترك مع غيرها من حيث الاشتقاق اللغوي للكلمة، وأما العموم في الصفاتية بحيث يحصل الاشتراك في الاسم فيوصف الله مثلاً بالحكمة ويوصف عباده بذلك ويسمى بالحكيم ويسمى عباده بذلك ولكل منهما من ذلك مايليق به فهذا صحيح والله اعلم.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- وردت في أكثر من موضع انظر مثلاً سورة البقرة اية (٢٢٨).

﴿والله عليم حكيم﴾ (١)، ﴿وكان الله سمعياً بصيراً﴾ (٢) واشباهه ولا يقال حكيم الله وعلیم الله في الصحيح من الكلام، ولم يأت به كتاب ولا سنة من رسول الله ﷺ.

والسادس: ان الله اربعة احرف في الكتابة فإذا اسقطت منه حرفاً كان الباقي من حروفه اسم من أسماء الله (٣) كقوله تعالى: ﴿الله لطيف بعباده﴾ (٤) وإذا اسقطت منه الألف بقي لله وهو من اسمائه كقوله تعالى ﴿الله ملك السموات والارض﴾ (٥) فإذا اسقطت من احدى اللامين [حرفاً] كان الباقي [اسماً] من اسمائه كقوله تعالى ﴿له مافي السموات﴾ (٨) الآية فإذا اسقطت من الكلام اللام الثانية كان الباقي (٩) [اسماً] من اسمائه كقوله تعالى ﴿هو الاول والآخر﴾ (١٠).

الثامن: ان الله اسم الله الاعظم واختلف العلماء في هذه المسألة فأكثروا والصحيح قول من قال ان اسم الله الاعظم ﴿الله﴾ لقوله تعالى: ﴿هل تعلم له سمياً﴾ (١١) ومعناه هل تعلم ان احدا يسمى الله غير الله.

انا أبو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر بن مطير انا ابراهيم بن اسحاق الانطاقي ثنا يوسف ثنا ابو عاصم النبيل عن عبيدالله بن زياد عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد عن النبي ﷺ انه قال: «اسم الله الاعظم في هاتين الايتين: ﴿الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾ (١٢) ﴿والهكم اله

.....

- ١- وردت في أكثر من موضع انظر مثلاً سورة النساء آية (٢٦).
- ٢- وردت في أكثر من موضع انظر مثلاً سورة النساء آية (١٣٤).
- ٣- فيه نظر سياي بيانه فيما يستشهد به قريباً.
- ٤- سورة الشورى آية (١٩).
- ٥- وردت في أكثر من موضع انظر مثلاً سورة المائدة آية (١٢٠) وفيما ذكره نظر فليس من اسماء الله «له» وانما هو لفظ الجلالة دخل عليه لام الجر.
- ٦- مثبتة من الحاشية.
- ٧- في الاصل «اسم» وهو خطأ والمثبت من الحاشية.
- ٨- وردت في أكثر من موضع انظر مثلاً سورة النساء آية (١٧١) وفيما ذكره نظر فليس لفظه «له» من اسماء الله وانما هي مكونة من حرف الجر والضمير «ها» ودلالة الضمير بحسب ما سبقه من الكلام.
- ٩- في الاصل «اسم» وهو خطأ والمثبت من الحاشية.
- ١٠- سورة الحديد آية (٣).
- ١١- سورة مريم آية (٦٥).

واحد ﴿١﴾ (٢).

والتاسع: ان معنى الله يُوجد في كل اسم من اسماء الله ولا يوجد مثله في الاسماء .

والعاشر: ان كل اسم من اسماء الله له نظائر في المعنى واللفظ مثل الخالق [نظيره] (٣) الخلاق والرازق نظيره الرزاق والقادر نظيره القدير والعالم نظيره العليم والعلام، والملك نظيره المالك والغفور نظيره الغفار والأحد نظيره الواحد، والقاهر نظيره القهار وليس لاسمه ﴿الله﴾ نظير من طريق اللفظ ولا من طريق المعنى.

قوله تعالى ﴿الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾ لا اله الا هو على عشرة اوجه في القرآن:

احدها [١٤٠]: لا مصور الا هو كقوله تعالى ﴿هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم﴾ (١) معناه لا مصور الا هو العزيز الحكيم.

الثاني: لا خالق الا هو كقوله تعالى ﴿ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خلق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل﴾ (٢) نظيره قوله تعالى في حم المؤمن ﴿ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو فأنى تؤفكون﴾ (٣).

الثالث: لا ملك الا هو كقوله تعالى في الاعراف ﴿له ملك السموات والارض لا اله الا هو﴾ اي لا ملك الا هو ﴿يحيى ويميت﴾ (٤) نظيره في الزمر ﴿ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فأنى تصرفون﴾ (٥) الرابع: لا كافي الا

.....

١٢- سورة البقرة آية (٢٥٥) وآل عمران آية (٢).

١- سورة البقرة آية (١٦٣).

٢- رواه احمد (٤٦١/٦) وابو داود في سننه (٨٠/٢) كتاب الصلاة باب الدعاء وابن ماجه في سننه (١٢٦٧/٢) كتاب الادب باب اسم الله الاعظم والترمذي في جامعه (٥١٧/٥) كتاب الدعوات باب ٦٥ وقال حديث حسن صحيح وحسنه ايضا الالباني في صحيح ابن ماجه (٣٢٩/٢) وانظر للتفصيل موسوعة فضائل سور وايات القرآن (١٢١/١-١٢٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة آل عمران آية (٦).

٥- سورة الانعام آية (١٠٢).

٦- سورة غافر آية (٦٢).

٧- سورة الاعراف (١٥٨).

هو كقوله تعالى في سورة التوبة فإن تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو ﴿١﴾
 ﴿٢﴾ لا كافي الا هو﴾.

الخامس: لا منزل الا هو كقوله تعالى في سورة هود ﴿فان لم يستجيبوا
 لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو﴾ يعني لا منزل الا هو ﴿فهل
 انتم مسلمون﴾ ﴿٣﴾.

السادس: لا رحمن الا هو كقوله تعالى: ﴿٤﴾ وهم يكفرون بالرحمن قل
 هو ربي لا اله الا هو ﴿لا رحمن الا هو - ﴿عليه توكلت واليه متاب﴾﴾.
 ﴿٥﴾ السابع: ﴿في﴾ حم المؤمن ﴿هو الحي لا اله الا هو - يعني لحي الا
 هو﴾ ﴿٧﴾ - فادعوه مخلصين له الدين ﴿٨﴾.

الثامن: لا رب الا هو كقوله تعالى: ﴿رب السموات والارض وما بينهما ان
 كنتم مؤمنين قال لمن حوله ألا تستمعون قال ربكم ورب ابائكم الاولين﴾ ﴿٩﴾
 ونظيره في المزمّل ﴿رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكيلاً﴾ ﴿١٠﴾.
 التاسع: لا مرسل الا هو كقوله تعالى في الانبياء ﴿وما ارسلنا من
 قبلك﴾ ﴿١١﴾ الاية ﴿١٢﴾.

.....

٨- سورة الزمر (٦).

١- سورة التوبة آية (١٢٩).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة هود آية (١٤).

٤- مثبتة من الحاشية وهي الاية (٣٠) من سورة الرعد.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل وفي الكلام سقط يستقيم بتقدير «لا حي الا هو كقوله تعالى» قبلها.

٧- فيه نظر والصحيح ما فسرهما به الطبري حيث قال: ﴿هو الحي﴾ يقول هو الحي الذي لا
 يموت الدائم الحياة وكل شيء سواه فمقطع الحياة غير دائمها انظر تفسير الطبري
 (٨١/٢٤) طبعة الحلبي.

٨- سورة غافر آية (٦٥).

٩- سورة الشغراء الايات (٢٤، ٢٥، ٢٦).

١٠- سورة المزمّل الاية (٩).

١١- وردت في اكثر من موضع انظر مثلاً. سورة يوسف آية (١٠٩).

١٢- ما ذكره من الواجه السابقة غير صحيح والصحيح ان معنى ﴿لا اله الا هو﴾ اي لا
 معبود بحق الا هو - وقد ذكر صاحب تيسير العزيز الحميد (٧٦) بعد ان ذكر الاقوال في
 معنى الاله الاجماع على انه المعبود فقال «وهو اجماع منهم ان الاله هو المعبود» وانظر

العاشر: لا واحد الا هو كقوله تعالى: ﴿والهكم اله واحد﴾ (١).
 قال اسماعيل الضرير: قائل لا اله الا هو يحتاج الى اربعة اشياء (٢):
 التصديق والتعظيم والحلاوة والحرمة (٣) فمن لم يكن له تصديق فهو منافق ومن
 لم يكن له تعظيم فهو مبتدع ومن لم يكن له حلاوة فهو غافل، ومن لم يكن له حرمة
 فهو جاهل.
 واما قوله تعالى: ﴿الحي﴾ الذي له الحياة الدائمة والبقاء الذي لا أول له
 ولا آخر له بامد إذا (٤) كان كل ماسواه وان كان حياً فلحياته اول محدود
 وآخر ممدود وينقطع بانقطاع أمدها وتنقضي بانقضاء غايتها.
 واما قوله تعالى: ﴿القيوم﴾ الذي لا بدأ له عن سعيد بن جبير (٥)، قال
 الكلبي: الحي الذي لا يموت والقيوم القائم على كل نفس (٦).
 وقال قتادة: القيوم القائم على العباد باعمالهم وارزاقهم واجالهم (٧).
 وقوله تعالى: ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾.
 قال الضحاك: السنة: النعاس والنوم الاستئصال (٨).
 قوله تعالى: ﴿له مافي السموات ومافي الارض﴾ من الخلق والعجائب ﴿من
 ذا الذي يشفع عنده الا بإذنه﴾ وإنما قال ذلك تعالى: ﴿لان المشركين قالوا
 مانعبد اوثاننا هذه الا ليقربونا الى الله زلفى فقال لهم انها لا تنفعهم عندي ولا

استدراك الشيخ عبدالعزيز بن باز على شرح الطحاوية (١٠٩).

١- سورة البقرة آية (١٦٣).

٢- بين العلماء شروط لا اله الا الله وما يحتاجه قائلها من ذلك ما ذكره الشيخ عبدالرحمن بن
 حسن آل الشيخ في فتح المجيد (٨٣) حيث قال «قلت: لابد في شهادة ان لا اله الا الله من
 سبعة شروط لا تنفع قائلها الا باجتماعها: احدها: العلم المنافي للجهل. الثاني: اليقين
 المنافي للشك الثالث: القبول المنافي للرد. الرابع: الانقياد المنافي للترك. الخامس:
 الاخلاص المنافي للشرك. السادس: الصدق المنافي للكذب. السابع: المحبة المنافية لصدها».

٣- أي واحترام فهو رجع الى معنى التعظيم.

٤- هكذا في الاصل والصواب حذف الالف الثانية.

٥- في تفسير الماوردي (٢٦٩/١) وتفسير البحر المحيط (٢٧٧/٢) عن ابن جبير معناه
 القائم الوجود وأشار الى ما ذكره المؤلف السمرقندي في بحر العلوم (٦٨٩/١) بدون نسبه
 وصدره بـ «ويقال».

٦- انظره في تفسير البغوي (٢٣٨/١).

٧- انظره في تفسير الماوردي (٢٦٩/١) وتفسير البحر المحيط (٢٧٧/٢).

٨- انظره في تفسيره الطبري (٣٩١/٥).

يشفع احد لأحد الا بتخليتي اياه والشفاعة لاوليائي ورسلي واهل طاعتي (١).
 قوله تعالى: ﴿يعلم ما بين ايديهم﴾ من امر الآخرة ﴿وما خلفهم﴾ من امر الدنيا عن ابن عباس (٢) ﴿ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء﴾ معناه ولا يعلم الخلق من علم الله الا مقدار ما شاء الله ان يعلمهم ذلك (٣).
 ﴿وسع كرسیه السموات والارض﴾ قال ابن عباس: كرسیه اعظم من السموات والارض والسموات اعظم من الارض وكذلك كل ارض اعظم من التي تحتها (٤)، وقال الحسن كرسیه: عرشه (٥)، وقال ابن عباس في رواية اخرى كرسیه: علمه (٦).

قوله تعالى: ﴿ولا يؤده حفظهما﴾ معناه ولا يثقل على الله حفظهما ﴿وهو الغلي﴾ على كل شيء، و﴿العظيم﴾ اعظم كل شيء (٧).
 قوله تعالى ﴿لا اكراه في الدين﴾ الآية قال السدي نزلت في رجل من الانصار يكنى ابا الحصين (٨) وكان له ابنان فقدم تجار الشام (٩) الى المدينة يحملون الزبيب فلما ارادوا الرجوع من المدينة اتاهم ابنا ابي الحصين

١- وهو قول الطبري انظره في تفسيره (٣٩٥/٥).

٢- انظره في زاد المسير (٣٠٣/١).

٣- هكذا في الاصل والاولى اثبات ﴿من﴾ قبلها.

٤- لم اجده.

٥- انظره في تفسير الطبري (٣٩٩/٥).

٦- انظره في تفسير الطبري (٣٩٧/٥) نكت القران (١٤٦/١) وضعفه ورد عليه. وهذان القولان ضعيفان والصحيح ان الكرسي غير العرش وانه موضع قدمي الرحمن كما جاء عن ابن عباس وابي موسى باسناد صحيح انظر ما جاء عن ابن عباس السنة لعبد الله بن احمد (٣٠١/١) كتاب العرش (٧٩) تفسير الطبري (٣٩٨/٥) والتوحيد لابن خزيمة (٢٤٩٠، ٢٤٨/١).
 نكت القران (١٤٨/١) والدارقطني في الصفات (٤٩-٥٠) والحاكم في المستدرک (٢٨٢/٢) وصححه زوافقه الذهبي ومختصر الغلو (١٠٢) وصححه الالباني.

واما اثر ابي موسى فرواه عبدالله بن احمد في السنة (٣٠٣/١) وابن ابي شيبة في العرش (٧٨) وابن جريز في تفسيره (٣٩٨/٥) والاسماء والصفات للبيهقي (٥١٠) والعلو للذهبي انظر المختصر (١٢٤) وقال الالباني: استاده موقوف صحيح.

٧- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «من».

٨- لم اجد له ترجمة ولم يزد الحافظ ابن حجر في الاصابة (٤٤/٧) على ما في سبب نزول الآية الا وصفه بالسالمي.

٩- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «من» كما في تفسير الطبري (٤١٠/٥).

يدعوها (١) الى النصرانية فتنصرا وخرجا الى الشام واخبر ابو الحصين رسول الله بذلك وقال لرسول الله اطلبهما فانزل الله: ﴿لا اكراه في الدين﴾ ولم يكن رسول الله يومئذ امر بقتال اهل الكتاب فقال رسول الله ابعدهما الله هما اول من كفر فوجد ابو الحصين في نفسه حين لم يبعث في طلبهما فانزل الله ﴿فلا وربك لا يؤمنون﴾ (٢) الاية ثم نسخ بعد ذلك [٤٠ب] لا اكراه في الدين وامر بقتال اهل الكتاب في سورة براءة (٣) قوله تعالى ﴿لا اكراه في الدين﴾ لا اجبار على من يدخل في الاسلام ﴿قد تبين الرشد من الغي﴾ الهدى من الضلالة ﴿فمن يكفر بالطغوت﴾ بالصنم (٤) ﴿ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ فقد اخذ بالدين الوثيق ﴿لا انفصام لها﴾ لا انقطاع لها دون الجنة ﴿والله سميع﴾ لمقاتلتهم ﴿عليم﴾ بنياتهم.

ثم نزل في عبدالله بن سلام واصحابه (٥) ﴿الله ولي الذين ءامنوا﴾ ناصر الذين امنوا ﴿يخرجهم من الظلمات الى النور﴾ يدعوهم من الكفر الى الايمان ﴿والذين كفروا اولياؤهم الطغوت﴾ يعني كعب بن الاشرف (٦) ﴿يخرجونهم من النور الى الظلمات﴾ يدعوهم من الاسلام الى الكفر ﴿اولئك اصحب النار﴾ (٧) هم فيها خلدون [مقيمون لا يموتون ولا يخرجون منها].

﴿الم تر الى الذي حاج ابراهيم﴾ (٨) في ربه ^{أن} اتاه الله الملك [الم تخبر عن من خاصم ابراهيم في توحيد ربه وهو نمروذ بن كنعان بن كوش بن سام بن

١- هكذا في الاصل والصواب «يدعوها» كما في تفسير الطبري (٤١٠/٥).

٢- سورة النساء آية (٦٥).

٣- اخرجه الطبري في تفسيره (٤١٠/٥) واورده الواحدي في اسباب النزول (٨٤)، والسيوطي في الدر (٢١/٢) وزاد نسبه لابي داود في ناسخه وابن المنذر، وهذا الخبر مرسل فان السدي تابعي مات سنة (١٢٧) انظر ترجمته فيما سبق (١٣) وانظر تفسير الطبري (١٥٧/١) وامره بالجهاد في قوله في سورة براءة آية (٧٣): ﴿يايها النبي جاهد الكفر والمنفقين﴾.

٤- الطاغوت: كل ماتجاوز به العبد حده من معبود او متبوع او مطاع. افاده ابن القيم في اعلام الموقعين (٥٠/١) فيدخل فيه الصنم وغيره.

٥- انظر تنوير المقباس ص (٤٣).

٦- انظر تفسير البغوي (٢٤١/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- مثبتة من الحاشية.

نوح (١)، ونمرود اول جبار في الارض واول من ادعى الربوبية (٢) ﴿ان آتاه الله الملك﴾ حين اعطاه الله الملك الارض باسرها (٣) ﴿اذ قال ابراهيم ربي الذي يحيى ويميت قال﴾ نمرود ﴿انا احيى وأميت﴾ قال له ابراهيم كيف تصنع فامر نمرود بأن آتي [٤] برجلين من حبسه فقتل احدهما واطلق الآخر (٥) فعلم ابراهيم جهل نمرود باحياء الموتى ﴿قال﴾ ابراهيم ﴿فإن﴾ الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب ﴿فلم يقدر نمرود على ذلك فذلك قوله تعالى: ﴿فبهت الذي كفر﴾ فدهش نمرود من عجزه ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ والله لا يرشد القوم الكافرين (٦) قوله تعالى: ﴿او كالذي مر على قرية﴾ الآية: وذلك ان الله سلط بختنصر (٨) على بني اسرائيل عقوبة لفسادهم فاحرق بخت نصر التوراة وخرب بيت المقدس وقتل علماء بني اسرائيل وأسر عامتهم فخرج عزيز (٩) هارباً من بيت المقدس وكان وحيداً من رفقاءه في الطريق حتى مر بدير هرقل (١٠) وهي قرية فنزل في ظل شجرة وأمسك حمارة تحت الشجرة

١- انظر تفسير الطبري (٤٣٠/٥).

٢- انظر ذلك في تفسير البغوي (٢٤١/١) وهو في الطبري (٤٣١/٥) عن قتادة دون قوله «اول من ادعى الربوبية».

٣- انظر المرجعين السابقين.

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل رجلين.

٥- انظر تفسير الطبري (٤٣٣/٥).

٦- في الاصل «إن» والمثبت من الآية.

٧- فيه نظر والصواب ان الله لا يهدي الظالمين هداية توفيق، وأما هداية الارشاد فإن الله قد هداهم تلك الهداية، والله أعلم.

٨- بخت نصر: هو احد ملوك بابل من قبل ملك الفرس واصل التسمية نبوخذ فعربته العرب غزا بيت المقدس فصالح بني اسرائيل ثم رجع عنهم فبلغه قتلهم لملكهم الذي صالحه فرجع عليهم وقتلهم، وقيل غير ذلك انظر تاريخ الطبري (٢٨٥/١) وقصص الانبياء لابن كثير (٣٥١، ٣٥٠/٢).

٩- هو عزيز بن جررة ويقال ابن سوريق بن عديا بن أيوب بن درزنا ينتهي نسبه الى هارون بن عمران مختلف فيه هل هو من الانبياء ام انه من الصالحين فقط ويقال انه العبد الذي اماته الله مائة عام انظر قصص الانبياء لابن كثير (٣٥٧/٢).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «هزقل» بالزاء قال ياقوت في معجم البلدان (٥٤٠/٢) دير هزقل بكسر اوله وزاي معجمة ساكنة وقاف مكسورة واصله حزقيل ثم نقل الى هزقل وهو

وطاف في القرية فوجدها خراباً واشجارها مثمرة ولم ير بها أحداً فأخذ من التين والعنب فمصر العنب ثم اكل التين (١) وشرب العصير وجعل فضل التين في سلة وجمع فضلة العصير في زق (٢) وقال متعجباً كيف يحيى الله اهل هذه القرية فاماته الله مكانه وامات حماره (٣) فذلك قوله تعالى ﴿أو كالذي مر﴾ وهو عزيز ﴿على قرية﴾ وهي دير هرقل ﴿وهي خاوية على عروشها﴾ وحيطانها ساقطة على سقوفها - فإذا نزلت السقوف وسقط (٤) الحيطان: قال عزيز ﴿انى﴾ كيف ﴿يحيى هذه الله﴾ يعني اهل هذه القرية ﴿بعد موتها﴾ يعنى موت اهلها ﴿فاماته الله﴾ يعني عزيزا ﴿مائهام ثم بعثه﴾ احياء بعد مائة عام (قال) أي نوذي من السماء ﴿كم لبثت﴾ ياعزيز ههنا ﴿قال﴾ عزيز ﴿لبثت يوماً﴾ ثم نظر الى الشمس وقد [به] بقيت فقال: ﴿أو بعض يوم﴾ [١٠] قال بل لبثت مائة عام ههنا] ثم نوذي من السماء ﴿فانظر الى طعامك﴾ يعني التين ﴿وشربك﴾ يعني العصير ﴿لم يتسنه﴾ لم يتغير والهاء للاستراحة (٧) على قول حفص (٨).

﴿وانظر الى حمارك﴾ نظر عزيز الى حماره فإذا هو عظام تلوح وقد تمزق جلدها وتفرق شعورها ﴿ولنجعلك آية للناس﴾ وانما فعلنا بك هذه الاشياء لتصير عبرة لبني اسرائيل وذلك ان عزيزا كان ابن اربعين سنة حين اماته الله وهو شاب فاحياه كذلك وابنه ابن عشرين سنة حين مات عزيز فلما احياه الله فالوالد ابن اربعين سنة وابنه ابن مائة وعشرين سنة [١٤١] ثم نوذي من السماء

دير مشهور بين البصرة وعكسر مكرم، وافاد الحميري انها تقع بين المدائن وواسط. انظر الروض المعطار ص (٢٨١).

١- هكذا في الاصل والصواب «التين» كما في تفسير البغوي (٢٤٤/١).

٢- وعاء يحفظ به الشراب انظر لسان العرب (١٤٣/١٠) مادة زق.

٣- انظر هذه القصة مطولة في عرائس المجالس (٣٠٧) وتفسير البغوي (٢٤٣/١) وما بعدها وهي من اخبار بني اسرائيل.

٤- هكذا في الاصل ويبدو ان الواو زائدة والكلام غير مستقيم. ولزميل لا وسقطاً عليها... لا يستقام المعنى.

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «بقي».

٦- مثبتة من الحاشية واخره ﴿ثم نوذي من السماء﴾ مثبت في الاصل ايضاً.

٧- انظره في حجة القراءات (١٤٢، ١٤٣) والمبسوط (١٥٠).

٨- هو حفص بن سليمان ابو عمرو الاسدي الكوفي البزاز اعلم اصحاب عاصم بقراءته وابن زوجته وهو في القراءة ثقة ثبت ضابط لها بخلاف حاله في الحديث مات سنة ثمانين ومائة انظر معرفة القراء (١٤٠/١) غاية النهاية (٢٥٤/١).

﴿وانظر الى العظام كيف ننشرها﴾ نحييها وان قرأت بالزاء فمعناه كيف نرفع بعض عظامها على بعض (١) ﴿ثم نكسوها لحماً﴾ فنظر عزيز الى عظام حماره فاجتمع بعضها الى بعض ثم نبت (٢) لحماً ثم غطاها الجلد ثم نهق الحمار فلما تبين له ﴿للعزيز سجد﴾ قال اعلم ان الله على كل شيء قدير ﴿الآية (٣)﴾. ﴿واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى﴾ الآية.

قال السدي: وذلك ان ملك الموت عليه السلام جاء الى ابراهيم مبشراً بان الله اتخذه خليلاً وابراهيم لم يكن في الدار فدخل ملك الموت فلما رجع ابراهيم وجده في الدار [٤] اخذته الغيرة حتى علم وبشر الملك له بالخلة فقال ابراهيم احببت ان اراك في الصورة التي تقبض ارواح المؤمنين فأراه احسن الصور قال وكيف تقبض ارواح الكافرين فأراه اقبح الصور فقال عند ذلك ﴿رب أرني كيف تحيي الموتى﴾ (٥) وكيف تجمع عظام الموتى ﴿قال او لم تؤمن﴾ او لم توقن بذلك ﴿قال بلى﴾ انا. موثق بذلك ﴿ولكن ليطمئن قلبي﴾ لتسكن حرارة قلبي ﴿واعلم ان خليلك مستجاب الدعوة﴾ ﴿قال فخذ﴾ اليك مقدم ومؤخر ﴿اربعة من الطير﴾ من الشقائين (٦) أي مختلفا ديكاً وغراباً وبطا وطائساً (٧) ﴿فصرهن اليك﴾ فقطعهن اليك ﴿ثم اجعل﴾ ثم ضع ﴿على كل جبل﴾ من اربعة أجبل ﴿منهن جزءا﴾ بعضا ﴿ثم﴾ [٨] ادعهن ﴿باسمائهن﴾ ياتينك سعياء مشياً ﴿واعلم ان الله عزيز﴾ بالنقمة لمن لا يقر باحياء الموتى ﴿حكيم﴾ بجمع عظام الموتى واحيائهم كما جمع واحيا تلك الطيور، ثم ذكر نفقة المؤمنين في الطاعة فقال تعالى: ﴿مثل الذين ينفقون﴾ يتصدقون ﴿اموالهم في سبيل الله﴾ في طاعة الله ﴿كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء﴾ فكذاك صدقة المؤمن يثاب عليه (٩) فواحدة بسبع مائة ﴿والله

١- وبالزاء قرأ الجمهور وبالراء قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو انظر حجة القراءات (١٤٤).

٢- هكذا في الاصل والظاهر «نبتت».

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها لان الآية قد تمت.

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «أخذه».

٥- اخرجه الطبري في تفسيره (٤٨٧/٥) واورده الواحدي في اسباب النزول (٨٧).

٦- وفي الحاشية «الشقائين» ولم يتبين لي.

٧- انظر تفسير الطبري (٤٩٥/٥) وتفسير البغوي (٢٤٨/١).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ادعوهن».

٩- هكذا في الاصل والصواب «عليها».

يضعف ﴿يزيد فوق ذلك﴾ ﴿لمن يشاء والله واسع﴾ بالعطية ﴿عليهم﴾ بمن يستحق ذلك.

قال ابن عباس: جاء عبدالرحمن بن عوف الى رسول ﷺ باربعة [١] (١) الاف درهم صدقة فقال: يا رسول الله كانت عندي ثمانية الاف درهم فأمسكت منها لنفسي وعيالي باربعة الاف درهم واربعة الاف درهم اقرضتها ربي فقال له رسول الله ﷺ بارك الله فيما امسكت وفيما اعطيت وامر به رسول الله ﷺ فقبضت منه الصدقة وجاء عثمان بن عفان يجهز من لا جهاز له في غزوة [٢] (٢) تبوك، جهزهم بمائة الف وتصدق برومة (٣) ركية له (٤) على المسلمين فنزلت فيهما هذه الاية (٥). ﴿الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله﴾ في طاعة الله ﴿ثم لا يتبعون ما أنفقوا مناً ولا اذى﴾ يعني لا يمنون على الله منا ولا يؤذون الفقير ﴿لهم اجرهم﴾ ثوابهم ﴿عند ربهم ولا خوف عليهم﴾ فيما يستقبلهم من العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ على ما خلفهم من المال ﴿قول معروف﴾ كلام حسن لاخيه بظهر الغيب ﴿ومغفرة﴾ وتجاوز عن مظلمة ﴿خير﴾ له ﴿من صدقة يتبعها اذى والله غني﴾ عن صدقة المنان ﴿حليم﴾ اذ لم يعجلكم بالعقوبة إذا اذنبتم، وقال ﷺ ﴿لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا منان ولا عاق لوالديه﴾ (٦).

قوله تعالى: ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى﴾ فالمن ان يمن على الله والاذى ان يؤذي الفقير لاجل الصدقة فحينئذ صدقته كنفقة ﴿الذي ينفق ماله رثاء الناس﴾ من المسلمين او كنفقة كافر ﴿لا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان﴾ فمثل المنفق من هؤلاء الاربع المنان والمؤذي والمرائي والكافر كحجر ﴿عليه تراب فاصابه وابل﴾ مطر شديد

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الف».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- برومة المراد بها بئر رومة وهي البئر التي اشتراها عثمان وتصدق بها وتقع في الجهة الغربية من المدينة في آخر الحرة. انظر معجم البلدان (٢٩٩/١) ومعجم المعالم الجغرافية (٢٨١).

٤- اي بئر له انظر لسان العرب (٣٣٣/١٤) مادة ركا.

٥- اورده الواحد في اسباب النزول (٨٧) والبغوي في تفسيره (٢٤٩/١).

٦- رواه الدارمي في سننه (١١٢/٢) كتاب الاطعمة باب في مدمن الخمر، والامام احمد في مسنده (٢٠٣/٢). (٤٤١/٦) وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (١٦٣/٥) ح (٣٣٧٥) وصحح اسناده الالباني في الصحيحة (٢٨٥/٢).

﴿فتركه صلباً﴾ فصار الحجر نقياً من التراب كذلك المنافق من هؤلاء
 الاربعة (١) ﴿لا يقدرّون على﴾ ثواب ﴿شيء مما كسبوا﴾ انفقوا ﴿والله لا يهدي﴾
 لا يثيب (٢) ﴿القوم الكافرين﴾ والمنان [٤١ب] والمؤذي والمراثي على نفقتهم.
 ثم ذكر صفة المؤمنين فقال تعالى: ﴿ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء﴾
 طلب ﴿مرضات الله﴾ رضا الله ﴿وتثبيتاً من انفسهم﴾ وتصديقاً في قلوبهم
 ﴿كمثل جنة بريوة﴾ كمثل بستان مرتفع من الارض ﴿اصابها وابل﴾ مطر شديد
 ﴿فانت اكلها ضعفين﴾ فان لم يصيبها وابل فطل ﴿وان لم يصيبها مطر شديد﴾
 فاصابه (٣) مطر ضعيف فكذلك صدقه المؤمن تربي (٤) بعمله الخير (٥) فان لم
 يفعل فيتصدق باخلاص ونية صادقة ﴿والله بما تعملون﴾ وتنفقون ﴿بصير﴾ عالم
 ثم ذكر مثل الكافر في صدقته فقال ﴿ايود﴾ ايتمنى ﴿احدكم ان تكون له جنة﴾
 من نخيل واعناب تجري [٦١] من تحتها الأنهر تطرد الأنهار من تحت شجرها
 وعروشها ﴿له فيها من﴾ الوان ﴿كل الثمرات واصابه الكبر﴾ واصابه الهرم يعني
 هذا المتصدق (وله ذرية ضعفاء) عجرة عن الحيلة ﴿فاصابها اعصار فيه نار﴾
 فاصابته ريح فيها سموم أو برد ﴿فاحترقت﴾ ثمرة هذا البستان ﴿فلا يقدر﴾ هذا
 الشيخ على شيء من غلة البستان ﴿كذلك﴾ المراثي بصدقته والمنان والمؤذي
 ﴿يبين الله لكم الايت﴾ بالامر والنهي ﴿لعلكم تتفكرون﴾ لتفكروا في الله في
 امر الله، ثم علم المؤمنين كيف يتصدقوا (٧) فقال ﴿يايها الذين ءامنوا انفقوا﴾
 من طيبات ما كسبتم ﴿تصدقوا من حلالات ما جمعتم﴾ ومما اخرجنا لكم من
 الارض ﴿وكذا﴾ (٨) تصدقوا من عشر ما أنبت الارض لكم.

قال اسماعيل الضرير: الزكاة لا تجب على المؤمن الا بثلاثة أشياء بسلامة
 الملك وبحول الحول، وبكمال النصاب والنصاب المقدار الذي تجب فيه

١- في الاصل «الاربعة» وهو خطأ والصحيح ما أثبت.

٢- تفسير الهداية بالاثابة غير صحيح والصحيح في معنى الآية ان الله لا يوفق القوم
 الكافرين للهداية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «فاصابها».

٤- في الحاشية «تطرد».

٥- في الحاشية «الحسن».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «يتصدقون».

٨- في الحاشية «وكذلك».

الزكاة، وما تجب فيه الزكاة أربعة أصناف:

الناض (١)، ومال التجارة، والنبات، والمواشي، ثم المواشي الذي يجب فيه الزكاة ثلاثة أصناف الإبل والبقر والغنم، فزكاة الإبل في [٢] كل خمس من الإبل شاه وفي عشر (٣) شاتان وفي خمس عشرة (٤) ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه، وفي خمس وعشرين بنت مخاض (٥)، وفي ست وثلاثين بنت لبون (٦)، وفي ست وأربعين حقه (٧) وفي إحدى وستين جذعة (٨) وفي ست وسبعين ابنتا لبون، وفي إحدى وتسعين حقتان وفي إحدى وعشرين ومائة ثلاث بنات لبون ثم استقرت الفريضة ففي كل خمسين حقه وفي كل أربعين ابنت لبون (٩) ولا شيء فيما بين الفريضتين مثل أن يكون ستة ابعة فلا شيء فيه إلا شاه واحدة، وكذلك إلى عشرة.

ثم زكاة البقرة ففي كل ثلاثين تبيع (١٠)، وفي كل أربعين مسنة (١١). ثم زكاة الغنم ففي كل أربعين شاه ثم لاشيء في زيادتها حتى تكمل [١٢] إحدى وعشرين ومائة ففيها شاتان ثم لاشيء في زيادتها حتى تكمل مائتين وواحدة

.....

١- انظر تعريف المؤلف لها فيما سيأتي ص (٢٢٨)

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «عشرة» وهو خطأ.

٤- في الاصل «عشر» وهو خطأ.

٥- هي بنت الناقة التي أتى عليها حول ودخلت في الثاني انظر تحفة الاحوذى (٢٥٢/٣).

٦- بنت لبون: هي التي تمت لها سنتان ودخلت في الثالثة انظر المرجع السابق.

٧- بكسر الحاء وتشديد القاف هي التي أتت عليها ثلاث سنين ودخلت في الرابعة انظر المرجع السابق.

٨- بفتح الجيم والذال: هي التي أتت عليها أربع سنين ودخلت في الخامسة. انظر المرجع السابق.

٩- جاء بيان مقادير زكاة الإبل والغنم فيما رواه البخاري في صحيحه كتاب الزكاة باب زكاة الغنم انظر الفتح (٣/٣٧١، ٣٧٢) والترمذي في جامعه (٨/٣) كتاب الزكاة باب ما جاء في زكاة الإبل والغنم.

١٠- هو من البقر ما أكمل سنة ودخل في الثانية انظر تحفة الاحوذى (٢٥٦/٣).

١١- هي ما أكمل لها سنتان وطلع سننها ودخلت في الثالثة، انظر المرجع السابق.

وتحديدها بذلك جاء في حديث رواه أحمد في مسنده (٢٣٠/٥) والترمذي في جامعه (١١/٣) كتاب الزكاة باب ما جاء في زكاة البقر، وأخرجه غيرهما.

١٢- مثبتة من الحاشية.

ففيها ثلاث شياه ثم لاشيء في زيادتها حتى تكمل اربع مائة ففيها اربع شياه
 ثم استقرت الفريضة ففي كل مائة شاة (١).
 واما الناض: وهو الذهب والفضة ففي كل مئتين من الفضة خمسة دراهم
 وفي كل عشرين مثقالاً من الذهب نصف دينار (٢).
 واما ما أنبتته الأرض مما يقات ويدخر ففي كل خمسة اوسق العشر لقول
 النبي ﷺ «ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة» (٣).
 واما زكاة التجارة (٤) كزكاة الذهب والفضة - وما أنبتته الأرض - الذي
 فيه الزكاة مثل الحنطة والشعير والذرة والجاورس (٥) والباقلا والحمص والأرز
 والعدس واللوبيا واشباهه وليس في الثمار زكاة الا في التمر والزبيب عند
 الشافعي (٦) وقال ابو حنيفة كل ما أنبتته الأرض ففيه العشر يقات اولاً
 يقات (٧).

.....

- ١- جاء تحديد نصاب الغنم بذلك بالسنة وقد سبقت الإشارة اليه في زكاة الابل.
- ٢- انظر في ذلك فتح الباري (٣/٣٦٣) تحفة الاحوذى (٢/٢٤٩) وما بعدها.
- ٣- رواه البخاري في صحيحه في مواضع منها ما رواه في كتاب الزكاة باب زكاة الورق انظر
 الفتح (٣/٣٦٣) ومسلم في صحيحه (٢/٦٧٣) كتاب الزكاة اول باب فيه.
- ٤- هكذا في الاصل والصواب «فهي».
- ٥- هكذا بالاصل ولم استطع معرفتها ولعلها غير عربية.
- ٦- انظره في الام (٢/٣٧).
- ٧- انظر شرح فتح القدير (٢/١٨٦).

قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ [١١] مِنْهُ تَنفَقُونَ﴾ يقول لا تعمّدوا الرديّ في الصدقة فتنفقونه ﴿وَلَسْتُمْ بِالْأَحْذِيَةِ إِلَّا أَنْ تَغْمُضُوا فِيهِ﴾ يقول لو كان لكم حق على غيركم فليستم تقبلون الرديء في حقكم إلا أن ترخصوا فيه. فكذلك الصدقة لا تنفقوا الرديء ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن صدقاتكم ﴿حَمِيدٌ﴾ يعطي الجزيل ويقبل اليسير.

﴿الشَّيْطَانُ [١٢] يَدْعُكُمْ الْفَقْرَ﴾ يخوفكم بالفقر عند الصدقة ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾ ويأمركم بمنعها ﴿وَاللَّهُ يَدْعُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا﴾ والله يعدكم مغفرة لذنوبكم عند الصدقة وخلفاً عليها في الآخرة ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ بالمغفرة والخلف ﴿عَلِيمٌ﴾ بالمستحق ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ يعطي الحكمة ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ من كان أهلاً لذلك ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ﴾ أعطى ﴿خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ وما يتعظ إلا ذو العقول.

واختلف المفسرون في الحكمة المذكورة في الآية فقال ابن عباس: الحكمة العلم بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه (٢).

وقال قتادة: الحكمة الفقه (٣).

وقال عبدالرحمن بن زيد: الحكمة العقل (٤).

وقال مقاتل: الحكمة: تفسير القرآن (٥).

وقال مجاهد: الحكمة أصابة القول والفعل (٦).

وقال الربيع بن أنس (٧): الحكمة خشية الله (٨).

وقال الحسن البصري: الحكمة الورع (٩).

.....

١ - مثبتة من الحاشية وفي الأصل الآية.

٢- انظره في تفسير الطبري (٥/٥٧٦) وزاد المسير (١/٣٢٤).

٣- انظره في تفسير الطبري (٥/٥٧٦).

٤- انظره في تفسير الطبري (٥/٥٧٨) وزاد المسير (١/٣٢٤).

٥- انظره في تفسير مقاتل (١/٢٢٣) ولفظه (الحكمة: وهي علم القرآن والفقه فيه).

٦- انظره في تفسير الطبري (٥/٥٧٦) وتفسير الماوردي (١/٢٨٦).

٧- هو الربيع بن أنس البكري الحنفي بصري نزل خراسان صدوق له أوهام ورمي بالتشيع مات سنة أربعين ومائة أو قبلها انظر التقریب (٢٠٥).

٨- انظره في تفسير الطبري (٥/٥٧٨) وتفسير الماوردي (١/٢٨٦).

٩- انظره في زاد المسير (١/٣٢٤) وتفسير الحسن (١/١٩٦).

قوله ﴿وما انفقتم من نفقة في سبيل الله او نذرتم من نذر﴾ في طاعة الله ﴿فإن الله يعلمه﴾ يقبله إذا كان لله ويشيب عليها (١) ﴿وما للظلمين﴾ (٢) من انصار ﴿وما للمشركين من مانع من نار﴾ (٣) ﴿ان تبدوا الصدقات﴾ ان تظهروها فنعم صدقة السر افضل ام صدقة العلانية فقال ﴿ان تبدوا الصدقات﴾ ان تظهروها فنعم شيء هو ﴿وان تخفوها﴾ تستروها ﴿وتؤتوها﴾ تعطوها ﴿(٥) الفقراء﴾ فهو خير لكم افضل عند الله وكلاهما مقبول منكم ﴿ونكفر عنكم من سيئاتكم﴾ ونمحى من ذنوبكم ﴿والله بما تعملون خبير﴾ عالم.

وقال النبي ﷺ: ﴿فضل عمل السر على العلانية﴾ (٦) سبعون ضعفاً (٧) ثم رخص الصدقة على فقراء اهل الكتاب والمشركين لقولهم ايجوز لنا يا رسول الله ما تصدق على ذوي قرابتنا من غير اهل ديننا (٨) سألت ذلك اسماء بنت ابي بكر (٩) وذلك أن اسماء جاءت الى مكة عام الفتح مع النبي جاءتها (١٠) جدتها (١١) قتيلة (١٢) تسأل برها فقالت اسماء انك على غير ديننا ولا يحل لنا

١- هكذا في الاصل والصواب «عليه».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «النار».

٤- هكذا في الاصل وقد سقط من الكلام ما اخل به ويستقيم باثبات ﴿نزلت جواباً لقولهم﴾ بعدها يدل على ذلك ما في اسباب النزول للواحدي (٨٩) عند هذه الآية حيث فيه «قال الكلبي: لما نزل قوله تعالى ﴿وما انفقتم من نفقة﴾ الآية قالوا: يا رسول الله صدقة السر افضل ام صدقة العلانية؟ فانزل الله تعالى هذه الآية».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «سبعين».

٧- لم اجد مرفوعاً وقد رواه ابن جرير في تفسيره (٥٨٣/٥) موقوفاً على ابن عباس وأورده السيوطي في الدر (٧٧/٢) موقوفاً على ابن عباس وزاد نسبته لابن المنذر وابن ابي حاتم.

٨- انظر تفسير الطبري (٥٨٧/٥، ٥٨٨).

٩- هي اسماء بنت ابي بكر الصديق زوج الزبير بن العوام من كبار الصحابة عاشت مائة سنة وماتت سنة ثلاث أو أربع وسبغين روى لها الجماعة، انظر التقريب (٧٤٣).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «فجاءتها» كما في اسباب النزول.

١١- هكذا في الاصل والصواب «أمها» كما في اسباب النزول وكتب التراجم.

١٢- هي قتيلة ويقال قتلة بنت عبد العزى بن عبد بن سعد القرشية العامرية والد اسماء بنت ابي بكر وشقيقها عبدالله عدها بعضهم فيمن اسلم وقيل لم تسلم انظر التجريد (٢٩٧/٢)

ان نتصدق عليك ثم سألت النبي ﷺ فنزلت هذه الآية (١).

﴿ليس عليك هذهم﴾ تعزيفهم (٢) ﴿ولكن الله يهدي﴾ يعرف ﴿من يشاء﴾ ثم رخص في الصدقة على غير اهل ديننا فقال ﴿وما تنفقوا﴾ والذي تنفقوا ﴿من خير﴾ من مال ﴿فلأنفسكم﴾ ثواب ذلك ﴿وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله﴾ طلب رضا الله (٣) ﴿وما تنفقوا من خير يوف اليكم﴾ يوفّر عليكم ﴿وانتم لا تظلمون﴾ لا تنقصون من الثواب.

قال اسماعيل الضرير في هذه الآية ثلاث ماءات:

اولها: (ما) الاثبات والثاني: (ما) الجحد والثالث (ما) الشرط ثم نزل في اهل صفة (٤) فقال ﴿للفقراء﴾ يعني الصدقة المرجوة ﴿للفقراء الذين احصروا﴾ حبسوا ﴿في سبيل الله﴾ في طاعة الله ﴿لا يستطيعون ضرباً﴾ سيراً ﴿في الارض﴾ بالتجارة ﴿يحسبهم الجاهل﴾ بحالهم ﴿اغنياء من التعفف﴾ من التجمل ﴿تعرفهم بسيئهم﴾ بحلية وجوههم ﴿لا يسألون الناس الحافاً﴾ ولا غير الحاف. والالحاف: الالحاح في المسألة وقال النبي ﷺ من يسأل وعنده اوقية [٥] أو عدلها [فقد سأل الحافاً] (٦) وقال النبي ﷺ لا (٧) [تلحفوا] في المسألة فإنه من يستخرج منا بها شيئاً لم يبارك له فيه (٨).

قوله: ﴿وما تنفقوا من خير﴾ من مال ﴿فان الله به عليم الذين ينفقون اموالهم﴾ (٩) بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم﴾ إذا

.....

والاصابة (١٦٩/٨).

١- اورده الواحدي في اسباب النزول (٩٠) وعزاه للكلبي.

٢- فيه نظر والمراد هنا هداية التوفيق.

٣- في هذا التفسير نظر والصواب انهم يبتغون بذلك وجه الله كما اخبر.

٤- هكذا في الاصل والصواب «الصفة» كما في تنوير المقباس ص (٤٦) واهل الصفة: هم الفقراء في زمن النبي ﷺ، والصفة: موضع مظلل في المسجد النبوي كانت تأوي اليه المساكين انظر الفتح (١/٦٣٧، ٦٣٨).

٥- في الاصل «عدتها» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المراجع التالية.

٦- رواه الامام مالك في الموطأ (٢/٩٩٩) كتاب الصدقة باب ماجاء في التعفف عن المسألة واحمد في مسنده (٥/٤٣٠) وابو داود في سننه (٢/١١٦) كتاب الزكاة باب من يعطي من الصدقة اوجد الغني وحسن اسناده الالباني في صحيح ابي داود (١/٣٠٦).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- رواه أحمد في مسنده (٤/٩٨) ومسلم في صحيحه (٢/٧١٨) كتاب الزكاة باب النهي عن المسألة والنسائي في سننه (٥/٩٧) كتاب الزكاة باب الإلحاف في المسألة.

خاف غيرهم ﴿ولاهم يحزنون﴾ إذا حزن غيرهم.
قال الأخفش ﴿الذين ينفقون﴾ بمعنى ﴿من﴾ فلذلك جوابه بالفاء (١) وهو قوله تعالى ﴿فلهم اجرهم﴾.

قال ابن عباس: لما نزل قوله تعالى ﴿الذين ينفقون اموالهم﴾ الآية لم يكن مع علي بن ابي طالب حين سمعها غير اربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلاً ودرهم نهاراً وبدرهم سراً وبدرهم علانية فقال له [٤٢ب] رسول الله ما حملك يا علي؟ فقال حملني عليه أن استوجب على الله الذي وعدني فقال له رسول الله ألا ان ذلك لك» (٢).

قوله ﴿الذين يأكلون الربوا﴾ استحلالات (٣) ﴿لا يقومون﴾ من القبور ﴿إلا كما يقوم الذي يتخبطه﴾ الذي يتخبطه ﴿الشيطان من المس﴾ من الجنون.
وقال ابو سعيد الخدري يارسول الله؟ حدثنا مارأيت ليلة اسري بك فقال رسول الله ﷺ رأيت ليلة أسري بي خلقاً من خلق الله اكثره رجال كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم فقلت يا جبريل من هؤلاء فقال: هؤلاء اكلة الربا ﴿لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس﴾ (٤).

قوله: ﴿ذلك بأنهم﴾ ذلك التخييل ﴿بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربو﴾ إنما الزيادة في آخر البيع بعد طول الأجل كالزيادة في أول البيع والزيادة في أول البيع حلال قبل العقد والزيادة في آخر البيع بعد [٥هـ] حلول الأجل حرام

٩- مثبتة من الحاشية.

- ١- انظره في معاني القرآن له (٢٨٨/١).
- ٢- اخرجه الطبراني في الكبير (٩٧/١١) ح (١١١٦٤) واخرجه مختصراً عبدالرزاق في تفسيره (١٠٨/١) والبخاري في تفسيره (٢٦٠/١) واورده ابن كثير في تفسيره (٤٨٢/١) وعزاه لابن جرير ولم اجد عن هذه الآية. ولعله فيما سقط منه في هذا الموضع واورده أيضاً ابن تيمية في منهاج السنة (٢٢٨/٧) وقال: هذا كذب ليس بثابت والهيثم في المجمع (٣٢٤/٦) وقال وفيه عبدالوهاب بن مجاهد وهو ضعيف، والسيوطي في الدر (١٠٠/٢) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن جرير وابي المنذر وابن ابي حاتم والطبراني وابن عساكر.
- ٣- تقييده بالاستحلال فيه نظر فالوعيد لاحق بالمستحل وغيره.
- ٤- هذا جزء من حديث طويل أخرجه ابن جرير في تفسيره (١٢/١٥) وما بعدها طبعة الحلبي. والبيهقي في دلائل النبوة (٣٩٠/٢) وما بعدها وأورده السيوطي في الدر (١٩٥) وزاد نسبه لابن ابي حاتم وابن مرويه وابن عساكر وهو من طريق ابي هارون العبدى قال عنه الحافظ في التقريب (٤٠٨) (متروك ومنهم من كذبه شيعي).
- ٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «حول».

﴿وأحل الله البيع﴾ الآية قال اسماعيل الضرير: البيع لا يصير حلالاً. إلا بوجود أحد عشر شيئاً فمن ذلك: أن يكون لهما أن يتبايعا وأن يكونا مالكين لما تبايعاه أو ماذونا لهما في ذلك وأن يكون المبيع مما يجوز بيعه وكذلك الثمن مما يصح المعاوضة به وأن يكون الثمن والمثمن معلومين لا جهل فيهما ورضا المتبايعين ويتخاطبا بلفظ البيع، وأن يتفرقا بأبدانهما، وأن يكون التفرق برضا منهما.

والربا في أربعة أشياء: عند الشافعي في الذهب والفضة والمأكول والمشروب (١) فمن باع ذهباً بذهب فليتنق الزيادة والنسيئة (٢) وكذلك من باع فضة بفضة (٣)، وكذلك من باع مأكولاً بمأكول (٤) إذا كانا من جنس واحد مثل الحنطة بالحنطة واشباهها وكذلك من باع مشروباً بمشروب فليتنق في جميع ذلك الزيادة والنسيئة مثل اللبن باللبن (٥) لقوله ﷺ « لا تبيعوا الذهب بالذهب ولا الفضة بالفضة ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا التمر بالتمر ولا الملح بالملح إلا مثلاً بمثل يداً بيد سواء بسواء » (٦) ومن باع ذهباً بفضة فليتنق النسيئة فحسب، ومن باع مأكولاً بمأكول فليتنق النسيئة إذا كان من جنسين مختلفين مثل أن يبيع حنطة بشعير، ومن باع مشروباً بمشروب فليتنق النسيئة إذا كانا من جنسين مختلفين مثل أن يبيع اللبن بالخل لقوله ﷺ «إنما الربا في النسيئة» (٧).

.....

١- انظر الام (١٥٠/٣).

٢- أي التأخير.

٣- في الحاشية «فليتنق الزيادة والنسيئة».

٤- في الحاشية «فليتنق الزيادة والنسيئة».

٥- وهو قول أكثر أهل العلم انظر المغني (٨/٤).

٦- أخرجه من حديث عبادة بن الصامت الشافعي في مسنده (١٥٧/٢) ومسلم في صحيحه (١٢١١/٣) كتاب المساقاة باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً وابن ماجه في سننه (٧٥٧/٢) كتاب التجارات باب الصرف ومالا يجوز متفاضلاً يداً بيد وأبو داود (٢٤٨/٣) كتاب البيوع باب في الصرف والترمذي في جامعه (٥٣٢/٣) كتاب البيوع باب ماجاء أن الحنطة مثلاً بمثل. والبخاري في تفسيره (٢٦٢/١).

٧- أخرجه الإمام أحمد (٢٠٩، ٢٠٠/٥) والبخاري في صحيحه كتاب البيوع باب بيع الدينار بالدينار نساء انظر الفتح (٤٤٥/٤) ومسلم في صحيحه (١٢١٦/٣) كتاب المساقاة باب بيع الطعام مثلاً بمثل.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ ماضى
﴿وَأَمْرُهُ﴾ فيما بقي من عمره ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ إن شاء عصمه وإن شاء خذله ﴿وَمَنْ
عَادَ إِلَى الرِّبَا بَعْدَ التَّحْرِيمِ﴾ فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴿مَقِيمُونَ﴾.

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر انا
ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا اسحاق ثنا اسامة عن مجالد عن عامر عن
الحارث عن علي رضي الله عنه انه قال: لعن رسول الله عشرة آكل الربا وموكله
وكاتبه وشاهديه، والواشمة (١) والمستوشمة ومانع الصدقة والمحلل والمحلل
له (٢).

قوله ﴿يُمَحِّقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ يقول يذهب الله بالبركة عن الربا وقال عليه السلام:
﴿مَا كَثَرَ أَحَدٌ مِنَ الرِّبَا إِلَّا كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِ إِلَى قَلَّةٍ﴾ (٣).

قوله: ﴿وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ يقول أي ويضاعف ثواب الصدقات، وقال النبي
عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ فِيرِيهَا لِأَحَدِكُمْ كَمَا يَرِي
أَحَدَكُمْ مَهْرَهُ (٤) [٤٣] أَوْ فُلُوهُ (٥) حَتَّى يَكُونَ مِثْلُ أَحَدٍ، وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي
كِتَابِ اللَّهِ (٦) هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ (٧)» «وَيُمَحِّقُ اللَّهُ الرِّبَا»

١- الوشم: هو ان يغرز الجلد بإبرة ثم يحشى بكحل أو نيل فيزرق او يخضر.
والواشمة هي التي تفعل ذلك والمستوشمة: هي التي يفعل بها ذلك.
انظر النهاية في غريب الحديث (١٨٩/٥).

٢- أخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٢٦٩/٦) والبيهقي في شعب الإيمان (٣٩١/٤) ح (٥٥٠٨)
وأورده السيوطي في الدر (٢٠٩/٢) معزوا لهما وأخرجه مقتصرأ على قوله «لعن الله المحلل
والمحلل له» أبو داود في سننه (٢٢٧/٢) كتاب النكاح باب في التحليل، والترمذي في جامع
(٤١٨/٣) كتاب النكاح باب ما جاء في المحلل والمحلل له وقال حديث على معلول وصح
إسناده الألباني في صحيح الترمذي (٣٢٦/١) ح (٨٩٣) والمحلل: هو من يتزوج امرأة طلقها
زوجها ويوطأها لتحل لزوجها السابق والمحلل له من يفعل له ذلك انظر النهاية في غريب
الحديث (٤٣١/١).

٣- رواه احمد في مسنده (٤٢٤، ٣٩٥/١) وابن ماجه في سننه (٧٦٥/٢) كتاب التجارات باب
التغليظ في الربا والحاكم (٣٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي وصححه احمد شاكر في تحقيقه
للمسند (٢٨٣/٥).

٤- المهر: هو ولد الفرس أو اول ما ينتج منه انظر تحفة الأحوزي (٣٢٨/٣) والفتح الرباني
(١٨٢/٨).

٥- فلو: هو المهر لانه يغلى أي يفطم وقيل هو كل فطيم من ذات حافر انظر المرجعين
السابقين.

ويربي الصدقات» (١).

قوله: ﴿والله لا يحب﴾ لا يثيب (٢) ﴿كل كفار﴾ جحد على جحوده ولا يثيب كل آثم على إثمه ثم ذكر المؤمنين ﴿إن الذين ءامنوا﴾ بتحريم الربا (٣) ﴿واقاموا الصلوة﴾ أتموها ﴿وءاتوا﴾ اعطوا ﴿الزكاة لهم اجرهم﴾ ثوابهم ﴿عند ربهم ولا خوف عليهم﴾ إذا أطبقت على (٤) النار ﴿ولا هم يحزنون﴾ إذا ذبح الموت...

قوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا اتقوا الله...﴾ الآية قال مقاتل نزلت في [٥] أربعة [أخوة مسعود وحبيب وربيعه وعبد ياليل وهم بنو عمرو بن عثمان (٦) بن عوف الثقفي كانوا يداينون بني المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم كانوا (٧) يربون لثقيف فلما ظهر النبي ﷺ على الطائف اشترطت ثقيف أن كل ربا لهم على الناس فهو لهم وكل ربا للناس عليهم فهو موضوع عنهم فطلبوا رباهم الي بني المغيرة فاختصموا الى عتاب بن أسيد (٨) وكان النبي استعمله على مكة فقال له ابعثك الى [٩] أهل مكة فقال الله فقالت بنو المغيرة ما جعلنا اشقى الناس بالربا وقد وضعه الله عن الناس، فقالت ثقيف: انا صالحنا أن لنا ربانا، فكتب عتاب بن أسيد الى النبي ﷺ بالمدينة بقصة الفريقين فانزل الله:

.....

٦- في الاصل «هو» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٧- سورة التوبة آية (١٠٤).

١- أخرجه أحمد في مسنده (٤٧١/٢) والترمذي في جامعه (٤١/٣) كتاب الزكاة باب ما جاء في فضل الصدقة وقال «هذا حديث حسن صحيح» وصححه أيضاً أحمد شاكر في تحقيقه للمسند (٣٧/١٧).

٢- هذا تأويل غير صحيح والصحيح أن الآية في نفي المحبة من الله لهم والاثابة تبع لها.

٣- سقط جزء من الآية وهو قوله ﴿وعملوا الصلح﴾ وقد احوال في الاصل لكنه لم يذكر شيئاً في الحاشية.

٤- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في تنوير المقياس (٤٧).

٥- مثبتة من الحاشية في الاصل «أربع» والمثبت من تفسير مقاتل (٢٢٧/١).

٦- في تفسير مقاتل (٢٢٧/١) «عمير».

٧- هكذا في الاصل والصواب اثبات واو قبلها كما في المرجع السابق.

٨- هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس ابو عبد الرحمن صحابي جليل كان شجاعاً عاقلاً اسلم يوم فتح مكة واستعمله النبي ﷺ عليها توفي سنة ١٣هـ. انظر تجريد اسماء الصحابة (٣٧٠/١) والاعلام (١٩٩/٤).

٩- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في تفسير مقاتل (٢٢٧/١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ (١) اخشوا الله يا بني ثقيف ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ﴾ لكم ﴿مِنَ الرِّبَا﴾ على بني المغيرة ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ إِذَا كُنْتُمْ ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ بتحريم الربا مؤمنين ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ تتركوا ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فاستعدوا لعذاب الله في الآخرة بالنار ولعذاب رسوله في الدنيا بالسيف، وقال النبي ﷺ: «الربا سبعون باباً ادناها عند الله كالرجل يقع على امه» (٢).

وقال النبي ﷺ: إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا اعظم عند الله من ثلاثين (٣) زنية يزنيهن في الاسلام فإن ابواب الربا اثنان وسبعون حوباً ادناها كالذي يجامع امه في الاسلام» (٤).

قوله: «وان تبتم» يا بني ثقيف ﴿فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ معناه لا تظلمون على بني المغيرة بطلب الزيادة على رؤوس اموالكم.

﴿وَلَا تَظْلُمُونَ﴾ بنوا (هـ) مغيرة عليكم بان ينقصوا من رؤوس اموالكم، فطلبت بنو ثقيف رؤوس اموالهم من بني مغيرة فأظهروا العسر فنزل قوله «وان كان» مديونكم من بني مغيرة ﴿ذُو عَسْرَةٍ﴾ ذو فقر وحاجة ﴿فَنظُرَةٌ إِلَىٰ مِيسْرَةٍ﴾ فانظروهم الى أن يتيسروا ويدرك ثمارهم ﴿وَإِنْ تَصَدَّقُوا﴾ عليهم رؤوس اموالكم يا بني ثقيف ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من الأخذ والتأخير ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ذلك.

وقال النبي ﷺ: «من أنظر معسراً ووضع له اظله الله يوم لا ظل الا ظله» (٦).

١- أنظره في تفسيره مقاتل (٢٢٧/١) بدون اسناد.

٢- رواه ابن ماجة في سننه (٧٦٤/٢) كتاب التجارات باب التغليظ في الربا والحاكم في مستدركه (٣٧/٢) الا أن عنده «الربا ثلاث وسبعون» وصححه ووافقه الذهبي وصححه الالباني في صحيح الجامع (١٨٦/٣). ورواه السيوطي في الدر (١٠٣/٢) وعزاه للحاكم والبيهقي.

٣- لم أرها عند غير المؤلف ولعل في الكلام سقط والوارد في ذلك «بضع وثلاثين، وثلاث وثلاثين، وست وثلاثين».

٤- أخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٤٦١/١٠) موقوفاً على عبدالله بن سلام واورده السيوطي في الدر (١٠٣/٢) وزاد نسبه لابن ابي الدنيا والبيهقي في شعب الايمان وفيه عطاء الخراساني قال عنه الحافظ في التقریب (٣٩٢) (صدوق بهم كثيرا ويرسل ويدلس)، وقال الهيثمي في المجمع (١١٧/٤) (وعطاء الخراساني لم يسمع من ابن سلام) وهو عنده من رواية الطبراني مرفوعاً.

٥- هكذا في الاصل ويبدو ان في الكلام سقط.

٦- رواه احمد في مسنده (٣٥٩/٢) ومسلم في صحيحه (٢٣٠٢/٤) كتاب الزهد والرقائق باب حديث جابر الطويل وقصة ابي اليسر وابن ماجة في سننه (٨٠٨/٢) كتاب الصدقات

وروى سليمان بن بريدة (١) عن ابيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول من انظر موسراً فله بكل يوم صدقة ثم سمعته يقول من انظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة فقلت سمعت رسول الله يقول من انظر معسراً فله بكل يوم صدقة ثم سمعتك تقول من انظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة قال نعم له بكل يوم صدقة قبل ان يحل الدين فإذا حل الدين فله بكل يوم مثله صدقة» (٢).

قال النبي: «من سره ان يؤمنه الله من غم يوم القيامة فلينظر معسراً وليضع عنه» (٣).

انا احمد بن ابراهيم انا احمد بن حمدون بن سنان انا احمد بن محمد الحرشي ثنا الحسن بن عفان العامري ثنا ابن نمير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله [٤٣ب] عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه ومن سلك طريقاً يلتمس به علماً سهل الله له به طريقاً الى الجنة وما اجتمع قوم في مسجد من مساجد الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفت بهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه» (٤).

وقال النبي: «كان رجل يداين الناس فإذا رأى اعسار المعسر قال لفتاه

باب انظار المعسر.

- ١- هو سليمان بن بريدة بن الحبيب الاسلمي المروزي قاضيه ثقة مات سنة خمس ومائة وله تسعون سنة. انظر التقريب (٢٥٠).
- ٢- رواه احمد في مسنده (٣٦٠.٣٥١/٥) وابن ماجه في سننه (٨٠٨/٢) كتاب الصدقات باب انظار المعسر، والحاكم في مستدركه (٢٩/٢) وصححه ووافقه الذهبي وصححه الالباني في صحيحه (١٢٦/١) ح (٨٦).
- ٣- رواه مسلم في صحيحه (١١٩٦/٣) كتاب المساقاة باب فضل انظار المعسر والطبراني في الكبير (٢٧١/٣) ح (٣٢٧٧).
- ٤- اخرجه مع بعض الاختصار احمد في مسنده (٥١٤.٥٠٠/٢) واخرجه بتمامه مسلم في صحيحه (٢٠٧٤/٤) كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر. وابو داود في سننه (٢٨٧/٤) كتاب الادب باب في المعونة للمسلم، والترمذي في جامعه (٣٢٦.٣٤/٤) كتاب الحدود باب ماجاء في الستر على المسلم وفي كتاب البر والصلة باب ماجاء في الستر على المسلم.

تجاوز عنه لعل الله [يتجاوز] عنا قال رسول الله فلقني الله فتجاوز عنه» (٢).
وقال النبي ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ تَسْتَجَابَ دَعْوَتُهُ وَتُكْشَفَ كَرْبَتُهُ فَلْيَسِرْ عَلَى مَعْسِرٍ» (٣).

وقال النبي: «حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء إلا أنه كان رجلاً موسراً فكان يأمر غلمانَه أن يتجاوزوا عن المعسر قال: فقال الله للملائكة تجاوزوا عنه فنحن أحق بذلك منه» (٤).

وقال النبي: «يؤتى بعبد يوم القيامة ماعمل خيراً قط فيقول كنت ولي مال فإذا بايعت معسراً تركته وإذا بايعت [موسراً] انظرته قال فيقول الرب: أنا أحق بالتجاوز فيغفر له» (٥) وعن عبدالله الصنابحي (٦) قال: سمعت أبا بكر الصديق على المنبر يقول قال رسول الله من أحب أن يسمع الله دعوته ويفرج كربته في الدنيا والآخرة فليُنظر معسراً وليضع له، ومن سره أن يقيه الله من فور جهنم ويجعله في ظله فلا يكن على المؤمنين غليظاً» (٨).

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «متجاوز».

٢- متفق عليه من حديث أبي هريرة أخرجه البخاري في صحيحه كتاب البيوع باب من انظر معسراً انظر الفتح (٣٦١/٤) ومسلم في صحيحه (١١٩٦/٣) كتاب المساقاة باب فضل انظار المعسر وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٤٦/٢).

٣- رواه احمد في مسنده (٢٣/٢) وأبو يعلى في مسنده (٢٧٧/٥) ح (٥٦٨٧) قال في المجمع رواه احمد ورجال احمد ثقات ورمز له السيوطي في الجامع الصغير بالحسن انظر فيض القدير (٥٠/٦) وقال احمد شاكر في تحقيقه لمسند الامام احمد (٣٣٦/٦) في اسناده نظر وارجح ان يكون منقطعاً وضعفه الالباني في ضعيف الجامع (١٥٩/٥) واورده السيوطي في الدر (١١٣/٢) وزاد نسبه لابن أبي الدنيا في كتاب اصطناع المعروف.

٤- رواه مسلم في صحيحه (١١٩٦/٣) كتاب المساقاة باب فضل انظار المعسر والترمذي في جامعه (٥٩٠/٣) كتاب البيوع باب ما جاء في انظار المعسر والرفق به.

٥- في الاصل «معسراً» والمثبت من الحاشية وهو في كذلك في البخاري.

٦- رواه احمد في مسنده (٤٠٧/٥) والبخاري في صحيحه كتاب البيوع باب من انظر موسراً انظر الفتح (٣٦٠/٤) ومسلم في صحيحه (١١٩٥/٣) كتاب المساقاة باب فضل انظار المعسر.

٧- هو عبدالرحمن - ويقال عبدالله كما هنا وهو وهم - بن عسيلة المرادي ثم الصنابحي نزيل دمشق قدم المدينة بعد وفاة النبي ﷺ بليال روى عن أبي بكر وغيره وكان ثقة قليل الحديث. انظر سير اعلام النبلاء (٥٠٥/٣).

٨- أخرجه ابو نعيم في الحلية (١٣٠/٥) والبيهقي في شعب الايمان (٥٣٨/٧) ح (١١٢٦٠) واورده السيوطي في الدر المنثور (١١٤/٢) وزاد نسبه لابي الشيخ في الثواب والطستي

وقال النبي: «مطل الغني [١] ظلم»، وإذا أتبع أحدكم على مليء فليحتل» (٢).

وقال النبي: «لي الواجد يحل عرضه وعقوبته» (٣).
قال ابن المبارك: معنى قول النبي يحل عرضه وعقوبته يحل شتمه وحبسه» (٤).

قوله: ﴿واتقوا يوماً﴾ الآية.

قال اصحاب التواريخ (٥): ولد النبي ﷺ عام الفيل فسلم إلى اظأر (٦) من بني سعد (٧) فمات ابوه عبدالله وكان النبي ابن شهرين فمكث النبي بها خمس سنين ثم اخرجته امه الى المدينة زيارة لاختواله من بني زهرة (٨) فماتت أمه آمنة وهو ابن ست سنين فكفله عبدالمطلب ثم مات عبدالمطلب وهو ابن ثمان

في الترغيب وابن لال في مكارم الاخلاق.

وهذا الحديث مداره على مهاجر بن غانم وهو مجهول قال ابن ابي حاتم في الجرح (٢٦٣/٨) عند ترجمته له (سمعت أبي يقول: هو مجهول) وقال الذهبي في الميزان (١٩٤/٤) عنه وعن آخرين بنفس الاسم «لا يعرفون».

١- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في المراجع التالية.

٢- متفق عليه من حديث ابي هريرة فقد رواه البخاري في صحيحه كتاب الحوالة اول باب فيه انظر الفتح (٥٤٢/٤) ومسلم في صحيحه (١١٩٧/٣) كتاب المساقاة باب تحريم مطل الغني وصحة الحوالة.

٣- اخرج ابو داود في سننه (٣١٣/٣) كتاب الاقضية باب في الحبس في الدين وغيره وابن ماجة (٨١١/٢) كتاب الصدقات باب الحبس في الدين والملازمة والحاكم في مستدركه (١٠٢/٤) وصححه ووافقه الذهبي وحسن اسناده الحافظ ابن حجر في الفتح (٧٦/٥).

٤- اورده ابو داود في سننه بنفس الجزء والصفحة السابقين.

٥- اورد المؤلف ملخصاً لحياة النبي ﷺ وليس لذلك وجه في التفسير.

٦- في الحاشية «ظئر»، وأظأر: جمع ظئر وهي المرأة المرضعة غير ولدها، والمراد ان النبي ﷺ سلم الى امرأة ترضعه من بني سعد وهي حليلة السعدية، وانظر لسان العرب (٥١٥/٤) مادة ظأر.

٧- هم بطن من هوازن من قيس من عيلان من القبائل العدنانية وهم بنو سعد بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان حضنة النبي ﷺ جاء وافدهم الى النبي سنة تسع. انظر معجم قبائل العرب (٥١٣/٢).

٨- هكذا في الاصل والصواب (من بني عدي بن النجار) كما في سيرة ابن هشام (١٦٨/١) وعيون الاثر (٥٥/١).

سنتين وكفله ابو طالب وذهب به الى الشام وهو ابن ثنتي عشرة سنة وشهد
 الفجار (١) وهو ابن عشرين سنة وخرج الى الشام بامر (٢) خديجة وهو ابن
 خمس وعشرين سنة وتزوج بخديجة وهو ابن خمس وعشرين سنة وشهرين وصار
 قريش الى قوله ورضوا بحكمه عند الكعبة وهو ابن خمس وثلاثين سنة، وبعث
 وهو ابن اربعين وولد له فاطمة وهو ابن احدى واربعين سنة ومات ابو طالب
 وهو ابن تسع واربعين سنة وثمانية اشهر واحد عشر يوماً وماتت خديجة بعد
 موت ابي طالب بثلاثة ايام وخرج النبي الى الطائف مع زيد بن حارثة (٣) بعد
 موت خديجة بثلاثة اشهر واقام فيها شهراً فلما تم له خمسون سنة رجع الى مكة
 في جوار مطعم بن عدي (٤) فلما اسرى به الى السماء كان النبي ابن احدى
 وخمسين وتسعة اشهر قال القتيبي (٥) اسرى به الى السماء بعد منصرفه [٤٤أ]
 من الطائف بسنة ونصف فلما بلغ [٦١ ثلاثا] وخمسين من (٧) السنة هاجر الى
 المدينة ومعه ابو بكر وعامر بن فهيرة وعبدالله بن اقيروط (٨) وكان دليلهم

١- الفجار بكسر الفاء: بمعنى المفاجرة كالقتال والمقاتلة وذلك انه كان قتالاً في الشهر
 الحرام ففجروا فيه جميعاً فسمي الفجار وكان للعرب فجارات اربع اخرها فجار البراض -
 اسم رجل - وهو الذي شهده النبي ﷺ.

انظر سيرة ابن هشام (١٨٦/١) وعيون الاثر (١٧/١).

٢- اي من اجل امرها وشأنها وهي التجارة.

٣- هو زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي ابو اسامة مولى رسول الله صحابي جليل مشهور
 من اول الناس اسلاماً استشهد يوم مؤتة في حياة النبي سنة ثمان وهو ابن خمس وخمسين
 سنة انظر التقريب (٢٢٢).

٤- هو المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي سيد بني نوفل في الجاهلية
 وقائدهم في حرب الفجار اجار النبي منصرفه من الطائف وهو احد الذين مزقوا الصحيفة
 التي كتبتها قريش على بني هاشم عمي في كبره ومات قبل بدر انظر الاعلام (٢٥٢/٧).

٥- هو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ابو محمد من الائمة المصنفين المكثرين ولد
 ببغداد سنة ٢١٣هـ وسكن الكوفة ثم ولي قضاء الدينور مدة فنسب اليها توفي ببغداد سنة
 ٢٧٦هـ - وكان السابقون يسمونه القتيبي كما فعل المؤلف هنا والثعلبي في مقدمة تفسيره
 عند تسميته لكتبه التي استفاد منها. انظر في ترجمته الاعلام (١٣٧/٤).

٦- في الاصل «ثلاثة» وهو خطأ.

٧- هكذا في الاصل الصواب «خمسين سنة».

٨- هكذا في الاصل والصواب «اريقط» كما في المراجع التالية وعليه فهو عبدالله بن اريقط
 ويقال اريقط الليثي ثم الديلي دليل النبي ﷺ لما هاجر الى المدينة ذكره الذهبي في التجريد

عبدالله بن اريقط فدخل المدينة لاثني عشر خلت من شهر ربيع الاول يوم الاثنين ونزل على كلثوم بن هند (١) الاسدي فماتت (٢) كلثوم فتحول النبي الى دار سعد بن [(٣) خيثمة] الأوسي فأتمت صلاة المقيم بعد الهجرة بسنة واربعة اشهر واربعة ايام ثم آخى بين المهاجرين والانصار بعد ذلك بخمسة اشهر ثم غزا غزوة الودان (٤) بعد ذلك بستة اشهر ثم ذهب الى غير قرش بعد ذلك بشهر وثلاثة ايام ثم ذهب الى بدر في طلب الكرز (٥) بعد ذلك بعشرين يوماً ثم غزا غزوة بدر بعد تسعة عشر شهراً من الهجرة لسبعة عشر (٦) [(٧) يوماً] خلت من رمضان وهو يوم الجمعة وبني بعائشة في السنة الاولى من الهجرة، وزوج فاطمة من علي في السنة الثانية، وغزا غزوة بدر وغزوة بني قينقاع (٨) وغزوة

.....

(٢٩٦/١) في الصحابة وجزم عبدالغني المقدسي في السيرة والنووي في تهذيب الاسماء انه لم يعرف له اسلام انظر الاصابة (٢٣/٤).

١- هكذا في الاصل والصواب «الهدم» كما في الاصابة وهو كلثوم بن الهدم بن امريء القيس بن الحارث الانصاري الاوسي نزل عليه النبي بقاء أول ما قدم المدينة فيما ذكر موسى بن عقبة مات قبل بدر بيسير . انظر تجريد اسماء الصحابة (٣٤/٢) الاصابة (٣١١/٥).

٢- هكذا في الاصل وصوابها «فمات» وعلى كل حال فهذا الكلام خطأ فإن كلثوم كما تقدم في ترجمته لم يمت الا قبل بدر بيسير، وبدر في السنة الثانية والنبي لم يمكث في قباء الا اياماً قليلة ذكر ابن هشام في سيرته (٤٩٤/١) انها اربعة ايام.

٣- في الاصل «خثيم» والمثبت من الحاشية وهو الموافق للمراجع التي ترجمت له انظر ماسبق ص (٨٧) .

٤- هكذا في الاصل والصواب «ودان» كما في سيرة ابن هشام (٥٩١/١) وغزوة ودان هي غزوة الابداء .

وودان: قرية كانت عامرة فاندثرت يقع مكانها شرق مدينة مستوره الى الجنوب على مسافة اثني عشر كيلا - ومستورة قبل رابع من جهة المدينة انظر معجم البلدان (٣٦٥/٥) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (٣٣٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب «كرز» وهو كرز بن جابر الفهري اغار على انعام اهل المدينة طلبه النبي ولم يدركه انظر سيرة ابن هشام (٦٠١/١).

٦- في الاصل «لسبع عشرة» وهو خطأ .

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يوم» .

٨- بنو قينقاع احد فصائل اليهود الموجودة بالمدينة حين قدمها النبي فعقد عهداً بينه وبينهم ثم بعد ان اظهره الله ببدر نقضوا العهد فحاصروهم ونزلوا على حكمه على ان لهم الذرية والنساء وتركوا السلاح والاموال فلحقوا باذرعات انظر عيون الاثر (٣٨٥/١).

غطفان (١) فيها، ثم غزا غزوة أحد في السنة الثالثة (٢) بعد غزوة بدر بثلاثة عشر شهراً في شوال يوم السبت ثم كان غزوة بني النضير (٣)، وغزوة ذات الرقاع (٤) في السنة الرابعة (٥): ثم غزوة دومة الجندل (٦) وغزوة بني المصطلق (٧) وغزوة خندق (٨) وغزوة [عسفان] (٩) الى بني لحيان (١٠) في

.....

١- غزوة غطفان هي غزوة غزاها النبي ﷺ ناحية نجد واقام فيها شهراً كاملاً ولم يلق كيداً.

وغطفان ويقال غطفان بن سعد بطن عظيم متسع كثير الشعوب من قيس بن عيلان من القبائل العدنانية وهم بنو غطفان بن قيس بن غيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان كانت منازلهم بنجد ثم تفرقوا في الفتوحات الاسلامية انظر معجم قبائل العرب (٨٨٨/٣) وانظر عن هذه الغزوة عيون الاثر (٣٩٩/١).

٢- انظر سيرة ابن هشام (٦٠/٢) ومابعدا وعيون الاثر (٤٠٥/١).

٣- انظر سيرة ابن هشام (١٩٠/٢) ومابعدا وعيون الاثر (٢٣/٢).

٤- سميت بذلك لان الصحابة لما نقتب اقدمهم لفوا عليها الخرق، وقيل سميت بذلك لانهم رقعوا فيها راياتهم، وقيل ذات الرقاع اسم لشجرة كانت هناك وقيل غير ذلك انظر في هذه الغزوة وتسميتها سيرة ابن هشام (٢٠٣/٢) ومابعدا وعيون الاثر (٢٩/٢) وفتح الباري (٤٨٣/٧).

٥- في الاصل «الرابع» وهو خطأ.

٦- انظر سيرة ابن هشام (٢١٣/٢).

٧- بنو المصطلق: بطن شهير من خزاعة وهو المصطلق بن سعيد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر، ويقال: إن المصطلق لقب واسمه جذيمة بفتح الجيم. انظر فتح الباري (٢٠٣/٥) وانظر في هذه الغزوة سيرة ابن هشام (٢٨٩/٢) ومابعدا وعيون الاثر (٧٩/٢).

٨- هكذا في الاصل الصواب «الخندق».

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «عسفان» وعسفان -: بضم أوله وسكون ثانيه ثم فاء واخره نون بلدة على بعد ثمانين كيلاً من مكة شمالاً على طريق المدينة انظر معجم البلدان (١٢١/٤) ومعجم المعالم الجغرافية (٢٠٨).

١٠- بنو لحيان: بطن من هذيل من القبائل العدنانية وهم بنو لحيان بن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان قامت لهم دولة قبل الاسلام في شمال الحجاز سار اليهم رسول الله ﷺ بسبب قتلهم اصحاب بئر معونة فتمنعوا بالجبال. انظر معجم قبائل العرب (١٠١٠/٣).

السنة الخامسة ثم اعتمر (١) ورجع من الحديبية كان ذلك في السنة السادسة ثم غزوة [(٢) خيبر] وقضا الغمرة في السنة السابعة ثم كان فتح مكة وغزوة حنين (٣) وغزوة طائف (٤) في السنة الثامنة ثم غزوة تبوك وحج ابو بكر بالناس وقرأ علي رضي الله عنه سورة براءة على المشركين في السنة التاسعة (هـ) ثم حجة الوداع في السنة العاشرة ونزل عليه: «اليوم اكملت لكم دينكم» (٦) الآية. يوم عرفة في حجة الوداع (٧) فلما رجع الى المدينة نزل وانتقوا يوماً الآية: فهذه الآية آخر ما نزل من القرآن (٨) وعاش النبي بعد نزول هذه الآية سبع ليال فمات ﷺ في غرة شهر ربيع الاول يوم الاثنين.

- ١- فيه نظر فالنبي لم يعتمر في تلك السنة وإنما نحر هديه ورجع الى المدينة ثم قضاها بعد ذلك انظر سيرة ابن هشام (٣١٩/٢).
- ٢- في الاصل «حنين» والمثبت من الحاشية.
- ٣- حنين: واد من اودية مكة يقع شرقها بقراية ثلاثين كيلاً يسمى اليوم وادي الشرائع يصب ماؤه في المغمس انظر معجم البلدان (٣١٣/٢) ومعجم المعالم الجغرافية (١٠٧).
- ٤- هكذا في الاصل والصواب «الطائف».
- ٥- في الاصل «التاسع» وهو خطأ.
- ٦- سورة المائدة آية (٣).
- ٧- انظر في جملة ما ذكره من سيرة النبي وغزواته سيرة ابن هشام، السيرة النبوية لابن كثير، عيون الاثر في المغازي والسير لابن سيد الناس، الروض الانف للسيهيلي.
- ٨- القول بأنها آخر آية جاء عن ابن عباس انظره في تفسير الطبري (٤٠/٦) واورده السيوطي في الدر (١١٦/٢).

قوله تعالى: «واتقوا يوماً» واحذروا يوماً «ترجعون» تردون ومن قرأ ترجعون بنصب التاء (١) فمعناه تصيرون الى الله «ثم توفى» توفّر على «كل نفس» برة او فاجرة (٢) ما كسبت [ما عملت من خير او شر] وهم لا يظلمون لا ينقصون من ثوابهم ولا يزدون على سيئاتهم ثم علمهم ما ينبغي لهم في معاملتهم فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله ورسوله ﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ﴾ (٣) بدين الى اجل مسمى ﴿إِلَى وَقْتٍ مَّعْلُومٍ﴾ فاكتبوه ﴿يَعْنِي الدِّينَ﴾ وليكتب بينكم ﴿بَيْنَ الدَّائِنِ وَالْمُدْيُونِ﴾ كاتب بالعدل ﴿بَلَا زِيَادَةَ وَلَا نَقْصَانَ﴾ ولا ياب كاتب أن يكتب ﴿إِنْ لَا يَكْتُبُ بَيْنَ الدَّائِنِ وَالْمُدْيُونِ﴾ ﴿كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ الكتابة ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ الكاتب الكتاب ﴿وَلْيَمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ وليملل المديون على الكاتب ماعليه من الدين ﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ وليخش المديون ربه ﴿وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا﴾ لا ينقص المديون مما عليه من الدين شيئاً في الاملاء ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ﴾ (٤) الحق ﴿يَعْنِي الْمُدْيُونُ﴾ ﴿سَفِيهًا﴾ جاهلاً بالاملاء ﴿أَوْ ضَعِيفًا﴾ عاجزاً عن الاملاء ﴿أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ﴾ لا يحسن ﴿إِنْ يَمْلُ هُوَ﴾ على الكاتب ﴿فَلْيَمْلِلْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ﴾ ولي المال وهو الدائن ﴿بِالْعَدْلِ﴾ بلا زيادة ﴿وَاسْتَشْهِدُوا﴾ على حقوقكم ﴿شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ من احراركم حرين مسلمين مؤمنين ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ﴾ من اهل الثقة بالشهادة ﴿إِنْ تَضَلَّ أَحَدُهُمَا﴾ ان تنسى احدى المرأتين ﴿فَتَذْكُرْ أَحَدُهُمَا الْآخَرَى﴾ التي لم تنسى الشهادة الاخرى التي نسيت ﴿وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ﴾ [٤٤ب] على اقامة الشهادة ﴿إِذَا مَدَّعَوْا﴾ الى الحاكم، ﴿وَلَا تَسْمُوا﴾ أي لا تملوا ﴿إِنْ تَكْتُبُوهُ﴾ ان لا تكتبوه يعني الدين ﴿صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا﴾ قليلاً كان او كثيراً ﴿إِلَى أَجَلِهِ﴾ الى وقته ﴿ذَلِكَ﴾ الذي ذكرت لكم من الكتابة للدين ﴿اقْضِ عِنْدَ اللَّهِ﴾ اصوب واعدل عند الله ﴿وَاقْضِ لِلشَّهَدَةِ﴾ واقوم للشهيد بالشهادة إذا دُلس ﴿وَإِنِّي﴾ واخرى لكم ﴿إِنْ لَا تَرْتَابُوا﴾ تشكوا بالدين والاجل ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجْرَةً حَاضِرَةً﴾ حالة ﴿تَدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾ يدأ بيد ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ حرج ﴿إِلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ التجارة ﴿وَاسْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ بالاجل ﴿وَلَا يُضَارُ كَاتِبُ﴾ بالكتابة ﴿وَلَا شَهِيدُ﴾

١ - وهي قراءة ابي عمرو انظر حجة القراءات (١٤٩) الكشف عن وجوه القراءات السبع (٣١٩/١).

٢- احوال عليها في الاصل ولم اجدها في الحاشية والمثبت لفظ الآية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

بالشهادة اي لا تجبروهما على ذلك ﴿وان تفعلوا﴾ الضرار ﴿فإنه فسوق بكم﴾ معصية منكم ﴿واتقوا الله﴾ واخشوا الله في الضرار ﴿ويعلمكم الله﴾ ما يصلح لكم في المعاملة ﴿والله بكل شيء عليم﴾ من صلاحكم وغيره قدير عليم.
﴿وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً﴾ آلة الكتابة ﴿فرهن مقبوضة﴾ فليقبض الدائن من المديون رهناً لدينه ﴿فإن أمن بعضكم بعضاً﴾ في الدين بلا رهن ﴿فليؤد الذي أؤتمن﴾ بالدين ﴿أمنته﴾ حق صاحبه ﴿وليتق الله ربه﴾ وليخش المديون ربه في اداء الدين ﴿ولا تكتموا الشهادة﴾ عند الحكام ﴿ومن يكتمها﴾ يعني الشهادة فإنه ﴿ءاثم قلبه﴾ فاجر قلبه ﴿والله بما تعملون﴾ من كتمان الشهادة، واقامتها ﴿عليم﴾.

قوله ﴿لله مافي السموات ومافي الارض﴾ من الخلق والعجائب وامر العباد ﴿وان تبدو مافي انفسكم﴾ [١] او تخفوه يحاسبكم به الله ﴿يقول وان تظهروا مافي قلوبكم من الخير والشر او تسروه يجازيكم به الله.
قال مقاتل قال: المسلمون يازسول الله انا نحدث انفسنا بالشرك وبمعصية (٢) فلا نعملها فانزل الله [٣] في قولهم﴾ لا يكلف الله نفساً [١] الا وسعها﴾ يقول لا يكلفها الا ما طاعت ﴿لها ما كسبت، من الخير﴾ وعليها ما اكتسبت ﴿من الشر فخفف الاولى بالثانية (٤) وليس بنسخ (٥) لأن قوله تعالى ﴿وان تبدوا﴾ الآية خبر والخبر لا ينسخ وإنما ينسخ الامر والنهي فقوله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفساً الا وسعها﴾ تخفيف قوله تعالى: ﴿وان تبدوا مافي انفسكم﴾.

وقال الضحاك عن عائشة: «وان تبدوا مافي انفسكم» الآية قالت هو الرجل يهم بالمعصية ولا يعملها ويرسل عليه من الهم والحزن بقدر ما كان هم به من

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هكذا في الاصل والصواب «بالمعصية» كما في تفسير مقاتل (١/٢٣١).

٣- مثبتة من الحاشية وانظر في سبب نزول الآية تفسير مقاتل (١/٢٣١).

٤- احال عليها في الاصل ولم أجد لها في الحاشية والمثبت لفظ الآية.

٥- الاولى هي قوله ﴿لله مافي السموات ومافي الارض وان تبدوا مافي انفسكم﴾ الآية والثانية هي قوله ﴿لا يكلف الله نفساً الا وسعها﴾ الآية.

٦- وهو اختيار الطبري في تفسيره (٦/١١٨) وانظره في نواسخ القرآن (٢٣١).

﴿ءامن الرسول﴾ أي قبل الرسول ﴿بما أنزل إليه من ربه﴾ وذلك ان الله ذكر في هذه السورة احكاماً شتى حتى قال ابو القاسم: المذكر (١): ان الله ذكر في سورة البقرة الف حكم غير واحد (٢)، ولو كمل الفاً لتكملت (٣) السورة وان الله امر بامور فيها ونهى عن اشياء وذكر القصص من وجوه [٤٥] فلما قبل الرسول ﷺ جميع ذلك وعمل بها واتبعه المؤمنون فاشئى (٤) الله نبيه (هـ) والمؤمنين بقبول ذلك فقال تعالى ﴿ءامن الرسول...﴾ الآية أي قبل الرسول ﴿بما انزل إليه من ربه والمؤمنون كل﴾ يعني كل واحد منهم ﴿ءامن﴾ صدق ﴿بالله وملئكته وكتبه﴾ المنزلة من السماء من التوراة والإنجيل والزبور والفرقان ﴿ورسله لا نفرق بين أحد من رسله﴾ لا نكفر باحد من رسله ﴿وقالوا سمعنا﴾ قولك ﴿واطعنا﴾ امرك ﴿غفرانك﴾ نسألك [٦١ غفرانك] من ذنوبنا ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿واليك المصير﴾ المرجع في الآخرة.

قوله: ﴿لا يكلف الله﴾ [٧١ نفساً الا وسعها]، قال حذيفة: نزلت في صلاة

المريض (٨).

وقال ابن كيسان نزلت في الفرائض والسنن (٩).

قال ابن عباس: ﴿لا يكلف الله...﴾ الآية هم المؤمنون وسع الله عليهم امر دينهم فقال تعالى ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ (١٠)، وقال تعالى: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ (١١) وقال ﴿فانقوا الله ما استطعتم﴾ (١٢) (١٣).

.....

- ١ - لم استطع معرفته.
- ٢ - ذكر ابن العربي في احكام القرآن (٨/١) انه سمع بعض اشياخه يقول فيها الف امر والف نهى والف حكم والف خبر.
- ٣ - يعني لوجد ذلك في السورة ولكمل الف حكم.
- ٤ - هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.
- ٥ - هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «على».
- ٦ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل «غفراننا».
- ٧ - مثبتة من الحاشية.
- ٨ - لم اجده.
- ٩ - لم اجده.
- ١٠ - سورة الحج آية (٧٨).
- ١١ - سورة البقرة آية (١٨٥).
- ١٢ - سورة التغابن آية (١٦).
- ١٣ - اخرجه الطبري في تفسيره (١٣٠/٦) واورده السيوطي في الدر (١٣٣/٢) وزاد نسبته لابن المنذر وابن ابي حاتم.

وقال مقاتل بن حيان: الا طاقتها فلم يكلف الله العباد مالا يطيقون (١) وقال سفيان بن عيينة: انه سئل عن قول الله ﴿لا يكلف الله...﴾ الآية قال الا يسرها لا عسرهما ولم يكلفها طاقتها، ولو كلفها طاقتها لبلغ المجهود منها (٢).

وقال الحسين بن الفضل (٣) في تفسير هذه الآية: ثلاثة أوجه:

أحدها: لا يأمر الله نفساً الا ما يحل لها.

والثاني: لا يأخذ نفساً الا بكسبها.

والثالث: لا يعذب الله نفساً الا بعملها (٤).

قوله ﴿لها ما كسبت﴾ الآية أي من الخير ﴿وعليها ما اكتسبت﴾ من الشر ثم علمهم الدعاء فقال تعالى: ﴿ربنا﴾ يعني قولوا ﴿ربنا لا تؤاخذنا﴾ أي لا تعاقبنا ﴿ان نسينا﴾ (٥) والنسيان على وجهين: نسيان سهو ونسيان ترك، (٦) وقد وضع الله عن هذه الامة بدعوة نبيها عليه السلام الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (٧).

فالنسيان الذي سألوا العفو عنه نسيان إغفال وترك.

قوله ﴿أو أخطأنا﴾ وهو ما لم يشعر بموضع الفرض فيه او شعر بذلك (٨) فإصابه وهو لا يريد له او يكون قد تعمد الذنب، والذنب: الخطأ (٩) والطاعة صواب فإن ادوا (١٠) ان يتوبوا من خطاياهم فقالوا (١١) ربنا لا تؤاخذنا بما نسينا وما تعمدنا أو أخطأنا، وما كان من النسيان (١٢) فمعفو ظاهره وباطنه

.....

١- انظره في زاد المسير (٣٤٦/١) منسوباً لابن عباس وقتادة.

٢- انظره في تفسيره (٢٢٢) وتفسير البغوي (٢٧٤/١).

٣- هو الحسين بن الفضل بن عمير البجلي الكوفي ثم النيسابوري المفسر الاديب امام عصره في معاني القرآن اقام بنيسابور يعلم الناس العلم ويفتي لمدة خمس وستين سنة مات سنة ٢٨٢هـ انظر طبقات المفسرين (١٥٩/١) والاعلام (٢٥١/٢).

٤- لم أجده.

٥- مقابلها في الحاشية «أو أخطأنا» وسيذكرها المؤلف بعد ذلك.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- جاء ذلك في حديث رواه ابن ماجه في سننه (٦٥٩/١) كتاب الطلاق باب طلاق المكره والناسي ولفظه «ان الله وضع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».

٨- رواه الحاكم في مستدركه (١٩٨/٢) وصححه ووافقه الذهبي وأحمد شاكر والالباني انظر الإرواء (١٢٣/١).

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «وإصابه».

١٠- هكذا في الاصل والصواب «خطأ».

١١- هكذا في الاصل والصواب «رادوا».

١٢- هكذا في الاصل والصواب «قالوا».

مثل أكل الصائم واشباهه، و[١٦] ما [كان من الخطأ فمغفو باطنه ومأخوذ بظاهره كالقتل خطأ فأجرى عليه حكم الشريعة ورفع عنه الاثم. والنسيان والخطأ مقرونان في رفع الاثم.

قوله: ﴿ربنا ولا تحمل علينا اصرأ﴾ والاصر: العهد والعقد والقراة يقال ماناظرني (٢) عليه اصرة اي ماتعطني عليه قراة.

قال الكلبي: اراد بالاصر العهد (٣) فكانهم يقولون لا نؤاخذنا بجرم اجرنا عليه (٤) وتحرمنا لين العيش وذلك لما اخبر الله عن سنته مع الامم في الشدة بعد لين العيش بجرم اجرموه فقالوا: ﴿ربنا ولا تحمل علينا﴾ [٥] اصرأ، وقال الاستاذ بن حبيب «ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به» يعني ما يضييق به وسعنا عنه (٦) وهذا مجاز كقول القائل: لا طاقة لي بهذا وهو مطيق ولكن يشق عليه ويعظم قال الله تعالى ﴿وكانوا لا يستطيعون سمأ﴾ (٧) يعني ما يشق عليهم ويعظم إذ لم يكن لهم مانع عن السمع.

اختلفوا في الأصر: قال قتادة الاصر: العهد (٨).

وقال مقاتل بن حيان: الاصر الميثاق (٩).

وقال عثمان بن عطاء (١٠): الاصر القتل.

وقال الكلبي: الأصر: ثقل الشريعة.

وقال الفراء: الاصر: ثقل الاثم (١١).

قوله: ﴿ربنا ولا تحملنا﴾ [١٢] مالا [طاقة لنا به] أي لا تسلط علينا من لا يرحمنا، وقيل: لا تسلط علينا الشيطان ووسوسته وقيل [١٥ب] لا تكلفنا مالا

.....

١٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «مغفرة» وهو خطأ.

١- مثبتة بين السطرين وفي الاصل (من).

٢- هكذا في الاصل والصواب «ايا صرني» كما في تفسير الطبري (١٣٨/٦).

٣- في تفسير الماوردي (٣٠١/١) وزاد المسير (٣٤٧/١) هذا القول منسوب لابن عباس ومجاهد.

٤- هكذا بالاصل والصواب «اجرمناه او اجرمننا به».

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية».

٦- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٧- سورة الكهف آية (١٠١).

٨- انظره في تفسير الطبري (١٣٦/٦).

٩- لم أجده والقولين بعده.

١٠- لم استطع معرفته ولم أقف على قوله.

١١- انظر معاني القرآن له (١٨٩/١).

١٢- في الاصل «النا» والمثبت من الآية.

طاقة لنا به: [(١) أي امح سيئاتنا].

قوله تعالى: «واعف عنا» الآية معناه واعف عنا [(٢) عن] مثل تكليف بني اسرائيل من التشديد ﴿واغفر لنا﴾ من المسخ ﴿وارحمنا﴾ عن الخسف وقيل: واعف عنا من الافعال واغفر لنا (٣) من الاقوال وارحمنا من العقود والاضمار. وقيل: واعف عنا عن تقصيرنا، واغفر لنا: تعمدنا وارحمنا: تنجينا من عقابك.

وقيل: ﴿واعف عنا﴾ كبيرنا (٤) ﴿واغفر لنا﴾ صغيرنا ﴿وارحمنا﴾: تقصيرنا. وقيل: واعف عنا في الدنيا واغفر لنا في القبر وارحمنا في القيامة. وقيل: واعف عنا بالتجاوز واغفر لنا بالستر وارحمنا بالنعمة. : واعف (٥) عنا: الغرق واغفر لنا تغيير الصورة وارحمنا عن القذف. ﴿انت مولنا﴾: اولى بنا ان شئت عذبتنا وان شئت فاغفر لنا ﴿فانصرنا على القوم الكافرين﴾ والله أعلم بجميع ذلك. خاتمة:

سورة البقرة عطية اكرم الله بها نبيه ﷺ وخصوصية خصه الله بها ومن خصائص النبي ﷺ ان اعطى الله امته كتاباً يقرأونه ظاهراً فقال تعالى: «ولقد يسرنا القرآن للذكر» (٦).

وجعل ايضاً كتبهم (٧) منسوخة وكتابك غير منسوخ فقال تعالى: ﴿وانه لكتب عزيز لا يأتيه البطل من بين يديه ولا من خلفه﴾ (٨). وأمرهم بالدعوة وامرك (٩) بالدعوة ايضاً حتى استويت معهم ثم فضلك عليهم في الجماعة وهو قوله تعالى: ﴿واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك﴾ (١٠) وفضل الجماعة اذا بلغوا اثني عشر نفساً لا يدري فضلها احد الا الله (١١).

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الحاشية «الغفل».

٤- في الكلام تقدير اي عن كبيرنا واغفر لصغيرنا وارحم تقصيرنا.

٥- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «وقيل».

٦- سورة القمر آية (١٧).

٧- أي كتب الانبياء السابقين له ولعله قد سقط من الكلام السابق ما يدل عليها.

٨- سورة فصلت الآيتان (٤٢، ٤١).

٩- هكذا في الاصل جعل الضمير للمخاطب بعد ان كان للغائب ولم يسبقه ما يدل عليه.

١٠- سورة النساء آية (١٠٢).

وجعل علامة صلاتهم الناقوس وعلامة صلاتك الاذان والاقامة، وامرهم بالصيام وامرك حتى استويت معهم ثم فضلك عليهم بليلة القدر من شهر رمضان (١)، وبالأعياد وبالجمع وبالحج على ملة ابراهيم (٢)، وجعل قبلتهم بيت المقدس وقبلتك في أول الاسلام بيت المقدس حتى استويت معهم ثم فضلك عليهم وصرفك الى الكعبة قبله ابراهيم، واعطاهم عمراً طويلاً وعقلاً قليلاً (٣) واعطاك عمراً قصيراً وعقلاً كثيراً وأخبرك بمساويهم (٤) ولم يخبر [هم] بمساويه امتك حتى بان فضلك بقدره الله فرفع الشدائد كلها عن امة محمد ﷺ بدعوته.

وفي هذه الآية خبر عما قال النبي ﷺ ليلة المعراج (٦)، وفيها عشر سوالات وعشر اجابات.

فالسؤال عن (٧) النبي ﷺ والاجابة عن (٨) الله تعالى والسؤال ظاهر والاجابة مختصرة كفاية بالسؤال ودلالة على اجابته ولو لم يجب الله في اول سؤال لم يسأل الثاني فلما كمل عشر سوالات دل على اجابة الله بجميع ذلك.

أولها: قوله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

والثاني: قوله ﴿لَا تَوَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا﴾.

والثالث: قوله تعالى: ﴿أَوْ أَخْطَأْنَا﴾.

والرابع: قوله ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾.

والخامس: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾.

والسادس: ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾.

.....

١١- مثل ذلك يحتاج الى نقل صحيح يعتمد عليه فيه.

١- رد هذا القول الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٠٩/٤) فقال (وهو معترض بحديث ابي ذر عند النسائي حيث قال فيه ﴿قلت يارسول الله اكون مع الانبياء فإذا ماتوا رفعت؟ قال: لا بل هي باقية﴾).

٢- فيه نظر وتخصيص النبي بذلك دون بقية الانبياء الذين جاءوا بعد ابراهيم يحتاج الى نقل صحيح.

٣- فيه نظر فالانبياء هم اكمل الناس عقولاً وهذا فيه تنقص لمقامهم.

٤- اي مساويهم امهم كما يدل عليه ما بعده.

٥- بقية الكلمة وهو «هم» مثبتة من الحاشية.

٦- في صحيح مسلم (١٥٧/١) من حديث عبدالله «... قال: فاعطى رسول الله ثلاثاً اعطى الصلوات الخمس، واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمة شيئاً المقحّمات» والمقحّمات الذنوب العظام.

٧- هكذا في الاصل والصواب «من».

٨- هكذا في الاصل والصواب «من».

والسابع: ﴿واغفر لنا﴾.

والثامن: ﴿وارحمنا﴾.

والتاسع: ﴿انت مولانا﴾ وفيه تفويض الامر (١) الى الملك السيد القاهر الواحد.

والعاشر: «فانصرنا على القوم الكافرين».

وفي ضمن كل سؤال من هذه السؤالات قوله تعالى ﴿جعلنا ذلك﴾ (٢) لك سل تعط (٣)،

والله تعالى أعطى نبيه ﷺ في تلك الليلة عشرة أشياء التي (٤) لم تعط لأحد (٥) قبله ولا بعده:

اولها: تخفيف الشريعة [٤٦أ] (٦) وتخفيف الشريعة [في عشرة أشياء التي تثقل على سائر الأمم.

أولها: انهم كانوا إذا اذنبوا ذنباً حرم عليهم طعاماً طيباً كما قال الله ﴿بظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم﴾ (٧).

والثاني: كان عليهم خمسون صلاة.

والثالث: عليهم الزكاة ربع المال

والرابع: إذا اصابهم حدث من جنابة او حيض او نفاس ولا يجدون الماء كانوا نجساً رجساً ولا يطهرهم التراب.

الخامس: كان عليهم فريضة ان يصلوا في المساجد ولا يجوز لهم الصلاة في غير المساجد.

١- في الحاشية «الامور».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- روى مسلم في صحيحه (١١٦/١) عن ابن عباس انه لما نزلت هذه الآية ﴿وان تبدو ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله﴾ قال: دخل قلوبهم منها شيء فقال النبي ﷺ: «قولوا سمعنا واطعنا وسلمنا» قال فالقى الله الايمان في قلوبهم فانزل الله ﴿لا يكلف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا﴾ قال: قد فعلت ﴿ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا﴾ (قال قد فعلت) واغفر لنا وارحمنا انت مولانا (قال قد فعلت).

٤- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٥- في الحاشية «أحداً».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- سورة النساء آية (١٦٠).

والسادس: كانوا في صيامهم إذا صلوا العتمة (١) أو ناموا حرم عليهم الطعام والشراب الى الليل القابل.

السابع: كان عليهم الجماع [(٢) حراماً] بعد صلاة العتمة والنوم.

والثامن: قبول صدقاتهم بالقربان مع الفضيحة إذا تصدقوا إن قبله ان تجيء نار تحرقه وان لم يقبله الله لم تحرقه النار [(٣) فيفتضح] صاحبه.

والتاسع: كان (٤) حسناتهم واحدة بواحدة.

والعاشر: كان ذنبهم مع الفضيحة كانوا إذا اذنبوا ذنباً بالليل فاصبحوا كان مكتوباً على باب دار احدهم فافتضحوا.

والثاني: تخفيف التوبة ورفع عنه تشديدها وذلك ان توبة بني اسرائيل قتل النفس وتوبة هذه الامة الندامة.

الثالث: تأخير العقوبة ورفع عنه تعجلها.

والرابع: غفران الذنوب.

والخامس: اعطاء الكوثر.

والسادس: الشفاعة.

والسابع: الامن من الخسف مثل ما نزل على قارون.

والثامن: الامن من المسخ مثل ما نزل بقوم داود عليه السلام (٥).

والتاسع: الامن من القذف مثل ما نزل بقوم لوط وذلك ان الله تعالى عذب هؤلاء الاقوام بهذه العقوبات فخاف النبي ﷺ على امته من مثل عقوبتهم فقال: ﴿واعف عنا﴾ من الخسف قال الله: لا أخسف بابدانهم الارض بسؤالك ودعوتك، واخسف بذنوبهم بفضلي حتى لا ترى الملائكة والادميون ذنوبهم فقال النبي ﷺ «واغفر لنا» من المسخ فقال الرب تعالى: لا أمسخ ابدانهم ولا احوّلهم من

.....

١- هي صلاة العشاء ومن ذلك الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه كتاب الاذان باب الاستهام في الاذان انظر الفتح (١١٤/٢) عن ابي هريرة وفيه «ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لاتوهما ولو حبوا».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يفضح».

٤- هكذا في الاصل والصواب «كانت».

٥- لعله يشير بذلك إلى ما أخرجه ابو عبيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وابو الشيخ كما في الدر المنثور (١٢٦/٣) عن ابي مالك الغفاري وقتادة ومجاهد. حيث قالوا في قوله في سورة المائدة آية (٧٨) ﴿لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم...﴾ الآية: قالوا: لعنوا على لسان داود فجعلوا قرده وعلى لسان عيسى فجعلوا خنازير».

حال الانسانية وامسح بذنوبهم أي حولها الى الحسنات بفضلني فقال تعالى:
﴿فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ (١) وقال النبي ﷺ «وارحمنا» من القذف
فقال لا أمطر عليهم من الحجارة بدعوتك وأمطر عليهم الرحمة بفضلني (٢).
والعاشرة: النصرة وهو قول النبي ﴿فانصرنا على القوم الكافرين﴾ حتى قيل
المسلمون مثل الشامة (٣) البيضاء وهم كثير مثل [٤] ثور [٥] اسود (٥) وقال الله
انا ناصرك وناصر امتك وهو قوله تعالى: ﴿ان ينصركم الله﴾ (٦) فلا غالب لكم
فاعطى الله محمداً ما سأل وما لم يحسن ايضاً ان يسأله اعطاه ثم لم يدر النبي
ما سأل ربه من عبادة الملائكة القيام ام الركوع ام السجود ام التشهد فقال الله
للنبي مَرَّ امتك بالصلاة حتى يجمعوا في صلاتهم وفيها عبادة الملائكة - من
العرش الى الثرى (٧) إذا كبروا اعطاهم الله ثواب المكبرين وإذا ركعوا اعطاهم
ثواب الراكعين وهكذا في القيام والقراءة والسجود والتشهد، اعطاه الله
تعالى مراده في امته بفضلله ورحمته.

قال (٨) كان الضحاك بن مزاحم يقول كانت هذه الدعوة خاصة للنبي (٩)
وكان معاذ بن جبل إذا ختم هذه السورة [٤٦ب] يقول آمين (١٠).
وكان الحسن وابن سيرين قالا: لما دعا النبي ﷺ بهذه الدعوات قال الله
تعالى في آخر كل دعاء لك ذلك يا محمد واعطيتك ماتريد (١١) وقال عطاء لما

.....

١- سورة الفرقان آية (٧٠).

٢- ما ذكره من سؤال النبي واجابة الله له لا دليل عليه وظاهر الآية العموم والتخصيص
يحتاج الى مخصص وليس هناك شيء من ذلك
٣- الشامة: هي علامة في البدن يخالف لونها لونه - انظر المعجم الوسيط (٥٢٣/١) مادة
شيم.

٤- مثبتة فوق السطر.

٥- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم ولعله يريد ما جاء في الحديث الذي رواه البخاري
وغيره عن ابي هريرة وفيه «إن امتي في الامم كالشعرة البيضاء في الثور الاسود» انظر
الفتح (٣٨٥/١١).

٦- مثبتة من الحاشية وهي الآية (١٦٠) من سورة آل عمران.

٧- ما ذكره من سؤال النبي وامر الله له يحتاج الى دليل صحيح ومثله لا يقال بالرأي
والاجتهاد.

٨- هكذا في الاصل ولم يبين من القائل ولو اثبت مكانها «وقد» لاستقام الكلام.

٩- أخرجه الطبري في تفسيره (١٤٦/٦) واورده السيوطي في الدر المنثور (١٣٧/٢).

١٠- انظر المرجعين السابقين وزاد نسبه السيوطي لابي عبيد وابن ابي شيبة في المصنف
وابن المنذر.

١١- لم أجده عنهما وفي الدر (١٣٦/٢) عن الضحاك نحوه.

نزل جبريل باخر سورة البقرة وقرأ عليه آية آية فكان النبي يقول عند تمام كل آية من هذه الايات قد فعلت (١).

وقيل آمن النبي عند كل آية من هذه الايات عند قراءة جبريل (٢).
وقيل انه قال عند ختمة كل حرف آمين رب العالمين.

واعلم ان هذه السورة اطول سورة في القرآن وافضلها (٣) واكثرها ثواباً لقارئها وذلك ان الله ذكر في هذه السورة مالم يذكر في سائرهما مع حسن نظمها وجزالة لفظها وفصاحة كلامها مع صحة معانيها (٤) وذلك ان الله ذكر قصة المؤمنين في اول السورة ثم عقبها بذكر الكافرين والمنافقين ودل على وحدانيته (٥) واثاب مؤمنها وعاقب كافرهما، وذكر بدو الخلق من السموات والارض والبشر واوعد الكافرين على كفرهم ووعد المؤمنين على إيمانهم، وذكر قصص بني اسرائيل بطولها وبين شرف الكعبة وقبلتها من سائر البقاع وذم المشركين الذين كانوا بها واثبت حجته وذكر ما يحتاج [٦] المؤمنون من احكام نفوسهم وعلم الحج كيف يباشرونه، وفضل المجاهدين وشرف ذكرهم وبين احكام الشريعة بأنواعها من كل باب ونوع فيها ثم ختم السورة بما بدأ بها وهو ان قال في اول السورة ﴿هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب﴾ وقال في آخرها ﴿ءامن الرسول﴾ الآية.

وروى عن عبدالله بن مسعود (٧) عن النبي انه قال: من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه (٨).

.....

١- لم أجده وقد تقدم ما جاء في صحيح مسلم ان الله سبحانه وتعالى قال قد فعلت بعد كل دعاء من هذه الآية وليس هو من قول النبي ﷺ.

٢- انظر الدر المنثور (١٣٧/٢) وفتح القدير (٣٠٩/١) منسوباً لعطاء.

٣- سبق ص (٤٣) بيان ان الحديث الوارد في ذلك ضعيف.

٤- ويشاركها في ذلك جميع السور.

٥- في الحاشية «وحدانية الله».

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «المؤمنين».

٧- هكذا في الاصل «عبدالله بن مسعود»، والصحيح عن ابي مسعود كما في الفتح (٦٧٢، ٦٧٣) وهو عقبة بن عمرو بن ثعلبة الانصاري ابو مسعود البصري صاحب جليل مات قبل الاربعين وقيل بعدها روى له الجماعة - انظر التقريب (٢٩٥).

٨- اخرج البخاري في صحيحه كتاب فضائل القرآن باب فضل سورة البقرة انظر الفتح (٦٧٢/٨) ومسلم في صحيحه (٥٥٥/١) كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة والحث على قراءة الآيتين من آخر البقرة وانظر موسوعة فضائل سور وآيات القرآن (١٩٣/١).

قال قتادة (١) «ان الله كتب كتاباً قبل ان يخلق السموات والأرضين (٢) بالفي عام فوضعه عنده وانزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة فأبما بيت قريتنا فيه لم يدخل (٣) الشيطان ثلاث ليال (٤)».

وقال علي (٥) بن ابي طالب [خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش (٦)]

وقال محمد بن كعب: ما انزلت في التوراة والانجيل اية افضل من خاتمة البقرة ولا اعطيت امة ما اعطيت هذه الامة «ربنا ولا تحمل علينا اصبراً» الآية (٧) وروى ابو ذر ان النبي ﷺ قال: «أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤتتهن نبي قبلي» (٨) وقال ابن مسعود: «من قرأ الثلاث الأواخر من سورة البقرة في ليلة فقد اكثر واطيب» (٩).

١- هكذا في الاصل وهو خطأ فإن الحديث رواه النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال «ان الله كتب كتاباً....» الحديث.

٢- هكذا في الاصل وفي الحاشية «الارض».

٣- هكذا في الاصل والصواب «يدخله» بإثبات الهاء.

٤- أخرجه احمد في مسنده (٢٧٤/٤) وابن الضريس في فضائل القرآن (١٤٥) والترمذي في جامعه (١٦٠/٥) كتاب فضائل القرآن باب ما جاء في آخر سورة البقرة وقال: هذا حديث حسن غريب والحاكم في مستدركه (٥٦٢/١) وصححه ووافقه الذهبي وصححه أيضاً الإلباني في صحيح الجامع (١٢٣/٢). وانظر موسوعة فضائل سور وآيات القرآن (١٨٦/١).
٥- مثبتة من الحاشية.

٦- رواه الدرامي في سننه (٤٤٩/٢) كتاب فضائل القرآن باب فضل اول سورة البقرة واية الكرسي وابن الضريس في فضائل القرآن (١٤٨) وأورده ابن كثير في تفسيره (٥١٧/١) وعزاه لابن مردويه ووكيع وصححه اسناده النووي في الاذكار (٨٩) فقال: «صحيح على شرط البخاري ومسلم». وانظر موسوعة فضائل سور وآيات القرآن (١٨١).
٧- لم أجده.

٨- أخرجه احمد في مسنده (١٨٠، ١٥١/٥) والحاكم في مستدركه (٥٦٣/١) والبيهقي في سننه (٢١٣/١) كتاب الطهارة باب الدليل على ان الصعيد الطيب هو التراب. وأورده السيوطي في الدر (١٣٨/٢) وزاد نسبته لاسحاق بن راهوية والبيهقي في الشعب، والحديث قال عنه الذهبي في العلو رواه ثقات انظر مختصر العلو (١٢٤) وصححه اسناده الإلباني في الصحيحة (٤٧١/٣) ح (١٤٨٢).

٩- أخرجه الطبراني في الكبير (١٤٧/٩) ح (٨٦٧٢) وأورده الهيثمي في المجمع (٢٧٠/٢) وقال فيه يحيى بن عمرو بن سلمة ولم أجد من ترجمه وبقي رجاله رجال الصحيح. وأورده السيوطي في الدر (١٣٩/٢) وعزاه للخطيب في تلخيص المتشابه.

قال ابن عباس(١): ان اصفر(٢) البيوت من كل خير البيت الذي ليس فيه شيء من كتاب الله وإن الشيطان ليخرج من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة»(٣).

ف قيل(٤) للنبي إن بيت ثابت بن قيس بن شماس يزهر(٥) الليلة مصابيح قال فلعل(٦) قرأ سورة البقرة فسئل ثابت فقال قرأت سورة البقرة». وقال مسروق(٧): من قرأ سورة البقرة في ليلته توج بها(٨).

وقال كعب: اختص الله محمداً بثلاث آيات لم يعطها موسى: آية الكرسي وآخر سورة البقرة، واختص موسى عليه السلام بآية لم يعطها محمد وهو قوله في التوراة: اللهم لا تلج(٩) الشيطان في قلوبنا ونتعوذ منه ومن كل شيء لا جل ان لك الملكوت بالايتو السلطان والملك والحمد والسماء والارض والدهر الدهر آمين رب العالمين»(١٠) [٤٧].

وقال اسماعيل الضير: ان كعباً ليس يتأمل في القرآن [١١] حق تأمل]

.....

١- هكذا في الاصل والذي وقفت عليه انه من قول ابن مسعود كما سيأتي في الهامش بعد التالي.

٢- اصفر البيوت: اي اخلاها انظر النهاية في غريب الحديث (٣٦/٣) ولسان العرب (٢٦٢/٤) مادة صفر.

٣- اخرجه عن ابن مسعود ابن الضريس في فضائل القرآن (١٤٤ و١٤٨) والنسائي في عمل اليوم والليلة (٢٨٠) ونسبه ابن كثير في تفسيره (٥٢/١) لابن مردويه وساق اسناده واورده الهيثمي في المجمع (٣١٣/٦) ونسبه للطبراني في الصغير ثم قال «وفيه ابن اسحاق وهو مدلس ومن لم اعرفهم ايضاً» وزاد نسبه السيوطي في الدر (٥٠/١) لابن الانباري في المصاحف والبيهقي في شعب الايمان وضعف اسناده.

٤- هكذا في الاصل مما يوهم انه متصل بما قبله وليس كذلك والصواب «وقيل» وهذا الاثر اخرجه ابو عبيد عن محمد بن جرير بن يزيد: «ان اشياخ اهل المدينة حدثوه ان رسول الله قيل له: ألم تر أن ثابت بن قيس بن شماس لم تزل داره البارحة تزهر.. الحديث انظر الدر المنثور (٥٢/١).

٥- اي يخرج منها نور ابيض انظر لسان العرب (٣٣٢/٤) مادة زهر.

٦- هكذا في الاصل والصواب «لعله» كما في الدر (٥٢/١).

٧- هكذا في الاصل ولم اجده عن مسروق وانما وجدته عن عبدالرحمن بن الاسود.

٨- اخرجه عن عبدالرحمن بن الاسود الدارمي في سننه (٤٤٧/٢) كتاب فضائل القرآن باب في فضل سورة البقرة، وابن الضريس في فضائل القرآن (١٤٤) وزاد نسبه السيوطي في الدر (٥٣/١) الى وكيع ومحمد بن نصر. وقال عنه الالباني في ضعيف الجامع (٢٣٥/٥) ح (٥٧٨٣) موضوع - يعني المرفوع.

٩- هكذا في الاصل وفي الدر (١٣٩/٢) «تولج».

١٠- اورده السيوطي في الدر المنثور (١٣٩/٢) وعزاه لابي عبيد.

١١- مثبت من الحاشية.

ولو قرأ القرآن وفهم معانيه لما قال مقالته تلك في تخصيص موسى دون محمد لان قوله اللهم لا تلج الشيطان قلوبنا ونتعوذ منه ومن كل شيء في قوله تعالى ﴿وقل رب اعوذ بك من همز الشيطان واعوذ بك ربي ان يحضرون﴾ (١) وقوله له الملكوت والاية الى آخره في قوله تعالى ﴿تَبٰرَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ﴾ (٤) الاية الى قوله تعالى ﴿الْعَزِيزُ﴾ فعم الملك في هذه الاية بالالف واللام، والألف واللام لاستغراق الجنس فكانه اشار الى جميع الملكوت بأسرها فلو تذكر كعب هاتين الايتين ماغلط في تخصيص موسى دون محمد .
ومات بعض الزهاد فروى في المنام ف قيل له ما فعل الله بك قال اعطيت الدرجة العليا ف قيل بماذا فقال بقراءتي سورة البقرة .

١- سورة المؤمنون الايتان (٩٧، ٩٨).

٤- سورة الملك الايتان (٢٠١) وهما بتمامهما ﴿تَبٰرَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾.

سورة آل عمران

أخبرنا أبو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن أنا أبو عمرو جعفر بن مطير أنا إبراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا الحسين بن علي بن الاسود العجلي ثنا الفضل بن دكين ثنا بشير بن المهاجر، وقال حدثني عبدالله بن بريدة عن ابيه قال كنت جالساً عند النبي فقال تعلموا البقرة وآل عمران فإنهما زهراوان (١) تظلان صاحبهما يوم القيامة كانهما غمامتان (٢) أو غيايتان (٣) أو فرقان (٤) من طير صواف (٥).

وعن عرس بن عميرة (٦) قال سمعت رسول الله يقول تعلموا البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان وإنما يأتیان يوم القيامة في صورة ملكين يشفعان لصاحبهما حتى تدخلاه الجنة (٧).

وعن عامر (٨) قال: قال رسول الله نعم كنز الصعلوك البقرة وآل عمران يقوم

.....

١ - هكذا في الاصل والصواب «الزهراوان» كما في المصادر التي اخرجت الحديث كما سيأتي والزهراون: مثنى زهراء وهما المضيفتان المنيرتان - سميتا الزهراوين لنورهما وهدايتهما وعظيم اجرهما. انظر شرح النووي على مسلم (٩٠/٦) ولسان العرب (٣٣٢/٤) مادة زهر.

٢- الغمامتان مثنى الغمامة وهي السحابة انظر لسان العرب (٤٤٣/١٢) مادة غمم.

٣- الغيايتان مثنى غياية: وهي كل شيء اظل الانسان فوق رأسه وتطلق على السحابة المنفردة وعلى السحابة الواقعة انظر النهاية في غريب الحديث (٤٠٣/٣) ولسان العرب (١٤٤/١٥) مادة غيا.

٤- اي قطعتان صافة اجنحتها انظر النهاية في غريب الحديث (٤٤٠/٣).

٥- أخرجه احمد في مسنده (٣٦١، ٣٥٢، ٣٤٨/٥) والدارمي في سننه (٤٥٠/٢) كتاب فضائل القرآن باب في فضل سورة البقرة وآل عمران وابو نعيم في الحلية (١٢١/٧) والحاكم في مستدركه (٥٦٠/١) والبغوي في شرح السنة (٤٥٣/٤) وقال حديث حسن غريب وقال ابن كثير في تفسيره (٥٣/١): (وهذا اسناد حسن على شرط مسلم). وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٩/٧) ورجاله رجال الصحيح. وهذا الجزء الذي رواه المؤلف له شاهد عند مسلم (٥٥٤/١) وغيره من حديث ابي امامة الباهلي. وانظر موسوعة فضائل سور وآيات القرآن (١١٣/١).

٦- هو عرس بن عميرة بفتح اوله بن فروة بن زرارة بن الارقم بن النعمان الكندي اخو عدي له صحبة واخرج حديثه ابو داود والنسائي روى عنه اخوه عدي انظر تجريد اسماء الصحابة (٣٧٨/١) والاصابة (٢٣٤، ٢٣١/٤).

٧- اورده الثعلبي في تفسيره (١١/٦) من طريق يحيى بن زهدم عن ابيه، قال ابن حبان (روى عن ابيه نسخة موضوعة) انظر الميزان (٣٧٦/٤).

٨- هو الشعبي كما صرح به الدارمي في سننه (٤٥٣/٢) وقد اسقط هنا راوي الحديث عن النبي ﷺ وهو ابن مسعود وزاد لفظ «البقرة» ولعل ذلك من الناسخ.

بهما العبد في آخر الليل (١).

قال وهب بن منبه (٢): من قرأ ليلة الجمعة سورة البقرة وآل عمران كان له نور ما بين عجبيا الى غريباً وعجبيا الأرض السابعة وغريباً العرش (٣).
وعن اسحاق بن عبد الله (٤) قال: قال رسول الله من قرأ سورة آل عمران يوم الجمعة صلت عليه الملائكة يومه ذلك حتى يمسي (٥).
وعن زر بن حبیش (٦) عن ابي بن كعب قال: قال رسول الله من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها اماناً على جسر جهنم (٧) وروى عن أنس بن مالك أنه قال من قرأ البقرة وآل عمران جد فينا - أي: عظم فينا - (٨).
وهذه السورة متصلة بالبقرة، والبقرة متصلة بآل عمران لان في البقرة رد على اليهود وفي آل عمران رد على النصارى وهما من أهل الكتاب.
وعدد حروف هذه السورة اربعة عشر الف حرف واربعمئة وثلاثون

.....

- ١- أخرجه عبدالرزاق في المصنف (٣٧٥/٣) والدارمي في سننه (٤٥٣/٢) كتاب فضائل القرآن باب في فضل آل عمران كلاهما عن ابن مسعود وفيه جابر الجعفي قال عنه ابن حجر في التقريب (١٣٧) ضعيف رافضي وأورده الشوكاني في فتح القدير (٣١١/١) وزاد نسبه لعبد بن حميد والبيهقي.
- ٢- هو وهب بن منبه بن كامل اليماني ابو عبدالله الابناوي بفتح الهمزة وسكون الموحدة بعدها نون ثقة مات سنة بضع عشرة ومائة. انظر التقريب (٥٨٥).
- ٣- أورده السيوطي في الدر (٤٩/١) وعزاه لحميد بن زنجويه في فضائل القرآن من طريق محمد بن أبي سعيد عن وهب بن منبه ولم استطع معرفة محمد بن أبي سعيد، وهب تابعي مكثر من الاسرائيليات.
- ٤- هكذا في الاصل ولم أجده بهذا الاسم ولعل فيه تحريف وهو عند الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس.
- ٥- روه الطبراني في الكبير (٤٨/١١) ح (١١٠٠٢) عن ابن عباس وأورده الهيثمي في المجمع (١٦٨/٢) وعزاه للطبراني في الاوسط والكبير ثم قال «وفيه زيد الرقي» وهو ضعيف وأورده كذلك السيوطي في الدر (١٤٠/٢) وعزاه للطبراني في الاوسط وضعف اسناده وحكم الالباني في الضعيفة (٤١٢/١) ح (٤١٣) بوضعه.
- ٦- هو زر بكسر اوله وتشديد الراء ابن حبیش بمهملة وموحدة ومعجمة مصغر، ابن حُباشه الاسدي الكوفي ابو مريم ثقة جليل مخضرم مات سنة احدى وثمانين وقيل غير ذلك روى له الجماعة انظر التقريب.
- ٧- أورده الثعلبي في تفسيره (١/١/٢) بدون اسناد.
- ٨- رواه احمد في مسنده (١٢١٠١٢٠/٣) وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (٦٢/٢) باب قراءة القرآن ذكر خبر قد شنع به بعض المعطلة على اصحاب الحديث والبغوي في شرح السنة (٣٠٦/١٣) في حديث طويل وقد اخرج هذا الحديث الطويل دون قول انس الذي أورده المؤلف هنا البخاري ومسلم انظر اللؤلؤ والمرجان (٢٧٢/٣)، وانظر موسوعة آيات وسور القرآن (١١٧/١).

حرفاً» (١).

وعدد كلماتها ثلاث الاف وخمسمائة وعشر (٢).

وعدد آياتها مائة (٣) آية في الحجازي والعراقي ومائتا اية غير واحدة في الشامي والسورة كلها مدنية (٤).

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الحميد المجيد الذي ليس ببخيل ولا فقير.
قال الحسين بن الفضل: ﴿الم﴾ حروف المتشابه ولا معنى لحروف المتشابه (٥).

قال اسماعيل الضرير: ﴿آلم﴾ ضرب من الاعجاز وذلك ان ﴿آلم﴾ ثلاثة احرف: اولها: الف واخرها ميم واوسطها لام وفي لام الف وميم اذا تلفظت بها والنبي ﷺ تحدى العرب بآية او سورة مثل هذا القران وهو قوله تعالى: ﴿فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صدقين﴾ (٦) والعرب تعجز عن اتيان ثلاثة احرف الاوسط منها يجمع اول الثلاثة واخرها مثل ﴿آلم﴾ فكيف يقدرّون على اتيان سورة (٧) فليس الا ما قال الله ﴿قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القران لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾ (٨).

قوله تعالى [٤٧ب] ﴿الله لا اله الا هو الحي القيوم﴾ معنى الله قادر على الاختراع (٩) على احسن ما قيل فيه لان الله اسم يختص به الله دون غيره فينبغي ان يكون له معنى لا يوجد مع غيره، والقادر على الاختراع من ذلك. وقد قيل: مانطق الناطقون مذ نطقوا احسن من لا اله الا هو، وماسمع السامعون مذ سمعوا اصدق من لا اله الا هو وقد قيل ما اعطي العبد في الدنيا

- ١- في تفسير الخازن (٣١٦/١) ذكر ان عدد حروفها «اربعة عشر الف وخمسمائة وعشرون».
- ٢- في الاصل «عشرة» وهو خطأ وعد كلماتها الخازن في تفسيره (٣١٦/١) «ثلاث الاف واربعمئة وثمانون».
- ٣- هكذا في الاصل والصواب «مئتا» وانظر تفسير الخازن (٣١٦/١).
- ٤- حكى ابن عطية في المحرر الوجيز (٥/٣) الاجماع على ذلك وانظر الدر المنثور (١٤٠/٢).
- ٥- فيه نظر فليس في كتاب الله شيء لا معنى له.
- ٦- سورة يونس آية (٣٨).
- ٧- هكذا في الاصل والصواب «التيان بسورة».
- ٨- سورة الاسراء آية (٨٨).

٩- فيه نظر والصحيح ما ذكره الطبري في تفسيره (١٢٢/١) حيث قال: «واما تأويل قول الله تعالى ذكره ﴿الله﴾ فإنه على معنى ما روى لنا عن عبدالله بن عباس: هو الذي يألوه كل شيء ويعبده كل خلق» ثم ساقه باسناده عن ابن عباس.

مثل العافية، وما اعطي العبد في الآخرة مثل الرحمة، وما اعطي العبد لنفسه مثل الموعظة، وما قال العبد افضل من [(١) قول] لا اله الا الله (٢).

الحي القيوم: الاسم الاعظم لقوله (٣) ﷺ: «اسم الله الاعظم في ثلاث سور من القرآن البقرة وآل عمران وطه» (٤).

قال اسماعيل الضرير: ﴿هو الحي القيوم نزل عليك الكتب بالحق﴾ يعني نزل جبريل عليك بالقرآن وانما شدد نزل لكثرة انزاله جبريل الى محمد ﴿بالحق﴾ بالصدق ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ موافقاً للتوراة والانجيل ومعناه موافقاً لبعض التوراة والانجيل لان الكلام على اربعة اقسام: الخبر والاستخبار والامر والنهي، ولا يجوز النسخ على الخبر والاستخبار.

والامر على قسمين امر بالايمان وشرائطه، وامر بالعبادة والمعاملات.

وكذلك النهي على القسمين: نهى عن الكفر واسبابه، ونهى عن المعاملات في الأوقات (هـ) فلا يجوز النسخ على الامر بالايمان وشرائطه وكذلك لا يجوز النسخ على النهي عن الكفر واسبابه، التوازه والانجيل مشتملان على جميع ما ذكرنا فلذلك قلنا معنى قوله تعالى ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ موافقاً لبعض التوراة والانجيل، قوله: ﴿وانزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس﴾ بياناً لبني اسرائيل، ﴿وانزل الفرقان﴾ يعني القرآن وانما سمي القرآن فرقاناً لمصافيه من الفرق بين الحق والباطل،

وأول هذه السورة نزل في وفد نجران (١) ومناظرتهم مع النبي ﷺ في أمر عيسى فقال لهم النبي ﷺ اسلموا فقالوا اسلمنا من قبلك: فقال لهم النبي ﷺ لم تسلموا فانزل الله هذه السورة تصديقاً لقول النبي وتكذيباً لوفد نجران

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الحاشية «هو».

٣- في الحاشية «لقول النبي ﷺ».

٤- أخرجه «ابن ماجة في سننه (١٢٦٧/٢) كتاب الادب باب اسم الله الاعظم والغريابي في فضائل القرآن (١٥٨) والطحاوي في مشكل الآثار (٦٣/١) والطبراني في الكبير (٢٨٢، ٢١٤/٨) والحاكم في مستدركه (٥٠٦، ٥٠٥/١) وفي تمامه عندهم يعني الحي القيوم».

وقد حسن الالباني اسناده في الصحيحة (٣٨٠/٢) ح (٧٤٦) وانظر موسوعة فضائل آيات وسور القرآن (١٢١/١).

هـ- كالنهي عن البيع عند النداء لصلاة الجمعة.

٦- هم وفد نصارى نجران وكان عددهم ستين راكباً منهم اربعة عشر رجلاً من اشرافهم قدموا على النبي ﷺ وناقشوه في امر المسيح وادعوا فيه الالوهية على اختلاف بينهم فانزل الله فيهم اول سورة آل عمران انظر سيرة ابن هشام (٥٧٣/١-٥٧٦).

حين قالوا اسلمنا (١).

﴿ان الذين كفروا بآيت الله﴾ بمحمد والقران ﴿لهم عذاب شديد﴾ (٢) [والله عزيز ذو انتقام] ذو انتصاف من الكفار ﴿ان الله لا يخفى عليه شيء﴾ يعني لا يستتر على الله شيء ﴿في الارض ولا في السماء﴾ لان علمه محيط بكل شيء لقوله تعالى: ﴿وسع كل شيء﴾ (٣) علماً (٤).

وكما علم كل شيء فكذلك يرى كل شيء لقوله تعالى: «لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصر» (٥) قال ابن عباس لا تراه في الدنيا وهو يرى الخلق في الدنيا (٦) الا ان علمه احاط بكل موجود ومعدوم ورؤيته ادركت كل موجود دون معدوم (٧).

قوله: ﴿هو الذي يصوركم﴾ يخلقكم في الارحام كيف يشاء ﴿ذكراً وانثى حسناً او قبيحاً﴾ (لا اله الا هو) لا مصور الا الله (٨) ﴿العزیز الحكيم﴾ القادر العليم.

قال اسماعيل الضير: تفسير هذه الاية قوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا الانسان من سللة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظماً فكسونا العظم لحماً ثم انشأه خلقاً﴾ (٩) يعني ثم نفخنا فيه من الروح ﴿فتبارك الله﴾ فتعالى الله ﴿احسن الخلقين﴾ يعني المقدرين.

انا محمد بن احمد الفقيه ثنا ابو بكر محمد بن عبدالله بن قريش ثنا الحسن بن سفيان ثنا الفضل بن داود الواسطي ثنا ابو عامر العقدي ثنا الزبير بن عبدالله حدثني جعفر بن مصعب قال: سمعت عروة بن الزبير يحدث عن عائشة عن النبي قال: ان الله حين يريد (١٠) يخلق (١١) الخلق يبعث ملكاً

.....

١- انظره مطولاً في سيرة ابن هشام (١/٥٧٣-٥٧٦) وفي تفسير الطبري (٦/١٥١) وما بعدها والدر المنثور (٢/١٤١) وما بعدها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الحاشية «ورحمة» وهو خطأ.

٤- سورة طه آية (٩٨).

٥- سورة الانعام آية (١٠٣).

٦- انظر تنوير المقباس (١٤١) مع بعض الاختلاف.

٧- المعدوم لا يسمى شيئاً ولذلك لا يستثنى من قوله ﴿انه بكل شيء بصير﴾ الملك آية (١٩).

٨- فيه نظر والصواب «لا معبود حق الا الله».

٩- سورة المؤمنون الايات (١٢، ١٣، ١٤).

فيدخل الرحم فيقول يارب ماذا: غلام (١) أو جارية أو ماشاء الله ان يخلق في الرحم فيقول اي رب شقي أو سعيد؟ فيقول: شقي اوسعيد، فيقول مارزقه فيقول كذا وكذا فيقول يارب ماخلقه فيقول كذا وكذا فيقول يارب ماخلقه وخلأثقه قال: فما شيء الا وهو يخلق معه [٤٨] في الرحم (٢).

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر ثنا ابراهيم بن اسحاق ثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي ثنا عيسى بن يونس ثنا الأعمش عن زيد بن وهب عن عبدالله بن مسعود قال: حدثنا رسول الله وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوماً (٣) ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً . ويؤمر بارب كلمات يقال له اكتب عمله ورزقه وأجله واكتب شقيا أو سعيداً ثم ينفخ فيه الروح فإن الرجل يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها (٤).

قوله: «هو الذي انزل عليك الكتاب» (٥) منه آيات محكمة [هن أم الكتب] المحكمات اصل في كل كتاب (وأخر متشبهات) قال النبي لعبد الله بن مسعود: «الكتب كانت تنزل من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة احرف زاجر وامر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال فأحلوا حلاله وحرّموا حرامه وافعلوا ما امرتم به وانتهوا عما نهيتم عنه واعتبروا

١- في مجمع الزوائد (١٩٣/٧) قبلها حرف «ان» وهو الصواب.

١١- في الحاشية «خلق الخلق».

١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة (يقول) كما في مجمع الزوائد (١٩٣/٧).

٢- زواه البزار باسناد قال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٩٣/٧) رجاله ثقات، وانظر ما بعده.

٣- في الحاشية «نطفة» والمثبت نص الصحيحين.

٤- متفق عليه فقد أخرجه البخاري في صحيحه كتاب بدء الخلق باب ذكر الملائكة انظر الفتح (٣٥٠/٦) ومسلم في صحيحه (٢٠٣٦/٤) كتاب القدر باب كيفية خلق الادمي في بطن امه وكتابه رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (٢٠٧/٣).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية».

بأمثاله وأعملوا بمحكمه وأمنوا بمتشابهه وقولوا ﴿ءامنّا به كل من عند ربنا﴾ (١).
قال اسماعيل الضرير القرآن على أربعة أقسام (٢): قسم متفق الظاهر ومتفق
المعنى كقوله تعالى: ﴿قل هو الله أحد﴾ (٣).

والقسم الثاني: متفق الظاهر مختلف المعنى كقوله تعالى ﴿الله الصمد﴾ (٤).

والقسم الثالث: مختلف الظاهر مختلف المعنى كقوله تعالى: ﴿فقالوا ربنا
بعُد بين أسفارنا﴾ (٥) قرئ «باعد» بكسر العين وقرئ «باعد» بفتح العين
وقرئ «بعُد» بكسر العين بغير ألف، وقرئ «بعُد» بضم الباء (٦) فكما اختلف
قراءته اختلف معناه.

والقسم الرابع: مختلف الظاهر متفق المعنى كقوله تعالى: ﴿مَلِكْ يَوْمِ

.....

١- أخرجه الطبري في تفسيره (٦٨/١) وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (٦٣/٢) باب
قراءة القرآن ذكر الاخبار عن وصف البعض الآخر لقصد النعت - في الخبر الذي ذكرناه
والحاكم في مستدركه (٢٨٩/٢) وصححه وزاد نسبه السيوطي في الدر المنثور (١٤٩/٢)
إلى نصر السجزي في الابانة.

وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (٦٤٦/٨) «قال ابن عبد البر هذا حديث لا يثبت لانه من
رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود ولم يلق ابن مسعود» ثم قال «وقد صحح
الحديث المذكور ابن حبان والحاكم وفي تصحيحه نظر لانقطاعه بين أبي سلمة وابن
مسعود» اهـ.

٢- في هذا التقسيم نظر والمؤلف يريد منه الوصول الى معرفة المحكم والمتشابه والقول
الصواب في ذلك ماسياتي بعد قليل عن ابن كثير، ومراد المؤلف فيما يظهر لي بقوله متفق
الظاهر انها اسماء لمسى واحد، مختلفة المعنى يعني دلالة كل واحد تختلف عن الآخر كما
في القسم الثاني - فهما اسمان لله في الظاهر ومعنى لفظ الجلالة يختلف عن الصمد، وعليه
فالتقسيم الاول خطأ لان معنى «الله أحد» مختلف ايضاً فالله هو ذو الالهية الذي تأله
القلوب، و«الأحد» هو الذي تفرد بالوحدانية وكذلك القسم الرابع وسيأتي بيان ذلك.

٣- سورة الاخلاص آية (١).

٤- سورة الاخلاص آية (٢).

٥- سورة سبأ آية (١٩).

٦- قراءة «بعُد» بكسر العين والتشديد، و«باعد» قراءتان سبعيتان فبالاولى قرأ ابن كثير
وابو عمرو وقرأ الباكون بالقراءة الثانية انظر حجة القراءات (٥٨٨) الكشف عن وجوه
القراءات (٢٠٧/٢).

واما قراءة: «باعد» بفتح العين وقراءة «بعُد» بضم الباء فهما شاذتان انظر مختصر شواذ
القران لابن خالوية (١٢١) واتحاف فضلاء البشر (٣٥٩).

الدين ﴿١﴾ قرء بالف وغير الف ﴿٢﴾ ومعناها واحد ﴿٣﴾ فما كان منه متفق الظاهر متفق المعنى او متفق الظاهر مختلف المعنى فهو محكم، وما كان منه مختلف الظاهر مختلف المعنى او مختلف الظاهر ومتفق المعنى فهو من المتشابهات ﴿٤﴾.

وقال ابن عباس المحكم قوله تعالى: «قل تعالوا...» ﴿٥﴾ الى آخر ثلاث آيات والمتشابه مثل ألم واشباهها ﴿٦﴾.

قوله: ﴿فأما الذين في قلوبهم زيغ﴾ وهم اليهود مثل كعب بن الاشرف واصحابه ﴿٧﴾ الذين جرت قصتهم في سورة البقرة عند قوله ﴿إن الذين كفروا سواء عليهم﴾ ﴿٨﴾.

والزيغ: الميل الى الكفر ﴿فيتبعون ما تشبه منه﴾ من القران ﴿ابتغاء الفتنة﴾ الآية ﴿٩﴾ طلباً للكفر ﴿وابتغاء تأويله﴾ طلباً لآخر بقاء هذه الامة ﴿١٠﴾ ﴿وما يعلم تأويله الا الله﴾ اخر بقاء هذه الامة ﴿الا الله﴾ وفي الحديث عن عائشة ان رسول الله تلى هذه الآية ﴿فاما الذين في قلوبهم زيغ﴾ الى قوله ﴿الا الله﴾ هل

.....

١- سورة الفاتحة آية (٤).

٢- قرأها بالالف عاصم والكسائي والباقون بغير الف انظر حجة القراءات (٧٧) والكشف (٢٥/١).

٣- فيه نظر والصحيح ان بينهما فرق قال ابو عبيد كما في حجة القراءات (٧٧) «ان كل ملك فهو مالك وليس كل مالك ملكاً لان الرجل قد يملك الدار والثوب وغير ذلك فلا يسمى ملكاً وهو مالك» اهـ.

٤- قال ابن كثير رحمه الله في تفسيره (٤/٢) (يخبر تعالى ان في القران آيات محكمات هن ام الكتاب اي: بينات واضحات الدلالة لا التباس فيها على احد من الناس، ومنه آيات آخر فيها اشتباه في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم فمن رد ما اشتبه عليه الى الواضح منه وحكم محكمه على متشابهه عنده فقد اهتدى ومن عكس انعكس ولهذا قال تعالى: ﴿هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيت محكمات هن ام الكتاب﴾ أي: اصله الذي يرجع اليه عند الاشتباه واخر متشبهات اي: تحتل دلالتها موافقة المحكم وقد تحتل شيئاً آخر من حيث اللفظ والتركيب لا من حيث المراد» اهـ. ونحوه قول الطبري في تفسيره (١٧٠/٦، ١٧٣).

٥- سورة الأنعام آية (١٥١) وما بعدها.

٦- انظره في تفسير البغوي (٢٧٨/١) وهو في تفسير الطبري (١٧٤/٦) دون قوله: «المتشابهات مثل ألم....».

٧- انظره في تنوير المقياس (٥٠) وظاهر الآية العموم.

٨- سورة البقرة آية (٦) وانظر ص (٣٣).

٩- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية كاملة.

١٠- هذا تخصيص لدلالة الآية بلا دليل والصحيح عمومها.

تدري (١) من هم؟ هم الذين يجادلون في القرآن فإذا رأيتهم فاحذرهم (٢).
قال ابو غالب (٣) شهد نفر عند ابي امامة الباهلي وانا خامس خمسة عنده
فقال له رجل يا ابا امامة ارايت قول الله ﴿هو الذي انزل عليك الكتاب...﴾ الآية
الى قوله ﴿زين﴾ من هم قال: الخوارج (٤)، فقال رجل منا: انت سمعته من رسول
الله؟ قال: نعم، والا فصمتا ثلاث مرات يقول سمعت من رسول الله ولا
فصمتا (٥).

قوله تعالى: ﴿والراسخون في العلم﴾ والمبالغون في العلم وهم عبد الله بن
سلام واصحابه (٦) ﴿يقولون ءامنا به﴾ وبالقرآن ﴿كل﴾ كلاهما ﴿من عند ربنا﴾
المحكم والمتشابه «وما يذكر الا أولوا الالباب» وما يتعظ بالقرآن الا ذووا
العقول.

وقال أنس بن مالك سئل رسول الله عن قوله ﴿والراسخون في العلم﴾ فقال:
من بر يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه وعف بطنه وفرجه فهو من الراسخين في

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب «تدري» ولم أرها عند غير المؤلف.
- ٢- أخرجه احمد في مسنده (٤٨/٦) والبخاري في صحيحه كتاب التفسير، تفسير سورة آل عمران باب «منه آيات محكمات» انظر الفتح (٥٧/٨) ومسلم في صحيحه (٢٠٥٣/٤) كتاب العلم اول باب فيه وابن ماجه في سننه (١٨/١) في المقدمة باب اجتناب البدع والطبري في تفسيره (١٨٩/٦) وافاض في ذكر طرق الحديث.
- ٣- ابو غالب: هو صاحب ابي امامة بصري نزل اصبهان قيل اسمه حزوّد وقيل سعيد بن الحزور وقيل نافع. صدوق يخطيء انظر تهذيب التهذيب (١٩٧/١٢) والتقريب (٦٦٤).
- ٤- هم الذين خرجوا على الامام علي واعتزلوا جيشه ونزلوا حروراء ولهم اعتقادات فاسدة منها تكفير علي وعثمان واصحاب الجمل وتكفير مرتكب الكبيرة وخلوّه في النار والخروج على الاثمة انظر مقالات الاسلاميين (٨٦) وما بعدها والفرق بين الفرق (٧٤، ٧٣) والمجل والنحل (١١٤/١).
- ٥- أخرجه مختصراً الامام احمد في مسنده (٢٦٢/٥) ولفظه عنده عن ابي غالب قال سمعت ابا امامة يحدث عن النبي ﷺ في قوله عز وجل «فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشبه منه» قال: هم الخوارج... الحديث وأخرجه الطبراني في الكبير (٣٢٥/٨) ح (٨٠٤٦) وأورده ابن كثير في تفسيره (٧/٢) من رواية الامام احمد ثم قال: «وقد رواه ابن مردويه من غير وجه عن ابي غالب عن ابي امامة مرفوعاً فذكره، وهذا الحديث أقل اقسامه ان يكون موقوفاً من كلام الصحابي ومعناه صحيح...».
- وأورده السيوطي في الدر (١٤٨/٢). وزاد نسبته لعبد الرزاق وعبد بن جميد وابن المنذر وابن ابي حاتم والطبراني والبيهقي في سننه.
- ٦- ذكره البغوي في تفسيره (٢٨٠/١) وفي هذا التخصيص نظر والصحيح العموم.

العلم (١).

قوله: ﴿ربنا لا تزغ﴾ معناه ياربنا لا تزغ [٤٨ب] لا تمل ﴿قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة﴾ ثباتا على الاسلام ﴿إنك انت الوهاب﴾ المعطي، وهذه الآية نزلت في عبدالله بن سلام لانه كان يدعو بهذا الدعاء (٢) وهذه الآية تدل على بطلان قول القدرية (٣): ولو لم يكن ازاغه القلوب من فعل الله لما استجاب الله منه به (٤) وهذا كقوله تعالى «فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم» (٥). ومعناه فلما زاغوا وقد ازاغ الله قلوبهم قبل ذلك (٦) كقوله تعالى: تبت يدا ابي لهب وتب (٧) معناه وقد تب قبل ذلك كذلك هذا.

انا عبدالله بن حامد انا احمد بن اسحاق الضبيعي انا محمد بن غالب ثنا عبدالله عن مالك عن زياد بن سعد عن مسلم عن طاووس اليماني قال ادركت اناساً من اصحاب النبي يقولون كل شيء بقدر الله قال: وسمعت ابن عمر يقول قال رسول الله كل شيء بقدر الله حتى العجز والكيس» (٨).

١- اورده السيوطي في الدر المنثور (١٥١/٢) وعزاه لابن عساكر من طريق عبدالله بن يزيد الاودي ورواه مع بعض الزيادة عن انس وابي امامة ووائل بن الاسقع وابي الدرداء الطبري في تفسيره (٢٠٧/٦) واورده الهيثمي في المجمع (٣٢٤/٦) وقال رواه الطبراني وعبدالله بن يزيد ضعيف» وعبدالله بن يزيد ذكر الذهبي في الميزان (٥٢٦/٢) عن احمد انه قال: احاديثه موضوعة.

٢- انظره في تفسير مقاتل (٢٦٤/١)

٣- القدرية: هم الذين خاضوا في القدر وذهبوا الى انكاره فهم يرون ان العباد يفعلون مالا يريد الله عز وجل ومالم يقدره من افعال الشر مثل القتل والزنا وغير ذلك وقالوا هذا ليس بقدر الله وقد قدر العبد على مالا يريد الله من هذه الافعال واول من تكلم بالقدر معبد الجهني في عهد الصحابة ويقال بل اول من تكلم به رجل من نصارى العراق يقال له سوسن كان نصرانياً ثم اسلم ثم تنصر واخذ ذلك عنه معبد الجهني انظر الفرق بين الفرق (١٩٠، ١٨) والملل والنحل (٤٣/١) والبداية والنهاية (٣٦/٩).

٤- انظر في وجه الحجة بهذه الآية على القدرية نكت القران (١٦٥/١) ومابعدھا.

٥- سورة الصنف آية (٤)

٦- في ذلك نظر والصحيح في معنى الآية ما قاله الامام ابن كثير في تفسيره (١٣٥/٨) عند قوله ﴿فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم﴾ قال: (أي: فلما عدلوا عن اتباع الحق مع علمهم به ازاغ الله قلوبهم عن الهدى واسكنها الشك والحيرة والخذلان، كما قال تعالى: ﴿ونقلب أفئدتهم وابصرهم﴾ كما لم يؤمنوا به أول مرة، ونذرهم في طفيلهم يعمهون﴾ وقال: ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ أهـ.

٧- سورة المسد آية (١).

٨- أخرجه مالك في الموطأ (٨٩٩/٢) كتاب القدر باب النهي عن القول بالقدر، وأحمد في مسنده (١١٠/٢) ومسلم في صحيحه (٢٠٤٥/٤) كتاب القدر باب كل شيء بقدر.

قوله: ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿إنك جامع الناس ليوم﴾ في يوم وهو يوم القيامة ﴿لا ريب فيه﴾ لا شك فيه انه كائن ﴿إن الله لا يخلف الميعاد﴾ [١] والميعاد [والوعد واحد (٢)].

ثم نزل في كعب بن الاشرف وغيره من اليهود (٣): ﴿إن الذين كفروا لن تغني عنهم﴾ لا ينفعهم في الآخرة ﴿أموالهم ولا أولدهم من الله شيئاً﴾ من عذاب الله شيئاً ﴿وأولئك هم وقود النار﴾ حطب النار. ﴿كذاب ءال فرعون والذين من قبلهم﴾ صنيع كفار قومك معك كصنيع فرعون وآله مع موسى وصنيع سائر الكفار مع سائر الانبياء ﴿كذبوا بآيتنا﴾ كلهم كذبوا برسائنا وكتبنا ﴿فاخذهم الله بذنوبهم﴾ فعاقبهم الله بتكذيبهم ﴿والله شديد العقاب﴾.

ثم نزل في يهود المدينة وذلك ان النبي غلب الكفار يوم بدر فقالت يهود المدينة هذه النصر من شأن النبوة فلما انهزم اصحاب النبي في احد قالت اليهود هذه الهزيمة ليست من شأن النبوة فاجابهم الله بهذه الآية (٤) فقال تعالى: ﴿قل﴾ يا محمد ﴿للذين كفروا﴾ من يهود المدينة ﴿ستغلبون﴾ في هذه الدنيا ﴿وتحشرون﴾ في الآخرة ﴿إلى جهنم وبئس المهاد﴾ وبئس الفراش النار. ﴿قد كان لكم﴾ يا معشر اليهود ﴿آية﴾ علامة على نبوة محمد ﴿في فئتين التقتا﴾ في جمعين اجتمعا ببدر «فئة تقاتل في سبيل الله﴾ وهم المسلمون ﴿وأخرى﴾ وفئة أخرى ﴿كافرة يرونهم مثليهم رأي العين﴾ يرى اليهود (٥) عدد الكفار مثل عدد المسلمين وزيادة على المسلمين بمثلي عددهم في الظاهر وذلك ان عدد المسلمين يوم بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً وعدد الكفار تسعمائة وخمسون رجلاً (٦) ﴿والله يؤيد بنصره من يشاء﴾ والله يقوي المؤمنين كما قال: «وكان حقاً علينا نصر المؤمنين» (٧) ﴿إن في ذلك لعبرة لأولي الابصار﴾ ان فيما ذكر لك من حرب بدر عبرة لمن ابصر بالعين.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر الفتوحات الالهية (٢٤٤/١).

٣- انظره في تفسير مقاتل (٢٦٥/١).

٤- اورده البغوي في تفسيره (٢٨٢/١) ونسبه للكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

٥- هذا على قراءة نافع ﴿وترونهم﴾ بالتاء انظر حجة القراءات (١٥٤) وانظر توجيه هذا القول في تفسير البغوي (٢٨٣/١).

٦- انظر في عبد الفتنين تفسير البغوي (٢٨٣/١).

٧- سورة الروم آية (٤٧).

ثم ذكر مذمة الدنيا فقال: ﴿زِين﴾ حسن ﴿للناس﴾ [١] حب الشهوات ﴿اللذات﴾ من النساء والبنين ﴿من الاماء والعبيد﴾ وانما قدم النساء على البنين لان لذاتهن اكثر من لذات البنين ﴿والقنطير المقنطرة﴾ والكنوز المجموعة ﴿من الذهب والفضة والخيول﴾ والافراس الروائع ﴿والانعم﴾ والابل والبقر والغنم ﴿والحرث﴾ والزرع ﴿ذلك متع الحيوة الدنيا﴾ هذه الاشياء قليل المنفعة كمتاع الدنيا في البيوت ﴿والله عنده حسن المثاب﴾ [١٤٩] المرجع ثم ذكر فضل ما عند الله فقال: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿أؤنبئكم بخير﴾ بافضل ﴿من ذلكم للذين اتقوا﴾ الشرك والفواحش ﴿عند ربهم جنت﴾ [٢] تجري من تحتها الانهر ﴿تجري﴾ من تحت منازلها نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل ﴿خلدين فيها﴾ مقيمين فيها: في الجنان (٣) ﴿وازواج مطهرة﴾ حسان من [٤] الحور العين ﴿ورضوان من الله﴾ ورضا الله اكبر مما في الدنيا من المتاع.

﴿والله بصير بالعباد﴾ بالمؤمنين (٥) ثم نعتهم فقال: ﴿الذين يقولون ربنا﴾ ياربنا ﴿إننا ءامننا﴾ صدقنا ﴿فاغفر لنا ذنوبنا وقنا﴾ وادفع عنا ﴿عذاب النار الصبرين﴾ في الشدائد وقال النبي ﷺ لجبريل يا جبريل ما تفسير الصابرين (٦)؟ قال: الصابر ان يصبر يعني: في الضراء كما يصبر في السراء وان يصبر في البلاء كما يصبر في العافية وان يصبر في الفقر كما يصبر في [٧] الغنى ولا يشكو من الخالق الى المخلوق فيما [٨] اصيب من بلاء وعافية وشدة ورخاء (٩) والصدقين ﴿في القول وقال النبي: «الا ان الصدق امانة والكذب خيانة»﴾ (١٠) ﴿والفئتين﴾ والمطيعين ﴿والمنفقين﴾ والمتصدقين ﴿والمستغفرين﴾ والداعين ﴿بالاسحار﴾ وقال ﷺ: «اطل القيام بالليل وصل

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الحاشية «الجنات».

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «حور».

٥- ظاهر الآية العموم ولا وجه للتخصيص.

٦- في الحاشية «الصادقين».

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الغنا».

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «اصيبت».

٩- لم أجده.

١٠- أخرجه ابن عدي في الكامل (١٦١/١) عن شيخه محمد بن يونس التركي - وقال وهذا الحديث أيضاً بهذا الاسناد لا أعلم كتبه الا عن هذا الشيخ وكان عندنا متهماً. وانظر الدر المنثور (٣١٩/٤).

بالليل ولو قدر حلب شاة وصل بالاسحار وادعوا بالاسحار فإن الدعاء بالاسحار لا يرد فإن الله يقول ﴿والمستغفرين بالاسحار﴾ (١) قال ابن (٢) عباس: لما ظهر رسول الله بالمدينة قدم عليه حبران من أحبار الشام المدينة فلما ابصرا المدينة قال احدهما: لصاحبه ما شبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي ﷺ الذي يخرج منها في آخر الزمان فلما دخلا على النبي ﷺ قالوا له انت محمد؟ قال: نعم قالوا: وانت أحمد قال انا محمد وانا أحمد قالوا فإننا نسألك عن شهادة إن انت اخبرتنا بها آمنا بك وصدقناك فقال لهما رسول الله سلاني فقالا اخبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله فانزل الله فقال: ﴿شهد الله﴾ الآية فأسلم الرجلان (٣). اخبرنا: ابو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر انا ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا يوسف بن موسى القطان ثنا جرير عن يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير قال: كان حول البيت ثلاثمائة وستون صنماً تعبدوها العرب فلما نزلت شهد الله الى آخر الآية خرت الاصنام سجداً للكعبة (٤) قوله تعالى: ﴿شهد الله﴾ قال الله ﴿انه لا اله الا هو والمليكة﴾ يشهدون بذلك ﴿وأولوا العلم﴾ والانبياء يشهدون بذلك وعلماء الاسلام بعدهم يشهدون بذلك ﴿قائماً بالقسط﴾ بالعدل ﴿لا اله الا هو العزيز﴾ في ملكه وسلطانه ﴿الحكيم﴾ في امره وقضائه قال جعفر الصادق انما كرر لا اله الا هو [٥] العزيز الحكيم لان الأولى وصف والثانية تعليم كأنه قال: قولوا يامعشر الخلق بعد شهادة هؤلاء لا اله الا هو العزيز الحكيم (٦).

انا ابو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب انا ابو بكر محمد بن عبدالله الحفيد انا عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي انا ابي عن علي بن موسى الرضا عن ابيه موسى بن جعفر بن محمد عن ابيه محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه الحسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب عن النبي ﷺ عن جبريل عن الله تعالى قال: لا اله الا الله حصني ومن دخل حصني امن

١- لم اجده.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اورده السمرقندي في بحر العلوم (٢٩/٢) والواحدي في اسباب النزول (٩٩) والبغوي في تفسيره (٢٨٥/١) والقرطبي في تفسيره (٤١٠/٤) وعزوه للكلي.

٤- اورده القرطبي في تفسيره (٤٢٠/٤) والسيوطي في الدر (١٦٧/٢) وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر ومثله الشوكاني في فتح القدير (٣٢٦/١).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في زاد المسير (٣٦٢/١) وتفسير القرطبي (٤٣/٤).

عذابي» (١).

﴿ان الدين عند الله الاسلام﴾: معناه: ان الدين المرضي عند الله الاسلام.

حدثنا الشيخ ابو الحسن (٢) محمد بن علي بن سهل الماسرجسي إملاءً.

انا احمد بن سلمة بن الضحاك بمصر ثنا ابو يعقوب اسحاق بن ابراهيم
 البغدادي ثنا الزبير بن محمد العثماني ثنا ابي عن بكر بن المنكدر (٣) عن
 ابراهيم بن المنكدر عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبدالله قال: قال رسول
 الله قال جبريل قال الله تعالى: «الاسلام دين ارتضيته لنفسي ولا يصلحه الا
 السخاء وحسن الخلق فاصلحوه بهما ماتبعتموه» (٤).

اخبرنا محمد بن زياد [٤٩ب] ثنا ابو قريش محمد بن جمعه القهستاني ثنا
 محمد بن يزيد ثنا عمار بن المختار (٥) ثنا ابي عن غالب القطان قال: قدمت
 المدينة (٦) فنزلت قريباً من دار الأعمش فسمعتة يقرأ من الليل: «شهد الله»
 الآية ثم قال (٧): اللهم اني استودعك هذه الشهادة وهي لي عندك وديعة قال:
 فجعل يقرأ ويعيد الكلام قال: قلت: ما هذا الا ما (٨) قد سمع فيه شيئاً فلما
 أصبحت اتيت فذكرت ذلك له فقال: لا والله لا احدثك سنة قال ثم اقامت سنة ثم
 اتيت فسالته فقال: نعم حدثني شقيق بن سلمة عن عبدالله بن مسعود عن النبي
 ﷺ قال يوئى بصاحبها يوم القيامة فيقول الله إن لهذا على عهداً وانا احق من
 وفى بعهدة فيدخل الجنة» (٩) قوله: ﴿وما اختلف الذين اوتوا الكتب الا من

.....

١ - أخرجه أبو نعيم في الحلية (١٩٢/٣) وأورده الغزالي في إحياء علوم الدين (١٦٧/١) وقال العراقي كما في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين (٣٧١/١) رواه الحاكم في التاريخ وأبو نعيم في الحلية من طريق أهل البيت من حديث علي بإسناد ضعيف جداً، وقول أبي منصور الديلمي أنه حديث ثابت مردود عليه، واستطرد الزبيدي في إتحاف المتقين (١٤٧، ١٤٦/٣) في تخريجه وهو من رواية عبدالله بن احمد بن عامر الطائي وقد سبق ص (٢٥) قول الذهبي أن ما حدث به عن أبيه عن علي الرضا عن ابائه نسخة موضوعه باطلة لاتنفع عن وضعه أو وضع أبيه.

٢- في الحاشية «الحسين» والصواب المثبت وانظره ضمن شيوخ المصنف.

٣- هكذا في الاصل ولعل الصحيح ﴿ابراهيم بن ابي بكر بن المنكدر﴾ انظر الهامش التالي.

٤- أخرجه العقيلي في الضعفاء (٤٧/١) في ترجمة ابراهيم ابن ابي بكر بن المنكدر وقال لا يتابع على حديثه من وجه يثبت وأخرجه الضياء في المختارة من طريق سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر انظر لسان الميزان (٨٤/٥).

٥- في الكامل والكبير للطبراني (عمار بن عمر بن المختار).

٦- هكذا في الاصل والصواب «الكوفة» كما في المراجع التالية.

٧- عند غير المؤلف «وانا اشهد بما شهد الله به» ثم بقية الاثر.

٨- هكذا في الاصل والصواب حذفها وفي المراجع التالية «قلت لقد سمع فيها شيئاً».

٩- أخرجه ابن عدي في الكامل (٣٦/٥) والطبراني في الكبير (٢٤٥/١٠) ح (١٠٤٥٣) والبغدادي في تاريخ بغداد (١٩٣/٧) والبخاري في تفسيره (٢٨٦/١) وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٢٥/٦) وقال (فيه عمر بن المختار وهو ضعيف)، والسيوطي في الدر المنثور (١٦٦/٢) وزاد نسبه للطبراني في الاوسط والبيهقي في شعب الايمان وذكر

بعد ماجاءهم العلم» بيان مافي كتابهم ﴿بغيا بينهم﴾ حسداً منهم وفي المعنى تقديم وتأخير ومعناه: وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ماجاءهم العلم الا بغيا بينهم ﴿ومن يكفر بآيت الله﴾ بمحمد والقران ﴿فإن الله سريع الحساب﴾ إذا حاسب فحسابه سريع وإذا عاقب فعقابه شديد .

ثم نزل في نصارى اهل نجران (١) فقال ﴿فإن حاجوك﴾ خاصموك فقل لهم يا محمد ﴿اسلمت وجهي لله﴾ اخلصت ديني لله ﴿ومن اتبعني﴾ واخلص المؤمنون دينهم لله ﴿وقل للذين اوتوا الكتب﴾ اعطوا الكتاب من اليهود والنصارى والاميين من العرب ﴿ءاسلمتم﴾ اخلصتم دينكم [٢] لله ﴿فإن اسلموا﴾ اخلصوا ﴿فقد اهتدوا من الضلالة﴾ وان تولوا ﴿أبوا عن الإخلاص﴾ فإنما عليك البلق والله بصير بالعباد ﴿والله عليم بمن يؤمن لا (٣) يؤمن﴾ ان الذين كفروا بآيت الله ﴿يجحدون بمحمد والقران﴾ ويقتلون النبيين بغير حق ﴿بلا جرم ومن حق النبيين ان لا يقتلوا بلا جرم﴾ (٤) ﴿ويقتلون الذين يأمرن﴾ الناس من المؤمنين ﴿بالقسط﴾ بالتوحيد ﴿من الناس﴾ من الذين آمنوا ﴿فنبشروهم بعذاب أليم﴾ فأخبرهم بعذاب وجيع ﴿أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا﴾ بالخبر وفي «الآخرة» بالعيان (٥) ﴿ومالهم من ناصرين﴾ مانعين من عذاب الله .

وعن [١] ابي عبيدة بن الجراح (٧) قال: قلت يا رسول الله أي الناس اشد عذاباً يوم القيامة؟ قال: رجل قتل نبيا او رجل امر بالمنكر ونهى عن المعروف، ثم قرأ رسول الله: ﴿ان الذين يكفرون بآيت الله...﴾ الى قوله ﴿من لناصرين﴾ ثم قال رسول الله يا ابا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبياً من

تضعيفه له

١- انظر تفسير البغوي (٢٨٧/١) والدر المنثور (١٦٨/٢).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «ومن».

٤- مراده ان أي قتل وقع للانبياء وقع بلا جرم منهم بخلاف غيرهم فإنه يقع القتل عليهم وقد يكون بجرم وقد يكون بغير جرم وعلى كل حال لا يجوز قتل الانبياء بحال من الأحوال والله تعالى اعلم.

٥- انظر بيان مراده بذلك فيما سبق ص (١٦٤).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هو عامر بن عبدالله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر القرشي الفهري ابو عبيدة بن الجراح أحد العشرة اسلم قديماً وشهد بدرأ مشهور مات بطاعون عمواس سنة ثمانى عشرة وله ثمان وخمسون سنة روى له الجماعة انظر التقريب (٢٨٨).

أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنى عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل وقتلوا من أمرهم (١) بالمعروف ونهوههم عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله فيهم هذه الآية (٢).

قوله ﴿الم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب﴾ الآية قال ابن عباس: دخل رسول الله بيت المدراس (٣) على جماعة من اليهود فدعاهم الى الله فقال له نعمان (٤) بن عمرو بن عمرو (٥) الحارث بن زيد على اي دين انت يا محمد؟ قال على ملة ابراهيم فقال: فان ابراهيم كان يهودياً فقال له رسول الله فهل إلى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبى عليه فانزل الله: ﴿الم تر الى الذين أوتوا نصيباً﴾ الى قوله تعالى ﴿ما كانوا يفترون﴾ (٦) [٥٠] ﴿الم تر﴾ [٧] الآية الم تنظر الى اليهود ﴿يدعون الى﴾ (٨) ﴿كتاب﴾ الله ليحكم بينهم ﴿يدعون الى التوراة ليبين لهم الحكم بالرجم وهذه القصة مذكورة في سورة المائدة عند قوله تعالى ﴿ومن الذين هادوا يحرفون الكلم﴾ (٩).

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب «فامروا من قتلهم» كما في المراجع التالية.
- ٢- أخرجه الطبري في تفسيره (٢٨٦، ٢٨٥/٦) وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦١/٢) والبغوي في تفسيره (٢٨٨/١) وأورده السيوطي في الدر (١٦٩، ١٦٨/٢).
- وفي اسناده «ابو الحسن الاسدي» قال عنه الذهبي في الميزان (٥١٤/٤) مجهول.
- ٣- المدراس: هو البيت الذي يدرسون فيه انظر النهاية في غريب الحديث (١١٣/٢) المعجم الوسيط (٢٨٩/١) مادة درس.
- ٤- هكذا في الاصل وهو كذلك في سيرة ابن هشام (٥٥٢/١) وعند الطبري (٢٨٨/٦) نعيم بن عمرو، ونعمان بن عمرو هو احد اعداء النبي ﷺ من يهود بني قينقاع انظر سيرة ابن هشام (٥١٤/١).
- ٥- هكذا في الاصل والصواب حذفها فيكون الكلام «والحارث بن زيد» ولم أجد له ترجمة.
- ٦- أورده ابن هشام في سيرته (٥٥٢/١) وأخرجه الطبري في تفسيره (٢٨٨/٦) وابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٥/٢) موقوفاً على عكرمة، وأورده السيوطي في الدر (١٧٠/٢) وزاد نسبه لابن المنذر، واسناده من كمال الحافظ في الفتح (٣٣٢/٨) والسيوطي في الإتقان (٤٠٤/٢).
- ٧- مثبتة من الحاشية وتامم الآية «الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب» ولم يتعرض لها المؤلف.
- ٨- مثبتة من الحاشية.
- ٩- هكذا في الاصل والصواب «سمعون للكذب» لان ما ذكر المؤلف هنا هي الآية (٤٦) من سورة النساء وآية المائدة التي احوال عليها المؤلف وذكر القصة عندها هي آية (٤١) والتي ذكرت طرفاً منها وانظر ذلك ص (٥٤٩٦٥٤٨).

ثم (١) [يتولى فريق منهم] ثم يأبى عن التوراة فريق من اليهود ﴿وهم معرضون ذلك﴾ الخذلان ﴿بأنهم قالوا لن تمسنا﴾ لن تصيبنا ﴿النار إلا أياماً معدودات﴾ إلا بقدر ماعبد فيه أبأؤنا العجل وهي أربعون يوماً (٢) فهو افتراء على الله «وغيرهم» (٣) في دينهم ما كانوا يفترون ﴿يكذبون﴾، وافتراءهم غيرهم في دينهم ﴿فكيف﴾ يكون حالهم ﴿إذا جمعناهم ليوم﴾ وهو يوم القيامة ﴿لأريب فيه﴾ لاشك فيه انه كائن ﴿ووفيت﴾ ووفرت ﴿كل نفس﴾ برة وفاجرة ﴿ما كسبت﴾ من الخير والشر ﴿وهم لا يظلمون﴾ ينقصون من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم.

﴿قل اللهم ملك الملك﴾ الآية قال انس بن مالك: كان رسول الله يحفر الخندق فظهرت كدية - وهي جرة يستقبلها الرجل في الحفرة - مثل التل العظيم فدعا رسول الله بالمعول (١) وضربها ضربة واحدة ازال ثلثها وخرجت منها نار فقال الله أكبر كآني بابيض المدائن (٥) وان كنوزها لتحمل الى امتي ثم ضرب ثانية وازال ثلثها اخر (٦) فقال: الله اكبر كآني بقصور الشام الحمراء (٧) وان كنوزها تحمل الى امتي ثم ضربها ثالثة فازالها فقال الله اكبر كآني بغمدان (٨) اليمن وان كنوزها تحمل الى امتي فبلغ ذلك الى المنافقين فقالوا الم يكفه ملك مكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم فانزل الله هذه الآية (٩).

﴿قل اللهم ملك الملك﴾ معناه يا الله أمتاً بخير أي أقصد اليها الخير ﴿ملك الملك توّتي الملك من تشاء﴾ يعني ملك الدنيا ﴿وتنزع الملك ممن تشاء﴾ من

١ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يتولون»

٢ - انظر في ذلك تفسير الطبري (٢٩٢/٦).

٣ - مثبتة من الحاشية

٤ - المعول: بكسر الميم وسكون العين المسحاة انظر فتح الباري (٤٥٨/٧).

٥ - ابيض المدائن: هو قصر الاكاسرة بالمدائن كان من عجائب الدنيا لم يزل قائماً إلى أيام المكتفى في حدود سنة ٢٩٠هـ ثم نقض واعيد بناؤه. انظر معجم البلدان (٨٥/١).

٦ - هكذا في الاصل والصواب «الاخر».

٧ - اي قصور الروم في الشام.

٨ - غمدان قصر بصنعاء بناه يشرح بن يحصب وقيل بناه سليمان بن داود وكان بناؤه عجباً انظر معجم البلدان (٢١٠/٤) ومعجم المعالم الجغرافية (٢٢٧).

٩ - أشار الى رواية انس هذه وانها سبب نزول الآية الواحدي في اسباب النزول (١٠٢) والبغوي في تفسيره (٢٨٩/١) باختصار وقد روى هذا الخبر دون ذكر ان الآية نزلت فيه الامام احمد في مسنده (٣٠٣/٤) عن البراء بن عازب باسناد حسن كما قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٥٨/٧).

الكسرى (١) وقيصر ﴿وتعن﴾ بالملك ﴿من﴾ تشاء وتذل ﴿تسلب الملك ممن﴾ تشاء بيدك الخير ﴿بيدك الملك والنصر والذل﴾ ﴿انك على كل شيء قدير﴾ .
وقد قيل الملك المذكور في الآية ملك المعرفة وملك العقل وملك العلم وملك القناعة .

وقال مجاهد: ملك النبوة (٢) .

وقال الحسين بن الفضل: ملك الجنة (٣) .

وقال ابو بكر الوراق الملك قهر النفس (٤) .

قوله ﴿تولج﴾ [الليل] تدخل وتزيد بالليل ﴿في النهار﴾ حتى يصير الليل أطول من النهار ﴿وتولج﴾ تدخل وتزيد ﴿النهار في الليل﴾ حتى يصير النهار أطول من الليل ولا يقدر على تطويل الليل على النهار وتطويل النهار على الليل الا الله فدل على انهما مخلوقان (٥) وكل شيء، لا يسبق الليل والنهار فهو مخلوق كالليل والنهار كقوله تعالى: ﴿ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن﴾ (٦) .

انا الشيخ الامام ابو علي زاهر بن أحمد السرخسي بها انا محمد هو ابن المسيب بن اسحاق الأرغواني ثنا محمد بن يحيى بن زيد (٨) [٩] المصيصي [ثنا عثمان بن عمر بن فارس ثنا كهمس عن الحسن عن أنس قال: قال رسول الله «كل ما في السموات والأرض وما بينهما فهو مخلوق غير الله والقران» (١٠)

.....

١- هكذا في الاصل والصواب ﴿كسرى﴾ وكسرى اسم لمن ملك الفرس وقيصر اسم لمن ملك الروم .

٢- انظره في تفسير البغوي (٢٩٠/١) وزاد المسير (٣٦٩/١) .

٣- انظره في تفسير الثعلبي (١٢٠/٦) .

٤- انظره في تفسير الثعلبي (١٩٦/١)، والبحر المحيط (٤١٩/٢) .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- في الاصل «مخلوقين» وهو خطأ من حيث الاعراب .

٧- سورة فصلت آية (٣٧) .

٨- هكذا في الاصل والصواب «رزين» كما في ميزان الاعتدال (٦٣/٤) .

٩- في الاصل «المصيصي» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في ميزان الاعتدال .

١٠- أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٤٢/١٣) من هذا الطريق ثم قال وابن رزين زاهب الحديث وأورده الديلمي في الفردوس (٢٢٨، ٢٢٧/٣) بلفظ «القران كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فاقتلوه فانه كافر»، وأورده كما هنا ابن القيسراني في معرفة التنكرة (١٨١) ح (٦٠٦) وقال فيه محمد بن يحيى بن رزين دجال يضع الحديث .

والذهبي في ميزان الاعتدال (٦٣/٤) في ترجمة محمد بن رزين وقال قال عنه ابن حبان: دجال يضع الحديث، وابن حجر في لسان الميزان (٤٢٢/٥) وزاد على ما ذكره الذهبي فقال:

وحدثنا ابو العباس أحمد بن محمد بن اسحاق الانماطي املاءً في شوال سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة اخبرنا الامام ابو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة ثنا علي بن حجر انا شريك عن عبد الملك بن عمير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال: قال رسول الله: اشعر كلمة تكلمت بها العرب/لبيد(١):

الا كل شيء ما خلا الله باطل(٢).

قال اسماعيل الضرير: معنى قول النبي ﷺ اشعر: اصدق، قوله: ويخرج الحي(٣) الآية قال ابن مسعود يخرج النطفة الميتة من الانسان الحي ثم يخرج [٥٠هـ] منها انساناً(٣).

قال الضحاك ومجاهد: «ومن الانعام والنبات كذلك»(٤).

وقال السدي: عن ابي مالك: يخرج النخلة من النواة [٥هـ] والنواة من النخلة والحبة من السنبل والسنبل من الحبة(٦).

قال قتادة عن الحسن: يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر(٧).
وروى معمر(٨) عن الزهري(٩) ان النبي رأى خالدة بنت الأسود بن عبد

قال ابو نعيم الاصبهاني: روى موضوعات.

وأورد(١٥) ابن عراق في تنزيه الشريعة (١٣٤/١) وعزاه للسيوطي في اللاكي المصنوعة ثم قال: (قلت في سنده مجاهيل وهو موضوع على الربيع بلاشك والله أعلم).

١- هو لبيد بن ربيعة بن مالك ابو عقيل العامري احد الشعراء الفرسان الاشراف في الجاهلية من أهل عالية نجد ادرك الاسلام ووفد على النبي ﷺ ويعد من الصحابة وترك الشعر بعد اسلامه مات سنة ٤١هـ انظر الاصابة (٤/٦) والاعلام (٥/٢٤٠).

٢- أخرجه احمد في مسنده (٤٨١/٢) والبخاري في صحيحه كتاب الادب باب ما يجوز من الشعر والزجر والحداء وما يكره منه انظر الفتح (٥٥٣/١٠) ومسلم في صحيحه (١٧٦٨/٤) كتاب الشعر.

٣- انظر تفسير الطبري (٣٠٤/٦) وتفسير البغوي (٢٩١/١) والبحر المحيط (٤٢١/٢).

٤- انظره عنهما في تفسير الطبري (٣٠٥، ٣٠٤/٦).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- أورده عنه ابن عطية في المحرر (٥٢/٣) والسيوطي في الدر المنثور (١٧٤/٢) وعزاه لابن ابي حاتم.

٧- أخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣٠٧/٦).

٨- هو معمر بن راشد الأزدي مولاهم أبو عروة البصري نزيل اليمن ثبت فاضل وهو اول من صنف باليمن مات سنة (١٥٣) هـ انظر التقريب (٥٤١) والاعلام (٢٧٢/٧).

٩- هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري أبو بكر الفقيه الحافظ متفق على جلالته واتقانه مات سنة خمس وعشرين وقيل قبل ذلك روى له الجماعة انظر التقريب (٥٠٦).

يفوث (١) وكانت امرأة صالحة وابوها كافر فقال سبحانه الذي يخرج الحي من الميت (٢) قال الفراء: يخرج الحي من الميت أراد الطبيب من الخبيث (٣).
﴿وترزق من تشاء﴾ (٤) بغير حساب﴾ وتوسع الرزق على من تشاء بغير تقدير.

والمشيئة المذكورة في الآية راجعه الى التوسع لان الله يرزق جميع خلقه من غير استثناء (٥).

قوله: ﴿لا يتخذ المؤمنون﴾ الآية نزلت [٦] هذه الآية في عبدالله بن ابي وغيره من المنافقين (٧).

﴿لا يتخذ المؤمنون﴾ لا ينبغي للمؤمنين ان يتخذوا ﴿الكافرين﴾ من المنافقين ﴿أولياء من دون المؤمنين﴾ المخلصين. فهذه الآية تدل على أن المنافق كافر، ﴿ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء﴾ معناه ومن يتخذ المنافق وليا فليس له توفيق من الله ولا اعزاز ﴿إلا أن تتقوا منهم قسلة﴾ باللسان دون القلب ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ ويخوفكم الله عقوبته ﴿والى الله المصير﴾ المرجع في الآخرة.

﴿قل﴾ يا محمد لهم ﴿ان تخفوا ما في صدوركم﴾ قلوبكم ﴿أو تبدوه﴾ أو تظهروه ﴿يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الأرض﴾ من الخلق والعجائب ﴿والله على كل شيء قدير﴾، ثم ذكر امر القيامة فقال: ﴿يوم﴾ وهو يوم القيامة

.....

١- هي خالدة بنت الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة القرشية الزهرية لها هجرة وكانت صالحة انظر تجريد اسماء الصحابة (٢/٢٦١)، الاصابة (٨/٥٨).

٢- اخرج عبد الرزاق في تفسيره (١/١١٨) والطبري في تفسيره (٦/٣٠٨) والطبراني في الكبير (٢٥/٩٦، ٢٤٧/٢٤٨) واورده السيوطي في الدر (٢/١٧٤) وزاد نسبه لابن سعد وابن ابي حاتم وابن مردويه، والحديث قال عنه الهيثمي في المجمع (٩/٢٦٤): (رواه كنه الطبراني باسنادين وإسناد الثاني حسن) وهذا الحديث مرسل حتى الذي حسنه الهيثمي كما ذكره الحافظ في الاصابة (٨/٥٨) وذكر طرقه.

٣- لم أجده وفي معاني القرآن له (١/٢٠٥) عند هذه الآية (وقوله ﴿وتخرج الحي من الميت﴾ ذكر عن ابن عباس انها البيضة ميتة يخرج منها الفرخ حياً والنطفة: ميتة يخرج منها الولد» ولم يزد عليه.

٤- مثبتة من الحاشية

٥- فميا ذكره نظر والصحيح ما دل عليه ظاهر الآية قال ابن كثير في تفسيره (٢/٢٣) ﴿وترزق من تشاء بغير حساب﴾: أي: تعطي من شئت من المال مالا يعده ولا يقدر على احصائه وتقتدر على آخرين لمالك في ذلك من الحكمة والارادة والمشيئة والعدل) أ هـ.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- اورده الواحدي في اسباب النزول (١٠٢) وعزاه للكلبي.

﴿تجد كل نفس﴾ برة أوفاجرة ﴿وما عملت من خير محضراً﴾ مكتوباً في ديوانه ﴿وما عملت من سوء﴾ مكتوباً في ديوانه أيضاً ﴿تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً﴾ يتمنى لو أن بينه وبين ديوانه مابين المشرق والمغرب حتى لا يقرأ ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ ويخوفكم الله عقوبته ﴿والله رءوف بالعباد﴾ ومن شدة رأفته بالمؤمنين ان يخوفهم عقوبته.

قوله ﴿قل ان كنتم تحبون الله﴾ نزلت في اليهود والنصارى حين قالوا: ﴿نحن ابناؤ الله واحبوه﴾ (١) قال (٢) ابن (٣) عباس [في تفسير هذه الآية (١)].
﴿قل ان كنتم تحبون الله﴾ يعني دين الله (هـ) ﴿فاتبعوني﴾ يعني ديني ﴿يحببكم الله﴾ يزدادكم (٦) الله حباً ﴿ويغفر لكم ذنوبكم﴾ يعني اليهودية (٧) ﴿والله غفور﴾ لكم ﴿رحيم﴾ بعد التوبة حين قبلها منكم.

انا محمد بن أحمد الفقيه ثنا ابو الفضل نصر بن احمد الطبراني ثنا المحاملي ثنا يوسف بن موسى ثنا الحسن بن الربيع ثنا ابن ابي هرمر ثنا ابو عبد الرحمن الدمشقي عن عطاء عن ابي الدرداء عن النبي في قوله تعالى: ﴿قل ان كنتم تحبون الله﴾ الآية قال: «على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس» (٨).

١ - سورة المائدة آية (١٨).

٢ - هكذا في الاصل والصواب «قاله».

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - اورد ذلك عنه الواحدي في اسباب النزول (١٠٣) وعزاه للكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك والصحيح ان الآية عامة كما سيأتي عن ابن كثير.

هـ - فيه نظر والصحيح ان الآية على ظاهرها وان المراد محبة الله قال ابن كثير في تفسيره (٢٥/٢) عند هذه الآية (هذه الآية حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية فإنه كاذب في دعواه في نفس الامر حتى يتبع الشرع المحمدي والدين النبوي في جميع اقواله وافعاله واحواله كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد» ولهذا قال: ﴿قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ أي: يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم اياه وهو محبته اياكم وهو اعظم من الاول كما قال بعض الحكماء العلماء: ليس الشأن ان تُحب وانما الشأن أن تُحب، وقال الحسن البصري وغيره من السلف: زعم قوم انهم يحبون الله فابتلاهم الله بهذه الآية فقال: ﴿قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ اهـ.

٦ - في الحاشية «يزدادكم الله».

٧ - اوردته بدون إسناد الحكيم الترمذي في نوادر الاصول ص (٢٠٠، ١٩٩) والديلمي في مسند الفردوس (٢١٦/٣) ح (٤٦٢٤) والقرطبي في تفسيره (٦١/٤) والسيوطي في الدر المنثور (١٧٨/٢) وزاد نسبه لأبي نعيم وفيه: أبو عبد الرحمن الدمشقي وابن أبي هرمر، لم أجد لهما ترجمة.

وقيل متابعة النبي في جملة الاشياء غير أن (١) في السبع (٢) [(٣) اكد] وهي: ان يريد ايمان الكافرين واخلاص المنافقين وتوبة الفاسقين، وقلة النوم، وقلة الأكل وقلة الكلام فيما لا يعنيه واستغناؤه عما في ايدي الناس، وفي الحديث ان سهل بن سعد الساعدي (٤) قال: إن الله اوحى الى النبي ﷺ فقال: «يا محمد احب من شئت فإنك مفارقه، وعش ماشئت فإنك ميت واعمل ماشئت فإنك مجزي به واعلم ان شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عما في ايدي الناس» (٥).

فلما نزل قوله تعالى: ﴿قل ان كنتم تحبون الله﴾ الآية قال عبدالله بن ابي اراد محمد ان يتخذ حنانا (٦) كما اتخذ النصراني المسيح حنانا فنزل قوله ﴿قل اطيعوا الله﴾ (٧) في الفرائض ﴿والرسول﴾ يعني واطيعوا [٥١] الرسول في السنن ﴿فان تولوا﴾ عن متابعة الرسول ﴿فان الله لا يحب﴾ لا يثيب (٨) ﴿الكافرين﴾ على كفرهم.

.....

١- هكذا في الاصل ولعل الصواب «انه».

٢- هكذا في الاصل والصواب «سبع».

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «راكد».

٤- هو سهل بن سعد بن مالك بن خالد الانصاري الخزرجي الساعدي ابو العباس له ولابيه صحبه مشهور مات سنة ثمان وثمانين وقيل بعدها وقد جاز المائة روى له الجماعة انظر التقريب (٢٥٧).

٥- اخرجه الطبراني في الاوسط كما في مجمع الزوائد (٢٥٢/٢) ولم أجده في المطبوع منه والحاكم في مستدركه (٣٢٥/٤) وصححه ووافقه الذهبي وابو نعيم في الحلية (٢٥٣/٣) واورده الشوكاني في الفوائد المجموعه (٣٤) وابن عراق في تنزيه الشريعة (١٠٥/٢) والالباني في الصحيحة (٥٠٥/٢) ح (٨٣١) وصححه وذكر له طريقين آخرين عن علي بن ابي طالب وجابر بن عبدالله.

٦- لعل المراد به «ربا» وقد كتب ذلك تحته بعض من اطلع على الكتاب، فقد جاء أن «الحنان» من اسماء الله كما في الحديث الذي رواه احمد في مسنده (٢٣٠٠١٥٨/٣) وفيه «يا حنان يا منان» قال ابن الاثير في النهاية في غريب الحديث (٤٥٣/١) الحنان: هو الرحيم بعباده ويشعر بان هذا المراد ما ذكره البغوي في تفسيره (٢٩٣/١) وابن خليفة في جامع النقول (٣٣٨/١) في سبب نزول هذه الآية بانها نزلت في عبدالله بن ابي حين قال لاصحابه: إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا ان نحبه كما احبب النصراني عيسى ابن مريم).

٧- انظر المرجعين السابقين.

٨- هذا تأويل فاسد والصحيح ما دل عليه ظاهر الآية فإن الله لا يحب الكافرين وقد سبق بيان ذلك ص (١٣٨).

والطاعة ماوافق الامر والمعصية ماخالف الامر، والمخبة ارادة مرة واثابة اخرى (١).

قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا﴾ [٢٢ معناه] ان الله اختار آدم للرسالة واختار ونوحاً (٢٣) للرسالة ﴿وآلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ واختار ابراهيم واولاده اسماعيل واسحاق ﴿وآلَ عِمْرَانَ﴾ واختار اولاد عمران موسى وهارون واختار كلهم للرسالة ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ على عالمي زمانهم ﴿ذَرِيَّةَ بَعْضٍ مِنْ بَعْضٍ﴾ بعضها اولاد بعض نوح من اولاد آدم وابراهيم من اولاد نوح واسحاق من اولاد ابراهيم وموسى وهارون من اولاد اسحاق ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لمقالة اليهود ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ (٢٤) ﴿عَلِيمٌ﴾ بهم.

قوله ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ الآية وذلك ان داود عليه السلام اراد بناء مسجد بيت المقدس فمات قبل ان يتم بناء المسجد فبناه سليمان [٢٥] عليه السلام وكل من كان من ولد داود اراد أن يكون له اثر في المسجد لان (٢٦) عمران من نسل داود (٢٧)، وكانت امرأة عمران حبلى واسمها حنة (٢٨) (٢٩) والمرأة في القرآن على احد عشر (١٠) وجها (١١).

١- هذا تقسيم باطل فالمحبة غير الارادة وغير الاثابة بل هي محبة حقيقة تليق بجلاله سبحانه وتعالى.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذف الواو.

٤- سورة المائدة آية (١٨).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا بالاصل ويتضح الكلام باثبات واو قبلها.

٧- في تفسير البغوي (٢٩٤/١) (وعمران: هو عمران بن ماثان وليس بعمران ابي موسى عليه السلام لان بينهما الف وثمانمائة سنة) وانظر ايضاً تفسير مبهمات القرآن (٢٧٩/١-٢٨٠).

٨- في تفسير البغوي (٢٩٤/١) حنة بنت فاقوذا أم مريم.

٩- هكذا في الاصل والمعنى لم يكتمل ولعله سقط من الناسخ بعض الكلام وتقدير المتبقي من الكلام «أرادت ان يكون لها أثر في بيت المقدس فنذرت ان تجعل مافي بطنها محرراً أي خادماً للمسجد».

١٠- سيذكر اثنتي عشر وجها، والذي ينبغي ان يقال في عنوان هذه الاوجه: ذكر الله في القرآن اثنتي عشرة امرأة.

١١- تسميتها بالاوجه لا يفي بالمقصود لانه سيذكر اسماء بعض النساء.

- أحداها (١): خولة (٢) كقوله تعالى ﴿وإن امرأة خافت من بعلها﴾ (٤).
 الثانية: سارة (٥) زوجة إبراهيم كقوله تعالى ﴿وامراته قائمة فضحكت﴾ (٦).
 الثالثة: زليخا (٧) كقوله تعالى: ﴿امرات العزيز﴾ (٨).
 الرابعة: بلقيس (٩) كقوله: ﴿إني وجدت امرأة تملكهم﴾ (١٠).
 الخامسة والسادسة: صفورا وصفيرا (١١) كقوله ﴿ووجد من دونهم امرأتين
 تذودان﴾ (١٢).
 السابعة: ميمونة (١٣) زوجة النبي ﷺ كقوله ﴿وامرأة مؤمنة إن وهبت
 نفسها للنبي﴾ (١٤).
 والثامنة: واعلة (١٥) كقوله: ﴿امرأة نوح﴾ (١٦).
 والتاسعة: واهلة (١٧) كقوله: ﴿وامرأة لوط﴾ (١٨).
 والعاشرة: آسية (١٩) كقوله: ﴿امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي﴾ (٢٠) الآية.

.....

- ١- هكذا في الاصل وسيذكر بقية الواجه على التأنيث والصحيح على التذكير - أحدها -
 الثاني وهكذا ولعل ذلك من تصرف الناسخ.
- ٢- في تفسير مقاتل (٤١٢/١) خويلة وانظر زاد المسير (٢١٧/٢) وفي تفسير مبهمات
 القرآن (٣٦٢/١) هي خويلة بنت محمد بن مسلمة وزوجها رافع بن خديج) ولم أقف لها في
 تجريد اسماء الصحابة، والاصابة على ذكر.
- ٣- هكذا في الاصل وسيسير عليه في كل الايات المستشهد بها وهو خطأ والظاهر «لقوله»
 او «بقوله».
- ٤- سورة النساء آية (١٢٨).
- ٥- انظر ذكرها في الدر المنثور (٤٤٨/٤) وما بعدها.
- ٦- سورة هود آية (٧١).
- ٧- انظر تفسير البغوي (٤١٦/٢).
- ٨- هذا جزء في عدة آيات من سورة يوسف اولها آية (٣٠).
- ٩- انظر في ذلك تفسير البغوي (٤١٤/٣).
- ١٠- سورة النمل آية (٢٣).
- ١١- انظر عرائس المجالس (١٥٤).
- ١٢- سورة القصص آية (٢٣).
- ١٣- انظر في ذلك تفسير البغوي (٥٣٧/٣) وهي: ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي
 ﷺ قيل كان اسمها برة فسمها النبي ميمونة وتزوجها بسرف سنة سبع وماتت بها
 وذفنت سنة احدى وخمسين على الصحيح روى لها الجماعة انظر التقريب (٧٥٣).
- ١٤- سورة الاحزاب آية (٥٠).
- ١٥- انظر في ذلك تفسير البغوي (٣٦٨/٤).
- ١٦- سورة التحريم آية (١٠).
- ١٧- انظر في ذلك تفسير البغوي (٣٦٨/٤).
- ١٨- سورة التحريم آية (١٠).

الحادية عشرة (١) ام جميل (٢) امرأة ابي لهب كقوله: ﴿وامراته حباله الحطب﴾ (٣).

الثانية عشرة (٤): حنة امرأة عمران: ﴿إذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ﴿ما في بطني محررا﴾ خادماً لبيت المقدس، والمحرر ان يكون حراً من اعمال الدنيا، فقال لها عمران: لو كان ما في بطنك انثى كيف تصنعين؟ ولا يصلح لبيت المقدس الا الرجال فأغتمت لذلك وقالت ﴿فتقبل مني انك انت السميع﴾ لمقاتلي ﴿العليم﴾ بنيتي ﴿فلما وضعتها﴾ ولدتها فإذا هي جارية ﴿قالت رب اني وضعتها انثى﴾ ولدتها انثى ﴿والله أعلم بما وضعت﴾ ولدت ﴿وليس الذكر﴾ في الخدمة ﴿كالانثى﴾ واني سميتها مريم ﴿ومريم امة الله بالسريانية (٥)﴾ واني اعيزها بك وذريتها ان كانت لها ذرية ﴿من الشيطان الرجيم﴾ فاستجاب الله دعاها في مريم وعيسى ﴿فتقبلها ربها بقبول حسن﴾ بمكان الذكر الانثى ﴿وانبتها نباتا حسنا﴾ وغذاها غذاءً حسناً في الايام والشهور والسنين وبعثت حنة بنتها مريم الى بيت المقدس في حال الصغر فقال قراء بيت المقدس من يكفل هذه فتخاصموا حتى اقترعوا فقرعهم (٦) زكريا فقام بتكفلها فذلك قوله: ﴿وكفلها زكريا﴾ وضما زكريا ﴿كلما دخل عليها زكريا المحراب﴾ والمحراب البيت الذي تكون فيه مريم (٧)، ورباها زكريا فيه حتى بلغت ﴿كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً﴾ يعني فواكه الشتاء في الصيف، وفواكه الصيف في الشتاء (٨) جاء به جبريل من السماء قال زكريا لمريم ﴿يُمرم أنى﴾ من اين ﴿لك هذا قالت﴾ مريم ﴿هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء﴾ الآية (٩) يوسع الرزق على من يشاء ﴿بغير حساب﴾ تقدير ﴿هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من [٥١ب] لدنك ذرية

١٩- انظر في ذلك تفسير البغوي (٣٦٨/٤).

٢٠- سورة التحريم آية (١١).

١- في الاصل «الحادي عشر» وهو خطأ.

٢- انظر تفسير البغوي (٥٤٣/٤).

٣- سورة المسد آية (٤).

٤- في الاصل «الثانية عشر» وهو خطأ.

٥- السريانية هي لغة الانجيل.

٦- المراد فوقعت قرعة كفالتها على زكريا وانظر في اقتراعهم تفسير البغوي (٢٩٦/١).

٧- انظره في تفسير البغوي (٢٩٧/١) والصحيح ان المحراب هو المكان الذي أخذ للعبارة.

٨- انظر في ذلك تفسير البغوي (٢٩٧/١) والدر المنثور (١٨٧/٢).

٩- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر بقية الآية.

طيبة ﴿من عندك ولدا صالحاً﴾ ﴿إنك سميع الدعاء﴾ مجيب الدعاء ﴿فنادته الملكة﴾ [(١) فناداه] جبريل ﴿وهو قائم﴾ وزكريا ﴿قائم يصلي في المحراب﴾ قال جبريل لزكريا (٢) ﴿إن الله يبشرك بيحيى﴾ وسمي يحيى لأنه حيى رحم أمه به (٣) ﴿مصدقاً بكلمة من الله﴾ مصداً بأن عيسى يكون مخلوقاً بكلمة من الله وهو قوله تعالى: ﴿كن﴾، وقال مقاتل كان يحيى أكبر من عيسى بثلاث سنين (٤) وقال النبي ﷺ: «كل بني آدم يلقي الله بذنب قد اذنبه يعذبه عليه ان شاء ويرحمه الا يحيى بن زكريا فإنه كان سيداً وحصوراً ونبياً من الصالحين» (٥) واختلفوا في معنى السيد من وجوه: قال ابن عباس: السيد الحكيم (٦).

وقال مقاتل: السيد: التقي (٧)، وقال مجاهد: السيد: الكريم (٨) وقال قتادة: [(٩) السيد]: في العلم والحلم والعبادة والورع (١٠).
وقال عكرمة: السيد: الذي يريهم بخطيئة (١١).
وقال سعيد بن جبير: السيد الذي يطيع ولا يعصى (١٢).

.....

- ١- مثبتة من الحاشية.
- ٢- في الاصل بعدها ﴿وهو قائم وزكريا قائم يصلي في المحراب قال جبريل لزكريا﴾ وهو تكرار من الناسخ.
- ٣- اشار اليه القرطبي في تفسيره (٧٦/٤) وذكر عن قتادة انه قال: سمي بيحيى لان الله احياه بالايمان، وعن بعضهم سمي بذلك لان الله احيى به الناس بالهدى، وهذان القولان اظهر مما هنا.
- ٤- انظره في تفسيره (٢٧٤/١).
- ٥- أخرجه مع بعض الزيادة الطبري في تفسيره (٣٧٨، ٣٧٧/٦) وابن ابي حاتم (٢٤٣/٢) والحاكم في مستدركه (٣٧٣/٢) وصححه ووافقه الذهبي، واورده ابن كثير في تفسيره (٣١/٢) فقال بعد ايراده للموقوف عن عبدالله بن عمرو بن العاص (فهذا موقوف وهو اقوى اسناداً من المرفوع بل وفي صحة المرفوع نظر). واورده السيوطي في الدر (١٩٠/٢) وعزاه لابن أبي حاتم وابن عساكر.
- ٦- هذا القول نسبته ابن الجوزي في زاد المسير (٣٨٣/١) للحسن وابن جبير وعكرمة وعطاء وابي الشعثاء والربيع ومقاتل ولعل الناسخ صحفها من الحليم فقد قال ذلك ابن عباس انظر تفسير الطبري (٣٧٦/٦) وتفسير ابن ابي حاتم (٢٣٨/٢).
- ٧- نسبته ابن الجوزي (٣٨٣/١) لابن جبير ونسب لمقاتل القول السابق.
- ٨- انظره في تفسير الطبري (٣٧٥/٦).
- ٩- مثبتة من الحاشية.
- ١٠- انظره في تفسير الطبري (٣٧٤/٦).
- ١١- لم أجده بهذا اللفظ وفي تفسير ابن ابي حاتم (٢٣٩/٢) قال عكرمة السيد الذي لا يغلبه غضبه.
- ١٢- انظره في تفسير البغوي (٢٩٩/١).

وقال عكرمة ايضاً: السيد الذي لا يغضب (١).
 وقال احمد بن عاصم الانطاكي (٢): السيد القانع بما قسم له (٣).
 وقال سفيان الثوري: السيد الذي لا يحسد (٤).
 وقال ابو بكر الوراق: السيد الراضي بقضاء الله (٥).
 وقال محمد بن علي الترمذي: السيد المتوكل على الله (٦).
 وقال الضحاك: السيد: حسن الخلق (٧).
 وقال ابو يزيد البسطامي (٨): من عظمت همته ونبل قدره من أن يحدث نفسه
 بدار الدنيا.
 ويقال: السيد من كان فعله جيداً.
 وقال: النبي ﷺ: سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد
 الفرس سلمان وسيد الروم ضهيب وسيد الحبش بلال، وسيد الجبال الطور
 وسيد الشجر السدر وسيد الشهور اشهر الحرم وسيد الايام يوم الجمعة وسيد
 الكلام القرآن وسيد البقرة اية الكرسي (٩).
 والحصور: الذي لا يأتي النساء (١٠)، ويقال الحصور الذي لا حاجة به الى
 النساء (١١).

- ١- انظره في تفسير الطبري (٣٧٦/٦).
- ٢- هو احمد بن عاصم الانطاكي صوفي ولد سنة ١٤٠هـ من تصانيفه دواء داء القلوب
 وكتاب الشبهات مات سنة ٢١٥هـ انظر معجم المؤلفين (٢٥٧/١).
- ٣- انظر قوله في البحر المحيط (٤٤٧/٢).
- ٤- انظره في البحر المحيط (٤٤٧/٢).
- ٥- في البحر المحيط (٤٤٧/٢) المتوكل.
- ٦- في البحر المحيط (٤٤٧/٢) العظيم الهمة.
- ٧- انظره في تفسير الطبري (٣٧٥/٦) والبحر المحيط (٤٤٧/٢).
- ٨- هو طيفور بن عيسى البسطامي ابو يزيد شيخ الصوفية ويقال انه يقول بوحدة الوجود
 ويعرف اتباعه بالبسطامية او الطيفورية مات سنة احدى وستين ومائتين انظر الميزان
 (٣٤٦/٢) والاعلام (٢٣٥/٣) - ولم اقف على قوله في تفسير السيد.
- ٩- اوردته الديلمي في الفردوس (٢٢٤/٢) ح (٣٤٧١) عن علي بن ابي طالب وحكم الالباني
 بوضعه في ضعيف الجامع (٢٣٢/٣) وضعفه السيوطي في الجامع الصغير انظر فيض القدير
 (١٢٣/٤) وقال فيه المناوي ايضاً: (فيه محمد بن عبد القدوس عن مجالد بن سعيد ومحمد
 قال الذهبي مجهول ومجالد قال: أحمد ليس بشيء وضعفه غيره)
- ١٠- ذكره ابن كثير في تفسيره (٣٠/٢) عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وآخرين.
- ١١- ذكره ابن الجوزي في تفسيره (٣٨٤/١) عن الحسن والصواب في ذلك ما قاله ابن كثير
 في تفسيره (٣١/٢) حيث قال: «والمقصود أن مدح يحيى بأنه حصور ليس أنه لا يأتي
 النساء بل معناه كما قاله هو وغيره: أنه معصوم عن الفواحش والقاذورات ولا يمنع ذلك من

﴿وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ قال زكريا لجبريل (١) يَا سَيِّدِي ﴿إِنِّي﴾ مِّنْ أَيْنَ
 ﴿يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ وَاذْكُرْنِي الْهَرَمَ ﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ عَقِيمٌ لَا تَلِدُ
 ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ قَالَ جَبْرِيلُ كَمَا قُلْتَ لَكَ ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ قَالَ زَكْرِيَّا لَجَبْرِيلَ
 [(٢) ﴿رَبِّ﴾] يَا رَبِّ، يَا سَيِّدِي ﴿اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ عَلَامَةً عَلَى حَمْلِ امْرَأَتِي ﴿قَالَ﴾
 جَبْرِيلُ ﴿إِنِّي آيَتُكَ﴾ عَلَامَتُكَ عَلَى حَمْلِ امْرَأَتِكَ ﴿أَنْ لَا تَكَلَّمَ النَّاسُ﴾ إِنْ لَا تَقْدِرُ عَلَى
 أَنْ تَتَكَلَّمَ مَعَ النَّاسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِّنْ غَيْرِ خَرَسٍ وَلَا بِكُمُ ﴿إِلَّا رَمْزًا﴾ وَالرَّمْزُ الْإِشَارَةُ
 بِالْيَدَيْنِ وَالْحَاجِبِينَ وَالْعَيْنَيْنِ ﴿وَإِذْ ذَكَرَ رَبُّكَ كَثِيرًا﴾ وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ
 يَعْنِي بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَاقَبَ زَكْرِيَّا بِأَنْ يَمْسَكَ لِسَانَهُ عَنِ الْكَلَامِ مَعَ
 النَّاسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ عَلَى سُؤَالِهِ آيَةً لِّحَمْلِ امْرَأَتِهِ مَعَ وَحْيِ اللَّهِ بِذَلِكَ (٣)، وَلَمْ يَمْسَكَ
 لِسَانَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَتَسْبِيحِهِ أَيَّامًا فَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿وَإِذْ ذَكَرَ رَبُّكَ كَثِيرًا﴾ (٤)، مَضَتْ
 قِصَّةُ زَكْرِيَّا، قَوْلُهُ: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ وَقَدْ قَالَ جَبْرِيلُ وَحْدَهُ لِمَرْيَمَ وَهِيَ فِي
 الْمِحْرَابِ ﴿يُمِرِّمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ اخْتَارَكَ ﴿وَوَهَّجَكَ﴾ مِنَ الْفَوَاحِشِ ﴿وَاصْطَفَاكِ﴾
 بِوَلَادَةِ عِيسَى ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعُلَمَاءِ﴾ ﴿يُمِرِّمُ اقْنَتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي﴾ وَصَلِّي
 ﴿وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ فَقَدِمَ السُّجُودَ عَلَى الرُّكُوعِ لِأَنَّ فِي شَرِيعَتِهَا كَذَلِكَ (٥)،
 «ذَلِكَ» الَّذِي ذَكَرْتَ لَكَ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ «مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ» [٥٢] مِنْ أَخْبَارِ (٦)
 مَا غَابَ عَنْكَ «نُوحِيهِ» نَرْسُلُ جَبْرِيلَ إِلَيْكَ ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ﴾ حِينَ
 يُلْقُونَ ﴿أَقْلَمَهُمْ﴾ عِنْدَ الْقَرْعَةِ فِي نَهْرِ الْأَرْدَنِ (٧) ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ
 إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ وَقَدْ تَقَدَّمَتْ قِصَّةُ هَذَا الْفَصْلِ (٨).

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ وَهُوَ جَبْرِيلُ وَحْدَهُ ﴿يُمِرِّمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ

تَزْوِجُهُ بِالنِّسَاءِ الْحَلَالِ وَغُشْيَانَهُنَّ وَإِيلَادَهُنَّ بَلْ قَدْ يَفْهَمُ وَجُودَ النَّسْلِ لَهُ مِنْ دُعَاءِ زَكْرِيَّا
 الْمَتَقَدِّمِ حَيْثُ قَالَ: (هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً) كَأَنَّهُ قَالَ: وَلِدْأُ لَهُ ذُرِّيَّةً وَنَسْلًا وَعَقْبًا وَاللَّهُ
 سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ.

١- ذَكَرَ الْبَغَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٩٩/١) أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ قَوْلُ الْكَلْبِيِّ وَجَمَاعَةٍ، ثُمَّ قَالَ وَقِيلَ: قَالَهُ
 لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَانْظُرِ الْقَوْلَيْنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ (٧٩/٤).

٢- مُثَبَّتَةٌ مِنَ الْحَاشِيَةِ.

٣- وَاخْتَارَ الْقَوْلَ بِأَنَّهَا عَقُوبَةُ الطَّبْرِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ (٣٨٥/٤) ثُمَّ أَوْرَدَهُ عَنْ قَتَادَةَ وَالرَّبِيعِ وَلَمْ
 يَذْكُرْ غَيْرَهُ.

٤- فِي الْحَاشِيَةِ ﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ، غَدُوءٌ وَعَشِيَاءٌ﴾ وَهُوَ كَمَا قَالَ الْمُؤَلِّفُ قَدْ مَضَى فِي قِصَّةِ
 زَكْرِيَّا ص (٢٨٣).

٥- أَشَارَ إِلَيْهِ الْبَغَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٣٠٠/١) وَلَمْ يَنْسِبْهُ لِأَحَدٍ.

٦- فِي الْحَاشِيَةِ «تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ».

٧- ذَكَرَ ذَلِكَ الْبَغَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٩٦/١)

٨- انْظُرْ مَا سَبَقَ ص (٢٨٣).

اسمه المسيح عيسى بن [مريم]، وهذه الأسماء لعيسى سماه الله كلمة لانه يكون بكلمة الله وهو قوله ﴿كن فيكون﴾ (٢) وسماه مسيحاً لانه يسبح في الارض ويقال لانه يمسح ذا آفة فيبرأ، وسماه عيسى، وعيسى بالعبرانية (٣) عيشياً (٤) لانه (٥) اختار عيش الآخرة على عيش الدنيا فلم يبن في الدنيا مسكناً ولم يجمع مالا ولم يتزوج امرأة ولم يركب دابة خرج من الدنيا كما دخل بلاشيء ﴿وجيها﴾ ذا قدر ومنزلة ﴿في الدنيا والآخرة ومن المقربين﴾ ﴿ويكلم الناس في المهد﴾ في حجر أمة كما ذكر قصته في سورة مريم عند قوله تعالى: ﴿قال إني عبدالله﴾ (٦) الى قوله ﴿وكهلاً﴾ (٧). وكان يؤدي الرسالة في حال كهولته ثلاث سنين إلى بني اسرائيل وهو ابن ثلاثين سنة فيؤدي (٨) الرسالة ثلاث سنين ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ﴿ومن الصالحين﴾ وهو من المرسلين يومئذ، إلى هنا بشارة جبريل لمريم قبل ولادة عيسى ﴿قالت رب﴾ قالت مريم لجبريل (٩) ياسيدي ﴿أنى﴾ من اين يكون ﴿لي ولد ولم يمسنني بشر﴾ ولم يصبني رجل ﴿قال كذلك﴾ قال جبريل لمريم كما قلت لك ﴿اللهم يخلق مايشاء إذا قضى أمراً﴾ الآية (١٠) إذا أراد أمراً ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾ كما أراد ﴿ويعلمه الكتب والحكمة والتوراة﴾ وذلك ان مريم حملت به فعلم الله عيسى كتب الانبياء وحكمتهم والتوراة وهو [في] بطن امه (١٢)، وانزل عليه ﴿الانجيل﴾ في حال كهولته ﴿و﴾ جعله ﴿رسولاً الى بني اسرائيل إني قد

١- مثبتة من الحاشية.

٢- سورة مريم آية (٣٥).

٣- العبرانية هي لغة التوراة.

٤- في الحاشية «عشياً».

٥- في الاصل كرر كلمة «لانه».

٦- سورة مريم الايات (٣٠-٣٣) وتام الايات ﴿قال اني عبدالله اثنى الكتب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أين ماكنت وأوحى بالصلوة والزكاة مادمت حيا وبراً بوالدي ولم يجعلني جباراً شقياً والسلام على يوم ولدت ويوم أبغيت حياً﴾.

٧- هكذا في الاصل والصواب «حياً» لان قوله ﴿وكهلاً﴾ من سورة آل عمران الآية المفسرة.

٨- هكذا في الاصل والصواب «فأدى».

٩- فيه نظر والصحيح ان اللفظ على ظاهره والمراد بالرب هو الله وهو ماذرج عليه الطبري في تفسيره (٤٢٠/٦).

١٠- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية كاملة.

١١- مثبتة من الحاشية.

١٢- فيه نظر ومثله يحتاج الى دليل صحيح والصواب ان الله سيعطيه ذلك في حال رجولته والله اعلم.

جئتكم ﴿١﴾ قال عيسى لبني اسرائيل حين دعاهم إلى الله ﴿إني قد جئتكم بنأية﴾
 بعلامة ﴿من ربكم﴾ قالوا ماهي؟ قال أنبئكم بما تأكلون ﴿١﴾ وماتدخرون في
 القديم. فقال عيسى يافلان انت اكلت كذا في بيتك وتدخر للغد كذا فقالوا:
 هذا سحر، هل عندك غير هذا قال نعم ﴿أني اخلق لكم من الطين﴾ والخلق في
 الحقيقة ما يحدث عن قدرة قديمة ﴿٢﴾ والكسب ما يحدث عن قدرة محدثة
 والخالق من له الخلق، والمكتسب من له الكسب والكسب خلق وليس الخلق
 كسب في الحقيقة، فأما في التوسع يجوز أن يوضع الخلق في موضع الكسب.
 فقوله تعالى خبراً عن عيسى ﴿إني اخلق لكم﴾ أي أصور لكم ﴿من الطين كهيئة
 الطير﴾ يشبه الطير ﴿فانفخ فيه﴾ كنفخ النائم ﴿٣﴾ فيكون طيراً بإذن الله ﴿باسم
 الله وهو الحي القيوم﴾ فاخذ عيسى الطين وجعله مثل الطير ثم ذكر يحيى
 يا قيوم ونفخ في الطير ﴿٤﴾ فيصير ﴿٥﴾ خفاشاً وهم ناظرون إليه وإنما حول الله
 الطين خفاشاً لشدة خلقه لان الخفاش يطير في اللحم من غير ريش وله
 اسنان ﴿٦﴾، فقليل لعيس هل غير هذا قال نعم ﴿وأبرئ الأكمه والابرص واحيي
 الموتى بإذن الله﴾ ﴿وأبرئ﴾ وأصحح، والأكمه الذي يولد أعمى، والأطباء
 عجزه عن معالجته فمسح ﴿٧﴾ عيسى على عيني الاكمه فيصير بصيراً ﴿بإذن
 الله﴾ باسم الله يحيى يا قيوم فقالوا هل غير هذا؟

فقال: عيسى: نعم فمسح الابرص فبرأ والاطباء عجزه عن

.....

- ١- سيأتي في آخر الآية وقدمه المؤلف في الشرح.
- ٢- سبق ص (٩٧) بيان ان الخلق في كلام العرب على وجهين الاول الانشاء، والثاني: التقدير.

وعليه فقوله هنا «اخلق» من الثاني أي أقدر واصور لكم كما ذكره المؤلف بعد ذلك وهو
 اختيار ابن كثير في تفسيره (٣٦/٢) حيث قال... وكذلك كان يفعل: يصور من الطين شكل
 طير ثم ينفخ فيه فيطير عيانا بإذن الله عز وجل الذي جعل هذا معجزة له يدل على أن الله
 ارسله أهـ.

- ٣- انظره في التفسير الواضح للدينوري (٣١٢/١).
- ٤- في الحاشية ﴿في الطين﴾.
- ٥- هكذا في الاصل والصواب «فصار».
- ٦- انظر التفسير الواضح (٣١٢/١) وتفسير البغوي (٣٠٣/١).
- ٧- هكذا في الاصل والصواب «فيمسح».

معالجته فقالوا هل غير هذا فقال عيسى: نعم ﴿وأحيى الموتى بإذن الله﴾ فنظروا الى من هو أقدم موتاً فقالوا: احيى لنا سام بن نوح فدعا عيسى ساماً فحي سام (١) بإذن الله [٥٢ب] وفي كل هذا ذكرنا حي ياقيوم حتى كان ذلك فذلك قوله تعالى ﴿وابرىء الاكمه﴾ (٢) والابرص [واحيى الموتى بإذن الله].
اخبرنا محمد بن أحمد الفقيه ثنا ابو علي الحسين بن محمد ثنا الحسين بن بكر البلخي ثنا ابو بكر بن القاسم ثنا محمد بن صالح ثنا ابراهيم بن سليمان ثنا الحكم عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا ارَادَ عِيسَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ قَرَأَ يَسَّ وَتَنَزَّلَ السَّجْدَةُ» (٣).

﴿وَأَنْبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ بالغداة ﴿وما تدخرون﴾ للعشاء ﴿في بيوتكم﴾ إن في ذلك لآية لكم ﴿على نبوته﴾ أن كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين [٤] يدي ﴿وجئتكم﴾ مصدقاً ﴿موافقاً﴾ لما كان قبلي ﴿من التوراة﴾ في اصل الدين والشرعة من الايمان بالله وعبادته ﴿ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم﴾ وارخص لكم جميع ما حرم عليكم (هـ) في التوراة غير السبت ﴿وجئتكم﴾ بآية ﴿بعلامة﴾ من ربكم ﴿على نبوتي﴾ فاتقوا الله ﴿واخشوا الله﴾ واطيعون ﴿فيما انصح لكم﴾ إن الله ربي وربكم ﴿خالقي وخالقكم﴾ وهو واحد لا شريك له ﴿فاعبدوه فوحدوه﴾ ﴿هذا﴾ التوحيد ﴿صراط مستقيم﴾ يستقيم بكم الى الجنة ﴿فلما احس عيسى منهم الكفر﴾ فلما سمع عيسى منهم القتل وقتل الانبياء يدل على الكفر وذلك

١ - ذكره وثلاثة آخرين البغوي في تفسيره (٣٠٣/١) وانظر تفسير مبهمات القرآن (٢٨٦/١) والدر المنثور (٢١٦/٢) وعزاه السيوطي لابن ابي الدنيا في كتابه من عاش بعد الموت، والله أعلم بذلك كله.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- لم أجده وفيه الحكم عن انس ولم أجده من سمي بهذا الاسم يروي عن انس الا الحكم بن مصقله قال الذهبي في الميزان (٥٨٠/١) (الحكم بن مصقله عن انس قال الازدي كذاب، وقال البخاري: الحكم بن مصقله العبدي عنده عجائب ثم ذكر له البخاري حديثاً موضوعاً... ثم ساقه عن الحكم عن انس مرفوعاً «من اسرج في مسجد لم تزل حمله العرش يستغفرون له الاثر وعلى كل حال لو لم يكن هو المترجم له فإنه مجهول.

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يديه».

هـ- نسب البغوي في تفسيره (٣٠٤/١) القول بان المراد بالبعض هنا الكل فقال: «وقال ابو عبيدة: اراد بالبعض الكل، يعني: كل الذي حرم عليكم...». والاصل ان الآية على ظاهرها وهو ما عليه اكثر المفسرين انظر تفسير الطبري (٤٣٨/٦) والدر المنثور (٢٢٢/٢).

ان الله بعث (١) عيسى وأمره بالدعوة نفته بنو اسرائيل واخرجوه فخرج هو وامه يسبحان في الارض فنزل في قرية على رجل [(٢) فأضافهم] واحسن اليهم وكان بتلك المدينة جبّار متعدٍ (٣) فجاء ذلك الرجل يوماً وقد وقع عليهم غم وحزن فدخل منزله ومريم عند امرأته، فقالت مريم لها: ماشأن زوجك أراه حزينا؟ قالت: لا تسأليني قالت مريم: اخبريني لعل الله يفرج كربته، قالت: فإن (٤) لنا ملكا يجعل على كل رجل منا يوماً يطعمه هو وجنوده ويسقيهم من الخمر فإن لم يفعل عاقبه وانه قد بلغت نوبته اليوم الذي يريد ان تصنع له فيه الينا (٥) وليس لذلك عندنا سعة فقالت لها مريم: فقول لي لا يهتم فإنني آمر ابني، فيدعو له فيكفي ذلك، فقالت مريم لعيسى: في ذلك فقال عيسى: يا أمه (٦) اني إن فعلت ذلك كان في بني اسرائيل في ذلك شر (٧)، فقالت: لا تبالي فإنه قد احسن الينا واكرمنا. قال عيسى: فقول لي: إذا اقترب ذلك فاملاء قدوركم وخوابيكم (٨) ماء ثم اعلمني فلما ملأهن اعلمه فدعا الله [(٩) فتحول] مافي القدور لحما ومرقا، وما في خوابي خمرأ فلم ير الناس مثله قط فلما جاء الملك أكل فلما شرب الخمر سأل من أين هذا الخمر قال له المضيف من ارض كذا وكذا قال الملك: وأن خمري أتى بها من تلك الأرض، وليس هي مثل هذه، قال هي من ارض اخرى فلما خلط على الملك اشتد عليه، فقال المضيف: فانا اخبرك عندي غلام لا يسأل الله شيئاً الا اعطاه إياه وانه دعا الله فجعل الماء خمرأ وكان للملك ابن يريد ان يستخلفه فمات الابن قبل ذلك بايام وكان احب الخلق اليه فقال الملك إن رجلا دعا الله حتى جعل (١٠) الماء خمرأ فربما

.....

- ١- هكذا في الاصل وفي تفسير البغوي (٣٠٥/١) قبلها كلمة «لما» وهو الصواب.
- ٢- في الاصل «فصافهم» والمثبتة من الحاشية وهو كذلك في تفسير البغوي (٣٠٥/١).
- ٣- في الحاشية «معتد».
- ٤- في تفسير البغوي «أن لنا».
- ٥- هكذا في الاصل وفي تفسير البغوي (٣٠٥/١) «واليوم نوبتنا» وفي عرائس المجالس (٣٤٩) «واليوم يومنا».
- ٦- في الحاشية «يا أمه».
- ٧- في تفسير البغوي (٣٠٥/١) (فقال عيسى: إن فعلت ذلك وقع شر).
- ٨- خوابي: جمع خاييه وهو وعاء الماء الذي يحفظ فيه انظر المعجم الوسيط (٢٢١/١) مادة خبا.
- ٩- في الاصل «بتحول» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في تفسير البغوي (٣٠٥/١).

يستجاب له في حياة ابني، فدعا عيسى، وكلمه وسأله يدعو الله بان يحيى ابنه فقال عيسى: لا تفعل فإنه ان عاش كان شراً، فقال الملك: لا أبالي ما كان منه بعد أن أراه، فقال عيسى: فإني إن احييته تتركوني انا وامي نذهب الى اين ماشئنا، قال الملك: نعم، فدعا الله باحياء الغلام فعاش فلما رآه أهل مملكته قد عاش نادوا بالسلاح فقالوا: أكل مالنا هذا حتى إذا دنا موته يريدان يستخلف ابنه فيأكل مالنا كما أكل أبوه فاقتتلوا وذهب عيسى وأمه الى أن مروا بالحواريين وهم يصطادون السمك، فقال ماتصنعون؟ قالوا: نصطاد السمك، فقال: افلا تمشون معي حتى نصطاد الناس قالوا ومن انت؟ قال عيسى بن مريم فأمّنوا به وانطلقوا معه (١) فذلك قوله تعالى ﴿قال من انصاري الى الله﴾ مع الله (٢) ﴿قال الحواريون نحن انصار الله ءامنا بالله﴾ صدقنا بالله ﴿واشهد باننا مسلمون﴾. وقال الحواريون ايضا ﴿ربنا [٥٣] ءامنا بما انزلت﴾ على عيسى ﴿واتبعنا الرسول﴾ يعني عيسى ﴿فاكتبنا مع الشّهادين﴾ فاجعلنا مع من يشهد لك بالوحدانية.

ثم [(٣) اخبر] عن كفار بني اسرائيل فقال: ﴿ومكروا﴾ وارادوا قتل عيسى ﴿ومكر الله﴾ واراد الله قتل صاحبهم فارفع مراد الله دون مرادهم ﴿والله خير المكرين﴾ أقوى المزيدين (٤) وهذه القصة تأتي في النساء (٥) عند قوله تعالى ﴿وما قتلوه وما صلبوه﴾ (٦).

١٠- في الحاشية «حول».

١- انظر عرائس المجالس (٣٤٩) وتفسير البغوي (٣٠٥/١) وهذه القصة من اخبار بني اسرائيل التي اغناها الله عنها بما في كتابنا فما نحتاجه من ذلك بينه لنا اتم بيان قال تعالى ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شيء﴾ النمل آية (٨٩).

٢- وبذلك قال السدي وابن جريج واختاره الطبري في تفسيره (٤٤٣/٦)، وقال ابن كثير في تفسيره (٣٦/٢) عند هذه الآية ﴿من انصاري الى الله﴾ قال مجاهد: أي من يتبعني الى الله، وقال سفيان الثوري وغيره: من انصاري مع الله وقول مجاهد اقرب اهـ.

٣- مثبتة من الحاشية

٤- فيه نظر والصواب ما ذكره الطبري في تفسيره (٤٥٤/٦) حيث قال: «واما مكر الله بهم: فإنه - فيما ذكر السدي - القاؤه شبه عيسى على بعض اتباعه حتى قتله الماكرون بعيسى وهم يحسبونه عيسى وقد رفع الله عيسى قبل ذلك...» ثم قال: وقد يحتمل ان يكون معنى مكر الله بهم استدراجهم إياهم ليبلغ الكتاب أجله.

٥- انظر ص (٤٩٢).

٦- سورة النساء آية (١٥٧).

﴿إِذَا قَالَ اللَّهُ يُعِيسِي أَنِي مُتَوَفِّيكَ﴾ قَابِضُكَ مِنَ الْأَرْضِ ﴿وَرَأْفَعُكَ﴾ [١] إِلَى السَّمَاءِ ﴿وَمُطَهِّرُكَ﴾ وَمُنْجِيكَ ﴿مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حَتَّى لَا يَقْتُلُوكَ ﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فِي الْحِجَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ﴾ [٢] فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فَاعْزِبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا ﴿بِالْجَزِيَةِ﴾ ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بِالنَّارِ ﴿وَمَالِهِمْ مِنْ نَصْرِينَ﴾ مَانِعِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وَادَّوَا الْفَرَائِضَ وَاجْتَهَدُوا فِي النَّوَافِلِ ﴿فِيُوفِيهِمْ أَجُورَهُمْ﴾ فَيُوفِرُ عَلَيْهِمْ ثَوَابَهُمْ ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ﴾ لَا يَشِيبُ [٣] ﴿الظَّالِمِينَ﴾ عَلَى ظُلْمِهِمْ ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ﴾ نَقْرَاهُ ﴿عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ.

ثم نزل في وفد نجران (١) منهم السيد والعاقب فقال ﴿إِنْ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ﴾ [٥] ﴿كَمِثْلِ ءَادَمَ خَلَقَهُ﴾ مِنْ تَرَابٍ ﴿فَلَا أَبَ لَهُ فَكَذَلِكَ خَلَقَ عِيسَى بِلَا أَبٍ﴾ ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ كَمَا أَرَادَ. ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خَبَرَ عِيسَى صَدَقَ مِنْ رَبِّكَ ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [٦] مِنَ الشَّاكِكِينَ فِي خَبَرِ عِيسَى فَقَالَ الْوَفْدُ لِبَنِي (٧) إِسْرَائِيلَ لَيْسَ كَمَا قُلْتَ فَانْزِلْ اللَّهُ ﴿فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ﴾ فِي خَبَرِ عِيسَى ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ مِنَ الْبَيَانِ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ (٨) ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ (٩) إِنْ خَبَرَ عِيسَى صَدَقَ كَمَا ذَكَرْنَا، ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ فِي مَلِكِهِ وَسُلْطَانِهِ ﴿الْحَكِيمُ﴾ فِي أَمْرِهِ وَقَضَائِهِ ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أَبَوْا عَنِ الْمَلَاعِنَةِ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾.

قال ابن عباس وذلك ان وفد نجران قدموا على النبي ﷺ وهو بالمدينة ومعهم السيد والعاقب فقالوا يا محمد لم تذكر صاحبنا؟ قال: ومن صاحبكم؟ فقالوا: عيسى بن مريم تزعم انه عبد فقال نبي الله أجل إنه عبد الله، قالوا فأرنا

١ - مثبتة من الحاشية.

٢ - مثبتة من الحاشية.

٣ - فيه نظر وسبق بيان الحق في ذلك ص (٣٣٨) وإن المراد نفي محبة الله لهم لا الثواب.

٤ - انظره في اسباب النزول للواحدي (١٠٤) وتفسير البغوي (٣٠٩/١).

٥ - مثبتة من الحاشية.

٦ - مثبتة من الحاشية.

٧ - هكذا في الاصل والصواب ان تحذف اللام منها وتثبت قبلها كلمة «من».

٨ - مقابلة في الحاشية «الدنيا».

٩ - وتام الآية ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ ابْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ ان هذا لهو القصص الحق.

فيمن خلق الله عبداً مثله فيمن رأيت أو سمعت فأعرض عنهم نبي الله ونزل جبريل فقال: ﴿إِنْ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ﴾ إلى قوله ﴿فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ قالوا نلاعنك فخرج رسول الله ﷺ وأخذ بيد علي بن أبي طالب ومعه فاطمة والحسن والحسين ابنا علي فقال: هؤلاء ابناؤنا ونساؤنا وانفسنا، فهموا ان يلاعنوا ثم اتى الحارث (١) فقال [٢] للسيد والعاقب والله مانصنع بما عند هذا شيئاً لئن كان كاذباً مانصنع بملاعنته وان كان صادقاً فلنهلكن فصالحوه على الجزية، قالوا صدقت ابا الحارث فعرضوا على رسول الصلح والجزية فقبلها فقال ﷺ اما والذي نفسي بيده لو لاعنوني ما اجل (٣) الله الى الحول ولحضرهم منهم (٤) شراً ولأهلك الله الصالحين (٥) قال ابن عباس: لما أتى (٦) جعفر بن ابني طالب (٧) وصفوان بن بيضاء والحارث بن خاطب (٨) وحاطب بن الحارث (٩) وائاس آخرون (١٠) من اصحاب رسول الله

١- هكذا في الاصل وسينذكره بعد ذلك بابي الحارث ولم اقف عليه، وفي سيرة ابن هشام (٥٧٣/١) في معرض ذكر اسماء نصارى نجران «وابو حارثة بن علقمة احد بني بكر بن وائل اسقفهم وحبرهم وامامهم وصاحب مدراسهم» ولم أر له ذكر في قصة المباهلة.
٢- في الاصل «السيد» والمثبت من الحاشية وبه يستقيم المعنى.
٣- هكذا في الاصل والاولى «ماجلهم» وفي تفسير البغوي (٣١١/١) (ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا).

٤- اي ولحضر النصارى من الملاحين شراً.

٥- انظر في جملة ما ذكره المؤلف من المباهلة سيرة ابن هشام (٥٨٣/١) وتفسير الطبري (٤٦٨/٦) وتفسير البغوي (٣١٠/١) والدر المنثور (٢٣٠/٢) وما بعدها.

٦- هكذا في الاصل وكتب تحتها كلمة «بعث» والصواب ان يثبت مكانها «هاجر» يدل على ذلك اعادتها بعد ذلك وهو الموافق لما في تفسير البغوي (٣١٣/١).

٧- هو جعفر بن ابني طالب الهاشمي ذو الجناحين الصحابي الجليل ابن عم رسول الله ﷺ استشهد في غزوة مؤتة سنة ثمان من الهجرة. انظر التقريب (١٤٠).

٨- هكذا في الاصل «خاطب» والصواب «حاطب» كما في المراجع التالية وهو الحارث بن حاطب بن معمر بن حبيب بن وهب القرشي الجمحي ذكره ابن هشام فيمن هاجر الى الحبشة مع ابيه وقال ابن حجر انه ولد في الحبشة وقيل ولد بمكة قبل هجرة الحبشة انظر سيرة ابن هشام (٣٢٧/١) والاصابة (٢٨٩/١).

٩- هو حاطب بن الحارث بن معمر بن حبيب بن وهب القرشي الجمحي ذكر ابن اسحاق مهاجرة الى الحبشة ومعه زوجته وابناه الحارث بن حاطب وهو صاحب الترجمة السابقة ومحمد، مات في ارض الحبشة انظر سيرة ابن هشام (٣٢٧/١) والاصابة (٣١٥/١).

١٠- في الاصل «آخرين» وهو خطأ وانظر في اسماء المهاجرين للحبشة الهجرة الاولى سيرة ابن هشام (٣٢٦/١) وما بعدها.

لما هاجروا الى الحبشة اجتمعت قريش في دار الندوة (١)، فقال بعضهم لبعض: إن لكم في الذين عند النجاشي من اصحاب محمد ثارا ممن قتل ببدر منكم فاجمعوا (٢) واجمعوا مالا عظيماً فاشتروا به هدية للنجاشي (٣) فاهدوها له لعله يدفع اليكم من عنده من قومه وليتدب رجلان من ذوي رأيكم فيلنطلقوا بهذه الهدية فبعثوا عمرو بن العاص (٤) وعامر بن الوليد (٥) في آثارهم فركبوا البحر وركب اصحاب رسول الله فسبقهم عمرو وصاحبه (٦) معهما هدايا هما الى النجاشي واسمه (٧) الاصحما فلما دخلا سجدا [٥٣هـ] له وسلمنا عليه وقالوا: إن عشيرتنا لك ناصحون يحبون صلاحك ويشكرونك في الذين توليهم (٨) ممن قدم عليك من عشيرتهم وانهم بعثونا اليك لنحذرك هؤلاء القوم الذين توجهوا قبلك، ونحدثك بأمر ليتبين لك فيه صدقنا لتصديقنا، انه خرج فينا رجل كذاب يزعم انه رسول الله الذي في السماء فلم يتابعه احد من بلادنا إلا السفهاء، وانا بطشنا بمن اتبعه فلحقوا الى شعب بارضنا فلا يدخل اليهم احد ولا يخرجون الى احد [١٩] قد قتلهم الهزال فلما اشتد عليهم مكانهم بعث اليك ابن عمه

.....

١- هي دار بمكة احدثها قصي بن كلاب بن مرة لما تملك مكة وكانوا يجتمعون فيها للمشاورة وجعلها بعد وفاته لابنه عبدالدار ومازالت كذلك حتى باعها عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف من معاوية بن ابي سفيان فجعلها داراً للامارة. انظر معجم البلدان (٤٢٣/٢).

٢- أي فأجمعوا امركم واجمعوا مالا.

٣- هو اصحمة بن أبجر النجاشي ملك الحبشة واسمه بالعربية عطية والنجاشي لقب له اسلم على عهد رسول الله ولم يهاجر اليه وكان ردةً للمسلمين نافعا وقصته مشهورة في احسانه الى المسلمين الذين هاجروا اليه مات سنة تسع وقيل قبل الفتح وصلى عليه رسول الله ﷺ صلاة الغائب انظر الاصابة (١١٢/١).

٤- هو عمرو بن العاص بن وائل السهمي الصحابي المشهور اسلم عام الحديبية وولي امرة مصر مرتين وهو الذي فتحها مات بمصر سنة نيف واربعين وقيل بعد الخمسين اخرج له الجماعة انظر التقريب (٤٢٣).

٥- هكذا في الاصل والصواب «عمارة» كما في سيرة ابن كثير (٢٦/٢) وهو عمارة بن الوليد بن المغيرة القرشي بعثته قريش مع عمرو بن العاص الى النجاشي لرد المسلمين المهاجرين وكان شاباً جميلاً فهم بامرأة عمرو بن العاص ورماء في البحر فحقد عليه عمرو ووشى به عند ملك الحبشة فسحر ثم هام على وجهه ويقال لقيه بعض الصحابة بعد ذلك فامسكه فمات. افاده ابن كثير في المرجع السابق.

٦- في سيرة ابن هشام (٣٣٤/١) ان قريشاً لم ترسل للنجاشي الا بعد أن علموا ارتياح المسلمين المهاجرين اليها وهذا هو المشهور.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الا ضمنا».

٨- هكذا في الاصل والصواب «توليهم».

ليفسد عليك ملكك ورعيتك مثل الذي افسد علينا وقد خرجوا اليك واخذوا الظهير (١) فإذا قدموا عليك فادفعهم الينا فلنكفهم وقالوا له وآية ذلك [٢] انهم إذا دخلوا عليك لا يسجدون لك رغبة عن سنتك ودينك ولا يحيونك بالتحية التي يحييك بها الناس، فلما قدم جعفر واصحابه صاح جعفر عند الباب يستأذن عليك حزب الله فقال النجاشي مروا هذا الصائح [٣] فليعد مرة اخرى ففعل جعفر، فقال النجاشي: نعم فليدخلوا بأمان الله وذمته فنظر عمرو بن العاص الى صاحبه ثم قال: الا تسمع كيف يرطنون بحزب الله وما اجابهم به النجاشي فيينا هما (٤) ذلك ثم دخلا فسلما عليه ولم يسجدا له فقال عمرو بن العاص الا ترى انهما استكبرا ان يسجدا لك؟ فقال لهما: مامنعكما أن تسجدا لي وتحيونني بالتحية التي يحييني بها [٥] من أتاني من الافاق؟.

فقال له جعفر: نسجد لله الذي خلقك وملكك وانما كانت تلك التحية لنا ونحن نعبد الأوثان، فبعث الله فينا نبيا صادقا فأمرنا بالتحية التي رضىها الله لنا وهي السلام وهي تحية اهل الجنة، فعرف النجاشي ما قال، وقال: أيكم الهاتف قبل؟ يستأذن عليكم حزب الله قال جعفر: انا قال: فتكلم. قال جعفر: انت ملك من ملوك الأرض ومن اهل الكتاب ولا يصلح عندك كثرة الكلام ولا الظلم وانا أحب أن اجيب عن اصحابي فمر هذين الرجلين فليتكلم احدهما ولينصت الآخر.

قال عمرو: فانا اتكلم، فنطق جعفر قبله فقال: إنما كلامي ثلاث فإن صدقت فليصدقني وان كذبت فليكذبني؟.

سل هذين الرجلين أعبيد نحن أم احرار؟ فإن كنا عبيداً أبقنا من اربابنا فردنا اليهم، فقال النجاشي: ياعمرو اعبيد أم احرار؟ فقال بل احرار كرام، فقال النجاشي: نجوا من العبودية، ثم قال جعفر: سل هذين الرجلين أهرقنا دماً بغير حق فادفعنا الى اهل الدم قال عمرو: ولا قطرة، قال جعفر: سل هذين

.....

١- مثبتة من الحاشية.

١- هكذا في الاصل ولعل الصواب «ليتخذوك ظهيرا» والظهير له عدة معان منها انه يطلق على العون والمساعدة والجمع والواحد في ذلك سواء وهو الاظهر هنا والمعنى: انهم اتخذوا منك ظهيرا لهم اي عوناً لهم وانظر اللسان (٥٢٥/٤) مادة ظهر..

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «فليعيد» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٤- هكذا في الاصل والصواب «فسأهما» كما في تفسير البغوي (٣١٣/١).

٥- مثبتة من الحاشية.

الرجلين اخذنا اموال الناس بغير حق فعلينا قضاؤه قال النجاشي: ان كان ياعمرو عليهم قنطارا فعليّ قضاؤها فقال عمرو: ولا قيراط قال النجاشي: فماذا تطلبون منهم؟ قال عمرو: كنا وهم على دين واحد وامرنا واحد على دين ابائنا فتركوا ذلك الدين واتبعوا غيره ولزمنا نحن فبعثنا اليك قومنا لتدفعهم الينا فقال النجاشي: إنما هديتكم رشوة فاقبضوها فإن الله ملكني ولم يأخذ مني رشوة، فاما ان ادفعتهم اليكم فقد دخلوا في ملكي، وأمانني ولكن يا جعفر ما هذا الدين الذي كنتم عليه وتركتموه واتبعتم غيره اصدقني فقال جعفر: اما الذي كنا عليه وتركناه فهو دين الشيطان وامره كنا نكفر بالله ونعبد الحجارة والذي تحولنا اليه فدين الله جاء به من الله رسوله، وكتاب مثل كتاب عيسى بن مريم وموسى.

فقال النجاشي: يا جعفر تكلمت بأمر عظيم فعلى رسلك ثم امر النجاشي فضرب الناقوس ليجتمع اليه كل قسيس وراهب، فلما اجتمعوا عنده قال النجاشي: انشدكم بالله الذي انزل الانجيل على عيسى هل تجدون بين عيسى وبين القيامة نبياً؟ قالوا: اللهم [١٦] نعم! قد بشرنا به عيسى، وقال من آمن به فقد آمن بي ومن كفر به فقد كفر بي وهو النبي [١٥٤] بينه وبين يوم القيامة. فقال النجاشي: يا جعفر اقرأ علينا من هذا الحديث الذي انزل فقرأ عليهم فكانت اعينهم تفيض من الدمع فقال النجاشي: زدنا يا جعفر زدنا من هذا الحديث الطيب.

فقرأ عليهم سورة بني اسرائيل وطه فقال عمرو بن العاص مره فيلقراً عليك سورة ذكرت فيها ربك مريم وابنها.

فقال النجاشي اقرأ علينا السورة التي ذكرت فيها مريم وابنها كما قال الله لمحمد وكما قال محمد لكم لا تزيدون كلمة [٢٦] ولا تنقصونها] فقرأ عليهم سورة مريم فلما قضى ذكر مريم، قال: ماتقولون في عيسى، قال: نقول فيه ما قال: ربنا، واتى به نبينا قال: ماهو، قال: كلمة الله وروحه القاها إلى العذراء البتول، وكان يحيي الموتى بإذن الله ويصنع من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ويبريء الأكمه والابرص بإذن الله؟ فتناول النجاشي نفاية من سواكه ثم قال: والذي نفس النجاشي بيده ما زاد عيسى على مايقول هذا الرجل مايزن هذه النفاية من سواكي ثم جلس وسمع رهبانيه

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الاصل «ولا تنقصها» والمثبت من الحاشية وهو المستقيم مع ما قبله.

وقسيسيه الذي قال لجعفر فغضبوا من مقالته لهم وقالوا اجمع بيننا وبينهم [١] فنخاصمهم، فقال النجاشي: لجعفر واصحابه هؤلاء: علماؤنا سألوني ان اجمع بينكم وبينهم فيقولون وتقولون فاسمع مقالتك ولکم علي عهدي وذمتي لا ازال معكم عليهم حتى تقوموا [٢] فلا تمنعكم] هييتي ان تكلموهم [٣] بما تعلمون فتكلم الريانيون والقسيسون فرفعوا من عيسى انه كان يعمل كما كان الله يعمل ثم قال [٤] هل احد من عبید الله يعمل كما هذا.

واما ابراهيم الذي تزعمون انكم ولده فإنكم لستم على دينه إنما كان ابراهيم يهودياً ثم تنصر ولده بعده فهو شعبة من ابيه فلا بدينه الأول اخذتم ولا بما استن ولده من بعده اخذتم ونزل جبريل على محمد فاخبره بخبر جعفر واصحابه وما قالت لهم الحبشة وما انزل الله من قولهم تصديقاً لنبيه واصحابه ورداً على النصارى فبعث بها رسول الله الى جعفر واصحابه بالحبشة فخاصموا بها القسيسين والرهبان [٥] واقرأها] جعفر والنجاشي جالس واشراف الحبشة فقال تعالى [٦] يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة الى قوله ﴿وما كان من المشركين﴾ [٧] قال فنظر الحبشة الى النجاشي وهو يبكي وجعل يقول اللهم [٨] اني ولي اليوم لأولياء ابراهيم صدقوا والمسيح ﴿ان أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه﴾ على دينه ﴿وهذا النبي﴾ على دينه ﴿والذين ءامنوا﴾ على دينه قوموا يامعشر القسيسين والرهبان فلا تؤذوهم اليوم ولا تكلموهم. وافر النجاشي بالاسلام وبعث الى رسول الله باقراره وارتحل من القسيسين

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل فتخاصمهم.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل ﴿فلا تمنعوكم﴾.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «تعملون».

٤- هكذا في الاصل وصوابه «قالوا».

٥- في الاصل «وأقرأها» والمثبت من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «قال».

٧- تمام ما حال عليه هو «هل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون، يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده افلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حُججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وانتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين» آل عمران الايات (٦٤-٦٧).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- هذا قسم بغير الله وهو غير جائز، والحلف لا يكون الا بالله، وهذا مما يدل على وهاء هذا الطريق لهذه القصة.

اثنان وثلاثون رجلاً حتى قدموا على رسول الله فأسلموا ورفعوا أيديهم وجعلوا يقولون: ﴿ربنا ءامنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين﴾ (١) ﴿ومالنا لا نؤمن بالله﴾ [الآية (٢) الى قوله: ﴿وذلك جزاء المحسنين﴾ (٣) (٤) .
قوله تعالى: ﴿قل يا اهل الكتاب﴾ يامبشر النصارى ﴿تعالوا الى كلمة﴾ الى قول: ﴿لا اله الا الله﴾ ﴿سواء﴾ عدل ﴿بيننا وبينكم أن لا نعبد﴾ نوحدا الا الله ﴿ولا نشرك به شيئاً﴾ [٥] ولا يتخذ بعضنا ارباباً﴾ ولا نطيع رئيساً من الناس ﴿من دون الله فان تولوا﴾ ابوا عن شهادة ان لا اله الا الله ﴿فقولوا اشهدوا بانا مسلمون﴾ دونكم.

ثم نزل في دعوى النصارى: ان ابراهيم كان منا، وكذلك اليهود (٦) [٥٤ب] ادعوا ذلك فرد الله على كلى الفريقين فقال ﴿يا اهل الكتاب لم تحتاجون﴾ [٧] في ابراهيم وما انزلت التوراة والانجيل الا [من بعده]، من بعد موت ابراهيم، كيف كان ابراهيم من اليهود والنصارى؟ يقول الله تعالى: اليهود من وقت موسى والتوراة نزل (٨) على موسى من بعد موت ابراهيم بالف وخمسمائة عام (٩) فكيف كان ابراهيم من اليهود .

والنصارى من وقت عيسى والانجيل نزل على عيسى من بعد موت ابراهيم بالف (١٠) عام [١٠٠] وسبعمئة عام فكيف كان ابراهيم من النصارى ﴿افلا تعقلون﴾ تفهمون ما يقال لكم ﴿ها أنتم هؤلاء جججتم فيما لكم به علم﴾ من التوراة ﴿فلم تحتاجون﴾ تخاصمون ﴿فيما ليس لكم به علم﴾ من التوراة مما ليس في التوراة

١- سورة آل عمران آية (٥٣).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة المائدة آية (٨٤، ٨٥) وتام الآية ﴿ومالنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين، فاثبهم الله بما قالوا جئت تجري من تحتها الأنهر خلدن فيها وذلك جزاء المحسنين﴾.

٤- اورد هذا القصة قريباً مما هاهنا الواحدي في اسباب النزول (١٠٦) وما بعدها والبغوي في تفسيره (٣١٣/١) وما بعدها وهي عندهم من طريق الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

وانظر القصة مع بعض الاختلاف والاختصار في سيرة ابن هشام (٣٣٤/١) وما بعدها.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظر فيه الدر المنثور (٢٣٧/٢).

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل الى قوله «من بعده».

٨- هكذا في الاصل وصوابه «نزلت».

٩- في تفسير البغوي (٣١٢/١) وفتح القدير (٣٤٩/١) كان بين موسى وابراهيم الف سنة.

١٠- مثبتة من الحاشية وانظر في ذلك المرجعين السابقين.

﴿والله يعلم﴾ ان ابراهيم ليس منكم ﴿وانتم لا تعلمون﴾ ذلك .
ثم اخبر عن دين ابراهيم فقال: ﴿ما كان ابراهيم يهودياً [١] ولا نصرانياً
ولكن كان حنيفاً [مسليماً] مخلصاً [٢] وما كان من المشركين﴾ ان اولى
الناس بابراهيم للذين اتبعوه ﴿ومعناه ان احق الناس بابراهيم متابعة﴾ وهذا
النبي ﴿محمد متابعه والذين آمنوا به مثله﴾ والله ولي المؤمنين ﴿حافظهم .
قال النبي: ﴿ان لكل نبي ولاية من النبيين وان وليي منهم ابراهيم و خليل
ربي ثم قرأ﴾ ان اولى الناس ﴿الاية﴾ (٣) .

انا محمد بن احمد الفقيه ثنا محمد بن عبدالله بن زكريا المعدل ثنا
احمد بن اسحاق بن ايوب ثنا عبدالله بن محمد (٤) ثنا داود بن الحسين عن
احمد بن محمد بن خالد البكر اوي عن عبدالرحمن بن ابراهيم عن علي بن
يونس عن ابي داود عن هشام عن الحسن عن عبدالله بن اوس قال: قرأ رسول
الله ﴿ان اولى الناس﴾ الى قوله ﴿والذين آمنوا معه﴾ قال الذين آمنوا: ابو
بكر (٥) .

ثم نزل في كعب بن الاشرف حين دعا بعض المسلمين (٦) فقال: ﴿ودت﴾
تمنت ﴿طائفة من اهل الكتب لو يضلونكم﴾ يستزلونكم ﴿وما يضلون﴾ وما
يستزلون ﴿الا انفسهم وما يشعرون﴾ ذلك (٧) ﴿يا اهل الكتب لم تكفرون بايت الله﴾
بمحمد والقران ﴿وانتم تشهدون يا اهل الكتب لم تلبسون الحق بالباطل﴾ لم
تخلطون صفة محمد بصفة الدجال ﴿وتكتفون الحق﴾ صفة محمد ﴿وانتم
تعلمون﴾ ذلك .

ثم نزل في كعب بن الاشرف ومالك بن [٨] الصيف وغيرهما من رؤساء

.....

- ١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل الاية .
- ٢- مثبتة من الحاشية .
- ٣- رواه احمد في مسنده (٤٣٠/١) والترمذي في جامعه (٢٢٣/٥) كتاب التفسير باب تفسير
سورة النساء والطبري في تفسيره (٤٩٨/٦) وصححه احمد شاكر والحاكم في مستدركه
(٢٩٢/٢) وصححه ووافقه الذهبي .
- ٤- في الحاشية «ابن المبارك» .
- ٥- لم اجده وهذا الاسناد فيه الحسن وهو عند الاطلاق يتصرف الى الحسن البصري
والحسن مدلس وعليه ففي هذا الخبر الحسن وهو مدلس وقد عنعن وفيه ايضاً هشام، وابو
داود وعلي بن يونس واحمد بن محمد بن خالد البكر اوي لم استطع معرفتهم بعد البحث .
- ٦- انظر اسباب النزول للواحي (١٠٩) .
- ٧- هكذا في الاصل والصواب «بذلك» .
- ٨- مثبتة من الحاشية وانظر اسباب النزول للواحي (١٠٩) .

اليهود فقال تعالى: ﴿وقالت طائفة من اهل الكتب ءامنوا بالذي انزل على الذين ءامنوا وجه النهار واكفروا ءآخره﴾ واكفروا بالذي انزل على الذين آمنوا آخر النهار ﴿لعلهم يرجعون﴾.

وذلك ان النبي ﷺ صلى الى بيت المقدس فحول الله القبلة فصلوا صلاة العصر الى الكعبة فقالت رؤساء اليهود لسفلتهم آمنوا بالقبلة التي صلى اليها المؤمنون اول النهار يعنون قبلة بيت المقدس واكفروا بالقبلة التي صلى المؤمنون اليها آخر النهار يعنون الكعبة (١) ﴿لعلهم يرجعون﴾ الى القبلة الاولى ويتركون القبلة الاخرى ﴿ولا تؤمنوا﴾ (٢) [إلا لمن تبع دينكم] ولا تصدقوا ﴿ان يؤتى احد مثل ما اوئيتم﴾ ان يعطى احد من القبلة وغيرها . مثل ما اعطيتم الا من تبع دينكم اليهودية: مقدم وموخر ﴿قل لهم﴾ يا محمد ﴿إن الهدى هدى الله﴾ إن الكعبة (٣) [قبلة الله] ﴿إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء﴾ ان الاسلام بالله (٤) [يؤتيه] يعطيه من كان اهلا لذلك ﴿والله واسع﴾ غني معطي ﴿عليم﴾ بمن يستحق ذلك ومن لا يستحق ﴿يختص برحمته﴾ يختار لدينه (٥) ﴿من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾ وفضل الله عظيم على خلقه.

ثم نزل في مؤمني اهل الكتاب وكافريهم (٦) فقال ﴿ومن اهل الكتب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك﴾ يرده عليك مثل عبد الله بن سلام والقنطار ملء مسك الثور ذهباً (٧) (٨) يعني الجلد] ومنهم من [أ٥٥] ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك﴾ لا يرده عليك ﴿الا مادمت عليه قائماً﴾ ملحاً بالتقاضي وهو كعب بن الاشرف (٩) ﴿ذلك﴾ الملامة ﴿بانهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل﴾ يعني

١- انظر في ذلك تفسير البغوي (٣١٥/١) والمحزر الوجيز (١٦٨/٣) وتفسير مبهمات القرآن (٢٨٩/١).

٢- مثبتة من الحاشية مع ملاحظة ان المؤلف لم يراع ترتيب الاية كما هي عادته وانما قدم وأخر، ولعله فسرها حسب ما فيها من التقديم والتأخير كما ذكر بعد ذلك.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- قال ابن كثير في تفسيره (٤٩/٢) عند هذه الآية (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) أي اختصكم ايها المؤمنون من الفضل بما لا يحد ولا يوصف بما شرف به نبيكم محمداً ﷺ على سائر الانبياء وهداكم به لاحمد الشرائع اهـ.

٦- انظره في تفسير البغوي (٣١٧/١).

٧- وهو قول ابي نضرة انظر تفسير الطبري (٢٤٨/٦).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- في تفسير البغوي (٣١٧/١) وزاد المسير (٤٠٨/١) ﴿فنحاص بن عازوراء﴾.

ليس علينا في أخذ مال العرب إثم ﴿فَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾
انه كذب ﴿بلى﴾ عليهم اثم في أخذ مال غيرهم بغير اذنهم ﴿من اوفى بعهده
واتقى﴾ نقض العهد ﴿فإن الله﴾ (١) يحب المتقين ﴿يثيب﴾ (٢) المتقين على
تقواهم.

ثم نزل فيمن حلف بالله كاذباً قال الأشعث بن قيس (٣) في نزلت وكان
بيني وبين رجل خصومة في شيء (٤) فاخصمنا الى رسول الله ﷺ فقال
شاهدك او يمينه فقلت انه يحلف إذا ولا يبالي به فقال رسول الله: من حلف
على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله
تصديق ذلك ثم تلى ﴿ان الذين يشترون بعهد الله﴾ (٥) الآية ﴿ثمنا قليلاً﴾ عرضاً
يسيراً ﴿اولئك﴾ اهل هذه الصفة ﴿لا خلق لهم في الاخرة﴾ لا نصيب لهم في
الجنة ﴿ولا يكلمهم الله﴾ بكلام طيب ﴿ولا ينظر اليهم﴾ بالرحمة (٦) ﴿يوم القيمة
ولا يزيكهم﴾ ولا يظهرهم من الذنوب ﴿ولهم عذاب اليم﴾ وجيع في النار.

ثم نزل فيمن يحرف الكتاب من الصدق الى الكذب وذلك ان بعض اليهود
اظهروا صفة محمد من التوراة فاصابهم قحط وجد وبه فدخلوا على كعب بن
الاشرف، وطلبوا مما عنده من السعة فقال لهم كعب: ماتقولون في محمد
فقالوا: فيه خيراً فقال كعب: تحرمون على انفسكم فضلنا فخرجوا من عنده
واظهروا كتمان صفة محمد وقالوا فيه شراً ثم رجعوا الى كعب فاعطاهم
واطعمهم فنزلت هذه الآية (٧) ﴿وان منهم﴾ من اليهود ﴿لفريقا يلون السنتهم﴾
يحرفون السنتهم ﴿بالكُتب لتحسيوه من الكُتب وماهو من الكُتب﴾ يعني

١- مثبتة من الحاشية.

٢- فيه نظر والصحيح ان الله يحب المتقين حقيقة على مايليق بجلالة وانظر ماسبق ص ()

١٣٨٠

٣- هو الاشعث بن قيس بن معدي كرب الكندي يكنى ابا محمد وفد الى النبي ﷺ سنة
عشر في سبعين راكبا وكان من ملوك كنده شهد اليرموك والقادسية وسكن العراق وشهد
صفين مع علي بن ابي طالب ومات سنة اربعين وقيل بعد ذلك انظر الاصابة (١٠/٥٠).

٤- في الحاشية «في بئر» وهي كذلك في البخاري.

٥- رواه البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب تفسير سورة آل عمران انظر الفتح
(٦٠/٨) ومسلم في صحيحه (١٢٣/١) كتاب الايمان باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين
فاجرة بالنار وافاض السيوطي في الدر المنثور (٢٤٤/٢) في ذكر من اخرجه.

٦- قال ابن كثير في تفسيره (٥١/٢) عند هذا الموطن «بمعنى لا يكلمهم كلام لطف بهم ولا
ينظر إليهم بعين الرحمة».

٧- اي قوله «وان منه لفريقا» وقد اورد نحو ما هنا الواحد في اسباب النزول (١١٢) وعزاه
للکلبی.

المحرف والمغيّر ﴿ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ أنه كذب ﴿ما كان لبشر﴾ مثل عيسى ﴿أن يؤتية الله﴾ أن يعطيه الله ﴿الكتب والحكم﴾ والفهم ﴿والنبوة﴾ ثم يقول للناس ﴿لبنی اسرائیل﴾ ﴿كونوا عباداً لي من دون الله ولكن﴾ يقول لهم ﴿كونوا﴾ عباداً ﴿ربانيين﴾ متدينين بدين الاسلام.

ويقال للربانيين ذو(١) رب.

وقال ابو رزين: الربانيون(٢) العلماء الحكماء(٣).

وقال مقاتل: الربانيون: المتعبدون(٤) لله(٥).

﴿بما كنتم﴾ بالذي كنتم ﴿تعلمون﴾ من ﴿الكتب وبما كنتم تدرسون﴾ وبالذي كنتم تقرأون من التوراة ﴿ولا يأمرکم﴾ ولا ينبغي لعيسى أن يأمرکم ﴿ان تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً﴾ ولو امرهم بذلك كان كفراً ﴿أيامرکم بالكفر بعد إذ انتم مسلمون﴾.

ثم ذكر ميثاق الانبياء والميثاق: الأمر المؤكد فقال: ﴿واذ اخذ الله ميثق النبيين لماء اتيتكم﴾ حين اعطيتكم ﴿من﴾ [١٦] ﴿كتب وحكمة﴾ ثم جاءكم رسول ﴿وهو محمد﴾ مصدق ﴿موافق﴾ لما معكم من الكتب لتؤمنن به ﴿إذا بعث﴾ ولتنصرنه ﴿إذا خرج قالوا اللهم نعم﴾ قال ﴿الله﴾ أقررتم ﴿في التوراة بتصديقه﴾ واخذتم على ذلكم إصري ﴿وقبلتم على ذلك عهدي﴾ قالوا أقررنا قال ﴿الله﴾ فاشهدوا وانا معكم من الشهود فمن تولى ﴿فمن أبى عن القبول﴾ بعد ذلك ﴿الاقرار﴾ فاولئك هم ﴿الفسقون﴾ [٧] الناقضون للعهد.

قال ابن عباس: اختصم أهل الكتاب الى رسول الله فيما اختلفوا بينهم [٥٥ب] من دين ابراهيم كل فرقة زعمت انها اولى بدينه قال النبي ﷺ كلا الفريقين برىء من دين ابراهيم فغضبوا وقالوا والله ما نرضى بقضائك ولا نأخذ بدينك فانزل الله(٨) ﴿افغير دين الله تبغون﴾ تطلبون ﴿وله اسلم﴾ ولله اقر

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «ذو».

٢- في الاصل «الربانيين» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٣- انظره في تفسير عبدالرزاق (١٢٥/١) وتفسير الطبري (٥٤٠/٦) وتفسير البحر المحيط (٥٠٦/٢).

٤- في الاصل «الربانيين المتعبدين» وهو خطأ.

٥- تفسير مقاتل (٢٨٦/١).

٦- مثبتة بين السطرين وهو نص الآية وفي الاصل «الكتاب والحكمة» وهو خطأ.

٧- مثبتة بين السطرين وهو لفظ الآية.

باللهية (١) من في السموات ﴿والارض﴾ وافر له باللهية ﴿طوعاً وكرها﴾ [٢) واليه﴾ والى الله ﴿ترجعون﴾.

ثم علم المؤمنين ايمانهم فقال: ﴿٣) قل﴾ ءامنا ﴿صدقنا﴾ بالله وما أنزل علينا ﴿من القرآن﴾ وما أنزل ﴿وامنا﴾ بما أنزل ﴿على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط﴾. والاسباط اولاد يعقوب ﴿وما أوتى﴾ وامنا بما أوتى ﴿موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم﴾ لا نكفر باحد منهم ﴿ونحن له مسلمون﴾ متقادون ﴿ومن يبتغ﴾ يطلب ﴿غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخسرين﴾ المغبونين بذهاب الجنة وحصول النار.

وقال النبي: «تعرض الاعمال على الله يوم القيامة، فتجيء الصلاة فتقول: يارب انا الصلاة، فيقول الله: انك على خير، وتجيء الصدقة فتقول: انا الصدقة فيقول الله: انك على خير، ثم يجيء الصيام فيقول: يارب انا الصيام، فيقول: الله انك على خير ثم تجيء الاعمال كذلك فيقول الله انك على خير ثم يجيء الاسلام فيقول يارب انت السلام وانا الاسلام فيقول الله انك على خير بك اخذ وبك اعطي فيقول الله ﴿ومن يبتغ غير الاسلام ديناً﴾ (٤) الآية.

[٥) من الخسرين﴾ من المغبونين وقال المفسرون في قوله ﴿ومن يبتغ غير الاسلام ديناً﴾ الى قوله ﴿لن تنالوا البر﴾ (٦) نزل في المنافقين وذلك ان

.....

٨- انظره في اسباب النزول للواحدي (١١٣) وتفسير البغوي (٣٣٢/١) بدون اسناد.
١- قال ابن كثير في تفسيره (٥٧/٢) عند قوله ﴿وله اسلم من في السموات والارض﴾ أي استسلم له فيهما طوعاً وكرهاً كما قال تعالى: ﴿ولله يسجد من في السموات والارض طوعاً وكرهاً وظللهم بالغدو والاصال﴾ الرعد اية (١٥) وقال تعالى: ﴿أولم يرو الى ما خلق الله من شيء يتقوا وظلله عن اليمين والشمال سجداً لله وهم داخرون ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملئكة وهم لا يستكبرون﴾.. النحل اية (٤٩، ٤٨) فالمؤمن مستسلم بقلبه وقالبه لله والكافر مستسلم لله كرهاً فإنه تحت التسخير والقهر والسلطان العظيم اهـ.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية. وهو لفظ الآية وفي الاصل «قولوا».

٤- رواه احمد في مسنده (٣٦٢/٢) وصححه استاده احمد شاكر في شرحه للمسند (٣٠٢/١٦) ح (٨٧٢٧) وابو يعلى في مسنده (٤٥٧/٥) ح (٦٢٠٣) واورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٤٥/١٠) وزاد نسبته للطبراني ثم قال: (وفيه عباد بن راشد وثقه ابو حاتم وغيره وضعفه جماعة وبقي رجال احمد رجال الصحيح).

واورده السيوطي في الدر المنثور (٢٥٦/٢) وعزاه لاحمد والطبراني.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- وهي الايات (٨٥-٩٢) من السورة المفسرة.

تسعة رهط منهم طعمة بن ابيرق (١) خرجوا من المدينة ورجعوا الى مكة مرتدين فانزل الله هذه الايات (٢)؛

﴿كيف يهدي الله﴾ لا يهدي الله ﴿قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا ان الرسول حق﴾ صدق ﴿وجاءهم البينات﴾ الايات الواضحات ﴿والله لا يهدي﴾ لا يرشد (٣) ﴿القوم الظلمين اولئك﴾ اهل هذه الصفة ﴿جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة﴾ ولعنة الملائكة ﴿والناس اجمعين﴾ ولعنة المؤمنين ﴿خلدين فيها﴾ مقيمين في اللعنة ﴿لا يخفف عنهم﴾ لا يرفه عنهم ﴿العذاب ولا هم ينظرون﴾ يؤجلون.

ثم نزل في حارث (٤) بن سويد وذلك انه كان في طاعة المرتدين ثم ندم ارب على صنيعه فكتب من مكة الى اخيه جلاس (٥) بن سويد هل لي من توبة ان سببت فنزلت هذه الآية (٦) ﴿الا الذين تابوا﴾ من الشرك ﴿من بعد ذلك واصلحوا﴾ ووجدوا فيما بينه (٧) وبين الله ﴿فان الله غفور﴾ لمن تاب ﴿رحيم﴾ بمن مات علي التوبة.

ثم نزل فيمن اقام على الكفر فقال: ﴿ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً﴾ بعد إيمانهم (٨) باقامتهم على الكفر ﴿لن تقبل توبتهم﴾ بعد ان اختاروا الكفر ﴿واولئك هم الضالون ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من

١- هو طعمة بن ابيرق الانصاري ذكره ابو اسحاق المستملي في الصحابة وقال شهد المشاهد كلها الا بدرأ، وقال ابو موسى المديني تكلم في ايمان طعمة انظر الاصابة (٢٨٥/٣).

٢- انظره في تفسير البغوي (٣٢٣/١).

٣- فيه نظر والصواب ان معنى الآية: ان الله لا يوفق القوم الظالمين فالهداية هنا هداية توفيق لا هداية ارشاد لان الله قد هدى الناس جميعاً هداية ارشاد قال تعالى ﴿قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى﴾ طه آية (٥٠) وقال ﴿انا هديته السبيل﴾ الانسان آية (٣).

٤- هكذا في الاصل وصوابه «الحارث» كما في اسباب النزول للواحي (١١٤) وعليه فهو الحارث بن سويد بن الصامت الانصاري الاوسي قتل المجذر فقتله النبي ﷺ على المشهور. انظر الاصابة (٢٩٢/١).

٥- هو جلاس بن سويد بن الصامت الانصاري كان من المنافقين ثم تاب وحسنت توبته. انظر الاصابة (٢٥٢/١).

٦- اخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٢٥/١) والطبري في تفسيره (٥٧٣/٦) والواحي في اسباب النزول (١١٤).

٧- هكذا في الاصل وصوابه «بينهم».

٨- في الاصل كرر «ثم ازدادوا كفراً» وهو خطأ.

فراضها ثم ركبها (١). واول من رمى بسهم (٢) واصلح القسي (٣) والنبال (٤).
 واول من كتب الكتابة بالعربية مرار بن مرو (٥) من اهل الانبار (٦) ثم
 صارت الكتابة من اهل الانبار الى قرش بمكة ثم منهم الى الناس.
 واول من اتخذ المقصورة (٧) في المسجد معاوية (٨).

واول من اتخذ المحامل وحمل فيها الناس الحجاج (٩) فافتخرت ثقيف
 بذلك وافتخرت ايضاً بالمغيرة بن شعبة (١٠) لانه آخر الناس عهداً برسول الله
 وذلك انه كان مع النفر الذين باشروا دفن رسول الله فلما خرجوا من قبره ﷺ
 القى المغيرة خاتمه في القبر ثم نزل واخذ خاتمه وافتخر بذلك على الصحابة

.....

١- انظر الاوائل للعسكري (٤٢٥).

٢- هكذا في الاصل على انه متعلق باسماعيل ولم اجده.

٣- القسي: جمع قوس على غير القياس وهو آلة على هيئة هلال ترمى بها السهام. انظر
 لسان العرب (١٨٥/٦) مادة قوس والمعجم الوسيط (٧٩٦/٢) مادة قوس.

٤- النبال: جمع نبل وهي السهام انظر المعجم الوسيط (٩٣٥/٢) مادة نبل.

٥- في الاوائل لابن قتيبة (٢٧) والاولائل للعسكري (٨٤) مرامر بدل مرار، وفي الاعلام
 (٢٠٠/٧) مرامر بن مرة الطائي أحد من يقال انهم وضعوا الخط العربي أو نقلوه من طريقة
 الى اخرى.

٦- الانبار: مدينة متحضرة تقع على الفرات غرب بغداد كانت تسميها الفرس (فيروز سابور)
 وكان اول من عمرها سابور بن هرمز ثم جدها ابو العباس السفاح. انظر معجم البلدان
 (٢٥٧/١)، الروض المعطار (٣٦).

٧- المقصورة: هي مقام الامام وتطلق على الدار الوسيعة المحصنة انظر لسان العرب
 (١٠٠/٥) مادة قصر.

٨- هو معاوية بن ابي سفيان صخر بن حرب بن أمية الاموي ابو عبدالرحمن الخليفة
 صحابي اسلم قبل الفتح وكتب الوحي ومات في رجب سنة ستين وقد قارب الثمانين روى له
 الجماعة انظر التقريب (٥٣٧) وانظر فيما ذكر المؤلف عنه الاوائل لابن قتيبة (٣٣).

٩- هو الحجاج بن يوسف بن ابي عقيل الثقفي الامير الاموي الشهير الظالم المبير ولي امرة
 العراق عشرين سنة قتل سعيد بن جبير ظلماً فاهلكه الله بعده سنة خمس وتسعين انظر
 التقريب (١٥٣) والاعلام (١٦٨/٢)، وانظر اوليته في اتخاذ المحامل في الاوائل لابن قتيبة
 (٣٣) والاولائل للعسكري (٣١٦).

١٠- هو المغيرة بن شعبة بن مسعود بن معتب الثقفي صحابي مشهور اسلم قبل الحديبية
 وولي امرة البصرة ثم الكوفة مات سنة خمسين على الصحيح روى له الجماعة انظر التقريب
 (٥٤٣).

وقال انا آخركم عهداً به (١) وهو اول من سلم بالامارة (٢) ... واول من نقش على الدراهم بالعربية عبدالملك بن مروان (٣).

واول من رد عيار الدراهم الى وزن العشرة سبعة (٤) عبدالله بن الزبير (٥) واول من ارخ الكتاب وختم على الطين عمر بن الخطاب وهو اول من قيل هو امير المؤمنين (٦).

واول من لبس الخز (٧) عبدالله بن عامر بن كريز (٨) بالبصرة.

واول من لبس الدراريغ (٩) السود المختار بن ابي عبيدة (١٠).

وقال اصحاب السير: اول من عمل الصابون سليمان بن داود (١١)، وهو اول

.....

١- انظره في سيرة ابن هشام (٦٦٤/٢).

٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «عليه» كما في الاوائل لابن قتيبة (٢٠).

٣- هو عبدالملك بن مروان بن الحكم بن ابي العاص الاموي ابو الوليد المدني ثم الدمشقي كان طالب علم قبل الخلافة ثم اشتغل بها فتغير حاله ملك ثلاث عشرة سنة استقلالاً وقبلها منازع لابن الزبير تسع سنين مات سنة ست وثمانين انظر التقريب (٣٦٥) وانظر فيما ذكره عنه المؤلف الاوائل لابن قتيبة (٣٤).

٤- هكذا في الاصل والصواب اثبات «من» قبلها.

٥- هو عبدالله بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي ابو بكر وابو خبيب بالمنعجمة مصغراً كان اول مولود في الاسلام بالمدينة من المهاجرين وولي الخلافة تسع سنين الى ان قتل في ذي الحجة سنة ثلاث وستين روى له الجماعة انظر التقريب (٣٠٣) ولم اجد ذلك عنه.

٦- انظر الاوائل لابن قتيبة (٣٥) والاولائل للعسكري (١٥١، ١٥٠).

٧- الخز: نوع من الثياب ينسج من الصوف والابر يسم انظر لسان العرب (٣٤٥/٥) مادة خزر.

٨- هو عبدالله بن عامر بن كريز بن ربيعة الاموي ابو عبدالرحمن من الامراء ولاء عثمان على البصرة وفتح طوس ونيسابور وغيرها سكن المدينة ومات بمكة ودفن بعزفات سنة تسع وخمسين انظر الاعلام (٩٤/٤).

٩- الدراريغ جمع دراعه وهي ضرب من الثياب التي تلبس وقيل جبة مشقوقة المقدم انظر الضاح (١٢٠٧/٣) مادة درع، لسان العرب (٨٢/٨) مادة درع.

١٠- هكذا في الاصل «ابن ابي عبيدة» بالهاء والصواب حذفها كما في المراجع التالية، وهو المختار بن ابي عبيد بن مسعود الثقفي كان متلوفاً كذاباً يدعو مرة لابن الحنفية ومرة لابن الزبير ثم زعم ان جبريل يأتيه بالوحي من السماء اهلكه الله على يد مصعب بن الزبير سنة سبع وستين انظر الاعلام (١٩٢/٧) وانظر مانسبه المؤلف اليه في الاوائل لابن قتيبة (٣٨).

١١- انظر الاوائل لابن قتيبة (٣٨) والاولائل للعسكري (٤٢٤).

من عمل الحمام (١) والنورة (٢).
 واول من عمل القراطيس يوسف بن يعقوب (٣) واول من عمل خبز (٤)
 الرقاق نمرود بن كنعان (٥).
 واول من حذا النعال خزيمة (٦) بن مالك الأبرش وهو اول من صنع
 المنجنيق (٧) من العرب (٨) وقيل ان اول من وضعه نمرود بن كنعان وبه رمى
 الخليل في النار.
 وافتخرت بنو زهرة (٩) بسعد بن ابي وقاص لانه اول مسلم رمى بسهم في
 سبيل الله (١٠).
 وافتخرت تميم (١١) بواقد بن عبدالله بن جحش بقتل عمرو بن الحضرمي،

.....

- ١- انظر الاوائل لابن ابي عاصم (٩٧).
- ٢- النورة هي كما عرفها الازهري في تهذيب اللغة (٢٣٤/١٥) مادة نور بقوله: (النورة من الحجر الذي يحرق ويسوى منه الكلس ويطلق به شعر العانة، وفي المعجم الوسيط (١٠٠٠/٢) مادة نور: النورة: اخلاط من املاح الكالسيوم والباريون، وانظر فيما ذكره المؤلف الاوائل للعسكري (٤٢٣).
- ٣- انظر الاوائل لابن قتيبة (٣٩) والاولائل للعسكري (٤٢٤).
- ٤- في الاوائل لابن قتيبة (٣٩) «الخبز»
- ٥- انظر الاوائل لابن قتيبة (٣٩).
- ٦- هكذا في الاصل والصواب «جذيمة» كما في الاوائل لابن قتيبة (٤٠) وعليه فهو جذيمة بن مالك بن فهم بن غنم التنوخي القضاعي ثالث ملوك الدولة التنوخية، جاهلي عاش عمراً طويلاً، يقال له (الوضاح)، و(الابرش) لبرص فيه قتلت الزباء بئاز أبيها. انظر الاعلام (١١٤/٢).
- ٧- المنجنيق آلة ترمى بها الحجارة معربة وقيل انها فارسية معربة من جه نيك أي انا ما جودني. انظر ترتيب القاموس (٥٤١/١) مادة جنف.
- ٨- انظر الاوائل لابن قتيبة (٤٠).
- ٩- هم بطن من بني مرة بن كلاب من قريش من العدنانية وهم بنو زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن مرة بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. انظر معجم قبائل العرب (٤٨٢/٢).
- ١٠- انظر الاوائل للعسكري (٢١٣).
- ١١- هم قبيلة عظيمة من العدنانية تنتسب الى تميم بن مر بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان منازلهم بارض نجد قديماً وحديثاً ولها بطون كثيرة. انظر معجم قبائل العرب (١٢٦/١).

واستياق غيره الى النبي وكان ذلك قبل وقعه بدر (١).
 وافتخرت كندة (٢) بالمقداد بن الاسود (٣) وقالت انه اول [٥٦هـ] فارس
 في الاسلام ولم يكن مع النبي يوم بدر فارس غيره (٤).
 واول من ادار الصفوف حول الكعبة خالد بن عبدالله القسري (٥) وافتخرت
 بنو امية (٦) بسعيد بن عثمان بن عفان (٧) وقالت انه اول من قطع نهر بلخ (٨)

١- انظر الاوائل لابن قتيبة (١٢٢).

٢- هي قبيلة عظيمة تنتسب الى كنده واسمه ثور بن عفير بن عدي بن الحارث بن مرة بن
 أد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان وسمي كنده لانه كند اباه أي كفر نعمته
 وبلادهم اليمن مما يلي حضرموت وفدوا على النبي ﷺ سنة تسع في ثمانين او ستين
 راكبا انظر معجم قبائل العرب (٩٩٩/٣).

٣- هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة البهراني ثم الكندي ثم الزهري حالف
 ابوه كنده وتبناه هو الاسود بن عبد يغوث الزهري فنسب اليه صحابي مشهور من السابقين
 لم يثبت انه كان ببدر فارس غيره مات سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن سبعين روى له الجماعة
 انظر الاصابة (١٣٣/٦) والتقريب (٥٤٥).

٤- افاده ابن حجر في المرجعين السابقين.

٥- هو خالد بن عبدالله بن يزيد بن أسد القسري من بجيلة أبو الهيثم أمير العراقيين واحد
 خطباء العرب واجوادهم ولي مكة سنة (٨٩) للوليد ثم ولاء هشام العراقيين ثم عزله وامر من
 حل مكانه ان يحاسبه فقتله ايام الوليد بن يزيد سنة (١٢٦) انظر الاعلام (٢٩٧/٢) ولم أجد
 ما ذكره عنه المؤلف هنا.

٦- هم بطن عظيم من قريش من العدنانية وهم بنو امية ابن عبد شمس بن عبد مناف بن
 قصي بن كلاب كانت مساكنهم في الحجاز ومنهم عثمان بن عفان وابو سفيان ومعاوية،
 وعمر بن عبدالعزيز وغيرهم، انظر معجم قبائل العرب (٤٢٠، ٤٢/١).

٧- هو سعيد بن عثمان بن عفان الاموي القرشي ولد بالمدينة ونشأ بها وولاه معاوية
 خراسان وفتح سمرقند ثم عزل وقدم المدينة وقتله اعلا ج قدم بهم من سمرقند سنة (٦٢)
 انظر الاعلام (٩٨/٣).

٨- نهر بلخ هو نهر جيحون وهو نهر عظيم مخرجه من بلاد الروم من عيون تعرف بعيون
 جيحان على ثلاثة ايام من مدينة مرعش ويمر ببلخ وترمز واسفرايين من بلاد خراسان انظر
 الروض المعطار (١٨٥).

من المسلمين، وغزا بخارى (١) وسمرقند (٢) .

واول من فرق بين الرجال والنساء في الطواف خالد بن عبدالله القسري (٣) وافتخرت بنو عامر بن صعصعة بعبدالله بن طليب (٤) لانه اول من ضرب باب قسطنطينية (٥) بالسيف، واذن فيه اذان المسلمين فاراد صاحب الروم قتله فقال إن قتلتنى لم يبق في دار الاسلام بيعة (٦) إلا تُهدم فاطلق عنه (٧) .

واول من استصبح لأهل الطواف في المسجد عقبة بن ازرق (٨) بن عمرو (٩) .

واول من قبل الحجر قبل الصلاة وبعدها من الائمة ابن الزبير (١٠) .

.....

١- هي مدينة واسعة من بلاد خراسان كثيرة الاشجار والمحاسن وهي بلد الامام البخاري صاحب الصحيح انظر الروض المعطار (٨٣) .

٢- سمرقند بفتح اوله وثانيه ويقال لها بالعربية سُمران احدى مدن خراسان اقل إنها من ابنية ذي القرنين بما وراء النهر وهي مدينة حسنة كبيرة على جنوب وادي الصفد وتقع على مسافة (١٥٠) ميلاً من بخارى بالقرب من ضفة نهر السفد الجنوبية انظر معجم البلدان (٢٤٦/٣) وما بعدها، الروض المعطار (٣٢٢) بلدان الخلافة الشرقية (٥٠٦) .

٣- انظره في اخبار مكة للأزرقى (٢٠/٢) .

٤- هكذا في الاصل وهو كذلك في الاوائل للعسكري (٣٣٠) وفي الاوائل لابن قتيبة (٤٨) «كليب» ووهم محققه «طليب» ولم اجد له ترجمة على ما ذكره المؤلف .

٥- قسطنطينة باسقاط ياء النسبة واثبتاتها هي المعروفة اليوم باستانبول في تركيا على مضيق البسفور وكانت عاصمة الخلافة الاسلامية في عهد الدولة العثمانية، وذكر ابن خلكان انها كانت دار ملك الروم وكان بها منهم تسعة عشر ملكاً ثم ذكر من جمالها وحسنها . انظر معجم البلدان (٣٤٧/٤) واطلس العالم (٦٨) .

٦- البيعة بالكسر كنيسة النصارى ومكان عبادتهم انظر لسان العرب (٢٦/٨) مادة بيع .

٧- انظر الاوائل لابن قتيبة (٤٨) والاولا للعسكري (٣٣٠) .

٨- هكذا في الاصل والصواب (الازرق) وهو عقبة بن الازرق بن عمرو بن الحارث بن ابي شمر الغساني كان ابوه الازرق غلاماً رومياً للحارث بن كلده ثم انتسب الى غسان وعقبه اول من استصبح لاهل الطواف وكانت داره لاصقة بالمسجد الحرام من ناحية المقام فكان يضع مصباحاً كبيراً على جداره فيستصبح فيه ويضئ له وجه الكعبة والمقام واعلى المسجد . انظر طبقات ابن سعد (٢٤٦/٣) . واخبار مكة للزرقى (٢٨٦/١) .

٩- انظره في اخبار مكة (٢٨٦/١) .

١٠- اخرجه ابو الوليد الازرقى في اخبار مكة (٣٤٥/١) عن ابن مليكة فذكره .

واول من كسا البيت تبع (١).

واول من سمي يحيى يحيى بن زكريا ولذلك قوله (٢) تعالى فيه ﴿لم نجعل له من قبل سمياً﴾ (٣). وأول من سمي في الاسلام عبدالمك إنمأ هو عبدالمك بن مروان (٤).

واول من قضى (٥) بمكة عبيد بن عمير الليثي (٦)، واول من قضى (٧) بالبصرة الاسود بن سريع التميمي (٨) وكان من الضحابة وشهد وقعة الجمل (٩)، واول من جمع في الاسلام مصعب بن عمير (١٠) جمع بالمسلمين يوم الجمعة

١- في اخبار مكة للازرقى (٢٤٩/١) اسمه اسعد الحميري وفي الاغلام (١٧٥/٢) اسمه حسان بن اسعد وعليه فهو حسان بن اسعد بن ابي كريب الحميري من اعظم تبابعة اليمن في الجاهلية ومن أكثرهم غارات واطفرهم كتاب سار غازيا حتى انتهى الى سمرقند، وقصد بلاد الشام وامتك دمشق وعاد يريد اليمن فمر بمكة وكسا الكعبة ويقال انه اول من كسا الكعبة ولما بلغ اليمن صارح اهلها بكراهية الاوثان وقاوم الوثنية.

انظر في الترجمة وفيما ذكره المؤلف عن المترجم المرجعين السابقين.

٢- هكذا في الاصل والصواب «قال».

٣- سورة مريم آية (٧) وانظر الاوائل لابن قتيبة (٥١).

٤- انظر الاوائل لابن قتيبة (٥١).

٥- هكذا في الاصل والظاهر ان صوابه «قص» يؤيده ماخرجه ابن سعد في طبقاته (٤٦٣/٥) عن عطاء وثابت: ان عبيد بن عمير هو اول من قص بمكة.

٦- هو عبيد بن عمير بن قتادة الليثي الجندعي المكي الواعظ المفسر ولد في حياة الرسول ﷺ وكان من ثقات التابعين واثبتهم بمكة وكان يذكر الناس فيحضر ابن عمر مجلسه توفي سنة اربع وسبعين وقيل غير ذلك انظر طبقات ابن سعد (٤٦٣/٥) وسير اعلام النبلاء (١٥٦-١٥٧/٤).

٧- هكذا في الاصل ولعل صوابها «قص» انظر الاوائل لابن قتيبة (٥٣).

٨- هو الاسود بن سريع بن حمير بن عبادة بن البزار التميمي السعدي الشاعر المشهور غزا مع رسول الله اربع غزوات وكان اول من قضى بالبصرة مات في ايام الجمل وقيل سنة اثنتين واربعين. انظر الاصابة (٤٣/١) وتهذيب التهذيب (٣٣٩، ٣٣٨/١) والتقريب (١١١) وانظر في اوليته الاوائل لابن قتيبة (٥٣) الاصابة، وتهذيب (نفس الجزء والصفحة السابقين).

٩- انظر تهذيب التهذيب (٣٣٩/١).

١٠- هو مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبدالدار بن قصي بن كلاب القرشي صاحب رسول الله ﷺ احد السابقين الى الاسلام يكنى ابا عبدالله عذب على الاسلام هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة وشهد بدرأ واحداً واستشهد بها. انظر الاصابة (١٠١/٦).

بالمدينة (١) واختلفوا في اول من اسلم من هذه الامة والأولى (٢) ان يقال اول من اسلم من رجال قريش ابو بكر، ومن اطفالهم علي ومن نساء قريش خديجة ومن الموالي زيد بن حارثة، ومن الحبشة بلال ومن العجم سلمان ومن سبي الروم صهيب.

واول من رمى الجمار ابراهيم (٣)، وقال (٤) [٥] في الذم] أول أمير ارتشى في الاسلام المغيرة بن شعبة (٦)، وأول من غير الحكم في الولد للفراش معاوية حين الحق زياد (٧) بابيه (٨)، وأول من بحر البحيرة عمرو بن [٩] لحي، وأول من حمل الاصنام الى الحجاز عمرو بن [١٠] لحي. وأول من وضع الاصنام بمنى عمرو بن لحي (١١).

فكما نبل قدر من فعل فعلا ابتداءً (١٢) فكذلك عظمت الكعبة بان جعلها الله اول بيت.

انا محمد بن احمد الفقيه ثنا ابو محمد الشيباني انا ابو عمرو الحيري

.....

١- انظره في الاوائل لابن قتيبة (٥٥).

٢- انظر الاوائل للعسكري (١٣٣) وما بعدها، الاوائل لابن ابي عاصم (٨٠، ٧٨).

٣- انظره في اخبار مكة للازرقعي (١٧٦، ١٧٥/٢).

٤- هكذا في الاصل والصواب «يقال».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظر الاوائل لابن قتيبة (٦٠) والاوائل للعسكري (١٧٤).

٧- هو زياد بن ابيه أمير من الدهاة القادة الفاتحين الولاة من أهل الطائف اختلفوا في اسم ابيه فقيل عبيد الثقفي وقيل ابو سفيان ولد في عهد النبي ولم يره واسلم في عهد ابي بكر وكان كاتباً للمغيرة بن شعبة ثم لابي موسى ولاء علي بن أبي طالب امرة فارس ثم ولاء معاوية البصرة والكوفة والحقه بنسبه سنة (٤٤) ومات سنة (٥٣) انظر الاعلام (٥٣/٣).

٨- انظر خبره في الاصابة (٤٣/٢).

٩- مثبت من الحاشية وفي الاصل «يحيى» وهو عمرو بن لحي بن حارثة بن عمرو بن عامر الازدي من قحطان اول من غير دين اسماعيل ودعا العرب الى عبادة الاوثان وهو اول من سيب السوايب، واخبر رسول الله انه رآه يجر قصبه في النار انظر فتح الباري (٣٢/٨) والاعلام (٨٤/٥).

١٠- في الاصل «يحيى» والمثبت من الحاشية.

١١- انظر الاوائل للعسكري (٦٢، ٦٠).

١٢- على اطلاقه فيه نظر فمثلاً ما ذكره عن عمرو بن لحي من الاتيان بالاصنام وتغيير دين ابراهيم فعل قبيح وشرك بالله لا يمدح عليه بل يذم ويلام.

ثنا أحمد بن عبد الجبار ثنا أبو بكر بن عياش عن إبراهيم التيمي عن أبيه يزيد بن شريك قال: كنت أمسك على أبي ذر في الطريق المصحف قال فيقبل (١) السجدة في الطريق فيسجد قلت اتسجد في الطريق قال نعم سألت رسول الله فقلت يا رسول الله أي بيت وضع أول؟ قال: البيت الحرام قلت ثم أي؟ قال بيت المقدس، قلت كم كان بينهما؟ قال أربعون (٢) سنة ثم أين ما دركتك الصلاة فصل فهو مسجد (٣).

و (٤) أنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد المؤذن أنا هارون بن أحمد الاسترابادي (٥). أنا اسحق بن أحمد الخزاعي ثنا أبو الوليد محمد بن عبد الله الأزرقى ثنا مهدي بن المهدي ثنا عبد الرزاق أنا عمر (٦) بن بكار عن وهب بن منبه عن ابن عباس أن جبريل وقف على رسول الله ﷺ وعليه عصاة حمراء قد علاها الغبار فقال له رسول الله: ما هذا الغبار الذي على عضابتك أيها الروح الأمين قال إني زرت البيت فازدحمت الملائكة على الركن وهذا الغبار الذي ترى مما تثير باجنتها (٧).

واخبرنا أبو محمد المؤذن أنا هارون أنا محمد الخزاعي أنا أبو الوليد الأزرقى أنا جدي عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج أنا عباد بن كثير عن لينث بن معاذ قال: قال رسول الله: هذا البيت خامس خمسة عشر بيتاً سبعة منها في السماء إلى العرش، وسبعة منها إلى تخوم (٨) الأرض السفلى وأعلاها

١- هكذا في الاصل والصواب «فيقرأ».

٢- في الاصل «أربعين» والمثبت من المراجع التالية.

٣- متفق عليه رواه البخاري في صحيحه كتاب الانبياء باب (١٠) انظر الفتح (٤٦٩/٦) ومسلم في صحيحه (٣٧٠/١) كتاب المساجد ومواضع الصلاة اول باب فيه.

٤- مقابله في الحاشية كلمة «قال».

٥- في الحاشية «الاسترابادي».

٦- في الحاشية «عمرو بن بكار» والمثبت كما في اخبار مكة.

٧- رواه الأزرقى في اخبار مكة (٣٥/١) واورده السيوطي في الدر المنثور (٣٢٠/١) وعزاه له. وفيه عمرو بن بكار ولم اجد من سمي بذلك الا من ذكره البخاري في الكبير (١٤٤/٦) بقوله «عمر بن بكار عن عمرو بن الحارث سمع منه ابن المبارك». ولم يذكره بجرح ولا تعديل فهو مجهول الحال.

وفيهِ أيضاً أبو الوليد الأزرقى صاحب كتاب اخبار مكة لم اجد من ذكر شيئاً عن عدالته او عدمها.

٨- اي نهاية حدها من اسفل انظر اللسان (٦٤/١٢) مادة تخم.

[٥٧] الذي يلي العرش البيت المعمور لكل بيت منها حرمة كحرمة هذا البيت فلو سقط منها بيت لسقط بعضها على بعض الى تخوم الأرض السفلى، ولكل بيت من أهل السماء ومن أهل الأرضين من يعمره كما يعمر هذا البيت» (١).
قال ابن عباس: كان آدم اول من اسس البيت و[٢] صلى فيه وطاف به حتى بعث الله الطوفان» (٣).

قال وهب بن منبه: ليس من ملك بعثه الله الى الأرض الا امره بزيارة البيت فينفض (٤) من عند العرش محرماً ملبياً حتى يستلم الحجر ثم يطوف سبعا بالبيت ويركع في جوفه ركعتين ثم يصعد (٥).
قال ابن عباس: خراً آدم ساجداً يبكي فهتف به هاتف فقال ما يبكيك يا آدم قال ابكاني انه حيل بيني وبين تسبيح ملائكتك وتقديس قدسك فقيل له: يا آدم قم الى البيت الحرام فخرج الى مكة (٦).

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد انا هارون بن احمد انا ابو محمد الخزاعي ثنا الوليد (٧) الازرقى حدثني محمد بن يحيى عن عبدالعزيز بن ابي عمران عن عمرو بن ابي معروف عن عبيد الله (٨) بن ابي زياد قال: لما اهبط الله آدم من الجنة قال يا آدم ابن لي بيتاً بحذاء بيتي الذي في السماء تتعبد فيه انت وولدك كما تتعبد ملائكتي حول عرشي، وهبطت عليه الملائكة فحفرت حتى بلغ الارض السابعة فقذفت فيه الملائكة الصخر حتى اشرف على وجه الأرض وهبط آدم بياقوتة حمراء مجوفة لها اربعة اركان بيض فوضعها على

.....

١- اخرجه الازرقى في اخبار مكة (٣٥/١) واورده السيوطي في الدر المنثور (٣١١/١) وعزاه له في اسناد هذا الخبر الازرقى وقد سبق قريباً أنه مجهول الحال وفيه ايضاً عثمان بن ساج قال فيه الذهبي في الميزان (٣٤/٣) لا يتابع وهو مقارب الحديث.
٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اورده الازرقى في اخبار مكة (٣٧/١) والبخاري في تفسيره (١١٥/١).

٤- في اخبار مكة والدر المنثور «فينقض» بالقاف بدل الفاء.

٥- اورده الازرقى في اخبار مكة (٣٩/١) وهو من اخبار بني اسرائيل حيث نص وهب على ذلك بقوله «قرأت في كتاب من الكتب الاولى» واورده السيوطي في الدر المنثور (٣١٢/١).

٦- اخرجه الازرقى في اخبار مكة (٤١/١) وذكر حاصل معناه الثعلبي في عرائس المجالس (٧٥) والسيوطي في الدر المنثور (٣١١/١).

٧- هكذا في الاصل والصواب انه قد سقط قبلها «ابو الوليد» كما في اخبار مكة (٤٣/١).

٨- هكذا في الاصل والصواب «عبدالله» كما في المرجع السابق.

الاساس فلم تزل الياقوته كذلك حتى كان الغرق فرفعها الله تعالى» (١).
وقال ابو هريرة: حج آدم ففضى المناسك فلما حج قال يارب لكل عامل اجر قال الله أما أنت يا ادم فقد غفرت لك وأما ذريتك فمن جاء منهم هذا البيت فباء بذنبه غفرت له. فحج آدم فاستقبلته الملائكة بالردم (٢).
فقالوا [(٣) بر] حجك يا ادم قد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام قال: فما كنتم تقولون؟ قال (٤) كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وكان ادم إذا طاف يقول هؤلاء الكلمات وكان طواف آدم سبعة اسابيع بالليل وخمسة اسابيع بالنهار» (٥).
وسمى الله الكعبة باسماء.

سماها: مثابة لقوله ﴿وإذ جعلنا البيت مثابة للناس﴾ (٦)، وبيتا ﴿وطهر بيتي﴾ (٧) [(٨) وسماه] مشرقاً لقوله ﴿قل لله المشرق والمغرب﴾ (٩)، وصراطاً مستقيماً لقوله ﴿يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾ (١٠) ومسجداً ﴿قول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ (١١) وحقا لقوله تعالى ﴿الحق من ربك فلا تكونن من الممترين﴾ (١٢) وقبلة لقوله ﴿ماتبعوا قبلتك﴾ (١٣) وعتيقا ﴿وليطوفوا بالبيت

١- أخرجه الازرقني في اخبار مكة (٤٣/١) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣١٤/١) وعزاه له وهو من قول عبید الله بن ابي زياد القطواني وهو متوفي سنة خمس وخمسين ومائتين وقد قال الحافظ عنه في التقريب (٣٠٠) صدوق، وهذا الخبر من اخبار بني اسرائيل وانظر تهذيب التهذيب (١٩٠/٥).

٢- الردم بفتح الراء وسكون الدال ردم بني جمح بمكة كانت فيه حرب بينهم وبين بني محارب بن فهر فقتلت بنو محارب بني جمح أشد القتل فسمي ذلك الموضع بالردم انظر معجم البلدان (٤٠/٣)، معجم ما استعجم (٦٤٩/١).

٣- في الاصل «ابن» والمثبت من الحاشية وهو المثبت في المصادر التي اخرجت الاثر.

٤- هكذا في الاصل والصواب «قالوا» كما في الدر (٣٢٠/١).

٥- أخرجه الازرقني في اخبار مكة (٤٤، ٤٣/١) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣٢٠/١) وعزاه له وهو موقوف على ابي هريرة ثم هو من اخبار بني اسرائيل.

٦- سورة البقرة آية (١٢٥).

٧- سورة الحج آية (٢٦).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- سورة البقرة آية (١٤٢) وهو غير صحيح.

١٠- الآية السابقة نفسها.

١١- جاء في اكثر من آية في سورة البقرة اولها آية (١٤٤).

العتيق ﴿١﴾ وامنّا ﴿٢﴾ وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناء ﴿٣﴾ وحرماً ﴿٤﴾ ولا
ءآمين البيت الحرام ﴿٥﴾ وقياماً ﴿٦﴾ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً
للناس ﴿٧﴾ وكعبة ﴿٨﴾ هدياً بلغ الكعبة ﴿٩﴾ وسماها أولاً وبكة ومباركاً وهدى
﴿١٠﴾ إن أول بيت وضع للناس ﴿١١﴾.

معناه: إن أول مسجد بني للمؤمنين ﴿١٢﴾ للذي بكة مباركاً ﴿١٣﴾ وهدى
للعلمين ﴿١٤﴾ وقبله للمؤمنين واختلف المفسرون في تفسير بكة:

فقال عطية العوفي ﴿١٥﴾ في ﴿١٦﴾ بكة موضع البيت ﴿١٧﴾.

وقال عبد الله بن الزبير وكان رجلاً من التابعين ﴿١٨﴾ بكة حول البيت ﴿١٩﴾.
وقال مؤرج: بكة ومكة شيء واحد وذلك أن الميم والباء يتعاقبان كقولهم
اغبطته الحمى واغمطته واحد وهو لازمته، وكذلك طين لازب ولازم واحد
ومعناهما دائم ﴿٢٠﴾.

وقال الكلبي: إنما سمي البيت مباركاً لما فيه من غفران الذنوب ﴿٢١﴾.
وقوله تعالى: ﴿فيه آيت بيئت﴾ واضحات.

.....

١٢- سورة البقرة آية (١٤٧).

١٣- سورة البقرة آية (١٤٥).

١- سورة الحج آية (٢٩).

٢- سورة البقرة آية (١٢٥).

٣- سورة المائدة آية (٢).

٤- سورة المائدة آية (٩٧).

٥- سورة المائدة آية (٩٥).

٦- سورة آل عمران آية (٩٦).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هو عطية بن سعد بن جنادة بضم الجيم بعدها نون خفيفة العوفي الجدلي الكوفي أبو
الحسن صدوق يخطي كثيراً وكان شيعياً مدلساً مات سنة إحدى عشرة ومائة انظر التقريب
(٣٩٣).

٩- هكذا في الأصل وهي زيادة من الناسخ.

١٠- انظره في تفسير الطبري (٢٥/٧).

١١- لم استطع معرفته.

١٢- لم أجده عنه بهذا اللفظ.

١٣- انظر تفسير الثعلبي (٢/٥٣ب) وتفسير القرطبي (٤/١٣٨).

١٤- لم أجده.

قال الكسائي: ﴿فيه آيت بينت مقام ابراهيم﴾ على ثلاثة اوجه:
ان شئت قلت: فيه [٥٧ب] آيات بينات وفيه مقام ابراهيم وإن شئت قلت
فيه آيات بينات ومقام ابراهيم، وإن شئت قلت فيه آيات بينات مقام ابراهيم
وغیره (١).

قال ابن [٢] عباس: مقام ابراهيم الحج كله (٣).
وقال الكلبي: مقام ابراهيم الحرم كله (٤).

وقال مجاهد: مقام ابراهيم اثر قدمي ابراهيم في الحجر (٥).
قال اسماعيل [٦] الضريز: سمعت ابي يقول رايت مقام ابراهيم ووجدت
فيه اثر قدميه في الحجر على مثال لا م الف، وكان ابي مجاوراً بمكة سنة
واحدة فرأى ذلك في خلال السنة.

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد انا هارون بن احمد انا ابو محمد
الخزاعي انا ابو الوليد الازرق (٧) ثنا محمد بن يحيى عن محمد بن عمر (٨) عن
ابي سبرة عن اسحاق بن عبدالله بن فروة عن عمر بن الحكم (٩) عن ابي سعيد
الخدري قال: سألت عبدالله بن سلام عن الاثر الذي في المقام قال كانت
الحجارة على ماهي عليه اليوم، الا ان الله اراد ان يجعل المقام آية من آياته
فلما امر ابراهيم ان يؤذن في الناس بالحج قام على المقام، ورفع المقام حتى
صار اطول الجبال واشرف على ماتحته فقال ايها الناس اجيبوا ربكم فأجابه
الناس فقالوا لبيك اللهم لبيك فكان اثره (١٠) وبهذا الاسناد عن ابي الوليد عن

١- لم اجده.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اورده الماوردي في تفسيره (١٥٦/١) والسيوطي في الدرر (٢٩١/١) وعزاه لعبد بن حميد
وابن ابي حاتم.

٤- لم اقف عليه عنه.

٥- انظره في تفسير مجاهد (١٣٢/١).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «الازرق».

٨- في اخبار مكة (٣٠/٢) زيادة الواقدي.

٩- في الحاشية «الحكيم» والصواب مافي الاصل وهو كذلك في المرجع السابق.

١٠- اخرجه الازرق في اخبار مكة (٣٠/٢) وفي اسناده محمد بن عمر الواقدي قال عنه
الحافظ في التقريب: متروك مع سعة علمه، واورده البغوي في تفسيره (٢٨٣/٣) ولم ينسبه

جده عن مسلم بن خالد الزنجي عن عبد الملك بن جريج عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال في حديث طويل الى ان قال فلما ارتفع البنيان وشق على الشيخ تناوله - يعني ابراهيم - حين بنى الكعبة قرب اسماعيل هذا الحجر فكان يقوم عليه ويبني ويحوله في نواحي البيت حتى انتهى وجه البيت».

يقول ابن عباس: فذلك مقام ابراهيم وقيامه عليه (١).
قوله تعالى ﴿ومن دخله كان آمناً﴾.

قال الحسين بن الفضل: معناه ومن دخل البيت الحرام على شرائط الايمان كان آمناً يوم القيامة من العذاب (٢).

﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً﴾ في الآية تقديم وتأخير ومعناه ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً من الناس حج البيت، واراد بالاستطاعة الزاد والراحلة، واراد بالسبيل البلاغ ﴿ومن كفر﴾ يعني من رأي ان الحج غير واجب ﴿فإن الله غني عن العالمين﴾.

انا محمد بن احمد الفقيه ثنا ابو القاسم جعفر بن احمد بن محمد الرازي المقرئ ثنا عبدالرحمن بن ابي حاتم ثنا ابو زرعة ثنا هلال بن الفياض ثنا هلال ابو هاشم الخراساني ثنا ابو اسحاق عن الحارث عن علي: قال: [٣] قال رسول الله من ملك زاداً وراحله فلم يحج بيت الله فلا يضر يهودياً مات او نصرانياً وذلك ان الله قال في كتابه ﴿ولله على الناس﴾ لا يتلن (٤).

.....

لاحد.

١- اخرجه الازرق في اخبار مكة (٢/٢١، ٢٢) واخرجه مطولاً دون قول ابن عباس: فذلك مقام ابراهيم... البخاري في صحيحه كتاب الانبياء باب (٩) انظر الفتح (٦/٤٥٦) والطبري في تفسيره (٣/٦٧) مختصراً والحاكم في مستدركه (٢/٥٥١) واورده كذلك ابن كثير في تفسيره (١/٢٥٤).

٢- لم أجده.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- اخرجه الترمذي في جامعه (٣/١٦٧) كتاب الحج باب ماجاء في التغليب في ترك الحج وقال «هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وهلال بن عبدالله مجهول والحارث يضعف في الحديث».

وضعه الالباني في ضعيف الترمذي (٩٣) وضعيف الجامع (٦/٢٥٣) واخرجه الطبري في تفسيره (٧/٤٢٠، ٤٢١) وابن ابي حاتم في تفسيره قسم آل عمران (١/٤٢١) بنفس اسناد

اخبرنا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد انا ابو عمرو بن مطر انا ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا محمد بن يحيى ثنا عفان بن مسلم عن سليمان بن كثير قال: سمعت ابن شهاب عن ابي سنان عن ابن عباس قال: «خطبنا رسول الله فقال ياايها الناس كتب عليكم الحج فقام الاقرع بن حابس(١) فقال: أفي كل عام يارسول الله قال لو قلتها لوجب(٢) ولووجب لم تعملوا بها(٣) ولم تستطيعوا أن تعملوا بها، الحج مرة فمن زاد ففتوع»(٤).

ثنا الشيخ ابو العباس احمد بن محمد بن اسحاق الانماطي في شهر سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة انا ابو العباس محمد بن اسحاق بن ابراهيم الثقفي ثنا قتيبة بن سعيد ثنا خلف بن خليفة عن العلاء بن المسيب عن ابيه عن ابي سعيد ان رسول الله قال: قال الله ان عبدا اصححت له جسمه واوسعت له في المعيشة يمضي عليه خمسة اعوام لا يغد اليّ لمحروم»(٥).

المؤلف، واورده السيوطي في الدر المنثور (٢٧٥/٢) وزاد نسبه للبيهقي في الشعب وابن مردويه.

١- هو الاقرع بن حابس بن عقال بن محمد التميمي وقد بعد فتح مكة في وفد بني تميم وشهد مع خالد بن الوليد حرب اهل العراق وكان على مقدمته وكان احد الاشراف واستعمله عبدالله بن عامر على جيش سيره الى خراسان فاصيب هو والجيش بالجوزجان سنة احدى وثلاثين وكان من المؤلفة قلوبهم.

انظر تجريد اسماء الصحابة (٢٦/١)، الاعلام (٥/٢).

٢- هكذا في الاصل وفي المراجع التالية «لو وجبت ولووجبت».

٣- في مسند احمد ومستدرك الحاكم «أو».

٤- اخرجه احمد في مسنده (٢٥٥/١) وابو داود في سننه (١٣٩/٢) كتاب المناسك اول باب فيه وابن ماجه في سننه (٩٦٣/٢) كتاب المناسك باب فرض الحج، والحاكم في مستدركه (٢٩٣/٢) وصححه ووافقه الذهبي، والبيهقي في سننه (٣٢٦/٤) كتاب الحج باب وجوب الحج مرة واحدة، والحديث صححه احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٨٤/٤) ح (٢٣٠٤) والالباني في صحيح ابي داود (٣٢٤/١) ح (١٥١٤).

٥- رواه ابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (٦/٦) كتاب الحج باب ذكر الاخبار عن اثبات الحرمان لمن وسع الله عليه ولم يزر البيت العتيق في كل خمسة اعوام مرة، وابو يعلى في مسنده (١٠/٢) ح (١٠٢٧) والبيهقي في سننه (٢٦٢/٥) كتاب الحج باب فضل الحج والعمرة وقال يروى من وجه آخر عن ابي هريرة واسناده ضعيف.

واورده الهيثمي في المجمع (٢٠٦/٣) الا ان فيه «اربعة اعوام» ثم قال رواه الطبراني في الاوسط وابو يعلى الا انه قال خمسة اعوام ورجال الجميع رجال الصحيح واورده الحافظ

انا ابو الهيثم محمد بن مكي الكشميهني بها انا محمد بن يوسف الفريزي
انا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا آدم ثنا شعبة ثنا سنان ابو الحكم قال
سمعت ابا حازم قال سمعت ابا هريرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول «من حج لله
فلم [٥٨] يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه» (١).

انا محمد بن زكريا الشيباني انا ابو حامد بن الشرقي انا محمد بن يحيى
انا اسحاق بن عيسى انا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول
الله قال: العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء الا
الجنة» (٢).

انا عبد الملك بن الحسن انا يعقوب بن اسحاق المهرجاني انا ابو داود
الحراني انا ابو عاصم عن ابن جريج عن عطاء سمع ابن عباس يقول قال رسول
الله لامرأة «إذا كان رمضان فاعتمري فإن عمرة في رمضان تعدل حجة» (٣).

.....

في المطالب العالية (٣١٨/١).

١- متفق على صحته، أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الحج باب فضل الحج المبرور انظر
الفتح (٤٤٦/٣) ومسلم في صحيحه (٩٨٣/٣) كتاب الحج باب في فضل الحج والعمرة ويوم
عرفة وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (٧٦/٢).

٢- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب العمرة اول باب فيها انظر الفتح (٦٩٨/٣)
ومسلم في صحيحه (٩٨٣/٢) كتاب الحج باب فضل الحج والعمرة ويوم عرفة وانظر اللؤلؤ
والمرجان (٧٦/٢).

٣- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب العمرة باب عمرة في رمضان انظر الفتح
(٧٠٥/٣) ومسلم في صحيحه (٩١٧/٢) كتاب الحج باب فضل العمرة في رمضان وانظر
اللؤلؤ والمرجان (٥٢/٢)

قوله: ﴿قُلْ يَاهْلَ الْكُتُبِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ لم تجحدون بمحمد والقران
﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ وتكتمون صفة محمد ونعته ﴿قُلْ يَاهْلَ الْكُتُبِ لِمَ
تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ﴾ لم تعرضون عن دين الله وتمنعون غيركم عن
الاسلام (١) ﴿تَبْتَغُونَهَا عَوْجًا﴾ وتطلبون (٢) لها [غيراً يعني لسبيل الله] ﴿وَأَنْتُمْ
شُهَدَاءُ﴾ على ذلك في كتابكم التوراة ﴿وَمَا لِلَّهِ بِغُفْلٍ﴾ بساهٍ ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾
يكتمون.

ثم نزل في (٣) شاش [بن قيس اليهودي جاء (٤) الى جماعة المسلمين
وذكر حروبهم في الجاهلية وبكى على قتلهم وبكى المسلمون (٥) لبكائه]
فهاج العداوة فيما بينهم فنزل قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا﴾
الاية (٦)، ثم وبخهم فقال: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ بالله (٧) لم تكفرون بالله ﴿وَأَنْتُمْ
تَتْلُو عَلَيَّكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ﴾ بالامر والنهي ﴿وَفِيكُمْ﴾ ومعكم ﴿رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْصِمْ
بِاللَّهِ﴾ الاية (٨) ومن يتمسك بدين الله ﴿فَقَدْ هَدَى﴾ ارشد (٩) ﴿إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ﴾ [الى المستقيم من الدين ثم نزل في (١٠) الأوس والخزرج] تخصما
وكاد أن يقع بينهما حرب فجاء النبي ﷺ واصلح بينهما ونزل قوله ﴿يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ الاية (١١) وهي ان يطاع ولا يعصى وان يذكر
ولا ينسى وان يشكر ولا يكفر (١٢).

١ - في الاصل زيادة واو وهو خطأ والمثبت لفظ الاية.

٢ - مثبتة من الحاشية.

٣ - في الاصل «شاش» والمثبت من الحاشية وتفسير الطبري (٥٥/٧) وفي اسباب النزول
للواحدى (١١٦) وتفسير البغوي (٣٣١/١) فرشاش وهو: شاش بن قيس القينقاعي اليهودي
كان عظيم الكفر شديد الضغن على المسلمين شديد الحسد لهم وكان يحاول إيقاع الفتنة
بين المسلمين وانزل الله فيه الآية المفسرة. انظر سيرة ابن هشام (٥٥٦، ٥٥٥، ٥١٤/١).

٤ - هكذا في الاصل والصواب اثبات «حينما» قبلها.

٥ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لبكائهم».

٦ - اخرجه الطبري في تفسيره (٥٥/٧) ومابعدها، واورده ابن هشام في سيرته (٥٥٥/١)
ومابعدها والواحدى في اسباب النزول (١١٦) والبغوي في تفسيره (٣٣١/١) وتامم الاية
﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكُتُبَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾.

٧ - هكذا في الاصل وليس في الاية لكن لعله ذكرها على سبيل التفسير.

٨ - هكذا في الاصل ولا وجه له لأنه سيذكر الاية بتمامها بعد ذلك.

٩ - مثبتة من الحاشية.

١٠ - في الاصل «اوس وخزرج» والمثبت من الحاشية.

١١ - اورده البغوي في تفسيره (٣٣٢/١) ونسبه الى مقاتل بن حيان.

١٢ - رواه الطبري في تفسيره (٦٥/٧) والنحاس في الناسخ والمنسوخ في القران (١٠٦) عن
ابن مسعود.

قال قتادة: نسخت هذه الآية (١) بقوله ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ (٢) ﴿فلا تموتن الا وانتم مسلمون﴾ معناه اثبتوا على الاسلام».

﴿واعتصموا بحبل الله﴾ (٣) جميعاً].

وقال ابن عباس: تمسكوا بدين الله (٤).

وقال ابن مسعود: بكتاب الله (٥).

وقال مقاتل بن حيان: بأمر الله ونهيه (٦).

وقال الشعبي: بالسواد الاعظم (٧).

وقال النبي ﷺ: «القران حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يخلق (٨)

عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن حكم به عدل» (٩).

﴿ومن يعتصم بالله﴾ الآية (١٠) ﴿ولا تفرقوا﴾ معناه لا تفرقوا (١١) فحذف

.....

١- انظره في تفسير الطبري (٦٨/٧) وفي نواسخ القران للنحاس (١٠٧) ورده بقوله: «محال ان يقع هذا ناسخ ولا منسوخ الا على حيلة وذلك ان معنى نسخ الشيء ازالته، والمجيء بضده فمحال ان يقال «اتقوا الله» منسوخ ولا سيما مع قول النبي ﷺ مما فيه بيان الآية كما قرأ عليّ أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان. قال: حدثنا ابو الاحوص قال: حدثنا ابو اسحاق عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل قال: «قال رسول الله ﷺ: يامعاذ اتدري ما حق الله على العباد؟ قلت الله ورسوله اعلم، قال: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً» افلا ترى انه محال ان يقع في هذا نسخ، ثم قال فكل ما ذكر في الآية واجب على المسلمين ان يستعملوه، ... واما قول قتادة مع محله من العلم انها نسخت فيجوز ان يكون نزلت فاتقوا الله ما استطعتم بنسخة: «اتقوا الله حق تقاته، وانها مثلها لانه لا يكلف احد الا طاقته» اهـ. وانظر نواسخ القران لابن الجوزي (٢٤٢).

٢- سورة التغابن آية (١٦).

٣- مثبتة بين السطرين.

٤- انظره في تفسير البغوي (٣٣٣/١).

٥- انظره في تفسير الطبري (٧٢/٧) وتفسير الماوردي (٣٣٧/١).

٦- انظره في تفسير البغوي (٣٣٣/١).

٧- في تفسير الطبري (٧١/٧) رواه الشعبي عن ابن مسعود وانظر زاد المسير (٤٣٣/١).

٨- انظر ما سبق ص (١٩).

٩- هذا جزء من حديث رواه الحارث الاعور عن علي وقد اخرجه احمد في مسنده (٩١/١) والدارمي في سننه (٤٣٥/٢) كتاب فضائل القران باب فضل من قرأ القران والترمذي في جامعه (١٧٢/٥) كتاب فضائل القران باب ما جاء في فضل القران ثم قال: هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث حمزة الزيات واسناده مجهول وفي الحارث مقال، واخرجه الفريابي في فضائل القران (١٨٥، ١٨٣).

والحديث ضعفه احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٨٨/٢) ح (٧٠٤) والالباني في ضعيف الترمذي (٣٤٩) ح (٥٥٤).

١٠- هكذا في الاصل وهو سهو والصواب حذفها حيث سبق تفسيرها قبل ذلك.

أحدي التائنين وهي الثانية لأن الأولى علامة الاستقبال والعلامات لا تحذف.

﴿واذكروا نعمت الله﴾ أي منة الله عليكم بالاسلام ﴿إذ كنتم اعداء﴾ في الجاهلية ﴿فألف بين قلوبكم﴾ بالاسلام ﴿فأصبحتم بنعمته اخوانا﴾ فصرتم بنعمة الاسلام كالاخوان ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها﴾ وقد كنتم مشركين فانجاكم بالاسلام ﴿كذلك يبين الله لكم آياته﴾ بالأمر والنهي ﴿لعلكم تهتدون﴾ لتهتدوا من الضلالة فلما قرأ هذه الايات على الأنصار قام النقباء من الأوس والخزرج واصلحوا بينهم حتى عانقوا وقبل بعضهم بعضاً «(١)».

والنقباء: اثنا عشر كلهم من الأنصار: سعد بن عبادة (٢) وسعد بن خيثمة، وسعد بن الربيع (٣)، واسعد بن زرارة وعبدالله بن رواحة، وعبدالله بن عمرو واب (٤) جابر، والمنذر بن عمرو (٥) وعبادة بن الصامت، وأسيد بن حضير (٦)، والبراء بن معرور وابو الهيثم بن التيهان (٧)، ورافع بن مالك (٨).

فنزل فيهم ﴿ولتكن منكم امة﴾ ولا تزال منكم ﴿امة﴾ جماعة ﴿يدعون الى

١١- بعدها في الاصل اشارة يقابلها في الحاشية «الزموا الجماعة والطاعة».

١- انظر تخريجه فيما سبق (٢٢٣).

٢- هو سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الأنصاري الخزرجي أحد النقباء وسيد الخزرج واحد الاجواد وقع في صحيح مسلم انه شهد بدرأ والمعروف عند اهل المغازي انه تهيأ للخروج فنهش فاقام مات بارض الشام سنة خمس عشرة وقيل غير ذلك انظر التقريب (٢٣١).

٣- هو صاحب رسول الله سعد بن الربيع بن عمرو بن ابي زهير الانصاري الخزرجي عقبي بدرى نقيب بني حارث بن الخزرج هو وعبدالله بن رواحة استشهد يوم أحد انظر تجريد اسماء الصحابة (٢١٤/١).

٤- هكذا في الاصل والصواب «أبو» وهو عبدالله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجي السلمي أبو جابر نقيب بدرى، قتل باحد انظر تجريد اسماء الصحابة (٣٢٥/١).

٥- هو صاحب رسول الله المنذر بن عمرو بن خنيس الخزرجي الساعدي عقبي نقيب بدرى كبير قتل يوم بدر معونة انظر تجريد اسماء الصحابة (٩٥/٢).

٦- هو أسيد بن حضير بضم المهملة وفتح الضاد المعجمة ابن سماك بن عتيك الانصاري الأشهلي أبو يحيى صحابي جليل مات سنة عشرين او احدى وعشرين. انظر التقريب (١١٢).

٧- هو ابو الهيثم بن التيهان بن مالك بن عتيك بن عمرو الانصاري الاوسي احد النقباء شهد المشاهد كلها مع رسول الله، وأخى النبي بينه وبين عثمان بن مظعون مات سنة عشرين وقيل مات بصفين وهو قول الاكثر انظر الاصابة (٢٠٩/٧).

٨- هو رافع بن مالك بن العجلان الخزرجي الزرقى ابو مالك نقيب عقبي بدرى بخلاف استشهد يوم أحد. انظر تجريد اسماء الصحابة (١٧٤/١) وانظر في ذكر النقباء سيرة ابن هشام (٤٤٣/١).

الخير ويأمرون بالمعروف ﴿وتنهون عن المنكر﴾ عن الشرك ﴿واولئك هم المفلحون﴾ الناجون ﴿ولا تكونوا﴾ في التفرق ﴿كالذين تفرقوا﴾ وهم اليهود ولا تكونوا في الاختلاف كالذين اختلفوا وهم النصارى ﴿من بعد ما جاءهم البينة﴾ واولئك لهم عذاب عظيم ﴿في الآخرة من أعظم ما يكون﴾ يوم تبيض وجوه ﴿(١)﴾ في يوم تبيض وجوه ﴿وتسود وجوه﴾ ﴿(٢)﴾ وتسود وجوه ﴿الكافرين﴾ فأما الذين اسودت ﴿٥٨﴾ وجوههم ﴿يقال لهم في الآخرة﴾ اكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله ﴿ففي الجنة﴾ هم فيها خلدون تلك آية الله ﴿هذه آيات الله﴾ نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلماً للعلمين ﴿على العالمين﴾ ولله مافي السموات ومافي الارض ﴿من الخلائق والعجائب﴾ والى الله ترجع الامور.

﴿كنتم خير امة﴾ انتم خير امة ﴿اخرجت للناس﴾ (٣) الآية اظهرت للناس ﴿تأمرون بالمعروف﴾ بالتوحيد^(٤) ﴿وتنهون عن المنكر﴾ الشرك ﴿وتؤمنون بالله﴾ ولو ءامن أهل الكتب لكان خيراً لهم ﴿من الإقامة على اليهودية﴾ منهم المؤمنين ﴿مثل عبدالله بن سلام واصحابه﴾ واكثرهم الفسقون ﴿(٥) الكافرون﴾ مثل كعب بن الاشرف وغيره .

ثم نعت اليهود فقال: ﴿لن يضروكم الا اذى﴾ باللسان ﴿وإن يقتلوكم يولوكم الأدبار﴾ في الهزيمة ﴿ثم لا ينصرون ضربت عليه الذلة﴾ جعلت عليهم الجزية ﴿أينما ثقفوا﴾ وجدوا ﴿الا بحبل من الله وحبل من الناس﴾ الا بعهد من الله وعهد من امير المؤمنين^(٦) ﴿وبلوا بغضب﴾ استوجبوا بلعة من الله ﴿وضربت عليهم المسكنة﴾ وجعلت عليهم هيئة الفقر ﴿ذلك﴾ المذلة ﴿بأنهم كانوا يكفرون بايت الله﴾ بمحمد والقرآن^(٧) ﴿ويقتلون الأنبياء بغير حق﴾ بلا

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكرها كلها بعد ذلك.

٤- المعروف باسم ويرغل فيه التوحيد ، وكذلك المنكر ويرغل فيه الشرك .

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- تخصيصه بذلك فيه نظر قال ابن كثير في تفسيره (٨٦/٢) عند قوله ﴿وحبل من الناس﴾ (أي أمان منهم لهم كما في المهادن والمعااهدة والأسير إذا أمنه واحد من المسلمين ولو امرأة وكذا عبد على أحد قولي العلماء).

٧- سيكثر المؤلف من ايراد هذا التفسير وهو جعل آيات الله محمداً والقران والصواب عمومها فهي تشمل كل آيات الله ومن ذلك ارسال محمد ﷺ .

جرم، ومن حق الانبياء الا يقتلوا بلا جرم (١) ﴿ذلك﴾ العذاب ﴿بما عصوا﴾ في السبب ﴿وكانوا يعتدون﴾ يجاوزون الحد .

﴿ليسوا سواء من اهل الكتب﴾ يقول ليس [عبد] الله بن سلام يستوي مع كعب بن الاشرف واصحابه. ثم نعت عبدالله بن سلام (٣) فقال: «امة قائمة» مهتدية الى «الحق يتلون» يقرأون» آيت الله اثناء الليل ﴿في ساعات الليل وهم يسجدون﴾ يصلون (٤).

وعن ابن مسعود قال: «تركنا رسول الله فلم يخرج الى صلاة العشاء الآخرة حتى ذهب ثلث الليل وينعس (٥) من في المسجد ثم خرج علينا وقرأ (٦) هذه الآية: ﴿ليسوا سواء من اهل الكتب﴾ الآية ثم قال: [٧] انه ليس احد من الامم ينتظر هذه الصلاة في هذه الساعة غيركم ايتها الامة نعم وقت هذه الصلاة ولولا ان اشق على امتي لاحببت ان اواخر هذه الصلاة الى هذه الساعة قال ثم رفع رأسه الى السماء فقال الا ان النجوم جعلت امان السماء فإذا ذهبت النجوم اتى السماء ما يوعدون (٨) الا واني جعلت امانا لاصحابي فإذا ذهبت انا اتى اصحابي ما يوعدون الا وان اصحابي جعلوا امانا لامتى فإذا ذهب اصحابي اتى امتى ما يوعدون» (٩).

.....

١- سبق بيان ان هذا التقييد لا وجه له فلا يجوز قتل الانبياء بحال من الاحوال لانهم لا يحصل منهم ما يقتضي ذلك.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- لا دليل على هذا التخصيص فالاية عامة.

٤- احوال في الاصل على الحاشية وفيها «اي سجود التلاوة، اي يصلون».

٥- هكذا في الاصل والصواب «وينعس» كما في المراجع التالية.

٦- هكذا في الاصل وفي المراجع التالية «ثم نزل».

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هكذا في الاصل والصواب «توعد» كما في المراجع التالية.

٩- لم أقف على من اخرجه بتمامه كما عند المؤلف، وقد اخرج قريبا منه دون ذكر الاية

الطبراني في الكبير (٣٦١/٨) ح (٨٤٦) من حديث المنكر، وكذلك اورده الهيثمي في المجمع

(٣١٢/١) وقال: (رواه الطبراني في الثلاث ورجاله ثقات) واخرج جزءاً من حديث ابن

مسعود الذي اورده المؤلف من أوله إلى قوله «ليس احد من الامم» الحديث احمد في

مسنده (٣٩٦/١) والطبري في تفسيره (١٢٨، ١٢٧/٧) والطبراني في الكبير (١٦٢/١٠) ح

(١٠٢٠٩) والواحدي في اسباب النزول (١١٩) واورده وحسن اسناده السيوطي في الدر

(٢٩٧/٢) وزاد نسبته للنسائي والبخاري وابي يعلى وابن المنذر وابن ابي حاتم، وقد صحح

اسناده احمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري والمسنند (٢٨٦/٥) ح (٣٧٦٠).

واخرج الامام احمد في مسنده (٣٩٩/٤) ومسلم في صحيحه (١٩٦١/٤) كتاب فضائل

الصحابية باب بيان ان بقاء النبي امان لاصحابه وبقاء اصحابه امان للامة من حديث ابي

قوله ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [١١] وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ﴿وَالْتَوْحِيدِ﴾ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴿وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الطَّاعَاتِ ﴿وَأُولَئِكَ مِنْ الصَّالِحِينَ وَمَا يَفْعَلُوا﴾ [٢] مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ ﴿فَلَنْ يَنْسَى ثَوَابَهُ﴾ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴿بِالْمُتَّقِينَ﴾ بِالْمُؤْمِنِينَ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ﴾ لَنْ تَنْفَعَهُمْ ﴿أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ شَيْئاً ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ مِثْلَ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ رِيحٍ فِيهَا صَرْفٌ حَارٌّ أَوْ بَارِدَةٌ ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ﴾ زَرْعَ قَوْمٍ ﴿ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَاهْلَكَتْهُمْ﴾، وَفِيهَا تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ وَمَعْنَاهُ مِثْلَ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمِثْلِ حَرْثِ قَوْمٍ أَصَابَتْهُ رِيحٌ فِيهَا صَرْفٌ فَاهْلَكَتْهُمْ ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ بِالْهَلَاكِ ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بِالشُّرْكِ ثُمَّ نَزَلَ فِي الْإِنصَارِ: وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَصَاهَرُونَ ﴿٤﴾ الْيَهُودَ وَيَتَوَاصَلُونَهُمْ ﴿٥﴾ بِالرِّضَاعِ وَيُوَادُّونَهُمْ فَنَهَايَهُمُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٦] لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ﴿٧﴾ مَعْنَاهُ: لَا تُوَادُّوهُمْ دُونَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً﴾ لَا يَتْرَكُونَ الْجَهْدَ فِي فَسَادِكُمْ ﴿وَدُوا مَا عَنْتُمْ﴾ أَثِمْتُمْ ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ فَظَهَرَ شَتْمُكُمْ عَلَى السُّنَّتِمْ ﴿وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ مِمَّا يَظْهَرُونَ لَكُمْ ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَةَ﴾ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ [٥٩] ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ هَؤُلَاءِ تَحِبُّونَهُمْ ﴿لَاجِلِ الْمَصَاهِرَةِ وَالرِّضَاعِ﴾ وَلَا يَحِبُّونَكُمْ ﴿لَاجِلِ الدِّينِ﴾ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ [٧] وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا ﴿وَإِذَا عَايَنُوكُمْ قَالُوا صَدَقْنَا﴾ ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ رَجَعُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ ﴿غَضُّوا عَلَيْكُمُ الْإِنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ مِنَ الْغَضَبِ ﴿قُلْ﴾ يَا مُحَمَّدُ لَهُمْ ﴿مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿بِمَا فِي الْقُلُوبِ﴾.

موسى نحوه الا ان فيه ان الصلاة المنتظرة هي صلاة المغرب ولم يذكر الآية ايضاً .

١- في الاصل «الى قوله» والمثبت من الحاشية .

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- مثبتة من الحاشية وهو الصواب وفي الاصل قدم كلمة «المؤمنين عليها» وهي تفسير لها .

٤- هكذا في الاصل والصواب «يُصَافُونَ» يدل عليه ما قاله ابن عباس ومجاهد في سبب نزول الآية كما عند الواحدي في اسباب النزول (١٢٠) حيث قالوا: (نزلت في قوم من المؤمنين كان يَصَافُونَ المنافقين ويواصلون رجالاً من اليهود لما كان بينهم من القرابة والصداقة والحلف والجوار والرضاع فانزل الله تعالى هذه الآية ينهاهم عن مبايعة هؤلاء الفتناء منهم عليهم) أهـ . وانظره في تفسير الطبري (١٤١/٧) عن ابن عباس قريباً مما ههنا .

٥- هكذا في الاصل والصواب «ويواصلونهم» انظر الهامش السابق .

٦- مثبتة من الحاشية .

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «من الغيظ» من غيظكم).

ثم نزل مثل (١) عبدالله بن ابي ﴿ان تمسككم﴾ (٢) حسنة تسؤهم ﴿تصيبكم غنيمة ساءهم ذلك﴾ وان ﴿تصيبكم﴾ سيئة ﴿قتل وهزيمة﴾ يفرحوا بها وان تصبروا ﴿على مكافأتهم﴾ وتثقفوا لا يضركم كيدهم ﴿قولهم﴾ شيئاً ﴿٤﴾ إن الله بما يعملون محيط ﴿عالم﴾ قوله: ﴿واذ غدوت...﴾ الآية هذه الآية نزلت في غزوة احد.

انا عبد الملك بن الحسن المهرجاني انا ابو عوانة ثنا سليمان بن سيف (٦) الحراني ثنا سعيد بن بزيع (٧) عن محمد بن اسحاق قال: كان جميع ماغزا رسول الله بنفسه ستاً (٨) [١] وعشرين غزوة، اول غزوة غزاها ودان وهي غزوة الأبواء (١٠) ثم غزوة بواط (١١) الى ناحية [١٢] رضوى ثم غزوة العشيرة (١٣) من بطن ينبع (١٤) ثم غزوة بدر الأولى (١٥) يطلب كرز بن جابر ثم

١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «في».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «تصيبهم» والمثبت لفظ الآية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- تفسير المحيط: بالعالم فقط فيه نظر والصحيح ان المحيط اعم من العالم قال السعدي في تفسيره (٢٦٦/١) لهذه الآية ﴿فإن الله محيط بهم وباعمالهم وبمكائدهم التي يكيدونكم فيها﴾ اهـ وقال صاحب شرح اسماء الله الحسنى ص (١٧٠) وهو الذي احاط بكل شيء علماً وقدره ورحمة وقهراً.

٦- في الحاشية «يوسف» والصواب المثبت في الاصل انظر الانساب للسمعاني (١٩٥/٢).

٧- في الحاشية «يزيع» والصحيح ما في الاصل انظر الجرح والتعديل (٨/٤).

٨- في الاصل «سنة» وهو خطأ.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- الأبواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالمدة قرية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً، انظر معجم البلدان (٧٩/١) وفتح الباري (٣٢٦/٧).

١١- بواط: واد وقيل جبل من جبال جهينة بناحية رضوى انظر معجم البلدان (٥٠٣/١).

١٢- في الاصل «وضرى» والمثبت من الحاشية «رضوى» جبل ضخم يقع على الضفة اليمنى لودي ينبع ثم يشرف على الساحل ليس بينه وبين البحر شيء من الأعلام يرى من مدينة ينبع شمال شرق منها. انظر معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (١٤١).

١٣- العشيرة تصغير عُسرة وهي شجرة كبيرة لها صمغ حلو يسمى سكر العشر وقيل: هو حصن صغير بين ينبع وذي المزوة. انظر معجم البلدان (١٢٧/٤) ومعجم المعالم الجغرافية (٢٠٨).

١٤- في الاصل «تثبع» والمثبت من سيرة ابن هشام (٥٩٩/١).

١٥- وتسمى كما قال ابن هشام في سيرته (٦٠١/١) غزوة صفوان.

غزوة بدر التي قتل فيها سادات قريش ثم غزوة بني سليم (١) حتى بلغ الكدا (٢) ماء بني سليم ثم غزوه يطلب ابا سفيان بن حرب حتى بلغ الكدر (٣) ثم غزوة غطفان الى نجد وهي غزوة ذافر (٤) ثم غزوة نجران (٥) معدن (٦) بالحجاز فوق الفرع (٧) ثم غزوة أحد ثم غزوة حمراء الاسد (٨) ثم غزوة بني النضير اجلاهم

.....

١- هي قبيلة عظيمة من قيس بن عيلان من العدنانية تنتسب الى سليم بن منصور بن عكرمة تنفرع الى عدة عشائر وبطون كانوا يسكنون عالية نجد بالقرب من خيبر. غزاهم النبي سنة ثلاث. انظر معجم قبائل العرب (٥٤٣/٢).

٢- هكذا في الاصل والصواب «الكدر» كما في سيرة ابن هشام (٤٣/٢) وعيون الاثر (٣٨٤/١).

والكدر: هو قرقرة الكدر: كما يدل عليه كلام ياقوت في معجم البلدان (٤٤١، ٣٢٦/٤) ونص عليه البلادي في معجم المعالم الجغرافية (٢٦٢).

والقرقرة: هي ارض ملساء، والكدر: طير في الوانها كدرة عرف بها ذلك الموضع افاده ابن سيد الناس في عيون الاثر (٣٩١/١).

وعليه فقرقرة الكدر: كان ماء لبني سليم يقع شرق المدينة وحددها البلادي في معجم المعالم الجغرافية (٢٦٢) بانها (إذا سرت من المدينة فكنت بين الصويدة والحناكية تؤم القصيم فهي على يمينك في ذلك الفضاء الواسع الذي يمتد الى معدن بني سليم «مهد الذهب اليوم» غير ان الاسم بذاته غير معروف اليوم، وقال ص (٢٥١) يبدوا انها مايعرف اليوم بحضورى فهي قاع تجتمع فيه اودية ما شرق المدينة قبل اجتماعها في الخنق». ٣- انظر الهامش السابق.

٤- هكذا في الاصل ففي الحاشية «ذامر» والصواب «ذي مر» كما في سيرة ابن هشام (٤٦/٢) وعيون الاثر (٣٩٩/١).

وذي امر: موضع قرب النخيل والنخيل بلدة وواد شمال: الحناكية على بعد خمسة عشر كيلاً انظر معجم البلدان (٢٥٢/١) ومعجم المعالم الجغرافية (٣٣، ٣٢٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب «بحران» كما في سيرة ابن هشام (٤٦/١) وعيون الاثر (٤٠١/١) وبحران: جبل يضرب الى الخضرة والسمرة بين وادي حجر المعروف قديماً بالسائرة ومرّ غنّيب المعروف اليوم بمرّ وادي رابغ فيقع بحران عند التقائهما ويفترقان عنه شرق مدينة رابغ على «٩٠» كيلاً انظر معجم المعالم الجغرافية (٤٠).

٦- معدن: اي موضع قال صاحب لسان العرب (٢٧٩/١٣) مادة عدن: (والمعدن: بكسر الدال هو المكان الذي يثبت فيه الناس لان اهلهم يقيمون فيه ولا يتحولون عنه شتاءً ولا صيفاً) اهـ. وذكر ياقوت في معجم البلدان (٢٤١/١) ان هذا الموطن «بحران» للحجاج بن علاط البهزي.

٧- الفرع ذكر ياقوت في معجم البلدان (٢٥٢/٤) انها قرية من نواحي المدينة بينها وبين المدينة ثمانية برد على طريق مكة وقيل اربع ليال بها منبر ونخل ومياه وهي قرية غناء كبيرة وعرفها البلادي في معجم المعالم الجغرافية (٢٣٦) بانها واد فحل من اودية الحجاز يمر على بعد (١٥٠) كيلاً جنوب المدينة النبوية كثير العيون والنخل.

٨- هي جبل احمر جنوب المدينة على بعد (٢٠) كيلاً تمر بها بعد ذي الحليفة اذا كنت متجهاً الى مكة تقع على طرف واد العقيق المعروف اليوم «بالحسا» انظر معجم المعالم

الى خيبر ثم غزوة ذات الرقاع من نجران (١) ثم غزوة الاخرة (٢) لميعاد أبي سفيان وهي غزوة السويق (٣)، ثم غزوة دومة الجندل ثم غزوة الخندق ثم غزوة بني قريظة ثم غزوة بني لحيان من هذيل ثم غزوة بني (٤) قرد يطلب عتيبة (٥) بن حصن ثم غزوة بني المصطلق من خزاعة ثم غزوة الحديبية لا يزيد قتالا فصدّه المشركون ثم غزوه خيبر ثم اعتمر عمرة القضاء ثم غزوه الى الفتح فتح مكة ثم غزوة حنين ثم غزوة الطائف ثم غزوة تبوك.

قاتل رسول الله ﷺ من ذلك في تسع غزوات غزوة بدر وغزوة أحد وغزوة الخندق وغزوة بني قريظة وغزوة بني المصطلق وغزوة [خيبر] وغزوة الفتح فتح مكة وغزوة حنين وغزوة الطائف.

فمنها: غزوة أحد كانت في شوال سنة ثلاث (٧) وذلك ان ابا سفيان حرد (٨)

الجغرافية (١٠٥).

١- هكذا في الاصل والصواب «نخل» كما في سيرة ابن هشام (٢٠٤/٢) ونخل: المراد به الوادي الذي تقع فيه بلدة الحناكية على بعد (١٠٠) كيلا شرق المدينة النبوية وذكر البلازي في معجم المعالم الجغرافية (٣١٧) ان معركة ذات الرقاع وقعت قريباً من بلدة الحناكية.

٢- هكذا في الاصل والصواب اثبات كلمة «بدر» قبلها كما في سيرة ابن هشام (٢٠٩/٢) وعيون الاثر (٣١/٢).

٣- السويق: هو طعام يتخذ من مدقوق الحنطة والشعير انظر المعجم الوسيط (٤٨٢/١) مادة سوق.

وسميت بذلك فيما ذكر ابن هشام في سيرته (٤٥/٢) لان أكثر ما طرح القوم من ازوادهم السويق فهجم المسلمون على سويق كثير فسميت غزوة السويق.

٤- هكذا في الاصل والصواب «ذي» كما في سيرة ابن هشام (٢٨١/٢). وعليه فذي قرد بفتحيتين وقيل بضميتين ماء بين المدينة وخبير على مسافة ليلتين فيما ذكره ياقوت في معجم البلدان (٣٢١/٤).

وقال البلازي في معجم المعالم الجغرافية (٢٥٠). هو جبل اسود باعلى وادي النُقْمَى شمال شرق المدينة على قرابة (٣٥) كيلا.

٥- هكذا في الاصل والصواب «عينه» كما في سيرة ابن هشام (٢٨١/٢) وعيون الاثر (٦٩/٢) وهو عينه بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري اسلم قبل الفتح وشهدها وشهد جنينا والطائف ارتد في عهد ابي بكر ومال الى طليحة ثم عاد الى الاسلام. انظر الاصابة (٥٥/٥).

٦- في الاصل «حنين» والمثبت بين السطرين.

٧- انظر سيرة ابن هشام (٦٠/٢).

٨- اي غضب انظر الصحاح (٤٦٤/٢) مادة حرد.

على النبي ﷺ لان احد بنيه قد قتل وهو حنظلة (١) والثاني قد أسر (٢) ورأى في الكفار حمية على النبي من حرب بدر فدعاهم الى محاربة النبي فأجابوه عن آخرهم وخرج ابو سفيان من مكة في ثلاثة الاف (٣) رجل وسار بهم الى أحد ونزل بها الى يوم الأربعاء لاثني عشر ليلة خلت من شوال فبلغ ذلك النبي فقام خطيباً وقال يامعشر المؤمنين قد رأيت رؤيا فرأيت عليّ درعاً حصينة فأولتها المدينة ورأيت ثلثة (٤) في سيفي فأولتها مصيبة في نفسي ورأيت بقرة (٥) تنحر فأولتها قتلى في اصحابي فاشيروا (٦) عليّ فقام عبدالله بن ابي فقال يارسول الله ان مدينتنا هذه عذراء ماافتضت ماقاتلنا في جوفها الا غلبنا وماخرجنا منها في الجاهلية الا غلبنا، فقام اناس من المسلمين الذين لم يشهدوا بدرأً وتمنوا قتلاً، فقالوا: يارسول الله اذكر بدرأً مع قلة اصحابك ونحن اليوم أناس كثير اخرج بنا الى عدونا فلبس النبي لامته (٧) ولبس الناس السلاح وذلك اليوم يوم الجمعة فقصوا الجمعة ومات يومئذ مالك بن عمرو الانصاري (٨) فصلوا على جنازته وراح النبي باصحابه بعد العصر من يومئذ، ودلهم رجل من بني حارثة على أحد فأتى النبي وجعل احداً وراء ظهره ورجع عبدالله بن ابي من الطريق مع [٥٩هـ] اربعمائة رجل وفضل مع النبي باحد اربعمائة رجل (٩) فذلك قوله تعالى: ﴿واذ غدوت من اهلك﴾ واذا سرت بالغداة من المدينة ﴿تبوء المؤمنين مقعد للقتال﴾ تسوى للمؤمنين امكنة للقتال وذلك [١٠٠] قبل [خروجه الى احد بايام] ﴿والله سميع﴾ لمقالة الناس ﴿عليم﴾

١- هو حنظلة بن ابي سفيان صخر بن حرب قتله المسلمون يوم بدر كافراً انظر سيرة ابن هشام (٦٥٠/١).

٢- وهو عمرو بن ابي سفيان انظر سيرة ابن هشام (٦٥٠/١).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «رجلاً».

٤- اي كسر في شفته انظر الصحاح (١٨٨١/٢) مادة ظم.

٥- هكذا في الاصل والصواب «بقري» كما صحيح البخاري انظر الفتح (٤٣٣/٧).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- اي درعه انظر الصحاح (٢٠٢٦/٥) مادة لام.

٨- هو مالك بن عمرو بن عتيك بن عمرو بن مبدول الانصاري النجاري ذكر ابن اسحاق انه مات في اليوم الذي خرج فيه رسول الله الى احد فصلى عليه وذلك يوم جمعه انظر الاصابة (٢٨/٦).

٩- القول بان الباقي مع النبي اربعمائة مقاتل هو المشهور عن الزهري والمشهور عند اهل المغازي كما قال البيهقي انهم سبعمائة. افاده ابن كثير في السيرة النبوية (٢٥/٣) وانظر احداث غزوة احد في سيرة ابن هشام (٦٠/٢) ومابعدها وفتح الباري (٤٠١/٧) السيرة النبوية لابن كثير (١٨/٣) ومابعدها.

بنياتهم ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا﴾ ﴿وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا﴾ حافظهما بالتوفيق وهما بنو حارثة (١) وبنو سلمة (٢) ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ (٣) فليتوكل المؤمنون ﴿وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ﴾.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ ذليلة (٤) قليل في العدد ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فآخشوا الله ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نصرتي إياكم بيدر ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ﴾ ينصركم ربكم ﴿بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ﴾ بلَى أَنْ تَصْبِرُوا ﴿فِي الْحَرْبِ﴾ وتتقوا ﴿(٥)﴾ مخالفة نبيكم ﴿وَيَأْتُوكُمْ﴾ من فورهم من وجههم ﴿هَذَا﴾ وهو وجه مكة ﴿يُمَدِّدْكُمْ﴾ ينصركم ﴿رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ معممين بعمائم (٦) الصوف ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ وما ذكر الله مدد الملائكة إلا بشارة لكم لتسكن قلوبكم به ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ القادر العالم فإن قيل: لم لم ينزل مدد الملائكة في أحد وهو موعود: قيل له: هذا الوعد مشروط فإذا لم يجد الشرط لم يجب (٧) الوعد فإن قيل: ما شرطه؟ قيل: أن تصبروا وتتقوا، فلم يصبروا في الحرب ولم يتقوا (٨) مخالفة النبي فلم يجب الوعد.

قوله: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾ ليقتل جماعة ﴿مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في أول الحرب ﴿أَوْ يَكْتَبَهُمْ﴾ أو يهزمهم ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ فيرجعوا خاسرين، وذلك أن أول الحرب

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- هم بنو حارثة بن الحارث بطن من الأوس من الأزدي من القحطانية وهم: بنو حارثة بن الحارث بن الخزرج ابن عمرو بن النبت نشبت بينهم وبين الخزرج حروب. انظر سيرة ابن هشام (١٠٦/٢)، معجم قبائل العرب (٢٣٣/١).

٢- وانظر في القول بأنهم المرادون في الآية سيرة ابن هشام (١٠٦/٢) وتفسير البغوي (٣٤٧/١).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- أي طائفة ذليلة.

٥- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «مخافة».

٦- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «الصفوف» وقد رواه الطبري في تفسيره (١٨٨/٧) من طريق محمد بن سعد العوفي عن أبيه وينتهي بعطية العوفي وهو كما قال أحمد شاكر في شرحه لتفسير الطبري (٢٦٣/١) «اسناد مسلسل بالضعفاء من أسيرة واحدة» وهناك أقوال أخرى: أنهم - أي الملائكة - كانوا على خيل بلق عليهم عمائم صفر قاله عروة بن الزبير، وقال علي وابن عباس: عمائم بيض قد أرسلوها على اكتافهم. انظر تفسير الطبري (١٨٦/٧) وما بعدها وتفسير البغوي (٣٤٩/١).

٧- هكذا في الأصل والصواب «يوجد».

٨- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «مخافة».

للمسلمين حتى قتلوا بضعة عشر رجلاً (١) من المشركين طلحة بن ابي طلحة صاحب لواء المشركين وعبدالله بن عبدالعزيز (٢) قتله علي رضي الله عنه، وابو سعيد بن ابي طلحة ومسافع بن ابي طلحة والحارث بن طلحة وارطاة بن عبد شربيل وصواب بن عبدالله (٣) بن حميد بن زهير وابو الحكم بن الاخنس بن شريق وسباع بن عبد العزيز قتله حمزه بن عبدالمطلب، وهشام بن ابي المغيرة، والوليد بن [٤] العاص وأمية بن ابي حذيفة وخالد بن الأعلم وعثمان بن عبدالله بن المغيرة، وعبيدة بن حاتم وشيبة بن مالك وابي بن خلف وابو غرة» (٥).

انا الحاكم ابو عبدالله ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب بن الاصم ثنا احمد بن عبد الجبار العطاردي ثنا يونس بن [٦] بكير عن ابي اسحاق قال: فحدثني حميد الطويل عن انس بن مالك قال: كسرت رباعية (٧) رسول الله يوم أحد وشج فجعل الدم يسيل على وجهه ويمسحه رسول الله ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فأنزل الله في ذلك عليه: «ليس لك من الأمر شيء» الآية (٨).

﴿ولله مافي السموات ومافي الارض﴾ من الخلق والعجائب ملكاً (٩) واليه امرهم وله التصرف فيهم ﴿يغفر لمن يشاء﴾ فضلاً ﴿ويعذب من يشاء﴾ عدلاً

.....

١- في سيرة ابن هشام (١٢٩/٢) قال ابن اسحاق فجميع من قتل الله تبارك وتعالى يوم أحد من المشركين اثنان وعشرون رجلاً.

٢- هكذا في الاصل على انهما رجلان والصواب كما في سيرة ابن هشام (١٢٧/٢) انه اسم لرجل واحد قال ابن هشام (... ثم من بني عبدالدار بن قصي من اصحاب اللواء: طلحة بن ابي طلحة واسم ابي طلحة عبدالله بن عبدالعزيز بن عثمان بن عبدالدار: قتله علي بن ابي طالب).

٣- هكذا في الاصل والصواب انهما رجلان «صواب» ، وعبدالله بن حميد فصواب غلام حبشي لعمير هاشم انظر سيرة ابن هشام (١٢٨/٢).

٤- في الاصل «العنايم» والمثبت مابين السطرين وهو كذلك في سيرة ابن هشام (١٢٨/٢).

٥- انظر ذكرهم في سيره ابن هشام (١٢٧/٢) ومابعدا.

٦- في الاصل «بكر» والمثبت من الحاشية وهو الصحيح انظر تهذيب التهذيب (٤٣٥/١١).

٧- الرباعية: هي التي تلي الثانية من كل جانب وللانسان اربع رباعيات. انظر شرح النووي على مسلم (١٤٨/١٢) ولسان العرب (١٠٨/٨) مادة ربع.

٨- رواه احمد في مسنده (٢٠٦/٣) ومسلم في صحيحه (١٤١٧/٣) كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد، والترمذي في جامعه (٢٢٦/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة آل عمران ثم قال: (هذا حديث حسن صحيح). والطبري في تفسيره (١٩٥/٧).

٩- كررها في الاصل.

﴿والله غفور [١] رحيم﴾ يتجاوز عن من يشاء وينعم على من يشاء .
 ﴿يا أيها الذين ءامتوا لا تأكلوا الربوا﴾ الآية (٢) ﴿اضعفا مضعفة﴾ نقداً
 ونسيئة قبل الاجل وبعده، وقد تقدم ذكر الربا في سورة البقرة (٣) ﴿واتقوا الله
 [٤] لعلكم تفلحون﴾ واخشوا الله لتنجوا من العذاب ﴿واتقوا النار التي
 أعدت﴾ خلقت ﴿للكافرين واطيعوا الله والرسول﴾ فيما يأمركم وينهاكم ﴿لعلكم
 ترحمون﴾ ولا تعذبون ﴿وسارعوا الى مغفرة﴾ وسارعوا الى ما يوجب مغفرة من
 ربكم من التوبة والطاعة، والتوبة اليق بكم ﴿وجنة﴾ ويوجب لكم جنة ﴿عرضها
 السموات والارض أعدت للمتقين﴾.

وعن ابي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال: ﴿ان للجنة مائة درجة لو ان
 العالمين اجتمعوا في احداهن لو سعتهم﴾ (٥) [١٦٠] قوله ﴿الذين ينفقون في
 السراء والضراء﴾: معناه: الذين يتصدقون في حال العسر واليسر وفي حال
 الصحة والمرض وينفقون في الرخاء والشدة .

وروى عن عمران بن حصين انه قال: اخذ رسول الله بطرف عمامتي من
 ورائي فقال: «يا عمران: ان الله يحب الانفاق ويبغض الاقتار واطعم ولا تصر صراً
 فيعسر عليك الطلب واعلم ان الله يحب البصير الناقد عند مجيء الشبهات
 ويحب السماحة ولو على تمرات ويحب الشجاعة ولو على قتل حية» (٦).

قوله ﴿والكظمين الغيظ﴾ وهو ان يصبر الرجل عند غضبه ولا يعمل به .
 وقال النبي ﷺ: «من كظم غيظاً وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه أمناً
 وإيماناً» (٧) .

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية كاملة.

٣- انظر ص (٢٢٣).

٤- مثبتة بين السطرين.

٥- رواه الامام احمد في مسنده (٢٩/٣) والترمذي في جامعه (٦٧٦ /٥) كتاب صفة الجنة
 باب ما جاء في صفة درجات الجنة ثم قال: (هذا حديث غريب) وضعفه كذلك الالباني في
 الضعيفة (٣٦١/٤) ح (١٨٨٦).

٦- اورده صاحب الفردوس بمأثور الخطاب (١٥٤/١) ح (٥٦٢) بدون اسناد واخرجه ابو
 نعيم في الحلية (١٩٩/٦) والبيهقي في الزهد (٣٤٦) ح (٩٥٤) وقال تفرد به عمر بن
 حفص، وعزه صاحب الكنز (٥٨٢/٦) ، (٨٩٢/١٥) الى ابن عساكر.

واورده الغزالي في الاحياء وقال عنه العراقي: وفيه حقص بن عمر العنودي ضعفه الجمهور
 انظر تخريج احاديث احياء علوم الدين (٢٤٣٨/٦).

٧- اخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٣٢/١) وابو داود في سننه (٢٤٨/٤) كتاب الادب باب
 من كظم غيظاً والطبري في تفسيره (٢١٦/٧) واورده السيوطي في الدر (٣١٦/٢) ونسبه

وقال النبي «من ملك غيظه وقاه الله عذابه» (١).
قوله ﴿والعافين عن الناس﴾ وهو أن يعفو عمن دونه ويحتمل عن من فوقه
ويتجاوز عن مثله.

وقال النبي: «ان العفو لا يزيد الرجل إلا عزا فاعفوا يعزكم الله» (٢).
وقال النبي ﷺ: «لا ينقص مال من صدقة فتصدقوا ولا يعفو عن مظلمة
يبتغي بها وجه الله إلا رفعه الله بها عزا يوم القيامة، ولا يفتح عبد باب مسألة
الآ فتح الله عليه باب فقر» (٣).

قوله ﴿والله يحب المحسنين﴾ مافي هذه الآية نعت للمتقين وهي اربع
خصال: الانفاق، وكظم الغيظ، والعفو عن الناس، والاحسان، ولا تجتمع هذه
الخصال في مؤمن إلا وهو تقى.

.....

لعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر، والحديث ضعفه احمد شاكراً في تحقيقه لتفسير
الطبري والالباني في ضعيف الجامع (٢٤٦/٥).

١- رواه ابن ابي الدنيا في الصمت (٤٢) والخرائطي في مساوي الاخلاق (١٥٧) واورده ابن
كثير في تفسيره (١٠٠/٢) وقال هذا حديث غريب وفي اسناده نظر، وضعفه ايضاً العراقي
في تعليقه على احياء علوم الدين انظر تخريج احاديث علوم الدين (١٨٠٩/٤) واورده
الهيثمي في المجمع (١٠/٨) ، (٢٩٨/١٠) وضعفه.

٢- هذا جزء من حديث اخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب، والاصبهاني في الترغيب
والديلمي في مسند الفردوس ولم أجده في الاخير وانظر فيض القدير (٢٨٥، ٢٨٤/٣)
واورده الغزالي في الاحياء (١٨٢/٣) وضعف اسناده الحافظ العراقي وضعفه ايضاً الالباني
في ضعيف الجامع (٤٧/٣) ح (٢٥١٤) وانظر تخريج احاديث الاحياء (١٨٢٢/٤).

٣- رواه احمد في مسنده (١٩٣/١) ، (٢٣١/٤) والترمذي في جامعه (٥٦٢/٤) كتاب الزهد
باب ماجاء الدنيا لاربعة نفر، الا ان عنده «ولا ظلم عبد مظلمة فصبر عليها» ورواه مسلم
في صحيحه (٢٠٠١/٤) كتاب البر والصلة باب استحباب التواضع دون قوله «ولا يفتح عبد
باب مسألة ... الخ».

قوله ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾ الآية وذلك (١) [أن] ابن عباس قال أخى رسول الله بين انصاري وثقفي فكانا في حاجتهما جميعا وفي غزوتهما لا يفترقان، وكان رسول الله يخرج المخارج يلبث في بعضها أكثر من بعض فقال أحدهما لصاحبه تعال نقترع فيما بيننا فمن أصابته القرعة خرج مع رسول الله في وجهه ذلك وخلف الآخر في أهله وحاجته قال: فاقترعا فقرعه الثقفي فخرج مع رسول الله في وجهه ذلك وخلفه الانصاري في أهله وحاجته وكان يتعاهد أهل الثقفي فيقوم على بابه فيسلم ويسألهم عن حاجتهم فإن كانت لهم حاجة عمل فيها وإن لم يكن انصرف فأقبل ذات يوم فأبصر امرأة صاحبه اغتسلت وهي ناشرة شعرها فوقف (٢) في نفسه (٣) واضمر ما اضمر ووقفت هي بفعاله أن لا يدخل عليها إلا باذن] فدخل عليها كما هي ولم يستأذن حتى انتهى إليها فذهب ليتناولها فوضعت كفها على وجهها فقبل ظاهر كفها ثم ندم فاستحيا فأدبر فقالت: سبحان الله خنت أمانتك وعصيت ربك ولم تصب حاجتك، قال وندم على صنيعه وقال: ما جدد لتوبتي من معصيتي لأخي إلا أن أسيح في الجبال أتوب إلى الله أرجع عما صنعت، قال فخرج يسبح في الجبال يتعبد حتى إذا شرف (٤) رسول الله إلى المدينة جعل الرجل يتلقى أباه وعمه وابن عمه وكذلك كانوا يفعلون إذا رجع المسلمون من غزواتهم قال: فلم ير الثقفي أخاه أتاه فيمن أتى من الناس فاخبر عنه (٥) ذلك وظن أنه قد حدث به حدث شرفلما انتهى إلى أهله قال: أخبريني ما فعل أخي فلان (٦) فأخبرته بفعله فوضع متاعه ومضى على راحلته ولم يزل يخرج بطلبه في الرعاة والجبال والفيافي (٧)، وسأل عنه حتى دل عليه فوافقه ساجداً يقول: رب ذنبي، ذنبي، ذنبي فقد خنت أخي فقال: يا فلان؟ قم فإن رسول الله بالمدينة وههنا واحد (٨) قم فانطلق إلى رسول الله فأسأله عن ذنبك لعل الله يجعل لك مخرجاً فأقبل معه [٦٠ب] حتى أتى المدينة فدخل على أبي بكر يسأله عن ذنبه وصنيعه فقال له أبو بكر:

١ - مثبتة بخط صغير بين السطرين

٢ - هكذا في الأصل وفي أسباب النزول للواحي (١٢٣) (فوقعت).

٣ - من قوله ﴿واضمر ما اضمر﴾ إلى قوله ﴿إلا باذن﴾ ليست في أسباب النزول للواحي.

٤ - أي أشرف عليها وطلع عليها انظر الصحاح (٤/١٣٨٠) مادة شرف.

٥ - في الحاشية «فاخبره».

٦ - في الحاشية «فخرج يطلبه».

٧ - الفيافي: جمع فيفاء وهي الصحراء المليساء انظر الصحاح (٤/١٤١٢) مادة فيف.

٨ - أي وانت هاهنا وحدك.

فلعلها امرأة غازي في سبيل الله فقال: نعم فقال: لا توبة لك ان الله يغار للغازي في سبيل الله مالا يغار للسوقي (١) الجالس في بيته فخرج من عند ابي بكر فدخل على عمر فسأله مثل ما سأل ابا بكر فرد عليه عمر مثل ذلك فخرج من عند عمر فدخل [(٢) على] عليّ فسأله عن مثل ما سألها عنه فرد عليه مثل ما ردا عليه فخرج من عنده وهو يقول ياويله لم اجد عند اصحاب رسول الله فرجا قال: فاتى رسول الله حتى قام على الباب ثم هتف يا رسول الله المذنب المذنب فقال: يا سلمان؟ وهو عنده اخرج فانظر من هذا قال فخرج سلمان فاخبره فقال رسول الله ائذن له فأذن له فدخل عليه فسأله عن مثل ما سأل عنه اصحابه ورد عليه رسول الله مثل ما رد اصحابه قال فخرج وهو يقول ياويله لم اجد عند رسول الله واصحابه فرجاً (٣) فخرج يسبح فجعل لا يمر على حجرة ولا سهلة (٤) حارة إلا تمرغ عليه حتى اذا كان [(٥) ذات] يوم عند العصر نزل عليه (٦) جبريل بتوبته وعذره وتلا جبريل هذه الآية والذين اذا فعلوا... الآية.

﴿... أو ظلموا انفسهم﴾ بالمعصية ﴿ذكروا الله﴾ خافوا الله ﴿فاستغفروا﴾ لذنوبهم ومن يغفر ﴿وما يغفر﴾ الذنوب الا الله ولم يصروا ﴿يقيموا﴾ على ما فعلوا وهم يعلمون ﴿قيل معناه﴾ (٧) وهم يعلمون ان لهم ربا يغفر الذنوب ﴿اولئك﴾ جزاؤهم [(٨) مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الانهر] تطرد من تحت مساكنها انهار الماء واللبن والخمر والعسل ﴿خلدين﴾ مقيمين فيها ﴿ونعم أجر العاملين﴾ ونعم ثواب التائبين ﴿قد خلت﴾ الآية (٩) قد مضت ﴿من قبلكم سنن﴾ في العذاب ﴿فسيروا﴾ فاسفروا ﴿في الارض فانظروا كيف كان عاقبة﴾

.....

١- نسبة الى السوق ووصفه بالجلوس في بيته مقابل الخروج في سبيل الله.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هذا مما يدل على وهاء هذه القصة فان رسول الله لا بد ان يبين له الحكم ثم الصحابة على جانب من الادب مع رسول الله فلا يصدر مثل ذلك من احدهم خاصة من كان مثل هذا التائب.

٤- السهلة: رمل خشن ليس بالدقاق الناعم انظر لسان العرب (٣٤٩/١١) مادة سهل.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- اي على النبي ﷺ وهذه القصة اوردها مختصرة مقاتل في تفسيره (٣٠١/١) والواحدى في اسباب النزول (١٢٣) ونسبه للكبي والبغوي في تفسيره (٣٥٢/١) ونسبه لمقاتل والكبي - ومقاتل لم يسندها واما الكبي فلم اقف عليه لكن ما يرويه الكبي عن ابن عباس - وهذا منه - ضعيف وقد سبق ص (٤) كلام الحافظ ابن حجر فيه.

٧- في الحاشية «قال بعضهم».

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكرها كاملة.

المكذبين ﴿كيف صار آخر امر الكافرين .

﴿هذا بيان للناس وهدى﴾ من الضلالة ﴿وموعظة للمتقين﴾ من الشرك والفواحش ﴿ولا تهنوا﴾ ولا تضعفوا يامعشر المؤمنين عن الحرب ﴿ولا تحزنوا﴾ على ما اصابكم من الجراحات ﴿وانتم الاعلون﴾ وآخر الامر لكم ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ ان كنتم مصدقين بموعود الله ﴿ان يمسسكم قرح﴾ الآية (١) ان يصيبكم جراحة ﴿فقد مس القوم قرح مثله﴾ فقد اصاب الكفار الجراحات في حرب بدر مثل ما اصابكم في حرب أحد ﴿وتلك الايام نداولها﴾ [بين الناس] ﴿وايام الدنيا مقسومة بين الكافر والمؤمن فيوم﴾ (٢) للمؤمن ويوم للكافر ﴿وليعلم الله الذين آمنوا﴾ وانما اصابكم ما اصابكم في حرب أحد ليرى الله الذين آمنوا في ايمانهم لما علم منهم قبل ذلك، ﴿ويتخذ منكم شهداء﴾ وليكرم الشهداء بالشهادة ﴿والله لا يحب الظلمين﴾ والله لا يثيب (٤) الكافرين ﴿وليمحص الله﴾ وانما كان في حرب احد ليظهر الله ﴿الذين آمنوا﴾ من ذنوبهم بالمغفرة ﴿ويمحق﴾ ويهلك ﴿الكافرين﴾ ام حسبتم ﴿ان تدخلوا الجنة﴾ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصبرين ﴿والعلم في هذين الموضوعين بمعنى الرؤية﴾ (٥).

ثم عاتب المؤمنين فقال تعالى ﴿ولقد كنتم تمنون الموت﴾ الحرب ﴿من قبل ان تلقوه﴾ فقد رأيتموه ﴿فقد شاهدتموه﴾ وانتم تنظرون ﴿الى سيوف اعدائكم ولا تثبتون في وجوههم﴾ وما محمد الا رسول ﴿سمى الله نبيه باسماء لفضله وقدر منزلته وشرفه وعظم شأنه فسماه بشيرا ونذيراً﴾ انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيراً ﴿(٧)﴾ (٨) وسماه [رؤفاً رحيماً] لقوله ﴿بالمؤمنين

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكرها كاملة.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الحاشية «فيوم للمؤمنين ويوم للكافرين».

٤- سبق بيان خطأ هذا الكلام وان الصحيح اثبات المحبة من الله حقيقية لا وليانه ونفيها عن اعدائه.

٥- وبذلك فسره ابن كثير في تفسيره (١٠٨/٢) فقال عند قوله ﴿ام حسبتم ان تدخلوا الجنة﴾ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصبرين ﴿أي: لا يحصل لكم دخول الجنة حتى تبتلوا ويرى الله منكم المجاهدين في سبيله والصابرين على مقارنة الاعداء﴾.

٦- في الاصل بعدها كلمة «الله» وهي زائدة في هذا الموضع وقد تنبه لها بعض من قرأ الكتاب فوضعها في دائرة.

٧- سورة البقرة آية (١١٩).

٨- مثبتة من الحاشية.

«وف رحيم» (١) وعزیزاً «ولقد جاءكم رسول من انفسكم عزیز» (٢) قال
عبدالعزیز بن یحیی الكنانی (٣) عزیز ههنا من نعت الرسول.

ثم سماه شهيداً [٤] لقوله تعالى [ليكون الرسول شهيداً عليكم] (٥)
وبرهاناً «يا أيها الناس قد جاءكم برهان» (٦) ونوراً «قد جاءكم من [٧] ربكم»
نور وكتب مبيناً (٨) الآية ورحمة «وما أرسلناك إلا رحمة» (٩) «قل بفضل الله
وبرحمته» (١٠) وشجرة مباركة لقوله «يوقد من شجرة مباركة» (١١)، وطه و (١٢)
«طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» (١٣)، ويس «يس والقرآن الحكيم» (١٤)
وعبداً «تبرك الذي نزل الفرقان على عبده» (١٥) ورجلاً «ما هذا إلا رجل» (١٦)
الآية وشاهداً ومبشراً وداعياً وسراجاً منيراً «إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً
وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً» (١٧) ومنذراً «إنما أنت منذر ولكل قوم

.....

١- سورة التوبة (١٢٨)

٢- سورة التوبة (١٢٨).

٣- هو عبدالعزیز بن یحیی بن عبدالعزیز الكنانی المکی فقیه مناظر كان من تلاميذ الشافعي
قدم بغداد أيام المأمون فجرت بينه وبين بشر المريسي مناظره في القرآن له تصانيف عديدة
قيل منها «الحيدة» رسالة في مناظرة بشر المريسي توفي سنة (٢٤٠) انظر الاعلام (٢٩/٤)
ولم اجد قوله.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- سورة الحج آية (٧٨).

٦- سورة النساء آية (١٧٤).

٧- في الاصل «الله» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية.

٨- سورة النساء آية (١٧٤).

٩- سورة الانبياء آية (١٠٧).

١٠- سورة يونس آية (٥٨) وفي الاستدلال بان الرحمة هنا النبي نظر فانها في سياق ذكر
القرآن فالآية التي قبلها «يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور
وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله...» الآية.

١١- سورة النور آية (٣٥) وفي تسمية النبي بذلك نظير ولم أجده عن المفسرين والصحيح
ان الآية على ظاهرها وانظر اقوال السلف في ذلك في تفسير الطبري (١٤١/١٨) طبعة
الحلبي، والدر المنثور (٢٠١/٦).

١٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

١٣- سورة طه آية (١) وهذا على ان المراد بـ «طه» يارجل كما هو قول ابن عباس وسعيد
بن جبیر واختاره الطبري (١٣٦/١٦) طبعة الحلبي.

١٤- سورة يس آية ٢٠١. وهذا على القول ان المراد بها «يارجل» وقد جاء ذلك عن ابن
عباس وعكرمة انظر تفسير الطبري (١٤٨/٢٢) طبعة الحلبي.

١٥- سورة الفرقان آية (١).

١٦- سورة سبأ آية (٤٣).

هاد ﴿١﴾ وخاتماً ﴿وخاتم النبيين﴾ (٢) ومحمداً ﴿محمد رسول الله﴾ (٣) ومبيناً ﴿إني لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين﴾ (٤) ونجماً ﴿والنجم إذا هوى﴾ (٥).
قال جعفر الصادق معناه ومحمد إذا رجع من المعراج وصاحباً.
﴿ماضل صاحبكم﴾ (٦) يعني نبيكم وسماء احداً خيراً عن المنافقين ﴿ولا تطيع فيكم احداً ابداً﴾ (٧) وسماء أحمد ﴿يأتي من بعدي اسمه أحمد﴾ (٨).
وذكرراً ﴿وما هو الا ذكر للعلمين﴾ (٩) ومزماً ومدثراً ﴿يايها المزمل﴾ (١٠).
﴿يايها المدثر﴾ (١١) ومذكر ﴿فذكر انما انت مذكر﴾ (١٢) ونبياً ﴿يايها النبي حسبك الله﴾ (١٣) ﴿وما محمد الا رسول﴾ (١٤).

قال مقاتل: سمع اصحاب النبي قائلين «الا ان محمداً قد قتل» فقال: انس بن النضر الانصاري وهو عم انس بن مالك ان كان (١٥) محمد مات أو قتل فإن رب محمد حي [لا يموت] افلا تقاتلون على ما قاتل رسول الله وقال اني اعتذر اليك مما يقول هؤلاء وابراً اليك مما جاء به (١٧) ... - يعني الكفار ثم شد عليهم فقتل منهم ثم قتل.

١٧ - سورة الأحزاب آية (٤٦).

١ - سورة الرعد آية (٧).

٢ - سورة الأحزاب آية (٤٠).

٣ - سورة الفتح آية (٢٩).

٤ - سورة الدخان آية (١٣).

٥ - سورة النجم آية (١) وفي المدعى نظر والوارد عن السلف في تفسير هذه الآية ان النجم: هو الثريا - وهو قول ابن عباس ومجاهد والحسن او: القرآن قاله مجاهد انظر الدر المنثور (٦٤٠/٧).

٦ - سورة النجم آية (٢).

٧ - سورة الحشر آية (١١) وقصر المراد بـ «أحد» على النبي فيه نظر فالآية عامة.

٨ - سورة الصف آية (٦).

٩ - سورة القلم آية (٥٢).

١٠ - سورة المزمل آية (١).

١١ - سورة المدثر آية (١).

١٢ - سورة الغاشية آية (٢١).

١٣ - سورة الانفال آية (٦٤).

١٤ - هذه الآية المفسرة وهي آية (١٤٤) من سورة آل عمران.

١٥ - في الاصل «محمداً» والمثبت من الحاشية.

١٦ - مثبتة من الحاشية.

١٧ - هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «هؤلاء» كما في تفسير مقاتل.

وقال المنافقون ارجعوا الى اخوانكم فاستأمنوهم وارجعوا الى دينهم فانزل الله ﴿وما محمد الا رسول قد خلت﴾ (١) ﴿من قبله الرسل﴾ ﴿افان مات﴾ معناه فان مات محمد ﴿او قتل انقلبتم على اعقابكم﴾ رجعتم الى الشرك ﴿ومن ينقلب على عقبيه﴾ ومن يرجع الى الشرك ﴿فلن يضر الله شيئاً﴾ ﴿فلن ينقص الله بارتداده شيئاً﴾ ﴿وسيجزي الله الشكرين﴾ الموحدين في الآخرة .

ثم نزل في الرماة وذلك ان النبي بعث عبدالله بن [جبير] مع خمسين رجلاً من الرماة الى المركز (٣) ليحفظوا الكفار كيلا يمكروا بالمؤمنين فذهب عبدالله بن جبير الى المركز فلما اشتد الحرب نادى ابليس في المركز الا ان محمداً قد قتل ففر الرماة من المركز وبقي عبدالله بن جبير فريداً حتى قتل فانزل الله هذه الآية (٤) ﴿وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله﴾ بمشيئة الله ﴿كتبنا مؤجلاً﴾ يريد بذلك وقتاً موقتماً معلوماً ﴿ومن يرد ثواب﴾ منفعة ﴿الدنيا نؤته﴾ نعطة ﴿منها﴾ ومن يرد ثواب ﴿منفعة﴾ الآخرة نؤته ﴿نعطة﴾ منها وسيجزي الله الشكرين ﴿الموحدين في الآخرة﴾ وكأين ﴿ومن نبي قتل معه ربيون كثير﴾ ومعه كثير من المؤمنين . ومن قرأ ﴿قاتل﴾ (٥) فمعناه : وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير جموع كثير من الكافرين فعلى القول الأول : الربيون : مؤمنون ، وعلى القراءة الأخرى الربيون الكافرون (٦) ﴿فما وهنوا﴾ يعني المؤمنين بعد قتل نبيهم ﴿لما اصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب﴾ والله يثيب (٧) ﴿الصبرين﴾ على صبرهم ﴿وما كان قولهم الا ان قالوا﴾ (٨) ربنا اغفر لنا ذنوبنا [واسرفنا في امرنا] الكبائر ، وثبت اقدامنا ﴿

.....

١- انظره في تفسيره (٣٠٥، ٣٠٤/١) .

٢- في الاصل «جحش» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في سيرة ابن هشام (٦٥/٢) وهو عبدالله بن جبير بن النعمان الانصاري شهد العقبة وبدراً وكان أمير الرماة يوم أحد فاستشهد فيها . انظر الاعلام (٧٦/٤) .

٣- يريد بالمركز المكان الذي حده رسول الله لهم في جبل الرماة .

٤- انظره في تفسير البغوي (٣٥٩/١) .

٥- وبها قرأ الجمهور وقرأ نافع وابن كثير وابو عمر «قتل» كالتي اعتمدها المؤلف انظر حجة القراءات (١٧٥) والكشف عن وجوه القراءات (٣٥٩/١) .

٦- هذا ليس بصحيح ولم يقل به احد فيما وقفت عليه والصحيح ان الربيين مؤمنون وقد ذكر مكي في الكشف (٣٥٩/١) ان فيها اي قراءة قاتل - وجهين : وهما : الاول : ان يكون قد اسند القتال الى النبي ويكون معه ربيون .

والثاني : ان يكون اسند الفعل الى «الربيين» دون النبي فاخبر عنهم القتال دون النبي .

٧- فيه نظر والصحيح اثبات المحبة لله فאלله يحب الصابرين حقيقة وقد سبق بيان ذلك مراراً .

في الحرب ﴿وانصرونا﴾ [١٦] على القوم الكافرين ﴿فآتاهم الله﴾ فأعطاهم الله حسن ﴿ثواب الدنيا﴾ من الغنيمة ﴿وحسن ثواب الآخرة﴾ من الدرجات .
﴿والله يحب المحسنين﴾ يثيب المحسنين على احسانهم (٢) .

ثم نزل في المؤمنين فقال: ﴿يا ايها الذين ءامنوا ان تطيعوا﴾ [٦٦] الذين كفروا ﴿مثل ابي سفيان﴾ يردوكم على اعقابكم ﴿يردوكم الى الشرك﴾ [٣] فتقبلوا خسراناً ﴿فترجعوا خائبين حينئذ﴾ بل الله مولكم ﴿فاطيعوه﴾ وهو خير النصيرين ﴿وهو افضل من ينصركم﴾ سنلقي ﴿سنقذف﴾ في قلوب الذين كفروا الرعب ﴿المخافة منكم﴾ بما اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ﴿كتاباً ولا حجة﴾ وإنما سئى الحجة سلطاناً لما فيها من التسلط ﴿وماؤهم النار وبئس مثوى الظالمين﴾ وبئس موضع الكافرين في النار ﴿ولقد صدقكم الله وعده﴾ بالنصرة في اول الحرب ﴿إذ تحسونهم بإذنه﴾ (٤) حتى تقتلون منهم بضعة عشر رجلاً بمشيئة الله ﴿حتى اذا فشلتم﴾ فلما جبنتم عن الحرب ﴿وتنازعتم﴾ واختلقتم ﴿في الامر﴾ يعني امر الحرب ﴿وعصيتهم من بعدما اراكم ماتحبون﴾ من الدنيا ﴿صرفكم عنهم ليبتلبيكم﴾ (٥) مقدم ومؤخر ﴿منكم من يريد الدنيا﴾ يعني (٦) الرماة حين تركوا المركز ﴿ومنكم من يريد الآخرة﴾ ثم صرفكم عنهم ليبتلبيكم ولقد عفى عنكم ﴿ولم يستأصلكم﴾ والله ذو فضل ﴿ذو من﴾ على المؤمنين بالعفو والتجاوز ﴿إذ تصعدون﴾ تنحدرون في الوادي منهزمين ولا تلون على أحد ﴿ولا تلفتون على محمد﴾ والرسول يدعوكم في اخراكم ﴿من خلفكم فلا ترجعون﴾ فأثبكم غما بغم ﴿فزادكم غم﴾ خالد بن الوليد (٧) على غم الهزيمة، وذلك ان خالد بن الوليد دخل من طريق المركز ﴿لكيلا تحزنوا على ما فاتكم﴾ من الغنيمة ﴿ولا ما اصبكم﴾ من الجراحة ﴿والله خبير بما تعملون﴾ .

٨- مثبتة من الحاشية.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- بل هي محبة حقيقة تليق بجلاله جل وعلى

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الحاشية «تحسونهم: يعني تستأصلونهم».

٥- اورد هذا الجزء من الآية قبل موضعه - ولعله ليعين مافي من الآية التقديم والتأخير على ما يراه.

٦- في الحاشية «اختلاف الرماة».

٧- هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومي سيف الله يكنى أبا سليمان من كبار الصحابة وكان اسلامه بين الحديبية والفتح وكان اميراً على قتال اهل الردة وغيرها من الفتوح الى ان مات سنة احدى او اثنتين وعشرين انظر التقريب (١٩١).

﴿ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة ناعساً يغشى﴾ يأخذ ﴿طائفة منكم﴾ من ههنا الخبر عن المنافقين ﴿وطائفة قد اهتمهم انفسهم﴾ مثل معتب بن قشير المنافق ﴿يظنون بالله غير الحق ظن الجهلية﴾ كظن أهل الجاهلية في الكفر ﴿يقولون هل لنا من الامر﴾ من النصره ﴿من شيء قل﴾ يا محمد ﴿ان الامر﴾ النصره (١) ﴿كله لله يخفون في انفسهم مالا يبدون لك﴾ المنافقون يسرون في قلوبهم مالا يظهرون لك ﴿يقولون لو كان لنا من الامر شيء﴾ من النصره شيء ﴿ماقتلنا ههنا﴾ ماقتل من (٢) اصحابنا ههنا ﴿قل﴾ يا محمد [(٣) لهم] ﴿لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب﴾ [(٤) عليهم] ﴿لخرج الذين فرض عليهم﴾ القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله مافي صدوركم وليمحص ﴿وليظهر﴾ ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ﴿بما في القلوب﴾.

ثم نزل في من انهزم من المعركة من المؤمنين المخلصين ﴿ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان﴾ جمع محمد وجمع أبي سفيان ﴿انما استزلهم﴾ إنما زين لهم ﴿الشيطان ببعض ما كسبوا﴾ تركوا المركز ﴿ولقد عفا الله عنهم﴾ إن الله غفور ﴿متجاوز﴾ حلیم ﴿حين لم يعجلكم بالعقوبة﴾.

ثم نزل في المنافقين مثل عبدالله بن أبي وغيره ﴿يا ايها الذين ءامنوا﴾ باللسان ﴿لا تكونوا﴾ في الكفر ﴿كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم﴾ لاصحابهم من المنافقين ﴿إذا ضربوا في الارض او كانوا غزى﴾ يعني غزاة ﴿لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا﴾ جوابه ﴿قل فادعوا عن انفسكم الموت﴾ (هـ) مقدم ومؤخر ﴿ليجعل الله ذلك﴾ (٦) حسرة ﴿حزنا﴾ في قلوبهم والله يحيى ويميت والله بما تعملون بصير ولئن قتلتم ﴿يامعشر المؤمنين﴾ في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ﴿لذنوبكم﴾ ورحمة ﴿وهذا﴾ خير مما يجمعون ﴿في الدنيا﴾ ولئن متم او قتلتم لألى الله تحشرون ﴿[٦٢]﴾ ثم نزل في النبي ﷺ ﴿فبما رحمة من الله﴾

١- الامر عام وامر النصره داخل فيه.

٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها لاستقامة المعنى بدونها.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الاصل «عليكم» والمثبت لفظ الاية.

٥- سورة آل عمران آية (١٦٨).

٦- في الحاشية «فيجعل الله ذلك».

و«ما» صلة (١) ﴿لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ لتفرقوا من عندك ﴿فاعف عنهم﴾ إذا عصوك ﴿واستغفر لهم﴾ إذا عصوني ﴿وشاورهم في الأمر﴾ تطييباً لقلوبهم ﴿فإذا عزم فتوكل على الله﴾ فتق بالله ﴿إن الله يحب المتوكلين﴾ يثيب المتوكلين على توكلهم (٢) ﴿إن ينصركم﴾ [٣] الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده﴾ من بعد خذلانه ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ وعلى المؤمنين أن يتوكلوا على الله.

ثم نزل في المنافقين وذلك أن قطيفة (٤) ضلت عن الغنيمة فقال المنافقون هي عند النبي ولم يكن عند النبي ذلك فانزل الله (٥) ﴿وما كان لنبي أن يغفل﴾ وما جاز لنبي أن يخون ومن قرأ ﴿إن يغفل﴾ بضم الياء (٦) فمعناه ما جاز لاحد أن ينسب النبي إلى الغلول، ثم بين عقوبة من غل فقال: ﴿ومن يغفل﴾ ومن يخن ﴿يأت بما غل﴾ خان ﴿يوم القيمة﴾ ثم توفي ﴿توفر﴾ كل نفس برة او فاجرة ﴿ما كسبت﴾ من خير او شر ﴿وهم لا يظلمون﴾ ثم ذكر المؤمنين فقال: ﴿أفمن اتبع﴾ [٧] رضوان الله ﴿كمن باء﴾ رجع ﴿بسخط من الله وماؤه جهنم وبشش المصير﴾ النار. ﴿هم درجت﴾ لهم (٨) درجات ﴿عند الله والله بصير بما يعملون﴾ ثم ذكر فضل النبي ﷺ فقال: ﴿لقد من الله على المؤمنين إذ﴾ حين ﴿بعث فيهم رسولا﴾ من انفسهم يتلو ﴿يقرأ﴾ عليهم آياته ﴿بالامر والنهي﴾ ﴿ويزكيهم﴾ ويظهرهم بالتوحيد من الشرك ﴿ويعلمهم الكتاب﴾ القرآن ﴿والحكمة﴾ ومواعظ الحكمة من القرآن (٩) ﴿وان كانوا من قبل﴾ من قبل محمد ﴿لنفى ضلل مبين﴾ خطأ بين ﴿او لما اصبتم مصيبة﴾ بالجراحة وقتل الاخوان في حرب ﴿قد اصبتم مثلها﴾ ضعفها يوم بدر ﴿قلتم أنى هذا﴾ من اين هذا

١- وهو احد القولين في «ما» والثاني انها غير مزيدة بل هي نكرة موصوفة «برحمه» او غير موصوفة ورحمة بدل منها انظر الدر المصون (٤٦١/٣).

٢- فيه نظر والصحيح اثبات صفة المحبة من الله على ما يليق بجلاله للمتوكلين.
٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في تفسير البغوي (٣٦٦/١) قطيفة حمراء: والقطيفة دثار أو كساء له خمل انظر اللسان (٢٨٦/٩) مادة خمل.

٥- انظره في اسباب النزول للواحدى (١٢٦) وتفسير البغوي (٣٦٦/١) ولباب النقول (٥٩).

٦- انظر حجة القراءات (١٨٠، ١٧٩).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- في الحاشية «ضائل».

٩- الإظهر في الحكمة ما اختاره الطبري في تفسيره (٣٦٩/٧) وابن كثير في تفسيره (١٣٧/٢) ان المراد بها السنة.

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿هو من عند أنفسكم﴾ بترككم المركز ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾.

﴿وما أصبكم﴾ والذي أصابكم ﴿يوم التقى الجمعان﴾ في حرب أحد ﴿فيأذن الله﴾ فبمشيئة الله ﴿وليعلم المؤمنين﴾ وليرى المؤمنين في إيمانهم ﴿وليعلم الذين نافقوا﴾ وليعلم الذين نافقوا في نفاقهم ﴿وقيل لهم تعالوا فقتلوا في سبيل الله﴾ وذلك أن عبدالله بن أبي رجع باصحابه عن النبي فقال له عبدالله بن عمرو بن حرام: ﴿تعالوا فقتلوا الآية﴾ ﴿قالوا﴾ مجيبين لعبدالله بن عمرو ﴿لو نعلم قتالا لا تبعنكم﴾ (١) قال الله ﴿هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان﴾ يعني إلى الإيمان ﴿يقولون بافواهم﴾ بالسنتهم ﴿ماليس في قلوبهم﴾ يعني قولهم ﴿لو نعلم قتالا لا تبعنكم﴾، ﴿والله أعلم بما يكتُمون﴾ يسرون ﴿الذين قالوا لآخوانهم﴾ وهم المنافقون ﴿وقعدوا لو اطاعونا ماقتلوا﴾ قال الله ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم ﴿فادعوا﴾ فادفعوا ﴿عن أنفسكم الموت إن كنتم صدقين﴾ في مقاتلتكم ﴿لو اطاعونا ماقتلوا﴾.

قوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذي قتلوا﴾ الآية نزلت في شهداء أحد وهم خمسة (٢) وستون رجلاً منهم حمزة بن عبدالمطلب وعبدالله بن جحش ومصعب بن عمير وشماس بن عثمان فهؤلاء من المهاجرين، وعمرو بن معاذ، والحارث بن أنس وعمار بن زياد، وسلمة بن ثابت، وعمرو بن ثابت، وعمرو بن قتادة ورفاعة بن وقش، وفسيل (٣) بن جابر وصيفي بن قبيظي وحباب بن قبيظي وعباد بن سهل والحارث بن أوس، ويزيد بن خاطب وإياس بن أوس، وعتيك بن التيهان، وحبيب بن زيد، وأبو سفيان بن الحارث، وحنظلة بن أبي عامر غسيل الملائكة، وأنس بن قتادة وأبو حية (٤) وعبدالله بن جبير أمير الرماة، وأبو سعيد بن خيثمة وعبدالله بن سلمة، وسبيع بن حاطب وعمرو بن قيس، وقيس بن عمرو، وثابت بن عمرو، وعامر بن مخلد، وأبو هريرة (٥) بن الحارث وعمرو بن مطرف

.....

١- أخرجه الطبري في تفسيره (٣٧٩/٧) وأورده السيوطي في الدر (٣٦٩/٢) وزاد نسبه لابن اسحاق وابن المنذر.

٢- في الاصل «خمس» وهو خطأ وانظر سيرة ابن هشام (١٢٦/٢) والصواب انه عددهم سبعون كما في نسخة (١٢٦/٢) وهو اليمان والد حذيفة.

٣- في سيرة ابن هشام (١٢٣/٢) (ومن بني ثعلبة بن عمرو بن عوف: أبو حية وهو أخو سعد بن خيثمة لأمه، وقال ابن هشام أبو حية: ابن عمرو بن ثابت).

٤- هكذا في الاصل والصواب «هيرة» كما في سيرة ابن هشام (١٢٤/٢).

انظر الفتح (١٢٦/٢)

واوس بن المنذر، وأنس بن النضر وقيس بن مخلد وكيسان وسليمان (١) من [٦٢ب] الحارث وابو النعمان (٢)، وخارجه بن زيد وسعيد (٣) بن الربيع واوس بن ارقم، ومالك بن سنان وسعيد بن سويد، وعقبة بن الربيع وثعلبة بن سعد والمجنز بن زياد (٤) وعباد بن الخشخاش (٥) ورفاعة بن عمرو وعبدالله بن عمرو بن حرام وثقف بن فروة، وعبدالله بن عمرو بن وهب، وضمرة، ونوفل بن عبدالله، وعباس بن عباد ومعمّر بن مالك، وعمرو بن الجموح، وخلاد بن عمرو، وابو ايمن، وسليم بن عمرو، عنتر، وسهل بن قيس، وذكوان بن عبد قيس وعبيد بن المعلّى هؤلاء من الانصار استشهدوا يوم أحد (٦).

ثنا ابو العباس احمد بن محمد بن اسحاق في شهور سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة ثنا ابو العباس محمد بن شاذك (٧) بن علي الهاشمي ثنا الحسين بن منصور ثنا محمد بن عبدويه التميمي ثنا محمد بن الفضل عن عكاشة بن محصن (٨) الاسدي.

عن ضرار بن عمرو الشيباني عن مجاهد وطاوس عن ابي هريرة قال: قال رسول الله من رابط يوماً في سبيل الله كان له كأجر الف رجل كل رجل منهم عبدالله الف عام كل عام ثلاثمائة وستون يوماً كل يوم كطول الدنيا من يوم خلقت الى يوم افنيته، فإن رابط ثلاثة ايام نزل من الله بمنزلة لا ينبغي ان يكون بمنزلة الا من رابط مثل رباطه او زاد (٩).

انا عبد الملك بن الحسن انا يعقوب بن اسحاق ثنا علي بن حرب ثنا ابو عامر العقدي ثنا شعبة عن قتادة سمعت انس بن مالك يحدث عن النبي انه قال: «ما من احد يدخل الجنة يحب ان يرجع الى الدنيا وان له ما على الأرض من

١- هكذا في الاصل والصواب «سليم» كما في سيرة ابن هشام (١٢٥/٢).

٢- في المرجع السابق «ونعمان بن عبد عمرو».

٣- هكذا في الاصل والصواب «سعد» كما في المرجع السابق.

٤- هكذا في الاصل وفي الحاشية «المحرر» والصواب «المجنز بن زياد» كما في سيرة ابن هشام (١٢٦/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب «عبادة بن الحسحاس» كما في المرجع السابق.

٦- انظر في ذكر شهداء احد سيرة ابن هشام (١٢٢/٢-١٢٧) عيون الاثر (٤٣٧/١).

٧- هكذا في الاصل وفي الحاشية «شاذل» والصواب «شاذل» كما في سير أعلام النبلاء (٢٦٣/١٤).

٨- مقابلة في الحاشية «الفراري».

٩- لم أجده وفيه ضرار بن عمرو الشيباني وعكاشة بن محصن، ومحمد بن عبدويه، وشيخ المؤلف لم أجد لهم ترجمة وما فيه من المبالغة في الثواب يدل على وهائه.

شيء الا الشهيد فإنه يتمنى ان يرجع فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة» (١)

انا زاهر بن احمد انا محمد بن الوكيع (٢) انا محمد (٣) بن اسلم ثنا
عبدالله بن موسى ثنا سفیان الثوري عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن رسول
الله قال: الروحة والغدوة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها» (٤).

ثنا عمر بن احمد العبدوي ثنا ابو عبدالله محمد بن يزيد انا محمد بن
زياد بن عبدالرحمن ثنا الحسن بن علي الحلواني ثنا عبدالرزاق نا معمر عن
الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال: قال رسول الله مثل المجاهد
في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في سبيله كالقائم الصائم وتكفل الله
للمجاهد في سبيله بان يتوفاه فيدخله الجنة أو [٥] أن يرجعه سالماً بما
اصاب من أجر وغنيمة» (٦).

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر انا
ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا عبدالله بن ادريس عن
محمد بن اسحاق عن اسماعيل بن أمية عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال: قال رسول الله: لما اصاب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في
اجواف طير (٧) ترعى انهار الجنة، وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من
ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ماكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من
يبلغ [٨] اخواننا] عنا انا احياء في الجنة نرزق لان لا يزهدوا في الجهاد ولا

١- متفق عليه رواه البخاري في صحيحه كتاب الجهاد باب تمني المجاهد ان يرجع الى
الدنيا انظر الفتح (٣٩/٦) ومسلم في صحيحه (١٤٩٨/٣) كتاب الامارة باب فضل الشهادة
في سبيل الله تعالى وانظر اللؤلؤ والمرجان (٢٥٦/٢).

٢- هكذا في الاصل والصواب «وكيع» كما في سير اعلام النبلاء (١٩٦/١٢).

٣- في الحاشية «احمد بن» والصواب ما في الاصل انظر المرجع السابق.

٤- متفق على صحته اخرجه البخاري في كتاب الجهاد او السير باب الغدوة والروحة في
سبيل الله انظر الفتح (١٧/٦) ومسلم في صحيحه (١٥٠٠/٣) كتاب الامارة باب فضل الغدوة
والروحة وانظر اللؤلؤ والمرجان (٢٥٧/٢).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- متفق على صحته اخرجه البخاري في صحيحه كتاب الجهاد باب افضل الناس مؤمن
مجاهد انظر الفتح (٩/٦) ومسلم في صحيحه (١٤٩٨، ١٤٩٥/٣) كتاب الامارة باب فضل
الجهاد والخروج في سبيل الله وباب فضل الشهادة في سبيل الله وانظر شرح السنة للبغوي
(٣٤٧/١٠).

٧- في الحاشية «طيور».

٨- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في مسند الامام احمد (٢٦٦/١).

ينكلوا في الحرب قال الله انا ابلغهم عنكم فانزل الله ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا﴾
الآية (١).

انا زاهر بن احمد انا محمد بن الوكيعة (٢) انا محمد بن اسلم ثنا عبدالله
بن يزيد ثنا ابراهيم بن لهيعة عن مشرح بن (٤) هاعان عن عقبة بن عامر عن
رسول الله قال كل ميت يختم على عمله الا المرابط في سبيل الله فانه يجري له
اجر عمله حتى يبعث (٥).

ثنا ابو العباس [١٦٣] الانماطي املاء انا ابو عبدالله محمد بن المسيب بن
اسحاق الارغياثي ثنا عبدالله بن محمد ابو عيسون حدثني محمد بن سليم
حدثني ابي عن مكحول عن ابي مجبرين (٦) عن عبادة بن الصامت قال سمعت
رسول الله يقول: لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف امرئ
مسلم (٧).

انا ابو نعيم المهرجاني انا ابو عوانة ثنا يونس بن عبدالله علي انا ابن وهب
اخبرني ابو هاني الخولاني عن ابي عبدالرحمن (٨) الخبلي عن ابي سعيد

١- اخرجه احمد في مسنده (٢٦٦/١) وابو داود في سننه (١٥/٣) كتاب الجهاد باب في
فضل الشهادة وابن جرير في تفسيره (٣٨٥/٧) والحاكم في مستدركه (٢٩٧، ٨٨/٢) وقال
صحيح على شرط الشيخين وصححه ايضا احمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري انظر
ماسبق وفي تحقيقه لمسند احمد (١٢٣/٤) ح (٢٣٨٨) والالباني في صحيح ابي داود
(٤٧٩/٢).

٢- سبق في الاسناد قبل السابق بيان ان الصحيح «وكيع»
(٣) هكذا في الاصل وهو «وكيع» كما في المصادر التي اخرجها الخليل كاسيا في
٤- في الاصل «هاكان» والمثبت من الحاشية وهو الصواب انظر التقريب (٥٣٢).

٥- اخرجه الامام احمد في مسنده (١٥٧/٤) والدارمي في سننه (٢١١/٢) كتاب الجهاد باب
فضل من مات مرابطا كلاهما من الطريق الذي اوردته المؤلف.
وللمعبر شاهد من حديث فضالة بن عبيد واسناده صحيح اخرجه احمد في مسنده (٢٠/٦)
وابو داود في سننه (٩/٣) كتاب الجهاد باب فضل الرباط والترمذي في جامعه (١٦٥/٤)
كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل من مات مرابطا ثم قال: وفي الباب عن عقبة بن
عامر وجابر وحديث فضالة حديث حسن صحيح وصححه ايضا الالباني في صحيح ابي
داود (٤٧٤/٢).

٦- هكذا في الاصل وصوابه «مجيرين» انظر تهذيب التهذيب (١١١/٥).

٧- اخرجه الطبراني في الاوسط انظر مجمع الزوائد (٢٨٦/٥) وقال فيه سليمان ابي داود
الحراني وهو ضعيف، وله شاهد من حديث ابي هريرة رواه احمد في مسنده (٢٥٦/٢)
والنسائي في سننه (١٣/٦) كتاب الجهاد باب فضل من عمل في سبيل الله على قدمه
والحاكم في مستدركه (٧٢/٢) وصححه والبيهقي في سننه (١٦١/٩) كتاب السير باب فضل
الجهاد في سبيل الله والحدث صحيحه ايضا احمد شاكر في شرحه للمسند (٢١٨/١٣)
ومابعدا ح (٧٤٧٤) وحسنه الارنؤوط في شرح السنة (٣٥٥/١٠).

الخديري أن رسول الله قال: «يا أبا سعيد من رضي بالله رباً والاسلام ديناً وبمحمد نبياً وجبت له الجنة قال: فعجب لها أبو سعيد فقال: أعدّها عليّ يا رسول الله مرة أخرى، قال (١) يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، قال وما هي يا رسول الله قال: الجهاد في سبيل الله» (٢).

ثنا أبو الحسن الماسرجسي ثنا أبو بكر محمد بن عبدالله بن أحمد بن عباب البغدادي ببغداد ثنا يحيى بن جعفر بن الزرقاني ثنا الحارث بن منصور ثنا بحر [(٣) السقّا] عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي مالك الأشعري عن النبي ﷺ قال: ست خصال من الخير جهاد عدو الله بالسيف والصوم بالصيف وحسن الصبر عند المصيبة وترك المراء وانت محق والتبكير بالصلاة في يوم الغيم وحسن الوضوء في أيام الشتاء» (٤).

أنا عبد الملك بن الحسن أنا يعقوب بن اسحاق ثنا يوسف بن مسلم ثنا أبو عمرو عباس بن أبي طالب ثنا مفضل بن فضالة عن عباس (٥) بن عباس عن أبي عبد الرحمن عن عبدالله بن عمرو عن رسول الله قال: يغفر للشهيد كل ذنب إلا الدين» (٦).

وأنا عبد الملك بن الحسن أنا يعقوب بن اسحاق ثنا علي بن علي بن سهل البزار ثنا سعيد بن سليمان ثنا سليمان بن كثير ثنا الزهري عن عطاء بن يزيد

.....

٨- في الاصل «الجيلي» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في صحيح مسلم (١٥٠١/٣).
١- هكذا في الاصل والصواب انه قد سقط منه مايلي: «ففعّل ثم قال «وأخرى» انظر المراجع التالية.

٢- أخرجه مسلم في صحيحه (١٥٠١٣) كتاب الامارة باب بيان ما أعدّه الله تعالى للمجاهد في الجنة من الدرجات. والنسائي في سننه (١٩/٦) كتاب الجهاد باب درجة المجاهد في سبيل الله عز وجل والبيهقي في سننه (١٥٨/٩) كتاب السير باب في فضل الجهاد في سبيل الله.
٣- في الاصل «الشفاعي» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في شعب الايمان وتخريج احاديث الاحياء كما سيأتي.

٤- أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٣٢٦/٢) ح (٣٤٨٤) وحكم بضعفه العراقي في تعليقه على احياء علوم الدين ونقل تضعيفه عن البيهقي انظر تخريج احاديث احياء علوم الدين (١٦٤٦/٤) ح (٢٥٦٩) وأورده السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالضعف انظر فيض القدير (٩٣/٤) وضعفه ايضاً الالباني في ضعيف الجامع (٢١٤/٣).

٥- هكذا في الاصل والصواب «عياش» كما في مسند احمد (٢٢٠/٢).

٦- أخرجه الامام احمد في مسنده (٢٢٠/٢) ومسلم في صحيحه (١٥٠١/٣) كتاب الامارة باب من قتل في سبيل الله كفرت خطايا الا الدين والبيهقي في سننه (٢٥/٩) كتاب السير باب الرجل يكون عليه دين فلا يغزو الا بإذن اهل الدين.

عن ابي سعيد الخدري قيل يارسول الله؟ أي المؤمنين افضل؟ قال: مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله ثم مؤمن اعتزل في شعب من [١] الشعب [كفى الناس شره] (٢).

قوله: ﴿ولا تحسبن﴾ ولا تظنن يا محمد ﴿الذين قتلوا في سبيل الله﴾ [٣] امواتا بل احياء] عند ربهم يرزقون ﴿في اجواف طير ترعى في الجنة وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة﴾ [٤] في العرش تأوي اليها بالليل يرزقون التحف ﴿فرحين بماء انهم الله من فضله﴾ بما اعطاهم الله من كرامته ﴿ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم﴾ من اخوانهم من الذين هم في الدنيا سيلحقون بهم ﴿من خلفهم ألا خوف عليهم﴾ إذا خاف غيرهم ﴿ولاهم يحزنون﴾ إذا حزن غيرهم ﴿يستبشرون بنعمة من الله﴾ [٥] وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ﴿اي لا يبطل ثواب المجاهدين ثم نزل فيمن اجاب الرسول في بدر﴾ [٦] الصغرى وذلك ان بدرًا الصغرى موعده ابي سفيان بن حرب [٧] ولم يفرض الله على المؤمنين ولكن فرض على النبي خاصة [٨] الخروج الى بدر الصغرى، وفي المؤمنين جرحى من حرب أحد ولم يتهياً لابي سفيان الخروج الى مائمه فبعث نعيم بن مسعود الاشجعي [٩]، وقال له ابو سفيان: قل لاصحاب النبي لا تنفروا الى بدر

١ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاشعاب» والشعب: هو ما انفرج بين جبلين وليس المراد نفس الشعب خصوصاً بل المراد الانفراد والاعتزال وذكر الشعب مثلاً لانه خال عن الناس غالباً افاده النووي في شرح مسلم (٣٤/١٣) وانظر تحفة الاحوذى (٣٠١/٥).

٢ - اخرجه البخاري في صحيحه كتاب الجهاد باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله انظر الفتح (٨/٦) ومسلم في صحيحه (١٥٠٣/٣) كتاب الامارة باب فضل الجهاد والرباط.

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - في الاصل «من» والمثبت بين السطرين وهو لفظ الحديث وقد سبق ص (٨٨).

٥ - مثبتة من الحاشية.

٦ - في الاصل «بدر» والتصحيح فوق نفس الكلمة وسيذكرها كذلك في المواطن القادمة واكتفيت بتصحيحها هنا.

٧ - انظر خبرها في سيرة ابن هشام (٢٠٩/٢).

٨ - في هذا التخصيص نظر ومثله يحتاج الى دليل والتصحيح ان ما كان فرضاً على النبي فهو فرض على اصحابه بل على جميع امته إلا إذا قام دليل التخصيص.

٩ - هو نعيم بن مسعود بن عامر الاشجعي صحابي جليل من ذوي العقل الراجح قدم على رسول الله سرّاً يوم الخندق فاسلم وكتب اسلامه وعاد الى الاحزاب فخذلهم ووقع بينهم

الصغرى فإن ابا سفيان بها في جيش عظيم فأتى نعيم الى المدينة وقال ذلك لاصحاب النبي ﷺ فزادهم جرأة على الخروج فخرج النبي في سبعين رجلا الى بدر الصغرى وللعرب موسم باللطيم (١) ويجتمع العرب باللطيم فأتى النبي اللطيم وقد توهمت العرب ان ليس قوة لمحمد بعد حرب أحد فأروه في اصحابه مستعدين لحرب اعدائه وتخلف اعداؤه عن مواعدهم فعلمت العرب شجاعة محمد واصحابه ورأوا جرأتهم على اعدائهم فانزل الله هذه الآية (٢) [٦٣ب] مدحاً لاصحاب محمد فقال: ﴿الذين استجابوا لله والرسول﴾ يعني الذين اجابوا لرسول [٣] الله ﴿من بعد ما اصابهم القرع﴾ الجراحة ﴿للكذين احسنوا﴾ ووافوا بدرأ الصغرى ﴿منهم واتقوا﴾ الجلوس في البيت بعد ذهاب النبي ﴿(٤) لهم﴾ اجر عظيم معناه لمن اجاب الرسول في الذهاب ﴿اجر عظيم﴾ ثواب وافر في الجنة ﴿الذين قال لهم الناس﴾ وهو نعيم بن مسعود وحده (٥) ﴿إن الناس﴾ ان ابا سفيان واصحابه ﴿قد جمعوا لكم فأخشوهم﴾ فخافوهم ثم اخبر عن اصحاب محمد ﴿فزادهم إيمناً﴾ جرأة على الخروج ﴿وقالوا حسبنا الله﴾ (٦) ونعم الوكيل ﴿وثقنا بالله ونعم المعين﴾ الله فخرجوا مع النبي ﷺ الى بدر الصغرى واتجروا واربحوا ﴿فانقلبوا﴾ فرجعوا ﴿بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء﴾ لم يصيبهم قتل ولا هزيمة ﴿واتبعوا رضوان الله﴾ في موافقة النبي ﷺ ﴿والله ذو فضل عظيم﴾ وفضل الله عظيم على المؤمنين ثم

.....
الخلافة مات بحدود سنة ٣٠هـ وقيل غير ذلك انظر الاصابة (٢٤٩/٦) والاعلام (٤١/٨).

١- لم اجد لهذا الموضع ذكر في كتب معاجم البلدان، واللطيم في اللغة يأتي ويراد به سوق العطارين، ويطلق على السوق التي فيها بز وطيب انظر لسان العرب (٥٤٤/١٢) مادة لطم، وفي تفسير البغوي (٣٧٤/١) ما حاصله: ان النبي خرج الى بدر وكانت سوقا للعرب يبيعون فيها ويشترون فخرج اليها النبي واقام ثمانية أيام وباع اصحابه فيها فربحوا واصابوا بالدرهم درهمين.

٢- اورده البغوي في تفسيره (٣٧٤/١) ونسبه لمجاهد وعكرمة.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لله».

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هذا التقييد خلاف ظاهر الآية ولا دليل عليه والصحيح العموم ويدل عليه مافي تفسير البغوي (٣٧٦/١) في سبب نزول الآية وقد سبق قريبا وفيه ان النبي واصحابه جعلوا يلقون المشركين ويسألونهم عن قریش فيقولون قد جمعوا لكم يريدون ان يرعبوهم.

٦- مثبتة من الحاشية.

اخبر عن نعيم بن مسعود فقال: ﴿إنما ذلکم الشیطن﴾ سماه شیطاناً لانه تابع الشیطان (١) ﴿یخوف اولیاءه﴾ یخوف یعنی المؤمنین بأولیائه وأولیاءه ابو سفیان وأصحابه ﴿فلا تخافوهم وخافوه ان كنتم مؤمنين﴾ إذ كنتم مصدقین.

ثم نزل في المنافقین (٢) فقال «ولا یحزنک الذین یسرعون فی الکفر﴾ والمسارعة المبادرة ﴿انهم لن یضروا الله شیئاً﴾ انهم لن ینقصوا من ملک الله شیئاً ﴿یرید الله الا یجعل لهم حظاً﴾ نصیباً ﴿فی الآخرة ولهم عذاب عظیم﴾ من اعظم ما یمکن ﴿ان الذین اشتروا الکفر بالایمن﴾ ان الذین اختاروا الکفر علی الایمان ﴿لن یضروا الله﴾ لن ینقصوا من ملک الله شیئاً ﴿ولهم عذاب الیم﴾ وجیع فی النار.

ثم نزل فی اليهود (٣) فقال: ﴿ولا یحسبن الذین کفروا﴾ ولا یظنن الذین کفروا ﴿انما نملي لهم﴾ انما نطیل عمرهم ﴿خیراً لانفسهم انما نملي لهم﴾ انما نطیل اعمارهم ﴿لیزدادوا اثماً ولهم عذاب مهین﴾ شدید.

ثم نزل فی المشرکین من اهل مكة، وذلك انهم قالوا ان محمداً یزعم ان الرجل من اهل النار اذا کان منا فإذا آمن به قال هو من اهل الجنة فلیخبرنا من یؤمن منا ومن یکفر منا حتی تعلم (٤)، وقال المؤمنون لو أن الله میز المنافقین منا وأعلم الناس بشأنهم فأنزل الله هذه الاية (٥).

«ما کان الله لیذر المؤمنین علی ما أنتم علیہ» یعنی المنافقین مختلطین بالمؤمنین ﴿حتى یمیز﴾ المنافق من المؤمن هذا جواب المؤمنین، ﴿وما کان الله لیطلعکم علی الغیب﴾ یامعشر الکفار هذا جواب الکفار، ﴿ولکن الله یجتبی﴾ یصطفی ﴿من رسله من یشاء﴾ فیطلعه علی الغیب بالوحي ﴿فأمنوا بالله ورسله وإن تؤمنوا﴾ وتصدقوا ولا تظنن ﴿الذین یبخلون بماء انهم الله من فضله﴾ وَنَبِّئُوا الشُّرَکَاءَ مِنْكُمْ اِهْرَاطِمْ تَوَابَ وَافِرِی الْجَنَّةِ ثُمَّ نَزَلَ نِیمَ بَحْنٍ

بأزکاة فقال لا یحسبن

١ - القول بان المراد بالشیطان هو نعيم بن مسعود فیه نظر والصحيح ان الشیطان علی ظاهره وانه الشیطان المعروف.

٢- انظره فی تفسیر البغوي (٣٧٦/١).

٣- انظر المصیدر السابق.

٤- اورده الواحدي فی اسباب النزول (١٣٢) وعزاه للکلبی.

٥- انظره فی تفسیر البغوي (٣٧٧/١) علی انه احد القولین فی الاية والآخر ماذکره المؤلف

قبل ذلك من انها فی المشرکین. والمؤلف اراد ان یجمع بین القولین فجعل اولها جواباً للمؤمنین وآخرها جواباً للکفار کما سیأتی وفي ذلك نظر.

هو خيراً لهم بل هو شر لهم ﴿هو﴾ صلة في قوله ﴿هو خيراً لهم﴾، وهو كناية عن البخل في قوله تعالى ﴿بل﴾ [١٠] هو ﴿ما﴾ بخلوا به ﴿شر لهم﴾ سيطوقون [٢] ما بخلوا به يوم القيمة ﴿يعني المال الذي بخل به صاحبه ولم يؤد عنه حق الله يصير طوقاً في عنقه في القيامة﴾ ولله ميراث السموات والارض ﴿خزائن السموات والارض﴾ والله بما تعملون خبير ﴿عليم﴾.

اخبرنا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد انا ابو عمرو بن جعفر انا ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا ابو هشام ثنا ابو بكر ثنا ابو اسحاق ثنا ابو وائل قال: قال عبدالله: ﴿سيطوقون ما بخلوا به﴾. قال ثعبان له زبيبتان (٣) ينهشه في قبره يقول انا مالك الذي بخلت به ﴿٤﴾ قال رسول الله ﷺ «من اتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاع (٥) اقرع له زبيبتان يطوق به يوم القيامة يأخذ بلهزمتيه - يعني بشدقيه - يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا هذه الآية (٦) قال

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- الزبيبتان: ثنية زبية: وهما الزبدتان اللتان في الشدقين يقال تكلم حتى زبد شدقه أي خرج الزبد منهما، وقيل هما النكتتان السوداوان فوق عينيه، وقيل نقطتان يكتفان فاه، وقيل غير ذلك انظر شرح النووي لمسلم (٧/٧١) وفتح الباري (٣/٣١٧).

٤- اخرجه الطبري في تفسيره (٧/٤٣٦، ٤٣٨) والحاكم في مستدركه (٢/٢٩٨، ٢٩٩) واورده السيوطي في الدر (٢/٣٩٤) وزاد نسبه للفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وعبدالله بن احمد في زوائد المسند وابن المنذر وابن ابي حاتم والطبراني، وقد صححه الحاكم ووافقه الذهبي وهو موقوف بمعنى المرفوع كما قال احمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (٧/٤٣٦) والمرفوع هو ما سيأتي تخريجه.

٥- الشجاع: هو الحية الذكر، وقيل الذي يقوم على ذنبه ويواثب الفارس والاقرع: هو الذي تفرع رأسه أي تمعط لكثرة سمه وقيل: هو الذي ابيض رأسه من السم. انظر غريب الحديث لابي عبيد (١/٨٠، ٨١) وفتح الباري (٣/٣١٧).

٦- اخرجه احمد في مسنده (١/٣٧٧) وابن ماجه في سننه (١/٥٦٨) كتاب الزكاة باب ماجاء في منع الزكاة والترمذي في جامعه (٥/٢٣٢) كتاب تفسير القران باب ومن سورة آل عمران وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي في سننه (٥/١١) كتاب الزكاة باب التغليظ في حبس الزكاة وابن خزيمة في صحيحه (٤/١٢) كتاب الزكاة باب ذكر الخبر المفسر للكنز والدليل على ان الكنز هو المال الذي لا تؤدى زكاته. والطبري في تفسيره (٧/٤٣٧). وصحح الحديث ايضا احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٥/٢٠٠) ح (٣٥٧٧) والألباني في صحيح الترمذي (٣/٣٦).

النبي ﷺ: «ما من ذي رحم يأتي ذا رحمه فيسأله من فضل ما أعطاه الله [١٦٤] آياه فيبخل به عليه الا اخرج يوم القيامة شجاع يتلمظ (١) حتى يطوقه يوم القيامة ثم قرأ هذه الآية» (٢).

انا محمد بن احمد الفقيه ثنا ابو محمد الحسن بن علي الحافظ املاء من حفظه ثنا ابو جعفر محمد بن عبد الملك القاضي المالكي بالبصرة ثنا محمد بن عبد الملك بن ابني الشوارب ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال: قال رسول الله يقف السائل والمسؤل بين يدي الله فيقول الله للسائل عبي سألته عبادي ولم تسألني فوعزتي لو سألتني لوجدتني أقرب من سألت، ثم يقول للمسؤل وهو اعلم بذلك عبي سألته عبي من عبادي بعض نعمة انعمت بها عليك فبخلت بها عليه فوعزتي لا طوقنك ما بخلت به يوم القيامة ثم قرأ رسول الله ﷺ ولا تحسبن الذين ييخلون... [٣] الآية.

قوله ﴿لقد سمع الله...﴾ قال ابن عباس: دخل ابو بكر بيت [٤] المد راس] على يهود فوجد منهم ناساً كثيراً قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال لهم (٥) فنحاص [٦] بن عازوراء] كان من علمائهم وأخبارهم وكان معه خبر من أخبار اليهود يقال له: أيشع (٧)، فقال ابو بكر لفنحاص ويلك اتق الله واسلم فوالله إنك تعلم ان محمداً لرسول من الله قد جاءكم بالحق من عنده وتجدونه مكتوباً (٨) في التوراة والانجيل، فقال فنحاص لأبي بكر: والله يا ابا بكر ما بنا

- ١- يتلمظ: أي يحرك لسانه في فمه كتلمظ الأكل. انظر لسان العرب (٤٦١/٧) مادة لمظ.
- ٢- أخرجه الطبري في تفسيره (٤٣٤، ٤٣٣/٧) من حديث أبي قزعة حجر بن بيان وأورده السيوطي في الدر (٣٩٥/٢) وزاد نسبه لابن أبي شيبة وقال احمد شاكر عنه في تحقيقه تفسير الطبري (٤٣٤/٧) بعد ان تكلم على أبي قزعة وذكر كلام الحافظ ابن حجر حوله (فلا يزال - بعد هذا - الحديث ضعيفاً لأنه لم يعرف ان راويه عن رسول الله صحابي.
- وله شاهد رواه الطبراني في الكبير (٣٢٢/٢) ح (٢٣٤٣) من حديث جرير بن عبد الله البجلي قال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٤/٨) اسناده جيد.
- ٣- مثبتة من الحاشية والحديث لم أجده وفيه ابو جعفر محمد بن عبد الملك القاضي لم أجده له ترجمة.

- ٤- في الاصل «المدارس» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في سيرة ابن هشام (٥٥٨/١).
- ٥- هكذا في الاصل والصواب «له» كما في المرجع السابق.
- ٦- مثبتة من الحاشية.
- ٧- هكذا في الاصل وفي سيرة ابن هشام «أيشع» وفي تفسير البغوي (٣٧٩/١) «أشيع».
- ٨- في سيرة ابن هشام «عندكم».

الى الله من فقر وإنه الينا لفقير وما نتضرع اليه كما يتضرع الينا وإننا عنه لغني (١) وما هو عنا بغني لو كان غنيا عنا ما استقرض من اموالنا كما يزعم صاحبكم وينهانا عن الربا ويعطينا ولو كان غنيا عنا ما اعطانا الربا، قال فغضب ابو بكر رضي الله عنه فضرب وجهه فنحاص ضربا شديدا وقال: والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت رأسك يا عدو الله فكيدونا ما استطعتم ان كنتم صادقين فذهب فنحاص الى رسول الله فقال يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك فقال رسول الله لأبي بكر ما حملك على ما صنعت فقال ابو بكر يا رسول الله ان عدو الله قال قولا عظيما انه زعم ان الله فقير اليهم وانهم اغنياء فلما قال ذلك غضبت لله عليه مما قال فضربته فجدد ذلك فنحاص فقال ما قلت ذلك فانزل الله رداً عليه وتصديقا لأبي بكر ﴿لقد سمع الله﴾ (٢) الآية «فقير» محتاج ﴿ونحن اغنياء سنكتب﴾ سنحفظ «ما قالوا» ونحفظ ﴿وقتلهم الانبياء بغير حق﴾ ومن حق الانبياء أن لا يقتلوا بغير حق ولا جرم (٣) ﴿ونقول﴾ لهم يوم القيامة ﴿ذوقوا﴾ [٤] عذاب الحريق ﴿عذاب النار﴾ ﴿ذلك﴾ العذاب ﴿بما قدمت﴾ بما كسبت ﴿أيديكم﴾ انفسكم ﴿وان الله ليس بظلام﴾ (٥) للعبيد [الذين قالوا] وهم الذين قالوا ﴿إن الله عهد الينا﴾ اوحى الى انبيائنا ﴿ان لا تؤمن﴾ ان لا نصدق ﴿لرسول﴾ [٦] حتى ياتينا بقربان تأكله النار] وانت يا محمد لم تأتنا بقربان وذلك ان من سنة الامم الخالية اذا اطاعوا طاعه قربوا قربانا ووقف نبهم عند القربان ودعا ان قبل الله طاعتهم نزلت عليهم نار من السماء فأكلت قربانهم فتلك علامة قبول طاعتهم (٧) فطلبوا ذلك الى النبي فرد الله عليهم قولهم، وقال [٨] ﴿قل﴾ يا محمد لهم ﴿قد جاءكم رسل من قبلي

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب «لا غنياء» كما في سيرة ابن هشام.
- ٢- اورد هذا الخبر ابن هشام في سيرته (١/٥٥٨، ٥٥٩) والبغوي في تفسيره (١/٣٧٩) وابن كثير في تفسيره (٢/١٥٣) وقال رواه ابن ابي حاتم.
- ٣- سبق بيان بطلان هذا القول وانه لا يجوز قتل الانبياء بحال انظر ما سبق ص (٢٧٢).
- ٤- مثبت من الحاشية.
- ٥- مثبت من الحاشية.
- ٦- مثبت من الحاشية.
- ٧- انظره في تفسير الطبري (٧/٤٤٨) وتفسير البغوي (١/٣٨٠) وتفسير ابن كثير (٢/١٥٣-١٥٤).
- ٨- مثبتة من الحاشية.

بالبينة ﴿بِالْبَيِّنَاتِ الْوَاضِحَاتِ﴾ وبِالَّذِي قُلْتُمْ ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمْ﴾ وبِالْقُرْبَانِ الَّذِي [٦٤] قُلْتُمْ
فَقَتَلْتُمُوهُمْ ﴿فَلَمْ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إِنْ الْقُرْبَانِ مِنْ شَأْنِ الْأَنْبِيَاءِ، ثُمَّ
عَزَّى نَبِيَهُ فَقَالَ ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [١]
بِالْآيَاتِ] الْوَاضِحَاتِ ﴿وَالزَّبْرُ﴾ وَالْكِتَابِ ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ الْمُسْتَبِينَ بِالْحَلَالِ
وَالْحَرَامِ ﴿كُلُّ﴾ نَفْسٍ مَنفُوسَةٌ ﴿ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفُّونَ أَجُورَكُمْ﴾ ثَوَابَكُمْ أَوْ
عِقَابَكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ﴾ أَبْعَدَ ﴿عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ﴾
فَقَدْ [٢] فَازَ ﴿فِي الدُّنْيَا وَنَجَا، ثُمَّ وَعَظَهُمْ فَقَالَ: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [٣] إِلَّا
مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ فِي قَلَّةِ الْمَنفَعَةِ.

أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْفَقِيهِ ثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الشَّيْبَانِيُّ ثَنَا أَبُو
عَمْرٍو النَّجْرَشِيُّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا عَمْرٍو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ثَنَا صَدَقَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
بْنِ أَبِي كَرِيمَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَنْ جَبْرِيلَ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: مَنْ
آذَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي [٤] بِالْمَحَارِبَةِ وَمَاتَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي الْمُؤْمِنُ بِأَفْضَلِ
مَنْ أَدَاءَ مَا اقْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا زَالَ عَبْدِي الْمُؤْمِنُ يَتَنَفَّلُ^(٥) إِلَيَّ حَتَّى أَحْبَبَهُ وَمَنْ أَحْبَبْتَهُ
كُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَبَصَرًا وَيَدًا وَمَوْثِدًا إِنْ سَأَلَنِي أُعْطِيْتَهُ وَدَعَانِي (٦) أُجِبْتَهُ
وَمَارَدَدْتُ (٧) أَمْرًا أَنَا فَاعِلُهُ مَارَدَدْتُ (٧) أَمْرَ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَمَا
أَكْرَهُ (٨) مَسَاءَتَهُ وَلَا يَدُ لَهُ مِنْهُ (٩).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الأصل ورواية البخاري «يتقرب».

٦- هكذا في الأصل والصواب أن يثبت قبلها «وإن».

٧- هكذا في الأصل والصواب «ترددت في».

٨- هكذا في الأصل والصواب حذف «ما» فإنها زائدة.

٩- أخرجه أبو نعيم في الحلية (٣١٨/٨) وأورده صاحب كنز العمال (٣٨٩/١) وزاد نسبته
لأَبْنِ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْأَوْلِيَاءِ وَابْنِ عَسَاكِرَ وَقَالَ: وَفِيهِ صَدَقَهُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّمِينِ ضَعْفَهُ
أَحْمَدُ وَالبُخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ مَحَلُّهُ الصَّدَقُ وَانْكَرَ عَلَيْهِ الْقَدَرُ،
وَأَخْرَجَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ اللَّهُ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا...
الْحَدِيثُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ كِتَابُ الرِّقَاقِ بَابُ التَّوَاضُّعِ انْظُرِ الْفَتْحَ (٣٤٨/١١) وَهَذَا الْحَدِيثُ
مِمَّا كَثُرَ حَوْلُهُ كَلَامُ أَهْلِ الْعِلْمِ حَتَّى قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ (٦٤١/١) فِي تَرْجُمَةِ خَالِدِ بْنِ
مَخْلَدٍ بَعْدَ أَنْ سَأَلَ الْبُخَارِيُّ (فَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ جَدًّا لَوْلَا هَيْئَةُ الصَّحِيحِ لَعَدُوهُ فِي مَنَكِرَاتِ

قوله ﴿تَبْلُونَ﴾ [١] في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين آوتوا الكتب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذَى كثيراً] مثل قولهم ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [٢] وهذه الآية نزلت في النبي ﷺ وأبي بكر وعمر [٣] ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾ على أذاهم ﴿وَتَتَّقُوا﴾ عن جوابهم ﴿فَإِنْ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ من حق الأمور.

ثم نزل في اليهود حين كتموا صفة محمد ونعته لأجل مأكلة الدنيا التي أصابتهم [٤] عند [٥] الحصاد وغيره فقال ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَتُوا الْكِتَابَ﴾، والميثاق [٦] الأمر المؤكد أمرهم لتبيينه للناس ولا تكتُمونه يعني صفة محمد ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ فتركوا أمر الله ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ واختاروا على أمر الله عرضاً يسيراً من الدنيا ﴿فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ يختارون الدنيا نصيحة [٧] الناس.

أنا أبو [٨] الهيثم محمد بن مكي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسماعيل ثنا مسدد ثنا يحيى عن اسماعيل حدثني قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال: بايعت رسول الله على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم [٩].

.....

خالد بن مخلد وذلك لغرابة لفظه ولأنه مما ينفرد به شريك وليس بالحافظ ولم يرو هذا المتن إلا بهذا الإسناد ولا أخرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد. وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٤٩/١١) بعد إيراده لكلام الذهبي: قلت: ليس هو في مسند أحمد حزماً، وإطلاق أنه لم يرو هذا المتن إلا بهذا الإسناد مردود... ثم قال (...). ولكن للحديث طرق أخرى يدل مجموعها على أن أصله فذكر طريقه ومنه حديث أنس الذي أورده المؤلف وعزاه لأبي يعلى والبزار والطبراني ولم أجده فيها.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- سورة آل عمران آية (١٨١).

٣- في تفسير البغوي (٣٨٣/١) عن عطاء: هم المهاجرون أخذ المشركون أموالهم...

٤- هكذا في الأصل والصواب ﴿أَصَابُوهَا﴾ كما في تفسير مقاتل (٣٢١/١).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «الجهاد وانظر فيما ذكره المرجع السابق».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الأصل والصواب اثبات كلمة «على» قبلها.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «الهم».

٩- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الإيمان باب قول النبي ﷺ «الدين النصيحة لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم» وفي مواضع أخرى انظر الفتح (١٦٦/١) ومسلم في صحيحه (٧٥/١) كتاب الإيمان باب بيان أن الدين النصيحة وانظر شرح السنة

قوله ﴿لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ نزلت في اليهود حين دخلوا على النبي وصدقوه فلما خرجوا استقبلهم المسلمون ومدحهم على تصديق النبي وهم كفار خرجوا كما دخلوا على الكفر فانزل الله (١). ﴿لَا تَحْسِبَنَّ﴾ ولا تظنن ﴿الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا﴾ ويحبون أن يقال لهم ما [٢] لم يكن فيهم ﴿فلا تحسبنهم بمفازة﴾ بمنجاة ﴿من العذاب ولهم عذاب اليم﴾ وجيع في النار.

أنا محمد بن مكي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا سليمان بن الربيع ثنا اسماعيل بن جعفر ثنا نافع بن مالك بن أبي عامر أبو سهل (٣) عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي قال: آية المنافقين إذا حدثوا كذبوا وإذا وعدوا أخلفوا وإذا ائتمنوا خانوا (٤).

قوله ﴿وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خزائن السموات بالمطر وخزائن الأرض بالنبات ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من الخلق والعجائب.

أنا أبو الهيثم الكشيمني [١٦٥] بها ثنا أبو عبد الله الفريري ثنا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا يحيى بن سليمان ثنا ابن وهب قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُولُونَ: لَبِيكَ رَبَّنَا وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ فَيَقُولُ هَلْ رَضِيتُمْ فَيَقُولُونَ وَمَالُنَا لَا نَرْضَى يَا رَبُّ وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تَعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ فَيَقُولُ إِلَّا أَعْطَيْتُكُمْ (٥) أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُونَ: يَا رَبُّ وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ: أَحَلَّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا اسْخَطَ عَلَيْكُمْ أَبَدًا» (٦).

للبغوي (٦٤/١).

١- انظره في تفسير مقاتل (٣٢١/١).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الأصل وفي المراجع التالية «أبو سهيل» وهو الصواب.

٤- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الإيمان باب علامة المنافق انظر الفتح (١١١/١) ومسلم في صحيحه (٧٨/١) كتاب الإيمان باب بيان خصال المنافق غير أنه عندهم بالافراد «آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب... الخ وانظر شرح السنة (٧٢/١).

٥- هكذا في الأصل والصواب «اعطيكم» كما في المراجع التالية.

٦- متفق على صحته رواه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب كلام الرب مع أهل الجنة انظر الفتح (٤٩٦/١٣) ومسلم في صحيحه (٢١٧٦/٤) كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب إحلال الرضوان على أهل الجنة فلا يسخط عليهم أبداً وانظر اللؤلؤ والمرجان (٢٨٧/٣).

قوله ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ [١] وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾
وتقليبهما [يذهب هذا ويجي ﴿لَا يَتَّخِذُ الْوَلِيُّ الْأَلْبَبُ﴾ ذوي العقول.

انا محمد بن مكّي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسماعيل ثنا سعيد بن
ابي مريم انا محمد بن جعفر أخبرني شريك بن عبدالله بن ابي نمر عن كريب
عن ابن عباس قال: بت في بيت ميمونة والنبي عندها لانظر كيف صلاة رسول
الله بالليل فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل
الأخير او بعضه قعد فنظر في السماء فقرأ ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ إِلَى قَوْلِهِ
لَأُولِي الْأَلْبَبِ﴾ ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى احد عشر ركعة ثم اذن بلال
بالصلاة فصلى ركعتين ثم خرج فصلى للناس الصبح ﴿٢﴾.

قوله ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ الآية: قال بعض المفسرين (٣): الذكر: ههنا
الصلاة فمعناه على هذا القول الذي يصلون لله ﴿قِيَامًا﴾ في حال الصحة
﴿وَقُعُودًا﴾ في حال المرض ﴿وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ في حال العجز عن القعود ويدل
على هذا التفسير قول النبي: صل قائماً فمن لم يستطع فقعوداً (٤) فمن لم
يستطع فليوم ايما (٥).

﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

انا محمد بن مكّي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسماعيل ثنا محمد
بن المثنى ثنا عبدالوهاب ثنا ايوب عن محمد عن ابي بكره عن النبي قال:

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- متفق عليه رواه البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ﴾ الآية انظر الفتح (٨٣/٨) ومسلم في صحيحه (٥٢٥/١) كتاب صلاة المسافرين
وقصرها باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٤٥/١).

٣- نسبه البغوي في تفسيره (٣٨٥/١) لعلي بن ابي طالب وابن عباس والنخعي وقتادة.

٤- هكذا في الاصل والصواب «قاعداً» كما في المراجع التالية

٥- هذا حديث عمران بن حصين وقد رواه البخاري في صحيحه كتاب تقصير الصلاة باب اذا
لم يطق قاعداً صلى على جنب انظر الفتح (٦٨٤/٢) وابو داود في سننه (٢٥٠/١) كتاب
الصلاة باب في صلاة القاعد والترمذي في جامعه (٢٠٨/٢) كتاب ابواب الصلاة باب ما جاء
ان صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم، ولفظه عندهم ﴿صل قائماً فان لم تستطع
فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب﴾ وليس فيه جملة «فمن لم يستطع فليوم ايما» نص على
ذلك الحافظ ابن حجر في الكافي في تخريج احاديث الكشاف (٣٦/٤) ح (٣٠٢) والمناوي
في الفتح السماوي بتخريج احاديث تفسير البيضاوي (٤٤٢/١).

الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهراً منها اربعة حرم ثلاثة (١) متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر (٢) الذي بين جمادى وشعبان. أي شهر هذا؟ قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال: اليس ذو الحجة قلنا بلى قال اي بلد هذا؟ قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس البلد مكة قلنا بلى، قال فأى يوم هذا؟ قلنا الله ورسوله اعلم قال: فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال: اليس يوم النحر؟ قلنا بلى، قال: «فإن دماءكم واموالكم - قال محمد (٣) واحسبه قال «واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضلالاً يضرب بعضكم رقاب بعض الا ليلبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من لم يبلغه ان يكون اوعى له من بعض من سمعه وكان محمد إذا ذكره قال صدق النبي ثم قال الاهد بلغت الاهد بلغت» (٤).

انا محمد بن احمد الفقيه انا ابو عبدالله محمد بن صاحب الفقيه ثنا المأمون بن احمد السلمي ثنا علي بن اسحاق عن محمد بن مروان عن ابان عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال خرج علينا رسول الله ذات يوم ونحن نتذاكر ربنا ونتفكر في عظمته فقال ماتقولون؟ قلنا يانبي الله نتذاكر ربنا ونتفكر في عظمته فقال: لا تتفكروا في عظمة ربكم فإن أهل الكتاب قد تفكروا فيه فهلكوا فيه وضلوا، فإنكم لن تدركوا التفكر في عظمته ولكن فيما خلق فتفكروا ثم قال: الا اخبركم عن بعض عظمة ربكم قالوا بلى يا رسول الله قال: والذي نفسي بيده إن ملكاً من حملة العرش: زاوية من زواياه (هـ) [٦٥ب] قد

١- في الاصل «ثلاث» والصواب المثبت وهو كذلك في الفتح (٧١١/٧).

٢- مضر قبيلة عظيمة من القبائل العدنانية كانوا أهل الكثرة والغلب في الحجاز من سائر بني عدنان وكانت لهم رئاسة مكة ويجمعهم فخذان عظيمان خندف وقيس. انظر معجم قبائل العرب (١١٠٧/٣).

واضيف رجب الى مضر لانهم كانوا يعظمونه خلاف غيرهم فكانهم اختصوا به انظر النهاية في غريب الحديث (١٩٧/٢).

٣- هو محمد بن سيرين نص عليه الحافظ في الفتح (٢٤٠/١).

٤- متفق عليه اخرجه البخاري في صحيحه في مواضع اتمها ماخرجه في كتاب المغازي باب حجة الوداع انظر الفتح (٧١١/٧) ومسلم في صحيحه (١٣٠٥/٣) كتاب القسامة باب تغليظ تحريم الدماء والاعراض والاموال وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٨٢/٢).

مرقت قدماء من الارض السابعة السفلى وقد مرق رأسه من السماء السابعة العليا من حملة العرش» (١).

قوله ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿ما خلقت هذا بطلا﴾ (٢) سبحنك ﴿نزهك عن الوصف بخلق الباطل﴾ ﴿فقدنا عذاب النار﴾ فادفع عنا عذاب النار، وفي الحديث ان النبي حين انتبه من النوم ورفع بصره الى السماء قال ﴿ربنا﴾ (٣) ما خلقت هذا بطلا﴾ (٤) الآية.

انا محمد بن مكي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسماعيل ثنا احمد بن اشكاب ثنا محمد بن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال: قال النبي: كلمتان حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم» (٥).

قوله: ﴿ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته﴾ اي فقد أهنته ﴿وما للظلمين من انصار﴾ وما للمشركين من مانع يمنعهم من النار انا محمد بن احمد الفقيه ثنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن أيوب ثنا ابو عبدالله البوشنجي ثنا المأمون بن أحمد ثنا الحجاج بن النعمان الشيباني عن اسماعيل بن خضر

.....

هـ- في العظمة والحلية «زاوية من زاويا العرش على كاهله».

١- أخرجه ابو الشيخ في العظمة (٢٩٧/٢) ذكر حجب ربنا تبارك وتعالى وفي (٩٥٠، ٩٤٩/٣) ذكر حملة العرش وعظم خلقهم، وابو نعيم في الحلية (٦٥/٦) وقال تفرد به اسماعيل بن عياش عن الاحوص عن شهر بن حوشب عن ابن عباس ورواه عبد الجليل بن عطية عن شهر عن عبدالله بن سلام، وليس فيه لا تتفكروا فإن اهل الكتاب الى قوله ﴿ولكن فيما خلق فتفكروا﴾. واورده ايضا السيوطي في الدر المنثور (٢٧٦/٢) وعزاه لابي الشيخ.

ومدار هذا الحديث على شهر بن حوشب وهو كما قال الحافظ في التقریب (٢٦٩) (صدوق كثير الإرسال والاهام).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «ياربنا» والمثبت لفظ الآية.

٤- لم اقف عليه خاصا بهذه الآية ولعله يريد ما جاء في بعض طرق حديث ابن عباس وقد سبق ص (٣٦٠) وفيه فجعل يمسح النوم عن وجهه وقرأ العشر الاواخر من آل عمران، وانظر زيادة على ما سبق الفتح (٨٥، ٨٤/٨) وصحيح مسلم (٥٢٧/١).

هـ- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب قول الله «ونضع الموازين القسط ليوم القيامة ... انظر الفتح (٥٤٧/١٣) ومسلم في صحيحه (٢٠٧٢/٤) كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء وانظر اللؤلؤ والمرجان (٢٢٦/٣).

الفبيدي (١) عن الحسن بن دينار عن علي بن زيد بن جدعان عن النبي في قوله إنك من تدخل النار فقد أخزيتك قال ذلك لمن أخذ الله عليه الخلود في النار (٢).

قوله ﴿ربنا﴾ إننا سمعنا (٣) منادياً ينادي للإيمان وهو القرآن وفيه دعوة إلى الإيمان كما قال الله تعالى: ﴿إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم﴾ (٤).
معناه: إن هذا القرآن يدعو إلى الدين القيم وهو الإسلام.

﴿أن آمنوا بربكم فآمننا ربنا﴾ ياربنا ﴿فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار﴾ أي واقبض ارواحنا مع الصالحين ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿وءاتنا ما وعدتنا على رسلك﴾ على لسان رسلك ﴿ولا تخزنا﴾ ولا تعذبنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد والميعاد والوعد واحد (٥).

أنا محمد بن مكي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسماعيل البخاري ثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري عن النبي قال: يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله اخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيخرجون منها قد اسودوا فيلقون في نهر الحيا - أو الحياة فينبتون فيه كما تنبت الحبة (٦) في جانب السيل الم تر أنها تخرج صفراء ملتوية (٧).

أخبرنا محمد بن أحمد الفقيه ثنا أبو بكر محمد بن عبدالله بن قريش ثنا

١- هكذا في الأصل وفي الحاشية «العبيدي» ولم أجد له ترجمة.

٢- لم أجده وهو مرسل لأنه من رواية علي بن زيد بن جدعان المتوفى سنة (١٣١) هـ وهو ضعيف أيضاً فإن علي بن زيد هذا قال فيه الإمام أحمد ليس بشيء، وقال عنه أبو زرعة ليس بقوي وقال فيه الترمذي صدوق إلا أنه ربما رفع الشيء الذي يوقفه غيره ولهذا قال عنه الحافظ في التقریب (٤٠١) ضعيف من الرابعة.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة الاسراء آية (٩).

٥- انظر الفتوحات الإلهية (٢٤٤/١).

٦- الحبة: بكسر الحاء هي بزر البقول والعشب تنبت في البراري وجوانب السيول وجمعها حبيب بكسر الحاء انظر شرح النووي على مسلم (٢٣/٢).

٧- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الإيمان باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال انظر الفتح (٩١/١) ومسلم في صحيحه (١٧٢/١) كتاب الإيمان باب اثبات الشفاعة وإخراج الموحدين من النار وانظر شرح السنة للبغوي (١٩٠/١٥).

الحسين بن سفيان (١) ثنا علي بن سعيد ثنا محمد بن أمية ثنا عيسى بن موسى عن الزيان (٢) بن الجعد عن يحيى بن حسان عن عبادة بن الصامت قال: كان رسول الله يدعو بهذه الدعوات كلما سلم اللهم لا تخزني يوم القيامة ولا تخزني يوم البأس فإن من تخزه يوم البأس فقد أخزته (٣).

ثم نزل في سؤال أم سلمة فقالت يا رسول الله لا اسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء فانزل الله ﴿فاستجاب﴾ (٤) فاجاب ﴿لهم ربهم إنني﴾ بأني ﴿لا أضيع عمل عمل منكم من ذكر أو أنثى﴾ رجل وامرأة ﴿بعضكم﴾ (٥) من [بعض] بعض رجالكم على دين نساؤكم ونساؤكم على دين رجالكم ﴿فالذين هاجروا﴾ من مكة الى المدينة ﴿واخرجوا من ديارهم﴾ عفا ﴿وأودوا في سبيلي﴾ وعذبوا في ديني لأجلي ﴿وقتلوا وقتلوا﴾ وقتلوا مع الكفار ﴿وقتلوا﴾ لأكفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلنهم جنت تجري من تحتها الأنهر ثوابا من عند الله ﴿على أعمالهم﴾ والله عنده حسن الثواب، وعند الله حسن الثواب.

انا محمد بن أحمد الفقيه ثنا ابو بكر محمد بن عبدالله بن قريش ثنا الحسن بن سفيان ثنا يونس بن عبد الأعلى ثنا عبدالله بن وهب نا عمرو بن الحارث نا ابا عؤثانه حدثه انه سمع عبدالله بن عمرو بن العاص يقول سمعت

.....

١- هكذا في الاصل وسيذكره بعد قليل بـ «الحسن» ولم استطع معرفته.

٢- هكذا في الاصل والصواب «الريان» كما في الجرح والتعديل (٥١٤/٣) وقد نص على روايته عن يحيى بن حسان الفلسطيني ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل (١٣٥/٩) وابن حجر في التهذيب (١٩٨/١١).

٣- لم أجده بتمامه وقد اخرج قوله «اللهم لا تخزني يوم القيامة» الامام احمد في مسنده (٢٣٤/٤) عن رجل من بني كنانة من اصحاب النبي ولم يسمه باسناد قال عنه الهيثمي في المجمع (١٠٩/١٠) رجاله ثقات،

وهذا الحديث مرسل لان رواية يحيى بن حسان عن عبادة بن الصامت مرسله نص عليه ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل (١٣٥/٩) وابن حجر في التهذيب (١٩٨/١١) وفيه عيسى بن موسى البخاري قال عنه ابن حجر في التقريب (٤٤١) صدوق ربما أخطأ وربما دلس أكثر من التحديث عن المتروكين من الثامنة) اهـ.

٤- اخرجه الترمذي في جامعه (٢٣٧/٥) كتاب تفسير القران باب ومن سورة النساء والطبري في تفسيره (٤٨٦/٧) والحاكم في مستدركه (٣٠٠/٢) وصححه ووافقه الذهبي، والطبراني في الكبير (٢٩٤/٢٣) والواحي في اسباب النزول (١٣٩) وصححه ايضا احمد شاكر في تحقيقه للطبري (٤٨٦/٧).

هـ- في الاصل «على» والمثبت بين السطرين وهو لفظ الاية.

[١٩٦] رسول الله يقول: إن أول ثلاثة (١) يدخلون الجنة لفقراء (٢) المهاجرين الذين تتعاقبهم (٣) المكاره الذين إذا أمروا سمعوا واطاعوا وإن كان لرجل منهم حاجة إلى السلطان لم تقض له حتى يموت وهي في صدره قال ثم إن الله ليدعو الجنة يوم القيامة فتأتي بزخرفها وزيتها فيقول أين عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وقتلوا وأوذوا في سبيلي وجاهدوا في سبيلي ادخلوا الجنة فیدخلونها بغير عذاب ولا حساب ويأتي الملائكة فيسجدون فيقولون ربنا نحن ﴿نسبحك﴾ (٤) الليل والنهار ونقدس لك، من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب: هؤلاء الذين قتلوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي فیدخل عليهم الملائكة من كل باب ﴿سلم عليكم بما صبرتم﴾ (٥) الآية (٦).

قوله: ﴿لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلد﴾ في ذهابهم ومجيئهم بالتجارة ﴿متع قليل﴾ ذلك في المنفعة قليل ﴿ثم﴾ (٧) ما ولّهم جهنم وبئس المهاد ﴿الفراش في النار﴾.

أنا زاهر بن أحمد السرخسي بها أنا محمد بن معاذ الماليني (٨).

ثنا الحسن بن الحسين المروزي أنا عبدالله بن المبارك أنا حيوة بن الشريح (٩) عن عقيل بن خالد عن سلمة بن أبي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف عن أبيه قال: قال رسول الله: إن الشيطان قال: لن ينجو من (١٠) الغني من إحدى ثلاث إما أن أزينه في عينيه [١١] فيمنعه من حقه وإما أن أسهل له

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب «ثلة» كما في المراجع التالية.
- ٢- هكذا في الاصل والصواب «الفقراء» كما في المراجع التالية.
- ٣- في الحاشية «تتقى بهم» وهو المثبت في المصادر التالية.
- ٤- في تفسير الطبري ومستدرک الحاكم «نسبح لك».
- ٥- يشير بذلك إلى الآية (٢٤) من سورة الرعد.
- ٦- أخرجه الطبري في تفسيره (٤٩١/٧) وصححه أحمد شاكر. والحاكم في مستدركه (٧٢، ٧١/٢) وقال «صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي وأورده السيوطي في الدر (٤١٣/٢) وزاد نسبته للطبراني وأبي الشيخ والبيهقي.
- ورواه أحمد في مسنده (١٦٨/٢) مع بعض الاختلاف.
- ٧- في الاصل قبلها واو والمثبت لفظ الآية.
- ٨- في الحاشية «الماليني» والصواب ما في الاصل ولم يذكر غيزه ابن الاثير في الانساب.
- ٩- هكذا في الاصل والصواب «شريح» كما في الزهد لابن المبارك (١٩٢).
- ١٠- هكذا في الاصل والصواب «منى» كما في المرجع السابق.
- ١١- في الاصل «فمنعه» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المرجع السابق.

سبيله فيجمعه في غير حقه، وإما أن أحبيه اليه فيكتسبه بغير حقه» (١).

قوله ﴿لكن الذين اتقوا ربهم﴾ لكن الذين وحدوا ربهم ﴿لهم جنت﴾ (٢) تجري من تحتها الأنهر﴾ [والجنان اربع (٣): جنة عدن، وجنة فردوس (٤) وجنة المأوى وجنة النعيم (٥) ولكل واحد من المؤمنين اربع منازل في هذه الجنات في كل جنة منزل إن شاء سكن في هذا وإن شاء ليسكن في الآخر (٦) فلذلك قال لهم جنت تجري الآية﴾ ﴿خلدين فيها﴾ دائمين فيها ﴿نزلاً﴾ ثواباً من عند الله وما عند الله خير﴾ افضل ﴿للابرار﴾ الموحدين.

انا ابو الهيثم الكشميهني بها انا ابو عبدالله الفريري ثنا ابو عبدالله البخاري وهو محمد بن اسماعيل ثنا محمد بن خالد ثنا عبيدالله بن موسى عن اسراييل عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبدالله قال: قال رسول الله: ان آخر اهل الجنة دخولاً وآخر اهل النار خروجاً من النار [(٧) رجل] يخرج حبوا فيقول له ربه ادخل الجنة فيقول يارب الجنة ملأى فيقول له ذلك ثلاث مرات كل ذلك يعيد عليه الجنة ملأى فيقول: ان لك مثل الدنيا عشر مرات» (٨) قوله ﴿وإن من اهل الكتب﴾ (٩) لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم] ويؤمن بالقران ﴿وما انزل اليهم ويؤمن بالانجيل﴾ ﴿خشعين﴾ متواضعين ﴿لله لا يشتركون بآيت الله ثمناً قليلاً﴾ لا يختارون على كتمان صفة محمد عرضاً يسيراً من الدنيا ﴿اولئك﴾ اهل هذه الصفة ﴿لهم اجرهم﴾ ثوابهم ﴿عند ربهم ان الله سريع

١- أخرجه ابن المبارك في الزهد (١٩٢، ١٩٣) والطبراني في الكبير (١٣٦/١) ح (٢٨٨) وأورده المنذري في الترغيب (١٨٢/٤) وحسن اسناده وحسنه كذلك الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٤٥/١٠).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «اربعة» وهو خطأ.

٤- هكذا في الاصل والصواب «الفردوس».

٥- هذا التحديد فيه نظر وما ذكره اسم لمسمى واحد فكلها اسماء للجنة انظر في بسط ذلك حادي الارواح الى بلاد الافراح (٧٦) الباب الحادي والعشرون في اسماء الجنة.

٦- هكذا في الاصل والصواب «لاخرى».

٧- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في المراجع التالية.

٨- أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الانبياء انظر الفتح (٤٨٢/١٣) ومسلم في صحيحه (١٧٣/١) كتاب الايمان باب آخر اهل النار خروجاً.

٩- مثبتة من الحاشية.

الحساب) إذا حاسب فحسابه سريع. وهذه الآية نزلت في النجاشي.

انا ابو محمد عبدالرحمن بن محمد المؤذن انا ابو عمرو بن جعفر انا ابراهيم بن اسحاق الانماطي ثنا محمد بن يحيى ثنا ابو داود الطيالسي ثنا زمعة عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة قال: كنا مع رسول الله فقال (إن اخاكم النجاشي قد مات فقوموا فصلوا عليه قال فنهض رسول الله ونهضنا معه حتى اتى البقيع فصففنا خلفه وتقدم فكبر عليه اربعاً) (١).

قوله: (ياايها الذين ءامنوا اصبروا) على امر الله (وصابروا) مع النبي في المواطن (ورابطوا) مع العدو (في سبيل الله) حتى يدعو [(٢) دينهم] لدينكم (واتقوا الله) فلا تعصوا (لعلكم تفلحون) لتفلحوا بالنجاح.

انا محمد بن مكي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسماعيل ثنا ابو النعمان [٦٦ب] ثنا حماد بن زيد عن عاصم الأحول عن ابي عثمان النهدي عن اسامة بن زيد قال: كنا عند النبي إذ جاءه رسول الله (٣) احدى بناته تدعوه الى ابيها (٤) في الموت فقال: ارجع فاخبرها ان لله ما أخذ وله ما اعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فمرها فلتصبر ولتحتسب فاعادت الرسول (٥) انها اقسمت لتأتني فقام النبي وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل فرفع الصبي اليه ونفسه تقعقع (٦) كأنه في شئ ففاضت عيناه فقال له سعد: ما هذا يا رسول الله؟ قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء (٧).

١ - أخرجه ابو داود الطيالسي في مسنده (١١٤) ح (٧٤٩) والبخاري في صحيحه (كتاب الجنائز باب التكبير على الجنازة اربعاً انظر الفتح (٢٤٠/٣) ومسلم في صحيحه (٢٥٦/٢) كتاب الجنائز باب في التكبير على الجنازة وليس فيهما ذكر الصلاة عليه في البقيع وقد جاء ذكر ذلك باسناد صحيح عند ابن ماجه في سننه انظر صحيح ابن ماجه (٢٥٦/١) ح (١٢٤٥) كتاب الجنائز باب ماجاء في الصلاة على النجاشي.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في صحيح البخاري انظر الفتح (٣٧١/١٣).

٤- هكذا في الاصل والصواب «إنها» كما في المرجع السابق.

٥- في الاصل «إنما» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المرجع السابق.

٦- القعقة: حكاية صوت الشيء إذا حرك والشن: هي القربة الخلقة اليابسة شبه البدن بالجلد اليابس الخلق وحركة الروح فيه بما يطرح من الجلد من حصة ونحوها انظر الفتح (١٨٧/٣).

٧- أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب قول الله تبارك وتعالى (قل ادعوا الله أوادعوا الرحمن) انظر الفتح (٣٧١/١٣) ومسلم في صحيحه (٦٣٥/٢) كتاب الجنائز باب البكاء على الميت.

سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم العليم الحليم الذي يعدل في القسمة بين الوضيع والشريف.

وهي كلها مدنية وعدد آياتها مائة وست (١) وسبعون آية (٢).

قوله ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ قال ابن عباس: يَا أَيُّهَا النَّاسُ يعني الناس عامة (٣)، وقد يكون يا أيها الناس خاصاً وعماماً يعني خاصاً بأهل مكة وعماماً لجميع الناس المؤمن والكافر وهو في هذا الموضع [٤] عام لجميع الناس.

﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ يعني اخشوا ربكم، ويقال اطيعوا ربكم، ويقال وحدوا ربكم ولا تشركوا به ثم دل على نفسه بصنعه فقال: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يعني آدم ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ يعني من نفس واحدة من نفس آدم زوجها (٥) حواء وذلك ان الله لما خلق آدم واسكنه الجنة القى عليه النوم فكان آدم بين النائم واليقظان فخلق من ضلع من أضلاعه اليسرى [٦] حواء فلما استيقظ قيل له يا آدم ماهذه؟ فقال المرأة لأنها خلقت من المرء فقل ما اسمها فقال حواء لأنها خلقت من حي (٧) وقد قيل انها سميت حواء لانه كان يشفتيها حواء (٨)، ويقال لان لونها يضرب الى السمرة فسميت حواء من قولك حوى أي اسود كقوله ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ (٩) ثم قال: ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا﴾ يعني خلق منهما من آدم وحواء، وقيل نشر رجالاً كثيراً ﴿وَنِسَاءً﴾ يعني [١٠] خلق رجالاً

١ - في الاصل «سنة» وهو خطأ.

٢- انظر القول الوجيز في فواصل الكتاب العزيز (١٨١).

٣- اخرج الطبري في تفسيره (٣٦٣/١) واورده السيوطي في الدر (٨٥/١) وزاد نسبته لابن اسحاق وابن ابي حاتم.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- في الحاشية «زوجته».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- انظره في تفسير الطبري (٥١٣/١) وتفسير القرطبي (٣٠١/١) والدر المنثور (١٢٨، ١٢٧/١).

٨- أي سواد ومنه يقال: شفة حواء: أي حمراء تضرب إلى السواد. انظر لسان العرب (٢٠٧/١٤) مادة حوا.

٩- سورة الاعلى آية (٥).

١٠- مثبتة من الحاشية.

كثيرا ونساء كثيرا وقال مقاتل: خلق منهما الف ذرية من الناس (١).

وقيل: انما ذكر الكثير في الرجال ولم يذكر في النساء لان الرجال جمع القليل فقيد بالكثير والنساء ليس بجمع القليل فلا يحتاج الى تقييد بالكثير ثم قال: ﴿واتقوا الله﴾ اي: اطيعوا الله ﴿الذي تساءلون به والارحام﴾ معناه: واتقوا الله الذي تسألون به الحاجات يعني الذي يسأل الناس بعضهم بعضاً فيقول الرجل للرجل: اسألك وأنشدك بالله.

﴿والارحام﴾ يقول ﴿واتقوا الله في ذوي الأرحام. معناه فصلوها ولا تقطعوها.

واما من قرأ بكسر الارحام (٢) معناه: اسألك بالله وبالرحم ان تعطيني شيئاً فقال الزجاج من قرأ بالخفض فخطأ في العربية وفي امر الدين (٣). فأما الخطأ في العربية لان الاسم يعطف على الاسم الظاهر ولا يعطف على المكنى الا في الاضطرار للشعر فلا يستعمل، واما الخطأ الذي في الدين لان النبي قال: «لا تحلفوا بابائكم» (٤) فالسؤال بالارحام امر عظيم. وروى عن ابراهيم النخعي: انه كان يقرأ هذا ايضا بالخفض (٥).

.....

١- انظر تفسير مقاتل (٣٥٥/١) وفيه «الف امة».

٢- وهو حمزة انظر حجة القراءات (١٨٨).

٣- انظره في معاني القرآن واعرابه له (٦/٢).

٤- أخرجه احمد في مسنده (١٩/١) ومسلم في صحيحه (١٢٦٧/٣) كتاب الايمان باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى والترمذي في جامعه (١٠٩/٤) كتاب النذور والايمان باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله وقال: حديث حسن صحيح.

وما ذكره عن الزجاج غير صحيح فمن حيث العربية القرآن حجة يحتج به ولا يحتج له فإذا ثبتت القراءة فهي حجة في بابها.

وقد ذكر المحققون ان ذلك جائز مسموع كثير في العربية وهو العطف على الضمير المجرور واستدلوا له بالقران والنثر والشعر فمن القران هذه الآية وقوله ﴿وكفر به والمسجد الحرام﴾ البقرة آية (٢١٧) وغيرها وفي النثر كقولهم ﴿ما فيها غيره وفرسه﴾ بجر ﴿فرسه﴾، وفي الشعر كقول الشاعر:

فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا
فانهب فمابك والايام من عجب

وانظر مزيداً من التفصيل في الدر المصون (٣٩٦/٢).

واما من حيث الدين فهو ليس قسماً وانما هو تذكير من الله لهم بما كانوا يعظمونه ويتساءلون به فهم يتساءلون بالله، ويتساءلون بالرحم وعليه يدل كلام الطبري في تفسيره (٥١٨/٧).

ثم قال ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ يعني حفيظاً لأعمالكم.
وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: ﴿مَنْ عَمِلَ حَسَنَةً اسْرَعَ ثَوَابًا مِنْ صَلَةِ الرَّحْمَنِ، وَمَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً أَعْجَلَ عِقَابَهُ مِنَ الْبَغْيِ وَالْيَمِينِ الْفَاجِرَةِ تَدْعُ الدِّيارَ بِلَا قَعٍ﴾ (١).

قوله ﴿وَأَتَوْاكَ الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾ يقول للأولياء اعطوا اليتامى [١٦٧] أموالهم التي عندكم إذا بلغوا النكاح: يعني الحلم. ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَ﴾ يعني: الحرام ﴿بِالطَّيِّبِ﴾ يعني الحلال ﴿مِنْ أَمْوَالِكُمْ﴾ يقول: لا تذروا الحلال وتأكلوا الحرام من مال اليتيم، ويقال تخطوا من مالكم الردي وتأخذوا الجيد من مال اليتيم (٢) يعني أن ترسل شاة عجيفا (٣) في غنمه ثم تأخذ مكانها شاة سميها وفي الحبوب كذلك.

ويقال: لا تجعلوا أموالهم وقاية لأموالكم يعني مع أموالكم ﴿إِنَّهُ كَانَ حَوْبًا كَبِيرًا﴾ يعني: أثماً عظيماً.

وقرأ الحسن: حوبا [٤] بنصب [الحاء هـ] قال مقاتل: هي بلغة الحبش (٦) وقال: القتيبي: الحُوب والحُوب والحاب واحد وهو الاثم (٧).

وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخيه فلما بلغ اليتيم طلب ماله منه فمنعه العم فنزلت هذه الآية فقرأ عليه رسول الله فقال الرجل اطعنا الله والرسول ونعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع إليه ماله فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله فقال النبي ﷺ لقد أصاب الآجر وبقي الوزر فقالوا وكيف بقي الوزر وقد أنفق ماله في سبيل الله، فقال:

هـ- انظره في بحر العلوم (٢/٢٤٦) وتفسير القرطبي (٢/٥).

١- رواه بلفظ مقارب الخطيب في تاريخ بغداد (١٨٤/٥) وأورده في كنز العمال (٣/٣٦٥) ح (٦٩٦٢) وعزاه له وفيه ناصح بن عبدالله الكوفي المحلمي ضعفه النسائي وقال البخاري منكر الحديث وقال الفلاس متروك وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال مرة: ليس بثقة انظر ميزان الاعتدال (٤/٢٤٠).

٢- نسبه القرطبي في تفسيره (٩/٥) لسعيد بن المسيب والزهري والسدي والضحاك.

٣- أي هزيلة انظر لسان العرب (٩/٢٣٣) مادة عجف.

٤- مثبتة من الحاشية.

هـ- وهي قراءة شاذة انظر اتحاف فضلاء البشر (١٨٦).

٦- انظره في تفسير مقاتل (١/٣٥٦) وفيه «هي بلغة الحبش إثماً كبيراً».

٧- انظره في تفسير غريب القرآن له (١١٨).

اصاب الغلام وبقي الوزر على والده» (١).

قوله ﴿وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى﴾ ان لا تعدلوا في اموال اليتامى ويقال في اللغة: اقسط الرجل إذا عدل وقسط إذا جار (٢)، وقال النبي ﷺ «المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة» (٣) يعني العادلين، وقال: ﴿واما المقسطون فكانوا لجهنم حطباً﴾ (٤) يعني الجائرين ثم قال ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ وذلك انهم [كانوا] يسألون عن اموال اليتامى ويخافون ان لا يعدلوا وكانوا يتزوجون من النساء ماشاءوا فنزلت هذه الآية (٥). ﴿وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى﴾ معناه فكما خفتم ان لا تعدلوا في اليتامى فخافوا في النساء إذا اجتمعن عندهم ان لا تعدلوا بينهن، وقيل: ما بمعنى «من» (٦) ومعناه فانكحوا من طاب لكم من النساء نظيره ﴿والسباء وما بينهما﴾ (٨).

وقيل معناه: فانكحوا نكاح ما طاب لكم من النساء (٩).

وروى عن عروة عن عائشة انها قالت: كان الناس يتزوجون اليتامى ولا يعدلون بينهن، ولم يكن لهن احد يخاصم عنهن فنهاهم الله عن ذلك وقال: ﴿وان خفتم الا تقسطوا﴾ الآية (١٠) ويقال انهم كانوا يتزوجون امرأة لها اولاد ايتام وكانوا لا يحسنون بالنظر اليهم فانزل الله هذه الآية (١١).

﴿وان خفتم الا تقسطوا﴾ في القسم والنفقة ﴿فواحدة﴾ يقول تزوجوا امرأة

١- انظره في تفسيره (٣٥٦/١).

٢- انظره في غريب القرآن لابن قتيبة (١١٩) ولسان العرب (٣٧٧/٧) مادة قسط.

٣- رواه الامام احمد في مسنده (٢٠٣، ١٥٩/٢) ومسلم في صحيحه (١٤٥٨/٣) كتاب الامارة باب فضيلة الامام العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق بالرعية - وليس عنده - في الدنيا.

٤- سورة الجن آية (١٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- ذكره المؤلف مختصراً وانظره مفصلاً في اسباب النزول للواحدى (١٤٢).

٧- انظره في تفسير القرطبي (١٢/٥).

٨- سورة الشمس آية (٥).

٩- انظره في تفسير القرطبي (١٢/٥).

١٠- أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير - تفسير سورة النساء باب ﴿وان خفتم الا

تقسطوا في اليتامى﴾ انظر الفتح (٨٦/٨) والواحدى في اسباب النزول (١٤٢).

١١- انظر جامع النقول (٤٣٨/١).

واحدة فإن خفتم الا تعدلوا في الواحدة فمن ﴿او ماملكت ايمنكم﴾ يعني الاماء، ويقال: فإن خفتم الا تعدلوا في القسم بين النساء فواحدة واشتروا الإمام لان الواحدة لا تحتاج الى القسمة والاماء لا يحتاج فيهن الى القسمة (١). وقال بعض الروافض بظاهر الآية (٢) انه يجوز نكاح تسع نسوة لانه قال مثنى وثلاث ورباع فيكون ذلك تسعاً ولكن اجتمع المفسرون ان المراد به التفصيل لا الاجتماع، ومعناه مثنى او ثلاث او رباع وبذلك (٣) جاءت ﴿الاثار وهو حديث غيلان بن سلمة (٤) انه اسلم ومعه عشر نسوة فخيره رسول الله فاختر اربعاً وفارق الباقي (٥)، وروى الكلبي ومقاتل ان قيس بن الحارث (٦) كان عنده ثمان نسوة حرائر فلما نزلت هذه الآية امره رسول الله ﷺ بان يطلق اربعاً ويمسك اربعاً (٧).

وقال محمد بن الحسن في كتاب السير الكبير ان ذلك كان حارث بن

.....

١- وهو الصحيح كما يدل عليه ظاهر الآية.

٢- انظره في تفسير القرطبي (١٧/٥).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هو غيلان بن سلمة بن معتب بن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد الثقفي اسلم بعد فتح الطائف وكان احد وجوه ثقيف مات في آخر خلافة عمر انظر الاصابة (١٩٢/٥).

٥- رواه احمد في مسنده (١٤/٢) وابن ماجة في سننه (٦٢٨/١) كتاب النكاح باب الرجل يسلم وعنده اكثر من اربع نسوة والترمذي في جامعه (٤٢٦/٣) كتاب النكاح باب ماجاء في الرجل وعنده عشر نسوة.

قال ابن كثير في تفسيره عن هذا الحديث (١٨٣/٢) (وهذا الاسناد الذي قدمناه من مسند احمد رجاله ثقات على شرط الصحيحين، وصححه احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٢٨٨/٦) ح (٤٦٣١) والالباني في صحيح الترمذي (٣٢٩/١).

٦- هو قيس بن الحارث بن حذاف الاسدي وقيل الحارث بن قيس كذا جاء بالتردد والثاني اشبه لانه قول الجمهور اسلم وعنده ثمان نسوة روى عنه حميضة بن الشمردل انظر الاصابة (٢٤٨/٥).

٧- انظر تفسير مقاتل (٣٥٧/١) وقد اخرجه ابو داود في سننه (٢٧٢/٢) كتاب الطلاق باب من اسلم وعنده نساء اكثر من اربع، وابن ماجة في سننه (٦٢٨/١) كتاب النكاح باب الرجل يسلم وعنده اكثر من اربع نسوة، وحسن اسناده ابن كثير في تفسيره (١٨٤/٢) وصححه الالباني في صحيح ابي داود (٤٢٢/٢).

قيس الاسدي وهذا هو المعروف عند الفقهاء (١).

ثم قال ﴿ذلك﴾ الاختصار (٢) على واحدة ﴿ادنى ان لا تعولوا﴾ يعني اخرى ان لا تميلوا ولا تجوروا ولا تظلموا [٦٧ب] بين النساء الأربع.

ثم قال: ﴿وءاتوا النساء صدقتهن نحلة﴾ يعني اعطوا النساء مهورهن فريضة، ويقال: ديانة كما قال (٣) فلان ينتحل مذهب كذا أي يدين بكذا ويقال: نحلة يعني: صدقة وهبة لان المهر نحلة من الله للنساء حيث لم يوجب عليهن وأوجب لهن (٤).

وقال الكلبي: ان اهل الجاهلية كان الولي إذا زوجها (٥) فإن كانت معهم في العشيرة لم يعطها مهرها قليلاً ولا كثيراً وان كانت غريبة حملوها على بغير الى زوجها لا يعطونها من مهرها شيئاً غير ذلك البعير فنزل ﴿وءاتوا النساء صدقتهن﴾ (٦) يعني به الأولياء: اعطوهن مهورهن نحلة يقول عطية لهن.

وقال في رواية مقاتل: ان الرجل يتزوج بغير مهر ويقول ارثك وترثيني فنزلت هذه الآية (٧) ﴿وءاتوا النساء﴾ يعني الازواج اعطوا النساء ﴿صدقتهن﴾ يعني مهور النساء ﴿نحلة﴾ يعني فريضة ﴿فإن طبن لكم﴾ يامعشر الازواج [(٨) عن شيء منه نفساً] احللن لكم ووهبن ﴿فكلوه هنياً﴾ لا اثم فيه ﴿مريثاً﴾ لا داء فيه،

وقيل: ﴿هنياً مريثاً﴾ يعني حلالاً طيباً، وروي عن علي [(٩) ابن ابي طالب] قال: (إذا كان احدكم مريضاً فليسال عن (١٠) امرأة ته درهمين من مهرها حتى تهب له بطيب نفسها فليشتر بذلك عسلاً ويشربه مع ماء المطر فقد اجتمع

١- لم اجده في شرح السير الكبير وذكره كما هنا السمرقندي في بحر العلوم (٢٥٣/٢) والقرطبي في تفسيره (١٧/٥).

٢- هكذا في الاصل والصواب «الاقتصار».

٣- هكذا في الاصل والصواب «يقال».

٤- انظر زاد المسير (١١/٢) وتفسير القرطبي (٢٤/٥).

٥- اي زوج المرأة.

٦- انظره في تفسير البغوي (٣٩٢/١).

٧- انظر تفسير مقاتل (٣٥٧/١).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- هكذا في الاصل وصوابه «من».

الهنىء المريء والشفاء والماء المبارك(١) يعني ان الله سمى المهر هنيا مريثا إذا وهبت وسمى العسل شفاء وسمى المطر ماء مباركاً فإذا اجتمع هذه الاشياء يرجى له الشفاء .

قوله: ﴿ولا توتوا السفهاء﴾ يعني النساء والاولاد الصغار يعني لا يجعل الرجل ماله في يدي امرأته واولاده ثم يجعل نفسه محتاجاً اليه(٢) فلا يدفع اليه عند حاجته،

ويقال لا تدفعوا اموالكم مضاربة ولا الى وكيل لا يحسن التجارة .

ثم قال: ﴿التي جعل الله لكم قياماً﴾ يعني الاموال التي جعل الله قواماً لمعايشكم ثم قال: ﴿وارزقوهم﴾ [٣] فيها﴾ يعني الاولاد الصغار يعني واطعموهم ﴿واكسوهم﴾ من اموالكم وكونوا انتم القوام على اموالكم ﴿وقولوا لهم قولا معروفا﴾ إذا طلبوا منكم النفقة ولم يكن عندكم في ذلك الوقت شيء فعدوا لهم بعده حسنة تقول سافعل ذلك .

ثم قال ﴿وابتلوا﴾ يعني اختبروا [٤] وجربوا عقولهم حتى اذا بلغوا النكاح يعني الحلم ومعناه] حتى اذا بلغوا مبلغ الرجال ﴿فإن ءانستم﴾ يعني إن رايتم وعلمتم فيهم ﴿رشدًا﴾ وصلاً في دينهم وحفظاً لاموالهم ﴿فادفعوا اليهم اموالهم﴾ التي معكم ﴿ولا تأكلوها اسرافاً﴾ في غير حق ﴿وبداراً﴾ لا تبادروا في اكله ﴿ان يكبروا﴾ مخافة ان يكبروا فيأخذوا اموالهم منكم، ثم قال ﴿ومن كان غنيا فليستعفف﴾ يعني يحفظ نفسه عن اكل مال اليتيم .

﴿ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف﴾ لقد اختلف الناس في تأويل هذه الاية وقالوا فيه ثلاثة اقوال قال بعضهم: يجوز للمعسر ان يأكل على قدر قيامه عليه، وقيل لا يجوز ان يأكل الا على وجه القرض فيرد عليه إذا كبر وقيل لا

.....

١- اورده السمرقندي في بحر العلوم (٢/٢٥٥) وابن كثير في تفسيره (٢/١٨٥) والسيوطي في الدر (٢/٤٣٢) وعزاه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن ابي حاتم وعندهما «فيجتمع هنينا مريثا وشفاء مباركا» .

٢- هكذا في الاصل والصواب «اليهم» كما في بحر العلوم (٢/٢٥٥) وقد نقله المؤلف منه بنصه .

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «منه» .

٤- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في بحر العلوم (٢/٢٥٧) .

يجوز في الاحوال كلها اكل مال اليتيم (١)، أما من قال انه يجوز اكله على وجه القرض احتج بما روي عن محمد بن سيرين (٢) انه قال سألت عبيدة السلماني (٣) عن قوله: «ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف» فقال هو قرض ثم يرد عليه اذا كبر فقال ألا ترى أنه في سياق الآية ﴿فإذا دفعتم إليهم﴾ (٤) أموالهم.

وقال ابو العالية: ما اكل فهو دين عليه (٥).

وقال الشعبي مثله (٦).

وأما من قال انه لا يجوز اكله لان الله قال: ﴿ان الذين يأكلون أموال اليتيم ظلماً﴾ إنما يأكلون في بطونهم ناراً (٧).

وقيل: «ومن كان فقيراً» الآية «منسوخة بقوله ﴿ان الذين يأكلون أموال اليتيم ظلماً﴾» (٨).

وقيل إذا كان الوصي [١٨] فقيراً فأكل من مال اليتيم مقدار قيامه عليه فلا بأس به لأن كثيراً من اهل العلم اجازوا ذلك والاحتراز افضل.

.....

١- انظر في هذه الاقوال تفسير الطبري (٥٨٢/٧) وما بعدها، وبحر العلوم (٢٥٧/٢) وتفسير الماوردي (٣٦٥/١).

٢- هو محمد بن سيرين البصري الانصاري بالمولاء ابوبكر إمام وقته في علوم الدين بالبصرة تابعي مولده ووفاته بالبصرة نشأ بزازاً في اذنه صمم وتفقه وروى الحديث استكتبه انس بن مالك مات سنة مائة وعشرة انظر الاعلام (١٥٤/٦).

٣- هو عبيدة بن عمرو وقيل قيس السلماني المرادي تابعي اسلم باليمن ايام فتح مكة ولم ير النبي ﷺ وكان عريف قومه هاجر الى المدينة زمان عمر وحضر كثيراً من الوقائع وتفقه وروى الحديث مات سنة اثنتان وسبعون انظر الاعلام (١٩٩/٤).

٤- مثبتة من الحاشية وقد اخرج الطبري في تفسيره (٨٢/٧) وانظر بحر العلوم (٢٥٩/٢).

٥- انظره في تفسير الطبري (٥٨٥/٧).

٦- نفس المرجع السابق (٥٨٤/٧).

٧- سورة النساء آية (١٠).

٨- انظره في الناسخ والمنسوخ للنحاس (١١٢) منسوباً لابن عباس وابي خنيفة ومحمد وانظر نواسخ القرآن لابن الجوزي (٢٥١) وقد رد القول بالنسخ ابن العربي في احكام القرآن (٣٢٥/١) فقال: اما من قال انه منسوخ فهو بعيد لا ارضاه لان الله تعالى يقول: «فليأكل بالمعروف» وهو الجائز الحسن وقال «ان الذين يأكلون أموال اليتيم ظلماً» فكيف ينسخ الظلم المعروف؟ بل هو تأكيد له في التجويز، لانه خارج عنه مغاير له واذا كان المباح غير المحظور لم يصح دعوى النسخ فيه.

وقرىء: «قياماً»، و«قيماً» (١) ومعناها واحد فقال اهل اللغة قياماً وقواماً وقيماً واحد (٢).

ثم قال: ﴿فإذا دفعتم اليهم اموالهم﴾ يعني اذا أدرك اليتامى ودفعتم إليهم اموالهم ﴿فاشهدوا﴾ على ذلك وإنما الاستشهاد على وجه الاستحباب لنفي التهمة عن نفسه، ولو لم يشهد على ذلك جاز لقوله (٣) ﴿واشهدوا اذا تبايعتم﴾ (٤).
ثم قال ﴿وكفى بالله حسيباً﴾ يعني شهيداً (٥) في أمر الآخرة واما في امر الدنيا ينبغي ان يشهد العدول على ذلك ليدفع المقالة عن نفسه لا أن الله يشهد له في الدنيا.

قوله: ﴿للرجال نصيب﴾ الآية وذلك ان اهل الجاهلية كانوا لا يورثون النساء وإنما يورثون الرجال من كان يقاتل ويحوز الغنيمة حتى مات أوس بن ثابت الانصاري (٦) وترك ثلاث بنات وترك امرأة يقال لها ام كجة (٧) فقام ابن عمه واخذ ماله فجاءت المرأة الي النبي ﷺ وذكرت له القصة (٨).

١- وهما قراءتان سبعيتان قرأ بالاولى الجمهور وبالثانية نافع وابن عامر انظر حجة القراءات (١٩٠)، والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٧٦/١).

٢- انظره في المرجعين السابقين وفي معاني القرآن للفراء (٢٥٦/١) ومعاني القرآن للزجاج (١٠/٢).

٣- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٢٦٠/٢) «كقوله» وهو الاظهر فالمؤلف يريد ان يقيس الاشهاد على دفع مال اليتيم اليه على الاشهاد على البيع فالجمهور على انه على النذب ونذهب الضحاك واختاره الطبري للقول بالوجوب انظر تفسير الطبري (٨٤/٦) وانظر احكام القرآن لابن العربي (٢٥٩/١) ونيل الاوطار (١٧١/٥).

٤- سورة البقرة آية (٢٨٢).

٥- قال ابن كثير في تفسيره (١٩١/٢) (أي: وكفى بالله محاسباً وشهيداً ورقيباً على الاولياء في حال نظرهم للايتام وحال تسليمهم للاموال هل هي كاملة موفورة او منقوصة مبخوسة مدخلة مروج حسابها مدلس امورها؟ الله عالم بذلك كله).

٦- ترجمة الحافظ في الاصابة (٨١/١) ولم يزد على ما هنا الا انه ذكر الروايات الواردة في سبب نزول الآية.

في الرصافة

٧- بذلك ترجمها الحافظ ابن حجر (٢٧٠/٨) وزاد الانصارية - ثم ذكر في بعض الروايات التي اوردها انها زوجة عبدالرحمن اخي حسان بن ثابت.

٨- ذكره مقاتل في تفسيره (٣٥٨/١) وفيه «اوس بن مالك» والطبري في تفسيره (٥٩٨/٧) مع اختلاف بعض الاسماء والبغوي في تفسيره (٣٩٦/١) والواحدي في اسباب النزول (١٤٣)، وابن حجر في الاصابة (٨١/١) في ترجمة «اوس بن ثابت».

ويقال مات رفاعه (١) وترك ابنه وابنته واخذ الابن ميراثه كله فجاءت امرأته الى رسول الله ﷺ واخبرته بذلك فانزل الله ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ﴾ قل المال او اكثر ﴿نصيباً مفروضاً﴾ يعني حظاً معلوماً لكل واحد منهم من الميراث مبين في هذه الآية ان للرجال نصيباً وللنساء نصيباً ولكن لم يُبين مقدار نصيب كل واحد منهم ثم بُيِّن في الآية التي بعدها (٤) قوله ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ...﴾ الآية قال مقاتل: فيه تقديم وتأخير (٥) ومعناه ﴿وَإِذَا حَضَرَ أُولُوا الْقَرْبَى﴾ قسمة الميراث ﴿وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ يعني فاعطوهم من الميراث.

قال مقاتل: وكان هذا قبل قسمة الميراث (٦).

ثم قال ﴿قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ يعني اذا كانت الورثة كباراً يعطون من الميراث لذوي القرابة، وان كانت الورثة صغاراً ﴿وقولوا لهم قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ أي عدوا لهم عدة حسنة يقولون لهم: اذا ادرك الصغار امرناهم حتى يعطوكم شيئاً ويعرفون حقكم.

وقال القتيبي: واذا حضر القسمة فيه قولان:

احدهما: ان يكون قسمة الوصية اذا حضرها اقرباؤكم فاجعلوا لهم حظاً من الثلث، ووجه آخر: ان يكون قسمة الميراث فارضخوا لهم منها يعني اعطوا لهم منها شيئاً قليلاً (٧).

قوله: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً ضَعُفًا﴾.

يقول (٨) وليخش على اولاد الميت الضياع كما انكم لو تركتم اولاداً

١- لم استطع معرفته وقد تتبعته من يسمى بهذا الاسم في الاصابة فلم ينص عليه.

٢- انظر تفسير بحر العلوم (٢/٢٦١).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- يعني قوله ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ...﴾ وهي الآية (١١).

٥- انظره في تفسيره (١/٣٥٩).

٦- انظر تفسير مقاتل (١/٣٥٩).

٧- انظره في تأويل مشكل القرآن له (٣٢٣) وعزاه له أيضاً السمرقندي في بحر العلوم (٢/٢٦٢).

٨- قبلها في الاصل ﴿يقول عجة صغاراً﴾ وسيذكره بعد ذلك وهو سبق نظر من الناسخ بدليل ان المؤلف نقل الكلام بنصه من بحر العلوم (٢/٢٦٣) ولم تذكر هذه الجملة فيه في

ذرية ضعافا يقول عجزه صفاراً يعني ان الذي يحضره الموت لا يقال له قدم لنفسك وأوصى بكذا وكذا حتى يوصي بعامة ماله وليخش على ذرية الميت كما يخشاه على ذرية نفسه.

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: اذا حضر الرجل الوصية فلا ينبغي ان يقول اوص بمالك فإن الله رازق ولدك ولكن يقول له: قدم لنفسك واترك لولدك فذلك قوله: ﴿فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً﴾ (١) يعني يقولوا للميت قولاً عدلاً،

ويقال: وليقولوا قولاً عدلاً وهو: ان يلقنه لا اله الا الله ولا يامر به بذلك ولكن يقول ذلك في نفسه حتى يسمع منه ويتلقن وهكذا قال النبي ﷺ: «لقنوا موتاكم بلا (٢) إله الا الله» (٣) ولم يقل مروهم بذلك لانه لو أمر بذلك فلعله يغضب ويجحد» (٤).

قوله: ﴿ان الذين يأكلون﴾ [٦٨ب] اموال اليتيم ظلماً يعني جوراً بغير حق ﴿انما يأكلون في بطونهم ناراً﴾ يعني حراماً لان الحرام يوجب النار فسماه باسمه (هـ) ويقال انه اللقم (٦) من النار اذا صار الى جهنم فذلك قوله ﴿انما يأكلون في بطونهم ناراً﴾.

وروى في الخبر عن رسول الله ﷺ في بعض قصة المعراج انه قال: رايت اقواما بطونهم كالحباب - والحباب جمع الحب (٧) فيها العقارب والحيات فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال: هم الذين يأكلون اموال اليتيم ظلماً إنما

.....

هذا الموضع.

١- أخرجه الطبري في تفسيره (١٩/٨) وأورده السيوطي في الدر (٤٤٢/٢) وزاد نسبه لابن ابي حاتم والبيهقي.

٢- هكذا في الاصل وفي المراجع التالية باسقاط الباء.

٣- رواه الامام احمد في مسنده (٣/٣) ومسلم في صحيحه (٦٣١/٢) كتاب الجنائز باب تلقين الموتى: لا اله الا الله والترمذي في جامعه (٢٩٧/٣) كتاب الجنائز باب ماجاء في تلقين المريض عند الموت والدعاء له.

٤- انظر بحر العلوم (٢٦٢/٢، ٢٦٤)، وتفسير القرطبي (٥٣/٥).

هـ- هكذا في الاصل والصواب «باسمها» وهو كذلك في بحر العلوم (٢٦٤/٢).

٦- هكذا في الاصل، وفي الحاشية «القم» وفي بحر العلوم (٢٦٤/٢) «يلقم» وهو الصواب.

٧- الحب: هي الجرة الضخمة انظر لسان العرب (٢٩٥/١) مادة حب.

يأكلون في بطونهم ناراً» (١)، [٢] وسيصلون سعيراً» يعني سيدخلونها (٣) في الآخرة.

وقال القتيبي في قوله «وليخش الذين لو تركوا من خلفهم» (٤) معناه وليخش من تكفل اليتامى وليفعل بهم ما يحب ان يفعل بولده من بعده (٥).
قوله: «يوصيكم الله في اولدكم...» الآية روى جابر بن عبد الله قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتيها الى النبي فقالت: يا رسول الله هاتان ابنتا سعد قد قتل ابوهما معك يوم اخذ شهيدا وإن عمهما اخذ مالهما فلم يدع لهما مالا فلا تنكحان الا ولهما مال قال فقال النبي ﷺ سيقضي الله في ذلك فانزل الله آية الميراث «يوصيكم الله» فبعث النبي ﷺ الى عمهما وقال: أعط ابنتي سعد الثلثين واعط امهما الثمن والباقي لك فذلك قوله: «يوصيكم الله» (٦) الآية يعني: يبين الله لكم ميراث اولادكم، فقد بين قسمة الموارث يعني اذا مات الرجل او المرأة وترك اولاداً ذكورا واناثا «لذكر مثل حظ الانثيين» يعني لكل ابن سهمان ولكل بنت سهم.

وروى ابن ابي نجیح (٧) عن عطاء قال كان ابن عباس يقول كان الميراث

.....

١- اورده السمرقندي في بحر العلوم (٢/٢٦٤) والذي ذكره اكثر المفسرين مارواه ابو سعيد قال: حدثنا رسول الله ﷺ عن ليلة اسري به قال: نظرت فإذا انا بقوم لهم مشافر كمشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في افواههم صخراً من نار يخرج من اسافلهم، قلت: يا جبريل: من هؤلاء؟ قال هؤلاء الذين يأكلون اموال اليتيم ظلماً والمشافر جمع مشفر وهي الشفة، انظر تفسير الطبري (٨/٢٧) وتفسير ابن كثير (٢/١٩٤) والدر المنثور (٢/٤٤٣) وزاد نسبه لابن ابي حاتم.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اول الكلمة «سيد» مثبت فوق السطر واثبتا في الحاشية بكاملها.

٤- هذه الآية سبقت والكلام عليها قبل هذه الآية فمحلها هناك.

٥- انظره في مشكل القرآن له (٣٢٣).

٦- اخرجه الامام احمد في مسنده (٣/٣٥٢) وابو داود في سننه (٣/١٢١) كتاب الفرائض باب ماجاء في ميراث الصلب والترمذي في جامعه (٤/٤١٤) كتاب الفرائض باب ماجاء في ميراث البنات، وقال هذا حديث صحيح ورواه الحاكم في مستدركه (٤/٣٣٤) وصححه ووافقه الذهبي، وحسن اسناده الالباني في صحيح ابي داود (٢/٥٦٠).

٧- هو عبدالله بن ابي نجیح يسار الثقفي ابو يسار المكي مولى الاخنس بن شريق ثقة رمي بالقدر وربما دلس مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقيل اثنتين روى له الجماعة انظر تهذيب التهذيب (٦/٥٤) والتقريب (٣٢٦).

للولد وكانت الوصية للوالدين والاقربين فنسخ الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ الانثيين، وجعل للوالدين لكل واحد منهما السدس وللمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع» (١)، والشطر: النصف.

ثم قال: ﴿فإن كن نساء فوق اثنتين﴾ يعني اذا ترك الميت بنات ولم يترك ابنا فللبنات اذا كن اكثر من اثنتين ﴿فلهن ثلثا﴾ الميراث ولم يذكر في الآية حكم ابنتين ولكن في الآية تقديم وتأخير ومعناه فإن كن نساء اثنتين فما فوقهما فلهن ثلثا ماترك الميت، وقيل «فوق» صلة (٢) ومجازه فإن كن نساء اثنتين فلهن ثلثا ماترك كقوله ﴿فاضربوا فوق الاعناق﴾ (٣)، ومعناه فاضربوا الاعناق و«فوق» صلة (٤)،

والثلثان فرض اربعة: فرض كل اثنتين من البنات فصاعدا وفرض كل ثنتين من بنات الابن فصاعدا، وفرض كل ثنتين من الاخوات للاب والام فصاعدا وفرض كل ثنتين من الأخوات للأب فصاعدا (٥)، ﴿وان كانت واحدة فلها النصف﴾ يعني: ان ترك الميت واحدة فلها نصف الميراث والباقي للعصبة بالخبر (٦)،

وفيه دليل على ان المال كله للابن إذا لم يكن معه بنت لان الله ذكر في اول الآية فقال: ﴿للذكر مثل حظ الانثيين وههنا قال﴾ ﴿وان كانت واحدة فلها النصف﴾ اثبت النصف للبنت فدل على ان للابن نصفين (٧) وهو المال كله،

.....

١- أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير تفسير سورة النساء باب «ولكم نصف ماترك ازواجكم» انظر الفتح (٩٣/٨) والطبري في تفسيره (٣٣/٨) وأورده السيوطي في الدر (٤٤٥/٢) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في سننه.

٢- انظره في تفسير القرطبي (٦٣/٥) وتفسير ابن كثير (١٩٧/٢).

٣- سورة الانفال آية (١٢).

٤- رد هذا القول ابن كثير رحمه الله في تفسيره (١٩٧/٢) عند هذه الآية فقال: «قال بعض اناس: قوله «فوق» زائدة وتقديره فإن كن نساء اثنتين، كما في قوله: ﴿فاضربوا فوق الاعناق﴾ وهذا غير مسلم لا هنا ولا هناك فإنه ليس في القرآن شيء زائد لا فائدة فيه وهذا ممتنع، ثم قوله: ﴿فلهن ثلثا ماترك﴾ لو كان المراد ما قاله لقال ﴿فلهما ثلثا ماترك، وإنما استفيد كون الثلثين للبنتين من حكم الاختين في الآية الاخيرة - فإنه تعالى حكم فيها للاختين بالثلثين وإذا ورثت الاختان الثلثين فلأن يرث البنتان الثلثين بطريق الأولى» اهـ.

٥- انظر في اصحاب الثلثين التحقيقات المرضية (٧٨-٨٤).

٦- وهو قول النبي ﷺ «الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فلأولى رجل ذكر» وهو حديث متفق عليه من حديث ابن عباس انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٥٩/٢).

والنصف فرض خمسة: البنت إذا لم يكن معها ابن، وفرض بنت الابن إذا لم يكن معها بنت الصلب، وفرض الاخت للاب والام إذا لم يكن معها اخ لاب وام، وفرض الاخت للاب إذا لم يكن معها اخت لاب وام، وفرض الزوج إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن (١).

ثم قال: ﴿ولا بويه لكل واحد منهما السدس مما ترك﴾ الميت من المال ﴿ان كان له ولد﴾ يعني ان كان له ولد ذكر وانثى، وولد الابن ﴿فان لم يكن له﴾ للميت ﴿ولد﴾ ولا ولد الابن ﴿وورثه ابواه﴾ (٢) يعني لم يكن للميت وارث سوى الابوين ﴿فلأمه الثلث﴾ يعني للأم ثلث المال والباقي للاب ثم قال: ﴿فان كان له إخوة﴾ يعني اذا كان [١٦٩] للميت اخوة.

وقد اتفق اصحاب رسول الله ﷺ ان اسم الاخوة يقع على الاثنين فصاعدا الا ابن عباس فإنه يقول الاخوة ثلاثة فصاعداً فيكون للأم السدس والباقي للاب (٣).

والسدس فرض سبعة: فرض الاب إذا كان للميت ولد أو ولد الابن. وفرض الام إذا كان للميت ولد أو ولد لابن أو اثنان من الاخوة والاختوات فصاعداً.

وفرض الجد مع الولد وولد الابن، فرض الجدة والجدة، وفرض الواحد من الاخوة والاختوات للام الذكر والانثى فيه سواء، وفرض بنت الابن مع بنت الصلب، وفرض الاخت للاب مع الاخت للاب والام (٤).

ثم قال: ﴿من بعد وصية﴾ يعني قسمة الميراث من بعد وصية ﴿يوصى بها﴾ الميت ﴿أو دين﴾ بعد قضاء الدين وانفاذ الوصية.

وروى الحارث (هـ) عن علي قال: قضى رسول الله ﷺ بالدين قبل الوصية

٧- في الاصل «نصفان» وهو خطأ لأنها اسم «ان».

١- انظر في اصحاب النصف التحقيقات المرضية (٧٧-٧٥).

٢- مقابلة في الحاشية (فلأمة الثلث فإن كان له اخوة اي ان كان للميت اثنان من الاخوة فلأمه السدس والاخ الواحد يجب لام) اهـ.

٣- انظر خلاف ابن عباس مع الجمهور في التحقيقات المرضية (٨٦-٨٥).

٤- انظر في اصحاب السدس المرجع السابق ص (٩٢-١٠٦).

هـ- هو الحارث بن عبدالله بن كعب بن اسد الهمداني الكوفي ويقال الحارث بن عبيد، ابو زهير صاحب علي وابن مسعود كان فقيها كثير العلم على لين في حديثه كذبه الشعبي ووصفه ابن حبان بأنه غال في التشيع واهي الحديث مات سنة خمس وستين انظر سير

وأنتم تقرأون ﴿من بعد﴾ يوصي بها أودين ﴿١﴾ يعني في الآية تقديم وتأخير .
وهكذا روى عن ابن عباس أن في الآية [(٢) تقديماً وتأخيراً] (٣) ومجازه
«فإن كان له أخوة فلامه السدس من بعد قضاء دين أو وصية يوصى بها . فإذا
مات الميت فالاول يشغل بالكفن والحنوط وما يحتاج له حتى يوارى تحت
الارض ثم يبدأ بقضاء الدين ان كان عليه ثم بالوصية التي وصى بها ثم
بالميراث (٤)» .

ثم قال: ﴿أباؤكم وابناؤكم لا تدرون أيهم اقرب لكم نفعا﴾ يعني في الاخرة
فإذا كان احدهما ارفع درجة من الآخر يسأل الله حتى يرفع الله الآخر لتقرر
عينه به (هـ) فقال: ﴿لا تدرون أيهم اقرب لكم نفعا﴾ يعني ايكم ارفع درجة فيلحق
به صاحبه ،

ويقال معناه ان الله علمكم قسمة الموارث وأنتم لا تدرون ايهم اقرب لكم
نفعا حتى تعطوه حصته .، وقال: ولا تدرون (٦) ايهم اقرب موتاً فيرث منه الآخر .
ثم قال «فريضة من الله﴾ يعني [(٧) بيان] قسمة الموارث من الله، ويقال
القسمة فريضة من الله لا يجوز تغييرها عما امره الله بذلك (٨) وإنما ذكر الله
الفريضة في هذه الآية وفي سورة براءة ﴿إنما الصدقات...﴾ (٩) ولم يذكر في
سائر (١٠) لان الله ذكر في اول هذه الوصية [(١١) والوصية] سنة فذكر في

.....

اعلام النبلاء (١٥٢/٤) الميزان (٤٣٥/١) تهذيب التهذيب (١٤٥/٢) .

١- رواه الامام احمد في المسند (١٤٤، ١٣١، ٧٩/١) وابن ماجه في سننه (٩٠٦/٢) كتاب
الوصايا باب الدين قبل الوصية والترمذي في جامعه (٤٣٥/٤) كتاب الوصايا باب ماجاء يبدأ
بالدين قبل الوصية والدارقطني في سننه (٨٧/٤) كتاب الفرائض والسير والحاكم في
مستدركه (٣٣٦/٤) . وحسن اسناده الالباني في صحيح الترمذي (٢١٩/٢) وحكى ابن كثير
في تفسيره (١٩٩/٢) الاجماع على ان الدين مقدم على الوصية .

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «تقديم وتأخير» .

٣- انظر بحر العلوم (٢٦٩/٢) .

٤- وهو مذهب الحنابلة انظر التحقيقات المرضية (٢٤) .

٥- في تفسير الطبري (٤٩/٨) نحوه عن ابن عباس .

٦- هكذا في الاصل والصواب ﴿ويقال لا تدرون﴾ كما في بحر العلوم (٢٧٠/٢) .

٧- مثبتة من الحاشية .

٨- هكذا في الاصل والظاهر ان يثبت بدلاً منها كلمة «به» كما في بحر العلوم (٧٠/٢) .

٩- سورة التوبة آية (٦٠) .

١٠- اي في سائر الايات التي من هذا الجنس والتي امر الله فيها بدفع شيء من المال .

آخرها الفريضة فقال: ﴿فريضة من الله﴾ لثلاث يتوهم متوهم ان هذه المواريث والقسمة سنة بل هي فريضة واجبة من الله، فكذلك في سورة براءة ذكر في اول الآية الصدقة والصدقة سنة فذكر في آخرها الفريضة فقال: ﴿فريضة من الله﴾ لثلاث يتوهم متوهم ان قسمة الزكاة التي ذكرها في الآية سنة بل هي فريضة واجبة من الله.

﴿ان الله كان عليماً بقسمة المواريث﴾ (حكيماً) حكم قسمتها (١) وبينها لأهلها وقال الزجاج معناه ان الله كان عليماً بالاشياء قبل خلقها حكيماً فيما تفرد بتدبيره منها (٢).

وقال بعضهم: ان الله لم يزل ولا يزال فالخبر عنه بالمضي كالخبر بالاستقبال (٣).

قوله: ﴿ولكم نصف ما ترك ازواجكم﴾ يعني إذا ماتت المرأة وتركت زوجاً فللزوجة النصف ﴿ان لم يكن لهن ولد﴾ ذكر او انثى او ولد الابن ﴿فان كان لهن ولد﴾ او ولد الابن [(٤) فلكم] فللزوجة الربع ﴿مما تركن﴾ يعني مما تركت المرأة ﴿من بعد وصية يوصين بها او دين﴾ يعني من بعد قضاء الدين ومن بعد وصية توصى بها.

والربع: فرض اثنين: فرض الزوج مع الولد او ولد الابن وفرض الزوجة إذا لم يكن للميت ولد [٦٩ب] ولا ولد ابن (٥).

ثم قال: ﴿ولهن الربع مما تركتم﴾ يعني إذا [(٦) مات] الزوج وترك امرأة فللزوجة الربع ﴿ان لم يكن﴾ [(٧) لكم ولد] للميت ولداً وولد الابن ﴿فلهن الثمن مما تركتم﴾ سواء كان له امرأة واحدة او اربع نسوة فلهن الربع

١١- مثبتة من الحاشية.

١- هكذا في الاصل والصواب «بقسمتها».

٢- أورده الزجاج في معاني القرآن وأعرابه (٢٥/٢) منسوباً للحسن وأنظر بحر العلوم (٢٧٠/٢).

٣- أورده الزجاج في المرجع السابق غير معزٍ واكتفى بقوله «قال بعضهم».

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر في اصحاب الربع التحقيقات المرضية (٧٧).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- في الاصل «له» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية.

٨- مثبتة من الحاشية.

يغير ولد والثلث مع الولد لأنه قال ﴿وله﴾ فجعل حصتهن الربع والثلث ﴿من﴾ بعد وصية توصون بها أو دين ﴿﴾.

ثم قال ﴿وان كان رجل يورث كلفة﴾ أي يورث ماله إلى كلفة والكلالة: ما خلى الوالد والولد وهي الاخوة والاختوات من الام (١) [٢] ﴿او امرأة﴾ [٣] وان كانت امرأة، مثل ذلك وفي الآية تقديم وتأخير ومعناه: فإن كان رجل او امرأة يورث كلاله.

قال ابو عبيدة هو مصدر من تكلمه النسب اي احاط به (٣) والاب والابن طرفان للرجل فسمى لذهاب الطرفين الكلالة (٤).

وقرأ بعضهم: يورث بكسر الراء (٥). قال ابو عبيدة من قرأ بكسر الراء جعل الكلالة الورثة ومن قرأ بنصب الراء جعل الكلالة الميت (٦).

وروى الشعبي عن ابي بكر وعمر انهما قالا: الكلالة من لا ولد له ولا والد (٧).

وروى عنهما ايضاً: انهما قالا الكلالة ماسوى الوالد والولد (٨) ثم قال: ﴿وله اخ او اخت﴾ من ام ﴿فلكل واحد منهما السدس﴾ من الميراث ﴿فإن كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث﴾ الذكر والانثى فيه سواء وقد اجمع المسلمون ان المراد هاهنا الاخوة من الام (٩) لأنه ذكر في آخر السورة (١٠) ان للاختين

.....

١- وهو اجماع من العلماء كما سيذكره المؤلف قريباً

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في مجاز القرآن (١١٩/١) «اي تعطف النسب عليه».

٤- انظر بحر العلوم (٢٧٢/٢).

٥- وهي قراءة شاذة قرأ بها الحسن وأيوب انظر تفسير القرطبي (٧٧/٥) واتحاف فضلاء البشر (١٨٧).

٦- الذي في مجاز القرآن (١١٩/١) (ومن قال: يورث كلفة) فهم الرجال الورثة اي يعطف النسب عليه) واورده كما هنا السمرقندي في بحر العلوم (٢٧٢/٢).

٧- اخرج الدارمي في سننه (٣٦٥/٢) كتاب الفرائض باب الكلالة والطبري في تفسيره (٥٤، ٥٣/٨) والبيهقي في سننه (٢٢٤، ٢٢٣/٦) كتاب الفرائض باب حجب الاخوة والاختوات من كانوا بالاب وابن الابن واورده السيوطي في الدر (٧٥٦/٢) وزاد نسبه لعبدالرزاق وسعيد بن منصور وابن ابي شيبة وابن المنذر.

٨- انظر المراجع السابقة.

٩- انظر حكاية الاجماع في تفسير القرطبي (٧٨/٥).

١٠- وذلك في الآية (١٧٦) وهي آخر آية فيها.

الثلثين (١) ففهموا ان المراد هاهنا الاخوة من الام.

والثلث فرض الاثنيين (٢): فرض الام مع عدم الولد وولد الابن والاثنيين من الاخوة والاخوات.

وفرض كل اثنين من ولد الام فصاعداً.

﴿من بعد وصية يوصى بها او دين﴾ فقد ذكرنا (٣) ﴿غير مضار﴾ يعني من بعد وصية غير مضار للورثة فيوصى اكثر من الثلث ﴿وصية من الله﴾ يعني تلك القسمة فريضة من الله ﴿والله عليم﴾ في امر الميراث ﴿حليم﴾ على أهل الجهل منكم،

وقرأ بعض المتقدمين ﴿والله عليم حكيم﴾ (٤) بمكان الحليم (٥) يعني حكيم بقسمة الموارث، والوصية ثم قال ﴿تلك حدود الله﴾ يعني هذه فرائض الله مما امركم به من قسمة الموارث. ويقال: تلك احكام الله، ويقال تلك: بمعنى هذه يعني هذه احكام الله قد بينها لكم لتعرفوها وتعملوا بها ﴿ومن يطع الله ورسوله﴾ في قسمة الموارث فيقر بها ويعمل بها كما امره الله (٦) ﴿يدخله جنة تجري من تحتها الانهر خلدين فيها وذلك﴾ الثواب: ﴿الفوز العظيم﴾ يعني النجاة الوافر (٧).

﴿ومن يعص الله ورسوله﴾ في قسمة الموارث فلم يقر بها ولم يعمل بها ﴿ويتعد حدوده﴾ يعني يخالف امره ﴿يدخله ناراً خالداً فيها﴾ لانه اذا جحد صار كافراً ﴿وله عذاب مهين﴾ (٨) يهان فيه.

فإن قيل: من عصى الله ورسوله وخالف امره يدخله ناراً خالداً فيها فكيف

١- في الاصل «الثلثان» وهو خطأ لانه اسم «أن» واسمها منصوب.

٢- هكذا في الاصل والظاهر «لاثنين» بحذف الالف وانظر في اصحاب الثلث التحقيقات المرضية (٩٠، ٨٥).

٣- هكذا في الاصل والصواب ان يقال «قد ذكرناه».

٤- انظره في بحر العلوم (٢٧٣/٢) ولم اقف عليها في شيء من كتب القراءات الصحيحة والشاذة.

٥- اي قرأ «بالحكيم» مكان «الحليم».

٦- الصريح العموم والمراد من يطع الله ورسوله في كل ما أمر به ويدخل فيها طاعتها في قسمة الموارث.

٧- هكذا في الاصل والصواب «الوافرة كما في بحر العلوم (٢٧٤/٢).

٨- مثبتة من الحاشية.

يكون هذا؟.

الجواب عن هذا قلنا: ان الله قال: ومن يتعد حدوده ولم يقل حده فكل من خالف امره ويتعد حده فلا يدخل تحت هذه الآية حتى [١١] بقي امر واحد لم يخالفه.

قوله: ﴿والتى ياتين الفحشة من نسائكم﴾ [١٧٠] يعني الزنا: وهي المرأة الشيب إذا زنت ﴿فاستشهدوا عليهن﴾ يعني اطلبوا عليهن ﴿أربعة﴾ من الشهود ﴿منكم﴾ من احراركم المسلمين عدولاً، ﴿فإن شهدوا﴾ عليهن بالزنا ﴿فامسكوهن في البيوت﴾ يعني احبسوهن في السجن ﴿حتى يتوفهن الموت﴾ يعني يمتن في السجن ﴿أو يجعل الله لهن سبيلاً﴾ يعني مخرجاً من الحبس ثم نسخ بآية الرجم وهي قوله: ﴿وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله﴾ (٢) يعني الرجم، وليس في القرآن ذكر الرجم غير هذا فصار حدهن الرجم وهذا الذي ذكرنا لمن [٣] كان محصناً والمحصن: من كان فيه [٤] خمس [شروط].

وهو ان يكون حراً بالغاً عاقلاً مسلماً (٥) متزوجاً وإذا كان بهذه الشروط ثم زنى فعليه الرجم فإذا كان غير محصن ولم يكن بهذه الشروط ثم زنى فعليه جلد مائة وتغريب عام عند الشافعي (٦) والدليل عليه ما روى عبادة بن الصامت

.....

١ - في الاصل «يفي» والمثبت من الحاشية ولا يزال الكلام غير مستقيم ويستقيم باثبات كلمة «إن» قبلها.

٢ - سورة المائدة آية (٤٣) وجعلها هي الناسخة فيه نظر وليس فيها ذكر للرجم ولم أر هذا القول عند غير المؤلف. وقد اختلف العلماء في الناسخ لهذا الحكم على قولين بعد اتفاقهم على النسخ كما ذكره ابن الجوزي في نواسخ القرآن (٢٦٢) فقال ولا يختلف العلماء في نسخ هذين الحكمين عن الزانيين - أعني الحبس والاذى - وإنما اختلفوا بماذا نسخا؟ فقال قوم نسخا بقوله تعالى: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة﴾ النور اية (٢)... وقال قوم نسخ هذان الحكمان بحديث عبادة بن الصامت، وسيذكره المؤلف قريباً وانظر الناسخ والمنسوخ للنحاس (١١٧) ومابعداها، والايضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي (٢١٣) ومابعداها.

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - في الاصل «خمسة» والصواب ما أثبت.

٥ - في هذا الشرط نظر فإن النبي رجم اليهوديين الذين أتى بهما يهود اليه ليحكم فيهما، كما في البخاري كتاب التفسير - سورة آل عمران باب ﴿قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صدقين﴾ انظر الفتح (٧٢/٨).

ان النبي ﷺ قال: خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا: البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة والرجم» (١) ثم صار جلد مائة منسوخاً في الثيب (٢).

ثم ذكر في الآية الاخرى حد البكرين فقال: ﴿وَالَّذَانِ﴾ يعني لم يحصنا ﴿يَأْتِيْنَهَا﴾ يعني الفاحشة وهي الزنا ﴿مِنْكُمْ﴾ يعني من احراركم المسلمين ﴿فَإِذَا زَوَّيْتُمَا﴾ فغيروهما باللسان بما فعلا ﴿فَإِنْ تَابَا﴾ من الزنا ﴿وَأَصْلَحَا﴾ العمل ﴿فَاعْرِضَا عَنْهُمَا﴾ ولا تعيروهما باللسان بعد التوبة ﴿إِنْ اللَّهُ كَانَ﴾ (٣) ﴿تَوَّابًا﴾ غفوراً متجاوزاً ﴿رَحِيمًا﴾ بهما ثم نسخ (٤) بالجلد بالتي في سورة النور ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ (٥).

وإنما كان التعبير في ذلك الزمان لان التعبير حل محل الجلد وأما اليوم فلا ينفعهن التعبير.

عند الشافعي الزانيان إذا كانا بكرين فعليهما جلد مائة وتغريب عام (٦).
والتغريب سنة النبي (٧).

وعند أبي حنيفة جلد مائة فقط فلا يرى تغريب عام (٨).
قرأ ابن كثير ﴿وَالَّذَانِ﴾ بتشديد النون لان الاصل والذيان فحذف الياء واقيم التشديد مقامه، وقرأ الباقر بالتخفيف (٩).

قوله ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ يعني قبول التوبة على الله ويقال: توفيق قبول التوبة على الله، ويقال: إنما التجاوز من الله ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّوْءَ بِجَهْلَةٍ﴾ قال

١- انظر كتاب الام (١٢٠، ١١٩/٦) واحكام القرآن له (٣٠٦/١).

٢- رواه احمد في مسنده (٣١٨/٥) ومسلم في صحيحه (١٣١٦/٣) كتاب الحدود باب حد الزنى والترمذي في جامعه (٤١/٤) كتاب الحدود باب ما جاء في الرجم على الثيب.

٣- وهو قول الجمهور انظر سنن البيهقي (٢١٢/٨) وفتح الباري (١٢٢/١٢)، وتحفة الاحوذى (٧٠٦/٤).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- في الحاشية «يعني التعبير».

٥- سورة النور آية (٢).

٦- انظر الرسالة للشافعي (٢٥٠) واحكام القرآن للشافعي (٣٠٦/١).

٧- كما في حديث عبادة السابق قريباً.

٨- انظر احكام القرآن للجصاص (٩٥/٥).

٩- انظرهما في حجة القراءات (١٩٣-١٩٥) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٨١/١).

ابن عباس: كل مؤمن يذنب فهو جاهل في فعله (١)، ويقال جهالتهم انهم يختارون اللذة الفانية على اللذة الباقية. وذلك الجهل لا يسقط عنهم العذاب الا ان يتوبوا.

ثم قال ﴿ثم يتوبون من قريب﴾، قال ابن عباس كل من تاب قبل موته فهو قريب (٢) ﴿فاولئك يتوب الله عليهم﴾ يعني يقبل توبتهم ﴿وكان الله عليماً﴾ بأهل التوبة ﴿حكيماً﴾ حكم عليهم بالتوبة، وقال مقاتل: نزلت الآية في رجل من قريش سكر وذكر فيه شعراً وذكر اللات والعزى وانكر البعث فلما أصبح اخبر بذلك فندم على ذلك واسترجع فانزل الله ﴿ثم يتوبون من قريب﴾ (٣) يعني قبل الموت.

وقال الحسن: من غير اخاه بذنب قد تاب الى الله منه ابتلاه الله به (٤).

وقال النبي ﷺ «ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر» (٥).

وقال الحسن: لما اهبط ابليس قال بعزتك لا افارق ابن آدم مادام الروح في جسده قال الله: ﴿فبعزتي لا أحجب التوبة عن عبادي﴾ (٦) ما لم يغرغر بنفسه (٧).
قال ابو العالية [٧٠ب] الرياحي نزلت اول الآية في المؤمنين والاية الوسطى في المنافقين والاخرى في الكافرين (٨).
فاما ذكر توبة المؤمنين قد ذكرنا (٩). واما ذكر توبة المنافقين قوله

.....

١- انظره في تفسير الطبري (٩٠/٨) وتفسير بحر العلوم (٢٧٧/٢).

٢- انظر بحر العلوم (٢٧٧/٢) ونحوه عند الطبري (٩٣/٨) والسيوطي في الدر (٤٥٩/٢).

٣- لم اجد في تفسير مقاتل بن سليمان ولعله يعني مقاتل بن حيان وانظره في بحر العلوم (٢٧٧/٢).

٤- انظره في بحر العلوم (٢٧٨/٢) وتفسير القرطبي (٩٣/٥).

٥- رواه الامام احمد في مسنده (١٥٣/٢) والترمذي في جامعه (٥٤٧/٥) كتاب الدعوات باب في فضل التوبة والاستغفار وماذكر من رحمة الله لعباده ثم قال «حديث حسن صحيح».

وابن ماجه في سننه (١٤٢٠/٢) كتاب الزهد باب ذكر التوبة والحاكم في مستدركه (٢٥٧/٤) وصححه ووافقه الذهبي وصححه احمد شاكر في تحقيقه للمسند (١٧/٩) ح (٢١٦٠) وحسنه الالباني في صحيح الترمذي (١٧٥/٣) ح (٢٨٠٢).

٦- هكذا في الاصل والصواب «عبدى».

٧- اخرجه ابن جرير في تفسيره (٩٥/٨) واورده السيوطي في الدر (٤٥٩/٢) وانظره ايضا في تفسير القرطبي (٩٣/٥).

٨- انظره في بحر العلوم (٢٧٩/٢) وتفسير القرطبي (٩٣/٥).

٩- هكذا في الاصل والصواب «ذكرناه» بزيادة هاء.

﴿وليس التوبة للذين يعملون السيئات﴾ يعني ليس قبول التوبة للذين اصرروا على فعلهم ﴿حتى اذا حضر احدهم الموت﴾ يعني السوق والنزع ومعاناة ملك الموت ﴿قال اني ثبت الثن﴾ فليس هذا (١) توبة لانه في وقت اليأس ثم ذكر توبة الكفار فقال ﴿ولا الذين يموتون﴾ يعني وليس قبول التوبة ﴿للذين يموتون وهم كفار اولئك اعتدنا لم﴾ [(٢) هيانا] وخلقنا لهم ﴿عذابا اليماً﴾ يعني وجيعاً دائماً.

قوله ﴿يايها الذين ءامنوا لا يحل لكم...﴾ الآية قال ابن عباس كانوا في الجاهلية وفي اول الاسلام اذا مات رجل وله امرأة وله ولد من غيرها او وارث غير الابن القى ثوبه عليها فورث نكاحها بصداق الأول ويقول: انا ولي زوجك الاول فورثتك فإن كانت جميلة امسكها وان لم تكن جميلة طول عليها لتفتدي منه.

فانزل الله هذه الآية (٣). وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في محصن بن قيس (٤) وامراته هند بنت المغيرة (٥) وفي جماعة (٦).

وقال الكلبي نزلت في محصن بن ابي قيس وامراته كبيشة بنت معن (٧). وقال الضحاك: كان رجل عنده عجوز ونفسه تتوق الى الشابة فيكره فراق العجوز لمالها فيمسكها ولا يقربها حتى تفتدي بمالها او تموت فيرث مالها فانزل الله هذه الآية (٨)... وامر الزوج بان يطلقها ان كره صحبتها ولا يمسكها

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «لهذا» كما في بحر العلوم (٢٧٩/٢).

٢- في الاصل «هيناً» والمثبت من الحاشية.

٣- انظره مع بعض الاختلاف في صحيح البخاري كتاب التفسير تفسير سورة النساء باب لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها انظر الفتح (٩٣/٨) وتفسير الطبري (١٠٤/٨) واسباب النزول للواحدي (١٤٦).

٤- في تفسير مقاتل (٣٦٤/١) محصن بن ابي قيس بن الاسلت الانصاري من بني الحارث بن الخزرج واورده ابن حجر في الاصابة (٤٩/٦) مقتصراً على ذكر اسمه.

٥- في تفسير مقاتل (٣٦٤/١) هند بنت صبره ولم اقف لها بهذين الاسمين على ترجمة.

٦- انظر تفسير مقاتل (٣٦٤/١).

٧- هي: كبيشة بنت معن بن عاصم الانصارية كانت زوج ابي قيس بن الاسلت ويقال لها كبيشة قال ابن جريج عن عكرمة نزلت فيها ﴿لا يحل لكم ان ترثوا النساء﴾ انظر الاصابة (١٧٦/٨) وانظر فيما ذكره المؤلف بحر العلوم (٢٨٢/٢).

٨- انظر بحر العلوم (٢٨٠/٢) وعنده (وفي رواية الضحاك) على انه من كلام ابن عباس واورده القرطبي في تفسيره (٩٤/٥) غير منسوب وبصيغة التضعيف «وقيل».

كرها فذلك قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ يعني نساء
 آبائكم ﴿كُرْهًا﴾ جبراً ﴿وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ﴾ يعني لا تمنعهن من الأزواج ﴿لِتَذْهَبُوا
 بِبَعْضِ مَآءِ اتِّيمُمُوهُ﴾ مما اعطاهن آياكم (١) ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفُحْشَةٍ مُبِينَةٍ﴾
 بالشهود فاحبسوها في السجن وقد نسخت الآن آية الحبس بآية الرجم، ثم بين
 الصحبة مع النساء فقال ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ يقول صاحبوهن بالجميل
 ﴿فَإِنْ كُرِهْتُمُوهُنَّ﴾ يعني كرهتم صحبتهن فعسى ﴿أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾ يقول ان
 كرهوا (٢) شيئاً من [(٣) صحبتكم] آياهن ﴿وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ يعني
 في صحبتهن يرزق لكم ولداً صالحاً وهذا كقوله ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ
 خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (٤).

قال (٥): ﴿وَيَجْعَلُ اللَّهُ...﴾ الآية يعني لعله ان امسكها فيعطفه الله من بعد
 ذلك.

﴿وَأِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ﴾ يعني تغيير زوج ﴿مَكَانَ زَوْجٍ﴾ يعني إذا أراد ان
 يطلق امراته ولم يكن منها نشوز (٦) وأراد أن يتزوج غيرها ﴿وَأَتَيْتُمْ﴾ أعطيتم
 ﴿أَحَدَهُنَّ قَنْطَارًا﴾ من المهر من ذهب.

قال مجاهد: القنطار سبعون ألف دينار (٧).

وقال عطاء: القنطار سبعة الاف دينار (٨).

وقال الحسن: القنطار الف دينار أو إثنا عشر ألف درهم (٩) وقال قتادة:
 كان يقال القنطار مائة رطل من ذهب أو ثمانون ألفاً من ورق (١٠).
 عن أبي صالح عن ابن عباس قال: القنطار ألف مثقال مهمال (١١) كان من

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «منكم».

٢- هكذا في الاصل والصواب «تكرهوا».

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «صحبتهن».

٤- سورة البقرة آية (٢١٦).

٥- هكذا في الاصل والصواب «ويقال» كما في بحر العلوم (٢٨٣/٢).

٦- في الاصل «نشوزاً» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٧- انظره في تفسيره (١٢٣/١) وتفسير الطبري (٢٤٨/٦) وتفسير الماوردي (٣١٠/١).

٨- انظره في بحر العلوم (٢٨٣/٢) وزاد المسير (٣٥٩/١).

٩- انظره في تفسير الطبري (٢٤٦/٦) وتفسير الحسن (٢٠٣/١) وتفسير الماوردي

(٣١٠/١).

١٠- انظره في بحر العلوم (٢٨٣/٢) وزاد المسير (٣٥٩/١).

ذهب أو فضة (١) ﴿فلا تأخذوا منه شيئا﴾ [١٧١] إذا لم يكن النشوز من قبلها ثم قال ﴿تأخذونه بهتانا﴾ على وجه التهديد يعني استحلون (٢). أكله ظلما ﴿واثما مبينا﴾ وذنبا ظاهرا.

ثم قال ﴿وكيف تأخذونه﴾ يعني كيف تستحلون مهورهن ﴿وقد أفضى بعضكم الى بعض﴾ يقول قد اجتمعا في لحاف واحد بمهر ونكاح. قال الفراء: الإفضاء ان يخلو الرجل والمرأة، فإن لم يجامعها او جامعها فقد وجب المهر (٣).

وقال الكلبي: الإفضاء اذا كان معها في لحاف واحد جامعها او لم يجامعها فقد وجب المهر (٤).

وزوى عوف الاعرابي عن زرارة بن أوفى (هـ) قال: قضى الخلفاء الراشدون المهديون انه من اغلق بابا وارخى ستراً فقد وجب المهر والعدة (٦).

وقال مقاتل: الإفضاء الجماع (٧) وبهذا القول قال بعض الناس (٨) ﴿واخذن منكم ميثقا غليظا﴾ يقول واخذن عليكم عهداً وثيقاً بالنكاح وهو قوله ﴿فأمسك بمعروف او تسريح باحسن﴾ (٩) فصار ذلك ميثاقاً على الرجال ميثاقاً غليظاً من النساء ثم بين ما يحل للرجل من النساء وما لا يحل فقال: ﴿ولا تنكحوا﴾ (١٠) مانكح اباؤكم [من النساء] يعني لا تتزوجوا ما قد تزوج اباؤكم

١١- هكذا في الاصل وفي الحاشية «مما».

١- انظره في بحر العلوم (٢٨٤/٢)، وزاد المسير (٣٥٩/١).

٢- هكذا في الاصل والصواب «تستحلون» كما في بحر العلوم (٢٨٤/٢).

٣- في معاني القرآن للفراء (٢٥٩/١) الإفضاء أن يخلو بها وإن لم يجامعها وانظر بحر العلوم (٢٨٥/٢).

٤- انظره في بحر العلوم (٢٨٥/٢) وتفسير القرطبي (١٠٢/٥).

٥- هو زرارة بن أوفى العامري الحرشي ابو حاجب البصري وكان قاضيا فيها ثقة عابد مات فجأة في الصلاة سنة ثلاث وتسعين. انظر التقريب (٢١٥).

٦- اورده الحافظ ابن حجر في التلخيص (١٩٣/٣) وعزاه لابي عبيد في كتاب النكاح وقد ورد عن جمع من الصحابة انظره في سنن الدارقطني (٣٠٦/٣) وما بعدها. وانظره أيضا في بحر العلوم (٢٨٥/٢).

٧- انظره في تفسيره (٢٦٥/١).

٨- ممن قال به ابن عباس ومجاهد والسدي انظر تفسير الطبري (١٢٦/٨).

٩- سورة البقرة آية (٢٢٩).

١٠- مثبتة من الحاشية.

من النساء ويقال: اسم النكاح يقع على الوطئ والعقد فإن كان الأب تزوج امرأة أو وطئها بغير نكاح حرمت على ابنه واختلف العلماء فيمن وطئ الأب بالزنا فقال أبو حنيفة: هي حرام على الابن كما [(١) لو] وطئها بحلال (٢).

وقال الشافعي: من وطئ بالزنا فليس بحرام لأنه لا حرمة للزنا (٣).

ومن اشترى جارية قد اشتراها أبوه فإن أمسكها للخدمة فليس بحرام وإن وطئها فهي حرام إلا أن الأب يكون لم يجامعها فإنه حلال للابن حينئذ لأن الوطئ في الجواري كالعقد في الحرائر.

ثم قال ﴿إلا ما قد سلف﴾ يقول: لا تفعلوا سوى ما فعلتم في الجاهلية بغير نكاح بأن (٤) الناس يتزوجون بامرأة الأب برضاها بعد نزول قوله ﴿لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها﴾ (٥) حتى نزلت هذه الآية ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء﴾ فصار حراماً في الأحوال كلها.

ويقال: ﴿إلا ما قد سلف﴾ يعني ولا ما قد سلف كقوله ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ﴾ (٦) يعني ولا خطأ وقد قيل في الآية تقديم وتأخير ومعناها ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء أنه كان فحشة ﴿يعني معصية﴾ أو مقتاً ﴿يعني بغضاً﴾ وساء سبيلاً ﴿يعني بشئ المسلك﴾ ثم قال ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ يعني نكاح أمهاتكم فذكر الأمهات والمراد به الأمهات والجندات ثم قال ﴿وبناتكم﴾ ذكر البنات والمراد به البنات والحفدات (٧) ثم قال ﴿واخواتكم﴾ من النسب من أي وجه يكون ﴿وعمتكم﴾ واخوات آبائكم ﴿وخلتكم﴾ واخوات أمهاتكم ﴿وبنات الأخ﴾ من النسب من أي وجه يكون ﴿وبنات الأخت﴾ من

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظره عنه في أحكام القرآن للجصاص (٥١/٣).

٣- انظره في الأم (٢٥٢/٥).

٤- هكذا في الأصل والظاهر «وكان» كما في بحر العلوم (٢٨٦/٢).

٥- فيه نظر وهو مبني على ما دل عليه ظاهر التقييد بقوله ﴿كرها﴾ لكن الصحيح أن ﴿كرها﴾ قيد بحسب الغالب قال أبو حيان في البحر المحيط (٢٠٢/٣) في تفسير هذه الآية «والمراد نفي الوراثة في حال الطوع والكراهة لا جوازها في حال الطوع استدلالاً بالآية، فخرج هذا الكره مخرج الغالب لأن غالب أحوالهن أن يكن مجبورات على ذلك إذ كان أولياؤه أحق بها من أولياء أنفسها» اهـ.

٦- سورة النساء آية (٩٢).

٧- هكذا في الأصل والصواب «الحفيدات».

النسب من أي وجه يكون ﴿وامهاتكم﴾ وحرمت عليكم امهاتكم ايضاً ﴿التي ارضعنكم واخواتكم من الرضعة وامهت نسائكم﴾ يعني نكاح امهات نسائكم حرام عليكم سواء دخل بالإبنة اولم يدخل.

وروى عن ابن عباس وعن جماعة الصحابة (١) انهم قالوا ﴿وربائكم﴾ يعني حرام عليكم نكاح بنات نسائكم (٢) ﴿التي في حجوركم﴾ يعني التي يربيهما في حجره ﴿من نسائكم التي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن﴾ يعني ان لم يكن دخل بامهاتهن (٣) حلال له ان يتزوجها وقد اتفقوا أن كونها في الحجر ليس بشرط غير قول روى عن بعض المتقدمين (٤) وإنما ذكر الحجر لتعارفهم فيما بينهم [٧١ب] وتسميتهم بذلك الاسم.

ثم قال ﴿وحلل ابنائكم﴾ يعني يحرم عليكم نساء ابنائكم ﴿الذين من اصلبكم﴾، وإنما اشترط الذين من اصلبكم لزوال للاشتباه (٥) لان القوم كانوا يتبنون في ذلك الوقت ويجعلون ابن التبني بمنزلة ابن الصلب في الميراث والحرمة، وتبني رسول الله ﷺ زيد بن حارثة فتزوج زيد امرأة ثم طلقها فتزوجها رسول الله ﷺ فغيره المشركون بذلك وقالوا تزوج امرأة ابنه فنزل ﴿ما كان محمد اباً أحد من رجالكم﴾ (٦) الآية وذكر في هذه الآية فقال ﴿وحلل ابنائكم الذين من اصلبكم﴾ (٧) لا يضر ان يكون امرأة ابن التبني امراتكم بالتزويج ثم قال ﴿وان تجمعوا بن الاختين﴾ يعني حرام عليكم الجمع بين الاختين في النكاح وكذلك لا يجوز جمع الاختين من الجواري للمجاعة

١- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت قبلها «من» كما في بحر العلوم (٢٨٨/٢).

٢- انظر بحر العلوم (٢٨٨/٢) وتنوير المقباس (٨١).

٣- هكذا في الاصل والصواب «بامها فهي» كما في بحر العلوم (٢٨٨/٢).

٤- قال به علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابو داود الظاهري واصحابه وحكاه ابو القاسم الرافعي عن مالك واختاره ابن حزم - ذكر ذلك ابن كثير في تفسيره (٢٢٠/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب «لاشتباه» كما في بحر العلوم (٢٨٩/٢).

٦- سورة الاحزاب آية (٤٠) وانظر الخبر في جامع الترمذي (٣٥٣/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الاحزاب، وتفسير ابن كثير (٢٢٠/٢) وللمزيد في خبر زيد انظر صحيح البخاري كتاب التفسير سورة الاحزاب باب ادعواهم لآبائهم هو اقسط عند الله انظر الفتح (٣٧٧/٨) والدر المنثور (٦١١/٦) وما بعدها.

٧- في بحر العلوم (٢٩٠/٢) (لكي لا يظن أحد أن امرأة الابن المتبني تحرم عليه) وبذلك يستقيم المعنى بخلاف ما ذكره المؤلف.

فإذا جمعهما للخدمة فيجوز ﴿الا ماقد سلف﴾ يقول الا ماضى في الجاهلية.
 وروى هشام بن عبيدالله (١) عن محمد بن الحسن انه قال: كان أهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات المذكورات في هذه الآية الا اثنين احدهما نكاح امرأة الاب، والثاني الجمع بين الاختين (٢): الا ترى انه قال: ﴿ولا تنكحوا ما نكح﴾ (٣) اباؤكم [من النساء] (٤) ﴿الا ماقد سلف﴾ معناه دع ماضى ﴿ان الله كان غفوراً﴾ لما كان في الجاهلية ﴿رحيماً﴾ بما كان في الاسلام ان تاب من ذلك.

قوله ﴿والمحصنات من النساء﴾ قال الكلبي والضحاك: والمحصنات يعني ذوات الازواج حرام عليكم الا ما ملكت ايما نكم من السبايا فإذا ملك الرجل امرأة لها زوج في دار الحرب واستبرأ رحمها بحيضة فهي حلال له (ه).

وقال ابو سعيد الخدري: إن المسلمين اصابوا نسوة من السبايا لهن ازواج من المشركين فتأثم المسلمون منهن وقالوا لهن ازواج فانزل الله ﴿والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمنكم﴾ (١) يقول ما افاء الله عليكم من ذلك وان كان لهن ازواج من المشركين فلا بأس ان يأتي (٧) الرجل إذا استبرأ رحمها بحيضة. وقال مقاتل: ﴿والمحصنات من النساء﴾ يعني كل امرأة ليس (٨) تحتكم فهن (٩) حرام عليكم ثم استثنى من المحصنات فقال: ﴿الا ما ملكت ايمنكم﴾

.....

١- هو هشام بن عبيدالله الرازي فقيه حنفي من اهل الرأي أخذ عن ابي يوسف ومحمد صاحببي الامام أبي حنيفة مات سنة ٢٠١هـ. انظر تهذيب التهذيب (٤٧/١١) الاعلام (٨٧/٨).
 ٢- اخرج الطبري في تفسيره (١٣٣/٨) عن ابن عباس وعنه ابن كثير في تفسيره (٢١٥/٢) وانظر فيما اورده المؤلف بحر العلوم (٢٩٠/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- ذكر بعده في بحر العلوم (٢٩٠/٢) مانصه (الا ماقد سلف)، (وان تجمعوا بين الاختين الا ماقد سلف) ولم يذكر في سائر المحرمات (الا ماقد سلف) وبه يستقيم المعنى.
 ٥- انظر بحر العلوم (٢٩٠/٢).

٦- رواه احمد في مسنده (٨٤٠٧٢/٣) والطيالسي في مسنده (٢٩٦) ومسلم في صحيحه (١٠٧٩/٢، ١٠٨٠) كتاب الرضاع باب جواز وطء المسبية بعد الاستبراء.

٧- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٢٩٢/٢) ﴿يأتيها﴾ وبه يستقيم المعنى.

٨- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٢٩٢/٢) «ليست» وهو الصواب.

٩- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٢٩٢/٢) «فهي» وهو الصواب.

يعني الاماء تتزوجون (١) من النساء مثنى وثلاث ورباع (٢) .

﴿كتب الله عليكم﴾ يقول هذا ما حرم الله عليكم في النكاح ويقال كتاب الله عليكم معناه هذا الذي يقرأ عليكم هو كتاب الله فاتبعوه ولا تخالفوه وهو نصب على جهة الأمر كأنه يقول: الزموا كتاب الله (٣) ثم قال: ﴿واحل لكم﴾ يقول رخص لكم ماسوى ذلك فان الله ذكر ما حرم في هذه الآية من قوله ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم﴾ اربع عشرة (٤) من المحرمات سبع (٥) بالنسب وسبع . بالسبب ثم بين المحللات فقال ﴿واحل لكم ما وراء ذلكم﴾ يعني ماسوى ذلك الاربع عشرة (٦) التي ذكرها الله في هذه الآية ولو كان الامر على ظاهر الآية لكان يجوز ماسوى ذلك الا انه قد جاء الأثر عن رسول الله ﷺ قال: «يحرم من الرضاع ما يحرم من [(٧) النسب]» اراد به الفرع (٨) لان في الآية ذكر واحدة (٩) ، وقوله ﷺ «لا ينكح المرأة على عمتها ولا على خالتها» (١٠) فوجب اتباعه لان الله قال «ما أنكحكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا» (١١) .

- ١- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (١٩٢/٢) ﴿الا ما قد تزوجتم﴾ وهو الصواب ولعل ما في الاصل سبق نظر من الناسخ.
- ٢- في تفسير مقاتل (٣٦٦/١) ﴿الا ماملكت ايمنكم﴾ من الحرائر مثنى وثلاث ورباع) ، وانظر بحر العلوم (٢٩٢/٢).
- ٣- انظره في الدر المنصور (٦٤٨/٣).
- ٤- في الاصل «اربعة عشرة» والصواب المثبت وهو كذلك في بحر العلوم (٢٩٣/٢).
- ٥- في الاصل «سبعة» والصواب المثبت وهو كذلك في المرجع السابق.
- ٦- في الاصل «الاربعة عشر» والصواب المثبت وهو كذلك في المرجع السابق.
- ٧- في الاصل «السبب» والمثبت من الحاشية وقد روى هذا الحديث البخاري في صحيحه (١٠٦٨/٢) كتاب الرضاع باب يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة.
- ٨- ظاهر الكلام يدل على ان المؤلف يريد ان الحديث يدل على سريان التحريم على الفرع في الرضاعة فقط والصحيح ان الحديث يدل على عموم التحريم من جهة الرضاعة كما هو من جهة النسب.
- ٩- ظاهر الكلام انه يريد ان الآية ذكرت التحريم من جهة واحدة وفيه نظر فإن الآية ذكرت جهتين جهة الامومة في قوله ﴿وامهتكم التي ارضعنكم﴾ وجهة الاخوة في قوله ﴿واخواتكم من الرضعة﴾.
- ١٠- رواه البخاري في صحيحه كتاب النكاح باب لا تنكح المرأة على عمتها انظر الفتح (٦٤/٩) ومسلم في صحيحه (١٠٢٨/٢) كتاب النكاح باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها او خالتها في النكاح.

﴿ان تبتغوا باموالكم﴾ يعني أن تتزوجوا باموالكم، ويقال: تشتروا الجواري [١٧٢] ﴿محصنين غير مسفحين﴾ يقول كونوا متعففين من الزنا غير زانيين قال ﴿فما استمتعتم به منهن﴾. قال مقاتل يعني به المتعة (١) ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ الى اجل مسمى ﴿فأتوهن اجورهن﴾ [٢] فريضة ﴿اعطوهن ما شرطتم لهن من المال، وإنما كانت المتعة مباحة في بعض المغازي ثم نهى عن ذلك، وروى عن ابن عباس انه كان يقرأ ﴿فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى﴾ (٣).

وروى عطاء عن ابن عباس انه قال: ما كانت المتعة الا رحمة رحم الله بها هذه الأمة ولولا نهى عمر عنها مازنى إلا شقي (٤) وروى عن عبدالله بن مسعود

.....

١١- سورة الحشر آية (٧).

١- انظره في تفسيره (٣٦٧/١).

٢- مثبتة من الحاشية وهو لفظ الآية.

٣- انظره في تفسير الطبري (١٧٩، ١٧٧/٨) وتفسير القرطبي (١٣١/٥) والدر المنثور (٤٨٤/٢) وردها الطبري بقوله (واما ماروى عن أبي بن كعب وابن عباس من قراءتهما: ﴿فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى﴾ فقراءة بخلاف ما جاءت به مصاحف المسلمين وغير جائز لأحد أن يلحق في كتاب الله تعالى شيئاً لم يأت به الخبر القاطع العذر عن لا يجوز خلافه) أهـ.

٤- أخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٤٩٧/٧) وأورده السيوطي في الدر (٤٨٧/٢) وزاد نسبته لابن المنذر.

وقد ثبت عن ابن عباس الترخيص بالمتعة للضرورة كما في البخاري كتاب النكاح باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة أخيراً انظر الفتح (٧١/٩) من حديث أبي جمرة قال: سمعت ابن عباس يسأل عن متعة النساء فرخص فقال له مولى له: انما ذلك في الحال الشديد وفي النساء قلة أو نحوه: فقال ابن عباس: نعم»، وأشار ابن القيم في زاد المعاد (٣٤٥/٣) ان الترخيص بها للضرورة هي طريقة ابن عباس الا انه لم يفهم أكثر الناس عنه ذلك ثم ذكر رجوعه الى القول بالتحريم.

وقد ضعف ابن حجر في الفتح (٧٨/٩) الاسانيد التي فيها رجوعه فقال: (وروى عنه الرجوع باسانيد ضعيفه وإجازة المتعة عنه اصح) وضعفها ايضا الالباني في الارواء (٣١٦/٦).

والصحيح تحريم نكاح المتعة مطلقاً لما ثبت في صحيح مسلم (١٠٢٥/٢) كتاب النكاح باب نكاح المتعة من حديث سبرة الجهني ولفظه «ياايها الناس إني قد كنت اذنت لكم في الاستمتاع من النساء وإن الله حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيئاً فليخل سبيله ولا تأخذوا مما اتيتموهن شيئاً». وقد حكى الاجماع على ذلك غير واحد. قال ابن

انه قال: انما رخص في المتعة في بعض المغازي ثم نسختها آية الطلاق والميراث والعدة (١).

وروى ابن ابي نجيح عن مجاهد قال: فما استمتعتم به منهن. قال: يعني مما تزوجتم بهن (٢) فاعطوهن مهرهن ﴿ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة﴾ قال بعضهم: هي المتعة قبل ان تنسخ اباح لهما ان يتراضيا بعد النكاح على زيادة المهر ﴿ان الله كان عليماً﴾ فيما رخص ﴿حكيماً﴾ فيما حرم من ذوات المحارم.

ثم قال ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً﴾ أي غنا ﴿ان ينكح المحصنات، المؤمنات﴾ يقول من لم يجد سعة من المال ان يتزوج الحرائر من المؤمنات ﴿فمن مملكت ايمنكم﴾ الآية (٣) يعني فليتزوج من مملكت ايمنكم من الاماء، ويقال: من لم يستطع منكم طولاً يعني من لم يكن منكم له مقدرة على الحرية فليتزوج من الاماء.

وقد قال بعض الناس إذا كان عند الرجل من المال مقدار ما يمكنه ان يتزوج الحرية لا يجوز له ان يتزوج الأمة (٤).

وعند ابي حنيفة يجوز تزوج الامة اذا لم يكن [عنده] حرة (٥).
ثم قال: ﴿من فتيتكم المؤمنات﴾ يعني يتزوج الأمة المسلمة وقال الشافعي: لا يجوز ان يتزوج امة يهودية او نصرانية لان الله قال ﴿من فتيتكم المؤمنات﴾ (٦)

حجر في الفتح (٧٨/٩) (قال ابن المنذر: جاء عن الاوائل الرخصة فيها ولا اعلم اليوم احدا يجيزها الا بعض الرافضة، ولا معنى لقول يخالف كتاب الله وسنة رسوله، وقال عياض: ثم وقع الاجماع من جميع العلماء على تحريمها الا الروافض.

وقال الخطابي: تحريم المتعة كالاجماع الا عن بعض الشيعة وقال القرطبي: ثم اجمع السلف والخلف على تحريمها الا من لا يلتفت اليه من الروافض) أهـ.

١- اخرج عبد الرزاق في مصنفه (٥٠٥/٧) والبيهقي في سننه (٢٠٧/٧) كتاب النكاح باب نكاح المتعة واورده السيوطي في الدر (٤٨٦/٢) وزاد نسبه لابن المنذر.

٢- اخرج الطبري في تفسيره (١٧٥/٨).

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكرها كاملة بعد ذلك.

٤- وهو قول جابر بن عبدالله وابن عباس وعطاء وطاووس والزهري ومكحول والشافعي وابي ثور واحمد واسحاق وابن المنذر انظر تفسير القرطبي (١٣٧/٥).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره عنه في احكام القرآن للجصاص (١١٠/٣).

٧- انظر احكام القرآن له (١٨٨/١).

وعند أبي حنيفة يجوز نكاح الأمة اليهودية والنصرانية (١) وذكر المؤمنات ليس بشرط انه لا يجوز وهذا بمنزلة قوله ﴿فإن خفتن الا تعدلوا فواحدة﴾ (٢) ولو خاف ان لا يعدل فيتزوج اكثر من واحد (٣) جاز ولكن الافضل الا يتزوج، فكذاك ههنا الافضل ان لا يتزوج الامة الا مؤمنة ولو تزوج غير المؤمنة جاز عنده (٤) ﴿والله اعلم بآيمنكم﴾ في الحقيقة والسر وانتم تعرفون الظاهر ﴿بعضكم من بعض﴾ يعني في النسب معناه كلكم ولد آدم ولا فخر بينكم، ويقال: دينكم واحد يعني بعضكم على دين بعض ﴿فانكحوهن﴾ أي فتزوجوا الولائد (٥) ﴿بإذن اهلن﴾ يعني بإذن اربابهن ﴿وءاتوهن اجورهن بالمعروف﴾ يقال اعطوهن مهورهن بالمعروف يعني مهراً غير البغي بقدر ما طاق ذلك (٦).

﴿محصنت﴾ يعني تزوجوا محصنات اي عفاف ﴿غير مسافحت﴾ غير الزواني ويقال غير معلنات بالزنا ﴿ولا متخذات اخدان﴾ يعني الاخلاء في السر لان اهل الجاهلية كان فيهم زواني في العلانية ولهن رأيات منصوبة وبعضهن اتخذن اخدان يعني اخلاً في السر ولا يفعلن بالعلانية (٧) فنهى الله عن نكاح الفريقين جميعاً فقال: تزوجوا محصنات اي غير معلنات بالزنا ولا في السر ﴿فإذا احصن﴾ يعني اسلمن ويقال إذا عففن (٨).

وروى عن ابن مسعود [٧٢ب] انه كان يقرأ: ﴿فإذا أحصن﴾ بالنصب يقول:

.....

١- انظر احكام القرآن للجصاص (١١٦/٣) وما بعدها.

٢- سورة النساء آية (٣).

٣- هكذا في الاصل والصواب «واحدة» وهو كذلك في بحر العلوم (٢٩٨/٢).

٤- انظر بحر العلوم (٢٩٨/٢).

٥- جمع وليدة: وهي الامة انظر لسان العرب (٤٧٠/٣) مادة ولد والمعجم الوسيط (١٠٩٩/٢) مادة ولد.

٦- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٩٩/٢) بعد قوله (بالمعروف) (يعني: بإذن اهلن، لانه إذا اعطى الامة مهرها بغير اذن مولاهن واستهلكت ضمن الزوج للمولى، يقول: مهراً غير مهر البغي بعدما اطلق ذلك) أهـ.

٧- انظر تفسير الطبري (١٩٤/٨) وبحر العلوم (٣٠٠/٢) وتفسير القرطبي (١٤٣، ١٤٢/٥).

٨- انظر القولين في تفسير الطبري (٢٠١، ١٩٩/٨)، وتفسير القرطبي (١٤٣/٥).

إذا اسلمن (١) فقرأ (٢) ابن عباس أحصن بضم الالف يعني: احصن بالازواج ﴿فإن اتين بفحشة﴾ يعني الزنا ﴿فعليهن نصف﴾ يعني وجب عليهن ﴿نصف ماعلى المحصنات من العذاب﴾ يقول إذا زنت فحدها نصف حد الحرة خمسين جلدة والفائدة في نقصان حدهن والله أعلم انهن اضعف من الحرائر فجعل عقوبتهن اقل، ويقال لانهن لا يصلن الى المراد كما تصل الحرائر، ويقال العقوبة تجب على قدر النعمة الا ترى ان الله قال لازواج النبي: ﴿ينساء النبي من يأت منكن بفحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين﴾ (٣) فلما كانت نعمتهن اكبر جعل عقوبتهن اشد فكذلك الأمة لما كانت نعمتها اقل فعقوبتها اقل (٤) وذكر في الآية جد الاماء ولم يذكر حد العبيد ولكن حد العبيد والاماء سواء خمسون (٥) جلدة في الزنا والقذف، وشرب الخمر اربعون (٦) جلدة لان حد الأمة نقص لنقصان الرق ونقصان الرق في العبد موجود.

وروى عن علي وعمر انهما قالا حد العبد نصف حد الحر (٧).

ثم قال: ﴿ذلك﴾ يعني هذا الذي ذكرت في الآية وهو رخصة نكاح الامه ﴿لمن خشي العنت منكم﴾ يعني خشي الاثم في دينه.

ويقال خشي (٨) الزلة والفجور ويقال: لمن خشي الزنا.

وقال القتيبي: اصله الضرر والفساد (٩) ﴿وان تصبروا﴾ يعني عن نكاح الاماء ﴿خير لكم﴾ من (١٠) تزوجهن لانه لو زوج (١١) الامه صار ولده عبداً.

.....

١- وبها قرأ حمزة والكسائي وابو بكر وبقرأة ابن عباس قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (١٩٨)، الكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٨٥/١) وتفسير القرطبي (١٤٣/٥) وانظرهما عن ابن عباس وابن مسعود في احكام القرآن للجصاص (١٢٣/٣).

٢- هكذا في الاصل والصواب «وقرأ» وهو كذلك في بحر العلوم (٣٠١/٢).

٣- سورة الاحزاب آية (٣٠).

٤- انظر ما ذكره من التعليل في بحر العلوم (٣٠١/٢) وتفسير القرطبي (١٤٦، ١٤٥/٥).

٥- في الاصل «خمسین» وهو خطأ من حيث الاعراب والمثبت من بحر العلوم (٣٠١/٢).

٦- في الاصل «اربعین» وانظر المرجع السابق.

٧- انظره عنهما في الاشراف على مذاهب اهل العلم (٤٩/٢) ونسبه لهما ايضا ابن قدامة في المغني (١٧٦/٨).

٨- غير واضحة في الاصل والمثبت من الحاشية.

٩- انظره في غريب القرآن له (١٢٤).

١٠- في الاصل «تزويجهن» والمثبت من الحاشية.

١١- هكذا في الاصل والصواب «تزوج» وهو كذلك في بحر العلوم (٣٠٢/٢).

وروى عن عمر بن الخطاب انه قال: أيما حر تزوج بأمة فقد ارق نصفه (١) يعني ولده (٢) رقيقاً فالصبر عن ذلك افضل لكي لا يرق ولده .
وقال مجاهد: ﴿وان تصبروا خير لكم﴾ وان تصبروا على نكاح الأمة خير لكم من ان تفعلوا في الفجور (٣) ﴿والله﴾ (٤) غفور﴾ فيما يكون بينكم ﴿رحيم﴾ حين رخص في نكاح الاماء، وقيل ﴿رحيم﴾ ان يُعَجَّل بالعقوبة ﴿يريد الله ليبين لكم﴾ اباحة نكاح الامة عند العذر ﴿ويهديكم سنن الذين من قبلكم﴾ يعني شرائع الذين من قبلكم (٥) [بان] لم يحل لهم تزويج الاماء، وقد حل لكم ذلك.

وقال مقاتل: «يريد الله ليبين لكم﴾ يعني حلاله وحرامه من النساء (٦) ﴿ويهديكم سنن الذين من قبلكم﴾ يعني يبين لكم شرائع من كان قبلكم ﴿ويتوب عليكم﴾ يعني يتجاوز عنكم ما فعلتم قبل التحريم ﴿والله عليهم﴾ بمن فعله منكم بعد التحريم ﴿حكيم﴾ حكم بمن يجد طولاً، فيما نهاكم (٧) يعني عن نكاح الاماء يعني نهى الاستحباب لا نهى الوجوب ويقال: ان هذا ابتدأ قصة يعني ﴿يريد الله ليبين لكم﴾ ان يبين لكم كيفية طاعته ﴿ويهديكم﴾ ويعرفكم ﴿سنن الذين من قبلكم﴾ انهم لما تركوا امري فكيف عاقبتهم وانتم اذا فعلتم ذلك لا اعاقبكم ولكن اتوب عليكم ﴿والله عليهم﴾ بمن تاب ﴿حكيم﴾ حكم بقبول التوبة. ﴿والله يريد ان يتوب عليكم﴾ يعني يتجاوز عنكم بما كان منكم قبل التحريم، ويقال يتجاوز عنكم الزلل والخطايا ﴿ويريد الذين يتبعون الشهوات﴾

.....

١- رواه عبدالرزاق في مصنفه (٢٦٨/٧) وابن ابي شيبة في مصنفه (٤٦٦/٣) وانظر الدر المنثور (٤٩٢/٢).

٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «كلمة» «صير» وهو كذلك في بحر العلوم (٣٠٣/٢).

٣- الذي في تفسيره (١٥٢/١) وتفسير الطبري (٢٠٨/٨) عكس ما هنا ففيهما «وان تصبروا عن نكاح الاماء خير لكم وهو حل» وانظر بحر العلوم (٣٠٣/٢).

٤- مثبتة من الحاشية وهو الموافق للآية وفي الاصل «عليهم».

٥- في الاصل «فان» والمثبت من الحاشية

٦- في تفسيره (٣٦٨/١) «ويهديكم سنن الذين من قبلكم» يعني شرائع هدى من كان قبلكم من المؤمنين من تحريم النسب والصهر» وانظر بحر العلوم (٣٠٤/٢).

٧- في بحر العلوم (٣٠٤/٢) (حكيم فيما نهاكم عن نكاح الاماء ان لم يجد طولاً والنهي نهى استحباب لا نهى وجوب).

يعني الزنا ونكاح الأخت من الأب لانهم يقولون انها حلال في كتابنا (١) [٢] ان تميلوا ميلاً عظيماً أي تستحلوا ما حرم الله ﴿يريد الله ان يخفف عنكم﴾ يقول يهون عليكم الامر اذ رخص لكم في نكاح الامة ﴿وخلق الانس ضعيفاً﴾ يعني لا يصبر عن النكاح ويقال قليل الصبر [١٣].

وقال الضحاك: يريد الله ان يخفف عنكم «يعني يريد ان يحط وزركم ويضع عنكم اثامكم» (٣).

قوله ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالبطل﴾ بالظلم واليمين الكاذبة يقطع بها مال اخيه المسلم ثم استثنى ما استفضل (٤) الرجل من مال أخيه في تجارته انه لا بأس به فقال ﴿الا أن تكون تجرة عن تراض منكم﴾، ويقال: الا ما كان بينهما تجارة وهو ان يكون مضارباً فله أن يأكل من مال المضاربة اذا خرج الى السفر، ويقال الا ما يأكل الرجل شيئاً عند الشراء يعني ليزوقه، ثم قال ﴿ولا تقتلوا انفسكم﴾ يعني لا تقتلوا بعضكم بعضاً فإنكم اهل دين واحد، ويقال ﴿فلا تقتلوا انفسكم﴾ ان يوجب الرجل على نفسه قتل نفسه فايجابه باطل.

وقال القتيبي ﴿لا تأكلوا اموالكم﴾ يعني لا يأكل بعضكم مال بعض بالباطل ولا يقتل بعضكم بعضاً (٥) كقوله ﴿ولا تلمزوا انفسكم﴾ (٦) اي ولا تعيبوا اخوانكم، ويقال ﴿ولا تقتلوا انفسكم﴾ ولا تقتلوا عيالاتكم بالكسل والبخل ﴿ان﴾ [الله] كان بكم رحيماً، إذ نهى عن القتل وعن اخذ الاموال ﴿ومن يفعل ذلك﴾ يعني القتل واخذ المال بالباطل ﴿عدواناً﴾ يعني اعتداءً، ﴿وظلماً﴾ (٨) ويقال: مستحلاً ﴿وظلماً﴾ وجوراً ﴿فسوف نصليه ناراً﴾ (٩) هذا

١- وهم اليهود ذكر ذلك عنهم الطبري في تفسيره (٢١٤/٨).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في بحر العلوم (٣٠٦/٢).

٤- اي ما اخذه زيادة من مال أخيه عن طريق التجارة وانظر الصحاح (١٧٩١/٥) مادة فضل.

٥- انظر غريب القرآن (١٢٤) وتأويل مشكل القرآن (١٥٢).

٦- سورة الحجرات آية (١١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكرها بعد ذلك وانظر بحر العلوم (٣٠٧/٢).

٩- مثبتة من الحاشية وفيها خطأ ايضاً صوابه كما في بحر العلوم (٣٠٧/٢) (وهذا وعيد

لهم من الله تعالى يعني يدخله في الآخرة النار).

وعيد لهم من الله تعالى بقوله تعالى ﴿ندخله في الآخرة للنار﴾ وكان ذلك ﴿يعني الخلود والعذاب﴾ على الله يسيراً ﴿هينا﴾ .
قوله: ﴿إن تجتنبوا﴾ قال مقاتل: يعني مانهي [(١) عنه] في أول السورة الى هذه الآية (٢) .

وروى الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس: ﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾ الكبائر كل شيء أوعد الله النار لمن عجل بها او شيء نزل فيه حد في الدنيا (٣) فمن اجتنب عن هذا وهو مؤمن كفر الله عنه ماسواه من الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة وشهر رمضان الى شهر رمضان (٤) .
قال [(٥) ابن مسعود]: الكبائر من اول سورة النساء الى قوله ﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾ (٦) .

وروى عن ابن مسعود انه قال: الكبائر أربع (٧): الإياس من روح الله ﴿من رزق الله (٨)﴾، والقنوط من رحمه الله، والا من من مكر الله، والشرك بالله (٩) .
وروى عن عامر الشعبي ان النبي ﷺ قال: «الا انبئكم باكبر الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين [(١٠) واليمين] الغموس (١١) وهو ان تحلف على

.....

- ١ - مثبتة فوق السطر وفي الاصل «عليه» .
- ٢ - انظر تفسير مقاتل (٣٦٩/١) .
- ٣ - انظره في تفسير الطبري (٢٤٦/٨) وزاد المسير (٦٦/٢) ، وتفسير القرطبي (١٥٩/٥) وتفسير ابن كثير (٢٧٤/٢) وتنوير المقباس (٨٣) مع بعض الاختلاف .
- ٤ - يشير بذلك الى مارواه الامام احمد في مسنده (٤١٠/٢) ومسلم في صحيحه (٢٠٩/١) كتاب الطهارة باب الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر، من حديث ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجتنبت الكبائر» .
- ٥ - في الاصل «ابن عباس» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المرجعين التاليين .
- ٦ - انظره في تفسير الطبري (٢٣/٨) ومابعداها وتفسير القرطبي (١٥٩/٥) .
- ٧ - في الاصل «أربعة» والصواب ما ثبت .
- ٨ - هكذا في الاصل والصواب حذفها لانها زيادة من الناسخ وانظر المراجع التالية .
- ٩ - انظره في تفسير الطبري (٢٤٢/٨) ، وتفسير ابن كثير (٢٤٣/٢) .
- ١٠ - في الاصل «ويمين» والمثبت من الحاشية .

١١ - رواه الامام احمد في مسنده (٢٠١/٢) والبخاري في صحيحه كتاب الايمان والنذور باب اليمين الغموس انظر الفتح (٥٦٤/١١) والترمذي في جامعه (٢٣٦/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة النساء لكنه عندهم موصولاً من رواية عبدالله بن عمرو بن العاص وقد

شيء انه كذلك وانت تعلم انه ليس كذلك.

وقال ابن عمر: الكبائر تسع (١): «الشرك بالله وقتل المؤمن متعمداً والفرار من الزحف وقذف المحصنة واكل الربا واكل مال اليتيم، والسحر وعقوق الوالدين واستحلال بيت (٢) الحرام (٣)».

ويقال الكبيرة: ما اصر عليها صاحبها، ويقال لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة من الاصرار (٤).

وروى عنه عليه السلام انه قال: الكبائر قتل البنات والزنا بحليلة جارة (٥).
«نكفر عنكم سيئاتكم» يقول نعم عنكم ذنوبكم مادون الكبائر «وندخلكم في الآخرة» «مدخلاً كريماً» وهو الجنة.

قرأ نافع (٦) بنصب الميم وقرأ الباقر بن الضم فمن قرأ بالنصب فهو اسم الموضع وهو الجنة، ومن قرأ بالضم فهو المصدر والموضع جميعاً (٧).

اسقطه المؤلف هنا ولعله من الناسخ.

١- في الاصل «تسعة» والصواب ما ثبت.

٢- هكذا في الاصل والصواب اثبات كلمة «الله» بعدها كما في تفسير الطبري (٢٣٩/٨) وتفسير القرطبي (١٦٠/٥).

٣- اخرجه البخاري في الادب المفرد (٢٠٠، ١٩) والطبري في تفسيره (٢٤٠، ٢٣٩/٨) واورده السيوطي في الدر (٥٠٠/٢) وحسن اسناده وزاد نسبه لابن راهوية وعبد بن حميد وابن المنذر والقاضي اسماعيل في احكام القرآن.

٤- قاله ابن عباس كما في تفسير الطبري (٢٤٥/٨) وتفسير القرطبي (١٥٩/٥).

٥- وهو في الصحيحين من حديث ابن مسعود ولفظه: قلت: يا رسول الله: اي الذنب اعظم؟ قال ان تجعل لله نداً وهو خلقك قلت ثم أي؟ قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قال، ثم أي؟ قال: ان تزاني حليلة جارك... الحديث وقد اخرجه البخاري في صحيحه كتاب الادب باب قتل الولد خشية ان يأكل معه - انظر الفتح (٤٤٨/١٠) ومسلم في صحيحه (٩٠/١) كتاب الايمان باب كون الشرك اقبح الذنوب وبيان اعظمها بعده.

٦- هو نافع بن عبد الرحمن بن ابي نعيم ابو رويم الليثي بالولاء - المقرئ المدني احد الاعلام ثقة صالح من اصبهان قرأ على طائفة من تابعي اهل المدينة وكان اسود اللون حالكاً اقرأ الناس سبعين عاماً وهو احد القراء السبعة ولد سنة ٧٠ ومات سنة ١٦٩هـ انظر معرفة القراء (١٠٧/١) وغاية النهاية (٣٣٠/٢).

٧- انظر حجة القراءات (٢٠٠، ١٩٩) والكشف عن وجوه القراءات السبع (٣٨٦/١).

قوله: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا﴾ (١) مافضل الله به بعضكم على بعض﴾ قال ابن عباس يعني لا يتمنى الرجل مال اخيه ولا امرأته ولا دابته ولكن ليقل اللهم ارزقني مثله (٢).

وقال الكلبي: وفيها وجه آخر وذلك ان الرجال قالوا ان الله فضلنا على النساء فلنا السهمان (٣) ولهن سهم واحد فخرجوا ان يكون لنا اجران (٤) في الاعمال، وقالت ام سلمة (هـ) ليت الجهاد كتب على النساء فانزل الله (٦): ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا﴾ الى قوله ﴿مِمَّا اكْتَسَبْتُمْ﴾ وذلك ان النساء قلن كما نقص من سهامنا في الميراث كذلك ينقص من وزرنا فيكون الاثم علينا اقل من الرجال فانزل الله ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ (٧) فلا يتمنى احد اكثر مما عمل ﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْتُمْ﴾ من الشر فلا ينقص منهن شيء مما عملن من الإثم ﴿وَسَلُّوا﴾ (٨) الله جميعاً الرجال والنساء ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ من رزقه وتوفيقه وعصمته ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [٧٣ب] فيما يصلح لكل واحد منهم من السهام وبمن يصلح للجهاد .

وقرئ ﴿وَسَلُّوا اللَّهَ﴾ بالهمز وغير الهمز فمن قرأ بالهمز فهو على الاصل لان اصله الهمز ومن قرأ بغير الهمز فهو على التخفيف (٩).

قوله: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا﴾ يعني ورثة من الولد والاخوة وابن العم ويقال الموالي العصبة العم (١٠) وبنو العم وذو القربى كقوله ﴿إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾ (١١)

.....

١- مذبذبة من الحاشية.

٢- انظر تفسير الطبري (٢٦١/٨) وتفسير البغوي (٤٢١/١) وهو فيه منسوب للكلبي وانظر تنوير المقباس (٨٣)

٣- هكذا في الاصل والصواب «سهمان» كما في بحر العلوم (٣١٠/٢).

٤- في الاصل «اجرين» والصواب ما أثبت.

٥- هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومية ام سلمة ام المؤمنين تزوجها النبي ﷺ بعد ابي سلمة سنة اربع وقيل ثلاث وعاشت بعد ذلك ستين سنة ماتت سنة اثنتين وستين وقيل غير ذلك روى لها الجماعة انظر التقريب (٧٥٤).

٦- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٦١/٨) والواحي في اسباب النزول (١٥٠).

٧- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٦٦/٨) والواحي في اسباب النزول (١٥٠).

٨- هكذا في الاصل وهي قراءة ابن كثير والكسائي انظر حجة القراءات (٢٠٠)

٩- انظر حجة القراءات (٢٠١، ٢٠٠) والكشف (٣٨٧/١) وبدون الهمز قرأ ابن كثير والكسائي وقرأ بقية السبعة بالهمز.

١٠- في الحاشية «للعلم».

معناه: ولكل واحد منكم جعلنا [١] الوارث] لكي يرث مما ترك وهم الوالدان والأقربون. ثم قال ﴿والذين عقدت إيمانكم﴾ قال الكلبي ومقاتل كان الرجل يحالف الرجل ويعاقده على أن يكون في ميراثه كبعض ولده (٢).

قال الله ﴿فأتوهم نصيبهم﴾ يعني أعطوهم حظهم الذي سميت لهم من الميراث.

وهكذا قال مجاهد (٣)، ثم نسخ بقوله ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾ (٤) وقيل أنهم كانوا يوصون لهم بشيء من المال فأمرهم الله بأن يؤتوا نصيبهم في الثلث. فقال ﴿فأتوهم نصيبهم﴾ (٥) أن الله كان على كل شيء شهيداً يعني شاهداً إن أعطيتموهم أو لم تعطوهم.

قوله ﴿الرجال قوامون...﴾ الآية نزلت في سعد بن الربيع لطم امرأته ابنة (٦) محمد بن مسلمة (٧) وهو أنه لطمها لطمه فجاءت إلى رسول الله وأمر رسول الله بالقصاص فنزل جبريل من ساعته بهذه الآية قبل القصاص (٨).

﴿الرجال قوامون﴾ يعني الرجال متسلطون في أمر النساء وتأديبهن ﴿بما فضل الله بعضهم على بعض﴾ وذلك أن الرجل له الفضل على امرأته في انفاقه

.....

١١- سورة مريم آية (٥).

١- في الاصل «الورثة» والمثبت من الحاشية ويؤيده ما بعده من الكلام.

٢- انظر تفسير مقاتل (٣٦٩/١) ونحوه في تفسير الطبري (٢٧٦/٨) منسوباً للضحاك وانظر بحر العلوم (٣١٢/٢).

٣- انظره في تفسيره (١٥٤/١) وتفسير الطبري (٢٧٨/٨) وما بعدها وليس فيها الإشارة إلى إعطائهم من الميراث.

٤- سورة الانفال آية (٧٥) وهو قول ابن عباس انظر الناسخ والمنسوخ للنحاس (١٢٨) والايضاح لمكي (٢٢٧).

٥- مثبت من الحاشية.

٦- في تفسير البغوي (٤٢٢/١) اسمها «حبيبة بنت محمد بن مسلمة وهو الموافق لما عند المؤلف وفي اسباب النزول للواحد (١٥١) حبيبة بنت زيد بن ابي زهير، ولم أقف لهما على ترجمة.

٧- هو محمد بن مسلمة بن سلمة بن خالد بن عدي الاوسي الانصاري ابو عبد الرحمن صحابي جليل من الأمراء من أهل المدينة شهد بدرًا وما بعدها إلا تبوك باذن النبي اعتزل الفتنة أيام علي توفي بالمدينة سنة (٤٣) انظر الاصابة (٦٣/٦) والاعلام (٩٧/٧).

٨- انظر تفسير البغوي (٤٢٢/١) وانظر ما قبل في سبب نزول هذه الآية اسباب النزول للواحد (١٥١) وما بعدها.

عليها ودفع الحق اليها، وان الرجال لهم فضيلة في زيادة العقل والتدبير فجعل لهم القيام عليهن بما لهم (١) زيادة العقل ليس (٢) ذلك للنساء ويقال للرجال زيادة قوة في النفس والطبع مالميس للنساء لان طبع الرجال غلب عليه الحرارة واليبوسة فيكون فيهم (٣) شدة وقوة (٤) وطبعهن غلب عليهن (٥) الرطوبة والبرودة فيكون فيها معنى اللين والضعف فجعل لهم حق القيام عليهن بذلك (٦) ﴿وبما انفقوا من اموالهم﴾ يعني: فضلوا على النساء بما انفقوا عليهن من اموالهم من المهر والنفقة ثم قال ﴿فَالصُّلْحُ﴾ يعني النساء المحصنات في الدين ﴿فُنْتُتْ﴾ مطيعات لله، ويقال: الصالحات: يعني: الموحدات ﴿فُنْتُتْ﴾ مطيعات بأمور ازواجهن حافظت للغيب. يعني حافظات للغيب (٧) ازواجهن في فروجهن وفي اموال الازواج ﴿بما حفظ الله﴾ يعني بحفظ الله اياهن. قال مقاتل ﴿وما﴾ صلة (٨) يعني بحفظ الله لهن ﴿والتي تخافون﴾ [يعني] تعلمون ﴿نشورهن﴾ عصيانهن ﴿فَعُظُوهُنَّ﴾ بالله يعني يقول لها اتق الله فان حق الزوج عليك واجب فإن لم تقبل فـ ﴿اهجروهن﴾ (١٠) في المضاجع.

قال الكلبي: يعني ينشزها (١١) ويقال لا يقرب فراشها لان الزوج إذا اعرض عن فراشها فإن كانت محبة للزوج يشق عليها فترجع الى الصلاح وان كانت مبغضة فيظهر السرور فيها فتبين ان النشور من قبلها، وقال الضحاك: واهجروهن

.....

١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «من» كما في بحر العلوم (٣١٤/٢).

٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها واو حتى يستقيم المعنى.

٣- في الحاشية «فيه».

٤- اثبت مقابلة في الحاشية «النساء».

٥- هكذا في الاصل والصواب «عليه» وهو كذلك في بحر العلوم (٣١٤/٢).

٦- انظر في هذا القول وسابقه تفسير القرطبي (١٦٩/٥).

٧- هكذا في الاصل والصواب «لغيب» وهو كذلك في تفسير مقاتل (٣٧١/١) وبحر العلوم (٣١٥/٢).

٨- لم اجده في تفسير مقاتل بن سليمان ولعله يريد مقاتل بن حيان وانظر بحر العلوم (٣١٥/٢).

٩- مثبت من الحاشية.

١٠- في الاصل «فاهرجوهن» وهو خطأ.

١١- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٣١٥/٢) «ينبها» ولم تظهر لي.

في المضاجع [١] واضربوهن يعني يعرض عنها فإن ذلك يغيظها (٢) فإن لم ينفعها ذلك فاضربوهن يعني ضرباً غير مبرح ﴿فإن اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً﴾ فلا تطلبوا عليهن [٣] عللاً ولا تكلفوهن الحب لكم فإن الحب امر القلب وليس ذلك بيدها ﴿أن الله كان علياً كبيراً﴾ أي رفيعاً علا فوق كل كبير فلا يطلب من عباده الحب ولا يكلفهم مالا يطيقون ويطلب منهم الطاعة فأنتم ايضاً لا تكلفوهن ذلك، ويقال ان الله تعالى مع علوه يتجاوز عن عبادة فأنتم ايضاً تجاوزوا ولا تطلبوا العلل، ثم قال للأولياء ﴿وان خفتن شقاق [٤] بينهما﴾ أي ان علمتم خلافاً بين الزوجين ويقال [٥] ان خفتن الفراق بينهما ولا تدرون من قبل ايهما يقع النشوز ﴿فابعثوا حكماً [٦]﴾ من اهل وحباً من اهلها [٧] يعني رجلاً عادلاً من اهل الزوج له عقل وتمييز يذهب الى الرجل ويخلو به ويقول له اخبرني مافي نفسك أتهواها ام لا حتى اعلم [٨] مرادك فإن قال لا حاجة لي فيها خذ لي منها ما استطعت وفرق بيني وبينها فيعرف ان من قبله جاء النشوز، فإن قال: فإني اهوها فارضها من مالي بما شئت ولا تفرق بيني وبينها فيعلم انه ليس بناشز، فيخلو ولي المرأة بها فيقول اتهوين زوجك ام لا، فإن قالت فرق بيني وبينه واعطه من مالي ما اراد علم ان النشوز من قبلها، فإن قالت لا تفرق بيننا ولكن قل له حتى يزيد في نفقتي ويحسن إليّ علم أن النشوز ليس من قبلها، فإذا ظهر ذلك فذلك قوله ﴿فابعثوا حكماً من اهل وحباً من اهلها ان يريد اصلاحاً﴾ يعني: عادلاً، فينظران في امرهما بالنصيحة والموعظة ﴿يوفق الله بينهما﴾ بالصلاح ويقال كل اثنين يقومان في صلاح بين اثنين بالنصيحة يقع الصلح بينهما لقوله ﴿ان يريد اصلاحاً يوفق الله بينهما﴾ بالصلاح ﴿ان الله كان عليماً﴾ بهما ﴿خبيراً﴾ بنصيحتيهما ﴿واعبدوا الله﴾ قال بعضهم هذا الخطاب للكفار ﴿اعبدوا الله﴾ يعني وحدوا الله، ﴿ولا تشركوا به شيئاً﴾ يعني: لا تثبتوا على الشرك ويقال الخطاب للمؤمنين ﴿اعبدوا الله﴾

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في تفسير الطبري (٣٠٣/٨) قال: الضحاك يضاجعها ويهجر كلامها. ويوليها ظهره. وانظر بحر العلوم (٣١٥/٢).

٣- مثبت من الحاشية وفي الاصل «عليلاً».

٤- مثبت من الحاشية.

٥- مثبت من الحاشية.

٦- مثبت من الحاشية وفي الاصل «من ذاك».

يعني: اثبتوا على التوحيد ولا تشركوا به، ويقال: اعبدوا الله يعني اطيعوا الله فيما أمركم به واخلصوا له بالاعمال ولا تشركوا، ويقال هذا الخطاب للمؤمنين وللمنافقين وللكفار فأمر المؤمنين بالطاعة والمنافقين بالاخلاص والكفار بالتوحيد،

وروى عن عكرمة عن ابن عباس قال كل عبادة من القرآن فإنما يعني به التوحيد (١).

ويقال هذه الآية محكمة في جميع الكتب (٢) وذكر فيها احكاماً لو لم يذكر لكان يعرف ذلك من طريق العقل وهو قوله ﴿فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً﴾ (٣).

[٤] وبالوالدين احسناً يعني احسنوا الى الوالدين ﴿وبذي القربى﴾ يعني وصلوا القربى ﴿واليتامى﴾ واحسنوا الى اليتامى، ويقال هذا امر للأولياء (٥) للقيام على اموالهم ثم قال ﴿والمسكين﴾ يعني عليكم باطعام المساكين ﴿والجار ذي القربى﴾ يعني علمكم بالاحسان الى الجار الذي بينك وبينه قرابة وله ثلاثة حقوق وكذا روى عن رسول الله انه قال: الجيران ثلاثة جار له ثلاثة (٦) حقوق وجار له حقان وجار له حق واحد.

فاما الجار الذي له ثلاثة حقوق فالجار القريب المسلم فله حق الجوار وحق القرابة، وحق الاسلام، والجار الذي له حقان فهو الجار المسلم فله حق الاسلام وحق الجوار، والجار له حق واحد فهو الجار الكافر له حق الجوار (٧). ﴿والجار الجنب﴾ يعني الجار الذي لا قرابة بينهما وهو من قوم آخرين ﴿والصاحب بالجنب﴾ يعني الرفيق في السفر ومعناه عليكم بالاحسان الى [٨]

١- انظره في تفسير البغوي (١/٥٥).

٢- انظر تفسير القرطبي (٥/١٨٠) وقد حكى الاجماع على ذلك.

٣- انظره في بحر العلوم (٢/٣١٩).

٤- مثبت من الحاشية.

٥- في الحاشية «للأوصياء».

٦- في الأصل «ثلاث» وكذلك الموضع الذي يليه والصواب ما ثبت.

٧- اخرجه البزار في مسنده كما في مجمع الزوائد (٨/١٦٤) وكشف الاستار (٢/٣٨٠).

وابو نعيم في الحلية (٥/٢٠٧) والحديث قال عنه الهيثمي (رواه البزار عن شيخه عبدالله بن محمد الحارثي وهو وضاع)، وضعفه الالباني في ضعيف الجامع (٣/٨٨) وزاد نسبه لابي الشيخ في الثواب.

(١) [الجار] الجنب والى صاحب بالجنب ﴿وابن السبيل﴾ يعني الضيف ينزل عليكم فاحسنوا اليه وحقه ثلاثة ايام ومازاد فهو صدقة (٢) ثم قال ﴿وما ملكت ايمنكم﴾ من الخدم فاحسنوا اليهم وروى في الخبر ﴿اطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم مالا يطيقون فإنهم لحم ودم وخلق امثالكم﴾ (٣) ... روى عن علي عن رسول الله انه قال (الله الله فيما ملكت ايما نكم) (٤) ... الحديث.

﴿ان الله لا يحب من كان [٧٤ب] مختالاً فخوراً﴾ يعني يمشي بالخيلاء والكبر فخوراً على الناس وهذا قول الكلبي (٥)، وقال القتيبي: المختال ذو الخيلاء والكبر (٦) وهذا قريب من الأول،

ويقال: فخوراً في نعم الله لا يشكره عليها يتكبر على الناس.

﴿الذين ييخلون﴾ قال: مجاهد (٧) ومقاتل (٨) نزلت في اليهود ييخلون

.....

٨- مثبت من الحاشية. ١- النصيحة، ٢- السبيل عام في كل ما نزل به من الوصايا والصفات وغيرها.

٢- يعني بذلك ما جاء في الحديث الذي رواه احمد في مسنده (٣١/٤) والحاكم في المستدرک (١٦٤/٤) وصححه ووافقه الذهبي وصححه الالباني في صحيح الجامع (٣٤٧/٥) ولفظه «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته يوم ليلة والضيافة ثلاثة ايام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يثوي عنده حتى يخرج».

٣- اخرج به دون قوله ﴿ولا تكلفوهم﴾ ومابعده البزار وقال عنه الهيتمي في المجمع (فيه كوثر بن حكيم وهو متروك) وهو في الصحيحين بغير هذا اللفظ من حديث ابي ذر ولفظه ﴿هم اخواتكم خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يطعم وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم﴾ وهو حديث متفق عليه انظر للؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٧٥/٢).

٤- اخرج به البزار في مسنده كما في مجمع الزوائد (٢٩٣/١) وقال عنه الهيتمي «وفيه غسان بن عبدالله لم اجد من ترجمه» وبقية رجاله ثقات وانظر الدر المنثور (٥٣٢/٢) واخرجه من حديث ابي امامة عن كعب بن مالك ابن سعد في الطبقات (٢٥٤/٢) والطبراني في الكبير (٤٢٠٤١/١٩) ح (٨٩) باسناد قال عنه الهيتمي في المجمع (٤٥/٩) (وفيه علي بن يزيد الألهماني وهو ضعيف) وضعفه ايضاً الالباني في ضعيف الجامع (٣٥٣/١) فقال: (ضعيف جداً).

٥- انظره في بحر العلوم (٣٢١/٢).

٦- انظر غريب القرآن له (١٢٧).

٧- انظره في تفسيره (١٥٨٠، ١٥٧/١).

٨- انظره في تفسيره (٣٧٢/١).

يكتمان صفة محمد في كتابهم، ﴿ويأْمرون الناس بالبخل﴾ يعني يأْمرون قومهم ان يكتموا صفته ونعته في التوراة ﴿ويكتمون ماءً لهم الله من فضله﴾ في التوراة من صفة محمد ونعته،

ويقال: ابخل الناس الذي يبخل بعلمه، ويقال: ﴿الذين يبخلون﴾ يعني في المال لان رؤساءهم كانوا لا يعطون احداً من اموالهم شيئاً لان عادتهم كان الأخذ والمنع وكانوا يأْمرون ايضاً بالبخل لان من كان في المعصية فإنه كان يأْمر غيره بذلك لكي لا يظهر عيبه ﴿ويكتمون ماءً لهم الله من فضله﴾ يعني: لا يشكرون على ما اتاهم الله، على ما اعطاهم من النعمة ثم لا يخرجون الزكاة قال الله ﴿واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً﴾ يعني عذاباً شديداً، وقرئ بالبخل بضم الباء وسكون الخاء ﴿(١) والبخل﴾ [بنصب الباء والخاء (٢)].

وقال بعض أهل اللغة فيه اربع لغات بُخْلٌ وَبُخْلٌ وَبَخْلٌ وَبَخْلٌ كُجَزِرٌ وَجَزِرٌ وَجَزَرٌ وَجَزَرٌ (٣). قرئ بالحرفين ولا يقرأ بالحرفين الآخرين. قوله ﴿والذين ينفقون اموالهم﴾ (٤) رثاء الناس ﴿قال مقاتل: نزلت هذه الآية في اليهود﴾ (٥).

وقال الضحاك: في المنافقين (٦)، وقيل نزلت في مطعمي بدر وهم رؤساء مكة انفقوا (٧) اموالهم على الناس ليخرجوا الى بدر (٨) والاصح انها نزلت في اليهود فذلك قوله ﴿والذين ينفقون اموالهم رثاء الناس﴾ اي مرآة الناس

.....

١- مثبت من الحاشية.

٢- انظرها في حجة القراءات (٢٠٣) والكشف (٣٨٩/١) وقد قرأ بفتح الباء والخاء حمزة والكسائي وقرأ بقية السبعة بضم الباء وسكون الخاء.

٣- هكذا في الاصل وفي الدر المصون (٦٧٧/٣) لما ذكر اللغات الاربع في البخل قال «الْحَزَنُ وَالْحَزَنُ» وانظر ايضاً لسان العرب (٤٧/١١) مادة بخل والقاموس المحيط (٣٤٣/٣) مادة بخل.

٤- مثبت من الحاشية.

٥- انظر تفسير مقاتل (٣٧٢/١).

٦- في تفسير البغوي (٤٢٧/١) نسبه للسدي وزاد في زاد المسير (٨٣/٢) نسبه للزجاج وابي سليمان الدمشقي.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظر تفسير البغوي (٤٢٧/١) وزاد المسير (٨٣/٢) وتفسير القرطبي (١٩٤/٥).

﴿ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ ولا بالبعث بعد الموت ﴿ومن يكن الشيطان له قريناً﴾ وفي الآية اضمار ومجازه ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، فقريتهم الشيطان ﴿ومن يكن الشيطان له قريناً﴾ (١) فساء قريناً ﴿فبئس القرين الشيطان يعني قريتهم الشيطان في الدنيا يأمرهم بالبخل، ويقال قرينه في النار في سلسلة ثم قال﴾ ﴿وماذا عليهم﴾ يعني وما كان عليهم ﴿لو ءامنوا بالله﴾ مكان الكفر ﴿وانفقوا مما رزقهم الله﴾ مكان البخل في غير رياء ويقال: وماذا عليهم يعني لم يكن عليهم شيء من العذاب لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا مما رزقهم الله من الاموال وهي الصدقة ﴿وكان الله بهم عليماً﴾ انهم لم يؤمنوا ويقال: ان الله عليهم بثواب اعمالهم ولا يظلم شيئاً من ثواب اعمالهم.

﴿ان الله لا يظلم مثقال ذرة﴾ يعني لا ينقص من ثواب اعمالهم وزن الذرة.

قال الكلبي وهي النملة الحمراء الصغيرة (٢)، ويقال هو الذي يظهر في شعاع الشمس (٣).

ويقال: [(٤) ان الله لا يظلم مثقال ذرة] أي لا ينقص من عقوبة الكافرين مثقال ذرة ولا ينقص من ثواب المؤمنين وزن ذرة ﴿وان تك حسنة﴾ يعني وان تكن الفعل حسنة ﴿يضعفها﴾ يعني إذا زادت حسناته [١٧٥] على سيئاته مثقال ذرة من حسنة يضاعفه الله حتى يجعله مثل أحد وأوجب له الجنة فذلك قوله ﴿ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾ يعني الجنة.

وروى عن عبد الله بن مسعود انه قال: خمس آيات في النساء أحب [(٥) البينا] من الدنيا وما فيها. قوله: ﴿ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾ (٦) وقوله ﴿ان الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها﴾ (٧) وقوله ﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (٨) وقوله: ﴿ولو انهم اذا ظلموا انفسهم﴾ (٩) ... الآية، وقوله ﴿ومن

١- مثبت من الحاشية.

٢- انظر بحر العلوم (٣٢٤/٢) واخرجه الطبري (٣٦٠/٨) عن ابن عباس وانظر تفسير القرطبي (١٩٥/٥) وزاد المسير (٨٤/٢) واورده البغوي في تفسيره (٤٢٧/١) غير معزو لاحد.

٣- اي الهباء انظر تفسير البغوي (٤٢٧/١) وزاد المسير (٨٤/٢).

٤- مثبت من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «اليه».

٦- وهي الآية (٣١).

٧- وهي الآية (٤٠).

يعمل سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ﴿١﴾ ..

قوله ﴿فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد﴾ بنبي يشهد عليهم بتبليغ الرسالة من ربهم ﴿وجئنا بك﴾ يا محمد ﴿على هؤلاء﴾ يعني على امتك ﴿شهاداً﴾ فزكيا لهم لان امته يشهدون على الامم المكذبة بالرسالة وذلك انه اذا كان يوم القيامة يقول الله للامم الماضية هل بلغكم الرسل رسالتي فقالوا: لا، فقلت الرسل: قد بلغنا ولنا شهود، فيقول الله ومن شهودكم، قالت الرسل: امة محمد فيشهدون [٢] بتبليغ الرسالة بما اوحى اليهم ربهم في كتابهم من قصة الامم الخالية (٣)، فتقول الامم الخالية إن فيهم الزواني والسراق فلا تقبل شهادتهم فيزكيهم النبي ﷺ (٤) فذلك قوله ﴿وجئنا بك﴾ يا محمد ﴿على هؤلاء﴾ يعني على امتك ﴿شهاداً﴾ مزكيا لهم،

وقيل ﴿وجئنا بك﴾ ... الاية تشهد عليهم بتبليغ الرسالة لمن قبل ومن لم يقبل ﴿يومئذ يود الذين كفروا﴾ وذلك ان الله قال (٥) للمشركين يوم القيامة لم اشركتم فيقول المشركون ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ (٦) فيختم الله على افواههم وتشهد ايديهم وارجلهم بما كانوا يكسبون، فذلك قوله: ﴿يومئذ يود الذين كفروا﴾ (٧) يعني يتمنى الذين كفروا وعصوا الرسول ﴿لو تسوى بهم

.....

٨- وهي الاية (٤٨).

٩- وهي الاية (٦٤).

١- وهي آية (١١٠) وقد اخرج عبد الرزاق في تفسيره (١٥٥/١) والطبري في تفسيره (٢٥٦/٨) والحاكم في مستدركه (٣٠٥/٢) واورده ابن كثير في تفسيره (١٧٨/٢) وعند عبد الرزاق والطبري قوله ﴿والذين ءامنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم اولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفوراً رحيماً﴾ النساء اية ١٥٢ بدل قوله ﴿ولو انهم ان ظلموا انفسهم﴾ ..

٢- في الاصل «بما بلغ» والمثبت من الحاشية.

٣- الى هنا جاء في السنة من حديث ابي سعيد الخدري وقد اخرج احمد في مسنده (٣٢/٣) والبخاري في صحيحه كتاب التفسير باب ﴿وكذلك جعلناكم امة وسطاً﴾ انظر الفتح (٢١/٨) الا ان المؤلف رواه بالمعنى.

٤- من قوله ﴿فتقول الامم الخالية﴾ الى قوله ﴿فيزكيهم النبي﴾ اورده ابو الليث في تفسيره (٣٢٧/٢) والقرطبي في تفسيره (١٩٩/٥).

٥- هكذا في الاصل والصواب «يقول».

٦- سورة الانعام اية (٢٣).

٧- انظر تفسير القرطبي (١٩٩/٥).

الارض﴾ يعني يكونون (١). ترابا يمشي عليهم اهل الجمع ﴿ولا يكتمون الله حديثا﴾ وهو قولهم ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ (٢).

وقال الزجاج: قال بعضهم ﴿ولا يكتمون الله حديثا﴾ مستأنفا لان ما عملوا ظاهر عند الله لا يقدرّون على كتمانهم (٣)، وقال بعضهم: هو كلام ربنا (٤) يعني يودون (٥). ان الأرض سويت بهم وانهم لم يكتموا الله حديثا لانه ظهر كذبهم. قوله ﴿يايها الذين ءامنوا لا تقربوا الصلوة﴾ الآية...

قال مقاتل: وذلك ان عبدالرحمن بن عوف صنع طعاماً فدعا ابا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسعد ابن ابي وقاص فاكلوا الطعام وسقاهم خمرأ فحضرت صلاة المغرب فأمهم عليّ فقرأ: ﴿قل يايها الكافرون﴾ على غير الوجه فانزل الله: ﴿يايها الذين ءامنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكرى﴾ (٦) وذلك قبل تحريم الخمر، وذلك ان الله لما انزل قوله: ﴿يسئلونك عن الخمر...﴾ (٧) الآية فحرم بيع الخمر وشراءها فلما نزلت هذه الآية حرم شرب الخمر في وقت الصلاة فلما نزل قوله: ﴿يايها الذين ءامنوا انما الخمر والميسر﴾ (٨) الآية.

حرم شرب الخمر في الاوقات كلها في وقت الصلاة وغيره.
(٩) قيل: لا تقربوا مواضع الصلاة وهو المسجد وانتم سكارى من النوم.

١- في الاصل «يكونوا» بحذف النون والصواب اثباتها.

٢- سورة الانعام آية (٢٣).

٣- انظر معاني القرآن له (٥٤/٢).

٤- هكذا في الأصل وفي بحر العلوم (٣٢٩/٢) (هو كلام بناء» وأورده القرطبي في تفسيره (١٩٩/٥) ولفظه (وقال بعضهم: هو معطوف، والمعنى يود لو ان الأرض سوّيت بهم وأنهم لم يكتموا الله حديثا، لانه ظهر كذبهم» اي ان قوله ﴿ولا يكتمون﴾ معطوف على قوله ﴿يود﴾ وانظر الدر المصون (٦٨٦/٣).

٥- في الاصل «يودوا» بحذف النون والصحيح اثباتها وانظر بحر العلوم (٣٢٩/٢).

٦- انظره في تفسيره (٣٧٤، ٣٧٣/١) ورواه ايضا ابو داود في سننه (٣٢٥/٣) كتاب الاشربة باب في تحريم الخمر والحاكم في مستدركه (٣٠٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي وأورده الواحدي في اسباب النزول (١٥٣).

٧- سورة البقرة آية (٢١٩).

٨- سورة المائدة آية (٩٠) وتامامها ﴿انما الخمر والميسر والانصاب والازلم رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾.

٩- في الحاشية (وقال بعضهم).

وقيل وانتم سكارى من الغفلة وهو على لسان الاشارة (١) ﴿حتى تعلموا ما تقولون﴾ ماتقرأون.

وقيل حتى تصيروا بحال تعلمون (٢) ماتقولون فحينئذ تقربوا المسجد لانهم إذا لم يعلموا مايقولون فلا يعرفون الحرمة ثم [٧٥ب] قال ﴿ولا جنباً الا عابري سبيل﴾. الآية يعني: ولا تقربوا الصلاة وانتم جنب الا عابري سبيل يعني الا ان تكونوا مسافرين ولم تجدوا الماء فحينئذ يجوز ان تقربوا الصلاة بالتييم وان كنتم جنباً.

وقال الزجاج: وحقيقته ان لا تصلوا: اذا كنتم جنباً حتى تغتسلوا الا ان لا تقدروا (٣)، وقال القتيبي: لا تقربوا الصلاة يعني لا تقربوا المساجد وانتم جنباً الا مجتازين بحاجة (٤) او ان يكون في المسجد عين فيدخل ليغتفر الماء ﴿حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى﴾ نزلت في عبدالرحمن بن عوف اصابته جنابة وهو جريح فرخص له ان يتييم ثم صارت عامة في جميع الناس (٥).

وروى ابن عباس وجابر بن سمرة (٦) وغيرهما من الصحابة ان رجلاً كان به جذري على عهد رسول الله ﷺ فاصابه جنابة فغسلوه فمات من ذلك فاخبر بذلك رسول الله قال: قتلوه قتلهم الله فهلا يممّوه فانزل الله ﴿وان كنتم مرضى﴾ (٧).

١- في هذا القول والذي قبله نظر والصحيح ان المراد بقوله ﴿وانتم سكارى﴾ اي سكارى من شرب الخمر كما دل عليه ماتقدم من سبب نزول الآية.

٢- في الاصل «تعلموا» بحذف النون والصواب اثباتها.

٣- انظره في معاني القرآن له (٥٦/٢) وبعده «على الماء».

٤- انظره في غريب القرآن له (١٢٧) وبعده: (غير مقيمين ولا مطمئنين).

٥- انظره في تفسير مقاتل (٣٧٤/١) وبحر العلوم (٣٣١/٢).

٦ - هو جابر بن سمرة بن جنادة بضم الجيم بعدها نون السواني صحابي جليل كان حليف بني زهرة له ولابيه صحبة نزل الكوفة وابتنى بها داراً وتوفي في ولاية بشر على العراق سنة (٧٤) روى له الجماعة انظر التقريب (١٣٦) والاعلام (١٠٤/٢).

٧- اخرجه دون ذكر نزول الآية بسبب هذه القصة احمد في مسنده (٣٣٠/١) من حديث ابن عباس، وابن ماجه في سننه (١٨٩/١) كتاب الطهارة وسننها باب في المجروح تصييه الجنابة فيخاف على نفسه اذا اغتسل من رواية ابن عباس ايضاً واخرجه ابو داود في سننه (٩٣/١) كتاب الطهارة باب في المجروح يتييم من حديث جابر وابن عباس والحاكم في مستدركه (١٧٨/١) من حديث ابن عباس والحديث صحيح اسناده احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٢٢/٥) ح (٣٠٥٧) وحسن اسناده الالباني في صحيح سنن ابي داود (٦٩/١) ح (٣٢٥).

روى عن ابن عباس انه قال: «وان كنتم مرضى» قال إنما (١) للمجروح والمجدور والمقروح (٢) ثم قال: ﴿أو على سفر﴾ يعني اذا كنتم مسافرين فلم تجدوا ماءً ﴿فتيمموا﴾ الآية ﴿أو جاء احد منكم من الغائط﴾ والغائط في اللغة: المكان المظلم (٣) وهو كناية عن قضاء الحاجة ﴿أو لمستم النساء﴾ قال ابن عباس او جامعتم النساء (٤) وقيل هو المس باليد وهو مذهب الشافعي (٥).

﴿فلم تجدوا ماء﴾ [٦] ﴿فتيمموا﴾ يعني اذا اصابكم الحدث او الملامسة مع النساء ﴿ولم تجدوا ماءً فتيمموا صعيداً طيباً﴾ يعني تراباً نظيفاً ويقال: الصعيد وجه الارض ﴿فامسحوا بوجوهكم وايديكم﴾ قيل الوجه والكفان (٧) وهو قول الاعمش والاوزاعي ومالك (٨).

وقال الزهري: «تمسح الى المنكبين» (٩).

وقال عامة اهل العلم: الوجه واليدان (١٠) الى المرفقين اعتباراً بالوضوء وبذلك جاءت الآثار عن رسول الله وعن جميع الصحابة (١١) «ان الله كان

- ١ - هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «هو» كما في بحر العلوم (٣٣٢/٢).
- ٢ - أخرجه البيهقي في سننه (٢٢٤/١) كتاب الطهارة باب الجريح والقريح والمجدور يتيمم إذا خاف التلف، وأورده السيوطي في الدر (٥٤٨/٢) وزاد نسبه للحاكم ولم أجده فيه.
- ٣ - انظر الصحاح (١١٤٧/٣) مادة غوط.
- ٤ - انظر تفسير الطبري (٣٨٩/٨) والدر المنثور (٥٥٠/٢).
- ٥ - انظر احكام القرآن له (٤٦/١).
- ٦ - مثبت من الحاشية وفي الاصل كلمة «الاية».
- ٧ - في الاصل «والكفين» وهو خطأ من حيث الاعراب.
- ٨ - انظر بحر العلوم (٣٣٣/٢) وزاد المسير (٩٥/٢) وتفسير القرطبي (٢٣٩/٥).
- ٩ - انظره في تفسير الطبري (٤١٨/٨) وتفسير القرطبي (٢٣٩/٥).
- ١٠ - في الاصل «اليدين» والصواب «ماثبت».

١١ - في نسبة هذا القول الى عامة اهل العلم نظر فقد قال بالقول الاول - قول الاوزاعي ومن معه: جمع من اهل العلم ذكر طرفاً منهم ابن حجر في الفتح (٥٣١/١) فقال «واليه ذهب احمد واسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن خزيمة.. ونقله ابن الجهم وغيره عن مالك ونقله الخطابي عن اصحاب الحديث، وقال النووي رواه ابو ثور وغيره عن الشافعي» وهو اصح الاقوال وعليه تدل روايات الصحيح كما أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التيمم باب التيمم هل ينفخ فيهما انظر الفتح (٥٢٨/١، ٥٢٩) ومسلم في صحيحه (٢٨١، ٢٨٠/١) كتاب الحيض باب التيمم. ومنه قول النبي ﷺ لعمار ﴿انما يكفيك ان تقول هكذا فضرِبْ بيديه الى الارض فنفض يديه فمسح وجهه وكفيه﴾ وفي رواية «ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر

«عفوا» يعني ذو(١) الفضل والعفو حين اجاز لكم التراب مكان الماء «غفورا» لتقصيركم.

قوله ﴿الم تر الى الذين اوتوا نصيبا﴾ [٢) من الكتب] اعطوا نصيبا من علم التوراة ﴿يشترون الضلالة﴾ يعني يختارون الكفر على الاسلام.

قال القتيبي: وهذا من الاختصار ومعناه يشترون الضلالة بالهدى يعني يستبدلون هذا بهذا كقوله ﴿ان العهد كان مسئولا﴾ (٣) اي مسئولا عنه (٤)، ﴿ويريدون ان تضلوا السبيل﴾ يريدون ان تتركوا طريق الهدى وهو طريق الاسلام ﴿والله اعلم باعدائكم﴾ يعني يعلم بعداوتهم اياكم يعني هو يعلم الحقيقة وانتم تعلمون الظاهر.

ويقال هذا وعيد لهم فكأنه يقول: هو يعلم بعدابهم كما قال في آية أخرى ﴿والله عليم بالظلمين﴾ (٥) يعني عليم بعقوبتهم ومجازاتهم ﴿وكفى بالله ولياً﴾ يعني ناصرأ لكم ومعينا لكم ﴿وكفى بالله نصيراً﴾ نافعاً (٦) لكم. ﴿من الذين هادوا﴾ يعني مالوا عن الهدى قال الزجاج: ﴿من الذين هادوا﴾ فيه قولان:

احدهما: ان يكون «من» صلة [٧) ومجازه] ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب والذين هادوا.

ويجوز ان يكون تمام الكلام عند قوله ﴿وكفى بالله نصيراً﴾ (٨)، ثم قال [١٧٦] على الابتداء ﴿من الذين هادوا﴾ يقع فيه مضمرة ومعناه قوم من الذين هادوا ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ يعني يغيرون صفة محمد عن مواضعه

.....

كفيه وجهه.

واما الروايات التي جاءت بغير الكفين فلا تخلو من مقال كما بين ذلك الحفاظ ابن حجر فراجع ان شئت في فتح الباري (١/٥٣٠).

١- هكذا في الاصل «ذا» والمثبت من بحر العلوم (٢/٣٣٣).

٢- مثبت من الحاشية.

٣- سورة الاسراء آية (٣٤).

٤- انظره في تأويل مشكل القرآن (٢٢٩، ٢٣٠).

٥- سورة البقرة آية (٢٤٦).

٦- في بحر العلوم (٢/٣٣٤) «يعني مانعاً لكم».

٧- في الاصل «مجازاة» والمثبت من الحاشية.

٨- انظر القولين في معاني القرآن له (٢/٥٧) إلا انه قد تصرف في الثاني منهما.

﴿ويقولون سمعنا﴾ قولك ﴿وعصينا﴾ امرك ﴿واسمع غير مسمع﴾ منك ﴿وراعنا﴾
لياً بالسنتهم﴾ يعني يلوون لسانهم بالسب ﴿وطعنا في الدين﴾ وعيبا في الاسلام.
وقال القتيبي: وذلك انهم كانوا يقولون للنبي اذا حدثهم وامرهم سمعنا
باللسان ويقولون في انفسهم ﴿وعصينا﴾ واذا ارادوا ان يكلموه بشيء قالوا:
اسمع يا ابا القاسم ويقولون في انفسهم لا سمعت ويقولون (١) راعنا يوهمون في
ظاهر اللفظ انهم يريدون انتظرننا حتى نكلمك بما نريد ويريدون به السب
بالرعونة ﴿لياً بالسنتهم﴾ اي قلبا للكلام بها فانزل الله: ﴿ولو انهم قالوا سمعنا
واطعنا﴾ مكان ﴿سمعنا وعصينا﴾ ﴿واسمع﴾ مكان اسمع لا سمعت ﴿وانظرننا﴾
مكان راعنا ﴿للكان﴾ هذه الأقوال ﴿خيراً لهم واقوم﴾ (٢) واصوب من التحريف
والطمع ﴿ولكن لعنهم الله بكفرهم﴾ يعني خذلهم الله وطردهم مجازاة لهم
بكفرهم ﴿فلا يؤمنون الا قليلاً﴾ يعني لا يؤمنون الا بالقليل لانهم لا يؤمنون
بالقرآن ولا يؤمنون بجميع ما عندهم وبسائر الكتب وانما يصدقون ببعض
ما عندهم، ويقال ولا يؤمنون الا القليل منهم وهم مؤمنوا اهل الكتاب عبدالله بن
سلام واصحابه ويقال: انهم لا يؤمنون وهو كما يقال: فلان قليل الخير يعني انه
لا خير فيه.

وقيل: فلا يؤمنون بالقليل ولا بالكثير (٣) ثم خوفهم فقال: ﴿يا ايها الذين
أوتوا الكتب﴾ اعطوا التوراة ﴿ءامنوا بما نزلنا﴾ يعني صدقوا بالقرآن ﴿مصدقاً
لما معكم﴾ يعني موافقاً للتوراة في التوحيد وبعض الشرائع ﴿من قبل ان
نطمس وجوها﴾ قيل من قبل ان نرد القلوب عن بصائر الهدى، وقيل من قبل ان
نسود الوجوه، قيل (٤) يعني به في الآخرة، وقيل: لم يكن هذا ولكنه تهديد منه
في الدنيا، وذكر ان عبدالله بن سلام قدم من الشام فلم يأت اهله حتى اتى رسول
الله، وقال ما كنت ارى أن اصل اليك حتى يحول وجهي في قفائي (٥) ﴿او نلعنهم
كما لعنا اصحاب السبت﴾ يعني نمسخهم كما مسخنا اصحاب السبت القردة (٦)

.....

١- في تأويل مشكل القرآن (٣٧٥) بعدها كلمة «له».

٢- انظر تأويل مشكل القرآن (٣٧٥) وقد تصرف فيه زيادة ونقصاً وانظر بحر العلوم
(٣٣٥/٢).

٣- انظر بحر العلوم (٣٣٦/٢).

٤- هكذا في الاصل والصواب اثبات واو قبلها.

٥- انظره في بحر العلوم (٣٣٧/٢) وتفسير القرطبي (٢٤٥/٥).

٦- هكذا في الاصل والصواب «قردة» بدون أل.

﴿وكان امر الله مفعولاً﴾ يعني كائننا وهذا وعيد لهم (١) من الله لهم ليعتبروا ويرجعوا.

قوله: ﴿ان الله لا يغفر﴾ (٢) ان يشرك به ويغفر مادون ذلك﴾ يعني] دون الشرك ﴿لمن يشاء﴾ لمن تاب فوحد.

نزلت هذه الآية في شان ﴿(٣) وحشي﴾ قاتل حمزة وذلك ان الناس لما التقوا يوم أحد وقد جعل وحشي حراً وضماناً (٤) ان قتل حمزة فقتله ولم يوف له فلما قدم مكة ندم على صنيعه الذي صنع هو واصحابه معه فكتبوا الى رسول الله انا قد ندمنا على صنيعنا وانه ليس يمنعنا من الدخول معك الا انا سمعناك تقول اذ كنت عندنا بمكة ﴿والذين لا يدعون مع الله الها آخر﴾ (٥) [١] الى قوله ﴿يضعف له العذاب يوم القيامة﴾ فقد دعونا مع الله الها آخر] وقتلنا النفس وزيننا فلولا هذه الايات لا تبغناك فانزل الله: ﴿الا من تاب وعامن وعمل عملاً صالحاً﴾ (٧) الآية. فبعث رسول الله بهذه الآية إلى الوحشي (٨) واصحابه فلما قرأوا [٧ب] كتبوا اليه ان هذا شرط شديد نخاف ان لا نعمل عملاً صالحاً فلا نكون من اهل هذه الآية فانزل الله ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك﴾ الآية. فبعث اليهم فقرأوها فبعثوا اليه ان هذه الآية شرط (٩) ايضاً فنخاف ان لانكون من اهل مشيئته فانزل الله ﴿قل يعبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا

.....

١- هكذا في الاصل وسيكررها قريباً والصواب حذفها في هذا الموضع كما في بحر العلوم (٣٣٧/٢).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل «الوحشي» والمثبت من الحاشية وهو وحشي بن حرب الحبشي ابو دسمة مولى بني نوفل صحابي قتل حمزة عم النبي يوم أحد ثم اسلم بعد ذلك وشارك في قتل مسيلمة سكن حمص فمات بها في خلافة عثمان انظر الاعلام (١١١/٨).

٤- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم وعبرة بحر العلوم (٣٣٧/٢) «وقد جعل وحشي حراً ان قتل حمزة فقتله...» وبها يستقيم الكلام.

٥- سورة الفرقان آية (٦٩، ٦٨) ولفظ الايتين ﴿والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاماً يضعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً﴾.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- سورة الفرقان آية (٧٠).

٨- هكذا في الاصل والصواب «وحشي».

٩- في الاصل «شرطاً» وهو خطأ من حيث الاعراب.

تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً (١) فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ فَلَمَّا قَرَأُوهَا وَجَدُوهَا أَوْسَعَ مِمَّا كَانَتْ قَبْلُهَا فَدَخَلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ فِي الْإِسْلَامِ (٢).
 وَرَوَى عَنْ عُمَرَ (٣) أَنَّهُ قَالَ: كُنَّا إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ مِنَّْا عَلَى كَبِيرَةٍ شَهِدْنَا أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى نَنْزِلَ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ فَامْسَكْنَا عَنِ الشَّهَادَةِ (٤).

وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ رَدٌّ عَلَى مَنْ يَقُولُ أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى كَبِيرَةٍ يَخْلُدُ فِي النَّارِ (٥).
 لِأَنَّ اللَّهَ قَدْ ذَكَرَ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ (٦).
 ثُمَّ قَالَ ﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا﴾ يَعْنِي [فَقَدْ اخْتَلَقَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا عَظِيمًا، وَقِيلَ فَقَدْ أَذْنَبَ ذَنْبًا عَظِيمًا].

قَوْلُهُ ﴿الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ الْآيَةُ وَذَلِكَ أَنَّ رُؤَسَاءَ الْيَهُودِ كَانُوا يَقُولُونَ هَلْ عَلَى أَوْلَادِنَا مِنْ ذَنْبٍ فَمَا نَحْنُ إِلَّا كَهَيْئَتِهِمْ، وَقَالُوا: كُلُّ مَا عَمَلْنَا بِالنَّهَارِ فَيَغْفِرُ لَنَا بِاللَّيْلِ، وَكُلُّ مَا عَمَلْنَا بِاللَّيْلِ فَيَغْفِرُ لَنَا بِالنَّهَارِ فَهَذَا الَّذِي زَكُوا أَنْفُسَهُمْ (٨) فَانْزَلَ اللَّهُ: ﴿الَّذِينَ يَزْكُونَ﴾ أَيِ يَبْرِئُونَ ﴿أَنْفُسَهُمْ﴾ مِنَ الذُّنُوبِ ﴿بَلِ اللَّهُ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أَيِ يَبْرِئُ مَنْ يَشَاءُ، وَيُقَالُ: وَيَكْرِمُ مَنْ يَشَاءُ بِالْإِسْلَامِ ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ قَالَ الْكَلْبِيُّ وَمُقَاتِلٌ: الْفَتِيلُ الَّذِي يَكُونُ فِي شِقِّ النَّوَاةِ وَهُوَ الْإِبْيَضُ (٩) يَعْنِي لَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ أَعْمَالِهِمْ بِذَلِكَ الْمَقْدَارِ.

١- سورة الزمر آية (٥٣).

٢- أورده البغوي في تفسيره (٤٣٩/١) وعزاه للكبي وهو ضعيف.

٣- هكذا في الأصل والصواب اثبات كلمة «بن» قبلها فهو قول ابن عمر كما في المراجع التالية.

٤- أخرجه مع بعض الطول الطبراني في الكبير (٣٥٧/١٢) ح (١٣٣٣٢). وقال عنه الهيثمي في المجمع (١٩٣/١٠) فيه أبو عصمة وهو متروك وأورده السيوطي في الدر (٥٥٧/٢) ونسبه لابن أبي حاتم.

٥- وهم الخوارج وبعض المعتزلة انظر في رأيهم ذلك مقالات الإسلاميين (٨٦) شرح الطحاوية (٣٧٠).

٦- يعني بذلك قوله تعالى في الآية (١١٤) من سورة هود ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ﴾. وانظر للرد على أصحاب هذا القول العقيدة الطحاوية (٣٦٩-٣٧٣).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- أورده الواحدي في أسباب النزول (١٥٥) والبغوي في تفسيره (٤٤٠/١) معزواً للكبي.

٩- انظر تفسير مقاتل (٣٧٨/١) وزاد المسير (١٠٥/٢).

﴿انظر كيف يفترون [(١) على الله الكذب] يعني﴾ كيف يختلقون على الله الكذب.

﴿وكفى [(٢) به]﴾ أي بما قالوا ﴿اثماً مبيناً﴾ يعني ذنباً بيناً .
وروى عن مقاتل عن الضحاك الفتيل والنكير والقطمير كلها في النواة (٣) .
قوله: ﴿الم تر الى الذين اوتوا نصيباً﴾ اعطوا حظاً من علم التوراة ﴿يؤمنون بالجبّ والطّفوت﴾ الجبّ حيي بن اخطب والطاغوت كعب بن الاشرف (٤) .
وقال القتيبي: كل معبود من حجر او صورة او شيطان او صنم فهو جبّ وطاغوت (٥) .

﴿ويقولون للذين كفروا﴾ الآية وذلك ان رؤساء اليهود قدموا مكة بعد قتال أحد ونقضوا العهد وباعوا المشركين وقالوا لهم انتم اهدى سبيلاً من المسلمين (٦) فانزل الله ﴿ويقولون﴾ يعني رؤساء اليهود ﴿للذين كفروا﴾ لمشركي مكة ﴿هؤلاء اهدى من الذين ءامنوا سبيلاً﴾ .

.....

١- مثبتة من الحاشية .

٢- في الاصل «الله» والمثبت من الحاشية وهو الموافق للآية .

٣- لم اجد في تفسير مقاتل بن سليمان وانظره في بحر العلوم (٢/٣٤٠) .

٤- انظر زاد المسير (٢/١٠٧) وتفسير القرطبي (٥/٢٤٨) .

٥- انظر تفسير غريب القرآن له (١٢٨) .

٦- انظره في تفسير البغوي (١/٤٤١) وانظره دون تقييده بانه بعد غزوة احد مع بعض

الزيادة في تفسير الطبري (٨/٤٦٦) ومابعدھا ، واسباب النزول للواحدي (١٥٦، ١٥٧) .

روى عكرمة عن ابن عباس قال: جاء كعب بن الأشرف وحيي بن اخطب مكة فأتيا قريشا فقالت لهما انتم اهل ملة واهل العلم فاخبرونا عنا وعن محمد ديننا القديم ودين محمد الحديث ونحن نصل الرحم ونسقي الحاج ونفك العاني (١) ومحمد صنبر (٢) قطع ارحامنا واتبع (٣) سراق الحجيج بنو غفار (٤) فنحن اهدى ام هم قالوا بل انتم اهدى سبيلا منهم فانزل الله ﴿الم تر الى الذين اوتوا نصيبا﴾ الى قوله ﴿سبيلا﴾ (٥) يعني اهدى ديننا منهم من المهاجرين والأنصار قال ﴿أولئك الذين لعنهم الله﴾ خذلهم الله وطردهم [١٧] من رحمته، ويقال عذبهم بالجزية ﴿ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا﴾ (٦) يعني مانعا.

﴿ام لهم نصيب من الملك﴾ يعني لو كان لهم يعني لليهود حظ من الملك ﴿فإذا لا يؤتون الناس نقيرا﴾ فحينئذ لا يعطون احداً من بخلهم وحسدكم، والنقير: النقرة التي تكون في ظهر النواة (٧) يعني لا يعطون ذلك المقدار من بخلهم، ﴿ام يحسدون الناس﴾ يعني أيحسدون الناس والميم صلة (٨)، ويقال بل يحسدون الناس يعني محمداً، والمراد بالناس ههنا محمد ﷺ (٩).

﴿على ما آتاهم الله من فضله﴾ على ما اعطاهم الله من فضله [١٠] ههنا محمد

١ - العاني: الاسير، وكل من ذل واستكان وخضع فقد عنا يعنو وهو عان انظر النهاية في غريب الحديث (٣/٣١٤).

٢ - اي فرد ضعيف ذليل لا اهل له ولا عقب ولا ناصر انظر لسان العرب (٤/٤٦٩) مادة صنبر.

٣ - هكذا في الاصل والصواب «واتبعه» كما في بحر العلوم (٢/٣٤٤).

٤ - بنو غفار: بطن من كنانة من العدنانية وهم: بنو غفار بن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناف بن كنانة بن خزيمة بن مدركة (عمرو) بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان كانوا حول مكة ومن مياهم بدر، ومن اوديتهم ودان وقد قاتلوا مع رسول الله ﷺ يوم حنين وعددهم الف فقال رسول الله: الانصار ومزينة وجهينة وغفار واشجع ومن كان من بني عبد الله موالى دون الناس والله ورسوله مولاهم. انظر معجم قبائل العرب (٣/٨٩٠).

٥ - انظره في تفسير الطبري (٨/٤٦٦) واسباب النزول (١٥٦) وما بعدها، والدر المنثور (٢/٥٦٢) وما بعدها.

٦ - مثبتة من الحاشية.

٧ - انظر غريب القرآن لابن قتيبة (١٢٩) وتفسير الطبري (٨/٤٧٢، ٤٧٣).

٨ - الصحيح ان «ام» هنا منقطعة فتقدر بـ «بل» والهمزة التي يراد بها الانكار انظر الدر المصون (٤/٦).

٩ - انظر غريب القرآن لابن قتيبة (١٢٩).

يعني النبوة وكثرة [١] تزوجه] النساء، ويقال: ﴿لو كان نبيا لشغلته النبوة عن كثرة النساء﴾ فحسدوه بذلك [٢] فقال: ﴿فقد آتينا﴾ اعطينا ﴿آل ابراهيم﴾ يعني يوسف وسليمان، ودواد ﴿الكتب والحكمة يعني النبوة والعلم والفهم﴾ و﴿آتينهم﴾ واعطيناهم ﴿ملكاً﴾ على مصر [٣] فكان يوسف عليه السلام ملكاً على مصر] وكان سليمان [٤] ملكاً وكانت له ثلاثمائة امرأة حرة سوى السرية هكذا قال مقاتل [٥]: وقال الكلبي: كانت له سبعمائة امرأة حرة وثلاثمائة سرية وكانت لداود مائة [٦] امرأة فلم يكن يمنعهم النبوة عن ذلك.

وقيل الفائدة في كثرة [٧] تزوجه] انه كانت له قوة اربعين نبيا وكل من كان اقوى فهو اكثر نكاحاً.

وقيل ان النبي ﷺ اراد بالنكاح كثرة العشيرة لان لكل امرأة قبيلتين [٨] قبيلة من قبل الأب وقبيلة من قبل الام فكلما تزوج امرأة صرف وجه قبيلتين الى نفسه فتكون عوناً له على اعدائه ويقال إن كل من اتقى فشوته اشد لان الذي لا يكون تقياً فإنه يتفرج [٩] بالنظر والمس الا ترى الى ما روى في الخبر

.....

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في بحر العلوم (٣٤٣/٢).

١- في الاصل «تزوجته» والمثبت من الحاشية.

٢- انظره في تفسير مقاتل (٣٧٩/١) ونحوه عن ابن قتيبة في غريب القران (١٢٩) وذكره ايضا الطبري في تفسيره (٤٧٨/٨) ثم قال: (واولى التأويلين في ذلك بالصواب قول قتادة وابن جريج الذي ذكرناه قبل: ان معنى الفضل في هذا الموضع النبوة التي فضل الله بها محمداً وشرف بها العرب).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الحاشية «وكان سليمان بن داود عليه السلام».

٥- الذي في تفسير مقاتل (٣٨٠/١) هو القول اللاحق المنسوب للكلبي وانظر فيما ذكره مستدرک الحاكم (٥٨٩/٢) عن محمد بن كعب القرظي قال: بلغني انه كان لسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سرية.

٦- انظر غريب القران لابن قتيبة (١٢٩) وتفسير البغوي (٤٤٢/١) وتفسير القرطبي (٢٥٢/٥).

٧- في الاصل «تزوجته» والمثبت بين السطرين.

٨- في الاصل «قبيلتان» وهو خطأ لانها اسم إن.

٩- في بحر العلوم (٣٤٤/٢) «ينفرج».

«العينان تزنيان، واليدان تبطشان» (١). فإن كانت (٢) في النظر وفي المس نوع من قضاء الشهوة (٣) ولا ينظر التقى ولا يمس فتكون شهوته مجتمعة في نفسه فيكون أكثر جماعاً، وقال أبو بكر الوراق: كل شهوة تقسي القلب إلا الجماع فإنه يصفى القلب، ولهذا كان الأنبياء يفعلون ذلك (٤).

وقال الضحاك: «أم يحسدون الناس» يعني اليهود يحسدون قريشاً لأن النبوة فيهم (٥) قال الله «فقد آتينا آل إبراهيم» أي اسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط «الكتب» يعني التنزيل «والحكمة» يعني السنة «وآتيناهم» واعطيناهم قريشاً وبني هاشم «ملكاً عظيماً» يعني الخلافة لأنها لا تصلح إلا لقريش (٦).

«فمنهم» من اليهود «من آمن به» يعني بمحمد «ومنهم من صد عنه» من اعرض عنه، عن محمد «وكفى» لكعب واصحابه ولمن كفر «بجهنم سعيراً» وقوداً ثم بين مصير من كفر به وموضع من آمن به فقال: «إن الذين كفروا بأيتنا» يعني بمحمد والقرآن «سوف نصليهم ناراً» سوف ندخلهم ناراً في الآخرة يقال صلى إذا أدخل النار لأجل الشيء (٧) واصلاه إذا أدخله النار للاحتراق واصطلى بالنار إذا استدفأ (٨).

«كلما نضجت جلودهم» يقول كلما احترقت جلودهم «بدلناهم» جددناهم «جلوداً غيرها» [٩] جلوداً أخرى لأنهم إذا احترقوا خبت (١٠) عليهم النار ساعة

١- هذا طرف من حديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٥٢٨/٢) والإمام مسلم في صحيحه (٢٠٤٧/٤) كتاب القدر باب قدر على ابن آدم حظه من الزنى وغيره
٢- هكذا في الأصل والصواب «كان» كما في بحر العلوم (٣٤٤/٢) وتفسير القرطبي (٢٥٣/٥).

٣- في تفسير القرطبي (٢٥٣/٥) بعدها «قل الجماع».
٤- انظر ما ذكره من التوجيه في كثرة أزواجه بنصه في تفسير القرطبي (٢٥٣، ٢٥٢/٥).
٥- انظره في تفسير الطبري (٢٥١/٥).

٦- جعل الملك في قريش خلاف ظاهر الآية حيث تدل على أن الملك في آل إبراهيم والعدول عن الظاهر يحتاج إلى دليل.

٧- الشيء: مصدر شويت ومنه تقول شويت اللحم شيئاً فانشوى واشتوى انظر لسان العرب (٤٤٦/١٤) مادة شوا.

٨- انظر لسان العرب (٤٦٧/١٤) مادة صلا.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- أي سكن لهبها انظر لسان العرب (٢٢٣/١٤) مادة خبا.

فبدلوا خلقاً جديداً ثم عادت تحرقهم [١١] فهذا] دابهم فيها .
 وقال مقاتل: يجدد في كل يوم سبع مرات (٢). وقال الحسن: بلغني انه
 ينضج كل يوم سبعين الف مرة (٣).
 وقال الضحاك: سبعين جلدأ في كل يوم (٤)، وقد طعنت الزنادقة (هـ) في هذا
 وقالوا ان الجلد الذي يبدل لم يذنب فكيف يستحق العقوبة والعذاب.
 الجواب [٧٧ب] عن هذا:

قلنا ان ذلك الجلد هو الجلد الاول (٦) ولكنه إذا احترق اعيد الى الحال
 الأولى كالنفس إذا صارت تراباً وصارت لاشيء ثم احياها الله اعادها الى
 الحال الأولى (٧)، فكذلك ههنا .

قوله ﴿جلوداً غيرها﴾ على وجه المجاز كما قال في آية اخرى: ﴿يوم تبدل
 الأرض غير الأرض﴾ (٨) قال ابن عبدش (٩) يعني زيد في سعتها وسواحلها
 واوديتها .

وقيل: ﴿بدلنهم جلوداً غيرها﴾ يعني غير هيئتها الى الحالة الأولى
 ﴿ليذوقوا العذاب﴾ يعني لكي يجدوا مس العذاب ﴿ان الله كان عزيزاً﴾ في
 نعمته ﴿حكيماً﴾ في امره حكم لهم النار (١٠).

.....

١- مثبتة من الحاشية .

٢- انظره في تفسيره (٣٨٠/١).

٣- انظره في زاد المسير (١١٣/٢) وتفسير القرطبي (٢٥٤/٥).

٤- انظر بحر العلوم (٣٤٦/٢).

هـ- الزنادقة: جمع زنديق وهي كلمة فارسية معربة تدل على الذي لا يؤمن بالآخرة ووحداية
 الخالق ويقول بدوام بقاء الدهر، وتطلق هذه الكلمة على كل متهتك مستهتر يتكلم في الدين
 بما هو كفر صراح دون نظر او استدلال انظر لسان العرب (١٤٧/١٠) مادة زندق، وفتح
 الباري (٢٨٣، ٢٨٢/٢).

والزنديق يطلق ويراد به المنافق كما قال الامام مالك «النفاق في عهد رسول الله هو الزندقة
 فينا اليوم» انظر تفسير القرطبي (١٩٩/١).

٦- هكذا في الاصل والظاهر «الاول».

٧- في الحاشية «الاولى».

٨- سورة ابراهيم آية: ٤٨.

٩- هكذا في الاصل والصواب «ابن عباس» كما في بحر العلوم (٣٤٧/٢) وتفسير القرطبي
 (٣٨٣/٩) وتنوير المقياس (٢٦١).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «بالنار».

ثم بين الذين صدقوا به فقال: ﴿والذين ءامنوا﴾ يعني بمحمد والقران ﴿وعملوا الصلح﴾ الطاعات التي امرهم الله ﴿سندخلهم جنات﴾ بساتين تجري من تحتها الانهر خالدين ﴿مقيمين﴾ فيها، ﴿لهم فيها ازواج مطهرة﴾ في الخلق والخلق.

﴿وندخلهم ظلا﴾ (١) ظليلاً قال الضحاك يعني ظلال اشجار الجنة وظلال قصورها.

وقال الكلبي: وندخلهم يعني ظلاً دائماً (٢).

وقال مقاتل: يعني الجنان (٣) والقصور، ظليلاً يعني (٤) لا خلل فيها. قوله ﴿ان لله يأمركم﴾ (٥) ان تؤدوا الامنت إلى أهلها﴾ وذلك ان مفاتيح الكعبة كانت في يد بني شيبه (٦) وكانت السقاية في يد بني هاشم فلما فتح رسول الله مكة دعا عثمان بن طلحة (٧) وقال له هات المفتاح فخشي عثمان ان يعطي المفتاح الى عمه العباس (٨) فجاء بالمفتاح وقال لرسول الله حين دفع المفتاح اليه خذ بامانة الله فدخل رسول الله البيت فإذا فيه مثال ابراهيم مصور على الجائط وفي يده قداح وعنده اسماعيل والكبش مصوران فقال رسول الله قاتل الله الكفار مالابراهيم والقداح فأمر بمحو الصور (٩)

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر هذا القول والذي قبله في تفسير القرطبي (٢٥٥/٥).

٣- في تفسير مقاتل (٣٨١/١) (يعني اكنان القصور).

٤- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في تفسير مقاتل (٣٨١/١) وفي الحاشية أيضاً «لا خلد».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هي بطن من قريش من العدنانية وهم بنو شيبه بن عثمان بن ابي طلحة بن عبدالله بن العزي بن عثمان بن عبدالدار بن قصي بن كلاب كان منهم حجة البيت. انظر معجم قبائل العرب (٦٢٣، ٦٢٢/٢).

٧- هو عثمان بن طلحة بن ابي طلحة عبدالله القرشي العبدري صحابي جليل كان حاجب البيت الحرام اسلم مع خالد بن الوليد في هدنة الحديبية دفع رسول الله مفاتيح الكعبة اليه والى ابن عمه شيبه سكن المدينة ومات بها سنة (٤٢) هـ. انظر تجريد اسماء الصحابة (٣٧٣/١) الاعلام (٢٠٧/٤).

٨- هو العباس بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف ابو الفضل عم رسول الله ﷺ، ومن اكابر قريش في الجاهلية والاسلام وكان سديد الرأي. واسع العقل اعتق كثيراً من العبيد وكانت له سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام هاجر الى المدينة وشهد وقعة حنين مات سنة (٣٢) انظر التقريب (٢٩٣) الاعلام (٢٦٢/٣).

فمحييت] ففضى رسول الله حاجته من البيت ثم خرج فطلب منه العباس بان يدفع اليه المفتاح واراد بأخذ المفتاح ان يرجع ذلك الشرف الى بني هاشم فامرهم الله ان يدفع المفتاح الى عثمان بن طلحة من بني شيبه واليوم في ايديهم فانزل الله ﴿ان الله يأمركم...﴾ (١) الآية ثم صارت الآية عامة في جميع الناس برد الامانة، ويقال نزلت في شأن اليهود حيث كنتموا نعت محمد فكانت امانة عندهم فمنعوها فامر الله برد الامانة (٢)؛ وقيل هذا امر لجميع المسلمين بأداء الفرائض وجميع الطاعات لانها امانة عندهم لقوله ﴿انا عرضنا الامانة﴾ الآية (٣).
﴿واذا حكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل﴾ اي بالحق.

وقال الضحاك: ﴿اذا حكمت بين الناس﴾ بين الخصوم ﴿ان تحكموا بالعدل﴾ يعني بالبينه على المدعي واليمين على المدعى عليه (٤) ﴿ان الله نعم﴾ [٥] يعظكم به ﴿يعني﴾ ان الله يأمركم بالعدل والنصيحة والاستقامة واداء الامانة ﴿ان الله﴾ [٦] كان سميعاً لمقالة العباس ﴿بصيراً﴾ برد المفتاح الى أهله.

قوله ﴿يا ايها الذين ءامنوا اطيعوا الله﴾ يعني في الفرائض ﴿واطيعوا الرسول﴾ في السنن،

ويقال ﴿اطيعوا الله﴾ فيما أمر واطيعوا الرسول فيما بين،
ويقال: اطيعوا الله بقول لا اله الا الله و[٧] اطيعوا الرسول بقول محمد رسول الله.

ثم قال ﴿وأولي الامر منكم﴾ يعني اطيعوا اولي الامر منكم.
قال الكلبي ومقاتل يعني امراء السرايا وهو خالد بن الوليد وعمار بن

.....

١- في الاصل «فمحت» والمثبت من الحاشية.

١- انظره في اسباب النزول للواحدى (١٥٧، ١٥٨) وتفسير البغوي (١/٤٤٣) واورده ابن كثير في تفسيره (٢/٢٩٩) عن ابن مردويه من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق ضعيف، وانظر الدر المنثور (٢/٥٧٠).

٢- انظر بحر العلوم (٢/٣٤٩).

٣- سورة الاحزاب آية (٧٢) وانظر هذا القول في تفسير القرطبي (٥/٢٥٦).

٤- انظر بحر العلوم (٢/٣٤٩) وتفسير القرطبي (٥/٢٥٨).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة فوق السطر وهو لفظ الآية وفي الاصل «كان الله».

٧- مثبتة من الحاشية.

ياسر حيث أرسلهما النبي في السرية (١) [١٧٨] إلى العدو (٢).

وقال الضحاك: ﴿أولى الأمر منكم﴾ يعني الفقهاء والعلماء في الدين (٣).

وقيل: الخلفاء والأمراء تجب طاعتهم ما لم يأمرُوا بالمعصية.

﴿فإن تَنَزَعْتُمْ في شيء﴾ من الحلال والحرام والشرائع ﴿فردوه إلى الله والرسول﴾ يعني فردوه إلى أمر الله فيما يأمر بالوحي وإلى أمر رسوله فيما يخبر عن الوحي ثم بعد النبي إذا انقطع الوحي ردوه إلى كتاب الله وإلى سنة رسوله.

ويقال معناه إذا أشكل عليكم شيء فقولوا الله ورسوله أعلم وهذا كما قال عمر: الرجوع إلى الحق خير من التمادي في الباطل (٤).

وقال الخليل بن أحمد البصري: الناس أربعة: رجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فهذا أحق فاجتنبوه، ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فهو جاهل فعلموه، ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فهذا نائم فأيقظوه، ورجل يدري ويدري أنه يدري فهذا عالم فاتبعوه (٥).

ثم قال الله ﴿إن كنتم تؤمنون بالله﴾ يعني إن كنتم تصدقون بالله ﴿واليوم الآخر﴾ وبالبعث بعد الموت ﴿ذلك خير﴾ يعني الرد إلى كتاب الله وإلى سنة رسوله خير من الاختلاف ﴿وأحسن تأويلاً﴾ يعني وخير عاقبة.

وروى عن علي أنه قال: حق على الإمام أن يحكم بالعدل ويؤدي الأمانة فإذا فعل ذلك وجب على المسلمين أن يطيعوه لأن الله أمر بآداء الأمانة والعدل ثم أمر بطاعتهم (٦).

وقال مجاهد ﴿وأولوا الأمر﴾ الفقهاء والعلماء (٧) وهكذا روى عن جابر (٨). قوله ﴿الم تر إلى الذين يزعمون﴾ (٩) أنهم ءامنوا بما أنزل إليك ﴿وذلك أن

١- هكذا في الأصل والأظهر «سرية».

٢- انظر تفسير مقاتل (٣٨٢/١) وتفسير القرطبي (٢٦٠/٥).

٣- انظر تفسير القرطبي (٢٥٩/٥).

٤- انظره في تفسير القرطبي (٢٦٢/٥) وإعلام الموقعين (٨٦/١).

٥- انظره في بحر العلوم (٣٥١/٢).

٦- انظره في بحر العلوم (٣٥٢/٢) وتفسير البغوي (٤٤٤/١) وتفسير القرطبي (٢٥٩/٥).

٧- انظره في تفسيره (١٦٣، ١٦٢/١) وتفسير الطبري (٥٠٠/٨).

٨- انظره في تفسير الطبري (٤٩٩/٨) وتفسير القرطبي (٢٥٩/٥).

٩- مثبتة من الحاشية.

منافقا يقال له بشر (١) كانت بينه وبين يهودي خصومة، فقال اليهودي انطلق بنا الى محمد وكانت تلك الخصومة في حكم الاسلام على المنافق وفي حكم اليهودي على اليهودي فقال المنافق: بل نأتي كعب (٢) بن الاشرف حتى يحكم بيننا، وكانا في ذلك إذ سمع عمر قولهما فقال ماشأنكما فأخبراه بالقصة فقال عمر انا احكم بينكما فاجلسهما ثم دخل البيت وخرج بالسيف وقتل المنافق فانزل الله هذه الآية (٣) ﴿الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك﴾ يعني القرآن ﴿وما نزل من قبلك﴾ يعني سائر الكتب واراد بشر المنافق، ﴿يريدون ان يتحاكموا الى الطغوت﴾ وهو كعب بن الاشرف، ﴿وقد امروا ان يكفروا به يعني﴾ امروا بتكذيبه.

وقال الضحاك: نزلت هذه الآية في شأن المنافقين لانهم آمنوا بلسانهم ولم يؤمنوا بقلوبهم وركنوا الى قول اليهود ومالوا الى خلاف النبي (٤) فذلك قوله ﴿يريدون ان يتحاكموا الى الطغوت﴾ يعني الى كهنة اليهود وسحرتهم ثم قال ﴿ويريد الشيطان ان يضلهم﴾ عن الهدى ﴿ضلالاً بعيداً﴾ عن الحق.

قال الاستاذ بن فورك (٥): الاضلال على ضربين احدهما ان يكون مضافا الى الله فهو بمعنى الخلق والتقدير وما كان مضافا الى الخلق فهو بمعنى الدعاء والتزيين وههنا بمعنى الدعاء والتزيين ﴿واذا قيل لهم﴾ يعني المنافقين ﴿تعالوا الى [٧٨ب] ما انزل الله وإلى الرسول﴾ يعني ما امر الله في كتابه والى (٦) ما امر الرسول ﴿رأيت المنفقين يصدون عنك صدوداً﴾ يعني يعرضون عنك اعراضاً،

صد يصد يكون لازماً ويكون متعدياً وانما يتبين ذلك بالمصدر يقال صد يصد صدّاً إذا صرف غيره كقوله تعالى ﴿فصدّهم عن السبيل﴾ (٧) وصد يصد صدوداً إذا عرض بنفسه كقوله ﴿فمنهم من ءامن به ومنهم من صد عنه﴾ (٨)

.....

١- لم استطع معرفته.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في اسباب النزول للواحي (١٦٢) معزواً للكبي وهو كذلك في تفسير البغوي (٤٤٦/١) وهو طريق ضعيف.

٤- انظره في معاني القرآن للنحاس (١٢٥/٢) وبحر العلوم (٣٥٣/٢).

٥- تقدم ذكره في شيوخ المؤلف.

٦- في الاصل «انزل» والمثبت من الحاشية.

٧- سورة النحل آية (٢٤) وفي الاصل «وصدهم» وهو خطأ.

وكقوله ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ﴾ [١] يصدون عنك صدوداً أي يعرضون عنك اعراضاً (٢).

قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَبْتَهُمْ مَصِيبَةً﴾ يقول فكيف يصنعون إذا أصابتهم عقوبة ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ يعني بما عملت أيديهم ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ﴾ وقال الكلبي نزلت هذه الآية في شأن ثعلبة بن حاطب (٣) كانت بينه وبين الزبير بن العوام خصومة فقضى رسول الله للزبير فخرج ثعلبة من عنده فمرّاً على مقداد بن الأسود (٤) فقال مقداد لمن كان القضاء يا ثعلبة فقال: قضى لابن عمته للزبير ولوى شذقه على وجه الاستهزاء فانزل الله (٥) ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَبْتَهُمْ مَصِيبَةً بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ﴾ بليّة شذقة فلما نزلت هذه الآية أقبل ثعلبة الى رسول الله يعتذر اليه ويحلف ﴿إِنْ أَرَدْنَا﴾ أي ما أردنا ﴿إِلَّا أَحْسَنًا﴾ في المقالة ﴿وَتَوْفِيقًا﴾ يعني صواباً وقال الضحّاك ومقاتل: نزلت هذه الآية في شأن الذين بنوا مسجد الضرار فلما أظهر الله نفاقهم وأمر بهدم المسجد حلفوا لرسول الله دفاعاً عن أنفسهم ما أردنا ببناء المسجد ﴿إِلَّا إِحْسَنًا وَتَوْفِيقًا﴾ الا طاعة الله وموافقة الكتاب (٦).

وقال الزجاج ﴿وَتَوْفِيقًا﴾ (٧) يعني طلباً لما وافق الحق (٨) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الضمير.

وقال الزجاج معناه: قد علم الله أنهم منافقون والفائدة إذا علموا (٩) أنهم

٨- سورة النساء آية (٥٥).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر بحر العلوم (٣٥٤/٢) وانظر في معنى «صد» لسان العرب (٢٤٥/٣) مادة صد.

٣- هكذا في الاصل وهذه الرواية من طريق الكلبي وهو ضعيف لا تقوم بروايته حجة، وقد استطرد الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٤/٥) في ذكر اسم الرجل الذي خاصم الزبير - وذكر تسميته بثعلبة بن حاطب وردها ولم يزد في الاصابة على ذكر اسمه.

٤- هكذا في الاصل وذكره الحافظ في الفتح (٤٤/٥) باسم المقداد - وقال (ذكر الثعلبي بغير سند ان الزبير وحاطب لما خرجا مرا بالمقداد قال: لمن كان القضاء...) فذكر الخبر ثم قال: وفي صحة هذا نظر.

٥- انظر تفسير مقاتل (٣٨٦/١) وبحر العلوم (٣٥٤/٢) واسباب النزول للواحدي (١٦٣).

٦- انظره في تفسير مقاتل (٣٨٥/١) مختصراً وانظر بحر العلوم (٣٥٦/٢).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظره في معاني القرآن له (٧١/٢) (والفائدة لنا اعلموا....) وهو الصواب.

٩- هكذا في الاصل وفي الحاشية «علم الله» وفي معاني القرآن له (٧١/٢).

منافقون ﴿فأعرض عنهم﴾ ولا تعاقبهم ﴿وعظهم﴾ بلسانك ﴿وقل لهم في انفسهم﴾ يعني خوفهم وهددهم ان فعلتم الثاني عاقبتكم، قال مقاتل: تقدم اليه تقدماً رفيقاً ثم نسخ بقوله ﴿يايها النبي جهد الكفار﴾ (١) والمنفقين... الآية].

قال ابن عباس: ﴿قولا بليغا﴾ أي شديداً بغير ضرب (٢).

وقوله ﴿وما ارسلنا من رسول﴾ و﴿من﴾ صلة (٣) ومجازه ﴿وما ارسلنا رسولا﴾ إلا ليطاع بإذن الله أي لكي يطاع بأمر الله ﴿ولو انهم يعني﴾ المنافقين ﴿إذ ظلموا انفسهم﴾ بلي الشدق وبصنيعهم ﴿جاؤوك﴾ بالتوبة ﴿فاستغفروا الله﴾ لذنوبهم ﴿واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً﴾ متجاوزاً ﴿رحيماً﴾ بهم بعد التوبة.

قوله ﴿فلا وربك﴾ عن أم سلمة انها قالت كان بين الزبير بن العوام وبين رجل خصومة فقضى النبي للزبير فقال الرجل إنما قضى له لانه ابن عمته فانزل الله ﴿فلا وربك... الآية﴾، وهو كقول القائل والله لا يؤمنون حتى يحكموك يعني حتى يقرؤا ويرضوا بحكمك يا محمد.

﴿فيما شجر بينهم﴾ يعني فيما اختلفوا فيه، يقال تشاجروا اي اختلفوا ويقال فيما التبس عليهم (٥) ﴿ثم لا يجدوا في انفسهم﴾ في قلوبهم ﴿حرجاً﴾ اي شكا ﴿مما قضيت﴾ انه الحق ﴿ويسلموا تسليماً﴾ اي ويخضعوا لأمرك في القضاء خضوعاً.

قال الزجاج: تسليماً مصدر مؤكد فلذا قلت ضربته ضرباً فكأنك قلت لاشك فيه، وكذلك يسلموا تسليماً أي يسلمون لحكمك تسليماً لا يدخلون انفسهم

.....

١- مثبتة بين السطرين وهي الآية التاسعة من سورة التحريم وانظره في تفسير مقاتل

(٣٨٦/١) مختصراً وفيه نسختها آية السيف وانظر بحر العلوم (٣٥٦/٢).

٢- لم أجده.

٣- انظره في اعراب القرآن للنحاس (٤٦٧/١).

٤- اخرج رواية أم سلمة الطبري في تفسيره (٥٢٣/٨) والطبراني في الكبير (٢٩٤/٢٣) ح (٦٥٢) وقال عنه الهيثمي في المجمع (٦/٧) (وفيه يعقوب بن حميد وثقه ابن حبان وضعفه

غيره) واورده السيوطي في الدر (٥٨٤/٢) وزاد نسبته للحميدي وسعيد بن منصور وعبد ابن حميد وابن المنذر. وخبر الزبير مع الانصاري جاء باطول مما هنا عن عبدالله بن الزبير

عند البخاري في صحيحه كتاب الشرب والمساقاة باب سكر الانهار انظر الفتح (٤٢/٥)

ومسلم في صحيحه (١٨٢٩/٤) كتاب الفضائل باب وجوب اتباعه ﷺ.

٥- انظر لسان العرب (٣٩٦/٤) مادة شجر.

شكا (١).

قوله ﴿ولو أنا كتبنا﴾ (٢) عليهم ان يقتلوا انفسكم]: اي فرضنا على اصحاب النبي القتل ﴿واخرجوا من دياركم ما فعلوه﴾ إلا قليل منهم﴾ والقليل منهم عمار بن ياسر وابن مسعود وثابت بن قيس [١٧٩] قالوا لو ان الله امرنا ان نقتل انفسنا او نخرج من ديارنا لفعلنا فقال النبي: الايمان اثبت في قلوب رجال من الجبال الرواسي (٣).

وقريء: «الا قليل منهم» بالرفع والنصب (٤) فالرفع (هـ) معناه ما فعلوه ويفعله قليل منهم على معنى الاستثناف وبالنصب (٦) على معنى انه خلاف الأول للاستثناء كقوله: ﴿الا المستضعفين﴾ (٧) وكقوله ﴿فسجد الملكة كلهم اجمعون الا ابليس﴾ (٨) فابليس لم يسجد، كان خلافاً للأول فلهذا نصب ههنا ﴿ولو انهم﴾ يعني المنافقين ﴿فعلوا مايؤمنون به﴾ من التوبة والاخلاص ﴿لكان خيراً لهم﴾ في الآخرة من الثواب ﴿واشد ثبثاً﴾ يعني واشد تحقيقاً في الدنيا ﴿واذا آتيتهم﴾ يعني حينئذ لا عطيتناهم ﴿من لدنا﴾ من عندنا ﴿اجراً عظيماً﴾ في الآخرة يعني الجنة ﴿ولهديهم صراطاً مستقيماً﴾ يعني تبياناً بما يرضاه لهم وهو الاسلام.

قوله ﴿ومن يطع الله﴾ قال الكلبي نزلت هذه الآية في شأن ثوبان مولى رسول الله ﷺ وكان شديد الحب لرسول الله ﷺ وكان قليل الصبر عنه حتى تغير لونه ونحل جسمه فقال رسول الله ذات يوم ماغير لونك قال: مابي مرض ولكنه إذا لم ارك استوحشت وحشة شديدة حتى القاك فاذكر الآخرة واخاف ان

١- انظر معاني القرآن له (٧١/٢) بتصرف.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في تفسير الطبري (٥٢٦/٨) وتفسير القرطبي (٢٧٠/٥) وتفسير ابن كثير (٣٠٩/٢).

٤- فالرفع قراءة الجمهور وبالنصب قرأ ابن عامر انظر حجة القراءات (٢٠٧، ٢٠٦) والكشف (٣٩٢/١).

٥- في الحاشية «فمن قرأ بالرفع».

٦- في الحاشية «من قرأ».

٧- سورة النساء آية (٩٨).

٨- في الاصل «اجمعين» وهو خطأ والآية وردت في موضعين في سورة الحجر آية (٣١، ٣٠) وسورة ص آية (٧٤، ٧٣).

يَا اِرَاكَ هُهنا (١) فانزل الله ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم﴾ (٢) في الجنة وقال الضحاك: وذلك ان نفراً من اصحاب النبي ﷺ قالوا يا نبي الله وان صرنا الى الجنة فانك تفضلنا بدرجات النبوة فلا نراك فانزل الله ﴿ومن يطع الله﴾ (٣) والرسول... [الاية].

عن عطاء بن السائب (٤) عن الشعبي ان رجلاً من الانصار اتى رسول الله فقال: يا رسول الله لانت احب الي من نفسي وولدي وأهلي ومالي ولولا اني اتيك فارك لوددت اني سوف اموت قال وبكى الانصاري فقال ﷺ: ما بكاك قال ذكرت انك تموت ونموت وترفع مع النبيين فنكون نحن إن دخلنا الجنة دونك فلم يجبه رسول الله بشيء فانزل الله ﴿ومن يطع الله﴾ (٥) في الفرائض والرسول في السنن ﴿فأولئك﴾ في الجنة ﴿مع الذين انعم الله عليهم من النبيين﴾ محمد ﴿والصديقين﴾ اي وافاضل اصحاب النبي ﴿والشهداء﴾ اي ومع الذين استشهدوا في سبيل الله ﴿والصلحين﴾ اي مع صالحى امة محمد وقيل والصالحين من المرسلين (٦) ﴿وحسن اولئك رفيقا﴾ اي مرافقة في الجنة، وقيل معناه رفيقا في الجنة يعني رفقاء (٧) كقوله ﴿ثم يخرجكم طفلاً﴾ (٨) اي اطفالاً، وكقوله ﴿كل صيحة عليهم هم العدو﴾ (٩) اي الاعداء .

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب «هناك» كما في اسباب النزول (١٦٥).
- ٢- انظره في اسباب النزول للواحدى (١٦٥) معزواً للكلبى، وتفسير البغوي (٤٥٠/١) وتفسير القرطبي (٢٧١/٥) وقال الحافظ ابن حجر في تخريج احاديث الكشف ح (٣٧٤). ص (٤٦) ذكره الثعلبى بغير سند ونقله الواحدى في الاسباب عن الكلبى ومثله قوله العراقى انظر الفتح السماوى (٥٠٠/٢).
- ٣- مثبتة من الحاشية وانظر فيما ذكره بحر العلوم (٣٦٠/٢).
- ٤- هو عطاء بن السائب بن مالك الثقفى ابو السائب الكوفى صدوق اختلط، ومات سنة ست وثلاثين ومائة انظر تهذيب التهذيب (٢٠٣/٧) والتقريب (٣٩١).
- ٥- اخرج البيهقى في الشعب (١٣١/٢) واخرجه عن عائشة الطبرانى في الاوسط (٢٩٦/١) وابو نعيم في الحلية (١٢٥/٨) والضياء المقدسى في صفة الجنة وحسنه انظر فتح القدير (٤٨٥/١) واورده ابن كثير في تفسيره (٣١١/٢) عن ابن عباس ونسبه لابن مردويه واورده السيوطى في الدر (٥٨٨/٢) وعزاه لسعيد بن منصور وابن المنذر وانظر للمزيد في تخريجه الفتح السماوى (٥٠٠/٢-٥٠٢).
- ٦- ليس بصحيح لان المرسلين كلهم صالحون.
- ٧- هذا القول هو نفس الاول فهما قول واحد.
- ٨- سورة غافر آية (٦٧).

﴿ذلك الفضل من الله﴾ يعني المن والعطية من فضل الله ﴿وكفى بالله
عليماً﴾ بحب ثوبان لك وكرامته وثوابه في الجنة (١).

قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم﴾ أي خذوا عدتكم من السلاح ولا
تخرجوا متفرقين ﴿فانفروا ثبات﴾ ولكن اخرجوا ثبات يعني جماعات - سرية
﴿أو انفروا جميعاً﴾ أي اخرجوا كلکم مع النبي فقال (٢) الزجاج: الثبات
الجماعة (٣) المتفرقة فتأويله انفروا جماعات متفرقة أو انفروا مجتمعاً بعضکم
[٤] إلى بعض [٥] (٥) لمن ليبطن ﴿فالاصل الاولى زيادة للتأكيد واللام الثانية
للقسم﴾ (٦) ومعناه: وان منكم يامعشر المؤمنين من يتثاقل ويتخلف [٧٩ب] عن
الجهاد ﴿فإن اصابتکم﴾ يامعشر المسلمين ﴿مصيبة﴾ يعني نكبة وشدة وهزيمة من
العدو وقال (٧) ذلك [٨] (المنافق) الذي فيکم وتخلف عن الجهاد ﴿قد أنعم الله
على﴾ بالجلوس ﴿إذ لم اكن معهم شهيداً﴾ يعني حاضراً في تلك الغزوة (٩).

﴿ولئن اصابکم﴾ يامعشر المسلمين ﴿فضل من الله﴾ يعني الفتح والظفر
والغنيمة ﴿ليقولن﴾ [١٠] كأن لم تكن بينکم وبينه مودة ﴿يعني معرفة وود في
الدين﴾ ﴿ياليتني كنت معهم﴾ في تلك الغزاة مقدم ومؤخر (١١) ﴿فأفوز فوزاً
عظيماً﴾ يعني فأصيب غنائم كثيرة ثم امر المنافقين بان يقاتلوا لوجه الله
فقال ﴿فليقتل في سبيل الله﴾ يعني فليقاتل معکم في طاعة الله الذين يشرون

١- سورة المنافقون آية (٤).

١- في قصرها على ثوبان رضي الله عنه نظر قاله عليم بكل شيء.

٢- هكذا في الاصل باثبات «فاء» في اولها والصواب حذفها.

٣- في معاني القرآن له (٧٥/٢) الجماعات.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في معاني القرآن للزجاج (٧٥/٢) وتفسير القرطبي (٢٧٦/٥).

٧- هكذا في الاصل بزيادة واو قبلها والصواب حذفها.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «المنافقين».

٩- في الاصل اثبت بعدها قوله ﴿كأن لم تكن بينکم....﴾ ومحله بعد ذلك لانه جزء من الآية
اللاحقة وانظر الهامش التالي.

١٠- مثبتة من الحاشية.

١١- قدره الزجاج في معاني القرآن (٧٦/٢) فقال (وان اصابتکم مصيبة قال قد انعم الله عليّ
إذ لم اكن معهم شهيداً كأن لم تكن بينکم وبينهم مودة) أهـ.

[١] (الحيوة الدنيا بالآخرة) يعني يختارون الدنيا على الآخرة، وقيل هذا الخطاب للمؤمنين ومجازه فليقاتل في سبيل الله الكفار الذين يشترون الحياة الدنيا على الآخرة يعني الذين يبتغون الدنيا بالآخرة ﴿ومن يقتل في سبيل الله﴾ في طاعة الله ﴿فيقتل﴾ يعني يستشهد ﴿او يقلب﴾ يعني يقتل العدو ويهزمهم ﴿فسوف نؤتيه﴾ [٢] (اجراً) يعني ثواباً ﴿عظيماً﴾ في الجنة فجعل ثوابها واحداً يعني اذا غلب او غلب عليه يستوجب الثواب من الوجهين جميعاً.

وقال الضحاك: في قوله ﴿ومن يقتل﴾ [٣] في سبيل الله ﴿من قاتل في سبيل الله فواق ناقة﴾ - اي قدر حلب ناقة - غفر له ذنوبه ووجبت له الجنة (٤) فذلك قوله ﴿فسوف نؤتيه﴾ الآية.

ثم حث المؤمنين على القتال فقال ﴿وما لكم لا تقاتلون﴾ قال الضحاك: وذلك ان كفار قريش اسروا سبعة انفس من المسلمين وكانوا يعذبونهم فامر الله بقتال الكفار ليستنقذوا الاسرى من ايديهم (٥) فقال: ﴿وما لكم﴾ يامعشر المسلمين ﴿لا تقاتلون في سبيل الله﴾ مع اهل مكة ﴿والمستضعفين﴾ يعني وعن المستضعفين يعني المقهورين ﴿من الرجال والنساء والولدان﴾، وقيل: ما لكم لا تقاتلون في سبيل الله وفي سبيل المستضعفين من الرجال والنساء والولدان والصبيان (٦) ﴿الذين يقولون﴾ هذا نعت المستضعفين (٧) يعني المستضعفين الذين يدعون الله ويقولون: ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿اخرجنا من هذه القرية﴾ يعني مكة ﴿الظالم اهلها﴾ بالشرك ﴿واجعل لنا من لدنك﴾ يعني من عندك ﴿ولياً﴾ حافظاً

١- ساقط من الأصل وقد ذكره قبل ذلك ويؤكد اثباته ما ذكره من التفسير بعده وهو كذلك في بحر العلوم (٣٦٣/٢).

٢- مثبتة اسفل السطر.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- جاء ذلك في حديث مرفوع رواه الامام احمد في مسنده في مواضع منها (٥٢٤/٢) (٢٣٥/٥) وابو داود في سننه (٢١/٣) كتاب الجهاد باب فيمن سأل الله تعالى الشهادة والترمذي في جامعه (١٨١/٤) كتاب فضائل الجهاد باب ما جاء في فضل الغدو والرواح في سبيل الله. وقال هذا حديث حسن وصحح اسناده الالباني في صحيح ابي داود (٤٨٣/٢).

٥- انظره في بحر العلوم (٣٦٤/٢).

٦- انظر هذين الوجهين في تفسير القرطبي (٢٧٩/٥).

٧- انظر الدر المصون (٣٨/٤).

يحفظنا ﴿واجعل لنا من لدنك﴾ من عندك ﴿نصيراً﴾ يعني مانعاً يمنعنا منهم فاستجاب الله دعاءهم. قال الكلبي لما فتح رسول الله مكة جعل الله لهم النبي وعتاب بن أسيد نصيراً، وكان عتاب بن [(١) أسيد] ينصف الضعيف من الشريف (٢) فنصرهم الله وأعانهم ثم مدح المؤمنين وقتالهم لوجه الله فقال: ﴿الذين ءامنوا يقتلون في سبيل الله﴾ يعني في طاعة الله واعزاز الدين، وذم المشركين والمنافقين وبين ان قتالهم للشياطين فقال ﴿والذين كفروا يقتلون في سبيل الطغوت﴾ يعني في طاعة الشيطان، ثم حرض المؤمنين على القتال فقال: ﴿فقتلوا اولياء الشيطان﴾ يعني جند الشيطان وهم المشركون ﴿ان كيد الشيطان﴾ يعني مكر الشيطان ﴿كان ضعيفاً﴾ واهياً واراد به يوم بدر (٣) حيث قال لهم الشيطان يعني للكفار ﴿لا غالب لكم﴾ (٤) ويقال ﴿ان كيد الشيطان﴾ يعني مكره ضعيف لا يدوم وهذا كما يقال [(٥) للحق] دوله وللباطل جوله.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظره في تفسير البغوي (٤٥٢/١).

٣- انظره في المرجع السابق وتفسير القرطبي (٢٨٠/٥) والصحيح العموم فكيد الشيطان ضعيف في كل وقت ومن ذلك قوله لجنده يوم بدر.

٤- سورة الانفال آية (٤٨).

٥- مثبتة من الحاشية.

قوله ﴿الم تر الى الذين قيل لهم﴾ وذلك ان اصحاب رسول الله حين كانوا بمكة استأذنوا في قتل كفار مكة سرّاً وهو طلحة وعبدالرحمن بن عوف لما كانوا يلقون منهم (١) الاذى فقال النبي ﷺ مهلاً كفوا ايديكم عن قتالكم (٢) واقيموا الصلاة فإني لم اوامر بقتالهم فلما هاجروا الى المدينة امره الله بالقتال فكره بعضهم فانزل الله هذه الآية (٣) ﴿الم تر الى الذين قيل لهم﴾ يعني الم تخبر عنهم، وقيل معناه الا ترى الى هؤلاء الذين قيل لهم ﴿كفوا ايديكم﴾ عن [أ٨٠] القتل ﴿واقيموا الصلوة﴾ اي اتموها ﴿وءاتوا الزكوة﴾ يعني اقروها (٤) واعطوها اذا وجبت عليكم ﴿فلما كتب﴾ فرض ﴿عليهم القتال﴾ بالمدينة ﴿إذا فريق منهم يخشون الناس﴾ يعني يخشون عذاب الكفار ﴿كخشية الله﴾ يعني كخشيتهم من عذاب الله ﴿او اشد خشية﴾ يعني بل اشد خشية.

ويقال معناه واشد خشية يعني اكثر خوفاً، ﴿وقالوا ربنا﴾ ياربنا ﴿لم كتب﴾ لم فرضت ﴿علينا القتال لولا اخرتنا﴾ هلا اجلتنا ﴿الى اجل قريب﴾ وهو الموت فبين الله ان الدنيا فانية فقال: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿متع الدنيا قليل﴾ يقول: منفعة الدنيا قليل، لانها لا تدوم وقال النبي ﷺ: «مثلي ومثل الدنيا كراكب قال (ه) في ظل شجرة ثم راح وتركها» (٦) ثم قال ﴿والآخرة خير﴾ يعني ثواب الآخرة افضل ﴿لمن اتقى﴾ الشرك والمعاصي ﴿ولا تظلمون فتيل﴾ أي لا ينقص من حسناتهم قدر فتيل وقد ذكرنا معنى الفتيل (٧).

﴿إينما تكونوا﴾ من الارض يامعشر المؤمنين ﴿يدرككم﴾ يعني يأتيكم

.....

١ - هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٣٦٦/٢) بعدها كلمة «من».

٢- هكذا في الاصل والصواب «قتالهم» كما في المرجع السابق.

٣- اخرجه الطبري في تفسيره (٥٤٩/٨) والواحي في اسباب النزول (١٦٧، ١٦٦) والحاكم في مستدركه (٣٠٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي.

٤- هكذا في الاصل والصواب «اقروا بها» كما في بحر العلوم (٣٦٦/٢).

٥- من المقييل وهو الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم انظر النهاية في غريب الحديث (١٣٣/٤).

٦- رواه احمد في مسنده (٣٩١/١) وابن ماجه في سننه (١٣٧٦/٢) كتاب الزهد باب مثل الدنيا والترمذي في جامعه (٥٨٩/٤) كتاب الزهد باب (٤٤) وقال حسن صحيح والحاكم في مستدركه (٣٠٩/٤) وقال صحيح على شرط البخاري ووافقه الذهبي، وكذلك صححه الألباني في الصحيحة (٧٢٤، ٧٢٣/١) ح (٤٣٨، ٤٣٩).

٧- انظر ما سبق ص (٤١٩).

﴿الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾ يعني في قصور طوال الى السماء وقال القتيبي: البروج: الحصون، والمشيدة: المطولة (١)، وذلك انهم لما تناقلوا عن الخروج الى الجهاد مخافة الموت اخبرهم الله انهم لا يموتون قبل الأجل، فإذا جاء اجلهم لا ينجون من الموت وان كانوا في موضع حصين وهذا كقوله ﴿قل فادعوا عن انفسكم الموت ان كنتم صدقين﴾ (٢) ثم اخبر عن شأن المنافقين قال: ﴿وان تصبهم حسنة﴾ يعني الفیء والظفر والغنيمة والخصب ﴿يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة﴾ يعني نكبة وشدة وهزيمة ﴿يقولوا هذه من عندك﴾ من شؤمك يعني اصابنا بسبيك انت الذي حملتنا على هذا، ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿كل من عند الله﴾ يعني الرخاء والفيء والغنيمة والنكبة والشدة والهزيمة كل من الله، ويقال: القدر خيره وشره من الله (٣) ﴿فمال هؤلاء القوم﴾ يعني ما للمنافقين ﴿لا يكادون﴾ (٤) يفقهون حديثاً﴾ يعني لا يفقهون قولاً ان الشدة والرخاء من الله، لا يسمعون، ولا يفقهون ما يحدثهم ربهم في القرآن.

قوله ﴿ما اصابك﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون هذا إخبار الله عن المنافقين وفيه إضمار أي يقولون، يعني: المنافقين - ما اصابك من حسنة فمن الله (٥).

والوجه الآخر أن يكون ابتداء كلام الله قال الله: ﴿ما اصابك﴾ يا محمد ﴿من حسنة﴾ يعني من نعمة وفتح وغنيمة ﴿فمن الله﴾ وبفضله ﴿وما اصابك من سيئة﴾ يعني البلاء والشدة من العدو والشدة في العيش ﴿فمن نفسك﴾ يعني فبذنبك وانا قضيته عليك (٦).

١- انظر غريب القرآن له (١٣٠).

٢- سورة النساء آية (١٦٨).

٣- جاء ذلك في حديث صحيح رواه الامام احمد في مسنده في مواضع منها (٢٨٠، ٢٧/١) ومسلم في صحيحه (٣٧/١) كتاب الايمان اول باب فيه.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر البحر المحيط (٣٠١/٣) وفيه نظر والصحيح ان الآية اخبار من الله ان الحسنه من الله والسيئة بسبب ذنوب العبد.

٦- وهو الصحيح ولم يذكر امام المفسرين الطبري في تفسيره (٥٥٨/٨) غيره واستدل له بقول جمع من السلف كابن عباس، وقتادة وابن زيد، ومثله ابن كثير في تفسيره (٣١٨/٢) وانظر للتفصيل الحجة (٦٢/٢) ومجموع الفتاوى (٢٤٧/١٤).

وقيل: ما اصابك من حسنة يوم بدر ﴿فمن الله﴾ ﴿وما اصابك من سيئة﴾ يوم أحد ﴿فمن نفسك﴾ يعني بذنب اصحابك وبتركهم المركز (١) وقيل ما اصابك من حسنة يعني الدلائل والعلامات لنبوتك ﴿فمن الله﴾ ﴿وما اصابك من سيئة﴾ يعني من انقطاع الوحي (٢) ﴿فمن نفسك﴾ يعني فتركك الاستثناء حيث انقطع عنه جبرائيل اياماً لترك استثنائه (٣) ويقال: ﴿ما اصابك من حسنة﴾ يعني تكثير الأمة فمن الله ﴿وما اصابك من سيئة﴾ من اخزاء الكفار فبتعجيلك على ايمانهم كقوله ﴿لعلك بخع نفسك الا يكونوا مؤمنين﴾ (٤).

وقيل: ﴿ما﴾: الأول اثبات وهو بمعنى الذي (هـ)، و﴿ما﴾ الثاني جحد ومعناه الذي اصابك من حسنة فمن الله ﴿وما اصابك﴾ أي فلم يصبك ﴿من سيئة﴾ فيكون من نفسك (٦) بل كلها الحسنة والسيئة فمن الله.

وقرئ في بعض الشواذ ﴿فمن الله﴾ فمن نفسك بنصب الميم فيهما (٧)، يعني ما اصابك من حسنة فمن الله عليك، ﴿وما اصابك من سيئة﴾ [٨٠ب] فمن نفسك من اصابة السيئة (٨) بل انها من الله.

وقيل: فيها تقديم وتأخير ومجازه فمال هؤلاء القوم لا يفقهون حديثاً بقولهم ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك.

﴿قل كل من عند الله وارسلنك للناس رسولا﴾ يعني ليس عليك سوى

.....

- ١- وهذا القول داخل في الذي قبله وانظره وما قبله في تفسير القرطبي (٥/٢٨٥، ٢٨٦).
- ٢- حصر دلالة الآية في ذلك فيه نظر والآية عامة في كل حسنة وسيئة وهو داخل فيما قبله.
- ٣- من ذلك ما رواه الطبري في تفسيره (١٥/١٢٧) وأورده ابن كثير في تفسيره (٥/١٢٢) والسيوطي في الدر (٥/٣٥٧) عن ابن عباس وفيه (....) وسألت قریش النبي ﷺ بإشارة من يهود عن فتية ذهبوا في الدهر الأول، وعن ذي القرنين، وعن الروح فقال النبي ﷺ اخبركم غداً ولم يستثن فامتنع عنه الوحي خمسة عشر يوماً . ثم نزلت سورة الكهف).
- ٤- سورة الشعراء آية (٣) وفي هذا القول نظر فإن ما اصاب الكفار من خزي بسبب اعراضهم عن قبول الحق الذي جاء به النبي ﷺ.
- هـ- انظر الدر المصون (٤/٤٧).

- ٦- في هذا التقدير تكلف ظاهر والصحيح ان «ما» في الموضعين بمعنى الذي.
- ٧- اشار ابو حيان في البحر (٣/٣٠٢) الى فتح «من» الثانية ورفع السين في «نفسك» ولم يتعرض لـ «من» الاولى.
- ٨- هكذا في الاصل ولعله يريد ان «من» استفهامية وذكر تقدير الاستفهام ابو حيان في البحر (٣/٣٠٢) فقال (فمن: استفهام معناه الانكار اي فمن نفسك حتى ينسب اليها فعل المعنى ما للنفس في الشيء فعل).

تبليغ الرسالة ﴿وكفى بالله شهيدا﴾ شاهداً على مقاتلتهم وفعلهم ثم قال ﴿من يطع الرسول﴾ فيما أمر ﴿فقد اطاع الله﴾ لان النبي كان يدعو بأمر الله وفي طاعته طاعة الله.

وقيل ان النبي قال: ﴿من احبني فقد احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله﴾ (١) لان النبي كان يدعوهم بأمر الله، وفي طاعته طاعة لله.

فقال المنافقون ان هذا الرجل بذلك يريد ان يتخذ حنانا (٢) كما اتخذت النصارى المسيح حنانا فانزل الله تصديقا لقول النبي ﷺ ﴿قل ان كنتم تحبون الله﴾ (٣) الآية وقال ﴿من يطع الرسول﴾ الآية (٤).

﴿ومن تولى﴾ يعني: و من اعرض عن طاعة الله وطاعة رسوله ﴿فما ارسلناك عليهم حفيظاً﴾ يعني رقيباً، وكان ذلك قبل الأمر بالقتال،

ثم اخبر عن امر المنافقين فقال الله ﴿ويقولون طاعة﴾ يعني يقولون بحضرتك قولك طاعة وامرك معروف فمرنا بما شئت فنحن لامرك متبعون ﴿فاذا برزوا من عندك﴾ يعني خرجوا من عندك ﴿بيت طائفة منهم﴾ يعني غيرت طائفة منهم ﴿غير الذي تقول﴾ يا محمد.

وقال الزجاج: يقال: لكل امر قضي بالليل قد بيت (٥) قرأ ابو عمرو (٦)

١- الخبر لا ينتهي عند هذا الموضع كما يظهر منه الا ان المؤلف اورد بين طرفيه كلاما اعتراضيا - وانظر تخريجه عند نهايته.

٢- سبق ص (٨٠) بيانها.

٣- سورة آل عمران آية (٣١).

٤- لم اجد به تمامه في كتب السنة وقد اورده بدون اسناد الثعلبي في الكشف والبيان (٢١٧٥/٢) وعنه البغوي في تفسيره (٤٥٥/١)، وقال عنه المناوي في الفتح السماوي في تخريج احاديث البيضاوي (٥٠٤/٢) مانصه (قال الولي العراقي: لم اقف عليه هكذا، وقال الحافظ ابن حجر لم اجد) اهـ، وانظر الكافي الشافي في تخريج احاديث الكشاف ص (٤٦) رقم ٣٧٥.

٥- انظر معاني القرآن له (٨١/٢).

٦- هو زيان بن العلاء - عمار بن العريان التميمي المازني البصري. وقيل في اسمه ونسبه غير ذلك امام العربية والاقراء مع الصدوق والثقة و احد القراء السبعة واكثرهم شيوخاً ولد بمكة سنة ثمان وستين ونشأ بالبصرة ومات بالكوفة سنة اربع وخمسين ومائة. انظر انباه الرواة (١٢٥/٤) معرفة القراء الكبار (١٠٠/١) غاية النهاية (٢٨٨/١) تهذيب التهذيب (١٧٨/١٢).

وحمزة (١) بيت طائفة بالادغام (٢) لقرب التاء مع الطاء والباقون بالاظهار لانهما كلمتان ﴿والله يكتب مايبيتون﴾ يعني يحفظ عليهم مايغيرون، فقال (٣) الزجاج ﴿والله يكتب مايبيتون﴾ له وجهان:

يجوز ان يكون معناه ينزله اليك في كتابه، وجائز ان يكون يحفظ ماجاءوا به (٤).

ثم قال ﴿فاعرض عنهم﴾ يعني اتركهم ﴿وتوكل على الله﴾ وثق بالله ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ يعني شهيداً وقيل وكفى بالله ثقة لك ثم نسخ بقوله ﴿يايها النبي جهد الكفر﴾ (٥).

قوله ﴿افلا يتدبرون القرآن﴾ اي افلا يتفكرون في مواعظ القران ليعتبروا بها.

وقيل: افلا يتفكرون في معاني القران فيعلموا انه الحق من الله لانه ﴿ولو كان من عند غير الله [١] لوجدوا فيه اختلفاً كثيراً﴾ يعني تناقضاً كثيراً، ويقال اباطيل وكذباً كثيراً لان الاختلاف في قول الناس، وقول الله لا اختلاف فيه ولهذا قال اهل النظر ان الاجماع حجة لان الاجماع من الله (٧) ولو لم يكن من الله لوقع فيه اختلاف ولهذا قالوا: ان القياس اذا انتقض سقط الاحتجاج به لانه لو كان بحكم الله لم يرد عليه النقض.

.....

١- هو حمزة بن حبيب بن عمارة ابو عمارة الكوفي التيمي مولا هم - وقيل بل هو من صميمهم - الزيات احد القراء السبعة، وكان اماماً حجة قيماً بكتاب الله تعالى حافظاً للحديث بصيراً بالعربية، ولد سنة ثمانين ومات سنة ست وخمسين ومائة.
انظر معرفة القراء الكبار (١/١١١)، غاية النهاية (١/٢٦١).

٢- انظرها في الدر المصون (٤/٥٠) واتحاف فضلاء البشر (١٩٣).

٣- هكذا في الأصل والصواب حذف الفاء منها.

٤- انظره في معاني القران له (٢/٨١) ونص الوجه الثاني عنده (وجائز ان يكون «يكتب مايبيتون» يحفظه ليجازوا به).

٥- سورة التوبة آية (٧٣) والمنسوخ هو الاعراض عن الكفار وقد قال به هنا ابن سلامة في الناسخ والمنسوخ (٧٦) وابن حزم في الناسخ والمنسوخ (٣٤) وذكره مكي في الايضاح (٢٥٢) بلا خلاف، وحكاه ابن الجوزي في زاد المسير (٢٨٤) والمصنف باكف اهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ (٢٥) عن المفسرين.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- يعني انه بتوفيق الله وانه هو الذي جمع المجتهدين على الحكم المجمع عليه لا انه من قول الله.

قال القتيبي: الاختلاف على ضربين: اختلاف تناقض واختلاف تشابه
فاختلاف التشابه يجوز في القرآن وهو يكون في القراءات مثل قوله ﴿مالك
وملك﴾ و﴿تكذبون ويكذبون﴾.

واختلاف تناقض وهو يكون مثل الصدق والكذب فالصدق ينقض الكذب
والكذب ينقض الصدق فهذا لا يجوز في القرآن (١)،

﴿وإذا جاءهم أمر من الأمن﴾ يعني المنافقين إذا جاءهم [(٢) خبر من] أمر
السرية بالفتح والغلبة على العدو والغنيمة سكتوا وقصروا عما جاءهم من
الخير، ﴿أو الخوف﴾ يعني وإن جاءهم من السرية بلاء أو شدة أو هزيمة نزلت
بالمؤمنين ﴿إذا عوا به﴾ يعني افشوه، ﴿ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر
منهم﴾، قال الكلبي يقول: لو سكتوا عن افشائه حتى يكون رسول الله هو
يفشيه، وأولى الأمر مثل أبي بكر وعمر وعثمان [٨١] وعلي (٣) ﴿لعلمه الذين
يستنبطونه منهم﴾ يعني لعلم الخبر الذين يطلبون يعني يطلبون (٤) الخبر منهم من
أبي بكر وأصحابه فيكون هؤلاء الذين يسمعونه ويفشونه.

﴿ألا قليلا منهم﴾ مقدم وموخر، وقال مقاتل ﴿إذا عوا به﴾ يعني افشوه (٥) إلا
قليلا منهم لا يفشون بالخبر (٦).

وقال الزجاج لعلمه الذين يستخرجونه منهم وأصله النبط وهو أول الماء
الذي يخرج من البئر إذا حفر (٧).

وقال عكرمة: يعلمه الذين يحرصون عليه. ويسألون عنه (٨).

وقال أبو العالية: يعلمه الذين يتجسسونه منهم (٩).

يقول الله ﴿ولولا فضل الله﴾ من الله ﴿عليكم ورحمته﴾ بالقرآن ﴿لاتبعتم

.....

١- لم أجده بلفظه لا في مشكل القرآن ولا في غريبه، ولعله رواه بالمعنى ففي مشكل غريب
القرآن ص (٤٠): الاختلاف نوعان: اختلاف تباين واختلاف تضاد....».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في بحر العلوم (٢/٢٧٣).

٤- هكذا في الأصل.

٥- انظر تفسير مقاتل (١/٣٩٣) وما أثبتته بعد ذلك ليس فيه.

٦- هكذا في الأصل بزيادة «باء» في أوله والصواب حذفها كما في بحر العلوم (٢/٣٧٢).

٧- انظر معاني القرآن له (٢/٨٣).

٨- انظره في تفسير البغوي (١/٤٥٦).

٩- انظره في تفسير الطبري (٨/٥٧٢) وتفسير هود بن محكم (١/٤٠٣).

الشيطان ﴿كلكم﴾ (الا قليلاً) وهم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى (١).
وفي هذه الآية دليل على جواز الاستنباط من الخبر والكتاب لان الله قد
اجاز الاستنباط من قبل الرسول واهل العلم.
قوله ﴿فقتل في سبيل الله﴾ اي في طاعة الله ﴿لا تكلف الا نفسك﴾.
قال مقاتل: ليس عليك ذنب غيرك (٢).
وقال الزجاج: امر الله رسوله بالجهاد وان قاتل وحده لانه قد ضمن له
النصرة (٣).

وقيل: واعد رسول الله ابا سفيان بان يخرج الى بدر الصغرى فكره
المسلمون الخروج فامر (٤) الله بان يخرج وان كان وحده ثم قال ﴿وحرص﴾ اي
وحت ﴿المؤمنين﴾ على الجهاد بقتال اعداء الله ﴿عسى الله﴾ وعسى من الله
واجب (٥) ﴿ان يكف﴾ ان يمنع ﴿بأس الذين كفروا﴾ يعني قتال الذين كفروا
والبأس: هو القتال كما قال في آية اخرى ﴿وحين البأس﴾ (٦) ﴿والله أشد
بأساً﴾ يعني عذابا ويقال: قوة ﴿وأشد تنكيلاً﴾ عقوبة في الآخرة من عقوبة
الكافرين في الدنيا.

قوله: ﴿من يشفع شفعة حسنة﴾ قال الضحاك: يعني من يستن سنة حسنة في
الاسلام فله اجرٌ من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئاً ﴿ومن يشفع
شفاعة سيئة﴾ يعني من سن في الاسلام سنة سيئة قبيحة محدثة فله مثل وزر من
عمل بها الى يوم القيامة من غير ان ينقص من اوزارهم شيئاً (٧)، وقال الكلبي:
من يشفع شفاعة يعني يصلح بين اثنين يكن له اجر منها ومن يشفع شفاعة
سيئة يمشي بالنميمة والغيبة يكن له كفل منها يعني يكثر منها (٨) يعني
يشفع الرجل لأخيه لدفع المظلمة عنه، وورى سفيان عن عمرو بن دينار ان

.....

- ١- انظره في بحر العلوم (٣٧٤/٢) وتفسير القرطبي (٢٩٣/٥).
- ٢- انظره في تفسيره (٣٩٣/١).
- ٣- انظره في معاني القرآن له (٨٥/٢).
- ٤- هكذا في الاصل والصواب «فامره» كما في بحر العلوم (٣٧٥/٢) وانظر ماسبق ص (٣٢١).
- عن غزوة بدر الصغرى.
- ٥- انظر تفسير الطبري (٥٧٩/٨) وتفسير البغوي (٤٥٧/١).
- ٦- سورة البقرة آية (١٧٧).
- ٧- انظره في بحر العلوم (٣٧٥-٣٧٦/٢).
- ٨- انظر تفسير مجاهد (١٦٧/١) وتفسير الطبري (٥٨١/٨).

النبي قال: ﴿(١٦) اشفعوا﴾ إليّ تؤجروا فإن الرجل منكم ﴿(٢) يسألني﴾ الامر فامنعه ﴿(٣) كيما﴾ تشفعوا فتؤجروا ﴿(٤)﴾.

وقال الحسن: الشفاعة يجري اجرها لصاحبها ماجرت منفعتها (٥) والكفل: النصيب في اللغة (٦)، كقوله ﴿يؤتكم كفلين من رحمته﴾ (٧) يعني نصيبين ﴿وكان الله على كل شيء مقيتا﴾ يعني مقتدرا والمقيت المقتدر يقال اقات على كل شيء اي اقتدر، ويقال المقيت الشاهد على الشيء الحافظ له، يقال: ﴿مقيتا﴾ يعني بيده الرزق وعليه قوت كل دابة (٨) كقوله ﴿وقدر فيها اقواتها﴾ (٩).

قوله ﴿واذا حييتم بتحية﴾ يعني اذا سلم عليكم ﴿فحيوا باحسن منها﴾ يعني ردوا جوابه احسن منه ﴿واوردوها﴾ اي مثلها فأمر الله المسلمين برد السلام وان يردوا باحسن منها وهو ان يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته، او يردوا مثله ويقولوا وعليكم السلام،

وقيل هو اذا قال الرجل السلام عليكم قولوا عليكم السلام ورحمة الله [٨١ب] واذا قال السلام عليكم ورحمة الله قولوا: عليكم السلام ورحمة الله وبركاته واذا قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته قولوا عليكم السلام ورحمة الله وبركاته الف (١٠) حتى يكون مادام في احسن ردها.

.....

١- في الاصل «شفعوا» والمثبت من الحاشية وهو كذلك عند من اخرج الحديث كما سيأتي.

٢- مثبتة بين السبطرين وفي الاصل «سألني».

٣- في الاصل «كما» والمثبت بين السطرين.

٤- اخرجه من حديث سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن اخيه عن معاوية ابو داود في سننه (٣٣٤/٤) كتاب الادب باب في الشفاعة، واخرجه النسائي في سننه (٧٨/٥) كتاب الزكاة باب الشفاعة في الصدقة لكن من حديث ابي بردة عن ابي موسى وزاد الالباني في الصحيحة (٤٤٩٣) ح (١٤٦٤) نسبته للخرائطي في مكارم الاخلاق وقال: هذا اسناد صحيح على شرط الشيخين.

٥- انظره في تفسيره (٢٨٩/١) وتفسير الطبري (٥٨٢/٨).

٦- انظر معاني القرآن للزجاج (٨٥/٢).

٧- سورة الحديد آية (٢٨).

٨- انظر في هذه الاقوال تفسير الماوردي (٤١٠/١)، تفسير القرطبي (٢٩٦/٥).

٩- سورة فصلت آية (١٠).

١٠- فيه نظر والقول به يحتاج الى دليل صحيح ولا دليل وانظر هذه المسألة في تفسير القرطبي (٢٩٩/٥) وفيه ﴿فإن قال: سلام عليك ورحمة الله زدت في رذك: وبركاته وهذا هو

وقال قتادة: فحيوا باحسن منها للمسلمين او ردوها لاهل الذمة فيقول لهم وعليكم (١).

وروى عن رسول الله أن رجلاً دخل عليه، وقال السلام عليكم فقال له وعليكم السلام فلك عشر حسنات ودخل آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله (٢) فرد عليه وقال لك عشرون حسنة ودخل آخر وقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه وقال لك ثلاثون حسنة (٣).

وروى عنه انه نهى ان ينقص الرجل في سلامه وفي رده وهو ان يقول الرجل: السلام عليك ولكن ليقل السلام عليكم: انما ذلك لان المؤمن لا يكون وحده ولكن معه الملائكة وفي هذه الاية دليل على ان السلام سنة والرد واجب (٤) لانه امر بالرد والامر من الله واجب ويقال ﴿واذا حييتم﴾ يعني اذا اهدي اليكم بهدية فكافئوا بأفضل منها او مثلها، وهذا التأويل ذكر عن ابي حنيفة (٥).

ثم قال: ﴿ان الله كان على كل شئ حسيباً﴾ اي مجازياً.
قوله ﴿الله لا اله الا هو﴾ نزلت هذه الاية في الذين يشكون في البعث (٦)
فاقسم الله على نفسه ﴿ليجمعنكم﴾ وهذا لام القسم وكل لام بعده نون مشددة هو لام القسم (٧).

.....

النهاية فلا مزيد. قال الله تعالى مخبراً عن البيت الكريم ﴿رحمة الله وبركاته﴾ على ما يأتي بيانه فإن انتهى بالسلام غايته زدت في ردك الواو في اول كلامك فقلت: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته اهـ.

١- انظر تفسير الطبري (٥٨٨، ٥٨٧/٨).

٢- في الحاشية «وبركاته» والصواب ان مكانها بعد ذلك كما سيذكر المؤلف.

٣- أخرجه احمد في مسنده (٤٤٠، ٤٣٩/٤) وابو داود في سننه (٣٥٠/٥) كتاب الادب باب كيف السلام والترمذي في جامعه (٥٢/٥) كتاب الاستئذان باب ما ذكر في فضل السلام وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وصححه الالباني في صحيح الترمذي (٣٤٤/٣) ح (٢١٦٣).

٤- ذكره القرطبي في تفسيره (٣٠٠، ٢٩٩/٥) ونسبه للنخعي وابن زيد ولم أقف على رفعه للنبي وهو قول جابر والحسن فيما رواه عنهم الطبري في تفسيره (٥٩٠/٨) وأشار الى سنية السلام وجوب الرد القرطبي في تفسيره (٢٩٨/٥) وحكى الاجماع على ذلك.

٥- انظره في بحر العلوم (٣٧٩/٢) واحكام القرآن لابن العربي (٤٦٥/١).

٦- انظره في تفسير مقاتل (٣٩٤/١).

٧- انظر معاني القرآن للزجاج (٨٧/٢) وتفسير القرطبي (٣٠٥/٥).

﴿الى يوم القيمة﴾ قيل (١) بعضهم ﴿الى﴾ صلة في الكلام ومعناه ليجمعنكم يوم القيامة (٢).

ويقال: ليجمعنكم في الموت وفي قبوركم الى يوم القيامة ثم ببعثكم.

﴿لا ريب فيه﴾: أي لا شك في البعث عند المؤمنين.

ويقال: لا ينبغي ان يشك فيه.

﴿ومن اصدق﴾ (٣) من الله حديثاً: يعني من اوفى من الله قولاً وعهداً.

قرأ حمزة والكسائي ﴿ومن اصدق﴾ والباقون ﴿اصدق﴾ واصله الصاد (٤)

لقرب مخرجيهما يجعل مكان الصاد زاء (٥).

قوله ﴿فما لكم في المنافقين﴾ نزلت في (٦) تسعة نفر ارتدوا عن الاسلام

فخرجوا من المدينة وانطلقوا الى مكة ثم انهم خرجوا تجاراً الى الشام فقال

بعض المسلمين نخرج الى هؤلاء ونقتلهم ونأخذ اموالهم. وقال بعضهم: هم

مسلمون لا يجوز اخذ مالهم (٧)، ويقال كان قوم من المنافقين بمكة فخرجوا

الى الشام فاختلف المسلمون في امرهم فبين الله للمسلمين نفاقهم (٨) فقال:

﴿فما لكم﴾ يامعشر المسلمين ﴿في المنافقين فثتين﴾ يعني صرتم فرقتين

تختصمون في امرهم، وصرتم مضمرة في جميع القران في موضعين: احدهما

ههنا والثاني في سورة المدثر ﴿فما لهم﴾ صاروا ﴿عن التذكرة معرضين﴾ (٩).

﴿والله اركسهم بما كسبوا﴾ اي اضلهم ويقال اهلكهم، ويقال نكسهم وردهم

الى كفرهم، يقال ركست الشيء واركسته اذا رددته الى حال (١٠) الأول.

ثم قال ﴿اتريدون أن تهدوا﴾ ان ترشدوا الى الهدى ﴿من أضل الله ومن يضل

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «قال» كما في تفسير القرطبي (٣٠٥/٥).

٢- انظر تفسير القرطبي (٣٠٥/٥).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هكذا في الاصل مما يدل على سقط في الكلام وهو بنصه في تفسير القرطبي (٣٠٦/٥)

وعنده يعسده «إلا أنه».

٥- انظر تفسير القرطبي (٣٠٦/٥) واتحاف فضلاء البشر (١٩٣).

٦- في الاصل «سبعة» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المرجعين التاليين.

٧- في الحاشية «اموالهم» وانظره في تفسير مقاتل (٣٩٤/١) وبحر العلوم (٣٨٠/٢).

٨- انظر اسباب النزول للواحدي (١٦٨) مع بعض الاختلاف.

٩- سورة المدثر آية (٤٩).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «الحال» كما في بحر العلوم (٣٨١/٢).

﴿الله﴾ عن الهدي [٨٢] ﴿فلن تجد له سبيلاً﴾ يعني ديناً، ويقال مخرجاً ﴿ودوا لو تكفرون﴾ يعني يتمنى الكفار لو تكفرون انتم ﴿كما كفروا﴾ هم ﴿فتكونون﴾ (١) سواء [هم وانتم على الكفر (٢) ومن هذا يقال في المثل:

ان من احرق يوماً كدسه يتمنى حرق اكدا س الامم (٣).

كذلك الكفار كانوا يتمنون ان يكون الناس كلهم كفارا حتى يحرقوا معهم قال الله: ﴿فلا تتخذوا منهم﴾ من الكافرين ﴿اولياء﴾ في الدين والنصرة ﴿حتى يهاجروا﴾ (٤) في سبيل الله﴾ يعني يتوبوا ويرجعوا الى دار الهجرة بالمدينة ﴿فان تولوا﴾ ابوا الهجرة ﴿فخذوهم﴾ يقول: ءأسروهم ﴿واقتلوهم﴾ حيث وجدتموهم﴾ يعني اين وجدتموهم من الارض ﴿ولا تتخذوا منهم ولياً﴾ في الدين [(٥) ولا نصيراً] ناصراً في العون والنصرة، ثم استثنى الذين كان بينهم وبين المسلمين عهد فقال ﴿الا الذين يصلون﴾ (٦) الى قوم بينكم وبينهم ميثق﴾ الية ﴿ميثق﴾ عهد وهم خزاعة وبنو مدلج وبنو خزيمة (٧) وهلال بن عويمر الاسلمي (٨) واصحابه صالحهم رسول الله على ان كل من اتاهم من المسلمين فهو آمن ومن جاء منهم الى رسول الله فهو آمن (٩).

﴿او جاءوكم حصرت صدورهم﴾ اي ضاقت قلوبهم ﴿ان يقتلوكم﴾ من قبل العهد ﴿او يقتلوا قومهم الذين معكم من قبل القرابة﴾ ثم قال ﴿ولو شاء الله لسلطهم عليكم﴾ يعني هؤلاء الذين بينكم وبينهم عهد وصلح ﴿ولو شاء الله

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الحاشية «اي فيكون دينكم واحد اي الكفر».

٣- اورده كما هنا السمرقندي في بحر العلوم (٣٨١/٢) ولم اجد عند غيره.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- في الاصل قدم «ناصرأ» على «نصيرا» والمثبت من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- بنو خزيمة بطن من قريش من العدنانية وهم بنو خزيمة بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة ويعرفون بامهم عائدة بنت الخمس بن قحافة الخثعمي وهم اربعة نفر: كنانة بن خزيمة واسد بن خزيمة، واسدة بن خزيمة والهون بن خزيمة. انظر معجم قبائل العرب (٣٤٣/١).

٨- هكذا في الاصل ولم اجد بهذا الاسم وفي الاصابة (٢٩٠/٦) مانصه (هلال الاسلمي له حديث في الاضاحي اخرجه احمد وابن ماجة بسند حسن قال ابن حبان له صحبه وترجم له ابن مندة هلال بين أبي هلال، وابن قانع: هلال بن مسلم) أهـ.

٩- انظر تفسير مقاتل (٣٩٦/١) وتفسير القرطبي (٣٠٩/٥).

لسلطهم عليكم فلقطوكم ﴿ ذكر منته على المؤمنين انه يدفع عنهم البلاء ومنعهم عن قتالهم ﴾ فإن اعتزلوكم ﴿ تركوكم عن القتال ﴾ فلم يقتلوكم والقوا اليكم السلم ﴿ الصلح معناه: انهم لو ثبتوا على صلحهم فلا تقاتلوهم فذلك قوله ﴾ فما جعل الله ﴿ (١) لكم عليهم سبيلا ﴾ يعني فما جعل الله لكم حجة ﴿ (٢) وسلطانا ﴾ في قتالهم.

قوله ﴿ يستجدون ﴾ الآية هم اسد (٣) وغطفان كانوا اذا اتوا النبي يقولون آمنا بك وإذا رجعوا الى قومهم قالوا إنما آمنا بالعقرب والسلحفاة (٤) يعني انهم لم يريدوا بذلك تصديق رسول الله وانما ارادوا به الاستهزاء فانزل الله هذه الآية.

قال مجاهد: هم اناس من أهل مكة يأتون النبي ويسلمون زياء ثم يرجعون الى قريش ويعودون الى عبادة الأوثان ويريدون ان يأمنوا ههنا وههنا (٥) فذلك قوله ﴿ يستجدون آخرين ﴾ من غيرهم ﴿ يريدون ان يأمنوكم ﴾ أي يأمنوا منكم على انفسهم واموالهم واهاليهم بلا اله الا الله ﴿ ويأمنوا قومهم ﴾ من قومهم ﴿ كل ما ردوا الى الفتنة ﴾ يعني كلما دعوا الى الشرك ﴿ اركسوا فيها ﴾ يعني عادوا اليه ودخلوا فيه ثم قال ﴿ فإن لم يعتزلوكم ﴾ يعني فإن لم يتركوكم عن القتال ﴿ ويلقوا اليكم السلم ﴾ اي ولم يلقوا اليكم الصلح ﴿ ويكفوا ايديهم ﴾ يعني ان لم يكفوا ايديهم عن قتالكم ﴿ فخذوهم ﴾ يعني أسروهم ﴿ واقتلوهم حيث ثقتموهم ﴾ يعني حيث ادركتموهم ووجدتموهم ﴿ واولئكم ﴾ اي اهل هذه الصفة ﴿ جعلنا لكم ﴾ (٦) عليهم سلطانا مبينا ﴿ يعني حجة بينة في القتال وهي الذي ذكرنا.

قوله ﴿ وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا ﴾ نزلت هذه الآية في شأن عياش بن

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «شيطاناً».

٣- هي قبيلة عظيمة من العدنانية تنتسب الى اسد بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار وهي ذات بطون كبيرة كانت منازلهم في نجد قدم وفدهم على النبي سنة تسع وقد ارتدت عامة بني اسد عن الاسلام انظر معجم قبائل العرب (٢٢/١).

٤- اورده البغوي في تفسيره (٤٦١/١) ونسبه لابن عباس من طريق الكلبي عن ابي صالح وهو طريق هالك.

٥- انظره في تفسيره (١٦٩/١) وتفسير الطبري (٢٧/٩).

٦- مثبتة من الحاشية.

أبي ربيعة (١) حين قتل الحارث بن زيد (٢) وذلك ان عياشاً هاجر الى المدينة مؤمناً فجاءه ابو جهل بن هشام والحارث بن هشام (٣) وهما اخواه [٨٢ب] لأمه ومعهما الحارث بن يزيد (٤) فقالوا له إن امك تناشدك بحقها ورحمها ان ترجع اليها وانك احب الاولاد اليها فارجع اليها وكن على دينك فخرج معهم فلما خرج من المدينة اوثقوه بحبل وضربوه وحملوه الى مكة والقوه في الشمس وحلفت امه ان لا تحله ما لم يكفر بالله فتركوه على حاله حتى اعطى الذين (٥) ارادوه فحلّوه عن الوثاق فقال الحارث بن يزيد ان كان الذي كنت عليه هدى فقد تركته وان كانت ضلالة فقد كنت في ضلال فحلف العياش (٦) بان يقتل الحارث متى مالقيه خالياً ثم ان [٧] عياشاً خرج الى المدينة الى رسول الله واسلم ثم اسلم الحارث بعد ذلك فلقيه العياش (٨) في بعض سكك المدينة ولم يعلم باسلامه فقتله ثم علم باسلامه فأتى رسوله الله واخبره بالامر الذي كان منه فانزل الله فيه هذه الآية (٩) وصارت الآية عامة لجميع الناس فذلك قوله تعالى ﴿وما كان لمؤمن﴾ أي ماجاز لمؤمن ان يقتل مؤمناً عمداً ولا خطأ وقيل: ماجاز لمؤمن ان يقتل مؤمناً متعمداً الا خطأ بغير قصد منه.

.....

١- هو عياش بن أبي ربيعة واسمه عمرو ويلقب بذي الرحمين ابن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم القرشي ابن عم خالد بن الوليد كان من السابقين الاولين مات سنة خمس عشرة بالشام انظر الاصابة (٤٧/٥).

٢- هكذا في الاصل والصواب «يزيد» كما في المرجع التالي وعليه فهو الحارث بن يزيد بن أنيسه ويقال ابن أبي أنيسه من بني معيص بن عامر بن لؤي القرشي العامري. قتله عياش بن أبي ربيعة ظناً منه انه مازال كافراً وقد اسلم انظر الاصابة (٣٠٨/١).

٣- هو الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم أبو عبد الرحمن القرشي المخزومي أخو أبي جهل صحابي جليل اسلم يوم فتح مكة مات سنة ١٨هـ. انظر الاصابة (٣٠٧/١) والاعلام (١٥٨/٢).

٤- في الحاشية «زيد» والصواب ما في الاصل انظر الهامش قبل السابق.

٥- هكذا في الاصل والصواب «الذي» كما في اسباب النزول للواحدي (١٧٠).

٦- هكذا في الاصل والصواب «عياش».

٧- في الاصل «عياش» والمثبت من الحاشية.

٨- هكذا في الاصل والصواب «عياش».

٩- اورده الواحدي في اسباب النزول (١٦٩) وعزاه للكبي، والبغوي في تفسيره (٤٦٢/١) وذكر طرفاً منها الحافظ في الاصابة (٣٠٩/١) في ترجمة الحارث بن يزيد العامري ثم عزاهما للكبي في تفسيره ورواه مختصراً من طريق السدي الطبري في تفسيره (٣٣/٩).

﴿ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة﴾ يعني فعليه عتق رقبة مؤمنة ولو اعتق رقبة كافرة لم يجزه بالاجماع لان الله قيد فقال ﴿رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله﴾ يعني وعليه دية مسلمة الى القتيل، والدية: مائة الإبل اذا كان من أهل الإبل واذا كان أهل البقر فمئتان (١) من البقر واذا كان من أهل الشاة فالف شاة واذا كان من أهل العين مثل أهل مصر فالف دينار، واذا كان من أهل الدراهم مثل أهل خراسان (٢) فائثنى عشر الف درهم عند الشافعي وعند أبي حنيفة عشرة الاف درهم (٣).

﴿الا ان يصدقوا﴾ يعني الا ان يعفوا عنه اولياء القتيل ولا يأخذوا منه شيئاً.

قوله ﴿فان كان من قوم عدو﴾ ... الآية نزلت هذه الآية في شأن اسامة بن زيد قتل رجلاً في دار الحرب يقال له مرداس (٤)، وكان مسلماً فانزل الله هذه الآية (٥).

وروى عن عطاء بن السائب عن ابن (٦) أبي عياض قال: كان الرجل يجيء فيسلم ثم يأتي قومه وهم مشركون فيقيم فيهم فيغزوهم جيش من جيوش رسول

١- في الاصل «اربعمائة» وهو خطأ والمثبت من سنن أبي داود (١٨٤/٤) كتاب الديات باب الدية كم هي، وانظره ايضاً في المراجع التالية.

٢- هي بلاد واسعة اول حدودها مما يلي العراق واخر حدودها مما يلي الهند طخارستان وغزنة وسجستان وتشتمل على امهات من البلاد مثل نيسابور وهراة ومرو وبلخ وسرخس ومايتخلل بينها من المدن انظر معجم البلدان (٢/٣٥٠).

٣- انظر في ذلك الام (٣٠٦/٧) ومابعدها واحكام القرآن للجصاص (٢/٢١٠، ٢١١) وتفسير القرطبي (٥/٣١٦) والمغني لابن قدامة (٧/٧٥٩-٧٦١).

٤- هو مرداس بن نهيك الضمري وقيل ابن عمرو وقيل انه اسلمي وقيل انه غطفاني مختلف فيه وفيمن قتله انظر في ترجمته الاصابة (٦/٨٠).

٥- اخرج الكلبى في تفسيره فيما ذكره الحافظ في الاصابة (٦/٨٠) واورده السيوطي في الدر (٢/٦٢٠) عن سعيد بن جبير وعزاه لابن أبي حاتم.

٦- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في تفسير الثعلبي (٢/١١٨٠) والدر المنثور (٢/٦٢٠) وفتح القدير (١/٥٠٠) وهو: عمرو بن الاسود العنسي ويقال الهمداني. أبو عياض ويقال أبو عبد الرحمن الدمشقي روى عن عمر وابن مسعود ومعاذ بن جبل وجمع وعنه ابنه حكيم ومجاهد وزيد بن فياض. سكن داريا مخضرم ثقة عابد من كبار التابعين مات في خلافة معاوية انظر تهذيب التهذيب (٨/٤) والتقريب (٤١٨).

الله فيقتل الرجل فانزل الله ﴿فإن كان من قوم عدو لكم [١] وهو مومن﴾ اي ان كان القتيل من اهل الحرب قد اسلم في دار الحرب فقتله رجل في دار الحرب فتحرير رقبة مؤمنة يعني فعلى القاتل الكفارة عتق رقبة مؤمنة ولا دية عليه،

قوله تعالى ﴿وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثق﴾ وروى عن ابن عباس: [٢] ان مستأمنين دخلا على رسول الله فكساهما وحملهما يعني - اركبهما على البعير - فلما خرجا من عنده لقيهما عمرو بن أمية الضمري (٣) فقتلها ولم يعلم بانهما مستأمنين فوداهما رسول الله بدية حرين مسلمين فانزل الله هذه الآية (٤)، ﴿وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثق﴾ اي ان كان المقتول من اهل الذمة من اهل الكتاب ﴿بينكم وبينهم ميثق﴾ عهد ﴿فدية مسلمة﴾ فعليه دية مسلمة ﴿الى اهله﴾ [١٨٣] الى اهل القتيل ﴿و﴾ عليه ايضا ﴿تحرير رقبة مؤمنة﴾ ولهذا قال ابو حنيفة ان دية الذمي والمسلم سواء مائة من الابل (٥)، وقال الشافعي ليس ديتهما على السواء (٦) لان في هذه الاية ثبوت الدية وليس فيها تسوية الدية ونحن نقول بان ديته ثابتة كدية المسلم ولكن نقول: ليس ديتهما على السواء، وليس في الآية بيان استوائهما فدية المؤمن دية كاملة ودية الذمي على الثلث من دية المسلم.

.....

١- مثبتة من الحاشية وقد اورده الثعلبي في تفسيره (١٨٠/٢) واورده السيوطي في الدر المنثور (٦٢٠/٢) والشوكاني في فتح القدير (٥٠٠/١) وعزياه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر ولم اجد عند الطبري في هذه الاية والذي عنده (٣٩/٩) عن عطاء بن السائب عن ابن عباس: تفسيره للآية لا ذكر سبب نزولها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هو عمرو بن أمية بن خويلد بن عبدالله بن إياس الضمري ابو أمية صحابي مشهور له احاديث روى عنه اولاده جعفر وعبدالله والفضل وغيرهم قال ابن سعد اسلم حين انصرف المشركون من احد وكان شجاعاً وكان اول مشاهده بئر معونة فاسره عبدالله بن الطفيل وجز ناصيته واطلقه، بعثه النبي الى النجاشي في زواج ام حبيبة، وكان من رجال العرب جوداً ونجدة عاش الى خلافة معاوية فمات بالمدينة، وقال ابو نعيم مات قبل الستين انظر الاصابة (٢٨٥/٤).

٤- انظره في بحر العلوم (٣٨٧/٢).

٥- انظره عنه في احكام القرآن للجصاص (٢١٢/٣).

٦- انظر احكام القرآن له (٢٨٤/١) وما بعدها والام (٣٢١/٧) وما بعدها، واحكام القرآن للجصاص (٢١٢/٣).

وقلنا لا يصح هذا الخبر الذي روى عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان (١) ثم قال: ﴿فمن لم يجد﴾ يعني إذا لم يجد قاتل الخطاء رقة مؤمنة ﴿فصيام شهرين﴾ يعني فعلية صيام شهرين ﴿متتابعين توبة من الله﴾ يعني تلك الكفارة توبة للقاتل من الله، ويقال: ﴿توبة من الله﴾ يعني بسبب (٢) التجاوز من الله ﴿وكان الله عليهما حكيماً﴾ اي عليهما بالقاتل ﴿حكيماً﴾ حكم الكفارة (٣) على من قتل خطأ .

قوله ﴿ومن يقتل مؤمناً...﴾ الآية نزلت هذه الآية في شأن رجل قتل مؤمناً ثم ارتد عن الاسلام وهو مقيس بن صبابه (٤) وجد اخاه هشام بن صبابه (٥) قتيلاً في بني النجار فذكر ذلك لرسول [الله] (٦) فبعث رسول الله رجلاً من بني فهر (٧) الى بني النجار وامره بان يقرئهم السلام ويأمرهم بان يطلبوا قاتله فإن وجدوه قتلوه، وان لم يجدوه حلفوا خمسين يمينا وغرموا الدية فلما اتاهم مقيس بن صبابه ورسول (٨) ﷺ وبلغهم الرسالة فقالوا [٩] سمعاً وطاعة لامر الله ورسوله وقالوا مانعرف قاتله فحلفوا خمسين يمينا وغرموا الدية فلما رجع مقيس قال في نفسه اني بعث دم اخي بمائة من الابل فدخل فيه حمية الجاهلية وقال اقتل هذا الفهري مكان اخي وتكون الدية فضلاً لي فقتله وتوجه الى مكة

١ - الخبر : هو «ان النبي ﷺ وابا بكر وعمر وعثمان قالوا دية المعاهد دية الحر المسلم» انظره في الام للشافعي (٣٢١/٧) واحكام القران للجصاص (٢١٤/٣) : وانظر تضعيف الشافعي له في الام (٣٢٣/٧، ٣٢٤).

٢- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٣٨٨/٢) «سبب» وهو الصحيح.

٣- هكذا في الاصل والصواب «بالكفارة» كما في المرجع السابق.

٤- هو مقيس بن صبابه بن حزن بن يسار الكناني القرشي قدم المدينة لما قتل اخوه هشام وظهر الاسلام فلما امر له النبي ﷺ بالدية قبضها ثم قتل قاتل اخيه وارتمد ولحق بقريش فاهدر النبي دمه وقتل يوم الفتح سنة ثمان - انظر الاعلام (٢٨٣/٧).

٥- هو هشام بن صبابه بن حزن بن يسار قتله رجل من الخزرج خطأ يوم المريسيع وكان من اصحاب النبي ﷺ . انظر الاصابة (٢٨٥/٦).

٦- مثبتة بين السطرين.

٧- بنو فهر عند الاطلاق تنصرف الى فهر بن مالك بطن من كنانة من العدنانية وهم بنو فهر بن مالك بن النضر بن كنانة . انظر معجم قبائل العرب (٩٢٩/٣).

٨- هكذا في الاصل وقد سقطت كلمة «ورسول» كما في بحر العلوم (٣٩١/٢) واسباب النزول (١٧٠).

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «سمعنا».

وقال في ذلك شعراً وانزل الله هذه الآية (١) ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ بقتله ﴿خلداً فيها﴾ بارتداده ﴿وغضب الله عليه﴾ باخذه الدية ﴿ولعنه﴾ بقتله غير قاتل أخيه ﴿واعدله عذاباً﴾ [٢] عظيمًا ﴿بشركه، وكل من يعمل مثل عمله فجزاؤه كذلك.

وروى عن سالم بن أبي الجعد (٣) قال كنت عند عبدالله بن عباس بعدما كف بصره - يعني: بعدما صار أعمى - فجاءه رجل فناداه ماتقول فيمن قتل مؤمناً متعمداً فقال ﴿جزاؤه جهنم خلداً فيها﴾ فقال ارايت ان تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى؟ قال ابن عباس: أنى له الهدى سمعت النبي ﷺ يقول: ﴿قاتل المؤمن متعمداً يتعلق به المقتول عند عرش الرحمن فيقول: يارب؟ سل هذا [٤] فيم﴾ قتلني فوالذي نفسي بيده ان هذه الآية نزلت فما نسخها من آية بعد نبيكم ولا نزل بعده (٥) [٦] من [برهان (٧)].

وروى عن ابن عمر وأبي هريرة أنهما قالاً: لا توبة له (٨). وقال غيرهم: له التوبة لان الله ذكر الشرك والقتل والزنا ثم قال ﴿الا من تاب وءامن وعمل﴾ [٩] عملاً ﴿صلحاً﴾ (١٠) الآية.

١-أورده الواحدي في اسباب النزول (١٧٠) ونسبه للكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «اليمان»، وتفسير الآية بانها في رجل بعينه ليس بصحيح، ولو ثبت ما قيل في سبب النزول فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

٣- هو سالم بن أبي الجعد رافع الغطفاني الاشجعي مولاهم الكوفي ثقة وكان يرسل كثيراً مات سنة سبع أو ثمان وتسعين وقيل مائة أو بعد ذلك ولم يثبت انه جاوز المائة انظر التقريب (٢٢٦).

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «فلم».

٥- هكذا في الاصل والصواب «بعدها» كما في تفسير الطبري (٦٣/٩).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- أخرجه احمد في مسنده (٢٤٠/١) وابن ماجه في سننه (٨٧٤/٢) كتاب الديات باب هل لقاتل مؤمن من توبة والطبري في تفسيره (٦٣/٩) وقد صحح اسناده احمد شاكر في تحقيقه للمسنند (١٤/٤) ح (٢١٤٢) وفي تحقيقه لتفسير الطبري.

٨- انظره عنهما في تفسير ابن كثير (٣٣٣/٢).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- سورة الفرقان آية (٧٠) وهو اصح القولين وللتفصيل في ذلك انظر مدارج السالكين (٤٢٤/١) ومابعداها وتفسير ابن كثير (٣٣٤/٢) وفتح الباري (٣٥٤/٨) ودفع ايهام

﴿فجزاؤه جهنم خلدأ فيها﴾ الآية قيل معناه داخلاً فيها لانه لم يذكر الآية (١) كما ان الرجل يقول خلدت فلانا في السجن يعني ادخلته، وقيل معناه ﴿فجزاؤه جهنم﴾ ان جزاءه (٢).

وروى [٨٣ب] عن رسول الله انه قال: «إذا أوعد الله لعبد ثواباً فهو منجزه وان وعد له العقوبة فله المشيئة ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه» (٣).

ويقال معناه ﴿ومن قتل مؤمناً متعمداً﴾ يعني مستحلاً لقتله ﴿فجزاؤه جهنم خلدأ فيها﴾ لانه كفر باستحلاله،

ويقال: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ يعني ومن يقتله متعمداً لاجل ايمانه فجزاؤه جهنم (٤)،

ويقال هو منسوخ بقوله ﴿ويغفر مادون ذلك لمن يشاء﴾ (٥).

ويقال: معناه ﴿فجزاؤه﴾ جهنم بقتله ﴿خلدأ فيها﴾ بارتداده حتى يخرج من

.....

الاضطراب عن أي الكتاب. ضمن اضاء البيان (٨٩/١٠).

١- هكذا في الأصل والصواب أن يثبت بدلاً منها كلمة «الابد» كما في بحر العلوم (٣٨٩/٢).

٢- انظر بحر العلوم (٣٨٩/٢).

٣- اخبره ابن ابي عاصم في السنة (٤٦٦/٢) وحسن اسناده الالباني لشواهد واورده القصاب في نكت القرآن (٥١٥/١) والهيتمي في مجمع الزوائد (٢١١/١٠) وقال فيه سهيل بن ابي حزم وقد وثق على ضعفه، وابن حجر في المطالب العالية (٩٨/٣). وعزاه للطبراني وابي يعلى والبزار.

٤- انظر فيما ذكره من توجيه الآية تفسير القرطبي (٣٣٥، ٣٣٤/٥) ودفع إيهام الاضطراب عن أي الكتاب ضمن اضاء البيان (٨٧/١٠) ومابعداها.

٥- سورة النساء آية (٤٨) وانظر القول بنسخها في الايضاح (٢٣٥-٢٣٢) ونواسخ القرآن (٢٨٨) ومابعداها والصحيح عدم النسخ لانها خبر والاخبار لا يدخلها النسخ، هذا حاصل ما قاله النحاس في نواسخ القرآن (١٣٦) ومابعداها ومكي ابن ابي طالب في الايضاح وقد تقدم قريباً.

طعن المعتزلة (١)، وذلك أنهم قالوا من اتى الكبائر فيجب له عذاب الخلد (٢) واستدلوا بهذه الآية وانما استدلوا بها لجهلهم في تفسيرها ونزولها لان هذه الآية نزلت فيمن قتل مؤمناً متعمداً وارتد عن الاسلام لما ذكرناه في نزول اول هذه الآية فيكون معناه: ﴿فجزاؤه جهنم﴾ بقتله ﴿خلداً﴾ بارتداده عن الاسلام، فإذا كان ذلك لا يكون لهم طعن في الآية (٣).

قوله ﴿يايها الذين ءامنوا اذا ضربتم﴾ نزلت هذه الآية في شأن اسامة بن زيد ارسله النبي الى فذك (٤) في سرية واميرهم اسامة بن زيد فذهب مع السرية حتى اتى رجلاً يقال له نهيك بن مرداس (٥) فقال: نهيك لا اله الا الله وسلم عليهم وقال السلام عليكم اني مؤمن فقتله اسامة ولم يصدق به مسلم فاخبر بذلك رسول الله فقال له: رسول الله اقتلت رجلاً يقول: لا اله الا الله؟ قال انه قال: بلسانه دون قلبه فقال: هلا شققت عن قلبه فقال: استغفر لي يا رسول الله فقال

.....

١- المعتزلة: هم اتباع واصل بن عطاء الغزال سموا بذلك بسبب اعتزال رئيسهم «واصل» مجلس الحسن البصري وذلك حينما جاء رجل وسأل الحسن عن حكم مرتكب الكبيرة فأجابه واصل صاحب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر ثم قام واعتزل الى مكان آخر فقال الحسن: اعتزلنا واصل، نشأت هذه الفرقة في اوائل القرن الثاني ونشطوا في عهد المأمون والمعتصم والواثق من الخلفاء العباسيين من (١٩٨-٢٣٢) هـ وحملوهم على امتحان الناس بخلق القرآن. انظر مقالات الاسلاميين (١٥٥) الفرق بين الفرق (١١٤) والملل والنحل (٤٣/١) ومجموع الفتاوى (٩٧/١٣، ٩٩، ١٢٦، ١٣٠) وشرح الطحاوية (٥٢١)، وتاريخ الجهمية والمعتزلة للقاسمي.

٢- انظر قولهم في متشابه القرآن (٢٣٩، ٩٧/١) والفرق بين الفرق (١١٥).

٣- في هذا الجواب قصور فإن الآية لو ثبت انها نزلت في رجل قتل ثم ارتد فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، ويكفي في رد ما ذهبوا اليه انه لا دليل لهم في الآية لان الخلود في لغة العرب يرد بمعنى المدة الطويلة وان كان منقطعا، أو هذه الآية من قبيل الوعيد، وانظر للتفصيل في ذلك تفسير القرطبي (٣٣٥/٥) واضواء البيان (٨٧/١٠) وما بعدها وما سبق ذكره من المراجع ص (٤٥٢) هامش (١٠).

٤- فذك: هي بلدة كانت عامرة صالح اهلها رسول الله ﷺ بعد فتح خيبر وهي قرية تقع في شرقي مدينة خيبر على واد يذهب سيله مشرقاً الى وادي الرمة وتعرف اليوم بالحائط. انظر معجم البلدان (٢٣٨/٤) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (٢٣٥).

٥- هكذا في الاصل وقد خطأه الحافظ ابن حجر في الاصابة (٢٧٤/٦) فقال بعد أن ذكر رواية هذا الخبر عند الواقدي في المغازي وهو خطأ فإنه مقلوب قلبه بعض الرواة وإنما هو مرداس بن نهيك اهـ. وقد سبق التعريف به ص (٤٤٩) باسم مرداس بن نهيك فراجع.

له: فكيف لك بلا اله الا الله ثلاث مرات ثم استغفر له بالرابعة وامره ان يعتق رقبة فانزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ (١) يعني اذا خرجتم وسافرتم في سبيل الله في الجهاد ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ يعني قفوا وانظروا من تقتلون ومن قرأ ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ فهو من التثبت (٢) أي قفوا ولا تعجلوا في الأمر حتى يبين (٣) لكم المؤمن من الكافر، ومن قرأ ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ فهو من التبيين (٤) ومعناها واحد (٥) [التبين] والتثبت واحد.

ثم قال: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن أَلْقَى﴾ (٧) اليكم السلم] قرء ﴿السلم﴾، و﴿السلام﴾ بالف وغير الف (٨) فأما من قرأ «السلام» بالالف فلأن نهيك (٩) قال لهم السلام عليكم،

وأما من قرأ السلم بغير الالف فهو من الدخول في الانقياد والمتابعة يعني ان انقاد لكم وتابعكم فلا تقولوا له لست مؤمنا،

واسلم واستسلم بمعنى واحد (١٠) أي دخل في الانقياد كما يقال اشتى الرجل اذا دخل في الشتاء، وأربع اذا دخل في الربيع (١١)!

﴿تَبْتَغُونَ غَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تطلبون بذلك ما كان معه (١٢) من الغنائم وذلك ان الرجل كانت معه غنيمة حيث قتلوه واخذوا مامعه من الغنيمة فغيرهم (١٣) الله بطمعهم في المال فقال: «تَبْتَغُونَ غَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» ثم قال

١- أخرجه مع بعض الاختصار الطبري في تفسيره (٧٨/٩) عن السدي والبغوي في تفسيره (٤٦٦/١).

٢- في الحاشية «التثبت».

٣- في الحاشية «يتبين».

٤- في الحاشية «التبين».

٥- انظر القراءتين وتوجيههما في حجة القراءات (٢٠٩)، الكشف (٣٩٤/١) وقد قرأ بـ «فَتَبَيَّنُوا» بالناء حمزة والكسائي وقرأ بقية السبعة «فَتَبَيَّنُوا» بالياء والنون.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «للتبين».

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- قرأ «السلم» بدون الف نافع وابن عامر وحمزة وقرأ بقية السبعة بالالف انظر حجة القراءات (٢٠٩)، والكشف (٣٩٥/١).

٩- في الحاشية «ابن مرداس» وقد سبق قريبا ان الصحيح ان اسمه «مرداس بن نهيك».

١٠- انظر لسان العرب (٢٩٣/١٢) مادة سلم.

١١- انظره في بحر العلوم (٣٩٤/٢).

١٢- قبلها في الاصل اشارة مقابلها في الحاشية «ماكان» ولا وجه له.

﴿فعند الله مغنم كثيرة﴾ يعني عند الله ثواب كثير. في الآخرة لمن اتقى وقيل: فعند الله غنائم كثيرة في الدنيا واطلبوا من حيث اذن لكم وابيح لكم ﴿كذلك كنتم من قبل﴾ يعني هكذا من قبل الهجرة بمنزلة مرداس تأمنون في قومكم بالتوحيد من اصحاب النبي ﴿فمن الله عليكم﴾ بالهجرة من بين الكافرين [١٨٤] وقيل هكذا كنتم تكتمون ايمانكم من قبل، ويقال: يعني كنتم كفاراً فمن الله عليكم بالإسلام ثم قال: ﴿فتبينوا﴾ يعني قفوا وانظروا في امركم لكي لا تقتلوا مؤمناً فصارت الآية عامة لجميع السرايا إذا دخلوا دار الحرب فينبغي ان يثبتوا لكي لا يقتلوا مؤمناً وانما كرر التثيت للتأكيد ﴿ان الله كان بما تعملون خبيراً﴾ أي عالماً بكم وباعمالكم،

قوله ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين﴾ يعني القاعدين الذين لا عذر لهم عن الجهاد لا يكون حالهم في الاجر والثواب مثل الذين يجاهدون ﴿غير اولى الضرر﴾ يعني القاعدين عن الجهاد الذين لا عذر لهم ومن كان له عذر فهو خارج من هذا.

قال ابن عباس: يعني ابن ام مكتوم (١)، ومحمد بن جحش (٢) ويقال عبدالله بن جحش (٣) فقالا اننا اعميان فهل لنا من رخصة فانزل الله ﴿غير اولى الضرر﴾ (٤).

.....

١٣- هكذا في الاصل والاولى ان يقال «فوبخهم».

١- هو عبدالله وقيل عمرو بن قيس بن زائدة بن الاصم مؤذن رسول الله من المهاجرين الاولين وكان ضريراً البصر وكان رسول الله يستخلفه على المدينة عندما يغزو شهد القادسية وقيل مات بها وقيل بل رجع الى المدينة ومات بها انظر طبقات ابن سعد (٤/١٥٠) وسير اعلام النبلاء (١/٣٦٠).

٢- هكذا في الاصل ولم اقف على من سمى بذلك في التجريد والاصابة.

٣- هكذا في رواية الترمذي وفي تفسير الطبري (٩٢/٩) «ابو احمد بن جحش بن قيس الاسدي» ورجح الحافظ في الاصابة (٣/٧) والفتح (١١١/٨) ان اسمه «عبد» بغير اضافة وعليه فهو ابو احمد عبد بن جحش الاسدي اخو ام المؤمنين زينب كان من السابقين الاولين وقيل هاجر الى الحبشة وكان ضريراً يطوف بمكة اعلاها واسفلها من غير قائد شهد بدرًا والمشاهد بعدها توفي بعد موت النبي وقبل اخته زينب انظر الاصابة (٣/٧).

٤- هذا جزء من حديث اخرجه الترمذي في جامعه (٢٤١/٥) كتاب تفسير القران باب ومن سورة النساء وقال حديث حسن غريب والطبري في تفسيره (٩٢/٩) واورده السيوطي في الدر (٢٤١/٢) وزاد نسبه للنسائي وابن المنذر والبيهقي في سننه والحديث اخرجه مختصراً البخاري في صحيحه كتاب التفسير باب قوله ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين

عن ابن شهاب عن سهل بن سعد قال: رأيت مروان بن الحكم (١) جالساً في المسجد فاقبلت حتى جلست إلى جنبه فاخبرنا أن (٢) زيد بن ثابت أخبره [أن رسول الله صلى الله عليه وآله لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله] فجاءه ابن أم مكتوم وهو يملئها علي فقال يا رسول الله لو استطيع الجهاد لجاهدت وكان رجلاً أعمى فأنزل الله على رسوله (غير أولى الضرر) (٣) وفخذه على فخذي فثقلت علي حتى خفت أن ترض فخذي - أي تكسر فخذي - ثم سري (٤) عنه فأنزل الله (غير أولى الضرر) (٥) يعني إلا أن يكون من أولى الضرر.

قرئ «غير» بالكسر والنصب والرفع (٦) فمن قرأ بالنصب جعله نعتاً للقاعدين أي لا يستوي القاعدون غير أولى الضرر،

والنصب على معنى الاستثناء، والكسر فلحذف حرف الكسر وهو «من» «والمجاهدون في سبيل الله باموالهم» بنفقة اموالهم «وانفسهم» وجرح انفسهم، أي: لا يستوي هذا مع ذلك ثم قال «وفضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين» بغير عذر «درجة». وفضيلة في الآخرة «وكلًا» يعني المجاهدين والقاعدين «وعد الله الحسنى» أي وعد الله لهم الجنة ثم قال: «وفضل الله المجاهدين على القاعدين» بغير عذر «اجراً عظيماً» ثواباً وافراً في الجنة ثم

والمجاهدون في سبيل الله انظر الفتح (١٠٨/٨).

١- هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية أبو عبد الملك الأموي المدني ولي الخلافة في آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس وستين في رمضان وله ثلاث أو إحدى وستون سنة لا تثبت له صحبة. انظر التقریب (٥٢٥).

٢- مثبت من الحاشية وهو كذلك في البخاري انظر الفتح (١٠٨/٨).

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في المرجع السابق وسيذكرها بعد ذلك.

٤- سري: بضم أوله وتشديد الراء أي كشف انظر الفتح (١٠٩/٨).

٥- أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير تفسير سورة النساء باب «لا يستوي القاعدون من المؤمنين» انظر الفتح (١٠٨/٨) وأبو داود في سننه (١١/٣) كتاب الجهاد باب في البرخصة في القعود من العذر والترمذي في جامعه (٢٤٢/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة النساء.

٦- قراءة النصب والرفع قراءتان سبعيتان انظرهما وما ذكر في توجيههما في حجة القراءات (٢١٠) والكشف (٣٩٦/١) وقد قرأ بالنصب نافع وابن عامر والكسائي وبالرفع قرأ بقیة السبعة، وإما قراءة الكسر فهي قراءة شاذة قرأ بها الأعمش وأبو حنيفة انظر البحر المحيط (٣٣٠/٣).

بين الاجر فقال ﴿درجت منه﴾ يعني: فضائل من الله في الجنة سبعين درجة (١).
 روى هشام بن حسان عن جبلة بن عطية عن ابن [محيرز] قال: ما بين
 الدرجتين حضر الفرس الجواد سبعين عاماً (٣)، وفي رواية أبي هريرة «مائة
 درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس الجواد» (٤) والحضر: السير والعدو (٥).
 وروى عن النبي ﷺ انه قال: درجات منه يعني خمسمائة درجة (٦)
 ﴿ومغفرة﴾ لذنوبهم ﴿ورحمة﴾ يعني نعمة في الجنة و﴿وكان الله غفوراً﴾ لمن
 جاهد ﴿رحيماً﴾ اذ سوى من له العذر في الفضل بغيرهم.

قوله ﴿ان الذين توفهم الملائكة ظلمي أنفسهم﴾ وذلك أن قوماً بمكة اسلموا
 وتخلفوا عن الهجرة وخرجوا مع المشركين إلى بدر فلما رأوا قلة المؤمنين
 وكثرة المشركين شكوا وكفروا وارتدوا عن الإسلام فقتل بعضهم فاخبر الله
 عن حالهم فقال ﴿ان الذين توفهم الملائكة﴾ (٧) يعني ملك الموت يقبض ارواحهم
 يوم بدر ﴿ظالمي أنفسهم﴾ يعني ظالمين انفسهم بالشرك ﴿قالوا﴾ يعني الملائكة
 حين تقبض ارواحهم ﴿فيم كنتم﴾ يعني في اي شيء كنتم بمكة، ويقال اين
 كنتم عن الهجرة ﴿قالوا﴾ جواباً لهم ﴿كنا مستضعفين في الأرض﴾ يعني كنا
 مقهورين في أرض مكة ﴿قالوا﴾ يعني الملائكة لهم ﴿ألم تكن أرض﴾ [٨٤ب] الله

.....

- ١- الصحيح ان في الجنة مائة درجة كما في رواية أبي هريرة واسنادها اصح كما سيأتي.
- ٢- في الاصل «محيرين» والمثبت من الحاشية وهو الصحيح الموافق لما في الطبري.
- ٣- رواه الطبري في تفسيره (٩٨/٩) واورده السيوطي في الدر (٦٤٤/٢) وزاد نسبته لعبد
 بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم.
- ٤- اخرج حديث أبي هريرة دون قوله «ما بين الدرجتين.. الخ - احمد في مسنده (٣٣٥/٢).
- والبخاري في صحيحه كتاب الجهاد والسير باب درجات المجاهدين في سبيل الله انظر
 الفتح (١٤/٦) والترمذي في جامعه (٦٧٤/٤) كتاب صفة الجنة باب ما جاء في صفة درجات
 الجنة.

٥- انظر النهاية في غريب الحديث (٣٩٨/١).

٦- لم اجده.

- ٧- انظره في بحر العلوم (٣٩٩/٢) واخرجه مختصراً الواحدي في اسباب النزول (١٧٧) من
 طريق اشعث بن سوار وهو ضعيف كما قال الحافظ في التقریب (١١٣). والصحيح في
 سبب نزول الآية ماخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير، تفسير سورة النساء باب
 «ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم» انظر الفتح (١١١/٨) عن ابن عباس وفيه: ان
 اناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد المشركين على رسول الله ﷺ يأتي
 السهم يرمي به فيصيب احدهم فيقتله او يضرب فيقتل فانزل الله الآية....

واسعة) يعني الم تكن المدينة واسعة يعني مطمئنة (فتهاجروا فيها) يعني اليها (في) بمعنى (الى)، قال الله لمحمد (فاولئك مأوهم جهنم) يعني منزلهم ومصيرهم جهنم (وساءت مصيرا) اي وبئس المصير صاروا اليها ثم استثنى: أهل العذر فقال: (الا المستضعفين) اي المقهورين (من الرجال) الشيوخ والضعفاء (والنساء والولدان) والصبيان الذين كانوا بمكة فليس مأوهم جهنم وهم الذين (لا يستطيعون حيلة) حيلة بالخروج من مكة الى المدينة (ولا يهتدون سبيلا) أي لا يجدون سنة (١) الخروج الى المدينة ولا يعرفون طريقا الى المدينة (فاولئك) أهل هذه الصفة (وعسى الله أن يعفو عنهم) ان يتجاوز عنهم فيما كان منهم وعسى من الله واجب، (وكان الله [عفواً] عنهم) (غفوراً) لهم فلا يعاقبهم قال ابن عباس: انا ممن استثنى الله يومئذ وكنت غلاماً صغيراً (٢) وكان ذلك قبل الهجرة ثم نسخت الهجرة بعد فتح مكة (٤)، عن عمرو بن شعيب (٥) عن ابيه (٦) عن جده (٧) قال لما فتح رسول الله مكة خطب الناس فقال في خطبته «ولا هجرة بعد الفتح» (٨) وروى طاووس عن ابن عباس

١- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٤٠٠/٢) «سعة» وهو الصحيح.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في صحيح البخاري كتاب التفسير باب قوله (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) انظر الفتح (١٠٣/٨) وتفسير الطبري (١٠٧/٩).

٤- فيه نظر والصحيح ان الهجرة باقية الى يوم القيامة انظر تفسير القرطبي (٣٥٠/٥) والفتح (٤٦/٦) وما ذكره من الادلة يجاب عنها بما ذكره الحافظ في المرجع السابق عند قوله «لا هجرة بعد الفتح» قال: (أي فتح مكة قال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضاً في اول الاسلام على من اسلم لقلبة المدينة وحاجتهم الى الاجتماع، فلما فتح الله مكة دخل الناس في دين الله افواجا فسقط فرض الهجرة الى المدينة وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به او نزل به عدو) أهـ.

٥- هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص صدوق من الخامسة مات سنة ثمانى عشرة ومائة انظر التقريب (٤٢٣).

٦- أبوه هو شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص صدوق ثبت سماعه من جده من الثالثة انظر التقريب (٢٦٧).

٧- هو عبدالله بن عمرو بن العاص سبقت ترجمته ص (١٨٠).

٨- لم اجد من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وقد جاء عن ابن عباس كما سيأتي قريباً وجاء من حديث عائشة عند البخاري في كتاب الجهاد باب لا هجرة بعد الفتح انظر الفتح (٢٢٠/٦) ومسلم في صحيحه (١٤٨٨/٣) ومن حديث ابن عمر كما في البخاري كتاب

ان النبي قال يوم الفتح انه «لا هجرة ولكن جهاد وسنة» (١) وإذا استنفرتهم فانفروا» (٢).

قوله ﴿ومن يهاجر في سبيل الله﴾ في طاعة الله الى المدينة ﴿يجد في الارض مراغماً كثيراً﴾ يعني ملجأً ومحولاً من الكفر الى الايمان ﴿وسعة﴾ في الرزق والمعيشة وامناً .

قال القتيبي: المراغم والمهاجر واحد . يقال: راغمت أي هاجرت (٣) ومن يخرج من بيته [(٤) مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت] ﴿روى معمر عن قتادة قال لما انزل الله ﴿ان الذين توفهم الملائكة ظالمي﴾ [(٥) انفسهم] فقال (٦) رجل من المسلمين بمكة وهو مريض والله مالي عذر إني لدليل الطريق واني لموسر فاحملوني فحملوه فادركه الموت في الطريق فقال اصحاب النبي ﷺ الذين كانوا بالمدينة لو بلغ اليينا ذلك الرجل لثم أجره وقد مات بالتنعيم فجاء بنوه الى رسول الله واخبروه بالقصة فانزل الله هذه الاية (٧) ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله﴾ الى طاعة الله ورسوله بالمدينة ﴿ثم يدركه الموت﴾ يعني في الطريق ﴿فقد وقع أجره على﴾ فقد وجب ثواب هجرته على الله: الجنة ﴿وكان الله غفوراً﴾ لما كان منه في حال الشرك ﴿رحيماً﴾ حين قبل توبته واسمه ضميره بن جندب (٨).

.....

المغازي باب (٥٣) انظر الفتح (٦٢٠/٧) وانظر السنن الكبرى (١٥/٩) وما بعدها .

١- هكذا في الاصل والصواب «ونيه» كما في المراجع التالية .

٢- رواه البخاري في صحيحه كتاب الجهاد والسير باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية انظر الفتح (٤٤/٦) ومسلم في صحيحه (١٤٨٧/٣) كتاب الامارة باب المبايعة بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخير وبيان معنى لا هجرة بعد الفتح .

٣- انظره في غريب القرآن له (١٣٤) .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- مثبتة من الحاشية وهي الاية (٩٧) من سورة النساء .

٦- هكذا في الاصل والصواب «قال» بدون الفاء .

٧- اخرجه الطبري في تفسيره (١١٥/٩) واخرجه من حديث ابن عباس الواحدي في اسباب النزول (١٧٨) .

٨- هكذا في الاصل واختار الحافظ في الاصابة (٢٦٢/١) ان اسمه «جندع» وقال ايضاً في (٢٧٤/٣): (اختلف في اسمه واسم ابيه على اكثر من عشرة اوجه وعليه فهو جندع بن ضمرة بن ابي العاص الجندعي الضمري او الليثي خرج مهاجراً الى المدينة ومات في الطريق فانزل الله فيه ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً ... الاية. والاية عامة فيه وفي غيره ممن كان

قوله ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي إذا خرجتم إلى السفر ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ يعني لا مأثم ولا حرج عليكم ﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ يعني أن تصلوا ركعتين بمكان (١) أربع «أن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا» والفتنة في أصل اللغة الاختبار (٢) وسمى القتل فتنة لأن فيه معنى الاختبار كما قال: ﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾ (٣) أي يقتلهم فالله قد أباح قصر الصلاة عند الخوف ثم صار ذلك عاماً لجميع المسافرين أن يقصروا من الصلاة خافوا أو لم يخافوا، وروى عن عمر أنه سأل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: «صدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته» (٤).

وعنه أيضاً المتمم (٥) في السفر كالمقصر في الحضر (٦) ثم قال «أن الكافرين كانوا لكم عدوا مبيناً» أي ظاهر العدو ومعناه كونوا بالحدز عنهم (٧).

قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ ومعناه وإذا كنت [١٨٥] بحضرة العدو وحضرت الصلاة ﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي جماعة منهم معك في الصلاة ﴿وَلْيَأْخُذُوا بِسِلَاحِهِمْ﴾ أي الذين يصلون معك. ويقال ﴿وَلْيَأْخُذُوا بِسِلَاحِهِمْ﴾ الذين هم بازاء العدو ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ يعني فإذا صلوا الذين خلف الإمام ركعة واحدة ﴿فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ يعني ينصرفون إلى موضع العدو ويبقون هناك ﴿وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى﴾ الذين كانوا بازاء العدو الذين ﴿لَمْ يَصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ ركعة أخرى ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ﴾ من عدوهم ﴿وَأَسْلِحْتَهُمْ﴾ وليأخذوا سلاحهم معهم ولم يذكر في الآية ركعة (٩).

مثله.

١- هكذا في الأصل والصواب «مكان».

٢- انظر الصحاح (٢١٧٥/٦) باب فتن.

٣- سورة يونس آية (٨٣).

٤- رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٦٠٢٥/١) ومسلم في صحيحه (٤٧٨/١) كتاب المسافرين

أول باب فيه والترمذي في جامعه (٢٤٣/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة النساء.

٥- في الحاشية «المتمم».

٦- ذكره محقق بحر العلوم (٤٠٤/٢) في الحاشية عن بعض النسخ ولم أجده عند غيره.

٧- هكذا في الأصل وفي بحر العلوم (٤٠٥/٢) «منهم» وهو الأظهر.

٨- في الأصل زيادة «في» وهي خطأ والمثبت كما في الآية.

٩- هكذا في الأصل والصواب اثبات «لا» قبلها كما في بحر العلوم (٤٠٥/٢).

واحدة لكل طائفة ولكن روى في الخبر عن ابن عمر ان النبي ﷺ صلى صلاة
الخوف صلى بالطائفة الأولى ركعة وبالطائفة الأخرى ركعة كما ذكر في الآية
ثم جاءت الطائفة الأولى وذهبت هذه الطائفة الى موضع العدو حتى قضت
الطائفة الأولى الركعة الأخرى وسلموا ثم جاءت الطائفة الأخرى وقضوا الركعة
الأولى (١) وسلموا حتى صار لكل طائفة ركعتان (٢) وهذا مذهب أبي حنيفة في
صلاة الخوف (٣).

وأما مذهب الشافعي فسبيل الإمام اذا دخل وقت الصلاة ان يجعل
المسلمين طائفتين فيكبر باحدى الطائفتين فإذا صلى الركعة قام الى الثانية
وقامت الطائفة الى الثانية واتموا لانفسهم صلاتهم وسلموا ورجعوا الى المصاف
ثم جاءت الطائفة الأخرى التي لم يصلوا مع الإمام وكبروا خلف الإمام وقرأوا
فاتحة الكتاب فإذا علم الإمام انهم قد فرغوا من الفاتحة ركع بهم وسجد فلما (٤)
جلس للتشهد لم تجلس الطائفة التي خلفه وقاموا الى الثانية واتموا الصلاة
لانفسهم فاذا جلسوا للتشهد سلم بهم الإمام (٥) وهذه صلاة النبي ﷺ
بالمسلمين في اصح الروايات (٦).

ثم قال: ﴿ود الذين كفروا﴾ الآية يعني يتمنى الذين كفروا ﴿لو
تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم﴾ يعني امتعة الحرب ﴿فيميلون عليكم ميلاً
واحدة﴾ يعني يحملون عليكم حملة واحدة وانما حذرهم لكي يكونوا بالحذر

- ١- هكذا في الاصل وما تقدمه من الكلام يدل على ان المراد «الثانية» وانظر الهامش التالي.
- ٢- حديث ابن عمر أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الخوف باب صلاة الخوف وكتاب
المغازي باب غزوة ذات الرقاع. انظر الفتح (٤٩٧/٧) ، (٤٨٧/٨) ومسلم في صحيحه
(٥٧٤/١) كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الخوف وهذه الصفة التي أوردها
المؤلف نقلاً عن بحر العلوم (٤٠٦، ٤٠٥/٢) لم ترد في شيء من طرق الحديث كما نص عليه
الحافظ ابن حجر في الفتح (٤٩٩/٧) فقال: «وقع في الرافعي تبعاً لغيره من كتب الفقه ان
في حديث ابن عمر هذا ان الطائفة الثانية تأخرت وجاءت الطائفة الأولى فاتموا ركعة ثم
تأخروا وعادت الطائفة الثانية فأتوا، ولم نقف على ذلك في شيء من الطرق».
- ٣- انظر احكام القرآن للجصاص (٢٣٦/٣) وفتح الباري (٤٩٩/٧).
- ٤- هكذا في الاصل والصواب «فإذا».
- ٥- انظر كتاب الام (٢١١/١).
- ٦- وقد وردت صلاة الخوف اكثر من صفة والصلاة بها جائزة وقد ذكر ابن القيم في زاد
المعاد (٥٢٩/١-٥٣١) ست صفات ثم ذكر قول الامام احمد كل حديث يروى في ابواب صلاة
الخوف فالعمل به جائز.

عنهم (١) ثم قال: ﴿ولا جناح عليكم﴾ وذلك ان النبي كان في غزوة بني انمار (٢) فهزموهم وسبى ذراريهم فلما رجعوا اصابهم المطر فنزلوا في واد تحت الاشجار فوضع النبي سلاحه وذهب الى الجانب الآخر من الوادي وحده فجاء السيل وحال بينه وبين اصحابه وكان بعض المشركين على ذلك الجبل فراوه حين حال السيل بينه وبين اصحابه فجاء واحد منهم، وقال انا اقتله فاتاه وقال يا محمد من يمنعك مني فقال: الله، فسل سيفه واراد ان يضربه فدفع في صدره دفعه فسقط السيف عن يده فوثب رسول الله واخذ سيفه وقال من يخلصك مني فقال: لا احد فقال له: ان اسلمت حتى ارد عليك سيفك فقال: لا اسلم ولكن اعاهد الا ان (٣) اكون عليك ولا لك ابداً فرد عليه سيفه فقال: يا محمد انت خير مني لانك قدرت على قتلي فلم تقتلني فرجع الكافر الى اصحابه واخبرهم بالقصة فأمن بعضهم ثم انقطع السيل وجاء النبي الى اصحابه واخبرهم بالقصة وقرأ عليهم هذه الآية (٤) ﴿ولا جناح عليكم﴾ ولا حرج عليكم ﴿ان كان بكم اذى من مطر﴾ اي شدة من مطر ﴿او كنتم مرضى﴾ اي اصابتكم الجراحات ﴿ان تضعوا اسلحتكم وخذوا حذرکم﴾ من العدو وكونوا بالحذر عنهم (٥).

وقال الضحاك: ﴿وخذوا حذرکم﴾ أي تقلدوا سيوفكم فانها (٦) هيئة الغزاة (٧) ثم قال: ﴿ان الله اعد للكافرين﴾ في الآخرة ﴿عذاباً مهيناً﴾ يهانون فيه ﴿فاذا قضيت الصلوة﴾ أي إذا فرغتم من الصلاة ﴿فاذكروا الله﴾ بالقلب واللسان على اي حال كنتم ﴿قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم﴾ ويقال: ﴿فاذا قضيت الصلوة﴾ أي إذا صليتم في دار الحرب فصلوا قياماً أو على الدواب [٨٥ب]

١- هكذا في الاصل والصواب ان يقال (لكي يقوموا بالحذر منهم).

٢- هم بنو انمار ابن عمرو بن دبعة بن لكيز بن اقصى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار بطن من لكيز بن اقصى من العدنانية انظر معجم قبائل العرب (٤٨، ٤٧/١) وغزوة بني أنمار: هي غزوة ذات الرقاع نص عليه الزرقاني في شرح المواهب اللدنية (٨٦/٢) وانظر عيون الاثر (٣٠/٢)، وتفسير البغوي (٤٧٥/١).

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها ليستقيم المعنى.

٤- اورده البغوي في تفسيره (٤٧٥/١) وعزه للكبي عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

٥- هكذا في الاصل والصواب ان يقال «وكونوا بالحذر منهم».

٦- في الاصل «هيئة» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المرجع التالي.

٧- انظره في تفسير القرطبي (٣٧٣/٥).

﴿وقعوداً وعلى جنوبكم﴾ ان لم تستطيعوا القيام اذا كان خوفاً او مرضاً وهذا كما قال في آية اخرى ﴿فان خفتم فرجالاً او ربكناً﴾ (١).

ويقال: ﴿فاذا قضيتم الصلوة﴾ يعني اذا فرغتم من صلاة الخوف ﴿فاذكروا الله﴾ اي فصلوا لله صلاة الصحيح ﴿قياماً﴾، والمرضى ﴿قعوداً﴾ (٢) ﴿وعلى جنوبكم﴾ اذا كان المرض اشد من ذلك ثم قال: ﴿فاذا اطمأننتم﴾ أي فاذا أمنت ورجعتم الى منازلكم واقمتم ﴿فاقيموا الصلوة﴾ يعني اتموا الصلاة اربعاً، ونظيره ﴿يمشون مطمئين﴾ (٣) اي مقيمين ثم قال ﴿ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً﴾ أي فرضاً مفروضاً معلوماً للمسافر ركعتان وللمقيم اربع.

وقال مقاتل: كتابا موقوتا يعني فريضة معلومة (٤) نظيره ﴿كتب عليكم الصيام﴾ (٥) يعني فرض.

وقال الزجاج ﴿كتابا موقوتا﴾ يعني مفروضاً مؤقتاً فرضه (٦).

قوله: ﴿ولا تهنوا﴾ (٧) [في ابتغاء القوم] اي لا تضعفوا في طلب المشركين ابي سفيان واصحابه بعد أحد (٨) لان المسلمين لما اصابتهم الجراحات يوم احد فكانوا يضعفون عن الخروج الى الجهاد فامرهم الله بان يظهروا من انفسهم الجد والقوة وهذا الخطاب لهم ولجميع الغزاة الى يوم القيامة ثم قال ﴿ان تكونوا﴾ يامعشر المسلمين ﴿تألمون﴾ أي اذا اصابكم الوجع والجراحات في الحرب ﴿فإنهم يألمون﴾ يعني اذا اصابهم الوجع مثل ما اصابكم ولكم زيادة وليس ذلك للمشركين وهو قوله: ﴿وترجون من الله﴾ اي من الثواب والجنة في

١- سورة البقرة اية (٢٣٩).

٢- في الاصل «قاعداً» والمثبت لفظ الآية ويستقيم به الكلام.

٣- سورة الاسراء اية (٩٥).

٤- انظر تفسير مقاتل (٤٠٤/١) غير ان الآية التي استدل بها هي قوله ﴿كتب عليكم القتال﴾ بدل قوله هنا ﴿كتب عليكم الصيام﴾.

٥- سورة البقرة اية (١٨٣).

٦- انظر معاني القرآن له (٩٩/٢).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظره في تفسير البغوي (٤٧٦/١).

الآخرة ﴿مالا يرجون﴾ ذلك ﴿وكان الله عليهما﴾ بما كان «حكيمًا﴾ بما يكون (١) قوله: ﴿انا انزلنا اليك﴾ [٢) الكتب بالحق﴾] اي انا انزلنا عليك جبريل ليقرأ عليك القرآن بالعدل بالامر والنهي ﴿لستحكم بين الناس بم ارك الله﴾ بما اعلمك الله والهمك وبما اوحى اليك ﴿ولا تكن للخائنين﴾ [٣) خصيما﴾] اي للسارقين معينا.

قال الضحاك: سرق طعمة بن ابيرق اليهودي (٤) درعاً للزبير بن العوام فاختمها الى النبي فقال النبي للزبير لا بد لك ان تأتي على ذلك بحجة قيمة وشهادة صحيحة فانزل الله ذكره تصديقاً [٥) لقول الزبير ﴿ولا تكن للخائنين خصيما﴾ (٦).

وقال مقاتل: سرق طعمة بن ابيرق المنافق درعاً من يهودي فلما جاءوا الى بيت طعمة بالأثر رمى بالدرع في دار رجل من الانصار - ابي هليل (٧) بن عبدالله الانصاري - وانكر الدرع فجاء قومه ليبرءوه من السرقة فانزل الله هذه الآية ﴿ولا تكن للخائنين خصيما﴾ (٨).

وقال الكلبي: سرق طعمة درعاً من جاره يقال له قتادة بن النعمان (٩)

١- قال ابن كثير في تفسيره (٣٥٧/٢) (وكان الله عليهما حكيمًا) اي: هو اعلم واحكم فيما يقدره ويقضيه وينفذه ويمضيه من احكامه الكونية والشرعية وهو المحمود على كل حال).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- نسبه هنا الى يهود وفي رواية مقاتل الاية نسبه الى الانصار وكذلك نسبه الواحدي في اسباب النزول (١٨١) فقال: «ان رجلاً من الانصار يقال له طعمة بن ابيرق احد بني ظفر بن الحارث»، وقد سبق ترجمته ص (٢٠٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في بحر العلوم (٤١٢/٢) بدون اسناد.

٧- هكذا في الاصل والصواب «عليه» كما في تفسير مقاتل (٤٠٤/١) وقد ترجمه الحافظ في الاصابة (١٨١/٧) فقال: «ابو مليكة عبدالله الانصاري الخزرجي له ذكر في قصة اولاد ابيرق...».

٨- انظره في تفسيره (٤٠٤/١) اطول مما هنا.

٩- هكذا في الاصل والمسمى بهذا الاسم من الصحابة كما في الاصابة (٢٢٩/٥) هو قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر بن سواد بن ظفر الاوسي ثم الظفري اخو ابي سعيد الخدري لأمه ضحابي مشهور مات في خلافة عمر وصلى عليه. ولم ار لقصة بني ابيرق في ترجمته ذكر.

فوضعه عند رجل من اليهود يقال له زيد بن السمين (١) وانكر السرقة فجاء قومه يخاصم (٢) عنه فانزل الله ﴿ولا تكن للخائنين﴾ (٣) خصيماً﴾ اي للسارقين معينا ﴿واستغفر الله﴾ عن جدالك عن طعمة بن أبيرق حين جادلت عنهم (٤) ﴿ان الله كان غفوراً﴾ لمن تاب ﴿رحيماً﴾ لمن مات على التوبة.

ثم قال: ﴿ولا تجدل﴾ أي لا تخاصم ﴿عن الذين﴾ (٥) يختانون انفسهم يضررون انفسهم بالسرقة وهو طعمة (٦) بن ابيرق ﴿ان الله لا يحب من كان خواناً﴾ أي خائناً بالسرقة ﴿اثيماً﴾ فاجراً برميته على غيره.

قوله ﴿يستخفون من الناس﴾ قال الضحاك: لما سرق الدرع اتخذ حفيرة (٧) في بيته وجعل الدرع تحت التراب (٨) ، فانزل الله ﴿يستخفون﴾ أي الدرع (٩) ﴿من الناس﴾ ولا يستخفون من الله﴾ اي لا يخفى مكان الدرع على الله ﴿وهو معهم﴾ أي رقيب حافظ عليهم، وقيل: ﴿يستخفون﴾ اي يستتروا ﴿من الناس﴾ وهم قوم طعمة ﴿ولا يستخفون من الله﴾ أي لا يقدر أن يستتروا من الله ﴿وهو معهم﴾ أي عالم بهم وبخيانتهم ﴿اذ يبيتون مالا يرضى من القول﴾ وهم سرقوا.

ويقال: «مالا يرضى من القول» أي مالا يرضى الله ولا يحبه.

﴿وكان الله بما يعملون محيطاً﴾ اي عالماً بهم وبخيانتهم ثم اقبل على طعمة فقال ﴿هأنتم هؤلاء﴾ أي انتم ياهؤلاء يا قوم طعمة ﴿جدلتم﴾ اي خاصمتم ﴿عنهم﴾ عن طعمة ﴿في الحيوة الدنيا فمن﴾ [١٨٦] ﴿يجدل الله﴾ أي يخاصم الله ﴿عنهم﴾ عن طعمة ﴿يوم القيامة أم من يكون عليهم﴾ على طعمة ﴿وكيلاً﴾ أي كفيلاً من عذاب الله.

قوله: ﴿ومن يعمل سوءاً﴾ قال الضحاك: نزلت هذه الآية في شأن

.....

١- لم اقف له على ترجمة.

٢- هكذا في الاصل والصواب «يخاصمون» كما في بحر العلوم (٤١٣/٢).

٣- مثبتة من الحاشية. وانظر هذا الاثر في اسباب النزول للواحيدي (١٨١) وفي تفسير البغوي (٤٧٧/١) ونسبه للكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

٤- هكذا في الاصل والصواب «عنه».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- في الحاشية «حفرة».

٨- انظره في تفسير القرطبي (٣٧٩/٥).

٩- هكذا في الاصل والصواب «بالدرع».

الوحشي (١) قاتل حمزة اشرك بالله وقتل حمزة ثم جاء الى رسول الله وقال إني
[نادم] فهل لي من توبة فانزل الله هذه الآية (٣) ﴿ومن يعمل سوءاً﴾.

قال الكلبي: نزلت في شأن طعمة (٤) ﴿ومن يعمل سوءاً﴾ يسرق الدرع ﴿او
يظلم نفسه﴾ برمي غيره وجحوده ﴿ثم يستغفر الله﴾ أي يتوب إلى الله ﴿يجد
الله غفوراً﴾ متجاوزاً ﴿رحيماً﴾ لمن اتقى الشرك.

وروى عن علي انه قال: كنت اذا سمعت حديثاً من رسول الله نفعتني الله
ماشاء واذا سمعت من غيره حلفته وحدثني ابو بكر الصديق وصدق ابو بكر
فقال: ما من عبد يذنب [ذنباً] ثم يتوضأ ويصلي ركعتين ويستغفر الله الا
تغفر الله له، ثم قرأ هذه الآية ﴿ومن يعمل سوءاً﴾ الآية (٦).

قوله ﴿ومن يكسب اثماً﴾ أي اشرك بالله ﴿فانما يكسبه على نفسه﴾ أي فإنما
يرجع عقوبته على نفسه ﴿وكان الله عليماً﴾ بسارق الدرع ﴿حكيماً﴾ حكم عليه
بالقطع ﴿ومن يكسب خطيئة أو إثماً﴾ أي عمل بالمعصية ﴿ثم يرم به بريئاً﴾ قال
مقاتل: هو طعمة بن ابيرق حيث رمى بالدرع في دار الانصاري واتهمه به (٧)
وهو قوله: ﴿ثم يرم به بريئاً﴾ بما سرق، ﴿بريئاً﴾ يعني الانصاري ﴿فقد احتمل﴾
فقد اوجب على نفسه ﴿بهتناً﴾ أي عقوبة بهتان عظيم ﴿واثماً مبيناً﴾ وعقوبة
ذنب مبين.

١- هكذا في الاصل والصواب «وحشي».

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «في دم».

٣- انظره في تفسير القرطبي (٣٨٠/٥).

٤- نسبه القرطبي في تفسيره (٣٨٠/٥) الى ابن عباس وانظر تنوير المقباس (٩٦).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- اخرجه الامام احمد في مسنده (٩٠٨/١) وابن ماجه في سننه (٤٤٦/١) كتاب اقامة
الصلاة باب ماجاء في ان الصلاة كفارة وابو داود في سننه (٨٦/٢) كتاب الصلاة باب في
الاستغفار والترمذي في جامعه (٢٢٨/٥) كتاب تفسير القران باب ومنه تفسير سورة النساء
وقد حسن اسناده ابن كثير في تفسيره (١٠٤/٢) والالباني في صحيح الترمذي (٣٤٠٣٣/٣)
ح (٣٢٠٥) وصححه احمد شاكر في عمدة التفسير (٤٢/٣).

٧- انظره عنه مختصراً في تفسيره (٤٠٦/١).

قال الضحاك: يعني به المنافقين حيث قالوا في عائشة قولاً عظيماً (١) فقال: ﴿ومن يكسب خطيئة أو اثماً﴾ بالمعاصي ﴿ثم يرم به بريئاً﴾ أي عائشة وصفوان (٢) ﴿فقد احتمل بهتاناً﴾ أي فقد قال كذباً ﴿واثماً مبیناً﴾ ذنباً ظاهراً ثم قال ﴿ولولا فضل الله عليك ورحمته﴾ أي ولولا فضل الله عليك بالنبوة ورحمته بالوحي ﴿لهمت طائفة﴾ أي لهمت جماعة منهم ﴿أن يضلوك﴾ أي يخطئوك في الحكم قال الله ﴿وما يضلون الا أنفسهم﴾ يعني وما يرجع وبال ذلك الا الى انفسهم ﴿وما يضرونك﴾ يا محمد ﴿من شيء﴾ وانما يضرون بانفسهم. قوله: ﴿ومن يشاقق الرسول﴾ أي يخالف الرسول في التوحيد ﴿من بعد ما تبين له الهدى﴾ أي التوحيد.

قال الضحاك: قدم نفر من قريش المدينة واسلموا ثم انقلبوا الى مكة مرتدين فانزل الله هذه الآية (٣).

﴿ومن يشاقق الرسول﴾ أي يخالفه ﴿من بعد ما تبين له الهدى﴾ أي دين الاسلام ﴿ويتبع غير سبيل المؤمنين﴾ (٤) يعني ويتبع ديناً غير دين المؤمنين [٥] وقيل يتبع طريقاً ومذهباً غير طريق المؤمنين وفي الآية دليل على ان الاجماع حجة لان من خالف الاجماع فقد خالف سبيل المؤمنين (٦). ﴿نوله﴾ أي نكله الى الاصنام يوم القيامة وهم لا يملكون لهم ضرراً ولا نفعا ولا ينجونهم من عذاب الله.

وقال مقاتل: قوله: ﴿نوله ماتولى﴾ [٨٦ب] أي نتركه وما اختار لنفسه (٧). وقال الكلبي: نوله في الآخرة ماتولى في الدنيا (٨)، وهذا كما قال

.....

١ - انظره في زاد المسير (١٩٥/٢).

٢ - يعني: صفوان بن المعطل بن ربيعة بن خزاعي السلمي ثم الذكواني صاحب رسول الله البر الأمين سكن المدينة وشهد الخندق والمشاهد بعدها جرى ذكره في حديث الافك المشهور في الصحيحين وغيرهما مات سنة تسع عشرة في خلافة عمر شهيداً في ارمينية انظر الاصابة (٢٥٠/٣).

٣ - انظره في بحر العلوم (٤١٨/٢) وتفسير القرطبي (٣٨٥/٥).

٤ - في الاصل «المسلمين» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٥ - مثبتة من الحاشية.

٦ - انظر هذا الاستنباط في تفسير القرطبي (٣٨٦/٥) وتفسير ابن كثير (٣٦٦/٢).

٧ - الذي في تفسير مقاتل (٤٠٧/١) عند هذه الآية ﴿نوله ماتولى﴾ من الالهة وانظر بحر العلوم (٤١٩/٢).

الحكماء من اراد ان يعلم كيف يعامل في الآخرة فليُنظر كيف يعامل هو في الدنيا (١).

وقال الكلبي: نزلت [(٢) هذه الآية] في شأن طعمة لما ظهر حاله وسرقته هرب الى مكة وارتد فنقب بمكة حائطاً لرجل فاستقبله حجر (٣) فبقى في النقب حتى وجد على حاله فأخرجوه من مكة فخرج الى الشام فسرق بعض اموال أهل القافلة فرجموه وقتلوه فانزل الله: ﴿نوله ماتولى﴾ (٤) أي نكله الى ماتولى من السرقة ﴿ونصله جهنم﴾ وندخله النار ﴿وساءت مصيراً﴾ اذا صار اليها. قوله: ﴿ان الله لا يغفر...﴾ قال الضحاك وذلك ان شيخاً من الاعراب جاء الى رسول الله فقال يا رسول الله اني شيخ منهمك في الذنوب والخطايا الا اني لم اشرك بالله شيئاً منذ عرفتة وآمنت به ولم اتخذ من دونه ولياً ولم اواقع المعاصي جراءة على الله ولا مكابرة له واني لنادم تائب مستغفر فما حالي عند الله فانزل الله: ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية (٥)﴾.

ويقال: نزلت في شأن الوحشي (٦) وقد ذكرنا من قبل (٧).

ثم قال: ﴿ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضللاً بعيداً﴾ عن الهدى ثم ان الله ذم الكفار وبين جهلهم فقال ﴿ان يدعون من دونه الا انا﴾ يعني ما يعبدون من دون الله الا اصناماً امواتاً وهذا قول ابن عباس (٨).

وقال الحسن: الاناث الشيء الميت الذي ليس فيه روح (٩).

وقال السدي: يعني سميتموها اناثاً: اللات والعزى ومناه (١٠).

.....

٨- انظره في بحر العلوم (٤١٩/٢) وتفسير البغوي (٤٨٠/١) غير منسوب لأحد.

١- انظره في بحر العلوم (٤١٩/٢).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الحاشية «رجل» والصحيح ما في الاصل كما في تفسير البغوي وغيره.

٤- انظره في بحر العلوم (٤١٩/٢) وتفسير البغوي (٤٨٠/١) وتفسير القرطبي (٣٨٦/٥) منسوباً للكلبي وهو ضعيف.

٥- اوردته البغوي في تفسيره (٤٨٠/١) فقال: «وقال الضحاك عن ابن عباس» والقرطبي في تفسيره (٣٨٦/٥) وزاد المسير (٢٠٢/٢) ولم اجد له مسنداً.

٦- هكذا في الاصل والصواب «وحشي».

٧- انظر ما سبق ص (٤١٨).

٨- انظره في تنوير المقياس (٩٧) والذي في تفسير الطبري (٢٠٨/٩) ﴿اناثا﴾ أي: ميتاً.

٩- انظره في تفسيره (٢٩٧/١) وتفسير الطبري (٢٠٨/٩).

ثم قال: ﴿وان يدعون﴾ اي مايعبدون ﴿الا شيطانا مريدا﴾ متمرداً شريداً وذلك ان الشيطان كان يدخل الصنم ويكلمهم وهم يعبدون الصنم وفيه شيطان، ويقال ان ابليس زين لهم عبادة الاصنام فاذا عبدوها باذنه فكأنهم عبدوا الشيطان.

و﴿شيطانا مريدا﴾ اي مارداً مثل قدير وقادر والمراد: العاتي ويقال: كل فاسد مفسد يكون مريداً. يعني يكون فاسداً بنفسه مفسداً لغيره، ويقال شجرة مرداء وغلّام امرء إذا كان فاسداً (١).

ثم قال: ﴿لعنه الله﴾ يعني طرده الله من رحمته وهو ابليس حين لم يسجد لادم فلما لعنه ﴿وقال﴾ ابليس ﴿لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا﴾ يعني حظاً معلوماً.

وقال مقاتل: يعني من كل الف واحد في الجنة وسائرهم في النار فهذا نصيب مفروض (٢)، ثم قال: ﴿ولا ضلّهم﴾ أي عن الهدى والحق ﴿ولا منينهم﴾ يعني اخبرهم بالباطل لانه (٣) لا جنة ولا نار ولا بعث ﴿ولا مرّهم فليبتكن اذان الانعم﴾ وهي البحيرة وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يشقون آذان الانعام ويسمونها بحيرة ونذكر قصتهم في المائدة (٤) و﴿ولا مرّهم فليغيّرن خلق الله﴾ اي دين الله وهكذا قال الضحاك ومجاهد (٥).

قال الزجاج: ولا مرّهم هوان الله خلق الانعام ليركبوها فحرموها على انفسهم وخلق الشمس والقمر والحجارة عبرة للناس فجعلوها الهة يعبدوها (٦) فقد غيروا خلق الله (٧). قال الله ﴿ومن يتخذ [٨٧] الشيطان وليا﴾ اي ومن يعبد الشيطان ويطيعه من دون الله ويترك امر الله وطاعته ﴿فقد خسّر خسرانا

.....

١- انظره في تفسير الطبري (٢٠٨/٩) وتفسير الماوردي (٤٢٣/١).

١- في هذا القول نظر والصحيح ان الشجرة المرداء: هي التي لا ورق عليها، والغلّام الامرء: هو الشاب الذي بلغ خروج لحيته وطر شاربه ولم تبد لحيته، انظر لسان العرب (٤٠١/٣) مادة مرد.

٢- انظره في تفسيره (٤٠٨/١).

٣- هكذا في الاصل والصواب «بانه».

٤- انظر ص (٦٠٥).

٥- انظره عنهما في تفسير الطبري (٢٢٠، ٢١٩/٩) وتفسير البغوي (٤٨٢/١).

٦- هكذا في الاصل وفي بحر العلوم (٤٢٢/٢) «يعبدونها».

٧- انظره في معاني القرآن له (١١٠/٢) وقد تصرف المؤلف في بعض عبارته.

مبيناً) أي فقد ضل ضللاً مبيناً عن الحق.

ثم قال: ﴿يَعِدُهُمْ﴾ أي الشيطان يخوفهم بالفقر حتى لا يصلوا رحماً ولا ينفقوا في خير ﴿وَيَمْنِيهِمْ﴾ يعني يخبرهم بالباطل انه لا ثواب لهم في ذلك العمل.

قال الله: ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي باطلاً ﴿أُولَئِكَ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ أي الذين يطيعون الشيطان مصيرهم في الآخرة الى النار ﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا عَن النَّارِ﴾ أي مفراً ومهرباً.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يعني صدقوا بالله والرسول والقرآن وادوا الفرائض وانتهوا عن المحارم ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ﴾ وهي البساتين ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ يعني من تحت اشجارها الاربعة وهي اربعة انهار نهر من ماء غير آسن ونهر من لبن ونهر من خمر ونهر من عسل مصفى ﴿يُخْلِدُونَ فِيهَا أَبَدًا﴾ يعني مطمئنين في الجنة لا يتغير بهم الحال فهذا وعد من الله ثم قال ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ يعني صدقاً وكاينا ينجز لهم ما وعدهم في امر الجنة ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ يعني ومن اصدق من الله قولاً ووعداً.

قوله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ [١٦] ولا امانى اهل الكتب) وذلك ان اهل الكتاب قالوا ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾ (٢) وقال المؤمنون إنا اذا اسلمنا لا تضرنا الذنوب بعد اسلامنا فانزل الله هذه الآية (٣).

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ اي ليس لكم يامعشر المسلمين ماتميتم ولا لأهل الكتاب ماتمنوا ﴿مَنْ يَعْمَلْ سِوَا يَجْزَ بِهِ﴾ يعني من يعمل معصية دون الشرك يعاقب بها.

وقال الزجاج معناه ليس ثواب الله بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب (٤).
ويقال: لما نزلت هذه الآية ﴿مَنْ يَعْمَلْ سِوَا يَجْزَ بِهِ﴾ شق ذلك على المسلمين فقال ابو بكر كيف الفلاح بعد هذه الآية يارسول الله فقال النبي

١- مثبتة من الحاشية.

٢- سورة البقرة آية (١١١).

٣- انظر بحر العلوم (٤٢٣/٢) وانظره مع بعض الاختلاف في تفسير الطبري (٢٢٨/٩) وما بعدها واسباب النزول للواحدى (١٨٢) وتفسير البغوي (٤٨٢/١).

٤- انظره في معاني القرآن له (١١١/٢).

الست تمرض؟ الست تصيبك اللاؤاء؟ (١) فذلك كله جزاؤه في الدنيا (٢) وعن مجاهد: قال: مر ابن عمر على ابن الزبير وهو مصلوب فنظر اليه وقال يغفر الله لك ثلاثا والله ما علمتك الا صواما وقواما وصولا للرحم اما والله اني لارجو [(٣) مع مساوي] ما اصببت به ان لا يعذبك الله بعد هذا ثم التفت فقال: سمعت ابا بكر الصديق يقول: قال رسول الله: من يعمل سوءاً يجز به في الدنيا (٤).

وروى محيصين (٥) بن قيس عن ابي هريرة قال: لما نزلت ﴿من يعمل سوءاً يجز به شق ذلك على المسلمين فشكوا ذلك الى النبي فقال: ﴿قاربوا وسددوا فكل ما يصيب المؤمن كفارة حتى الشوكة يشاكها والنكبة (٦) ينكها﴾ (٧). قال الضحاك: السوء الكفر (٨). وقال مجاهد: قالت قريش: انا (٩) نبعث ولن

.....

١- اي الشدة والمشقة انظر النهاية في غريب الحديث (٢٢١/٤).

٢- رواه الامام احمد في مسنده (١١/١) والطبري في تفسيره (٢٤٣/٩) وما بعدها والحاكم في مستدركه (٧٥٠٧٤/٣) وصححه ووافقه الذهبي، والبيهقي في سننه (٣٧٣/٣) واورده السيوطي في الدر (٦٩٦/٢) وزاد نسبه لهناد وعبد بن حميد والحكيم الترمذي وابي يعلى وابن المنذر وابن حبان وابن السني في عمل اليوم والليلة والضياء في المختارة، وقد صححه احمد شاكر في العمدة (٢٧٥/٣) بشواهد.

٣- مثبتة من الحاشية وهي كذلك عند من اخرج الخبر كما سيأتي.

٤- رواه البزار في مسنده وابن مردويه في تفسيره انظر تفسير ابن كثير (٣٧٠/٢) والحاكم في مستدركه (٥٥٢/٣) واورده السيوطي في الدر (٦٩٦/٢) وزاد نسبه لابن سعيد والترمذي الحكيم وابن المنذر، وقال الهيثمي في المجمع (١٢/٧) رواه البزار وفيه عبد الرحمن بن سليم بن حيان ولم اعرفه وبقي رجاله ثقات قلت واسناد البزار وابن مردويه والحاكم فيه «زياد الجصاص» وهو ضعيف كما قال الحافظ في التقريب (٢١٩).

٥- هكذا في الاصل والصواب «محمد» كما في صحيح مسلم وهو محمد بن قيس بن مخزومة بن المطلب المطلبى يقال له رؤية وقد وثقه ابو داود وغيره انظر تهذيب التهذيب (٤١٢/٩) والتقريب (٥٠٣).

٦- هي اصابة الحجر للاصبع انظر النهاية في غريب الحديث (١١٣/٥).

٧- رواه الامام احمد في مسنده (٢٤٨/٢) ومسلم في صحيحه (١٩٩٣/٤) كتاب البر والاداب والصلة باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض او حزن أو نحوه حتى الشوكة يشاكها والطبري في تفسيره (٢٤٠/٩) والبيهقي في سننه (٣٧٣/٣).

٨- انظره في تفسير الطبري (٢٣٨/٩) وتفسير القرطبي (٣٩٦/٥).

٩- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «لن» كما في تفسير الطبري (٢٣٣، ٢٣٢/٩) وزاد المسير (٢٠٩/٢).

يُعَذِّبُ فَنَزَلَ اللَّهُ ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ (١) يعني كفار قريش ﴿وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكُتُبِ﴾ من يعمل سوءً يُجْزَ بِهِ ﴿يَعْنِي يَعَاقِبُ بِهِ﴾ ﴿وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني الكافر لا يجد لنفسه ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من عذاب الله ﴿وَلَا﴾ يمنعهُ ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينفعه ويمنعه من العذاب.

ثم قال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ يعني يؤدي الفرائض وينتهي عن المحارم ﴿مَنْ ذَكَرَ أَوْ انْثَى﴾ يعني رجل أو امرأة ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ يعني وهو مصدق بالثواب والعقاب ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ لاشك فيها ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ أي لا ينقص من ثواب أعمالهم مقدار النقرة التي تكون على ظهر النواة ثم فضل دين الإسلام [٨٧ب] على سائر الأديان فقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ أي اخلص دينه ﴿لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله.

ويقال وهو موحد ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ مستقيماً، ويقال ما يلا إلى دين الإسلام ثم قال: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ﴾ (٢) إبراهيم خليلًا ﴿وَذَلِكَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ يُوَسِّعُ الطَّعَامَ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالضُّعْفَاءِ فَاحْتِاجَ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ إِلَى الطَّعَامِ فَبَعَثَ غُلَامًا مَعَ الْحِمَالِ إِلَى خَلِيلٍ لَهُ بِالْمِصْرِ﴾ (٣) ليقرضه شيئاً من الطعام ليرد عليه إذا أدركت غلاته فلما انتهوا إليه قال: الخليل اني اخاف ان احتاج اليه قبل ادراك الغلات فلم يدفع اليهم شيئاً فرجعوا واستحيا الغلمان ان يدخلوا قرية إبراهيم والناس ينظرون اليهم ولم يكن معهم شيء فجعلوا الرمل في الجواليق (٤) وحملوه على الجمال وجاءوا إلى منزل إبراهيم والقوا الاحمال وتفرقوا وجاء واحد منهم واخبر إبراهيم بالقصة فاغتم لذلك إبراهيم ودخل البيت ونام فجعل جواريه ينظرون (٥) إلى الاحمال فإذا في الجواليق دقيق فرفعن منها وجعلن يخبرن اذ استيقظ إبراهيم فخرج وقال من اين هذا الدقيق فقلن من عند الخليل المصري فقال: إبراهيم ليس هذا من عند الخليل المصري ولكن من

١- انظر المراجع السابقة وتفسير البغوي (٤٨٢/١).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «بمصر» كما في تفسير البغوي (٤٨٤/١).

٤- الجواليق: هي وعاء من الاوعية يحفظ به الطعام انظر لسان العرب (٣٦/١٠) مادة جلق.

٥- في الحاشية «ينظرون» وهو خطأ.

عند الخليل الأصلي (١) فأتخذه الله خليلاً بذلك» (٢).

ويقال: لما دخلت عليه الملائكة شبه الادميين وجاءهم بعجل سمين فلم يأكلوا منه وقالوا لا نأكل شيئاً بغير ثمن فقال ابراهيم لهم: اعطوا ثمنه وكلوا فقالوا: وما ثمنه؟ قال: ان تقولوا بسم الله في اوله وآخره الحمد لله وقالوا بينهم حق على الله ان يتخذه خليلاً فاتخذه خليلاً (٣).

وقيل: انه اضاف رؤوساء الكفار واهدى لهم هدايا واحسن اليهم فقالوا ما حاجتك فقال حاجتي ان تسجدوا لله سجدة فسجدوا فدعا الله فقال اني قد فعلت ما امكنني فافعل ما انت اهل لذلك فوفقهم الله للاسلام فاتخذه خليلاً بذلك (٤).

وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله انه قال: «اتخذ الله ابراهيم خليلاً لا طعامه الطعام وافشائه السلام وصلاته بالليل والناس نيام» (٥).

ويقال الخليل هو فقير (٦) الى الله والخليل لم يكن في حبه لله خلل فلذلك سمي خليلاً.

﴿ولله مافي السموات (٧) ومافي الارض﴾ كلهم عبيده وفي ملكه، وحكمه

.....

١- هذه العبارة لم ارها عند غير المؤلف وعند غيره «من عند خليلي الرحمن».

٢- اورده الطبري مع بعض الاختلاف في تفسيره (٢٥١/٩) والبعوي في تفسيره (٤٨٤/١) ونسبه للكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس والقرطبي في تفسيره (٤٠٠/٥) وابن كثير في تفسيره (٣٧٤/٢) ثم قال: «وفي صحة هذا ووقوعه نظر وغايته ان يكون خبرا اسرائيليا لا يصدق ولا يكذب، وانما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل له لما قام له من الطاعة التي يحبها ويرضاها» اهـ.

٣- انظره في بحر العلوم (٤٢٩/٢) وتفسير القرطبي (٤٠١/٥) غير مسند.

٤- انظره في المرجعين السابقين.

٥- لم اقف عليه بهذا اللفظ مسنداً وقد اورده ابو الليث في بحر العلوم (٤٢٩/٢) والقرطبي في تفسيره (٤٠١/٥) وروى البيهقي في الشعب (٩٨/٧) من حديث عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ يا جبريل: لم اتخذ الله ابراهيم خليلاً قال: لاطعامه الطعام يا محمد» واخرجه ايضاً الواحدي في اسباب النزول (١٨٣) وفيه ابن لهيعة قال فيه الحافظ في التقریب (٣١٩) صدوق من السابعة خلط بعد احتراق كتبه.

٦- هكذا في الاصل والصواب «الفقير» كما في تفسير القرطبي (٤٠٠/٥) وهو قول مردود فلو كان معناه كذلك لم يكن لابراهيم مزية على غيره لأن كل الناس فقير محتاج الى الله راجع في ذلك نكت القرآن (٢٤٣/١).

٧- مثبتة من الحاشية. وفي الاصل «الاية».

نافذ فيهم ﴿وكان الله بكل شيء محيطاً﴾ يعني احاط علمه بكل شيء .
قوله ﴿ويستفتونك في النساء﴾ اي ويسألونك عن ميراث النساء نزلت في
ام كجة التي ذكرنا في أول السورة (١) .

﴿قل الله يفتيكم فيهن﴾ يعني يبين لكم ما لهن في الميراث ﴿وما يتلى
عليكم في الكتب﴾ يعني وكتاب الله يفتيكم بذلك ﴿في يتمي النساء﴾ يعني
في ميراث يتمي النساء ﴿التي لا تؤتونهن﴾ اي لا تعطونهن ﴿ما كتب لهن﴾ يعني
ما فرض لهن من الميراث ﴿وترغبون﴾ يعني تزهدون ﴿ان تنكحوهن﴾ لدمامتهن .
وروى عن ابراهيم (٢) انه قال: كان الرجل يكون عنده اليتيمة ولها مال
فيكره ان يتزوجها لدمامتها ويكره ان يزوجه من غيره من اجل مالها فانزل الله
﴿وترغبون...﴾ الآية (٣) .

قال ابراهيم: وكان عمر يامر الرجل اذا كانت عنده اليتيمة الدميمة ولها
مال ان يتزوجها (٤) .

﴿والمستضعفين من ولدان﴾ ويبين لكم ميراث الصبيان ﴿وان تقوموا﴾
[(٥) لليتيمى] يعني وبين لكم ﴿ان تقوموا بحفظ مال اليتامى﴾ بالقسط
بالعدل ﴿وما تفعلوا من خير﴾ من احسان الى هؤلاء ﴿فان الله كان به عليماً﴾
يجازيكم [١٨] في الآخرة .

قوله ﴿وان امرأة خافت من بعلها﴾ [(٦) نشوراً او اعراضاً] نزلت هذه الآية في
رافع بن خديج (٧) تزوج امرأة اشب من امرأته خولة بنت محمد بن مسلمة (٨) .

١- انظر ماسبق ص (٣٦٦) .

٢- هو النخعي كما في المراجع التالية .

٣- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٥٥/٩) واورده السيوطي في الدر (٧٠٧/٢) وزاد نسبته
لعبد بن حميد .

٤- انظره في بحر العلوم (٤٣٠/٢) .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية» .

٧- هو رافع بن خديج بن رافع بن عدي الحارثي الاوسي الانصاري صاحب رسول الله اول
مشاهده احد ثم الخندق مات سنة ثلاث أو اربع وسبعين وقيل قبل ذلك روى له الجماعة
انظر التقريب (٢٠٤) .

٨- لم اقف لها على ترجمة وروى هذا السبب الحاكم في مستدركه (٣٠٩، ٣٠٨/٢) والواحد
في اسباب النزول (١٨٦) واورده البغوي في تفسيره (٤٨٦/١) وابن كثير في تفسيره

وقال الكلبي: نزلت في ابنت محمد بن مسلمة شابة (١) وفي زوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما ادبرت وعلاها الكبر تزوج عليها شابة وآثرها عليها وجفا ابنت محمد بن مسلمة فأتت رسول الله فشكت اليه فانزل الله ﴿وان امرأة خافت﴾ (٢) يعني علمت ﴿من بعلمها﴾ من زوجها ﴿نشوزا﴾ [(٣) ترك] مجامعتها ﴿او اعراضا﴾ يعني بوجهه عنها، ويقال مجالستها ومحادثتها ﴿فلا جناح عليهما﴾ يعني فلا حرج ولا اثم على الزوج والمرأة ﴿ان يصلحا بينهما﴾ يعني المرأة والزوج ﴿صلحا﴾ معلوماً ترضى به المرأة ثم قال ﴿والصلح خير﴾ من الفرقة، وقيل الصلح خير من النشوز، وقيل الصلح خير من الخصومة والخلاف.

روى ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله: ﴿وان امرأة خافت من بعلمها﴾ الآية قال قول الرجل لامرأته انت كبيرة وانما اريد ان استبدل بك شابة فذلك النشوز (٤) ثم صارت الآية عامة في جواز الصلح فيما بين الناس بقوله ﴿والصلح خير﴾ (٥).

ثم قال: ﴿واحضرت الانفس الشح﴾ يعني الشح حملها على ان لا تدع نصيبها.

وقال مقاتل: طمعها وحرصها يجبرها (٦). ثم قال ﴿وان تحسنوا﴾ يعني تحسنوا اليهن ﴿وتتقوا﴾ الميل والجور ﴿فان الله كان بما تعملون خبيراً﴾ في الاحسان والجور ثم قال: ﴿ولن تستطيعوا ان تعدلوا﴾ يعني لن تقدروا ان تسووا بين النساء في الحب بين الشابة والكبيرة ﴿ولو حرصتم﴾ يعني ولو جهدتم ولكن اعدلوا في القسمة في النفقة ﴿فلا تميلوا﴾ [(٧) كل الميل] بالنفقة والقسمة الى الشابة ﴿فتذروها كالمعلقة﴾ يعني [(٨) بغير] قسمة

.....
(٣٨١/٢).

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٢- انظره في تفسير البغوي (٤٨٦/١) وتنوير المقباس (٩٩).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هكذا في الاصل وفي تفسير الطبري (٢٧٦/٩) «الصلح بينهما».

٥- انظر المرجع السابق.

٦- انظره مع بعض الاختلاف في تفسيره (٤١٢/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- مثبتة من الحاشية.

كالمسجونة لا آيم ولا ذات نعل.

وروى ابو هريرة عن النبي انه قال: من كانت له امرأتان مال (١) الى احدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل (٢).

وفي رواية اخرى (واحد شقيه ساقط) (٣).

وروى ابو ايوب (٤) عن ابي قلابه (٥) قال (٦) كان النبي يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول: اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تلمني فيما لا املك (٧) يعني الحب والجماع ثم قال: (وان تصلحوا) بينهما بالسوية (وتتقوا) الجور والميل (فان الله كان عفوراً رحيماً) حيث رخص لكم في الصلح (وان يتفرقا) يعني الزوج والمرأة بالطلاق (يفني الله كلا) الزوج والمرأة (من سعة) يعني من رزقه.

١- هكذا في الاصل والصواب «فمال» كما في المراجع التالية.

٢- رواه الامام احمد في مسنده (٤٧١: ٣٤٧/٢) وابن ماجة في سننه (٦٣٣/١) كتاب النكاح باب القسمة بين النساء وابو داود في سننه (٢٤٢/٢) كتاب النكاح باب في القسم والترمذي في جامعه (٤٣٨/٣) كتاب النكاح باب ماجة في التسوية بين الضرائر. والحاكم في مستدركه (١٨٦/٢) وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي وابن دقيق العيد كما نقله الحافظ في التلخيص (٢٠١/٣) وأقره وقال واستغربه الترمذي مع تصحيحه وقال عبدالحق هو خبر ثابت لكن علته ان هماماً تفرد به، وصححه ايضا الالباني في الارواء (٨٠/٧).

٣- وهي رواية الامام احمد وابن ماجة والحاكم كما في الهامش السابق.

٤- هكذا في الاصل والصواب «ايوب» كما في المطاير التي اخرجته. وقد سبقت ترجمته ص (٣٧٧)

٥- هو عبدالله بن زيد بن عمرو او عامر الجرمي ابو قلابه البصري ثقة فاضل كثير الارسال قال العجلي فيه نصب يسير مات بالشام هارباً من القضاء سنة اربع ومائة وقيل بعدها روى له الجماعة انظر التقريب (٣٠٤).

٦- هكذا في الاصل وقد سقط من الاسناد مايلي (عن عبدالله بن يزيد عن عائشة قالت) انظر المراجع التالية.

٧- اخرجه احمد في مسنده (١٤٤/٦) وابن ماجة وابو داود كما في الهامش قبل السابق وفي نفس الجزء والصفحة والترمذي في جامعه (٤٣٧/٣) والحاكم في مستدركه (١٨٧/٢) وصححه ووافقه الذهبي وقال عنه ابن حجر في التلخيص (١٣٩/٣) (واعله النسائي والترمذي والدارقطني بالارسال، وقال ابو زرعة لا اعلم احداً تابع حماد بن سلمة على وصله) وضعفه الالباني في الارواء (٨٢/٧).

وروى عن جعفر بن محمد (١) ان رجلاً شكى اليه الفقر فامر به بالنكاح فذهب الرجل وتزوج ثم جاء اليه وشكى اليه الفقر فامر به بالطلاق فسئل عن ذلك فقال امرته بالنكاح وقلت (٢) من اهل هذه الآية ﴿ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله﴾ (٣) فلما لم يكن من اهلها فلعله من اهل هذه الآية ﴿وان يتفرقا﴾ الآية (٤).

وروى عن ابي بن كعب (٥) انه كان يقرأ ﴿فتذروها كانها مسجونة﴾ (٦) ثم قال: ﴿وكان الله واسعاً﴾ أي واسع الفضل ﴿حكيماً﴾ حكم فرقتها (٧) [٨٨ب]. والسوية بينهما ﴿ولله مافي السموات﴾ (٨) وما في الارض ولقد وصينا ﴿أي امرنا﴾ الذين أوتوا الكتب من قبلكم ﴿يعني اهل التوراة والانجيل﴾ واياكم ﴿أي وامرناكم﴾ يأمة محمد في كتابكم ﴿ان اتقوا الله﴾ فيما اوصاكم به في كتاب الله من التوحيد وبعد التوحيد الشرائع.

قال ابن عباس: المعنى ان اتقوا الله أي وحدوا الله (٩) وليس الالتقاء في القرآن بمعنى التوحيد الا ههنا (١٠) ﴿وان تكفروا﴾ يعني تجحدوا بما اوصاكم به وبوحدانية الله ﴿فان لله مافي السموات﴾ (١١) وما في الارض ﴿يعني هو غني عن عبادتكم﴾ ﴿وكان الله غنيا﴾ عن ايمان الخلق وطاعتهم ﴿حميداً﴾ محموداً في فعاله ﴿ولله مافي السموات وما في الارض﴾ يعني كلهم عبده

١- هو جعفر الصادق وقد مر التعريف به ص (٥).

٢- في الحاشية «له» والصواب مافي الاصل.

٣- سورة النور آية (٣٢).

٤- انظره في بحر العلوم (٤٣٦/٢) وتفسير القرطبي (٤٠٨/٥٠) غير مسند بل مصدر كما هنا بصيغة التضعيف «وروي».

٥- هو ابي بن كعب بن قيس بن عبيد الانصاري النجاري صاحب رسول الله واقرأ الامة وسيد المسلمين شهد بيعة العقبة الثانية وشهد بدرأ ومابعدا توفي سنة عشرين وقيل غير ذلك انظر التاريخ الكبير (٣٩/٢) سير اعلام النبلاء (٣٨٩/١) الاصابة (١٦/١).

٦- وهي قراءة شاذة انظرها في مختصر شوان القرآن لابن خالوية (٢٩).

٧- هكذا في الاصل والصواب «فرقتهما» كما في بحر العلوم (٤٣٦/٢).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- انظره في تفسير البغوي (٤٨٨/١) وزاد المسير (٢٢٠/٢) غير منسوب لأحد.

١٠- فيه نظر والصحيح ان الامر بالتقوى هنا عام يشمل اتقاء الله بتوحيده وبغيره وتخصيصه بالتوحيد يحتاج الى دليل.

١١- مثبتة بين السطرين وهي كذلك في الآية.

واماؤه، ويقال: هذا موصول بالأول: وكان الله غنيا حميداً في فعاله لان له ما في السموات وما في الارض فهو رازقهم والمدير في امرهم (١) ثم قال ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ يعني حفيظاً ورباً ثم ذكر التهديد لمن رجع عن عبادته فقال ﴿إن يشاء يذهبكم﴾ [٢] أيها الناس ﴿يعني يهلككم إذا عصيتم أمره﴾ ﴿ويأت باخرين﴾ يعني ويخلق خلقاً غيركم، من هو اطوع لله وهذا كما قال في آية اخرى ﴿وان تتولوا يستبدل قوماً غيركم﴾ (٣) ثم قال ﴿وكان الله على ذلك قديراً﴾ ان يشاء يذهبكم ويأت بغيركم، ويقال في هذه الآية تخويف وتنبية لجميع من كانت له ولاية او امانة او رياسة فلا يعدل في رعيته او كان عالماً لا يعمل بعلمه ولا ينصح الناس ان يذهب ويأت بغيره (٤) قوله: ﴿من كان يريد ثواب﴾ [٥] الدين ﴿يعني من كان يطلب الدنيا بعمله الذي يعمل ولا يريد به وجه الله فليعمل لآخرته﴾ فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ﴿يعني الرزق في الدنيا والثواب في الآخرة وهو الجنة ويقال في الآية مضمّر فكانه يقول من كان يريد ثواب الدنيا نوته منها، ومن كان يريد ثواب الآخرة نوته منها﴾ فعند الله ثواب الدنيا والآخرة (٦).

وقال الزجاج: كان المشركون مقرين بان الله خالقهم وانه يعطيهم خير الدنيا فاخبر الله ان خير الدنيا والآخرة لله (٧) فقال: ﴿فعند الله ثواب الدنيا والآخرة﴾.

وروي في بعض الاخبار ان في جهنم [٨] وادياً تتعوز منه جهنم اعد للقراء المرائين (٩).

١- انظره في بحر العلوم (٤٣٧/٢) وفيه «في امورهم».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة محمد آية (٣٨).

٤- انظره بنصه في تفسير القرطبي (٤٠٩/٥).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظر بحر العلوم (٤٣٨/٢).

٧- انظره في معاني القرآن له (١١٧/٢).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «وادي».

٩- أخرجه الطبراني في الكبير (١٧٥/١٢) من حديث ابن عباس ولفظه «ان في جهنم لواد تستعيز جهنم من ذلك الوادي في كل يوم اربعمائة مرة اعد ذلك الوادي للمرائين من امه محمد ﷺ لحامل كتاب الله... الخ. واورده ابن كثير في تفسيره (٥١٥/٨) والهيثم في

ثم قال: ﴿وكان الله سميعاً بصيراً﴾ يعني عالماً بنية كل واحد.

وروى سهل بن سعد ان النبي قال: «نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته وكل يعمل على نيته» (١) قوله ﴿يايها الذين ءامنوا كونوا قوامين بالقسط﴾ (٢) شهداء لله﴾ يعني كونوا قوامين بالعدل واقيموا الشهادة بالعدل ومعناه قولوا الحق ﴿ولو على انفسكم او الوالدين﴾ يعني واذا كانت عندكم شهادة فأدوا الشهادة ولو كانت الشهادة على الوالدين والأقربين ثم قال (٣) ﴿ان يكن غنياً او فقيراً﴾ يعني [١٨٩] أو (٤) لفقير فلا تميلوا الى الغني لاجل غناه، ولا تكتموا الشهادة على الفقير لفقره - لاجل فقره - .

ويقال: اشهدوا على الوالدين كانا غنيين او فقيرين فالله اولى بهما يعني بالغني والفقير.

ويقال: اولى بالوالدين وارحم بهما. ان كانا غنيين او فقيرين (ه) ثم قال: ﴿فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا﴾، وقال (٦) مقاتل معناه: ولا تتبعوا الهوى للقرابة واتقوا ان تعدلوا عن الحق الى الهوى (٧) ثم قال: ﴿وان تلو﴾ يعني تحرفوا الشهادة وتلجلجوا (٨) بها لسانكم (٩) فلا تقيموها على الوجه ليبتل به الشهادة

.....

مجمع الزوائد (٢٢٢/١٠) وقال: «رواه الطبراني عن شيخه يحيى بن عبدالله بن عبد ربه عن ابيه ولم اعرفهما وبقيّة رجاله رجال الصحيح». واورده كما هنا ابو الليث في بحر العلوم (٤٣٨/٢).

١- اخرج الطبراني في الكبير (١٨٥/٦) ح (٥٩٤٢) وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٦١/١) ورجاله موثقون الا حاتم بن عباد بن دينار الجرشي لم ار من ذكر له ترجمة، وضعفه العراقي كما في اسنى المطالب (٣٣٢) والالباني في ضعيف الجامع (١٧/٦) ح (٥٩٨٩) ورواه من حديث انس البيهقي في الشعب (٣٤٣/٥) وقال اسناده ضعيف وقال ابن دحية لا يصح انظر المقاصد الحسنة (٧٠١) ولمزيد من التفصيل انظر كشف الخفاء (٣٢٤/٢) الفوائد المجموعة (٢٥٠).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل زيادة «واو» وهو خطأ والمثبت كما في الآية.

٤- هكذا في الاصل والصواب ان قبلها «ادوا الشهادة لا تكتموها سواء كان لغني» كما في بحر العلوم (٤٣٩/٢).

٥- انظر في ذلك المرجع السابق.

٦- هكذا في الاصل والصواب حذف الواو.

٧- انظره في تفسيره (٤١٤/١) وماسيذكره من الكلام بعد ذلك مستفاد منه لكن مع تصرف بالعبارة.

أو تعرضوا عنها فلا تشهدوا بها عند الحاكم.

وقرأ حمزة وابن عامر (١) ﴿وإن تلُوا﴾ بواو ين (٢) من التحريف يعني وإن تحرفوا الشهادة ﴿أو تعرضوا﴾ فإن الله كان بما تعملون ﴿من كتمان الشهادة وإقامتها﴾ خبيراً عالماً وهذا تهديد للشاهد كيلا يقصر في اداء الشهادة ولا يكتم الشهادة.

وقال النبي: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد بحق هو عليه وليؤده ولا يلجيه الى السلطان والخصومة» (٣).

قوله ﴿يَايها الذين ءامنوا ءامنوا بالله ورسوله﴾ قال الضحاك: يعني احبار اهل الكتابين (٤) معناه: ياايها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بالله ورسوله محمد.

وقال الكلبي نزلت في عبدالله بن سلام واسيد ابني كعب وثعلبة بن قيس وغيرهم قالوا يارسول الله نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل فقال لهم النبي آمنوا بالله ورسوله محمد وبكتابه القرآن وبكل كتاب كان من قبل فانزل الله هذه الآية (٦) ﴿يَايها الذين ءامنوا ءامنوا بالله ورسوله والكتب الذي نزل على رسوله﴾ يعني القرآن ﴿والكتب الذي انزل من قبل﴾ من قبل القرآن.

ويقال ﴿يَايها الذين ءامنوا﴾ مخاطب به جميع المؤمنين ﴿ءامنوا بالله﴾

٨- أي تُرددوا ومنه اللججة أي التردد في الكلام انظر الصحاح (٣٣٧/١) مادة لجج.

٩- هكذا في الاصل والاولى «السننكم» كما في بحر العلوم (٤٤٠/٢).

١- هو عبدالله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة ابو عمران على الاصح - اليخصبي امام اهل الشام في القراءة واحد القراء السبعة اخذ القراءة عرضا عن ابي الدرداء مات سنة ثمانى عشرة ومائة انظر معرفة القراء (٨٢/١).

٢- انظر حجة القراءات (٢١٥) والكشف (٣٩٩/١).

٣- لم اجد مسنداً وقد اورده ابو الليث في بحر العلوم (٤٤١/٢).

٤- انظره عنه باطول مما هنا في الدر المنثور (٧١٦/٢) معزواً لابن المنذر، ومختصراً في تفسير البغوي (٤٩٠/١).

٥- لم اجد له ولا من بعده ترجمة وقد ذكرهم كما هنا الحافظ في الاصابة (١١٦/٣) ولم يزد عليه.

٦- اورده منسوباً للكلبي الواحدى في اسباب النزول (١٨٦) والبغوي في تفسيره (٤٨٩/١، ٤٩٠) ونسبه للكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس، وانظر تفسير مبهمات القرآن (٣٦٣/١)، والاصابة (١١٦/٣) والدر المنثور (٧١٦/٢).

يعني اثبتوا على الايمان.

ويقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَوْمَ الْمِيثَاقِ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ الْيَوْمَ﴾
ويقال: نزلت في شان اهل الكتاب (١) لانه علم ان فيهم (٢) من يؤمن فيما
[(٣) ياتيهم] فلقرّبهم (٤) من الايمان سماهم مؤمنين فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ كما قال: ﴿أَنَّهُمْ جُنْدٌ مُفْرَقُونَ﴾ (٥) وكانوا لم يفرقوا بعد.
وقيل: يا ايها الذين آمنوا باللسان آمنوا بالله ورسوله بالقلب ويقال: يا ايها
الذين آمنوا بالظاهر آمنوا بالله ورسوله في السر وقيل انهم كانوا يقولون نحن
مؤمنون فقال الله لهم يا ايها الذين آمنوا بزعمهم امنوا بالله ورسوله في الحقيقة
كما قال ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ (٦) يعني بزعمه.

ثم قال: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمِلَّتْهُ﴾ يعني ومن يجحد وحدانية الله وملأئكته
﴿وَكُتِبَ وَرَسُولُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٨٩ب] يعني البعث بعد الموت ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾ عن
الهدى ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق.

قوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا...﴾ الآية. قال مقاتل يعني ان الذين آمنوا
بالتوراة وبموسى، ثم كفروا بمن بعد موسى ثم امنوا بيسى والانجيل ثم
كفروا بعده. ثم ازدادوا كفراً بمحمد والقران (٧).

ويقال: ان الذين آمنوا بموسى ثم كفروا بيسى ثم آمنوا بمحمد قبل ان
يبعث ثم كفروا بعدما بعث ثم ازدادوا كفراً يعني ثبتوا على كفرهم.

وقال الكلبي: ان الذين آمنوا بموسى ثم كفروا بعده ثم امنوا بعزير ثم
كفروا بيسى ثم ازدادوا كفراً بمحمد (٨).

وقال الزجاج: يجوز ان يكون منافقا اظهر الايمان وابطن الكفر ثم آمن ثم

.....

١- وهو حاصل قول الضحاك المتقدم قريباً.

٢- في الحاشية «منهم».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الحاشية «فليقرّبهم».

٥- سورة الدخان آية (٢٤).

٦- سورة الدخان آية (٤٩).

٧- انظره في تفسيره (٤١٤/١).

٨- انظره في زاد المسير (٢٢٥/٢) منسوباً لابن عباس.

كفر ثم ازداد كفراً باقامته عليه... (١) لم يكن الله ليغفر لهم قيل: ان الكافر اذا اسلم فقد غفر له ماسلف من ذنبه واذا مات على الايمان فيكون كفره الأول مغفوراً فإذا كفر بعد ايمانه ومات على الكفر لم يغفر الله له الكفر الأول فهو مطالب بجميع ما فعل في كفره (٢). فذلك قوله تعالى ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ إذا ماتوا على الكفر، وانما قال لم يكن الله ليغفر لهم لكيلا يتوهم متوهم ان من كان كافراً ثم آمن ثم كفر ومات على كفره فيكون كفره الاول مغفوراً بل يطالب بكفره الأول وبالكفر الذي بعد إيمانه ﴿ولا لينهدهم﴾ [٢] سبيلاً ﴿ولا يوفقهم طريقاً﴾.

ثم نزل في المنافقين: وذلك انه لما نزل قوله ﴿ليغفر لك الله﴾ الآية (٤) فقال المؤمنون هنيئاً لك فما لنا فانزل الله ﴿وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً﴾ (٥) فقال المنافقون فما لنا فانزل الله ﴿بشر المنافقين﴾ (٦) اخبرهم ﴿بان لهم عذابا اليماً﴾ يعني في الآخرة ثم نعت المنافقين فقال: ﴿الذين يتخذون الكافرين﴾ من اليهود ﴿اولياء﴾ في العون والنصرة ﴿من دون المؤمنين﴾ ثم عيّرهم بذلك فقال: ﴿أيتنغون عندهم العزة﴾ أي يطلبون عند اليهود المنعة والظفر على محمد واصحابه والعزة في اللغة: المنعة والغلبة كما يقال من عزّ برّ يعني من غلب سلب ويقال عزّ الشيء اذا اشتد وجوده (٧) ثم ذكر انه لا نصرة لهم من الكفار واليهود والنصرة من الله فقال: ﴿فإن العزة لله جميعاً﴾ أي الظفر والنصرة كله من الله وهذا كما قال في آية اخرى ﴿ولله

١- هكذا في الاصل وفي الكلام سقط وهذا السقط كما في معاني القرآن للزجاج (١٢٠/٢) «فإن قال قائل: الله جل وعز لا يغفر كفر مرة واحدة فلم قيل هنا فيمن آمن ثم كفر ثم آمن ثم كفر لم يكن الله...».

٢- انظره في معاني القرآن للزجاج (١٢٠/٢) مع بعض التصرف.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة الفتح آية (٢) وهي بتمامها ﴿ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر﴾ وفي هذا الكلام نظر فإن سورة النساء نزلت أولاً بالمدينة وسورة الفتح نزلت بعد ذلك بالحديبية.

٥- سورة الاحزاب آية (٤٧).

٦- اورد هذا السبب مقاتل في تفسيره (٤١٥/١) مع بعض الاختلاف وأشار اليه ابن الجوزي في زاد المسير (٢٢٥/٢).

٧- انظر فيما ذكره من اللغة والمثل الصحاح (٨٨٦، ٨٨٥/٣) مادة عزز، ولسان العرب (٣٧٨/٥) مادة عزز.

العزة.... ﴿١﴾ وقوله: «وقد نزل عليكم في الكتاب» وذلك ان المشركين بمكة كانوا يستهزؤون بالقران فنهى الله المسلمين عن القعود معهم وانزل ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آيتنا﴾ الآية الى قوله ﴿الظلمين﴾ (٢) فامتنع المسلمون عن الجلوس معهم فانزل الله ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب﴾ (٣) يعني في سورة الانعام ﴿ان اذا سمعتم آيت الله﴾ يعني القران ﴿يكفر بها﴾ يعني يجحد بها ﴿ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾ يعني حتى يأخذوا في كلام آخر [٩٠] ثم قال ﴿انكم اذا مثلهم﴾ يعني لو جلستم معهم، فحينئذ كنتم معهم في الوزر.

وفي هذه الآية دليل ان من جلس في معصية ولم ينكر عليها فيكون معهم في الوزر سواء.

وينبغي ان ينكر عليهم اذا تكلموا بالمعصية او عملوا بها فإن لم يقدر على الانكار عليهم ينبغي ان يقوم عنهم حتى لا يكون من أهل هذه الآية (٤).
وروى جوير عن الضحاك قال: دخل في هذه الآية كل محدث في الدين مبتدع الى يوم القيامة (٥).

ثم قال: ﴿إن الله جامع المنفقين﴾ (٦) والكافرين في جهنم جميعاً﴾ يعني إن ماتوا على كفرهم ونفاقهم (٧) لانهم شر من الكفار وجعل ماواهم جميعاً الى النار.

وقال الكلبي: قوله ﴿ولا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾ نسخ ذلك بقوله ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء﴾ (٨).

١- سورة المنافقون آية (٨) وهي بتمامها ﴿ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون﴾.

٢- سورة الانعام (٦٨) ولفظها ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آيتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظلمين﴾.

٣- انظره في تفسير البغوي (٤٩١/١)، وتفسير القرطبي (٤١٧/٥).

٤- ذكر هذا الاستنباط بنصه القرطبي في تفسيره (٤١٨/٥).

٥- انظره في تفسير البغوي (٤٩١/١) عن الضحاك عن ابن عباس وانظره كما هنا في تفسير القرطبي (٤١٨/٥).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- سورة الانعام آية (٦٩).

قال عامة المفسرين ان هذه الآية محكمة وليست بمنسوخة (١).

ثم اخبر عن المنافقين فقال: ﴿الذين يترصدون بكم﴾ ينتظرون بكم الدوائر وهو تغير الحال بينكم ﴿فان كان لكم فتح من الله﴾ يعني النصر والغلبة على العدو ﴿قالوا الم نكن معكم﴾ فاعطونا الغنيمة ﴿وان كان للكافرين نصيب﴾ يعني وان كان الظفر والغلبة على المؤمنين ﴿قالوا﴾ يعني المنافقين للكفار ﴿الم نستحوذ عليكم﴾ يعني: الم نخبركم عن حال المسلمين (٢) ونظلمكم على سرهم. وقيل ﴿الم نستحوذ عليكم﴾ يعني الم نغلب عليكم بالموالاة لكم. واصل الاستحواذ، هو الاستيلاء على شيء (٣) كقوله ﴿استحوذ عليهم الشيطان﴾ (٤) يعني استولى.

﴿ونمنعكم من المؤمنين﴾ يعني نجادل المؤمنين عليكم (٥) ونجيبهم عنكم قال الله ﴿فالله يحكم بينكم يوم القيامة﴾ يعني المؤمنين والمنافقين والكافرين يحكم بينهم ﴿ولن يجعل الله﴾ (٦) للكافرين على المؤمنين سبيلاً ﴿يعني حجة. ويقال يعني دولة دائمة فلا تدوم دولتهم. وروى عن علي انه سئل ان الله يقول: ولن يجعل الله للكافرين...﴾ الآية وهم مسيطرون علينا فكيف هذا، فقال: ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ في الآخرة يوم القيامة (٧). ثم بين حال المنافقين في الدنيا وخداعهم فقال: ﴿ان المنافقين يحدعون الله﴾ (٨) وهو خدعهم يعني يجازيهم جزاء خداعهم (٩) وهو انهم يمشون مع المؤمنين على الصراط يوم القيامة ثم يسلبون النور فيقومون في ظلمتهم (١٠).

.....

- ١- انظره في تفسير القرطبي (٤١٨/٥).
- ٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «نظلمهم».
- ٣- انظر معاني القرآن للزجاج (١٢٢/٢).
- ٤- سورة المجادلة آية (١٩).
- ٥- هكذا في الاصل والصواب «عنكم» كما في بحر العلوم (٤٤٨/٢).
- ٦- مثبتة من الحاشية.
- ٧- اخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٧٥/١) والطبري في تفسيره (٣٢٧/٩) والحاكم في مستدركه (٣٠٩/٢) وصححه ووافقه الذهبي واورده السيوطي في الدر (٧١٨/٢) وزاد نسبته للفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر.
- ٨- مثبتة من الحاشية.
- ٩- هذا تأويل باطل والصحيح ان الله خادعهم كما اخبر وقد سبق بيان ذلك ص (٣٤).
- ١٠- رواه الطبري في تفسيره (٣٣٠/٩) عن الحسن.

ويقال: انهم في النار فيفتح لهم باب في الجنة بعد ايام طويلة حتى يروا اهل الجنة فاشد عليهم ذلك العذاب اشد مما يكون (١) فهذا معنى الخداع. ثم قال ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى﴾ يعني متثاقلين ﴿يِرْءَاوْنَ النَّاسَ﴾ يعني لا يرونها حقاً ويصلون مراعاة للناس وسمعة ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ﴾ [٢] الله [الا قليلاً] قال ابن عباس لو كان ذلك القليل [٣] لله تعالى [لكان كثيراً ويقبل منهم، ولكن لم يريدوا به وجه الله فلهذا كان قليلاً] (٤).

﴿مُذْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ يعني مترددين، ويقال مفتضحين ﴿بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ الآية يعني ليسوا مع المؤمنين في التصديق ولا مع اليهود في الظاهر ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ يعني [٥] ومن [يخذله الله عن الهدى] ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ يعني مخرجاً من الخذلان.

قوله: يَايها الذين ءامنوا ﴿يَايها الذين ءامنوا﴾ قال مقاتل معناه: ﴿يَايها الذين ءامنوا بزعمهم﴾ (٦)، وهم المنافقون ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، ويقال: يَايها الذين آمنوا في الظاهر واسروا النفاق.

وقيل اراد به المؤمنين [٩٠ب] المخلصين وذلك انه كانت بينهم وبين اليهود صداقة وكانوا يأتونهم ويحدثونهم فنهاهم الله عن ذلك (٧) فقال: ﴿يَايها الذين ءامنوا لا تتخذوا﴾ يعني لاتتخذوا اليهود ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ في العون والنصرة ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثم قال ﴿اتريدون﴾ [٨] ان تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً يعني حجة بينه في الآخرة، وقيل اتريدون ان تجعلوا [٩] لرسول الله عليكم سلطاناً مبيناً ثم بين مأوى المنافقين في الآخرة فقال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ﴾ [١٠] الاسفل من النار [والمنافق في اللغة اشتقاقه من نافقاء اليربوع

١ - انظره في تفسير البغوي (٥٢/١) وتفسير القرطبي (٢٠٨/١) منسوباً لابن عباس.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في بحر العلوم (٤٤٩/٢) وفي تفسير القرطبي (٤٢٢/٥) غير منسوب لاحد.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في تفسير مقاتل (٤١٧/١) «يرغبهم».

٧- انظر المرجع السابق.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- في الاصل «الرسول» والمثبت من الحاشية وبه يظهر المعنى.

١٠- مثبتة من الحاشية.

ويكون لليربوع جحران أحدهما نافقاء والآخر قاصعا فيظهر نفسه في أحدهما ويخرج من الآخر فلهذا سمي المنافق منافقاً لانه يظهر عن نفسه انه مسلم ويخرج من الاسلام الى الكفر (١).

وقرىء «فني الدرك» بجزم الراء ونصبها (٢) [(٣) وهما] لغتان الدرك والدرك وجمعها ادراك وهي المنازل بعضها اسفل من بعض فأعد للمنافقين الدرك الاسفل وهي الهاوية.

ثم قال ﴿ولن تجد﴾ [(٤) لهم] للمنافقين ﴿نصيراً﴾ يعني مانعاً يمنعهم من العذاب ثم قال: ﴿الا الذين تابوا﴾ من النفاق ﴿واصلحوا﴾ اعمالهم ﴿واعتصموا بالله﴾ يعني وتمسكوا بدين الله وتوحيده ﴿واخلصوا دينهم لله﴾ يعني توحيدهم لله بالاخلاص فإن فعلوا ذلك ﴿فاولئك مع المؤمنين﴾ يعني المصدقين على دينهم لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين.

ثم قال ﴿وسوف يؤت الله﴾ يعني يعط الله ﴿المؤمنين اجراً عظيماً﴾ يعني ثواباً عظيماً في الآخرة وهو الجنة وفي هذه الآية دليل على ان المنافقين هم شر خلق الله وهم شر من الكافرين لانه اوعدهم الدرك الاسفل من النار ثم استثنى لهم اربعة اشياء: التوبة والاصلاح والاعتصام والاخلاص.

ثم قال بعد هذا كله ﴿فاولئك مع المؤمنين﴾ ولم يقل [(٥) هم المؤمنون] ثم قال ﴿وسوف يؤت الله المؤمنين﴾ ولم يقل سوف يؤتيهم الله بغضاً لهم واعراضاً عنهم (٦).

والمنافقون هم الزنادقة والقرامطة (٧) الذين بين المؤمنين يظهرون من

١- انظره في لسان العرب (٣٥٩/١٠) مادة نفق.

٢- انظر حجة القراءات (٢١٨) والكشف (٤٠١/١) فيجزمها قرأ عاصم وحزمة والكسائي وبالفتح قرأ بقية السبعة.

٣- في الاصل «لهمنا» والمثبت من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية وهو نص الآية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في هذا الكلام نظر فإنهم إذا تابوا واصلحوا واعتصموا بالله وخلصوا دينهم لله فانهم مؤمنون - ولهم ما للمؤمنين من الثواب ولا يبغضهم الله ولا يعرض عنهم بل يحبهم.

٧- جمع قرمطي بكسر القاف وسكون الراء وكسر الميم وهم جماعة خبيثة فاجرة كافرة من اهل هجر والبحرين والاحساء ينتسبون الى رجل من سواد الكوفة يقال له قرمط، وقيل بل اسمه حمدان بن قرمط قتلوا حجاج بيت الله وسفكوا دماءهم في بيت الله الحرام يوم الثامن

انفسهم الاسلام فإذا اجتمعوا فيما بينهم يستهزؤن ويسخرون بالاسلام واهله، فهم من اهل هذه الآيات ومآواهم الهاوية.

قوله ﴿ما يفعل الله﴾ يعني ما يصنع الله ﴿بعذابكم﴾ وهذا الخطاب للمنافقين ﴿ان شكرتم﴾ يعني لو آمنتم بالله ووحدتموه.

ويقال معناه ما حاجته الى تعذيبكم لو كنتم موحدين شاكرين (١) ﴿وءامنتم﴾ به وصدقتم رسله ﴿وكان الله شاكراً﴾ يعني شاكراً للقليل من اعمالكم ﴿عليما﴾ باعمالكم وثوابكم، ويقال شاكراً يقبل اليسير ويعطى الجزيل ﴿عليما﴾ بما في صدوركم.

ويقال: ﴿عليما﴾ بمن آمن وشكر فلا يعذب شاكراً ولا مؤمناً.

قوله ﴿لا يحب الله﴾ (٢) الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ﴿نزلت في شأن ابي بكر الصديق شتمه رجل فسكت ابو بكر مراراً ثم رد عليه فانزل الله﴾ لا يحب الله الجهر ﴿(٣) بالسوء من القول﴾ يعني لا يحب الله ان يذكر احداً بالقول [١٩١] القبيح من الناس ﴿الا من ظلم﴾ فينتصر بمثل ما ظلم فلا حرج عليه ويقال: الا من ظلم فيدعو الله على ﴿(٤) من﴾ ظلمه.

وقال الفراء: الا من ظلم يعني ولا من ظلم (٥).

وقال السدي: يقول: الا من ظلم فينتصر بمثل ما ظلم فليس عليه جناح (٦).

وقال الضحاك: ﴿لا يحب الله﴾ يعني لا يحب لكم ان تنزلوا برجل فإذا ارتحلتم عنه تذمون طعامه الا رجل اردتم النزول عليه عند حاجتكم فيمنعكم (٧).

.....

من ذي الحجة سنة سبع عشرة وثلاثمائة ولم يعرف احد تلك السنة وهدموا زمزم ودفنوا القتلى فيها وقلعوا باب الكعبة ونزعوا كسوتها عنها واقتلعوا الحجر الاسود واخذوه الى هجر وبقي عندهم نيفا وعشرين سنة وكانوا شراً من اليهود والنصارى والمجوس بل ومن عبدة الأصنام انظر في مخازيهم الانساب للسمعاني (٤/٤٧٨) البداية والنهاية (١/١٥٥-١٥٧) وسير اعلام النبلاء (١٥/٣٢٠).

١- انظر بحر العلوم (٢/٤٥١).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية واورد هذا السبب مقاتل في تفسيره (١/٤١٨) وابن خليفة في جامع النقول في اسباب النزول (١/٥٣٧).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر معاني القرآن له (١/٢٩٣).

٦- اخرج الطبري في تفسيره (٩/٣٤٨) واورده الماوردي في تفسيره (١/٤٣١).

وقال مجاهد: في الضيافة اذا دخل الرجل المسافر الى القوم يريد ان ينزل عليهم فلم يضيفوه فقد رخص له ان يذكر عيبتهم ويقول فيهم (١).
ويقال الا من ظلم يعني يسبه مثل ماسبه مالم يكن فيه كلام (٢) فيه حد او كلمة لا تصلح. ولو لم يقل كان افضل، وقرئ (الا من ظلم) بنصب الظاء واللام (٣) متصلاً بـ «ما يفعل الله بعذابكم الا من ظلم» يعني: ألا من اشرك وهو شاذ من القراءات ﴿وكان الله سميعاً﴾ لدعاء المظلوم و﴿عليماً﴾ بعقوبة الظالم. ثم اخبر عن التجاوز انه خير من الانتصار فقال: ﴿ان تبدوا خيراً﴾. يعني ان تظهروا حسنة ﴿او تخفوه﴾ يعني الحسنه ﴿او تعفوا عن سوء﴾ يعني تتجاوز عن ظلمه ولا تجهر بالسوء عنه (٤) فهو افضل لان الله قادر على عبادة فيعفو عنهم فذلك قوله ﴿فان الله كان عفواً﴾ متجاوزاً ﴿قديراً﴾ (٥) اي ان الله اقدر على العقوبة لكم فيغفر (٦) لكم فذلك انتم (٧) ان تعفوا عما اساء اليكم.

قوله ﴿ان الذين يكفرون بالله﴾ (٨) ورسله ﴿قال ابن عباس رضي الله عنه: نزلت هذه الآية في اهل الكتاب يؤمنون بموسى او بيسى ويكفرون بغيره وهو قوله ﴿ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله﴾ يعني: يريدون ان يأخذوا ديننا لم يأمر به الله ورسوله ﴿ويقولون نؤمن ببعض﴾ أي بموسى وعزير والتوراة ﴿ونكفر ببعض﴾ بمحمد وعيسى والانجيل والقران ﴿ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلاً﴾ يعني بين اليهودية والاسلام ديناً ﴿اولئك هم الكفرون حقاً﴾ حين كفروا ببعض الرسل، وقيل ﴿اولئك هم الكفرون﴾ ثم قال على القسم ﴿حقاً واعتدنا للكافرين﴾ اي خلقنا وهياناً ﴿عذاباً مهيناً﴾ يهانون فيه ثم ذكر صفة

٧- انظره في بحر العلوم (٤٥٢/٢).

١- اخذجه الطبري عن مجاهد (٣٤٧/٩) واورده ابن كثير في تفسيره (٣٩٥/٢).

٢- في الاصل «كلاماً» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٣- قرأ بها الحسن كما في اتحاف فضلاء البشر (١٩٥) وهي قراءة شاذة كما سيذكر المؤلف.

٤- هكذا في الاصل والصواب «له».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مقابلة بالحاشية «فيعفو».

٧- هكذا في الاصل ويستقيم بتقدير كلمة «عليكم» قبلها.

٨- مثبتة من الحاشية.

المؤمنين فقال: ﴿والذين ءامنوا بالله﴾ [١] ورسلة﴾ يعني اقروا بوحدانية [٢] الله﴾ وصدقوا بجميع الرسل﴾ ولم يفرقوا بين احد منهم﴾ في الايمان والتصديق يعني لم يكفروا ولم يجحدوا باحد من الانبياء والرسل ويصدقون بجميع الكتب﴾ اولئك﴾ اهل هذه الصفة﴾ سوف نؤتيهم﴾ (٣) اجرهم﴾ يعني سوف نعطيهم ثوابهم في الجنة﴾ وكان الله غفوراً﴾ لذنوبهم رحيماً بهم﴾ [٤] لما﴾ كان منهم في الشرك.

قوله: ﴿يسئلك اهل الكتب ان تنزل عليهم كتباً من السماء﴾ وذلك ان كعب بن الاشرف وفنحاص بن عازورا واصحابهما جاءوا الى النبي وقالوا: ﴿لن نؤمن﴾ [٥] لك﴾ حتى تنزل علينا كتاباً تحمله الملائكة الينا فنقرأه فانزل الله﴾ يسئلك اهل الكتب﴾ (٦) الآية.

﴿من السماء﴾ نقرأه يعني جملة واحدة كما جاء به موسى. قال الله لمحمد: ﴿فقد سألوا موسى اكبر من ذلك﴾ يعني ان هؤلاء من اصل (٧) اولئك القوم الذين﴾ فقالوا﴾ (٨) لموسى﴾ ارنا الله جهرة﴾ يعني عياناً وهم القوم الذين ساروا مع موسى الى طور سينا﴾ فاخذتهم الضعقة﴾ [٩١ب] يعني احرقتهم النار﴾ بظلمهم﴾ يعني بقولهم وسؤالهم﴾ ارنا الله جهرة﴾. ﴿ثم اتخذوا العجل﴾ يعني ومع ذلك قد عبدوا العجل وهم قوم موسى الذين عبدوا العجل في حال غيبته﴾ من بعدما جاءتهم البينات﴾ من بعد ما جاءهم موسى بالآيات والعلامات﴾ ففعفونا عن ذلك﴾ كله ولم نستأصلهم﴾ وءاتينا موسى سلطناً مبيناً﴾ حجة بينة وهو اليد والعصا﴾ ورفعنا فوقهم الطور﴾ يعني وقْلَعْنَا (٩) فوقهم الطور﴾ بميثقتهم﴾ يعني باقرارهم بما في التوراة حين ابوا ان يقبلوا الشرائع﴾ وقلنا

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل «بالنون» وهي قراءة الجمهور وقرأ حفص عن عاصم بالياء انظر حجة القراءات (٢١٨).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- اورده الواحدي مختصراً في اسباب النزول (١٨٧) والبغوي في تفسيره (٤٩٥/١).

٧- في الحاشية «اهل».

٨- اراد ذكر لفظ الآية والا فالمناسب لسياق الكلام «قالوا».

٩- انظر تنوير المقياس (١٠٢).

لهم ادخلوا الباب سجداً﴾ يعني باب اريحا محنية اصلا بهم ﴿وقلنا لهم لا تعدوا في السبت﴾ يعني ﴿وقلنا لهم﴾ لا تستحلوا اخذ السمك في يوم السبت ﴿واخذنا منهم ميثقا غليظا﴾ يعني اقراراً وثيقاً شديداً في التوراة، يعني تركوا هذه الاشياء ونقضوا الميثاق ثم قال ﴿فبما نقضهم ميثقهم﴾ ولم يذكر في الآية جوابه والجواب فيه مضمّر فكأنه قال: واخذنا منهم ميثاقاً غليظاً فنقضوا الميثاق فبنقضهم الميثاق لعنهم الله وخذلهم كقوله ﴿فبما نقضهم ميثقهم لعناهم﴾ (١).

وخذّ لهم ثم قال: ﴿وكفرهم بايت الله﴾ يعني: وبكفرهم بايات الله بمحمد والقران لعنهم الله وخذلهم ﴿وقتلهم الانبياء بغير حق﴾ جرم ﴿وقولهم﴾ يعني ﴿ويقولهم قلوبنا غلف﴾ يعني ذو غلاف فلا نفقه حديثك، وقرئ غُلِفَ بضم اللام (٢) وهو [جمع] الغلاف يعني ان قلوبنا اوعية لكل علم ولا نفقة حديثك ومعناه..

ويقولهم قلوبنا غلف لعنهم الله وخذلهم قال الله: ﴿بل طبع الله عليها﴾ يعني ختم الله على قلوبهم بكفرهم ﴿فلا يؤمنون الا قليلا﴾ يعني لا يؤمنون الا القليل منهم وهو عبدالله بن سلام واصحابه ويقال: لا يؤمنون الا بالقليل لانهم امنوا ببعض وكفروا ببعض..

وقال مقاتل: يعني ما اقل مايؤمنون (٤) ومعناه بل طبع الله عليهم بكفرهم وبأنهم لا يؤمنون البتة ثم قال ﴿وبكفرهم وقولهم على مريم﴾ [٥] بهتانا عظيماً وذلك ان مريم كانت متعبدة ناسكة اصطفاها الله بولد بغير اب فغيرها اليهود واتهموها وقذفوها بيوسف بن ماثان، وكان يوسف خادماً بيت المقدس (٦) فانزل الله اكذاباً لقولهم وبين بهتانهم فقال: ﴿وبكفرهم وقولهم على مريم﴾ [٧] بهتانا عظيماً] يعني لعنهم الله وخذلهم بذلك ﴿وقولهم﴾ يعني ويقولهم ﴿انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله﴾، ﴿ورسول الله﴾ من قول الله لا قول

١- سورة المائدة آية (١٣).

٢- وهي قراءة شاذة انظر بحر العلوم (٤٥٦/٢).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «جماعة».

٤- انظره في تفسيره (٤٢٠/١).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في تفسير مقاتل (٤٢٠/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

اليهود، وقول اليهود ﴿أَنَا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ﴾، قال الله تعالى ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ يعني الذي هو رسول الله وذلك ان اليهود لما اجتمعوا [١٦] على قتله هرب منهم ودخل في بيت فأمر ملك اليهود رجلاً يدخل البيت يقال له يهوذا ويقال اصطيانوش فجاء جبريل ورفع عيسى^{إلى} السماء ودخل الرجل البيت فلم يجده فالقى الله شبه عيسى عليه فلما خرج ظنوا انه عيسى فقتلوه وصلبوه ثم قالوا: ﴿إِنْ كَانَ هَذَا عِيسَى فَإَيْنَ صَاحِبِنَا [١٩٢]﴾ وان كان هذا صاحبنا فأين عيسى فاختلفوا فيما بينهم فانزل الله اكذابا لقولهم (٢) فقال: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾.

يعني القى شبه عيسى على غيره فقتلوه ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ يعني في عيسى ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ وقتله قال الله ﴿مَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ يعني لم يكن عندهم علم يقين انه قتل اولم يقتل ﴿إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ يعني قالوا قولاً بالظن ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ يعني: لم يستيقنوا بقتله.

ويقال: ماقتلوه يعني انهم لم يقتلوه بل رفعه الله اليه، قال مقاتل: رفعه الله الى السماء في شهر رمضان ليلة القدر (٣).

وقال الضحاك رفعه يوم عاشوراء بين صلاتين (٤).

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ يعني منيعاً حيث منع عيسى من القتل ﴿حَكِيمًا﴾ حين حكم رفعه (٥) الى السماء.

قوله ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ [١٦] إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ يقول: وما من اهل الكتاب الا ليؤمنن به يعني عيسى ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ وذلك ان اليهودي اذا حضرته الوفاة وعان امر الآخرة ضربه الملائكة ويقولون له ياعدو الله اتاك عيسى فكذبتة، ويقول (٧) للنصراني (٨) ياعدو الله اتاك عبدالله ورسوله وهو عيسى زعمت انه الله فأمن اليهودي [١٩] والنصراني عند ذلك ويقرر (١٠) بانه عبدالله

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر ما سبق في تفسير مقاتل (٤٩٦/١) وعرائس المجالس (٣٦٠).

٣- انظره في تفسيره (٤٢١/١).

٤- انظره في بحر العلوم (٤٥٨/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب «برفعه».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والاولى «يقولون» كالذي قبله.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لنصراني».

ورسوله ولا ينفعه ايمانه ثم قال ﴿ويوم القيمة﴾ يكون ايمانهم عليهم شهيدا .
وروى عن مجاهد انه قال: مامن اهل الكتاب الا ويؤمن بعيسى قبل موته
فقليل له وان غرق او احترق او اكلته السبع يؤمن بعيسى قال نعم (١) .

وروى ان الحجاج بن يوسف سأل شهر بن حوشب عن هذه الآية وقال اني
لأوتى بالاسير من اليهود او النصارى فأمر بضرب عنقه وانظر اليه في ذلك
الوقت فلا ارى منهم الايمان فقال شهر [(٢) بن حوشب] انه حين عاين امر
الآخرة يقر بان عيسى عبدالله ورسوله فيؤمن به ولا ينفعه فقال له الحجاج من
اين اخذت هذا قال اخذت من محمد بن الحنفية (٣) فقال له الحجاج اخذت
من عين صافية (٤) .

وروى عن سعيد بن جبير انه قال قبل موته يعني قبل موت عيسى (٥)
وهكذا قال الحسن (٦) . وقال ايضاً (٧) وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل
موته يعني قبل موت عيسى والله انه لحي عند الله الآن ولكن اذا نزل امنوا به
اجمعون (٨) .

وروى عن ابن عباس قال: يمكث عيسى في الارض اربعين سنة نبيا إماماً
مهديا ثم يموت وتصلى عليه هذه الامة (٩) .

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «النصارى» .

١٠- في الاصل قبلها ﴿ويقربا﴾ وهو تكرار .

١- انظره في تفسيره (١٨٠/١) واخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣٨٤/٩) .

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- هو محمد بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو القاسم بن الحنفية المدني ثقة عالم من
الثانية مات بعد الثمانين وروى له الجماعة انظر التقريب (٤٩٧) .

٤- انظره في بحر العلوم (٤٥٩/٢) وتفسير القرطبي (١١/٦) والدر المنثور (٧٣٤/٢) .

٥- انظره في زاد المسير (٢٤٧/٢) .

٦- انظره في تفسيره (٣٠٥/١) وفي تفسير الطبري (٣٨٠/٩) .

٧- هو نفس القول السابق .

٨- انظر المرجعين السابقين .

٩- انظره في بحر العلوم (٤٦١/٢) ولم اقف عليه عند غيره وقد جاء ذكر حكم عيسى اربعين
سنة من طريق ابي هريرة عند الطبراني في الاوسط انظر مجمع الزوائد (٢٠٥/٨) وقال فيه
الهيثمي رجاله ثقات، ومن طريق عائشة عند احمد في مسنده (٧٥/٦)، وذكر صلاة
المسلمين عليه اخرجه احمد في مسنده (٤٠٦/٢) من حديث ابي هريرة باسناد قال عنه
احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٤٧/١٨) ح (٩٢٥٩) «صحيح» .

وقال الضحاك: يهبط [١] عيسى من السماء الى الارض بعد خروج الدجال ويكون هبوطه على صخرة بيت المقدس [٢] ثم يقتل الدجال ويكسر الصليب ويهدم البيع [٣] والكنائس ولا يبقى على وجه الأرض يهودي ولا نصراني الا آمن بالمسيح ودخل في الاسلام [٤] فذلك قوله: ﴿وإن من اهل الكتب الا ليؤمنن به﴾ بعيسى ﴿قبل موته﴾ قبل موت عيسى، وفي القول الأول قبل موته الهاء راجع الى حرف (هـ) ﴿من اهل الكتاب﴾.

﴿ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا﴾ يعني يوم القيامة يكون عيسى عليهم شهيدا بانه قد بلغهم الرسالة.

قوله ﴿فبظلم من الذين هادوا﴾ الآية يعني بشركهم ﴿حرمنا عليهم﴾ [٦] طيبت احلت لهم ﴿اشياء﴾ [٧] كانت حلالا لهم [٩٢ب] وهو كل ذي ظفر وشحم من البقر والغنم [٨] وبصدهم عن سبيل الله كثيرا يعني وبصرفهم كثيرا من الناس عن دين الله على وجه التقديم.

﴿واخذهم الربا﴾ يعني حرمنا عليهم الحلالات بكفرهم وبصرف الناس عن دين الله وبأخذهم الربا ﴿وقد نهوا عنه﴾ يعني نهوا عن اخذ الربا في التوراة ﴿واكلهم اموال الناس﴾ يعني وحرمنا عليهم الحلالات باكلهم اموال الناس ﴿بالبطل﴾ وهو اخذ الرشوة في الحكم ﴿واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما﴾ يعني وهيانا لهم عذابا وجيعا دائما ﴿لكن الراسخون﴾ يعني المبالغين في العلم

.....

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «جبريل».

٢- فيه نظر والصحيح انه ينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق، جاء ذلك في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه (٢٢٥٢/٤) كتاب الفتن واشراط الساعة باب ذكر الدجال وصفته ومامعه، والترمذي في جامعه (٥١٢/٤) كتاب الفتن باب ما جاء في فتنة الدجال.

٣- هي مكان صلاة النصارى وقيل هي كنائس اليهود انظر تفسير ابن كثير (٤٣٢/٥).

٤- انظره في بحر العلوم (٤٦١/٢) ولمزيد من التفصيل عن نزول المسيح وكسره للصليب وقتل الدجال راجع تفسير ابن كثير (٤٠٦/٢) وما بعدها، الدر المنثور (٧٣٥/٢) وما بعدها.

٥- اي الى اهل الكتاب فيكون الهاء في قوله «قبل موته» راجعة الى كل واحد من اهل الكتاب.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- في الاصل «كان» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لمعنى الكلام.

٨- جاء ذلك في قوله تعالى في سورة الانعام آية (١٤٦) ونصها ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها....﴾ الآية.

﴿منهم﴾ الذين ادركوا علم الحقيقة (١) وهم مؤمنوا اهل الكتاب عبدالله بن سلام واصحابه ﴿منهم﴾ من اهل الكتاب، وذلك ان اليهود انكروا وقالوا هذه الاشياء [كانت] حراماً في الاصل وانت تحلها ولم يكن حرم بظلمنا فنزلت ﴿لكن الراسخون في العلم منهم﴾ (٢) يصدقون بما انزل اليك انه الحق ﴿والمؤمنون﴾ وهو عطف على قوله ﴿لكن الراسخون﴾ واراد به اصحاب النبي ﷺ ﴿يؤمنون﴾ بما انزل اليك يعني يصدقون بالقران وما انزل من قبلك على سائر الأمم.

ثم وصفهم فقال: ﴿والمقيمين الصلاة﴾ قيل ان هذا غلط الكاتب حين كتب مصحف الامام كان ينبغي ان يكتب والمقيمون الصلاة فاوهم وكتب ﴿والمقيمين﴾ واحتج بما روى عن عائشة انها قالت ثلاثة احرف في المصحف غلط الكاتب وهو قوله ﴿والمقيمين الصلاة﴾ وقوله تعالى ﴿والصابئون والنصارى﴾ (٣) وقوله ﴿ان هذان لساحران﴾ (٤).

وروى عن عثمان انه نظر في المصحف وقال ارى فيه لحنا وستقيمه العرب بالسنتها (٥)، لكن هذا بعيد عند اهل العلم وهذا الخبر لم يثبت عن عثمان ولا عن عائشة لان اصحاب رسول الله كانوا حماة الدين والقودة في الشرائع والاحكام فلا يظن بهم انهم تركوا في كتاب الله تصحيحاً يصلحه غيرهم وهم اخذوه عن رسول الله (٦).

والمعنى في قوله ﴿والمقيمين الصلاة﴾ قيل معناه يؤمنون بما انزل اليك وبالمقيمين الصلاة نسق (٧) عليه (٨).

١- هذا من عبارات المتصوفة التي اغنى الله اهل الاسلام عنها والمراد بالراسخين بالعلم هو ما ذكره الطبري في تفسيره (٣٩٣/٩) «هم الذين قد رسخوا في العلم باحكام الله التي جاءت بها انبياءه واتقنوا ذلك وعرفوا حقيقته» وانظر تفسير ابن كثير (٤٢٠/٢).

٢- في الاصل «كان» والتصحيح اسفل منها.

٣- انظر بحر العلوم (٤٦٢/٢).

٤- سورة المائدة آية (٦٩).

٥- سورة طه آية (٦٣) وما ذكره عن عائشة اخرجها الطبري في تفسيره (٣٩٥/٩) واورده القرطبي في تفسيره (١٤/٦) والسيوطي في الدر (٧٤٤/٢) وزاد نسبته لابي عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وابن ابي شيبة وابن ابي داود وابن المنذر.

٦- اورده السيوطي في الدر (٧٤٥/٢) ونسبه لابن ابي داود.

٧- وانظر ايضا في الرد على ذلك تفسير الطبري (٣٩٧/٩) ومعاني القران للزجاج (١٣١/٢) وتفسير القرطبي (١٥/٦) ومجموع الفتاوي لشيخ الاسلام (١٥٣/١٥).

وقيل: لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة يؤمنون بما انزل اليك... الآية.

وقيل اراد بالمقيمين الصلاة الأنبياء والمؤتون الزكاة يعني الذين يعطون الزكاة المفروضة والمؤمنون بالله واليوم الآخر يعني المقرون بوحداية الله وبالبعث بعد الموت (١).

﴿اولئك﴾ أهل هذه الصفة ﴿سنوتهم﴾ سنعتهم ﴿اجراً عظيماً﴾ ثواباً عظيماً في الآخرة وهو الجنة.

قوله: ﴿انا اوحينا اليك﴾ يعني ارسلنا اليك جبريل بالقران ﴿كما اوحينا الى نوح﴾ كما ارسلنا الى نوح ﴿والنبيين من بعده﴾ ويقال اوحينا اليك بأن تثبت على التوحيد وتأمر الناس بالتوحيد كما [٩٣] أوحينا الى نوح ان يثبت على التوحيد ويدعو الناس الى التوحيد ﴿والنبيين من بعده﴾ يعني أوحينا اليهم بذلك ﴿واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق﴾ وهما ابنا ابراهيم ﴿ويعقوب﴾ وهو ابن اسحاق معناه اوحينا اليهم بان يثبتوا على التوحيد ويدعوا الناس الى التوحيد ﴿والاسباط﴾ وهم اولاد يعقوب كانوا اثني عشر سبطاً اوحينا الى انبيائهم بان يثبتوا على التوحيد ويدعوا الناس الى ذلك ﴿وعيسى وايوب﴾ معناه واوحينا الى عيسى ﴿وايوب ويونس وهرون وسليمن﴾ بان يثبتوا على التوحيد ويدعوا الناس الى ذلك.

﴿وآتينا داود زبوراً﴾ قرء برفع الزاء ونصبها في جميع القران (٢) ومعناها واحد وهو عبارة عن الكتاب ﴿ورسلنا﴾ يعني وارسلنا رسلاً ﴿قد قصصنهم عليك من قبل﴾ يعني قد سميناهم لك من قبل يعني بمكة (٣) ﴿ورسلنا﴾ وارسلنا رسلاً ﴿لم نقصصهم عليك﴾ يعني لم نسهم لك وقد ارسلناهم كما ارسلنا هؤلاء.

.....

٨- اي عطف.

٩- وهو اختيار الطبري في تفسيره (٣٩٧/٩).

١- انظر الاقوال في توجيه الآية في تفسير الطبري (٣٩٤/٩) ومابعداها وتفسير القرطبي (١٤/٦).

٢- برفع الزاي قرأ حمزة وبنصبها قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢١٩) والكشف (٤٠٢/١).

٣- في تفسير ابن كثير (٤٢٢/٢) (من قبل: اي قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها).

وروى [١] عن كعب الاحبار انه قال: كان الانبياء الف (٢) ومائتي الف (٣)

قال مقاتل: كان الانبياء: الف الف واربعمئة واربعة وعشرون الف (٤).
وروى انس بن مالك عن رسول الله ﷺ انه قال: بعثت عن (٥) اثر ثمانية
الاف من الانبياء منهم اربعمئة (٦) من بني اسرائيل (٧).
وعن الحارث الاعور عن ابي ذر قال: قلت يا نبي الله كم كانت الانبياء وكم
كان المرسلون قال: كانت الانبياء مائة الف نبي واربع وعشرون الف نبي وكان
المرسلون ثلاثمئة وثلاثة عشر (٨).

ثم قال: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ قيل معناه انه قد اوحى اليه وانما
سماه كلاماً على وجه المجاز كما قال في آية اخرى ﴿ام انزلنا عليهم سلطانا
فهو يتكلم﴾ يعني يستدلون (٩) بذلك والعرب تقول قال الحائط كذا وقال عامة
المفسرين واهل العلم ان هذا كلام حقيقة (١٠) لا كلام مجاز لانه قد اكده

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الحاشية «الف الف».

٣- اوردته عنه القرطبي في تفسيره (١٨/٦) بدون اسناد.

٤- لم اجدته في تفسيره عند هذه الآية واوردته القرطبي في تفسيره (١٩، ١٨/٦) منسوباً له
وهذا القول في تفسير البحر المحيط (٣٩٨/٣) منسوباً لكعب الاحبار.

٥- هكذا في الاصل والصواب «على».

٦- هكذا في الاصل وعند ابي يعلى والحاكم اربعة الاف ولعل ما هنا وهم من الناسخ.

٧- رواه ابو يعلى في مسنده (١٥٧، ١٤٣/٤) ح (٤١١٨، ٤٠٧٨)، واوردته باسناده ابن كثير في
تفسيره (٤٢٣/٢) وقال ﴿وهذا ايضا اسناد ضعيف فيه الربذي ضعيف وشيخه الرقاشي
اضعف منه والله اعلم، ورواه ايضا الحاكم في مستدركه (٥٩٧/٢) وقال عنه الذهبي (قلت
ابراهيم ويزيد واهيان) واورد رواية الحاكم السيوطي في الدر (٧٤٦/٢) وضعفها

٨- اخرج ابن حبان في الانواع والتقاسيم ووسمه بالصحة وابن مردويه في تفسيره انظر
تفسير ابن كثير (٤٢٣/٢) واخرجه الحاكم في مستدركه (٥٩٧/٢) وقال الذهبي قلت
السعدي ليس بثقة، واوردته السيوطي في الدر (٧٤٦/٢) ونسبه لعبد بن حميد والحكم
الترمذي في نوادر الاصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساكر ثم قال: اخرج ابن
حبان في صحيحه وابن الجوزي في الموضوعات وهما في طرفي نقيض والصواب انه
ضعيف لا صحيح ولا موضوع كما بينته في مختصر الموضوعات. وحسنه الالباني في
مشكاة المصابيح (١٥٩٩/٤) ح (٥٧٢٧).

٩- في الحاشية «يستبدلون» ولا وجه له.

بالمصدر حيث قال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ والمجاز لا يؤكد بالمصادر لأنه لا يقال: قال الحائط قولاً فلما اكده بالمصدر نفى عنه المجاز.

وقال في موضع آخر ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١) فقد اكده بالتكرار ونفى عنه المجاز.

وقال في آية أخرى ﴿وَمَا كَانَ لَبِشْرَ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ (٢) يعني الأنبياء الذين لم يكونوا مرسلين أراهم في المنام ﴿أو من وراء حجاب﴾ بكلامه مثل ما تكلم [(٣) موسى عليه السلام] ﴿أو يرسل رسولا﴾ وهو رسالة جبريل الى المرسلين.

﴿رسلاً مبشرين﴾ بالجنة ﴿ومنذرين﴾ بالنار ﴿لئلا يكون﴾ لكيلا يكون ﴿للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ يعني بعد ارسال الرسل ومعناه لكيلا يقولوا يوم القيامة انك لم ترسل الينا رسولا ولو ان الله لم يرسل رسولا كان ذلك عدلا منه اذا كان اعطى كل واحد من خلقه من العقل ما يعرف (٤) ولكنه ارسل رسلاً (٥) فضلاً منه ويكون زيادة الحجة (٦) عليهم ثم قال ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ بالنقمة لمن جحدته ﴿حكيماً﴾ حكم ارسال (٧) الرسل والأنبياء ﴿لكن الله يشهد بما انزل اليك﴾ قال ابن عباس: وذلك ان رؤساء مكة اتوا النبي فقالوا سألنا اليهود عن صفتك ونعتك فزعموا انهم لا يعرفونك في كتابهم فاتنا بمن يشهد لك بانك نبي مبعوث الينا ويظهر نبوتك فانزل الله ﴿لكن الله﴾ [٩٣ب] يشهد (٨) يعني ان لم يشهد احد منهم فالله اعظم شهادة من خلقه وهو يشهد بانك نبي.

وقال القتيبي: وهذا من الاختصار لانه لما نزل ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا

١٠- وهو الحق الذي لا مرية فيه ويجب اعتقاده.

١- سورة النحل آية (٤٠).

٢- سورة الشورى آية (٥١).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «به» وفي بحر العلوم (٤٦٨/٢) «مايعرفه».

٥- في الحاشية «رسولاً».

٦- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «في» كما في بحر العلوم (٤٦٨/٢).

٧- هكذا في الاصل والصواب «بارسال».

٨- اورده الواحدي في اسباب النزول (١٨٧) وعزاه للكبي وفي تفسير البغوي (٥٠١/١) عزاه لابن عباس.

ياوحينا الى نوح.... قالت المشركون لا نشهد لك بهذا فمن يشهد لك فانزل الله هذه الآية فترك حكاية قولهم وقال ﴿لكن الله يشهد...﴾ الآية لان ﴿لكن﴾ انما تبيىء بعد نفي شيء فيثبت بذلك الشيء والذي يكون بعد لكن (١).
﴿انزله بعلمه﴾ [٢] يعني بامره، ويقال ﴿انزله بعلمه﴾ يعني انزال القران الذي فيه علمه (٣).

وقيل انزل جبريل القران بامر الله.

ثم قال: ﴿والملائكة يشهدون﴾ على شهادتي بالذي شهدت انه حق ﴿وكفى بالله شهيدا﴾ فلا احد افضل شهادة من الله بانه انزل عليك القرآن.

قوله: ﴿ان الذين كفروا وصدوا﴾ [٤] عن سبيل الله يعني صرفوا الناس عن دين الله ﴿قد ضلوا﴾ عن الحق ﴿ضلالاً بعيداً﴾ من الحق ﴿ان الذين كفروا﴾ بمحمد والقران ﴿وظلموا﴾ يعني وجحدوا واشركوا ﴿لم يكن الله ليغفر لهم ماداموا على كفرهم لا يغفر الله لهم﴾ ولا ليهديهم طريقاً يعني لا يوفقهم لطريق الاسلام ﴿الا طريق جهنم﴾، ويقال: ﴿الا طريق جهنم﴾ يعني لا يهديهم الا العمل الذي يجبرهم الى جهنم.

وقال الضحاك: لا يهديهم طريقاً يوم القيامة، يعني: لا يرفع لهم الا طريق جهنم وذلك ان اهل الايمان يرفع لهم في الموقف طريق ينتهي بهم الى الجنة ويرفع لاهل الكفر طريق ينتهي بهم الى النار فذلك قوله «الا طريق جهنم» (٥).

﴿خلدين فيها﴾ في النار ﴿ابداً﴾ يعني دايمين فيها لا يخرجون منها ﴿وكان ذلك﴾ يعني خلودهم وعذابهم في النار ﴿على الله يسيراً﴾ هينا على الله.

قوله: ﴿يا ايها الناس﴾ قال ابن عباس يعني اهل مكة (٦) ﴿قد جاءكم الرسول﴾ محمد ﴿بالحق من ربكم﴾ يعني شهادة ان لا اله الا الله،

ويقال ﴿بالحق من ربكم﴾ يعني ببيان [٧] الحق من ربكم ويقال: بالفرض والحجة من ربكم، وقيل: انما قال: ﴿جاءكم الرسول﴾ على وجه المجاز لان

١- انظره في تأويل مشكل القران (٢٣٠، ٢٣١) وقد تصرف في آخره.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- واختاره ابن كثير في تفسيره (٤٢٨/٢).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظره في بحر العلوم (٤٧٠/٢).

٦- انظره في تنوير المقياس (١٠٤).

٧- مثبتة من الحاشية.

يرسل الله ﷺ كان فيهم؛ ولكن مغناه: قد ظهر فيكم رسول الله كما قال في آية أخرى ﴿لقد جاءكم رسول...﴾ (١) الآية يعني ظهر فيكم.

﴿فأمنوا خيراً لكم﴾ يعني صدقوا بوحدانية الله والقران الذي جاءكم به محمد ﴿خيراً لكم﴾ يعني: يكن التصديق بوحدانية [الله] (٢) والقران خيراً لكم من عبادة الأوثان، لان عبادة الأوثان لا تغني عنكم شيئاً، ﴿وان تكفروا﴾ يعني: وان تجحدوا بالله وبمحمد فإن الله غني عنكم ﴿فإن لله مافي السموات والأرض﴾ كلهم عبيده وإماؤه ﴿وكان الله عليماً﴾ بخلقه ﴿حكيماً﴾ في أمره .

قوله: ﴿ياهل الكتب لا تغلوا﴾ الآية قال ابن عباس وذلك ان ماريعةقوبيه (٣) وهم صنف من النصارى قالوا عيسى هو الله.

وقال: النسطورية: هو ابن الله، وقال: المرقسية (٤) هو ثالث ثلاثة وقالت الملكابية (٥): ان عيسى والرب شريكان فانزل الله: ﴿ياهل الكتب لا تغلوا في دينكم﴾ (٦) قال مقاتل: الغلو في الدين هو ان يقول على الله غير الحق (٧).

وقال الضحاك: ﴿لا تغلوا في دينكم﴾ يعني: لا تكذبوا في دينكم (٨) [٩٤] . وقال بعض أهل اللغة: الغلو مجاوزة القدر في الظلم (٩)، ويقال لا تجاوزوا الحد في دينكم ..

وقال القتيبي: «لا تفرطوا في دينكم» ودين الله بين المقصر والغالي ويقال غلا في القول إذا جاوز المقدار (١٠)، ويقال: لا تتعمقوا في دينكم ثم

.....

١- سورة التوبة آية (١٢٨) وتام الآية ﴿رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في تنوير المقياس «الماريعةقوبية» وقد سبق التعريف بهم ص (١١).

٤- لم أقف عليها بهذا الاسم والظاهر أنها نسبة الى مرقس احد اصحاب الاناجيل الاربعة التي كتبها اتباع عيسى، ولم يكن مرقس هذا قد صحب عيسى وانما صحب اصحابه. وانظر البداية والنهاية (٩٣/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب «الملكانية» كما في المرجعين التاليين.

٦- انظره بتمامه في تفسير البغوي (٥٠٢/١) وتنوير المقياس (١٠٤، ١٠٥).

٧- انظره في تفسيره (٤٢٤/١).

٨- انظره في بحر العلوم (٤٧١/٢).

٩- في الصحاح (٢٤٤٨/٦) (غلا في الامر يغلو غلواً، أي جاوز فيه الحد) وفي تفسير

الطبري (٤١٦/٩) (اصل الغلو في كل شيء مجاوزة حده الذي هو حده).

١٠- انظره في غريب القران له (١٣٧).

قال: ﴿ولا تقولوا على الله الا الحق﴾ اي لا تصفوا الله بما لا يليق بصفاته فان الله واحد لا شريك له ولا ولد ثم قال: ﴿انما المسيح عيسى بن مريم﴾ (١) رسول الله وكلمته القا الى مريم﴾ وهو قوله ﴿كن فيكون﴾ (٢) ﴿وروح منه﴾ قال ابن عباس في رواية الكلبي ﴿وروح منه﴾ اي بأمر من الله اتاها جبريل فنفخ في جيب درعها فدخلت تلك النفخة بطنها ثم وصل الى عيسى (٣) فتحرك في بطنها (٤).

﴿وامه﴾ امة الله ثم قال ﴿فأمنوا بالله﴾ (٥) ورسله﴾ يعني صدقوا بوحدانية الله وبما جاءكم الرسل من امر الله ﴿ولا تقولوا ثلثة﴾ يعني لا تقولوا ان الله ثالث ثلاثة ﴿انتهوا خيراً لكم﴾ يعني توبوا الى الله من مقاتلكم (٦) لكن ذكر التوبة خير لكم من الاصرار على الكفر (٧) ثم قال ﴿انما الله اله واحد﴾ لا شريك له ولا ولد، ثم نزه نفسه عما يقول الكفار فقال سبحانه ﴿انى يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض﴾ من الخلق ﴿وكفى بالله وكيل﴾ اي (٨) بالخلق وكيلًا، وقيل كفيلاً، ويقال: شاهداً فلا شاهد أفضل منه.

قوله: ﴿لن يستنكف المسيح﴾ الاية يعني لن يتعظم ولن يأنف ولن يتكبر. ويقال: لن يحتشم المسيح يعني عيسى ﴿ان يكون عبداً لله﴾ وذلك ان وفد نجران السيّد والعاقب اتوا رسول الله وناظروه في عيسى فقال النبي ﷺ: ﴿كان عيسى عبد الله ورسوله، فقالوا: لا تقل هكذا فانه يأنف عن هذا القول

١- مثبتة من الحاشية.

٢- اي بكلمة ﴿كن﴾ كان وليس عيسى هو كن انظر تيسير العزيز الحميد (٨٣) وعزاه للامام احمد.

٣- هذا الكلام غير مستقيم مما يدل على سقط فيه وهو كذلك في المراجع التالية.

٤- انظره في بحر العلوم (٤٧٢/٢) وعليه فقوله ﴿روح منه﴾ اي من أمره كان الروح فيه كقوله ﴿وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه﴾ الجاثية اية (١٣) - يعني من أمره ذكره صاحب تيسير العزيز الحميد (٨٤) عن الامام احمد.

٥- مثبتة من الحاشية. وفي الاصل «رسوله» وهو خطأ.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- ذكر التوبة وحده لا يكفى فلا بد من العمل والرجوع الى الله.

٨- في الحاشية «الخلق».

فانزل الله تكذيباً لقولهم: ﴿لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ (١) يعني كان عيسى مقراً بالعبودية،

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ يعني حملة العرش لم يأنفوا عن الإقرار بالعبودية وقال مقاتل: الملائكة المقربون أقرب إلى الله فلم يأنفوا عن عبادته فكيف يأنف عيسى وهو عبد من عباده (٢).

ثم قال: ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكَفَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ ومن يتعظم عن عبادته ﴿وَيَسْتَكْبِرُ﴾: والاستكبار: هو الاستنكاف يعني استنكف واستكبر عن طاعته ﴿فَسِيحْشَرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ يعني فسيحشرهم إليه جميعاً بأمر الله إلى النار.

ثم قال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يعني الطاعات فيما بينهم وبين ربهم ﴿فَيُوفِيهِمْ أَجُورَهُمْ﴾ يعني يوفّرهم ثواب أعمالهم ﴿وَيُزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني من رزقه في الجنة.

ثم قال ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن عبادة الله ﴿فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وجيعاً دائماً ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعني من عذاب الله ﴿وَلِيًّا﴾ يعينهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ولا مانعاً [٩٤ب] يمنعهم من عذاب الله.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ يأهل مكة (٣) ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَرَهْنٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعني بيانا وحجة من ربكم، وهو محمد ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ أي بيانا من العمى وبيان الحلال والحرام وهو القرآن ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني صدقوا بوحدانية الله ﴿وَاعْتَصَمُوا﴾ [٤٤هـ] به ﴿يَعْنِي تَمَسَّكُوا بِدِينِهِ﴾ فسيدخلهم في رحمة منه يعني الجنة ﴿وَفُضِّلَ﴾ وثواب ﴿وَيُهْدِيهِمْ إِلَيْهِ﴾ (٥) يعني يرشدهم إلى دينه ويوفقهم لذلك.

وفي الآية تقديم وتأخير ومجازه يهديهم في الدنيا صراطاً مستقيماً ﴿دِينًا لَا عِوَجَ فِيهِ﴾، ويثبتهم على ذلك ويدخلهم في الآخرة في رحمة منه وفضل وهو الجنة والكرامة.

.....

١- انظره مع شيء من الاختلاف في أسباب النزول للواحي (١٨٧) وتفسير البغوي (٥٠٣/١).

٢- تفسير مقاتل (٤٢٥/١).

٣- تخصيصه بأهل مكة فيه نظر والصحيح العموم علماً بأن سورة النساء مدنية على الصحيح انظر تفسير القرطبي (١/٥).

٤- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في الآية.

٥- تمام الآية ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ولم يثبتها المؤلف.

قوله ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ يعني يسألونك عن حكم الميراث ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿اللَّهُ يَفْتِيكُمْ﴾ يبين لكم ﴿فِي الْكَلَالَةِ﴾ (١) في ميراث الكلاله.

روى عن قتادة انه قال: الكلاله من لا ولد له ولا والد وكذلك قال ابن عباس (٢)،

وروى عن ابي بكر الصديق انه قال: قد رأيت (٣) رايا [فإن يكن صوابا فمن الله وإن يك خطأ فمن نفسي أو من الشيطان: الكلاله: ماعدى الولد والوالد (٤)]. وعن عمر (٥) [بن الخطاب]: أنه قال: ثلاث (٦) لأن يكون رسول الله بينها لنا أحب الي من الدنيا وما فيها: الكلاله والخلافة وابواب من الربا (٧). ويقال لهذه الاية صيفيه (٨) لانها نزلت في الصيف.

﴿قُلْ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ ان امروا هلك ليس له ولد ﴿يعني هذا تفسير الكلاله﴾.

نزلت هذه الاية في شأن جابر بن عبدالله الانصاري سأل رسول الله فقال: اني لي اختا فما لي من ميراثها اذا ماتت فانزل الله هذه الآية (٩). فبين ميراث

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظره عنهما في تفسير الطبري (٥٧٠٥٦/٨).

٣- في الاصل «رؤيا» والمثبت من الحاشية.

٤- سبق تخريجه ص (٢٨٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «ثلاثة» وهو خطأ.

٧- اخرجه بهذا اللفظ ابن ماجة في سننه (٩١١/٢) كتاب الفرائض باب الكلاله، والبيهقي في سننه (٢٢٥/٦) كتاب الفرائض باب حجب الاخوة والاخوات من كانوا بالاب والابن وابن الابن. واخرجه بلفظ «ثلاث وددت ان رسول الله ﷺ لم يفارقنا حتى يعهد الينا عهداً: الجد والكلالة وابواب من ابواب الربا» البخاري في صحيحه كتاب الاشربة باب ماجاء في ان الخمر ماخامر العقل من الشراب انظر الفتح (٤٨/١٠) ومسلم في صحيحه (٢٣٢٢/٤) كتاب التفسير باب في نزول تحريم الخمر.

٨- سماها بذلك رسول الله كما في صحيح مسلم (١٢٣٦/٣) كتاب الفرائض باب ميراث الكلاله وفيه قال: يا عمر: الا تكفيك آية الصيف التي في آخر النساء).

٩- انظره مع بعض التفصيل في اسباب النزول للواحدي (١٨٨)، الصحيح المسند في اسباب النزول (٥٨٠٥٧).

جابر أولاً ثم بين ميراث اخته لانه لم يرض (١) عند ذلك السؤال وصارت الآية عامة لجميع الناس فقال: ﴿ان امرؤاً هلك﴾ يعني ان مات رجل «ليس له ولد وله اخت فلها نصف ماترك» يعني فللاخت نصف ماترك الميت من المال ﴿وهو يرثها﴾ يعني ان ماتت الاخت فللاخ جميع ماتركت من المال ﴿ان لم يكن لها﴾ للاخت ﴿ولد﴾ ولا ولد ابن.

وقد ذكر في الآية حكم الاخ والاخت اذا لم يكن لهما ولد ولم يبين انه لو كان لاحدهما ولد فمات احدهما فما حكمه ولكن بين على لسان رسول الله ان للبنت النصف ومابقي فللاخت وان كانت الاخت هي التي ماتت وتركت ابنتا (٢) واخاً فللبنات النصف ومابقي فللاخ وفي هذا (٣) اجماع، وفي الأول اختلاف.

قال ابن عباس: لا ترث الاخت مع البنت شيئاً وخالفه جميع الصحابة وقالوا: الاخوات مع البنات عصبه (٤).

ثم قال ﴿فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك﴾ يعني اذا كانت للميت اختان فلهما الثلثان إذا كانتا اثنتين وان كن اكثر من ذلك فلهن الثلثان ايضاً بالاجماع.

١- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم ولعله يريد «وكان جابر مريضاً وقت السؤال» فإنه كان كذلك انظر المراجع السابقة.

٢- في الحاشية «بنتا».

٣- اي في المسألة الثانية وهي مالو ماتت الاخت وتركت بنتاً واخاً.

٤- انظر فيه التحقيقات المرضية (١١٠) ومابعداها.

ثم قال ﴿وان كانوا اخوة رجالاً ونساء﴾ يعني وان كانوا اخوة واخوات ﴿فللذكر مثل حظ الانثيين﴾ لكل اخ سهمان ولكل اخت سهم وهذا اذا كانت الاخوة والاخوات من الاب والام او من الاب خاصة فاما اذا كانوا من قبل الام فهم شركاء في الثلث ليس لهم [١٩٥] اكثر من ذلك كما ذكرنا في اول السورة (١) وهذا بالاجماع ثم قال ﴿يبين الله لكم ان تضلوا﴾ يعني يبين الله لكم قسمة الموارث لكيلا تضلوا ولا تخطئوا في قسمتها، وقد يحذف «لا» في الكلام والمراد به اثباته كقوله ﴿والقى في الارض رواسي ان تميد بكم﴾ (٢) يعني ان لا تميد بكم (٣).

وقد كتب (٤) ويراد به طرحه كقوله ﴿مامنعك الا تسجد﴾ (٥) يعني ان تسجد وكقوله ﴿لا اقسم﴾ (٦) يعني: اقسم ﴿والله بكل شيء﴾ من قسمة الموارث وغيره ﴿عليم﴾ عالم (٧) من [اتبعوا ما نزل الله وبين لكم في كتابه].

١ - انظر ما سبق ص (٣٨٤) وتوثيق الاجماع على ذلك.

٢ - سورة النحل آية (١٥).

٣ - انظر معاني القرآن للزجاج (١٣٧/٢).

٤ - هكذا في الاصل والصواب «يكتب».

٥ - سورة الاعراف آية (١٢).

٦ - سورة القيامة آية (١) وفي سورة البلد آية (١).

٧ - مثبتة من الحاشية.

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى آله
وبعد فقد ما ألباهت بتصحيح الأخطاء والملاحظات
التي ذكرتها في المناقشة والله ولي التوفيق

عضو لجنة المناقشة

هكيت بشريلين

١٤١٤هـ

عضو اللجنة
عمر بن محمد

١٤١٤هـ

المملكة العربية السعودية

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

كلية القرآن الكريم والدراسات الإسلامية

الكفاية في التفسير

للإمام أبي عبد الرحمن اسماعيل بن أحمد بن عبدالله الحيري النيسابوري الضرير

المتوفى سنة ٥٤٣٠هـ

دراسة وتحقيق

من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة الأعراف

اعداد الطالب

علي بن غازي بن نماء التويجري

لنيل درجة العالمية العالية (الدكتوراه)

اشراف

فضيلة الشيخ / عبدالله بن محمد الغنيمن

الجزء الثاني:

١٤١٤هـ

سورة المائدة: [١] وهي كلها مدنية.

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الواسع الحكيم الذي يوجب الطهارة على البالغ اللبيب.

روى ان رجلاً دخل على عائشة فقالت له: هل تقرأ سورة المائدة؟ فقال الرجل: نعم، قالت: فانها من آخر ما نزل الله فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه (٢).

وقال الشعبي لم ينسخ من هذه السورة غير قوله ﴿ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلند﴾ (٣).

وقيل قد نسخ منها قوله ﴿أوآخر ان من غيركم﴾ (٤) قوله: ﴿يايها الذين ءامنوا﴾ هذا نداء المدح، والنداء في القرآن على سبع مراتب: نداء المدح كقوله: ﴿يايها النبي﴾ (٥) ﴿يايها الذين ءامنوا﴾ (٦) ﴿يايها الرسل﴾ (٧). ونداء الذم مثل قوله ﴿يايها الذين كفروا﴾ (٨) ﴿يايها الذين هادوا﴾ (٩) ونداء التنبيه مثل قوله ﴿يايها الناس﴾ (١٠) ﴿يايها الانسن﴾ (١١). ونداء الاضافة: مثل قوله: ﴿يعباد﴾ (١٢). ونداء النسبة ﴿يبنى آدم﴾ (١٣).

.....

١ - مثبتة من الحاشية.

٢- أخرجه احمد في مسنده (١٨٨/٦) والنحاس في ناسخه (١٤١) والحاكم في مستدركه (٣١١/٢) وصححه ووافقه الذهبي - وعندهم تسمية الرجل وهو جبير بن نفير - واورده السيوطي في الدر (٣/٣).

٣- وهي الآية الثانية وقد أخرجه الطبري في تفسيره (٤٧٥/٩) والنحاس في ناسخه (١٤٢) واورده السيوطي في الدر (٤/٣) وزاد نسبته لعبد بن حميد وابي داود في ناسخه وابن المنذر.

٤- وهي الآية (١٠٦) وممن قال بنسخها زيد بن اسلم ومالك والشافعي انظر ناسخ القرآن للنحاس (١٦٣).

٥- جاء في اكثر من آية انظر مثلاً سورة الانفال آية (٦٤).

٦- جاء في اكثر من آية انظر مثلاً سورة البقرة آية (١٠٤).

٧- سورة المؤمنون آية (٥١).

٨- سورة التحريم آية (٧).

٩- سورة الجمعة آية (٦) والقول بانه نداء ذم فيه نظر بل هو نداء مدح فإن معنى «هادوا» تابوا كما بينه ابن جرير في تفسيره (١٤٣/٢) ولم يذكر غيره.

١٠- جاء في اكثر من آية انظر مثلاً سورة البقرة آية (٢١).

١١- انظر مثلاً سورة الانفطار آية (٦).

﴿يُنَبِّئُ إِسْرَائِيلَ﴾ (١).

ونداء الاسم مثل قوله ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ (٢)، ﴿دَاوُدَ﴾ (٣)، ﴿يُونُسَ﴾ (٤).
 ونداء التعيير (٥) مثل ﴿يَاهِلَ الْكُتُبِ﴾ (٦). فهنا المدح. ﴿يَايَا الَّذِينَ
 ءَامَنُوا﴾ وهو من جوامع الكلم لانه قال ﴿يَايَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني صدقوا ولم
 يقل بأي شيء صدقوا. ومعناه: الذين صدقوا بوحدانية الله وصدقوا بمحمد
 والقرآن وصدقوا بجميع الرسل والبعث والحساب والجنة والنار.

ويقال ﴿يَايَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: ياايها الذين خصصتهم لخدمتي وميزتهم
 من عبادي واكرمهم بمعرفتي ورزقتهم هدايتي وحببت اليهم طاعتي وبغضت
 اليهم معصيتي وخوفتهم عقابي، ويقال بالفارسية (يا كرويد كان بيبكانكي من
 مقران برسول من واميد وارند كان ثواب من وجويند كان ثواب من وكرويد
 كان امر من وكريز ندكان نهى من، ويذير ندكان احكام من وترسيد كان
 ازعقاب من) (٧).

وقال ابن مسعود: كل مؤدب يجب ان يؤتى ادبه وان أدب الله القرآن فإذا
 سمعت الله (٨) ﴿يَايَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فارعها سمعك فانه خير يأمر به او شر ينهي

عنه (٩)،
 ويقال: جميع ما في القرآن ياايها الذين ءامنوا نزلنا بالهدىة وكلها حال :

- ١٢- جاء في غير آية انظر مثلاً سورة الزمر آية (١٠).
- ١٣- جاء في غير آية انظر مثلاً سورة الاعراف آية (٢٦).
- ١- جاء في غير آية انظر مثلاً سورة البقرة آية (٤٠).
- ٢- من ذلك ما جاء في سورة هود آية (٧٦).
- ٣- من ذلك ما جاء في سورة ص آية (٢٦).
- ٤- من ذلك ما جاء في سورة هود آية (٣٢).
- ٥- هكذا في الاصل وتسميته تعبيراً فيه نظر فإن هذا نداء نسبة.
- ٦- جاء في اكثر من آية انظر مثلاً سورة آل عمران آية (٦٤).
- ٧- افاد د/ عبدالغفور البلوشي الباحث بقسم السنة بالجامعة الإسلامية وهو متخصص
 بهذا المجال أن معناها «أيها المؤمنون بي ويوحديتي والمقرين برسولي والراجين ثوابي
 والطالبيين والمطيعين لامري والمجتنبين عن نهبي والمنقادين لاحكامي والخائفين من عقابي»
- ٨- هكذا في الاصل والصواب ان بعدهما كلمة «قال».
- ٩- اخراج قوله «إذا سمعت...» وما بعدها ابن المبارك في الزهد (١٢) وابو ثعيم في الحلية
 (١٣٠/١) واورده ابن كثير في تفسيره (٢١٣/٢) وعزاه لابن ابي حاتم، والسيوطي في الدر
 (٢٥٢/٣) وزاد نسبته لابي عبيد في فضائله وسعيد بن منصور في سنته واحمد في الزهد
 والبيهقي في شعب الايمان.

﴿يَايها الناس﴾ اكثره نزل بمكة وقد نزل بالمدينة ايضا ﴿يَايها الناس﴾ (١).
 وقيل كلما ذكر في القران ﴿يَايها الذين ءامنوا﴾ في الانجيل (٢).
 ﴿يَايها الناس اوفوا بالعقود﴾ يعني اتموا [٣] العقود التي ذكر الله في
 القران.

وقال مقاتل: ﴿اوفوا بالعقود﴾ يعني اوفوا بالعهود التي بينكم وبين
 المشركين (٤).

وقيل: اوفوا بالعقود اراد جميع العقود التي بينه وبين الناس والتي بينه
 وبين الله وهذا من جوامع الكلم لانه اجتمع فيه ثلاثة انواع من العقود:
 احدها العقود التي عقد الله على عباده من الاوامر [٩٥ب] والنواهي.
 ونوع آخر من العقود التي يعقد الانسان بينه وبين الله من النذور
 والايمان وغير ذلك،

ونوع ثالث العقود التي تكون بين الناس مثل البيوع والاجارات وغير
 ذلك يوجب (هـ) الوفاء بهذه العقود كلها.

ثم قال ﴿احلت لكم﴾ يعني: رخصت لكم ﴿بهيمة الانعم﴾ والانعام يشتمل
 على الابل والبقر والغنم والوحش (٦). دليله قوله ﴿ومن الانعم حمولة وفرشا﴾ (٧)
 ثم قال: ﴿ثمنية ازواج﴾ (٨).

واما البهيمة فهو كل حي لا يميز وانما قيل لها بهيمة لانها ابهم من ان
 تميز.

ثم قال: ﴿الا ما يتلى عليكم﴾ ثم رخصت لكم الانعام كلها الا ما حرم عليكم
 في هذه السورة وهو قوله ﴿حرمت عليكم الميتة...﴾ (٩) وغير ذلك وذلك انهم

.....

١- انظر في ذلك تفسير القرطبي (٢٥٥/١)، (٣١/٦). والدر المنثور (٨٤/١).

٢- انظره في بحر العلوم (١٠/٣) مع زيادة ﴿ذكر في مقابلة بالانجيل﴾ (يَايها المساكين).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في تفسيره (٤٤٨/١).

٥- هكذا في الاصل والاولى ان يقال «يجب».

٦- هكذا في الاصل وجعلها الفراء في معاني القرآن (٢٩٨/١) هي المراد بالآية فقال: «احلت

لكم بهيمة الانعم» وهي بقر الوحش والضياء والحرر الوحشية» أهـ. واختار الطبري في

تفسيره (٤٥٥/٩) القول بان المراد بالاية الانعام كلها - البقر والغنم والابل - وما في بطونها.

٧- سورة الانعام آية (١٤٢).

٨- وهي الآية التي تلي السابقة وهي تويدان المراد بالانعام الابل والبقر والغنم فقط.

كانوا يحرمون البحيرة والسائبة فاخبر الله انها حلال الا ما يذكر في هذه السورة .

ثم قال ﴿غير محلي الصيد﴾ يعني احللت لكم هذه الاشياء من غير ان تستحلوا الصيد ﴿وانتم حرم﴾ اي وانتم محرمون في الحرم ﴿ان الله يحكم ما يريد﴾ يعني يحل ما يشاء ويحرم ما يشاء لانه اعرف بصلاح خلقه وما يصلحهم وما لا يصلحهم وليس لاحد ان يدخل في حكمه وهذا كقوله: ﴿ولا يشرك في حكمه احدا﴾ الآية (١) وكقوله ﴿لا يسأل عما يفعل﴾... (٢).

قوله ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تحلوا شعئر الله﴾ الشعائر ما جعل علامات لطاعته واحداثها شعيرة وذلك ان الانصار كانوا لا يسعون بين الصفا والمروة وكان اهل مكة لا يخرجون الى عرفات وكان اهل اليمن يرجعون من عرفات فامر الله بان لا يتركوا شيئاً من امور المناسك (٣) فقال: ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تحلوا شعئر الله﴾ ومعناه: لا تستحلوا شيئاً من ترك المناسك كلها مما امر الله من امر الحج وهو السعي بين الصفا والمروة والخروج الى عرفات ورمى الجمار والطواف واستلام الحجر، ثم قال ﴿ولا الشهر الحرام﴾ يعني: لا تستحلوا القتل في الشهر الحرام ﴿ولا الهدى ولا القلند﴾ يعني لا تتعرضوا للهدى والقلاند ولا تستحلوه وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا خرجوا الى مكة وكانوا اذا قلدوا الهدى آمنوا ومن لم يكن معه الهدى جعل في عنق راحلته قلادة ومن لم يكن معه راحلة جعل في عنقه قلادة من شعر ووبر فبأمنوا بذلك فإذا زجع من مكة جعل شيئاً من لحاء شجر مكة في عنق راحلته فبأمن بذلك ليعرف انه كان حاجاً (٤) فأمر الله بأن لا يستحلوا ذلك يعني من فعل ذلك لا يتعرض ولا يستحلونه، ﴿والهدى﴾ ما هدى الى البيت، ثم قال ﴿ولا ءآمين البيت الحرام﴾ يعني: ولا تستحلوا قاصدي (٥) البيت الحرام. نزلت في شريح بن ضبيعة بن شرحبيل اليمامي (٦) وكان كافراً وذلك انه دخل على النبي وكلمه

١- وهي الآية الثالثة من هذه السورة وسيتكم عليها قريباً .

١- سورة الكهف آية (٢٦) .

٢- سورة الانبياء آية (٢٣) .

٣- انظره في بحر العلوم (١٣/٣) .

٤- انظره مع شيء من الاختلاف في تفسير مقاتل (٤٤٩/١) وتفسير البغوي (٧/٢) .

٥- في الاصل «قاصدين» والصواب ما ثبت .

٦- في اسباب النزول للواحي ص (١٨٩) «الكندي» ولم اجد له ترجمة .

فلما خرج من عنده مر بسرح (١) لأهل المدينة فساقتها واتى بها اليمامة وخرج من هناك الى مكة ومعه تجار بكر بن وائل فهم أصحاب النبي بان يخرجوا اليه ويغيروا (٢) امواله فانزل الله ﴿ولا آمين البيت الحرام﴾ (٣) أي لا تستحلوا قاصدي (٤) البيت الحرام ﴿يبتغون فضلاً من ربهم﴾ [١٩٦] يعني يطلبون تجارة وربحاً في المال ﴿ورضواناً﴾ يعني يطلبون بحجهم رضوان ربهم فلا يرضى عنهم حتى يؤمنوا ثم نسخ بقوله ﴿اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (٥) ولم ينسخ قوله ﴿ولا تحلوا شعئر الله﴾ ولكنها محكمة فوجب إتمام امور المناسك ونسخ قوله ﴿ولا الشهر الحرام﴾ فيجوز القتال في الشهر الحرام كقوله ﴿وفتلتوا المشركين كافة﴾ (٦).

وقوله ﴿ولا الهدي ولا القلث﴾ فهو محكم ايضاً ولم ينسخ فكل من قلد الهدي ونوى الاحرام صار محرماً ولا يجوز ان يحل بدليل هذه الآية فهذه الاحكام معطوف بعضها على بعض، وبعضها منسوخة وبعضها محكم (٧).

فإن قيل: قد قال: ﴿يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً﴾ فاخبر انهم يطلبون رضوان ربهم ولم يذكر ان طلبهم كان باطلاً...

قيل له: لم يذكر في لفظ الآية امر الكفار وانما بين النهي عن التعرض للذين يقصدون البيت فإن كان الذي قصده فهو (٨) كافر فقد بين في آية اخرى انه لم يقبل منه وإن لم يذكر ههنا وهو قوله ﴿ومن يكفر بالايمن فقد حبط عمله﴾ (٩).

.....

١- السرح: هو المال الراعي. والمراد به انعام لاهل المدينة قد ذهبت الى المرعى انظر لسان العرب (٤٧٨/٢) مادة سرح.

٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «على» ليستقيم الكلام.

٣- انظره في اسباب النزول للواحدي (١٨٩) وتفسير البغوي (٦/٢) بدون اسناد.

٤- في الاصل «قاصدين» والصواب ما ثبت.

٥- سورة التوبة آية (٥) وانظر في الكلام على نسخها الناسخ والمنسوخ للنحاس (١٤٢) ومابعداها وتفسير القرطبي (٤٣/٦).

٦- سورة التوبة آية (٣٦).

٧- انظره في الناسخ والمنسوخ للنحاس (١٤٣) والايضاح (٢٥٨) نواسخ القرآن (٢٩٩) وزاد المسير (٢٧٨/٢).

٨- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٩- سورة المائدة آية (٥).

ثم قال ﴿وإذا حللتم فاصطادوا﴾ يعني اذا حللتم من احرامكم خرجتم منه فاصطادوا ان شئتم فهذه رخصة بلفظ الأمر وهذا امر اباحة لا امر وجوب وهو كقوله ﴿فإذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض﴾ (١) وكقوله ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود﴾ (٢).

وقال الضحاك: ﴿وإذا حللتم﴾ يعني اذا خرجتم من احرامكم وخرجتم من حرم الله وامنه فاصطادوا (٣).

ثم قال: ﴿ولا يجرمنكم شنآن قوم﴾ يقول لا يحملنكم عداوة كفار مكة ﴿ان صدوكم عن المسجد الحرام﴾ يعني عام الحديبية ﴿ان تعتدوا﴾ على حجاج اليمامة فتستحلوا منهم.

وفي الآية دليل ان المكافأة لا تجوز من غير جنس الذي فعل به ويكون ذلك المكافأة اعتداء لان الله قال: ﴿ولا يجرمنكم شنآن قوم﴾ يعني بغض قوم وعداوتهم ﴿ان تعتدوا﴾ يعني ان تجاوزوا الحد في المكافأة (٤).

وقري شنآن بجزم النون ونصبها (٥).

قال القتيبي لا يقال في المصادر فعْلان وانما يقال ذلك في الصفات مثل عطشان وسكران وفي المصادر يقال فعْلان (٦) مثل طيران، ولهْثان وشنْثان (٧).

وقري ﴿ان صدوكم﴾ بنصب الالف وكسره (٨).

من قرأ بكسر الالف فعلى معنى الابتداء ومن قرأ بنصب الالف فعلى الباء (٩) معناه ولا يجرمنكم شنآن قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ﴿ان

١- سورة الجمعة آية (١٠).

٢- سورة البقرة آية (١٨٧).

٣- انظره في بحر العلوم (١٥/٣).

٤- انظره في بحر العلوم (١٥/٣).

٥- بجزم النون قرأ نافع في رواية اسماعيل وابن عامر وابو بكر وقرأ الباقر بفتح النون انظر حجة القراءات (٢٢٠، ٢١٩)، والكشف (٤٠٤/١).

٦- مقابلة بالحاشية «نصب العين».

٧- لم اجده في المشكل وغريب القرآن له وانظره في بحر العلوم (١٦/٣).

٨- بكسر النون قرأ ابن كثير وابو عمرو وقرأ الباقر بفتحها انظر حجة القراءات (٢٢٠) والكشف (٤٠٥/١).

٩- هكذا في الاصل والصواب «البناء» لانه يريد ان هذه القراءة على البناء على المعنى السابق لا الابتداء كما في الكسر.

يَتَعْتَدُوا ﴿تجاوزا الحد .

ثم قال: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾ يعني تحاثوا على امر الله واعملوا به. وروى عن ابن عباس: انه قال تعاونوا على البر [١] والتقوى [٢] البر ما امر الله به والتقوى: ما نهى الله عنه (٢) يعني تحاثوا على امر الله واعملوا به وانتهوا عما نهى الله عنه وهذا موافق لما روى عن رسول الله ﷺ انه قال: ﴿الدال على الخير كفاعله﴾ (٣).

وقد قيل: الدال على الشر كصانعه﴾ (٤).

ثم قال ﴿ولا تعاونوا على الاثم والعدوان﴾.

قال القتيبي: العدوان: على وجهين: العدوان السبيل كقوله ﴿فلا عدوان الا على الظلمين﴾ (٥) وكقوله ﴿فلا عدوان علي﴾ (٦) أي فلا سبيل عليّ. الثاني: الظلم كقوله: ﴿فلا﴾ (٧) تتنجسوا بالاثم والعدوان﴾ (٨) أي الظلم وكقوله ﴿ولا تعاونوا على الاثم والعدوان﴾ (٩) [٩٦ب] اي الظلم واراد به حجاج [١٠] اهل [اليمامة وصارت الآية عامة في جميع الناس ثم قال: ﴿واتقوا الله﴾ يعني واخشوا الله واطيعوه فيما يأمركم به ﴿ان الله شديد العقاب﴾ إذا عاقب. قوله: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾ يعني حرم عليكم اكل الميتة والميتة: كلما

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظره في تفسير الطبري (٤٩١/٩) وزاد المسير (٢٧٧/٢).

٣- اخرجه احمد في مسنده (٢٧٤/٥) والترمذي في جامعه (٤١/٥) كتاب العلم باب ما جاء ان الدال على الخير كفاعله، وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (٢٥٥/١) كتاب البر والاحسان باب ذكر اعطاء الله جل وعلا الأمر بالمعروف ثواب العمل به من غير ان ينقص من اجره شيء والطحاوي في مشكل الآثار (٤٨٤/١) وصحح اسناده الالباني في الصحيحة (٢١٦/٤).

٤- انظره في بحر العلوم (١٧/٣) وتفسير القرطبي (٤٦/٦) ولم اجده في كتب الحديث التي وقفت عليها.

٥- سورة البقرة آية (١٩٣).

٦- سورة القصص آية (٦٢).

٧- في الاصل «ولا تتناجوا» والمثبت لفظ الآية.

٨- سورة المجادلة آية (٩).

٩- وهي الآية المفسرة ولم اجده في مشكل تاويل القران ولا غريبة للقتيبي وانظره في بحر العلوم (١٧/٣).

١٠- مثبتة من الحاشية.

مات وهلكت نفسه بغير ذكاه فهو حرام الا الجراد والسّمك فقد اباحهما على لسان رسول الله: ﴿احلت لنا ميتتان ودمان﴾ (١) الميتتان: الجراد والسّمك والدمان: الطحال والكبد ﴿والدم﴾ يعني حرم عليكم اكل الدم وشربه وهو الدم المسفوح كما قال في آية أخرى: ﴿الا ان يكون ميتة اودماً مسفوحاً﴾ (٢) واما الدم الذي بقي بعد الإنهار (٣) فهو مباح مثل الطحال والكبد والصفرة في اللحم.

ثم قال ﴿ولحم الخنزير﴾ اي وحرم عليكم لحم الخنزير فذلك اللحم والمراد به: اللحم والشحم وغير ذلك وهذا باجماع المسلمين (٤) وعند الشافعي: اللحم والشحم والجلد والشعر كلها قليلها وكثيرها حرام (٥).

وعند ابي حنيفة: كلها حرام الا الشعر فانه يقول انه حلال (٦) وقد قال داود (٧) كلها حلال الا اللحم فانه حرام (٨) واستدل بظاهر الآية لان الله قال:

.....

١- رواه الشافعي في مسنده (١٧٣/٢) ح (٦٠٧) واحمد في مسنده (٩٧/٢) وابن ماجة في سننه (١١٠٢/٢) كتاب الاطعمة باب الكبد والطحال والدارقطني في سننه (٢٧٢/٤) في باب الصيد والذبائح والاطعمة والبيهقي في سننه (٢٥٤/١) كتاب الطهارة باب الحوت يموت في الماء والجراد وقال وهذا اسناد صحيح وهو في معنى المسند وقد رفعه اولاد زيد عن ابيهم. وقال الدارقطني في العلل ان الموقوف اصح قال الحافظ ابن حجر في التلخيص (٢٦/١) نعم الرواية الموقوفة التي صححها ابو حاتم وغيره في حكم المرفوع لان قول الصحابي أحل لنا كذا وحرم علينا كذا مثل قوله امرنا بكذا ونهينا بكذا فيحصل الاستدلال بهذه الرواية لانها في معنى المرفوع) أهـ وصححه ايضاً الالباني في الصحيحة (١١١/٣).

٢- سورة الانعام آية (١٤٥).

٣- اي بعد اسالة الدم والمراد به الذكاة انظر الصحاح (٨٤٠/٢) مادة نهر.

٤- حكاه ابن حزم في مراتب الاجماع (١٤٩) وفي المحلى (٥٥/٦) وابن العربي في احكام القرآن (٥٢/١) والرازي في تفسيره (٢٢/٥) والقرطبي في تفسيره (٢٢٢/٢).

٥- انظر احكام القرآن للكيالهراسي (٤٠/١) وتفسير ابن كثير (٢٩٤/١).

٦- انظره عنه في احكام القرآن للجصاص (١٥٣/١).

٧- هو داود بن علي بن خلف البغدادي المعروف بالاصبهاني رئيس أهل الظاهر واليه ينسبون ولد بالكوفة سنة مائتين وسكن بغداد وبها توفي سنة سبعين ومائتين انظر تاريخ بغداد (٣٦٩/٨)، سير اعلام النبلاء (٩٧/١٣) طبقات المفسرين للداودي (١٧١/١).

٨- رد بعض اهل العلم القول بذلك عنه وقالوا انه من قبيل الالزام له منهم الامام القصاب في نكت القرآن (٢٥٩/١) ويؤيد ذلك ان ابن حزم حكى في المحلى (٥٥/٦) وفي مراتب الاجماع (١٤٩) الاجماع من العلماء على تحريم جميع اجزاء الخنزير وهو قد احاط بمذهب داود

﴿ولحم الخنزير﴾ ولم يذكر الشحم والجلد وهو من اصحاب الظواهر،
﴿وما اهل لغير الله به﴾ يعني وحرم عليكم اكل ماذبح لغير الله واصل:
الاهلال: رفع الصوت عند الذبح بذكر الهتهم فحرم الله ذلك.

قوله: ﴿والمنخقة﴾ أي وحرم عليكم اكل المنخقة: وهي الشاة التي تخنق
فتموت وكان بعض اهل الجاهلية يستحلون ذلك ويأكلونها ثم قال
﴿والموقوذة﴾ (١) يعني حرم عليكم اكل الموقوذة [وهي التي تضرب بالخشب
فتموت واصله في اللغة هو الاشراف على الهلاك (٢) فإذا ضرب بالخشب حتى
اشرف على الموت ثم يتركه (٣) يقال له موقوذة.

ثم قال «والمتردية» أي وحرم عليكم اكل المتردية وهي الشاة التي تخر
وتسقط من الجبل أو تردى في بير فماتت (٤).

﴿والنطيحة﴾ وهي الشاة التي تنطح صاحبها فتقتلها ﴿وما اكل السبع﴾
وهي فريسة السبع فحرم الله هذه الأشياء كلها على المؤمنين ثم استثنى فقال:
﴿الا ما ذكيتم﴾ يعني الا ما دركتم ذكاته فذبحتموه قبل ان يموت فلا بأس
بأكله.

وقال القتيبي: اصل الذكاة من التوقد يقال: ذكيت النار اذا القيت عليها
شيئاً من الحطب وانما سميت الذكية ذكية لانها صارت بحال ينتفع بها (٥).
وقال الزجاج: اصل الذكاة تمام الشيء وقوله ﴿الا ما ذكيتم﴾ يعني الا
ما دركتم ذبحه على التمام (٦).

ثم قال: ﴿وما ذبح على النصب﴾ قال القتيبي: النصب هو حجر أو صنم
منصوب كانوا يذبحون عنده وجمعه انصاب (٧)،

ويقال كانوا يذبحون لاعيادهم باسم الهتهم. ثم قال ﴿وان تستقسموا

الظاهرى ونقله عنه فلو كان قال ذلك لذكره عنه . والله اعلم .

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في لسان العرب (٥١٩/٣) مادة وقذ ﴿الوقذ شدة الضرب وقذه يقذه وقذاً: ضربه حتى
استرخى واشرف على الموت﴾.

٣- هكذا في الاصل والاولى «تركه» وهو كذلك في بحر العلوم (١٩/٣).

٤- هكذا في الاصل والصواب «فتموت» كما في المرجع السابق.

٥- لم اجده في مشكل القرآن وغريبه له وانظره في بحر العلوم (١٩/٣).

٦- انظره في معاني القرآن له (١٤٦، ١٤٥/٢).

٧- انظره في غريب القرآن له (١٤١، ١٤٠).

بِالْأَزْلَامِ الْقَدَاحِ (١) واحدها زلم على ميزان قلم واقلام وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يجتمعون عشرة انفس ويشترون جزورا وجعلوا (٢) لحمه على تسعة اجزاء فاعطى كل واحد منهم سهما من سهام فجمعوا السهام عند واحد منهم او شيئا من الاحجار [٩٧] ثم يخرج (٣) الرجل هذه السهام واحداً واحداً فكل من خرج (٤) سهمه يأخذ جزءاً من ذلك اللحم فإذا خرج تسعة من السهام لا يبقى شيء من اللحم ولا يكون للذي بقي اسمه آخر شيء من اللحم وكان ثمن الجزور كله عليه.

وكان نوع آخر وهو انهم جعلوا عشرة من القداح لكل واحد منهم اسم [٥] ولم يكن [لثلاث منها نصيب من اللحم وهو السفيح والمنيح والوغد، وكان لسبعة لكل واحد منهم سهم منها نصيب وهو الفذ والتوأم والجلس والنافس والرقيب والمعلنى والمسبل (٦)].

ويقال: إذا اراد واحد منهم السفر اخرج سهمين من القداح في احدهما مكتوب امرني ربي وفي الآخر نهاني ربي فيخرج احدهما فإن خرج باسمه امرني [٧] ربي [وجب عليه الخروج ولم يكن (٨) له التخلف وان خرج الآخر لا يسعه الخروج فنهى الله عن ذلك كله (٩)].

وقال: ﴿ذلكم فسق﴾ يعني هذه الافعال التي ذكرت لكم معصية وضلالة وخروج من الطاعة واستحلالها كفر.

قوله ﴿اليوم يشس الذين كفروا من دينكم﴾ يعني كفار الغرب من رجوعكم الى دينهم.

وقال الضحاك: نزلت هذه الاية حين فتح مكة وذلك ان رسول الله فتح مكة

١- اثبت في الاصل بعدها كلمة ﴿والأزلام القداح﴾ وهي تكرار من الناسخ والقداح جمع قدح وهي سهام كانوا يستقسمون بها. انظر النهاية (٢٠/٤).

٢- هكذا في الاصل والأولى «ويجعلوا».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مقابلها في الحاشية «يخرج».

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لمكن».

٦- انظره وما قبله في بحر العلوم (٢١، ٢٠/٣).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- في الحاشية «لم يجز».

٩- انظر المرجع السابق.

لثمان بقين من شهر رمضان سنة ثمان (١) ويقال سنة تسع ودخلها ونادى للمسلمين منادى رسول الله من قال: لا اله الا الله فهو آمن، ومن وضع السلاح فهو آمن، ومن اغلق بابه فهو آمن (٢) فانقادت قريش لأمر الله واسلموا فقال الله: ﴿اليوم ينس الذين كفروا﴾ يعني قريشاً ﴿من دينكم﴾ يعني ان تعودوا كفاراً.

ثم قال: ﴿فلا تخشوهم﴾ يعني ضولة المشركين فانا معكم وناصركم ﴿واخشوني﴾ في ترك [(٣) مخالفة] امري.

ثم قال ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾ يعني اتممت لكم شرائع دينكم وذلك ان النبي حين كان بمكة لم يكن الا فريضة الصلاة وحدها فلما قدم المدينة انزل الله الحلال والحرام ونزلت [(٤) هذه الآية] ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾ يعني امر دينكم حلالكم وحرامكم.

وروى حماد بن سلمة عن عمار بن ابي عمار (٥) ان ابن عباس قرأ اليوم اكملت... الآية فقال: يهودي لو نزلت هذه الآية علينا لاتخذنا [(٦) ذلك] اليوم عيداً. قال ابن عباس فإنها نزلت في يوم عيدين يوم جمعة ويوم عرفة (٧). وعن طارق بن شهاب (٨) انه قال: ان اليهود قالوا لعمر [(٩) بن الخطاب] انكم لتقرأون اية لو نزلت فينا لاتخذنا ذلك اليوم عيداً ﴿اليوم اكملت﴾ الآية.

١- وهو الصحيح انظر البداية والنهاية (٢٧٧/٤) وفتح الباري (٥٩٥/٧، ٥٩٦).

٢- انظره في تفسير القرطبي (٦٠/٥).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هو عمار بن ابي عمار مولى بني هاشم ابو عمر ويقال ابو عبدالله المكي روى عن ابن عباس وابي هريرة وابي سعيد وعنه عطاء بن ابي رباح وحماد بن سلمة صدوق ربما اخطأ من الثالثة مات بعد العشرين ومائة انظر تهذيب التهذيب (٤٠٤/٧)، التقريب (٤٠٨).
٦- مثبتة من الحاشية.

٧- رواه الترمذي في جامعه (٢٥٠/٥) كتاب التفسير باب ومن سورة المائدة وقال حسن غريب من حديث ابن عباس وهو صحيح والطبري في تفسيره (٥٢٦، ٥٢٥/٩) واورده السيوطي في الدر (١٨/٣) وزاد نسبته للطيا لسي وعبد بن حميد والطبراني والبيهقي في الدلائل. وصحح اسناده ايضا الالباني في صحيح الترمذي (٤٥/٣) ح (٢٤٣٨).

٨- هو طارق بن شهاب بن عبد شمس البجلي الاحمسي ابو عبدالله الكوفي قال ابو داود رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه مات سنة اثنتين أو ثلاث وثمانين انظر التقريب (٢٨١).
٩- مثبتة من الحاشية.

فقال لهم عمر: إني لأعلم حين أنزلت وفي أي يوم أنزلت أنزلت بعرفة ورسول الله واقف بعرفة» (١).

فإن قيل: ما في ظاهر هذه الآية دليل أن الذي (٢) يزيد في الدين ذلك اليوم حيث قال: ﴿اليوم اكملت...﴾ الآية ولم يكمل قبل ذلك اليوم. قيل له: ليس فيها دليل لأنه أخبر أنه أكمل في ذلك اليوم وليس فيه أنه لم يكمل قبل ذلك اليوم إلا ترى أنه قال في الآية ﴿ورضيت لكم﴾ الآية. ليس فيه أنه لم يرض قبل ذلك ولكن معناه أنه قد أظهر وقدر في ذلك اليوم ولم يرد به الابتداء.

وقال مجاهد: معناه: اليوم اتممت لكم ظهور دينكم وغلبة دينكم ونصرة دينكم (٣) ﴿واتممت عليكم نعمتي﴾ يعني منتي فلم يحج معكم مشرك ﴿ورضيت لكم الاسلام دينا﴾ [٩٧ب] يعني اخترت [٤] لكم الاسلام دينا. وروى في الخبر أن النبي عاش بعد نزول هذه الآية إحدى وثمانين ليلة ثم مضى لسبيله ﷺ (٥).

١- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه في مواضع منها كتاب التفسير تفسير سورة المائدة باب ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾ انظر الفتح (١١٩/٨) ومسلم في صحيحه (٢٣١٢/٤) كتاب التفسير ح (٣).

٢- هكذا في الأصل وقد تحرف بعض الكلام ولفظه بدون تحريف كما في بحر العلوم (٢٤/٣) (فإن قيل: في ظاهر هذه الآية دليل، أن الدين يزيد وينقص حيث قال: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾ قيل:).

وقد تابع فيه المؤلف أبا الليث السمرقندي وأبو الليث ممن يرى عدم زيادة الإيمان ونقصه، بخلاف المؤلف فإنه يرى زيادته ونقصه انظر (١١٨٩/١).

وقد استدل بهذه الآية على زيادة الإيمان ونقصه البخاري في صحيحه كتاب الإيمان باب زيادة الإيمان ونقصه انظر الفتح (١٢٧/١) فقال بعد ذكر الباب (وقول الله تعالى: ﴿وزدناهم هدى﴾ و﴿يزداد الذين آمنوا إيماناً﴾ وقال ﴿اليوم اكملت لكم دينكم﴾ فإذا ترك شيئاً من الكمال فهو ناقص) وانظر مابسطه الحافظ في الفتح (١٢٨/١) حول الاستدلال بهذه الآية وذكر الاعتراضات والرد عليها.

٣- انظره في بحر العلوم (٢٤/٣).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- أخرجه الطبري في تفسيره (٥١٩/٩) عن ابن جريج وانظر الدر المنثور (٢٠/٣).

وقال الزجاج: اليوم صار نصباً للظرف (١) ومعناه في اليوم اكملت لكم دينكم.

ثم رجع الى اول الآية فقال: ﴿فمن اضطر في مخمصة﴾ وذلك ان الله لما بين المحرمات علم ان بعض الناس اضطروا الى اكله فاباح لهم اكله عند الضرورة فقال: ﴿فمن اضطر﴾ يعني فمن اجهد الى شئ مما حرم الله عليه ﴿في مخمصة﴾ يعني في مجاعة واصل الخمص ضمور البطن ودقته فإذا جاع فقد خمص بطنه ثم قال ﴿غير متجانب لإثم﴾ يعني: غير متجاوز الحد متعمداً الى المعصية لأكله فوق الشبع،

واصل الجنف: الميل. وقال الزجاج: غير متجانب لإثم يعني غير متجاوز الحد وغير اكل لها على جهة التلذذ (٢) ﴿فلا إثم عليه﴾ في اكله وقال اهل المدينة: المضطر يأكل حتى يشبع وهو مذهب مالك (٣)،

وقال ابو حنيفة واصحابه يأكل مقدار ما يأمن من الموت (٤) وكذلك قال الشافعي (٥) ﴿فإن الله غفور﴾ متجاوز وان اكل شبعاً ﴿رحيم﴾ حين رخص له في اكل الميتة عند الاضطرار.

قوله: ﴿يسئلونك ماذا أحل لهم﴾ (٦) نزلت هذه الآية في شأن عدي بن حاتم (٧) قال: قلت يا رسول الله انا قوم نصيد بهذه الكلاب والبزاة (٨) فما يحل لنا منها؟ قال ما علمت من كلب او بازي ثم ارسلته وذكرت اسم الله عليه فهو

.....

١- في معاني القرآن للزجاج (١٤٧/٢) (اليوم منصوب على الظرف وليس يراد به والله اعلم يوماً بعينه).

٢- انظره في معاني القرآن له (١٤٩/٢) مع بعض التصرف.

٣- انظره في موطنه (٤٩٩/٢).

٤- انظره في احكام القرآن للجصاص (٣٠٧/٣).

٥- انظر احكام القرآن له (٩٢/٢).

٦- في الاصل «لكم» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٧- هو عدي بن حاتم بن عبدالله بن الحشر الطائي ولد الجواد المشهور الذي يضرب به المثل - ابو طريف اسلم سنة تسع وكان نصرانياً قبل ذلك وثبت على اسلامه في الردة وشهد فتوح العراق ثم سكن الكوفة وشهد صفين مع علي مات بعد الستين وقد اسن . انظر طبقات ابن سعد (٢٢/٦) سير اعلام النبلاء (١٦٢/٣) الاصابة (٢٢٨/٤).

٨- البزاة: جمع بازي ويقال باز وهو ضرب من الصقور تصيد الصيد انظر معجم مقاييس اللغة (٢٤٥/١) مادة بزا ولسان العرب (٧٢/٤) مادة بزا، وحياة الحيوان للدميري (١٥٢/١).

حلال وكل ما أمسك عليك فهو حلال لك؟ قلت وان قتل قال: اذا قتله ولم يأكل منه شيئاً فإنما يمسكه عليك فهو حلال لك قلت إن خالط كلابنا كلاب أخرى حين نرسلها قال: لا تأكل منها حتى تعلم ان كلبك هو الذي أمسك عليك فانزل الله ﴿يسئلونك﴾ (١) يا محمد ﴿ماذا أحل لهم﴾ يعني ماذا رخص لهم من الصيد ﴿قل أحل لكم الطيبات﴾ يعني رخص لكم الحلالات من الذبائح ﴿وما علمتم﴾ يعني: وأحل لكم صيد ما علمتم ﴿من الجوارح﴾، يعني الطير والكلاب الكواسب ﴿مكبلين﴾ بكسر اللام وقرى في الشواذ [(٢) مكبلين] بنصب اللام (٣) فمن قرأ بالكسر اراد به اصحاب الكلاب المعلمين للكلاب ومن قرأ بالنصب اراد الكلاب [(٤) المعلمة] ﴿مكبلين﴾ يعني معلمين ﴿تعلمونهن﴾ يعني تؤدبونهن في طلب الصيد ﴿مما علمكم الله﴾ يعني كما اديكم الله.

وروى عن مجاهد انه سئل عن الصقر والباري والفهد قال: هذه كلها جوارح ولا بأس بصيدها اذا كان معلماً (ه).

﴿فكلوا مما أمسكن عليكم﴾ يعني فكلوا مما حبسن يعني الكلاب المعلمة ﴿واذكروا اسم الله﴾ اذا ارسلتم الكلاب ﴿عليه﴾ على الصيد.

وفي هذه الآية دليل ان الكلب اذا اكل لا يؤكل لانه أمسك لنفسه وفيها دليل ايضاً ان الكلب اذا كان غير معلم لا يجوز صيده.

وفيها دليل ان العالم له من الفضيلة ما ليس للجاهل لان الكلب اذا علم يكون له فضيلة على سائر الكلاب فالانسان اذا كان له علم اولى ان يكون له فضل على سائر الناس، وهذا كما روى عن علي انه قال: لكل شيء قيمة وقيمة المرء ما يحسنه (٦) وفيها دليل انه لا يجوز الا التسمية لانه قد اباح على شرط التسمية وعلى شرط ان يمسك [١٩٨] لصاحبه فقال: ﴿فكلوا مما أمسكن عليكم﴾.

.....

١- انظره في بحر العلوم (٢٨/٣) واخرجه قريباً مما هنا ابن ابي حاتم انظر الدر المنثور (٢٣/٣) وذكره مع بعض الاختلاف الواحد في اسباب النزول (١٩٢) والبغوي في تفسيره (١١/٢)

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظر مختصراً شواذ القرآن (٣١) واتحاف فضلاء البشر (١٩٨) الا ان فيهما «مكبلين» باسكان الكاف وتخفيف اللام - اي مع بقائها مكسورة. وهي منسوبة للحسن.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظره في بحر العلوم (٢٩/٣) وانظره مع بعض الاختلاف في تفسيره (١٨٦/١).

٦- انظره في بحر العلوم (٣٠/٣) وتفسير القرطبي (٧٤/٦).

ثم خوفهم فقال ﴿واتقوا الله﴾ فلا تأكلوا الميتة ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴿إن الله سريع الحساب﴾ أي المجازاة .

قوله ﴿اليوم احل لكم الطيبات﴾ المذبوحات من الحلال يعني اليوم اظهر وبين حله ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب﴾ يعني ذبائح أهل الكتاب ﴿حل لكم﴾ يعني حلالاً لكم أكله ﴿وطعامكم حل لهم﴾ يعني ذبائحكم وطعامكم رخصت (١) لهم اكله ثم قال ﴿والمحصنات من المؤمنات﴾ يعني احل لكم تزويج (٢) العفاف من المؤمنات ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب﴾ يعني واحل لكم تزويج (٣) العفاف من أهل الكتاب ﴿من قبلكم﴾ يعني اعطوا الكتاب من قبل كتابكم وهو التوراة والإنجيل ﴿إذا ءاتيتموهن اجورهن﴾ يعني اذا اعطيتموهن مهورهن ﴿محصنين﴾ يعني كونوا متعفيين عن الزنا [٤] غير مسفحين ﴿غير معلنين بالزنا﴾ ولا متخذي أخدان ﴿يعني لا تتخذ خليلاً فيزني بها سراً وذلك ان أهل الجاهلية كانوا يعيرون من يزني علانية ولا يعيرون من يزني سراً﴾ فحرم الله زنا السر [٥] [وزنا] العلانية فقال: ﴿محصنين غير مسفحين﴾ فلما نزلت هذه الآية قال نساء أهل الكتاب: فلولا ان الله قد رضي بديننا لم يباح للمسلمين نكاحنا فنزل الله ﴿ومن يكفر بالايمن فقد حبط عمله﴾ (٦) .

قال ابن عباس: ﴿ومن يكفر بالتوحيد﴾ (٨) شهادة ان لا اله الا الله ﴿فقد حبط عمله﴾ بطل ثواب عمله .

وقيل ﴿ومن يكفر بالايمن﴾ يعني ومن يكفر بالله (٩) ﴿فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخسرين﴾ يعني المغبونين في العقوبة .
ولهذا قال اصحاب ابي حنيفة ان الرجل اذا صلى ثم ارتد ثم اسلم في وقت

١- في الحاشية «رخصة» .

٢- هكذا في الاصل والصواب «تزوج» كما في بحر العلوم (٣١/٣) .

٣- هكذا في الاصل والصواب «تزوج» كما في بحر العلوم (٣١/٣) .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- رواه ابن جرير/تفسيره (١٩٣/٨) عن ابن عباس وانظر الدر المنثور (٤٩٠/٢) .

٦- مثبتة من الحاشية .

٧- انظره في تفسير مقاتل (٤٥٥/١) وزاد المسير (٢٩٧/٢) ونسبه لابي صالح عن ابن عباس .

٨- انظره في تنوير المقباس (١٠٨) .

٩- انظره في تفسير القرطبي (٧٩/٦) وزاد المسير (٢٩٧/٢) منسوباً لابن عباس ومجاهد .

تلك الصلاة فعلية اعادة تلك الصلاة (١)، ولو كان حج حجة الاسلام فعلية ان يعيد الحج (٢) لانه قد بطل ما فعل قبل ارتداده .

وعند الشافعي ليس عليه اعادة الصلاة ولا اعادة الحج (٣) لانه قضى ماعليه في ذلك الوقت (٤) .

قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ يعني إذا اردتم ان تقوموا الى الصلاة وانتم محدثون ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ يعني مع المرافق ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ يعني مع الكعبين .

وقرىء ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ بنصب اللام وكسر اللام (٥) فاما من قرأ بالنصب فقد جعله نصبا لوقوع الفعل عليه وهو الغسل يعني واغسلوا أرجلكم الى الكعبين، والكسر لوجود حرف الخفض وهو الباء فكأنه قال: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَبِأَرْجُلِكُمْ﴾ يعني إذا كان عليه خفان وقد ثبت ذلك بالسنة (٦) وقيل صار كسراً بالمجاورة كما قال ﴿وَحَوْرٍ عَيْنٍ﴾ (٧) قرىء بالكسر للمجاورة (٨) .

فهذه الاربعة الذي ذكر الله في الآية من فرائض الوضوء (٩) وما سوى ذلك اداب وسنن .

فإن قيل: الآية اذا نزلت بقرائتين كيف نعتقد ان الله قالهما او احدهما . قيل له: هذا على وجهين ان كان لكل قراءة معنى غير معنى الاخرى [٩٨ب] فالله تعالى قال بهما جميعا وصارت [١٠٠] القراءتان بمنزلة الآيتين،

.....

١- انظر بدائع الصنائع (٩٥/١) وحاشية ابن عابدين (٣٥٧/١) .

٢- انظر بدائع الصنائع (٩٥/١) مختصر الطحاوي (٢٦١) رؤوس المسائل (٢٤٥) .

٣- انظر المجموع للنووي (٥/٣)، (٩/٧) .

٤- انظر بحر العلوم (٣٢/٣) .

٥- فبنصب اللام قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحمزة وابو بكر بكسر اللام انظر حجة القراءات (٢٢١)، والكشف (٤٠٦/١) .

٦- وقد بلغ حد التواتر انظر شرح العقيدة الطحاوية (٣٨٦) ومن الاحاديث الواردة في ذلك حديث المغيرة بن شعبة المتفق عليه - وفيه ﴿فَأُهَوِّتَ لَا نَزْعَ خَفِيهِ﴾ - فقال النبي: دعمها فإني ادخلتهما طاهرتين ﴿فمسح عليهما﴾ انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (٦٣/١) .

٧- سورة الواقعة آية (٢٢) .

٨- وبها قرأ حمزة والكسائي انظر حجة القراءات (٢٢٣، ٦٩٥) .

٩- ويلحق بها الترتيب والموالة انظر الروض المربع (١٨١/١) وما بعدها .

١٠- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «القراءتين» .

وان كانت القراءتان معناهما واحد فالله قال باحدهما ولكنه رخص ان يقرأ بالقراءتين جميعاً (١).

ثم قال: ﴿وان كنتم جنبا فاطهروا﴾ قال القتيبي قد يوصف الجميع بلفظ الواحد كقوله ﴿وان كنتم جنبا﴾ وكقوله ﴿هؤلاء ضيفي﴾ (٢) وقوله ﴿والملائكة بعد ذلك ظهيرا﴾ (٣).

﴿فاطهروا﴾ معناه فتطهروا إلا ان التاء ادغمت في الطاء لانهما في مكان واحد فإذا ادغمت فيها سكن اول كلمة (٤) فزيدت فيه الف الوصل للابتداء ومعناه فاغسلوا (٥).

وقيل: وفيه تقديم وتأخير ومعناه: يا أيها الذين ءامنوا اذا قمتم الى الصلاة وانتم محدثون او جاء احد منكم من الغائط اولامستم النساء فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق الى قوله ﴿صعيداً طيباً﴾ ثم قال ﴿وان كنتم مرضى...﴾ (٦) قد ذكرنا في سورة النساء الى قوله ﴿فامسحوا برؤوسكم﴾ (٧).

﴿وايديكم منه﴾ يعني من الصعيد ثم قال ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج﴾ يعني لا يكلفكم في دينكم من ضيق ﴿ولكن يريد ليطهركم﴾ يعني يطهركم من الاحداث والجنابة.

﴿وليتم نعمته عليكم﴾ يعني بما اتم الله عليكم من الرخص ﴿لعلكم تشكرون﴾ لكي تشكرون الله بما رخص لكم ولم يضيق عليكم.

قوله ﴿واذكروا نعمة الله عليكم﴾ يعني واحفظوا منة الله عليكم باقراركم بوحداية الله ﴿وميثقه﴾ يعني: واحفظوا ميثاقه ﴿الذي واثقكم به﴾ يعني: يوم الميثاق حين اخرجكم من صلب آدم وقال: ﴿الست بربكم قالوا بلى﴾ (٨)

.....

١- انظره في بحر العلوم (٣/٣٤).

٢- سورة الحجر آية (٦٨).

٣- سورة التحريم آية (٦). وانظره في مشكل القرآن له (٢٨٥) وليس فيه قوله «هؤلاء ضيفي».

٤- هكذا في الاصل والصواب «الكلمة».

٥- في الحاشية «فاغسلوا».

٦- في الحاشية اتم الآية فقال ﴿او على سفر او جاء احد منكم من الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً﴾.

٧- انظر ما سبق ص (٤١٥).

٨- سورة الاعراف آية (١٧٢).

وهكذا قال الكلبي (١) ومقاتل (٢).

﴿اذ قلتم سمعنا واطعنا﴾ يوم الميثاق يعني قلتم سمعنا قولك ياربنا واطعنا
امرك ﴿واتقوا الله﴾ في بعض (٣) العهد والميثاق ﴿ان الله عليم بذات الصدور﴾
يعني عليم بسرائركم وضمائرکم.

وقوله ﴿ياايها الذين ءامنوا كونوا قوامين﴾ يعني قوالين ﴿لله شهداء
بالقسط﴾ يعني الحق والعدل.

ثم قال ﴿ولا يجرمنكم شنآن﴾ (٤) يعني ولا يحملنكم بغض كفار مكة ﴿على
ان لا تعدلوا﴾ وذلك ان الله لما فتح مكة على المسلمين امر الله المسلمين بان
لا يكافئوهم بما سلف (٥) وامرهم بان يعدلوا في القول والحكم، والنصفة فقال:
﴿اعدلوا﴾ قولوا الحق والعدل هو ﴿اقرب للتقوى﴾ معناه فإنه اقرب لطاعته
﴿واتقوا الله﴾ يعني واخشوا الله بما يأمرکم به ﴿ان الله خبير بما تعملون﴾ من
الطاعة وغيرها.

ثم بين ثواب من عمل بطاعته فقال الله ﴿وعد الله الذين ءامنوا وعملوا
الصّلٰحت﴾ يعني الطاعات فيما بينهم وبين ربهم ﴿لهم مغفرة﴾ لذنوبهم ﴿واجر
عظيم﴾ اي ثواب عظيم في الجنة.

وقيل ان اهل مكة قالوا بعدما اسلموا: مالنا في الآخرة وقد اخرجناك
واصحابك فانزل الله ﴿وعد الله الذين ءامنوا﴾ (٦) بالله وبمحمد ﴿وعملوا
الصّلٰحت﴾ بعد الاسلام ﴿لهم مغفرة﴾ لما فعلوا في حال الشرك ﴿واجر عظيم﴾
في الآخرة ثم قال ﴿والذين﴾ [١٩٩] كفروا وكذبوا بايتنا﴾ يعني جحدوا وكذبوا
بمحمد والقران وماتوا على ذلك ﴿اولئك اصحب الجحيم﴾ يعني اولئك اصحاب
النار مقيمين فيها ابدًا.

١- انظره في زاد المسير (٣٠٦/٢) منسوباً لابي صالح عن ابن عباس وانظر تنوير المقباس
(١٠٨).

٢- انظر تفسير مقاتل (٤٥٦/١) وعزاه الطبري في تفسيره (٩٣/١٠) لمجاهد واختار ان
المراد بالميثاق: هي البيعة التي كان الصحابة يبايعون رسول الله عليها عند اسلامهم وهو
قول ابن عباس والسدي واختاره ابن كثير في تفسيره (٥٧/٣) وهو الاظهر.

٣- هكذا في الاصل والصواب «نقض».

٤- نص الآية بعدها «قوم» ولعلها سقطت سهواً.

٥- انظره في زاد المسير (٣٠٧/٢) منسوباً لابي صالح عن ابن عباس.

٦- انظره في بحر العلوم (٣٦/٣).

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ وذلك ان النبي لما قدم المدينة صالح بني قريظة وبني النضير وهما قبيلتان بقرب المدينة واخذ عليهم الميثاق ان لا يكون بينهم القتال ويتعاونون فيما بينهم على الديات فدخل مستامنان على رسول الله فخرجا من عنده فقتلهما عمرو بن أمية الضمري ولم يعلم بأنهما [(١) مستامنان] فوداهما رسول الله بدية حرين مسلمين فخرج رسول الله مع ابي بكر وعمر الى بني النضير يستعين بهم في ديتهما فقالوا مرحبا حتى نستأذن اخواننا من بني قريظة (٢).

وقال الكلبي: خرج الى بني قريظة فقالوا حتى نستأذن اخواننا من بني النضير (٣).

وقال مقاتل خرج الى بني النضير فقالوا حتى نستأذن اخواننا من بني قريظة وادخلوهم داراً واجلسوهم في صفة (٤) وجعلوا يجمعون السلاح وهموا بقتل رسول الله وصاحبيه ابي بكر وعمر وكانوا ينتظرون كعب بن الأشرف وكان غائباً فنزل جبريل واخبر النبي بالقصة فقام النبي وخرج فلما ابطأ الرجوع قام ابو بكر فخرج ثم خرج عمر فانزل الله هذه الآية (٥) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ منة الله عليكم ﴿اذْهَبْهُمْ قَوْمٌ﴾ [٦] يعني اراد قوم من بني النضير ﴿ان ييسطوا اليكم ايديهم﴾ يعني ان يمدوا ايديهم اليكم بالقتل ﴿فكف ايديهم عنكم﴾ يعني فمنع ايديهم عن قتلهم.

وقال الضحاك: كان سبب [(٧) نزول] هذه الآية ان النبي خرج ذات ليلة الى البقيع الى قبور الشهداء وحده فاتاه رجل من اليهود شديد محارب فقال له: ان كنت نبيا كما تزعم فاعطني سيفك هذا فإن الانبياء لا يخلون فاعطاه النبي سيفه فشهّر اليهودي السيف وهزه ليضربه فلم يقطع السيف للرعب الذي قذف الله في قلبه ثم رد عليه السيف فانزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا

١ - مثبتة من الحاشية وفي الاصل «مستامين».

٢ - اورده مع بعض الزيادة والنقص ابن هشام في سيرته (٥٦٣/١) واخرجه الطبري في تفسيره (١٠١/١٠) وما بعدها وانظر الدر المصون (٣٦/٣) وما بعدها.

٣ - انظره في اسباب النزول للواحي (١٩٣) وتفسير البغوي (١٩/٢) منسوباً له.

٤ - الصفة: من البنيان شبه البهو الواسع الطويل انظر لسان العرب (١٩٥/٩) مادة صنف.

٥ - انظره في تفسيره (٤٥٨/١-٤٦٠) مطولاً.

٦ - مثبتة من الحاشية.

٧ - مثبتة من الحاشية.

نعمة الله ﴿الاية (١)﴾.

ثم قال: ﴿واتقوا الله﴾ واخشوا الله، وتوكلوا على الله ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ (٢) يعني وعلى المؤمنين ان يتوكلوا على الله ويثقوا بالنصر لهم.
قوله: ﴿ولقد اخذ الله ميثق بني اسرائيل﴾ يعني في التوراة من الايمان بالله وبأنبيائه وان يعملوا بما في التوراة.
ثم قال: ﴿وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا﴾.

قال مقاتل: يبعث الله من كل سبط منهم رجلاً ليأخذ كل رجل منهم على سبطه الميثاق: يكونوا شهداء على قومهم (٣) فذلك قوله ﴿وبعثنا منهم﴾ من بني اسرائيل اثني عشر نقيبا يعني شاهداً على قومهم باخذ الميثاق.

وروى ابن ابي نجيح عن مجاهد: وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا يعني من كل سبط من بني اسرائيل رجلاً ارسلهم موسى الى الجبارين فوجدوهم يدخل في كم احدهم اثنان منهم ولا تحمل [٩٩ب] عنقود عنبهم الا خمسة منهم في خشبتين ويدخل في قشر (٤) الرمان اذا نزع حبة خمسة انفس واربعة.

فلما رجع النقباء الى قومهم كلهم ينهى سبطه عن القتال الا يوشع بن نون وكالب بن يوفنا (٥) ويقال له كالب بن فنه امرا قومهما بالقتال (٦) وقال القتيبي: النقيب الكفيل على القوم (٧)، ويقال اثني عشر نقيبا يعني امينا.

١ - انظره في بحر العلوم (٤٠٠/٣).

٢ - في الاصل «المؤمنين» والمثبت نص الاية.

٣ - انظره في تفسيره (٤٦٠/١).

٤ - في تفسير مجاهد (١٨٩/١) «شطر».

٥ - في تفسير مجاهد (١٨٩/١) «يافنة».

٦ - انظره بكماله في تفسيره (١٨٨/١) ومابعده واخرجه الطبري (١١٢/١٠) ومابعدها والدر المنثور (٣٩/٣) وهذه قصة باطلة معارضة لما ثبت في صحيح البخاري كتاب الانبياء اول باب فيه انظر الفتح (٤١٧/٦) من حديث ابي هريرة وفيه «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً... ثم قال (... فلم يزل الخلق ينقص حتى الان) فهذه سنة الله في الخلق ومن اراد ان يخص بعض الناس بخلقه على غير المعهود فليأت بدليله والا فقولوه مردود عليه ولا كرامة.

وقد ردها ابو شهبه في الاسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير (١٨٤، ١٨٥) فقال (فقد ذكر الجلال السيوطي في الدر كثيرا من الروايات في صفة هؤلاء القوم - يعني الجبارين - وعظم اجسادهم مما لا يتفق وسنة الله في خلقه ويخالف ما ثبت في الاحاديث الصحيحة... ثم قال بعد ايراده هذا الخبر... الى غير ذلك من الاسرائيليات الباطلة.

٧ - انظره في غريب القران له (١٤١).

وقال ابن عباس: نقيبا يعني ملكا حين بعثهم موسى الى بيت المقدس جعل عليهم اثنا عشر ملكاً على كل سبط منهم ملك (١). وقال الله للنقباء ﴿إني معكم﴾.

ويقال: قال الله لبني اسرائيل حين اخذ عليهم الميثاق في التوراة ﴿إني معكم﴾ وحافظكم وناصركم ﴿لئن اقمتم الصلوة﴾ يعني مادمتم اقمتم الصلاة ﴿وآتيتم الزكاة﴾ يعني واعطيتم الزكاة ﴿وآمنتم برسلي﴾ يعني صدقتم برسلي ﴿وعزرتموهم﴾ يعني اعنتموهم، يعني الانبياء .

وقال القتيبي: ﴿وعزرتموهم﴾ يعني وعظمتموهم والتعزير هو التعظيم (٢).

وقال السدي: ﴿وعزرتموهم﴾ يعني نصرتموهم بالسيف (٣).

وقال الاخفش: «وقرتموهم وقويتموهم» (٤).

وقال الضحاك: «شرفتموهم بالنبوة كما شرفهم الله».

ويقال: امنتم برسلي يعني امرتم قومكم حتى يؤمنوا برسلي ﴿وعزرتموهم﴾ ونصرتموهم ﴿واقرضتم الله﴾ الآية (٥) ﴿قرضاً حسناً﴾ يعني وتأمرؤن قومكم بان ينصروهم وبان يقرضوا الله قرضاً حسناً اذا فسرت الآية على النقباء وهو قوله قال الله للنقباء ﴿إني معكم﴾.

ثم بين جزاءهم وثوابهم ان فعلوا ذلك فقال: ﴿لا كفرن﴾ يعني لامحون ﴿عنكم سيئاتكم﴾ يعني ذنوبكم ﴿ولادخلنكم جنت﴾ بساتين ﴿تجري من تحتها الانهر﴾ ثم قال ﴿فمن كفر بعد ذلك﴾ العهد والميثاق منكم ﴿فقد ضل﴾ [٦] سواء السبيل ﴿يعني اخطأ قصد الطريق ثم قال: ﴿فبما نقضهم ميثقهم﴾ يعني [٧] لما أخذ عليهم الميثاق ونقضوا الميثاق فقال: فبنقضهم ﴿ميثقهم لعنهم﴾ طردناهم من رحمتنا .

ويقال: عذبناهم بالمسخ، ويقال بالجزية ﴿وجعلنا قلوبهم قسية﴾ يعني يابسة، ويقال خالية عن حلاوة الايمان،

.....

١- انظر تنوير المقباس (١٠٩).

٢- انظره في غريب القران له (١٤١) ونسبه له ايضاً ابن الجوزي في زاد المسير (٣١٢/٢).

٣- اخرجه الطبري في تفسيره (١٢٠/١٠) وانظر زاد المسير (٣١٢/٢).

٤- انظره وقول الضحاك بعده في بحر العلوم (٤٢، ٤١/٣) ولم اجد في معاني القران له.

٥- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية كاملة.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الآية».

٧- مثبتة من الحاشية.

وقرأ حمزة والكسائي «قسيّة» والباقون: «قاسية»^(١)، ومعناها واحد ويقال: قست فهي قاسية وقسيّة.

﴿يحرّفون الكلم عن مواضعه﴾ فالكلم: جمع كلمة، ومعناه: يغيرون صفة محمد ونعته ﴿عن مواضعه﴾ في كتابهم.

ويقال: ﴿يحرّفون الكلم عن مواضعه﴾ يعني استحلوا ما حرم الله عليهم ولم يعملوا به فكان ذلك تغيير الكلم عن مواضعه.

قال: ﴿ونسوا خطأ﴾^(٢) مما ذكروا به يعني] وتركوا نصيباً مما أمروا به في كتابهم ﴿ولا تزال تطلع على خائنة منهم﴾^(٣) يعني لا تزال] تظهر لك منهم الخيانة ونقض العهد.

وقال القتيبي: عن أبي عبيدة^(٤) أن العرب تضع لفظ الفاعلة موضع المصدر كقولهم للخوان^(٥) مائدة فالخوان مصدر والمائدة فاعلة. فوضع الفاعل موضع المصدر^(٦)، كذلك ههنا وضع الخائنة موضع الخيانة فقال: ﴿على خائنة منهم﴾ يعني على خيانة منهم، وإن شئت قلت على طائفة خائنة أو^(٧) عصابة خائنة.

﴿إلا قليلاً منهم﴾ يعني مؤمنينهم عبدالله بن سلام وأصحابه لم ينقضوا [١٠٠/أ] فاعف عنهم﴾ يعني أتركهم ولا تعاقبهم ﴿واصفح﴾ يعني اعرض عنهم ﴿إن الله يحب المحسنين﴾ الذين يعفون عن الناس وهذا من قبل الأمر بقتال أهل الكتابين.

قوله: ﴿ومن الذين قالوا إنا نصرى﴾ وذلك أن الله لما ذكر حال اليهود ونقضهم الميثاق فقال^(٨) على أثر ذلك أن النصرى لم يكونوا أحسن معاملة من

١- انظرهما في حجة القراءات (٢٢٣) والكشف (٤٠٧/١).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هو معمر بن المثنى وقد سبق التعريف به ص (١٠٨).

٥- هو الذي يؤكل عليه انظر الصحاح (٢١١٠/٥) مادة خون.

٦- انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة (١٥٨/١).

٧- هكذا في الأصل بزيادة واو في أوله والصواب حذفها.

اليهود ثم بين معاملتهم فقال ﴿ومن الذين قالوا إنا نصارى اخذنا ميثقهم﴾ في الانجيل بان يتبعوا محمداً ﴿فنسوا حظاً﴾ فتركوا حظاً ﴿مما ذكروا به﴾ مما امرؤا به في الانجيل، يعني: نقضوا العهد كما نقض اليهود، ويقال: إنما سمو نصارى لانهم نزلوا قرية يقال لها ناصرة (١) نزل فيها عيسى فنزلوا هناك وتواثقوا بينهم.

ويقال: إنما سمو انفسهم نصارى لقول عيسى ﴿من انصاري الى الله﴾ (٢)، ﴿فاغرينا بينهم﴾ يعني القينا بين النصارى ﴿العداوة والبغضاء الى يوم القيامة﴾ وانما القى العداوة بينهم انسان يقال له بولس (٣) كان بينه وبين النصارى قتال فقتل منهم خلقا كثيرا فاراد ان يحتال بحيلة يلقي بينهم القتال ليقتل بعضهم بعضاً فجاء بولس الى النصارى وجعل نفسه اعور فقال لهم اتعرفوني قالوا انت قتلت منا وفعلت بنا ما فعلت قال: قد فعلت ذلك كله وانا تائب لأنني رأيت في المنام عيسى نزل من السماء ولطم وجهي لطمة وفقا عيني وقال ايش تريد من قومي فتبت على يديه وانا جئتكم لآكون بين ظهرانكم واعلمكم بشرائع دينكم كما علمني في المنام واتخذوا له غرفة فصعدها وفتح كوة الى الناس في الحائط وكان يتعبد في الغرفة وربما كانوا يجتمعون ويسألونه ويجيبهم من تلك الكوة وربما يأمرهم حتى يجتمعوا فيناديهم من تلك الكوة واذا كان (٤) لهم شيء منكر فينكرون (٥) عليه ذلك فيسألونه وكان يفسر ذلك بتفسير يعجبهم

.....

٨- هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.

١- حكى الله ذلك عن عيسى في سورة آل عمران آية (٥٢) وانظر في هذا القول المرجع السابق نفسه.

٢- انظره في تفسير القرطبي (١/٤٣٤).

٣- في بحر العلوم (٤٥/٢) بولص وهو فيما ذكر ابن كثير في البداية والنهاية (٩٣/٢) بولص اليهودي كان شديد العداوة للمسيح واتباعه وكان ظالماً غاشماً قتل كثيراً من اتباع المسيح وكان على دمشق فلما توجه إليه المسيح ابن مريم تجهز لقتاله فارسل الله اليه ملكا ضربه بطرف جناحه فاعماه فرجع بولص عما كان عليه وصدق المسيح وأمن به وطلب منه أن يمسح عينيه ليرد الله له بصره فارسله المسيح الى رجل من اتباعه فرد الله عليه بصره وبنى له كنيسة سماها باسمه وكانت مشهورة بدمشق في زمن فتح الصحابة لها.

٤- هكذا في الاصل وصوابه «قال» وفي الكلام سقط يدل عليه ما في بحر العلوم (٤٦/٣) ففيه (ويقول: لهم بقول كان في الظاهر منكر وينكرون عليه فكان يفسر ذلك القول بتفسير يعجبهم).

٥- في الحاشية «فينكر عليهم».

ذلك (١) فانقادوا كلهم له وكانوا يقبلون قوله فيما يأمرهم فقال يوماً من الأيام اجتمعوا فانه قد حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم اليس قد خلق الله هذه الاشياء لمنفعة بني آدم قالوا: نعم فقال لم تحرمون على انفسكم هذه الاشياء يعني الخمر والخنزير وقد خلق لكم مافي الأرض جميعا فاخذوا بقوله واستحلوا الخمر والخنزير فلما مضى على ذلك ايام دعاهم وقال: حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم: من اي ناحية تطلع الشمس فقالوا من قبل المشرق فقال من اي ناحية تطلع القمر والنجوم فقالوا من قبل المشرق فقال: ومن يرسلها من قبل المشرق فقالوا الله، قال: فاعلموا انه من قبل المشرق فان صليتم له فصلوا الى المشرق فحولوا صلاتهم الى المشرق فلما مضى على ذلك ايام دعا طائفة منهم وامرهم بان يدخلوا عليه في الغرفة فقال لهم اني اريد ان اجعل نفسي الليلة قربانا لاجل عيسى وقد حضرني [علم] (٢) فاني اريد ان اخبركم في السر لتحفظوا عني وتدعوا الناس الى ذلك ثم قال لهم: هل يستطيع احد ان يحيى الموتى ويبرئ الاكمه والابرص الا الله فقالوا لا، فقال ان عيسى قد فعل هذه الاشياء فاعلموا [١٠٠/ب] بانه هو الله فخرجوا من عنده ثم دعا بطائفة أخرى فاخبرهم بذلك ايضا فقال انه كان ابنه ثم دعا بطائفة ثالثة فاخبرهم بانه ثالث ثلاثة واخبرهم بانه يريد ان يجعل نفسه الليلة قربانا فلما كان في بعض الليل خرج من بين ظهرانيهم فاصبحوا وجعل كل فريق يقول قد علمني كذا وكذا وقال الفريق الآخر انت كاذب بل علمني كذا وكذا فوقع بينهم القتال فاقتتلوا فقتلوا خلقا كثيرا وبقيت العداوة بينهم الى يوم القيامة وهم ثلاثة فرق منهم النسطورية قالوا [٣/ان] المسيح ابن الله وصنف منهم يقال لهم الماريقوبية قالوا ان المسيح هو الله، وصنف منهم يقال له الملكانية قالوا ان الله ثالث ثلاثة مسيح وامه والله، فذلك قوله: ﴿فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة﴾ (٤).

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- اوردها كما هنا السمرقندي في بحر العلوم (٤٨-٤٥/٣) ولم يعزها لاحد وهي من اخبار بني اسرائيل التي اغنانا الله عنها بما هو ثابت في كتابه وسنة رسوله وفي هذه القصة مايدل على بطلانها كسرعة استجابتهم له بما يأمرهم به من شرب الخمر واكل الخنزير والتصديق بان عيسى اله وانه ثالث ثلاثة خاصة وانه كان عدوا لهم في السابق الى غير ذلك

ويقال: ﴿والقينا بينهم العداوة والبغضاء﴾ بالجدل والخصومات في الدين والبغضاء الى يوم القيامة،

والاغراء في اللغة: اللصاق يقال: اغريت بالرجل اغراء اذا الصقت (١). وقال معاوية بن قرة (٢): اياكم وهذه الخصومات في الدين (٣) فإنها تحبط الاعمال (٤)، ثم قال: ﴿وسوف ينبئهم الله﴾ وسوف يخبرهم الله في الآخرة ﴿بما كانوا يصنعون﴾ في الدنيا - الذي هو على غير الحق - ثم قال ﴿ياهل الكتاب قد جاءكم رسولنا﴾ يعني محمداً ﴿يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتب﴾ يعني تكتُمون ما بين الله في التوراة وذلك انهم كتموا اية الرجم وتحريم الخمر واكل الربا ونعت محمد ﴿ويعفو عن كثير﴾ يتجاوز عن كثير، ولا نخبركم به ولا نبين لكم ﴿قد جاءكم من الله نور﴾ يعني: ضياء من الضلالة وهو محمد والنور: هو الذي يبين الاشياء ويرى [٥] الابصار حقيقتها ﴿وكتب مبين﴾ يعني القرآن يبين لكم الحق من الباطل ﴿يهدي به الله﴾ يعني بالقرآن ﴿من اتبع رضوانه﴾ يعني من طلب الحق ورغب فيه ﴿سبل السلم﴾ يعني دين الله الاسلام،

والسبل [٦] جمع السبيل وهو طريق الهدى والسلام اسم الله يعني هو دين الله ثم قال ﴿ويخرجهم من الظلمت الى النور﴾ يعني يخرجهم من الكفر الى الايمان ومعناه يخرج من قلوبهم حلاوة الكفر ويدخل فيها حلاوة الايمان ووقفهم ذلك ﴿ويهديهم﴾ يعني ويوقفهم ﴿الى صراط مستقيم﴾ يعني الى دين الاسلام.

﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم﴾ ثم قال لمحمد ﴿قل

.....

والله اعلم.

١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «به» كما في معاني القرآن للزجاج (١٦١/٢) وانظر فيما ذكره ايضاً تفسير القرطبي (١١٧/٦).

٢- في الحاشية «قروه» وهو خطأ وعليه فهو معاوية بن قرة بن إياس بن هلال المزني ابو اياس البصري ثقة مات سنة ثلاث عشرة ومائة وهو ابن ثلاث وسبعين سنة انظر التقريب (٥٣٨).

٣- في الحاشية «في الآخرة»، «في الدنيا» وكلاهما خطأ.

٤- انظره في تفسير الطبري (١٣٧/١٠).

٥- مقابلة بالحاشية «ونور».

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «جماعة».

فمن يملك من الله شيئاً ﴿يعني من يقدر ان يمتنع من عذاب الله شيئاً﴾ إن اراد ان يهلك ﴿يعذب﴾ المسيح بن مريم وامه ومن في الارض جميعاً ﴿ان الله لو اراد ان يهلك عيسى وامه وجميع الخلق لا يقدر عيسى رد ذلك العذاب فكيف يكون إلها من لا يقدر دفع الهلاك عن نفسه، ثم قال: ﴿ولله ملك السموات والارض﴾ (١) وما بينهما﴾ وجميع الخلق عبده واماؤه وحكمه نافذ فيهم ﴿يخلق ما يشاء﴾ لان نصارى اهل نجران كانوا يقولون لو كان عيسى بشراً لكان له أباً فاخبر الله انه قادر على ان يخلق خلقاً بغير اب (٢) [أ/١٠١] فقال ﴿يخلق ما يشاء﴾ كما يشاء بأب أو بغير اب ﴿والله على كل شيء﴾ من خلق عيسى وغيره ﴿قدير﴾ قادر.

قوله: ﴿وقالت اليهود والنصرى نحن ابنوا الله واحبوه﴾ يعني (٣) نحن من الله بمنزلة الابناء من الآباء في المنزلة والكرامة والوالد إذا سخط على ولده في وقت يرضى عنه في وقت آخر.

ويقال معناه: نحن ابناء انبياء الله واحباؤه.

قال الله لنبيه محمد ﴿قل فلم يعذبكم بذنوبكم﴾ يعني فلم يحرقكم بذنوبكم لانهم كانوا مقرين بانه يحرقهم اربعين يوماً ﴿اياما معدودة﴾ (٤) قل لهم فهل رأيتم والداً يحرق ولده او يحرق محبة.

وفي الآية دليل ان الله إذا احب عبداً يغفر ذنوبه ولا يعذبه بذنوبه لانه احتج عليهم فقال: ﴿فلم يعذبكم بذنوبكم﴾ لو كنتم احباء الله وقد قال في آية اخرى ﴿ان الله يحب التوابين﴾ (٥) الآية فيها دليل انه لا يعذب التوابين بذنوبهم، ثم قال ﴿بل انتم بشر ممن خلق﴾ يعني انتم لستم بابناء الله ولا احباؤه ولكن انتم خلق كسائر خلق الله ﴿يغفر لمن يشاء﴾ يعني يتجاوز عن من يشاء فيهديه لدينه ﴿ويعذب من يشاء﴾ فيهيئه ويتركه على الكفر. ﴿ولله ملك السموات والارض وما بينهما﴾ من الخلق والعجائب. ﴿واليه المصير﴾ يعني واليه مرجع الخلق في الآخرة فيجزئهم باعمالهم.

قوله: ﴿يا اهل الكتب﴾ يعني اهل التوراة والانجيل، وانما اضافهم الى

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر معناه في زاد المسير (٣١٧/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة البقرة آية (٨٠).

٥- سورة البقرة آية (٢٢٢).

الكتاب والله اعلم على وجه التعبير يعني انتم اهل الكتاب فلم لا تعملون بكتابكم كقولك يا عاقل لم لا تعقل كذا وكذا وانما يذكر العقل على وجه التعبير اي انك لا تعمل عمل العقلاء ﴿قد جاءكم رسولنا﴾ يعني محمداً ﴿يبين لكم﴾ الدين والاحكام والشرائع ﴿على فترة من الرسل﴾ يعني انقطاعاً (١) من الرسل والوحي.

وقال مقاتل في الاية تقديم وتأخير (٢) معناه قد جاءكم رسولنا على فترة من الرسل يبين لكم.

والفترة ما [(٣) بين] نبي الى نبي وانما سمى فترة لان الدين يفتر ويدرس عند انقطاع الرسل يعني بين عيسى ومحمد قال قتادة: كان بين عيسى ومحمد خمسمائة وستون سنة (٤)،

وقال الكلبي خمسمائة واربعون (٥) سنة (٦).

قال الضحاك ومقاتل كان بينهما ستمائة سنة (٧)،

وقال وهب: كان بينهما ستمائة وعشرون سنة (٨).

ثم قال ﴿ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير﴾ بعد مدارس الدين ليبشرنا وينذرنا قال الله ﴿فقد جاءكم﴾ محمد ﴿بشيراً﴾ مبشراً بالجنة ﴿ونذيراً﴾ منذر بالنار ﴿والله على كل شيء﴾ من المغفرة والعذاب وبعث الرسل وغيرها ﴿قديراً﴾ قادراً.

قوله ﴿واذ قال موسى لقومه﴾ يعني واذكروا اذ قال موسى لقومه ﴿يقوم اذكروا نعمة الله عليكم﴾ يعني احفظوا منة الله عليكم ونعمته ﴿اذ جعل فيكم﴾

١- في الاصل «انقطاع» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٢- انظره في تفسيره (٤٦٤/١).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (١٨٦/١) والطبري في تفسيره (١٥٧/١٠) وأورده القرطبي في تفسيره (١٢٢/٦) والسيوطي في الدرر (٤٦/٣) وزاد نسبته لعبد بن حميد.

٥- في الاصل «اربعين» والصواب ما أثبت.

٦- انظر المراجع السابقة.

٧- انظره عنهما في تفسير القرطبي (١٢٢/٦) وفي تفسير الطبري (١٥٧/١٠) عن الضحاك: «كان بينهما اربعمائة سنة وبضعاً وثلاثين سنة». وانظر قول مقاتل ايضاً في تفسيره (٤٦٤/١).

٨- انظره في تفسير القرطبي (١٢٢/٦).

منكم ﴿انبياء﴾ قال الكلبي: يعني السبعين (١) سوى موسى وهارون وهم الذين اختارهم موسى فانطلقوا معه الى الجبل،

ويقال: ﴿جعل فيكم انبياء﴾ يعني: في بني اسرائيل: فيهم اربعة الاف نبي.

وقيل فيهم مائة الف نبي الا واحد (٢).

﴿وجعلكم ملوكاً﴾ والملك الحر بلغة هذيل (٣) ومعناه وجعلكم احراراً بعد

العبودية [١٠١ب] لفرعون (٤).

قال ابن عباس: ان الرجل اذا لم يدخل عليه في منزله احد الا بإذنه فهو

ملك (٥).

وروى [ابن] ابي نجيح عن مجاهد ﴿وجعلكم ملوكاً﴾ اي جعلكم (٦)

ازواجا وخداماً وبيوتاً (٨).

ويقال: من استغنى عن غيره فهو ملك. وكما قال النبي: «من اصبحت آمناً

في سريره معافي في بدنه له قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها» (٩).

ثم قال: ﴿وئاتكم مالم يؤت احداً من العلمين﴾ يعني اعطاكم مالم يعط احداً

من الخلق وهو المن والسلوى والغنم وغير ذلك.

﴿يقوم ادخلوا الارض المقدسة﴾ يعني دمشق وفلسطين وبعض الاردن (١٠)،

المطهرة والمقدسة في اللغة هو المكان الذي يتطهر فيه (١١) ﴿التي كتب الله

١- انظره منسوباً له في زاد المسير (٣٢١/٢).

٢- انظره والقول الذي قبله في بحر العلوم (٥٤/٣).

٣- لم اجده.

٤- وهو قول الحسن والسدي انظر تفسير الماوردي (٤٥٤/١) وتفسير القرطبي (١٢٣/٥).

٥- انظره في تفسير القرطبي (١٢٤/٦) هذا ملك دون ملك والمثل عند العرب يضر الى الامم لا عظم كما في الآية

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والضواب «جعل لكم» كما في تفسير الطبري (١٦٢/١٠).

٨- انظره في تفسيره (١٩١/١) واخرجه ايضا الطبري في تفسيره (١٦٢/١٠).

٩- رواه البخاري في الادب المفرد ص (١١٣) وابن ماجه في سننه (١٣٨٧/٢) كتاب الزهد

باب القناعة والترمذي في جامعه (٥٧٤/٤) كتاب الزهد باب (٣٤) وقال حديث حسن غريب

وصححه الالباني في صحيح الجامع الصغير (٢٤٥/٥) ح (٥٩١٨).

ومعنى قوله ﴿بحذافيرها﴾ أي بتمامها والحذافير الجوانب وقيل الاعالي واحدها حذافير

وحذفوز والمعنى فكانما اعطى الدنيا بأسرها. انظر تحفة الاحوذى (١١/٧).

١٠- انظره في تفسير الطبري (١٦٨/١٠).

١١- انظره في معاني القران واعرابه للزجاج (١٦٣/٢).

لكم﴾ يعني: التي امركم الله ان تدخلوها .

ويقال: ﴿التي كتب الله لكم﴾ يعني التي وعد لابراهيم ان يكون ذلك له ولذريته وذلك ان الله وعد ابراهيم ان يكون له مقدار ما يمد بصره وهو حين عرج بابراهيم الى السماء فقال له جبريل: انظر فنظر فما مد بصره يكون ذلك ميراثاً منه وهو ارض فلسطين واردن وماحواليهما(١) .

وقال القتيبي: اصل الكتاب ما كتب الله في اللوح المحفوظ ثم يتفرع منه معاني، ويقال: كتب اي قضى كما قال ﴿لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا﴾(٢) ويقال ﴿كتب﴾ فرض كما قال ﴿كتب عليكم الصيام﴾(٣) أي فرض، ويقال كتب: اي جعل كقوله ﴿فاكتبنا مع الشهود﴾(٤) أي اجعلنا .
ويقال: كتب: أي امر لقوله: ﴿يقوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم﴾ يعني امركم الله بدخولها .

وقيل كتب ههنا بمعنى جعل(٥) معناه: [(٦) فقال] موسى لقومه ﴿يقوم ادخلوا الأرض التي كتب الله لكم﴾ يعني جعل لابيكم ولكم ميراثاً .
ثم قال ﴿ولا تتردوا على ادبركم﴾ يعني لا ترجعوا عما امرتم به من الدخول ﴿فتنقلبوا خسرين﴾ يعني فتصيروا مغبونين بالعقوبة فبعث موسى اثني عشر رجلاً من كل سبط رجلاً يأتيهم بخبر الجبارين فلما اتوهم لقيهم بعض اصحاب تلك المدينة فجأؤوا واخذوا اصحاب موسى الاثني عشر فجعل كل رجل منهم رجلين من اصحاب موسى في كفه حتى جاءوا بهم الى الملك(٧) ،

ويقال: لقيهم رجل واحد اسمه عوج فاحتملهم في ثوبه واتى بهم حتى القاهم بين يدي الملك فنظر اليهم الملك فقال هؤلاء يريدون ان يأخذوا مدينتنا فاراد ان يقتلهم، فقالت امراته ايش تصنع بقتل هؤلاء الضعفاء ويكفيهم مارأوا من اهل هذه البلدة فانعم عليهم ودعهم حتى يرجعوا ويذهبوا اليهم

.....

١- في الحاشية «وماحواليهما» وانظره في بحر العلوم (٥٥/٣) ومثل هذا يحتاج الى دليل صحيح يعتمد عليه فيه .

٢- سورة التوبة آية (٥١) .

٣- سورة البقرة آية (١٨٣) .

٤- سورة آل عمران آية (٥٣) .

٥- انظره في مشكل القرآن له (٤٦٢، ٤٦٣) وقد تصرف فيه المؤلف .

٦- مثبتة من الحاشية .

٧- انظره فيما سبق ص (٥٢٥) .

بالخير فارسلهم الملك فاخذوا عنقوداً فحملوه على عمودين ورجعوا الى موسى وقالوا. الاثنا عشر فيما بينهم لا تخبروا القوم بهذا الخبر فانهم يجنبون عن القتال، والله قد وعد موسى ان يفتح عليه هذه البلدة، ولا تخبروا سوى موسى فلما رجعوا اخبروا بخبرهم الا اثنان منهم وهو يوشع بن نون وكالب بن يوفنا [١] فلما امر موسى قومه بدخول البلدة قالوا يا موسى ان فيها في تلك البلدة قوماً جبارين [٢].

قال مقاتل: يعني طول كل رجل منهم ستة [١٠٢] أذرع ونصف يعني بذراعهم [٣].

وقال الكلبي: طول كل رجل منهم ثمانون ذراعاً [٤].

وقال الزجاج: الجبار من الادميين العاتي وهو الذي يجبر الناس على ما يريد [٥].

ويقال الجبار: القتال فقالوا: «وانا لن ندخلها» يعني ارض الجبارين

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر تفسير مقاتل (١/٤٦٥، ٤٦٦) وزاد المسير (٢/٣٢٥) والقول في هذا الخبر وماذكر من ذلك ما قاله الحافظ ابن كثير في تفسيره (٢/٧٠) حيث قال: (وقد ذكر كثير من المفسرين هاهنا اخباراً من وضع بني اسرائيل في عظمة خلق هؤلاء الجبارين وانه كان فيهم عوج ابن عنق بنت آدم عليه السلام وانه كان طوله ثلاثة الاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعاً وثلاث ذراع - تحرير الحساب - وهذا شيء يستحي من ذكره، ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيح: ان رسول الله ﷺ قال: «ان الله خلق آدم طوله ستون ذراعاً ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الان».

ثم قد ذكرنا ان هذا الرجل كان كافراً وانه كان ولد زنيه وانه امتنع من ركوب السفينة وان الطوفان لم يصل الى ركبته، وهذا كذب وافتراء فان الله ذكر ان نوحاً دعا على اهل الارض من الكافرين، فقال: «رب لا تدرك على الارض من الكافرين دياراً» وقال تعالى: «فانجيته ومن معه في الفلك المشحون، ثم اغرقنا بعد الباقيين»، وقال تعالى: «لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم» وإذا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يبقى عوج بن عنق، وهو كافر وولد زنيه؟

هذا لا يسوغ في عقل ولا شرع، ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عنق نظر والله اعلم أهـ.

٣- انظره في تفسيره (١/٤٦٦).

٤- انظره في تفسير القرطبي (٦/١٢٦).

٥- انظره في معاني القرآن له (٢/١٦٣).

﴿حتى يخرجوا منها﴾ يعني الجبارين من تلك البلدة وهي ارض (١) المقدسة واسمه (٢) ايليا ويقال مدينة اخرى يقال لها اريحا ﴿فإن يخرجوا منها فانا داخلون قال رجلا﴾ يعني يوشع [(٣) بن نون] وكالب [(٤) بن يوفنا] ﴿من الذين يخافون انعم الله عليهما﴾ بالاسلام.

ويقال: من الذين يخافون الجبارين وهم الاثنا عشر رجلاً انعم الله عليهما بيقين الخطرات (هـ) وتصديق القلوب وهما يوشع وكالب ﴿ادخلوا عليهم الباب﴾ وهي اريحا أو ايليا ﴿فإذا دخلتموه فإنكم غلبون﴾ عليهم يعني: أن القوم اذا رأوا كثرتكم انكسرت قلوبهم وانقطعت ظهورهم فتكونوا غالبين عليهم ﴿وعلى الله فتوكلوا﴾ يعني وبالله فثقوا فإنه ناصركم ومعينكم ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ يعني مصدقين بوعد الله ﴿قالوا يُمُوسى انا لن ندخلها ابداً﴾ وفيه اضرار معناه: فقال لهم موسى: ادخلوا الباب، قالوا يا موسى اتصدق اثنين وتكذب العشرة ﴿انا لن ندخلها ابداً ماداموا [(٦) فيها فاذهب انت وربك]﴾ معناه قل: لربك أن ينصرك عليهم كما نصرك على فرعون ﴿فقتلا انا ههنا فعدون﴾.

وقال ابو عبيدة: يعني اذهب فقاتل وليقاتل معك ربك ويتم امرك كما اتم قبل ذلك وهو يعينك فانا لا نستطيع قتل الجبابرة (٧) ويقال «اذهب انت وربك» يعني انت وسيدك هارون لان هارون كان اكبر سناً منه. ﴿فقتلا﴾ يعني انت وهارون ﴿انا ههنا فعدون﴾ منتظرون، فغضب موسى و﴿قال﴾ يا ﴿رب اني لا

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «الارض».

٢- هكذا في الاصل والصواب «واسمها».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

هـ- هذه من العبارات الصوفية التي لم يرد بها الشرع ولم يتكلم بها السلف الصالح ومعنى الآية كما قال الطبري في تفسيره (١٨١/١٠) (وأما قوله: ﴿انعم الله عليهما﴾ فإنه يعني: انعم الله عليهما بطاعة الله في طاعة نبيه موسى ﷺ وانتهائهم الى امره، والا نزجار عما زجرهما عنه ﷺ من افشاء ما عاينا من عجيب أمر الجبارين الى بني اسرائيل الذي حدث عنه اصحابهما الآخرون الذين كانوا معهما من النقباء» أ. هـ.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- انظر مجاز القرآن (١٦٠/١) ونص ما فيه «اذهب انت وربك فقاتل وليقاتل ربك أي ليعنك ولا يذهب الله».

أملك [١] (الا نفسي واخي).

وقال الزجاج: ﴿لا أملك الا نفسي واخي﴾ تحتل معنيين: احدهما قال رب اني لا املك الا نفسي واخي لا يملك الا نفسه.
والثاني: قال رب اني لا املك الا نفسي ولا املك الا أخي لان اخاه كان مطيعاً له. فهو يملك طاعته (٢).

ثم قال ﴿فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين﴾ يعني اقض بيننا وبين القوم العاصين. ﴿قال﴾ الله: ﴿فانها محرمة﴾ يعني: الارض المقدسة دخولها محرم عليهم ﴿اربعين سنة﴾ ثم قال ﴿يتيهون في الارض﴾ يعني يتحIRON فيها ولا يعرفون وجه الخروج منها ضلالاً في التيه، ويقال: قال فانها محرمة عليهم يعني: فان دخول الأرض المقدسة محرم عليهم ابداً وتم الكلام ثم قال: ﴿اربعين سنة﴾ يتيهون في الارض يتحIRON فيها فغمّ عليهم السبيل فحبسهم بالنهار وسيرهم بالليل يسIRON ليلهم ويصبحون حيث امسوا وكان التيه بين فلسطين وآيلة ستة فراسخ في اثني عشر [٣] فرسخاً] فمكثوا فيها اربعين سنة لم (٤) [١٠٢ب] يقدروا على الخروج عقوبة من الله لهم.

ويقال: انما سميت تلك الارض تيهاً لأنهم تاهوا فيها وتحIRONا وقيل: لم يكن موسى وهرون في التيه لان الانبياء لا يعذبون وقيل كانا فيه (هـ) فسهل الله عليهما كما سهل على ابراهيم النار وجعلها برداً وسلاماً فكذلك سهل التيه وهلكت تلك العصابة ولم يبق منهم الا يوشع بن نون وكالب فخرج يوشع بن نون بذرايرهم الى تلك المدينة وفتحوها عند غروب الشمس،

وذكر في الخبر ان يوشع دعا بأن ترد الشمس فزدت ثلاث ساعات حتى فتحوا البلدة (٦) فاختلطت النجوم من مجاريها من ذلك اليوم فخفي على

١- مثبتة من الجاشية.

٢- انظره في معاني القرآن له (٢/١٦٤، ١٦٥).

٣- في الاصل «فرسخ» والمثبت من الحاشية وانظر فيما ذكره من الفراسخ تفسير مقاتل (١/٤٦٧).

٤- مكررة في الاصل.

هـ- وهو الصحيح - بل ماتا ايضاً في التيه انظر في ذلك تفسير ابن كثير (٢/٧٤).

٦- انظره في تفسير ابن كثير (٣/٧٤) ثم قال «وله شاهد في الصحيح» قلت يعني بذلك مارواه البخاري في صحيحه كتاب الخمس باب قول النبي أحلت لكم الغنائم انظر الفتح (٦/٢٥٤). ومسلم في صحيحه (٣/١٣٦٦) من حديث ابي هريرة وفيه «غزا نبي من الانبياء..

المنجمين، فلما بقوا في التيه ندم موسى على دعائه فاوحى الله اليه ﴿فلا تأس﴾ [١] (على القوم الفاسقين) أي لا تحزن على قوم سميتهم فاسقين ويقال هذا الخطاب للنبي ﷺ ومعناه قال لا تحزن على قومك (٢) لم يؤمنوا.

وقال: «اربعين سنة» نصب على التفسير (٣) بمعنى «يتيهون» لان في التفسير ان دخولها محرمة (٤) عليهم ابدأ ثم قال: «اربعين سنة يتيهون في الارض» وفيه تقديم وتأخير ومعناه يتيهون في الارض اربعين سنة وهذا اصح من قول من قال انها محرمة عليهم اربعين سنة.

قصة قابيل وهابيل:

قوله ﴿واتل عليهم نبأ ابني آdam﴾ الآية يقول اقرأ يا محمد على قومك خبر ابني آدم يعني قابيل وهابيل ﴿بالحق﴾ بالصدق ﴿اذ قربا قربانا﴾ وذلك ان حواء ولدت غلاماً وجارية في بطن واحد قابيل واخوته «اقلما» ثم ولدت في بطن آخر هابيل واخوته «ليوذا» فلما كبروا وامر الله ان يزوج كل واحد منهما اخت صاحبه وكانت اخت (ه) قابيل احسن فأبى قابيل ذلك وقال: بل زوج كل واحد منا اخته فقال آدم عليه السلام: ان الله امرني بذلك فقال له قابيل ان الله لم يامر بك بهذا ولكنك تميل الى هابيل فامرهما بان يقربا قربانا [٦] فايهما تقبل قربانه كان احق بها فعمد قابيل الى اردى زرع وكان صاحب الزرع (٧) ووضع عند الجبل وعمد هابيل الى اجود غنمه وكان صاحب المواشي (٨)

وفيه (فدنا من القرية صلاة العصر أو قريباً من ذلك فقال: للشمس إنك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتى فتح الله عليهم) وجاء التصريح باسمه وانه يوشع عند الحاكم واحمد افاده الحافظ في الفتح (٢٥٥/٦).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «ان» كما في بحر العلوم (٦١/٣).

٣- انظر في ذلك الطبري (١٩٠/١٠، ١٩١) ومعاني القرآن للزجاج (١٦٥/٢) وفيه (قال بعض النحويين: اربعين سنة يجوز ان تكون منصوبة بقوله محرمة ويجوز أن يكون منصوباً بقوله «يتيهون»، اما نصبه بمحرمة فخطأ لان التفسير جاء بانها محرمة عليهم ابدأ فنصب اربعين سنة بقوله «يتيهون».

٤- هكذا في الاصل والصواب «محرمة» كما في بحر العلوم (٦١/٣).

٥- مقابلها في الحاشية كلمة «اعني».

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «فأيكما».

٧- هكذا في الاصل والصواب «زرع» كما في تفسير البغوي (٢٨/٢).

٨- هكذا في الاصل والصواب «مواشي» وفي تفسير البغوي (٢٨/٢) «صاحب غنم».

فوضعها عند الجبل وكان يضرر قابيل في قلبه ان تقبل منه او لم يتقبل لا يسلم اليه اخته فنزلت نار (١) فاكلت قربان هابيل وكان ذلك علامة القبول وترك قربان قابيل فذلك قوله ﴿اذ قربا قربانا﴾ (٢) يعني وضعا قربانا ﴿فتقبل من احدهما﴾ يعني من هابيل ﴿ولم يتقبل من الآخر﴾ يعني من قابيل، فقال قابيل لهابيل ﴿لاقتلك﴾ قال هابيل: ولم؟ قال قابيل: لان الله قبل قربانك ورد الي قرباني فقال له هابيل ﴿انما يتقبل الله من المتقين﴾ يعني من الصادقين بالقول فلم يكن الذنب مني وانما لم يتقبل منك لخيانتك وشر نيتك.

وقال بعض الحكماء العاقل من يخاف على حسنة: لان الله قال: ﴿انما يتقبل الله من المتقين﴾ والخاسر من لا (٣) يأمن عذاب الله لان الله قال: ﴿فلا يأمن مكر الله الا القوم الخسرون﴾ (٤).

قوله ﴿لئن بسطت﴾ قال هابيل لقابيل لئن مددت ﴿الي يدك لتقتلني﴾ (٥) ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك اني اخاف الله رب [١٠٣/أ] ﴿العلمين﴾ بقتلك ظلما، ثم قال: ﴿اني اريد ان تبوء باثمي واثمك﴾ يعني ان ترجع باثمي، يعني: بقتلك اياي واثمك الذي عملته قبل قتلي وهو الخيانة في القربان وغيره.

ويقال: اني اريد ان ترجع باثمي يعني [١٠٣/ب] اني لا ابسط يدي اليك لترجع انت باثمي واثمك ولا يكون علي من الاثم شيء ﴿فتكون من اصحاب﴾ (٦) النار﴾ يعني فتصير من اهل النار.

ويقال: معناه اني لا اريد ان توخذ باثمي واثمك فتكون من اصحاب [١٠٣/ج] النار﴾ يعني لكيلا تكون من اصحاب النار. ﴿وذلك جزاء الظلمين﴾ جزاء المبتدين بالظلم.

قال الله: ﴿فطوعت له نفسه﴾ تابعت له هوى نفسه على قتل اخيه (٩).

١- في الاصل «ناراً» وهو خطأ في الاعراب.

٢- انظره في تفسير مقاتل (٤٦٩/١) وتفسير البغوي (٢٩٠، ٢٨/٢) وتفسير القرطبي (١٣٤/٦).

٣- هكذا في الاصل وهو خطأ والصواب حذفها.

٤- سورة الاعراف آية (٩٩).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- مثبتة من الحاشية.

وقال قتادة: زينت له نفسه قتل أخيه فقتله (١).

وقيل: انه كان لا يدري كيف يقتله حتى جاء ابليس فتمثل عنده برجلين فأخذ احدهما حجراً ولا يزال يضرب الآخر حتى قتله فتعلم ذلك منه وقتله .
وقيل بل كان يعرف بطبعه لان الانسان وان لم ير القتل فانه يعلم بطبعه ان النفس فانية ويمكن اتلافها فاخذ حجراً وقتله بارض الهند (٢) فما رجع الى آدم قال له آدم ما فعلت بهابيل قال له قابيل اجعلتني رقيبا عليه ذهب كيف شاء فبات آدم تلك الليلة محزوناً فلما اصبح قابيل رجع الى الموضع الذي قتله فرأى غراباً ،

ويقال حمله على عاتقه اياماً لا يدري ما يصنع به حتى رأى غراباً ميتاً فجاء غراب آخر وحشى التراب برجله ودفن الغراب الميت في التراب (٣) فذلك قوله: ﴿فاصبح من الحُسرين﴾ يعني فصار من المغبونين بالعقوبة ﴿فبعث الله غراباً يبحث﴾ يعني يشير التراب من الارض وقابيل ينظر اليه .

وقال القتيبي: هذا من الاختصار ومعناه بعث الله غراباً يبحث التراب على غراب ميت ليواريه (٤) ﴿ليريه كيف يوارى سوء أخيه﴾ يعني كيف يغطي عورة أخيه، ﴿قال﴾ قابيل عند ذلك: ﴿يُولِيتِي اعجزت﴾ يعني: اضعفت في الحيلة أن اكون مثل هذا الغراب ﴿فاؤاري سوء أخِي﴾ يعني فاغطي عورة اخي ﴿فاصبح﴾ فصار ﴿من النّدمين﴾ على جهله حيث لم يدفنه حين قتله .

قال ابن عباس: لو كانت ندامته على قتله لكانت الندامة توبة منه (٥).

وقيل: ﴿فاصبح﴾ في الآخرة ﴿من النّدمين﴾ .

ويقال: من قتل نبيا لا تقبل توبته، ويقال: أن آدم وحوا اتيا قبره وبكيا عليه اياما ثم ان قابيل كان على ذروة الجبل فنطحه ثور فوقع الى السفح وقد تفرقت اعضاؤه وعروقه ويقال دعا عليه آدم [(٦) فانخسفت] به الارض .

.....

١- نسبه ابن الجوزي في زاد المسير (٣٣٧/٢) الى ابن عباس وانظر بحر العلوم (٦٤/٣).

١- انظره في تفسير الطبري (٢٢١/١٠) وفي بحر العلوم (٦٤/٣).

٢- وهو قول ابن عباس انظره في زاد المسير (٣٣٨/٢) وتفسير القرطبي (١٣٩/٦).

٣- انظر خبر قتل قابيل لهابيل في تفسير الطبري (٢٢١/١٠) ومابعدا وفي بحر العلوم (٦٥/٣) وتفسير البغوي (٢٨/٢) ومابعدا وزاد المسير (٣٣٧/٢) ومابعدا .

٤- انظره في مشكل القرآن له (٢٣١).

٥- انظره في تفسير القرطبي (١٤٢/٦).

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «فانخسف» .

وقال مقاتل: كان قبل ذلك السباع والطيور تستأنس بآدم فلما قتل قابيل أخاه هابيل هربوا فلحقت الطيور بالهواء والوحوش بالبرية والسباع بالغياض (١) (٢).

وتزوج شيت اقليما. وروى عبدالله بن مسعود عن النبي: «لا تقتل نفساً ظلاماً الا كان على ابن آدم كف من دمها لانه كان اول من سن القتل» (٣). وقيل هذه القصة كانت في بني اسرائيل وهما اخوان قتل احدهما الآخر ولكن هذا على خلاف قول المفسرين [١٠٣ب].

قوله: ﴿من اجل ذلك﴾ يعني ﴿من اجل﴾ جناية ابن آدم حين قتل اخاه ﴿كتبنا﴾ يعني فرضنا ﴿على بني اسرائيل﴾ وغلظنا وشددنا في التوراة ﴿انه من قتل نفسا بغير نفس﴾ يعني بغير قتل نفس متعمداً ﴿أو فساد في الارض﴾ أي بغير فساد منها في الارض يعني اذا قتل نفسا بغير ذنب واستحل قتله فله العقوبة ﴿فكأنما قتل الناس جميعا﴾ لانه اذا قتل نفساً فجزاؤه جهنم خالداً فيها واذا قتل جميع الناس فجزاؤه جهنم خالداً فيها.

ثم قال ﴿ومن احياها﴾ يعني نجاها من غرق أو حرق، أو يعفو عن القتل ﴿فكأنما احيا الناس جميعا﴾ يعني له من الاجر كأنما احيا الناس جميعا لان في حياة النفس الواحدة يكون منفعة لجميع الناس لانه يدعو لجميع الخلق. ثم قال ﴿ولقد جاءتهم رسلنا بالبينت﴾ يعني بالبيان في الامر والنهي ﴿ثم ان كثيرا منهم﴾ من بني اسرائيل ﴿بعد ذلك﴾ يعني بعد الرسل والبيان ﴿في الأرض لمسرفون﴾ يعني لمشركين وتاركين لامر الله.

١- الغياض: جمع غيضة وهو المكان كثير الشجر، ويطلق على الشجر الذي التف بعضه ببعض انظر لسان العرب (٢٠٢/٧) مادة غيض.

٢- انظره في تفسيره (٤٧١/١).

٣- متفق عليه فقد رواه البخاري في صحيحه كتاب الانبياء باب خلق آدم وذريته انظر الفتح (٤١٨/٦) ومسلم في صحيحه (١٣٠٤/٣) كتاب القسامة باب بيان اثم من سن القتل وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٨٢/٢)، وقال ابن كثير بعد ايراده في تفسيره (٨٣/٢) رواه الجماعة.

قوله ﴿انما جزاء الذين يحاربون الله﴾ [١٧] ورسوله﴾.

قال مقاتل: نزلت هذه الآية في سبعة نفر من بني عرينة (٢) قدموا المدينة فاجتووها (٣) فقال لهم: اهل المدينة لو خرجتم الى ابلنا واصبتم من البانها وابوالها ففعلوا فصحوا ثم مالوا على الرعاة فقتلوهم وساروا بالابل وارتدوا عن الاسلام فارسل النبي في اثارهم فأتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمل (٤) اعينهم وتركهم بالحرّة حتى ماتوا وهذا قبل ان تنزل الحدود (٥) فانزل الله هذه الآية (٦).

وقال ابن عباس في رواية ابي صالح وادع رسول الله ابا بردة (٧) بن (٨) هلال بن عويمر الاسلمي (٩) على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن اتاه من المسلمين فهو آمن ومن أتى المسلمين منهم فهو آمن فجاء الناس من بني كنانة يريدون الاسلام فمروا باصحاب ابي بردة ولم يكن ابو بردة حاضراً يؤمئذ فخرج اصحابه اليهم فقتلوهم وأخذوا اموالهم فانزل الله: ﴿انما جزاء الذين

.....

١ - مثبتة من الحاشية.

٢- عرينة هي: حي من قبيلة بجيلة من كهلان من القحطانية وهم بنو عرينة بن نذير بن قسر بن عبقّر انظر الفتح (٤٠٢/١) ومعجم قبائل العرب (٧٧٦/٢).

٣- الاجتواء: هو كراهية البلد لضرر نزل بالانسان وان كان في نعمة وقيل المراد به داء يصيب الجوف وقيل غير ذلك انظر فتح الباري (٤٠٣/١) بتصرف.

٤- اي فقأ اعينهم انظر فتح الباري (٤٠٦/١).

٥- فيه نظر والصحيح ان هذا من الحدود انظر المرجع السابق.

٦- انظره في تفسيره (٤٧٢/١) وقد اخرجه باطول مما هنا البخاري في صحيحه كتاب الوضوء باب ابوال ابل والدواب والغنم ومرابضها انظر الفتح (٤٠٠/١) ومسلم في صحيحه (١٢٩٦/٣) كتاب القسامة باب حكم المحاربين والمرتدين.

٧- في الحاشية «ابو برزة» والصواب ما في الاصل.

٨- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في بحر العلوم (٧٠/٣).

٩- لم اقف على من سمى ابا برده بهلال بن عويمر الاسلمي في شيء من كتب التراجم وقد ترجم الحافظ ابن حجر في الاصابة (١٨/٧) تحت «ابي بردة» فقال ذكره الثعلبي في التفسير قال دعاه النبي ﷺ الى الاسلام فأبى ثم كلمه ابنه في ذلك فاجاب اليه واسلم وعند الطبراني بسند جيد عن ابن عباس قال: كان ابو بردة الاسلمي كاهنا يقضي بين اليهود فذكر القصة في نزول قوله ﴿الم تر الى الذين يزعمون أنهم ءامنوا بما انزل اليك﴾ الآية.

يحاربون الله» (١).

وقيل: «إن» للتأكيد و«ما» صلة ومجازه «جزاء الذين يحاربون الله» الآية يعني يخالفون الله ورسوله ويتركون أمرهما مجاهرة وعياناً ويسعون في الأرض فساداً بالقتل واخذ المال ان يقتلوا او يصلبوا، ثم صارت الآية عامة في جميع الناس.

واختلف العلماء في حكمهم: وهم قطاع الطريق ثلاثة اصناف صنف يأخذ المال وصنف يقتل وصنف يأخذ المال ويقتل.

قيل إذا وجد من هذه الاصناف فالامام مخير أن يقيم أي العقوبات لان الله قال: «ان يقتلوا...» الآية فقد خير في عقوبتهم وهو قول الحسن البصري وعطاء (٢).

وقيل لكل صنف عقوبة على حدة، والاختيار عند اصحاب ابني حنيفة انه إذا اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف، وان قتل.. ولم يأخذ المال قتل، وان قتل واخذ المال قطع وقتل، وهذا عند ابني حنيفة (٣) وعند ابني يوسف ومحمد ان قتل واخذ المال قتل ولا يقطع (٤) وهو مذهب الشافعي (٥).
وروى عن سعيد بن جبير انه قال: ان قتل قتل، وان قتل واخذ المال قطع ثم صلب (٦).

وروى عن ابن عباس نحو هذا (٧)، ويكوّن «او» بمعنى الواو (٨) فكأنه قال: ان يقتلوا او يصلبوا، وقيل يقتل [١٠٤] ثم يصلب على وجه النكال والعبرة.
وقيل: يصلب حياً ثم يطعن في اثره ويخضخض (٩) حتى يموت «أو» ينفوا

١- اورده الزجاج في معاني القرآن (١٦٧/٢) وابو الليث في بحر العلوم (٧٠/٣) وانظره في تنوير المقباس (١١٣) وهو من طريق ابني صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك والصحيح الاول.

٢- انظره عنهما في تفسير الطبري (٢٦٢/١٠) واحكام القرآن للجصاص (٥٤/٤).

٣- انظره في احكام القرآن للجصاص (٥٤/٤).

٤- انظره عنهما في المرجع السابق نفسه.

٥- انظره في احكام القرآن له (٣١٤، ٣١٣/١).

٦- انظره في تفسير الطبري (٢٦٠/١٠).

٧- انظره في تفسير الطبري (٢٥٨/١٠).

٨- انظره في تفسير القرطبي (١٥٢/٦).

٩- اي يحرك وينقلب انظر لسان العرب (١٤٤/٧) مادة خضض.

ليس عليه سرائرهم أي وإنما عليه تبليغ الرسالة والله هو الذي يعلم سرائرهم وعلاانيتهم.

قوله ﴿قل لا يستوي الخبيث والطيب﴾ يعني لا يستوي الحرام والحلال. قال الكلبي: نزلت هذه الآية في حجاج اليمامة شريح بن ضبيعة حين أراد المسلمون أخذ ماله فنهاهم الله عن ذلك وأخبرهم أن أخذه حرام (١) فقال: ﴿قل لا يستوي الخبيث والطيب﴾ أراد بالخبيث مال شريح بن ضبيعة ﴿ولو أعجبك كثرة الخبيث﴾ يعني كثرة مال شريح ﴿فاتقوا الله﴾ فلا تستحلوا ما حرم الله عليكم ﴿يا ولي اللب﴾ يعني ياذوي اللب والعقل ﴿لعلكم تفلحون﴾ يعني لكي تأمنوا من عذابه.

وروى أسباط (٢) عن السدي قال: الخبيث هم المشركون والطيب هم المؤمنون (٣).

وقال الضحاك: لا يستوي الخبيث يعني صدقة من حرام لا تصعد إلى الله ولا توضع في خزائنه وصدقة من حلال تصعد إلى الله ويقبلها (٤) أي لا يستوي هذا وهذا ﴿ولو أعجبك كثرة الخبيث﴾ يعني مثقال حبة من صدقة الحلال أرجح عند الله من جبال الدنيا من حرام.

قوله: ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تسئلوا﴾ الآية روى عن أبي هريرة و[٥] (ه) عبدالله بن عباس وغيرهما أن النبي لما قرأ ﴿ولله على الناس حج البيت﴾ وقال يا أيها الناس كتب عليكم الحج فقام رجل: فقال: أفي كل عام يارسول الله فاعرض عنه، ثم عاد فقال: والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت، ولو وجبت ما طعمتموه ولو تركتموه لكفرتم ثم قال: إنما هي حجة واحدة أو قال مرة

٨- هكذا في الاصل والصواب «الرسول» كما في بحر العلوم (١٥٧/٣).

١- انظره في بحر العلوم (١٥٨/٣) وتفسير البغوي (٦٩/٢).

٢- هو أسباط بن نصر الهمداني بسكون الميم أبو يوسف ويقال أبو نصر صدوق كثير الخطأ يُغرب من الثامنة انظر التقريب (٩٨).

٣- انظره في تفسير الطبري (٩٧/١١) وأورده السيوطي في الدر (٢٠٤/٣) وزاد نسبته لابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

٤- انظره في بحر العلوم (١٥٨/٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

﴿واتقوا الله﴾ فلا تأخذوا في احرامكم ﴿الذي اليه تحشرون﴾ فيجزئكم باعمالكم.

قوله ﴿جعل الله الكعبة﴾ [١] البيت الحرام قيماً للناس ﴿أي جعل امناً للناس﴾. كان الرجل اذا اصاب ذنباً او قتل قتيلاً ثم لجأ الى الحرم أمن بذلك. وقيل ﴿قيماً للناس﴾ يعني قواماً لمعاشكم.

قرأ ابن عامر ﴿قيماً﴾ على جهة المصدر، وقرأ الباقر ﴿قياماً﴾ على جهة الاسم والمصدر (٢)،

وانما سميت الكعبة كعبة لارتفاعها ولهذا سمي الكعبان، ويقال للجارية اذا نهدت ثديها قد كعبت ثديها وهي كاعب (٣) كما قال ﴿وكواعب اترابا﴾ (٤)، ثم قال ﴿والشهر الحرام والهدى والقلند﴾ يعني جعل الشهر الحرام والهدى والقلند امناً للناس وقواماً لمعاشهم لانهم كانوا اذا توجهوا الى مكة وقتلوا الهدى أمنوا.

ويقال: جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس يعني معالم للخلق. وقال مقاتل بن حيان: قياماً للناس يعني علماً لقبلتهم يصلون اليها (٥) وقال سعيد بن جبير ﴿قياماً للناس﴾ يعني صلاحاً لدينهم (٦) وحرم عليهم الغارة في الشهر الحرام وأخذ الهدى والقلند في الشهر الحرام ﴿ذلك﴾ الذي جعل من الامر ﴿لتعلموا ان الله بكل شيء عليم﴾ من صلاح الخلق،

ويقال مردود الى ما نبأ الله على لسان نبيه في هذه السورة من اخبار المنافقين و اظهار اسرارهم فقال ﴿ذلك لتعلموا﴾ [١١٦ب] ان الله يعلم ﴿غيب﴾ ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شيء عليم ﴿من السر والعلانية﴾ اعلموا ان الله شديد العقاب ﴿٧﴾ يعني اذا عاقب فعقوبته شديدة لمن عصاه ﴿وان الله غفور رحيم﴾ لمن اطاعه ﴿ما على الرسول الا البلغ﴾ يعني ما على الرسول الا تبليغ الرسالة ﴿والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ يعني ان الرسل (٨)

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظرهما في حجة القراءات (٢٣٧) والكشف (٤١٩/١).

٣- انظر بحر العلوم (١٥٦/٣) وتفسير القرطبي (٣٢٤/٦، ٣٢٥).

٤- سورة النبأ آية (٣٣).

٥- انظره في بحر العلوم (١٥٧/٣).

٦- انظره في تفسير الطبري (٩١/١١).

٧- مثبتة من الحاشية.

يقوله ﴿ومن قتله منكم متعمداً﴾ ولو قتله خطأ أيغرم قال نعم يعظم بذلك حرمة الله (١). وعن الحسن قال يحكم عليه في الخطأ والعمد (٢). ثم قال ﴿والله عزيز ذو انتقام﴾ ذو عقوبة من أهل المعصية ومن أخذ الصيد بعد التحريم.

وقيل: ومن عاد مستحلاً أو مستخفاً بأمر الله ﴿فينتقم الله منه﴾ يعني يعذبه الله ﴿والله عزيز ذو انتقام﴾ يعني يعذب من عصاه.

قوله ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ نزلت في قوم من بني مدلج (٣) كانوا أهل صيد البحر سألوا النبي عن طعام البحر فأنزل الله ﴿أحل لكم صيد البحر﴾ (٤) يعني في الأحرام وغير الأحرام ﴿وطعامه متعاً لكم﴾ يعني منفعة لكم وهي السمكة المالحة.

ويقال طعامه متعاً لكم وهو ما نضب الماء عنه فأخذ بغير صيد.

ويقال كل ما سقاه الماء فأنبت من الأرض فهو طعام البحر (٥).

وعن أبي هريرة قال: كنت في البحر فسألني أهل البحر عما يقذف البحر من السمك فقلت كلوه فلما رجعت إلى المدينة فسألت عن ذلك عمر بن الخطاب فقال ما امرتهم به فقلت امرتهم بأكله، فقال: لو امرتهم بغير ذلك لعلوتك بالدرة ثم قرأ عمر ﴿أحل لكم صيد البحر وطعامه متعاً لكم﴾ (٦).

فصيده ما صيد وطعامه ما رمى به ﴿وللسيارة﴾ يعني طعامه منفعة للمقيمين والمسافرين.

ثم قال ﴿وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً﴾ يعني ما دمتم محرمين فلا تأخذوا للصيد.

١- انظره في بحر العلوم (١٥٣/٣) وفي تفسير الطبري (١٥/١١) مع بعض الاختلاف.

٢- انظره في بحر العلوم (١٥٣/٣) وأحكام القرآن لابن العربي (٦٦٨/٢).

٣- بنو مدلج بطن من كنانة من العدنانية وهم بنو مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان كان منهم من اختص بعلم القيادة وهي إصابة الفرس في معرفة الأشياء وكانوا مع خالد بن الوليد سنة (٨) هـ في فتح مكة انظر معجم قبائل العرب (١٠٦١/٣).

٤- لم أجده.

٥- انظر تفسير الطبري (٦١/١١) وما بعدها، وزاد المسير (٤٢٨/٢).

٦- أخرجه الطبري في تفسيره (٦١/١١) وأبو الليث في تفسيره (١٥٥/٣) وأورده السيوطي في الدر (١٩٧/٣) وزاد نسبته لعبد بن حميد وابن المنذر وأبي الشيخ والبيهقي.

قال ابن عباس: إنما يُقَوِّمُ لكي يعرف بمقدار الصيام من الطعام فهو بالخيار بين هذه الأشياء الثلاثة أن شاء اطعم وان شاء اهدى وان شاء صام (١) ثم قال ﴿ليذوق وبال امره﴾ يعني عقوبة ذنبه ومعناه لكي يمتنع عن قتل الصيد ﴿عفا الله عما سلف﴾ [١١٦] عما مضى قبل التحريم ﴿ومن عاد﴾ الى قتل الصيد قبل التحريم ﴿فينتقم الله منه﴾ يعني يعاقبه الله ومع ذلك يجب عليه الكفارة، وقيل لا تجب عليه الكفارة إذا قتل مرة أخرى (٢).

وروى عن ابن عباس انه قال: حين سئل عن المحرم يصيب الصيد فيحكم عليه بالكفارة ثم يصيبه أيضا. قال لا يحكم عليه وتلا هذه الآية ﴿ومن عاد فينتقم الله منه فذاك الى الله إن شاء عفا وان شاء عاقبه﴾ (٣). وقيل سواء قتل ذلك او لم يقتل فهو سواء لانه قاتل في المرة الثانية كما هو قاتل في المرة الاولى.

وروى عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف (٤) وغيرهم انهم حكموا ولم يسألوا في ذلك اصبحت قبل ذلك ام لا، وروى ابن جريج عن عطاء انه سئل عن قوله ﴿عفا الله عما سلف﴾ فقال يعني عما كان في الجاهلية ومن عاد في الاسلام فينتقم الله منه، ومع ذلك عليه الكفارة (٥). وروى عن سعيد بن جبير مثله (٦). وقد قال بعض الناس: اذا قتل خطأ لا تجب عليه الكفارة وهذا القول ذكره (٧) عن طاووس (٨).

وقال غيره (٩) تجب عليه الكفارة. وروى ابن جريج عن عطاء قال سألته عن

٧- انظر الام (١٨٥/٢).

١- انظره في بحر العلوم (١٥١/٣) وروى الطبري في تفسيره (١٦٠١٥/١١) نحوه مع بعض الاختلاف.

٢- انظر تفسير الطبري (٥٣، ٤٨/١١).

٣- اخرج عنه الطبري في تفسيره (٥١/١١) وانظر بحر العلوم (١٥٢/٣).

٤- انظر بحر العلوم (١٥٢/٣) وانظر حكم عمر وعبد الرحمن

دون السؤال عن اصابته قبل كذلك في تفسير الطبري (٤٨، ٢٣/١١).

٥- انظره في تفسير الطبري (٤٨/١١).

٦- انظره في تفسير الطبري (٥٠، ٤٩/١١).

٧- هكذا في الاصل والصواب «ذكر» بدون ها كما في بحر العلوم (١٥٣/٣).

٨- انظره في تفسير عبدالرزاق (١٩٤/١).

٩- في الحاشية «غيرهم».

الصيد.

ويحتمل انه اراد بالتبعض بعض الصيد يعني صيد البر دون صيد البحر ﴿تناه ايديكم﴾ يعني تأخذونه بايديكم بغير السلاح مثل البيض والفروخ ﴿ورماحكم﴾ يعني تأخذونه بسلاحكم وهو الكبار من الصيد ﴿ليعلم الله من يخافه بالغيب﴾ يعني ليميز الله الذي يخافه من الذي لا يخاف، ويبين فضل الخائفين.

ثم قال ﴿فمن اعتدى بعد ذلك﴾ يعني من اخذ الصيد بعد النهي في الاحرام ﴿فله عذاب اليم﴾ يعني وجعياً يعني الكفارة والتعزير في الدنيا يعني: وفي الآخرة العذاب ان مات بغير توبة.

﴿يايها الذين ءامنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم﴾ يعني وانتم محرمون ويقال وانتم محرمون او كنتم في الحرم.

﴿ومن قتله منكم متعمداً﴾ نزلت هذه الآية في ابي اليسر بن عمرو (١) قتل صيدا متعمداً لقتله ناسيا لاحرامه (٢).

ثم بين الكفارة فقال: ﴿فجزاء مثل ماقتل من النعم﴾ يعني عليه الفداء مثل ماقتل من النعم﴾ يعني يشتري بقيمته من النعم ويذبحه يعني اذا كان المقتول يوجد بقيمته [من (٣) من] النعم ويذبحه، إذا كان المقتول نعامة فيشتري ابلاً (٤) ويذبحه، ومثل هذا ﴿يحكم به﴾ في المقتول ﴿ذوا عدل منكم﴾ يعني رجلين مسلمين عدلين ينظران الى قيمة المقتول ثم يشتري بقيمته ﴿هديا ببلغ الكعبة﴾ يعني يبلغ الهدى مكة ويذبح هناك ويتصدق بلحمه على الفقراء ﴿او كفرة طعام مسكين﴾ يعني ان شاء اشترى بقيمة المقتول طعاماً ويتصدق على كل مسكين نصف صاع من حنطة وهو [من (٥) منوان] وهو عند ابي حنيفة (٦) وعندنا مد من الطعام (٧) ﴿او عدل ذلك صياماً﴾ يعني يصوم مكان كل نصف صاع يوماً.

١- هو ابو اليسر بفتحيتين الانصاري اسمه كعب بن عمرو بن عباد بن عمرو بن سواد، وقيل غير ذلك الانصاري السلمي شهد العقبة وبدراً والمشاهد كلها مات بالمدينة سنة خمس وخمسين انظر الاصابة (٢١٨/٧).

٢- اورده البغوي في تفسيره (٦٤/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- المراد بدنة - انظر ذلك في احكام القرآن للشافعي (١٢٢/١).

٥- في الاصل «منوين» والمثبت من الحاشية.

٦- انظر احكام القرآن للجصاص (١٤٠/٤).

إذا ما اتقوا الشرك ﴿وآمنوا﴾ يعني صدقوا بوحداية الله والقرآن ﴿وعملوا الصلح﴾ ثم اتقوا المعاصي ﴿وآمنوا﴾ يعني صدقوا بتجريمها [١١٥ب] ثم اتقوا شربها [١١] واحسنوا العمل وتركوا شربها بعد تحريمها ﴿والله يحب المحسنين﴾ في افعالهم.

ويقال معناه: ﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصلح جناح فيما طعموا﴾ قبل تحريمها إذا اجتنبوا شربها بعد تحريمها.

وروى عطاء بن السائب عن ابي عبدالرحمن السلمي (٢) قال: شرب نفر من أهل الشام الخمر وقالوا: هي لنا حلال وتأولوا قوله ﴿ليس على الذين آمنوا﴾ الآية فكتب عبدالرحمن (٣) في ذلك الى عمر بن الخطاب فكتب اليه عمر ان ابعثهم الي قبل ان يفسدوا غيرهم فلما قدموا على عمر جمع اصحاب رسول الله فقال لهم عمر: ماترون فقالوا: انهم افتروا على الله وشرعوا في دينه ما لم يأذن فاضرب اعناقهم، وعلي ساكت فقال عمر: لعلي ماترى فقال علي: ارى أن تستتيبهم فإن تابوا وإلا فاضربوهم (٤) ثمانين [جلدة] وارسلهم (٥).

قوله ﴿يايها الذين آمنوا ليبلونكم الله﴾ الآية يعني ليختبرنكم الله ﴿بشيء من الصيد﴾.

والاختبار من الله هو اظهار ما علم منهم ﴿بشيء من الصيد﴾ يعني ببعض من الصيد فتبعيضه محتمل انه اراد به ماداموا في الاحرام كان ذلك بعض

١٠- انظره في بحر العلوم (١٤٧/٣).

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «اجتنبوا».

٢- هو عبدالله بن حبيب بن ربيعة بفتح الباء وتشديد الياء ابو عبدالرحمن السلمي الكوفي المقرئ مشهور بكنيته ولابيه صحبة ثقة ثبت من الثانية مات بعد السبعين روى له الجماعة انظر التقريب (٢٩٩).

٣- هكذا في الاصل والصواب «يزيد بن سفيان» كما في الدر المنثور (١٧٤/٣) وعليه فهو يزيد بن ابي سفيان صخر بن حرب القرشي الاموي امير الشام واخو الخليفة معاوية كان من فضلاء الصحابة من مسلمة الفتح استعمله النبي على صدقات بني فراس، امره ابو بكر وعمر على فلسطين ثم الشام مات سنة (١٨) انظر الاصابة (٣٤١/٦).

٤- هكذا في الاصل والصواب «فاضربهم» كما في بحر العلوم (١٤٩/٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- أورده ابو الليث في بحر العلوم (١٤٨/٣) والسيوطي في الدر (١٧٤/٣) من طريق عطاء بن السائب عن محارب بن دثار وعزاه لابن ابي شيبة وابن المنذر.

ثم قال ﴿فهل انتم منتهون﴾ يعني انتهوا عن شربها ونظيره ﴿فهل انتم مسلمون﴾ (١) يعني اسلموا فقال عمر: قد انتهينا يارب قد انتهينا يارب (٢). وعن عطاء بن يسار (٣) أن رجلاً قال لكعب الاحبار احرمت الخمر في التوراة قال نعم هذه الآية انما الخمر والميسر مكتوبة في التوراة ﴿انا انزلنا الحق لنذهب به الباطل ونبطل به اللعب والمزامير والخمر لشاربها اقسم الله بعزة جلاله لمن انتهكها في الدنيا الا اعطشه يوم القيامة ومن تركها بعد ماحرمها الا سقيتها اياه في حظيرة القدس. قال الله هو القدس وحظيرته الجنة﴾ (٤).

ثم قال ﴿واطيعوا الله واطيعوا الرسول﴾ يعني في تحريم الخمر واحذروا عن شربها ﴿فإن توليتم﴾ يعني اعرضتم عن طاعتها (٥) في تحريم الخمر ﴿فإنما على رسولنا البلاغ المبين﴾ فهذا تهديد لمن شرب الخمر بعد التحريم، فلما نزلت هذه الآية قال حيي بن اخطب فما حال من مات منهم وهم يشربونها فعير بذلك اصحاب رسول الله فسأل اصحابه (٦) رسول الله عن ذلك فانزل الله ﴿ليس على الذين ءامنوا وعملوا الصلح جناح﴾ (٧) [(٨) اثم] ﴿فيما طعموا﴾ أي فيما شربوا قبل تحريمها ويقال ان بعض الصحابة كانوا في سفر فشربوا بعد التحريم ولم يعرفوا تحريمها فلما رجعوا [(٩) سألو عن ذلك] رسول الله فانزل الله ﴿ليس على الذين ءامنوا وعملوا الصلح جناح﴾ (١٠) اثم ﴿فيما طعموا

.....

١- سورة هود آية (١٤).

٢- انظر تخريجه فيما سبق ص (١٦٣).

٣- هو عطاء بن يسار الهلالي ابو محمد المدني مولى ميمونة ثقة فاضل صاحب مواظ وعبادة من صفار الثانية مات سنة اربع وتسعين وقيل بعد ذلك روى له الجماعة. انظر التقريب (٣٩٢).

٤- اورده ابو الليث في تفسيره (١٤٦/٣).

٥- هكذا في الاصل وهو خطأ والصواب «طاعتي».

٦- هكذا في الاصل والصواب «الصحابة».

٧- اورده كما هنا ابو الليث في بحر العلوم (١٤٧/٣) واخرجه دون تعيين السائل عن مات وهو يشربها البخاري في صحيحه كتاب التفسير - تفسير سورة المائدة باب «ليس على الذين ءامنوا وعملوا الصلح جناح فيما طعموا....» انظر الفتح (١٢٨/٨) ومسلم في صحيحه (١٥٧٠/٣) كتاب الاشربة باب تحريم الخمر.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- مثبتة من الحاشية.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ...﴾ الآية. نزلت هذه الآية في شأن سعد بن أبي وقاص [١١٥] وذلك أنهم كانوا يشربونها وكانت لهم حلال فخرى بين سعد وبين رجل من الانصار افتخار في الانتساب فاقتتلا فشج رأس سعد فدعا عمر بن الخطاب فقال اللهم ارنا رأيك في الخمر فانها متلفة للمال مذهبة للعقول.

فأنزل الله الآية التي في سورة البقرة ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ﴾ (١) قال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافياً فانزل الله (٢) ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ الآية (٣). فقال عمر ﴿اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافياً فانزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ (٤).

وهو (٥) الشراب الذي خامر العقل ﴿وَالْمَيْسِرُ﴾ [القمار] كله والانصاب: عبادة الاوثان وهو مانصب من حجر او خشب فيعبدونها والازلام: يعني استعمال القداح وهو ما ذكرنا في اول السورة ﴿وَأِنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ (٧).

﴿رَجَسَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي حرام وهو من تزيين الشيطان ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ يعني فاتركوا شربها ولم يقل فاجتنبوها لانها انصرفت الكناية الى المعنى: اجتنبوا ما ذكرنا ونهيناكم عن ذلك نظيره ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ (٨) ولم يقل من ثمرها يعني: كلوا من ثمر ما ذكرنا

ثم قال ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ﴾ يقول إذا صرتم سكارى وقع بينكم العداوة والبغضاء ﴿وَالْمَيْسِرُ﴾: وهي القمار إذا ذهب مالكم وقع بينكم العداوة والبغضاء ﴿وَيَصِدْكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ يعني الشيطان يصرفكم عن طاعة الله ﴿وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ لانهم منعوا من الصلاة إذا كانوا سكارى.

١ - سورة البقرة آية (٢١٩).

٢ - في الحاشية «هذه التي في سورة النساء».

٣ - سورة النساء آية (٤٣).

٤ - أورده أبو الليث في تفسيره (١٤٤/٣) والواحد في أسباب النزول (٢٠٧) لكن مع بعض الاختلاف وقد سبق.

٥ - هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «الخمر».

٦ - مثبتة من الحاشية.

٧ - وهي الآية التالية وانظر ص (٥١٥).

٨ - سورة الانعام آية (١٤١).

يُمْتَابِعَاتٍ فِي كَفَّارَةِ الْيَمِينِ (١).

وَقَرِءَ أَيْضاً فِي الشَّوَاذِ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِمَّا تَابَعَاتُ﴾ (٢).

ثُمَّ قَالَ ﴿ذَلِكَ﴾ الَّذِي ذَكَرْتُ ﴿كَفَّرَةَ أَيْمُنَكُمْ﴾ إِذَا حَلَفْتُمْ فِيهِ اضْمَارٌ لِأَنَّ مِنْ حَلْفٍ لَا يَكُونُ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ أَمَّا الْكَفَّارَةُ عَلَى الْحَنْثِ وَمَعْنَاهُ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ فَحَنَثْتُمْ كَقَوْلِهِ ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (٣) أَيْ فَافْطِرْ فَعَلِيهِ عِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ، وَكَقَوْلِهِ ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ﴾ (٤) أَيْ فَحَلَقْ فَعَلِيهِ فِدْيَةٌ فَكَذَلِكَ هُنَا ﴿ذَلِكَ كَفَّرَةَ أَيْمُنَكُمْ﴾ إِذَا حَلَفْتُمْ فَحَنَثْتُمْ.

ثُمَّ قَالَ ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمُنَكُمْ﴾ مِنْ أَنْ تَحْلِفُوهَا ﴿كَذَلِكَ يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ﴾ يَعْنِي أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ يَعْنِي لِكَيْ تَشْكُرُوا رَبَّ هَذِهِ النِّعْمَةِ إِذْ جَعَلَ لَكُمْ مَخْرَجاً مِنْ أَيْمَانِكُمْ بِالْكَفَّارَةِ وَالْكَفَّارَةُ فِي اللُّغَةِ: وَهِيَ (هـ) التَّغْطِيَةُ يَعْنِي تَغْطِي أَيْمَهُ.

.....

١- أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (٣٠٥/١) كِتَابُ الصِّيَامِ بَابُ مَا جَاءَ فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ وَالْكَفَّارَاتِ.

٢- انْظُرْهُ فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ (٥٦٠/١٠).

٣- سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةُ (١٨٥).

٤- سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةُ (١٩٦).

هـ- هَكَذَا فِي الْأَصْلِ وَالصَّوَابِ حَذَفَ الْوَاوُ كَمَا فِي بَحْرِ الْعُلُومِ (١٤٤/٣).

يعني إذا أراد ان يدفع اليهم وهو [١] منوان، وإذا أراد ان يطعمهم فبالغذاء والعشاء.

ثم قال: ﴿او كسوتهم﴾ قال مجاهد: ادناه ثوب واعلاه ماشئت (٢).

وقال ابراهيم النخعي: ولكل مسكين ثوب (٣).

وقال الحسن: لكل مسكين ثوبان ابيضان (٤).

ثم قال ﴿او تحرير رقبة﴾ يعني عتق رقبة مؤمنة وعندنا لا يجوز الا مؤمنة، بدليل قوله: ﴿او تحرير (٥) [رقبة] مؤمنة (٦)﴾ في سورة النساء.

وعند ابي حنيفة يجوز الكافرة والمؤمنة (٨) واستدل بظاهر الآية وقال انه لم يشترط المؤمنة في الآية.

فالرجل بالخيار بين هذه الاشياء الثلاثة ﴿فإن لم يجد﴾ الطعام ولا الكسوة ولا الرقبة ﴿فصيام﴾ (٩) يعني فغليه صيام ثلاثة ايام.

وروى سفيان بن عيينة عن ابي نجيح قال: سئل طاووس عن صيام الكفارة قال يُفرَّق، وقال (١٠) مجاهد: كان عبدالله يقرأ «فصيام ثلاثة ايام متتابعات» (١١).

وقال طاووس: فهو ﴿إذا متتابعات﴾ (١٢) يعني يجوز اذا صام متتابعاً أو متفرقاً واجودها اذا صام متتابعاً.

وروى مالك عن حميد (١٣) عن مجاهد قال: كان أبي يقرأ فصيام ثلاثة ايام

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «منوين».

٢- انظره في تفسير الطبري (٥٤٥/١٠).

٣- المرجع السابق نفسه.

٤- انظر تفسير الحسن (٣٣٨/١) وتفسير الطبري (٥٤٨/١٠).

٥- مقابلة في الحاشية «ابو اسحاق» ولم يتبين لي مكانه.

٦- ساقطة من الاصل والمثبت لفظ الآية.

٧- سورة النساء آية (٩٢).

٨- انظر احكام القرآن للجصاص (١٢١/٤).

٩- في الاصل «فالصيام» والمثبت لفظ الآية.

١٠- هكذا في الاصل والصواب حذف الواو كما في بحر العلوم (١٤٣/٣).

١١- اخرجه من قول مجاهد فقط الطبري في تفسيره (٥٦٠، ٥٥٩/١٠) واورده السيوطي في الدر (١٥٥/٣).

١٢- اورده ابو الليث في بحر العلوم (١٤٣/٣).

١٣- هو حميد بن قيس المكي الاعرج ابو صفوان القاري ليس به بأس من السادسة مات سنة ثلاثين ومائة انظر تهذيب التهذيب (٤٦/٣) التقريب (١٨٢).

وعند الشافعي له كفارة (١). وعند أبي حنيفة ليس له كفارة (٢).
قال اسماعيل الضرير: وكان الشيخ سهل الصعلوكي يحكم على قول أبي حنيفة لا كفارة له لعظم وزرها وشأنها.

وروى حصين بن عبد الرحمن (٣) عن أبي مالك الغفاري قال: الإيمان ثلاثة يمين تكفر ويمين لا تكفر [٤] ويمين لا يؤخذ بها [٥] وهو كما قلنا في القول الأول.

ثم بين كفارة اليمين فقال ﴿فكفرتة﴾ (٦) أطعام عشرة مسكين من أوسط ما تطعمون أهليكم من الخبز والإدام إذا كان طعامهم خبزاً والشعير إذا كان طعامهم شعيراً، والتمر والارز والذرة من أي جنس كان طعامهم.

وروى عن علي أنه قال: الغذاء والعشاء يعني ما يغذونهم ويعشونهم (٧).
وسئل شريح (٨) عن الكفارة؟ قال الخبز والزيت فقال السائل: رأيت أن أطعمه الخبز واللحم فقال ذلك أرفع طعام أهلك وطعام الناس (٩).
وعند الشافعي مد من الطعام (١٠) وهو رطل وثلاث.

وروى عن عمر وعلي أنهما قالاً: لكل مسكين نصف صاع من حنطة (١١)

.....

٨- لم أجده في تفسيره ولا مصنفه وانظره في بحر العلوم (١٤١/٣).

١- انظر الام له (٦٣/٧).

٢- انظر احكام القرآن للجصاص (١١٢/٤).

٣- هو حصين بن عبد الرحمن السلمي أبو الهذيل الكوفي روى عن أبي وائل وجابر بن سمرة وغيرهم ثقة تغير حفظه في الآخر من الخامسة مات سنة ست وثلاثين ومائة وله ثلاث وتسعون روى له الجماعة انظر تهذيب التهذيب (٣٨١/٣) التقريب (١٧٠) ز
٤- مثبتة من الحاشية.

٥- أورده السيوطي في الدر (١٥٠/٣) وعزاه لعبد بن حميد وانظر بحر العلوم (١٤٢، ١٤١/٣).

٦- في الاصل «كفارتة» والمثبت لفظ الآية.

٧- أخرجه الطبري في تفسيره (٥٤٠، ٥٣٤/١٠) ولفظه «يغذيهم ويعشيهم».

٨- هو شريح بن الحارث بن قيس الكوفي القاضي أبو أمية مخضرم ثقة، وقيل له صحبة مات قبل الثمانين أو بعدها وله مائة وثمان سنين أو أكثر يقال: حكم سبعين سنة انظر التقريب (٢٦٥).

٩- أخرجه باطول مما هنا الطبري في تفسيره (٥٣٣/١٠).

١٠- انظره في الام (٦٤/٧).

١١- انظره عنهما في تفسير الطبري (٥٣٥/١٠).

فيظن انه الذي حلف عليه فإذا هو غير ذلك (١).

وقال الحسن: اللغو هو ان الرجل يحلف على شيء يرى انه كذلك وليس كذلك (٢).

وقالت عائشة: اللغو هو قول الرجل لا والله وبلى والله على شيء لم يعقد قلبه (٣).

وقال زيد بن أسلم هو كقول الرجل اعمى الله بصري ان لم افعل كذا او اخرجني الله من مالي وولدي ان لم افعل كذا وكذا فذلك قوله ﴿لا يؤاخذكم الله باللغو﴾ الآية (٤).

قرئ «عاقدم»، و«عقدتم» بتشديد القاف وتخفيفها (٥).

من قرا عاقدم بالالف فهو من المعاقدة والمعاقدة تجري بين اثنين وهو ان يحلف الرجل لصاحبه بشيء..

ومن قرأ بالتشديد فهو على التوكيد وبالتخفيف يكون مرة واحدة والتشديد تجري في التكرار والاعادة.

وروى عبدالرزاق (٦) عن بكار بن عبدالله (٧) انه قال سئل وهب بن منبه عن قوله ﴿لا يؤاخذكم الله...﴾ الآية قال الايمان [١١٤] ثلاثة: لغو، وعقد، وصبر. فاما اللغو: فلا والله وبلى والله لا يعقد عليه القلب.

واما العقد: فهو ان يحلف الرجل لا يفعل شيئاً فيفعله فعليه الكفارة واما الصبر: فهو ان يحلف على مال ليقتطعه بيمينه فلا كفارة له (٨).

١- أخرجه الطبري في تفسيره (٤٣٢/٤) وأورده السيوطي في الدر (٦٤٥/١).

٢- انظره في تفسيره (١٥٦/١) وأخرجه عنه الطبري في تفسيره (٤٣٣/٤).

٣- أخرجه في تفسيره الطبري (٤٢٩/٤) وأورده السيوطي في الدر (٦٤٤/١) وزاد نسبته لابن أبي حاتم.

٤- أخرجه الطبري في تفسيره (٤٤٤/٤).

٥- بتخفيف القاف قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر وبتشديدها قرأ بقيتهم انظر حجة القراءات (٢٣٤) والكشف (٤١٧/١).

٦- هو عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم أبو بكر الصنعاني ثقة حافظ مصنف شهير عمى في آخر عمره فتغير مات سنة إحدى عشرة ومائتين وله خمس وثمانون روى له الجماعة انظر التقريب (٣٥٤).

٧- هو بكار بن عبدالله اليماني روى عن وهب بن منبه وعنه ابن المبارك وهشام بن يوسف وعبدالرزاق وثقه احمد بن حنبل وابن معين انظر الجرح والتعديل (٤٠٨/٢).

الملائكة وجهه ومنعته عن حوضي يوم القيامة فانزل الله هذه الآية (١): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْرَمُوا... الآية﴾ ولا تعتدوا﴾ يعني لا تحرموا حلاله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ المتجاوزين الحد من الحلال الى الحرام.

ويقال ان محرم ما احل الله كمحلل ما حرم الله ثم قال ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ من الطعام والشراب ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ واخشوا الله في تحريم ما احل لكم ﴿الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ يعني ان كنتم مصدقين به فاحلوا حلاله وحرموا حرامه.

ثم امرهم الله بان يكفروا ايمانهم كما حرّموا الحلال على انفسهم كان ذلك يمينا منهم وبهذا قال ابو حنيفة: ان الرجل اذا قال لشيء حلال. هذا الشيء عليّ حرام يكون يمينا فأمرهم الله بان يأكلوا ويحشوا في ايمانهم (٢). وفي الآية دليل ان الرجل اذا حلف على شيء والحنث خير له فينبغي ان يحنث ويكفر عن يمينه (٣).

وفيه دليل ان الكفارة بعد الحنث لانه امرهم بالحنث ثم امرهم بالكفارة (٤) وهو قوله ﴿لَا يُوْأْخِذْكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾. قال ابن عباس: اللغو هو ان يحلف الرجل بالله على شيء وهو يرى انه فيه صادق وهو فيه كاذب (٥).

وهكذا روى عن ابي هريرة انه قال: لغو اليمين حلف الانسان على الشيء

١- ذكر هذا الاثر السمرقندي في بحر العلوم (١٣٦/٣) باسناده فقال: «حدثنا الفقيه ابو جعفر قال: حدثنا ابو القاسم احمد بن محمد قال: حدثنا محمد بن فضيل قال: حدثنا محمد بن اسماعيل بن ابي فديك عن مدرك بن قزعة عن سعيد بن المسيب ثم ذكره». وعند المؤلف عن سعيد بن جبير وهذا خبر لا يثبت فهو مرسل حيث لم يبين سعيد من حدثه بذلك ثم فيه مدرك بن قزعة الراوي عن سعيد بن المسيب - مجهول ولم اقف له على ترجمة بعد طول البحث والتفتيش.

٢- انظر احكام القرآن للجصاص (١٠٩/٤) وبحر العلوم (١٣٩/٣).

٣- جاء ذلك صريحاً من قوله ﷺ من حديث عبدالرحمن بن سمرة عند البخاري ومسلم وفيه «إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير» متفق عليه انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٧٣/٢).

٤- فيه نظر فالحديث المتفق عليه في الهامش السابق يدل على انه يكفر ثم يأتي الذي هو خير.

٥- اخرجه الطبري في تفسيره (٤٣٢/٤) واورده السيوطي في الدر (٦٤٥/١).

يقال مهلاً ياعثمان فان سياحة امتي الغزو في سبيل الله والحج والعمرة قال فان نفسي تحدثني بان اخرج من مالي كله، قال مهلاً ياعثمان فان تصدقت يوماً بيوم وتكفي نفسك وعيالك من مالك وترحم المسكين واليتيم افضل من ذلك قال: يا رسول الله فان نفسي تحدثني ان اطلق خولة (١) قال: مهلاً ياعثمان فان الهجرة [١١٤] في امتي من هجره (٢) ما حرم الله عليه او هاجر الي في حال حياتي او زار قبري بعد وفاتي (٣) فان مات فله امرأة او امرأتان او ثلاث او اربع (٤) كان له وصفاء في الجنة وان كان من وقعته ولد كان له نوراً يوم القيامة فقال يا رسول الله فان نهيتني ان اطلقها فان نفسي تحدثني ان لا اغشاها قال: مهلاً ياعثمان فان الرجل المسلم إذا غشي اهله او ماملكت يمينه فلم يك من وقعته تلك ولد [٥] كان له وصيفاً في الجنة وان كان من وقعته تلك ولد فمات الا كان له شقيقاً يوم القيامة وان مات بعده كان له نوراً يوم القيامة، قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني بان لا آكل اللحم قال مهلاً ياعثمان فاني احب اللحم وأكله إذا وجدته ولو سألت ربي ان يطعمنيه في كل يوم لا يطعمنيه قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني بان لا أمس الطيب قال: مهلاً ياعثمان فان جبزل امرني بالطيب غبا (٦) وقال لي يوم الجمعة لا اترك له ياعثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي ثم مات قبل ان يتوب ضربت

١- هي خولة بن حكيم بن امية بن حارثة بن الاقصى بن مرة بن هلال السلمية امرأة عثمان كنيته ام شريك ويقال لها خويلة بالتصغير - يقال انها ممن وهبت نفسها للنبي انظر الاصابة (٧٠٠/٨).

٢- هكذا في الاصل والصواب حذف الهاء في اخرها كما في بحر العلوم (١٣٦/٣) وفي الحاشية «هاجر».

٣- هذا مما يدل على وهن هذا الاثر فإنه لم يثبت شيء من الاحاديث في الحث على زيارة قبر النبي ﷺ وإنما تشد الرحال لزيارة مسجده ثم يسلم عليه عند ذلك - ذكر ذلك المحققون من اهل العلم انظر في هذه المسألة الرد على الاخنائي لشيخ الاسلام ابن تيمية - الجواب الباهر لزوار المقابر له ايضاً - والصارم المنكي في الرد على ابن السبكي لابن عبد الهادي وغيرها.

٤- في بحر العلوم (١٣٧/٣) قال: يا رسول الله فان نهيتني ان اطلقها وهو ما سيذكره بعد ذلك - وذكر جواب النبي له «كان لهم وصفاء في الجنة... الخ».

٥- مثبتة من الحاشية مع ملاحظة أنه ذكره قبل ذلك في غير محله.

٦- الغيب هو فعل الشيء يوماً وتركه يوماً والمراد انطيب يوماً واترك يوماً انظر اللسان (٦٣٥/١) مادة غيب.

وقد احتج بعض الناس بهذه الآية ان الايمان هو مجرد القول لانه قال ﴿فأتبهم بما قالوا﴾^{الله}.

ولكن لا حجة لهم فيها لان قولهم كان مع التصديق والقول بغير التصديق لا يكون ايمانا ثم بين عقوبة من ثبت على كفره ولم يؤمن فقال ﴿والذين كفروا وكذبوا بآيتنا﴾ يعني بمحمد والقران ومات على ذلك ﴿اولئك اصحاب الجحيم﴾ والجحيم هو: النار الشديد الوقود يقال جحيم فلان النار إذا شدد (١) وقودها ويقال لعين الاسد جحيمه لشدة توقدها (٢).

قوله ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تحرموا﴾ [٣] طيبت مأحل الله لكم﴾، نزلت في جماعة من اصحاب رسول الله اجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون (٤) فتواثقوا بان يخصوا انفسهم ويترهبوا فنهاهم الله عن ذلك ونزلت هذه الآية (هـ).

قال سعيد بن جبير جاء عثمان بن مظعون الى رسول الله وقال يا رسول الله غلبني حديث النفس ولا احب ان احدث شيئا حتى اذكر لك فقال: وماتحدثك به نفسك يا عثمان فقال: تحدثني نفسي بان اختصي قال: مهلاً يا عثمان؟ فإن خصاء امتي الصيام. فقال: يا رسول الله فإن نفسي تحدثني ان اسبح في الارض

.....

١- في الحاشية «اشتد».

٢- انظره بنصه في معاني القرآن للزجاج (٢/٢٠٠).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هو عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة الجمحي ابو السائب من سادات المهاجرين اسلم قديما وهاجر الهجرتين وهو اول من دفن بالبقيع مات سنة ثلاث. انظر سير اعلام النبلاء (١٥٣/١) الاصابة (٢٥٤/٤).

هـ- اخرج الطبري في تفسيره (١٠/٥١٤، ٥١٩) عن ابن عباس من طريق العوفي وهو طريق ضعيف، وأخرجه ايضا من مرسل عكرمة وابي قلابة وابي مالك والنخعي والسدي وغيرهم، واورده الواحدي في اسباب النزول (٢٠٥) والبغوي في تفسيره (٢/٥٩) وابن كثير في تفسيره (٣/١٦١) ثم قال وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين مرسله ولها شاهد في الصحيحين من رواية عائشة.

قلت: حديث عائشة هو حديث النفر الذين سألوا ازواج النبي عن عمله في السر فقال بعضهم لا أكل اللحم وقال بعضهم لا اتزوج النساء وقال بعضهم لا انام على فراش فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: ما بال اقوام يقول احدهم كذا وكذا. وقد رواه البخاري في صحيحه كتاب النكاح باب الترغيب في النكاح انظر الفتح (٩/٥) ومسلم في صحيحه (٢/١٠٢٠) كتاب النكاح باب استحباب النكاح لمن تآقت نفسه اليه وانظر لباب النقول ص (٩٦) والفتح السماوي (٢/٥٨٠، ٥٨١).

وقيل: القسيس والقس بضم القاف علماء النصارى كما ان الاحبار علماء اليهود (ورهبانا) وهم العابدون والزهاد الذين يعبدون الله في الرغبة والرغبة. واختلفوا في الرهبان فقال بعضهم الرهبان جمع راهب وقيل [١٣ب] الرهبان واخذ فمن قال انه جمع قال واحده راهب كركبان وراكب وفرسان وفارس، ومن قال واحد فجمعه رهابين كقربان وقرايين وجردان وجراذين (١). ثم قال (وانهم لا يستكبرون) يعني لا يتعظمون عن الايمان بمحمد والقران. قوله (واذا سمعوا ما انزل) يعني الأربعين الذين ذكرناهم (ما انزل الى الرسول) يعني القران (ترى اعينهم تفيض من الدمع) يعني تسيل من الدمع (مما عرفوا من الحق) يعني لما عرفوا محمداً بنعته وصفته (يقولون ربنا امانا) بالقران وانه من الله (فاكتبنا مع الشهادين) فاجعلنا مع المهاجرين والانصار. وروى عكرمة عن ابن عباس قال (فاكتبنا مع الشهادين) هم امة محمد يشهدون له بالبلاغ ويشهدون للرسول انهم قد بلغوا الرسالة (٢). (ومالنا لا نؤمن بالله) وذلك انهم لما رجعوا الى قومهم الى الحبشة فقال لهم كفار قومهم تركتم ملة عيسى (٣) فقالوا: (ومالنا لا نؤمن بالله). وقيل: ان كفار مكة عابوهم على ايمانهم وقالوا انكم تركتم دينكم القديم واخذتم [٤] الدين الحديث فقالوا (ومالنا لا نؤمن بالله) معناه: مالنا لا نصدق بالله وان محمداً رسول الله، والقران من عنده (وما جاءنا من الحق) يعني فيما جاءنا من الحق من الكتاب والرسول. (ونطمع) يعني ونرجوا (ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) يعني مع المؤمنين الموحدين في الجنة فيمدحهم الله وحكى عن مقاتلهم واخبرهم عن ثوابهم في الآخرة فقال (فأثبهم الله بما قالوا) من التوحيد (جنة) تجري من تحتها الانهر [خلدين] مقيمين فيها (وذلك جزاء المحسنين) يقول ثواب الموحدين المطيعين.

١- انظره في معاني القران للزجاج (٢/٢٠٠).

١- انظر تفسير الطبري (١٠/٥٠٢).

٢- انظره في تفسير الطبري (١٠/٥٠٩) والحاكم في مستدركه (٢/٣١٣) وقال صحيح

الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي - وانظر تفسير ابن كثير (٣/١٥٩).

٣- انظره في تفسير مقاتل (١/٤٩٨).

٤- في الاصل «دين» والمثبت بين السطرين.

٥- مثبتة من الحاشية.

مودة للذين ءامنوا الذين قالوا انا نصارى ﴿ قيل إنما اراد به الذين هم نصارى في ذلك الوقت لانهم كانوا اقل مظاهره على المؤمنين واسرع اجابة للاسلام قال اكثر المفسرين اراد به النصارى الذين اسلموا،

وفي سياق الآية دليل وهو قوله ﴿فأئبهم الله بما قالوا﴾ (١).

وروى اسباط عن السدى قال: بعث النجاشي الى رسول الله اثني عشر رجلاً من الحبشة سبعة قسيسين وخمسة رهبان ينظرون اليه ويسألونه فلما القوه (٢) وقرأ عليهم ما نزل عليه بكوا وآمنوا به ورجعوا الى النجاشي فهاجر النجاشي معهم فمات في الطريق فعلى عليه رسول الله ﷺ والمسلمون واستغفروا له (٣). وعن الزهري انه سئل عن هذه الآية فقال: مازلنا نسمع انها نزلت في النجاشي واصحابه (٤).

وقيل: اراد الذين قالوا إنا نصارى الاربعين رجلاً الذين جاءوا الى النبي ﷺ من ارض الحبشة مع جعفر الطيار واسلموا (٥) وقد ذكرناهم في سورة القصص ولم يرد النصارى لان النصارى واليهود والمجوس ومن كان على خلاف شريعتنا فهم في المنزلة والدرجة سواء ليس لبعضهم فضل على بعض ولو اراد النصارى لقال الذين آمنوا النصارى وانما قال: الذين قالوا إنا نصارى ثم اسلموا بعد ذلك والدليل عليه ما بعده .

قال ﴿ذلك﴾ المودة ﴿بان منهم قسيسين﴾ متعبدين ورهبانا اصحاب الصوامع، ويقال: ﴿قسيسين﴾ علماؤهم ﴿ورهبان﴾ يعني عبادهم. ويقال: ﴿قسيسين﴾ يعني: صديقين ﴿ورهبانا﴾ يعني خائفين من الله. وقال بعض اهل اللغة: القس والقسيس رؤساء النصارى والقس بنصب القاف النسيمة (٦).

.....

١٢- بل الآية عامة في جميع اليهود .

١٣- الصحيح العموم ولا دليل على التخصيص .

١- وهي الآية (٨٥) من السورة المفسرة .

٢- هكذا في الاصل والصواب حذف الالف كما في بحر العلوم (١٣٢/٣) .

٣- انظره في تفسير الطبري (٥٠١/١٠) وتفسير ابن كثير (١٥٧/٣) وقد رد ابن كثير على قول السدي هذا فقال: (وهذا من افراد السدي فإن النجاشي مات وهو ملك الحبشة وصلى عليه النبي ﷺ يوم مات واخبر به اصحابه واخبر انه مات بارض الحبشة).

٤- انظره في تفسيره (٥٠٨/١٠) والسيوطي في الدر (١٣٨/٣) .

٥- انظر تفسير مقاتل (٤٩٧/١) .

وجائز ان يكون داود وعيسى (١) لعنا من كفر بمحمد (٢) ﷺ يعني الكفار الذين على عهد النبي ﷺ [١١٣] ثم قال ﴿ذلك بما عصوا﴾ يعني الذي اصابهم من اللعنة بما عصوا يعني: بعصيانهم وكانوا يعتدون في دينهم ﴿كانوا لا يتناهون﴾ (٣) عن منكر فعلوه﴾ يعني لم يمنعوهم عما قبيح افعالهم ويرضون بها ﴿لبئس ما كانوا يفعلون﴾ حين لم ينتهوا هم (٤) عن المنكر.

ثم قال ﴿ترى﴾ يا محمد كثيرا منهم ﴿قال مقاتل: يعني من اليهود يتولون الذين كفروا من مشركي العرب﴾ (٥).

وقال الكلبي: ﴿ترى كثيرا منهم﴾ يعني من المنافقين ﴿يتولون الذين كفروا﴾ يعني من اليهود (٦).

﴿لبئس ما قدمت لهم انفسهم﴾ (٧) ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم ﴿خلدون﴾ [معناه: لبئس الفعل الذي يستوجبون به السخط من الله ويجب (٨) لهم المغفرة (٩) والعذاب ﴿وفي العذاب هم خلدون﴾ يعني (١٠) دائمون].

ثم قال ﴿ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه﴾ يعني محمداً (١١) .. من القرآن ﴿ما اتخذوهم اولياء﴾ يعني لو كان ايمان المنافقين حقيقة، ما اتخذوا اليهود اولياء في العون والنصرة ﴿ولكن كثيرا منهم﴾ من اهل الكتاب ﴿ففسقون﴾ يعني ناقضين العهد ثم بين عداوتهم للنبي ﷺ واصحابه فقال ﴿لتجدن اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود﴾ وهم يهود بني قريظة والنضير (١٢) ﴿والذين أشركوا﴾ يعني مشركي اهل مكة (١٣) ﴿ولتجدن اقربهم

١- في معاني القرآن له (١٩٨/٢) بعدها (أعلما ان محمداً نبي وانهما لعنا من كفر به).

٢- انظره في المرجع السابق.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هكذا في الاصل والصواب «ينهوهم» كما في بحر العلوم (١٣١/٣).

٥- انظر تفسير مقاتل (٤٩٦/١) وتصرف المؤلف بزيادة المعنى.

٦- انظره في بحر العلوم (١٣١/٣).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هكذا في الاصل والصواب «يوجب» كما في بحر العلوم (١٣١/٣).

٩- هكذا في الاصل وهو خطأ والصواب «العقوبة» كما في المرجع السابق.

١٠- في الاصل «دائمين» والمثبت من الحاشية والمرجع السابق.

١١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها ﴿وما انزل اليه﴾ كما هو لفظ الآية وهو كذلك في بحر العلوم (١٣١/٣).

﴿غيرالحق﴾ فإنه ليس بحق ﴿ولا تتبعوا أهواء قوم﴾ وهم الرؤساء من اهل الكتاب يعني لا تتبعوا شهواتهم لانهم آثروا الشهوات على البيان والبرهان ﴿قد ضلوا من قبل﴾ هم رؤساء النصارى ضلوا عن الهدى ﴿واضلوا كثيرا﴾ من الناس عن الهدى ﴿وضلوا عن سواء السبيل﴾ يعني اخطأوا قصد الطريق.

وقال مقاتل: نزلت هذه الآية في برصيصا (١) العابد (٢) فجاءه الشيطان فقال قد فضلك الله على (٣) زمانك لكي تحل لهم الحرام وتحرم عليهم الحلال وتسئ السنة ففعل فاتبعه الناس بذلك ثم تاب وندم على فعله فعمد الى سلسلة فجعلها في ترقوته (٤) فجاءه ملك فقال له انت تتوب فكيف بمن تابعتك فذلك قوله ﴿قد ضلوا من قبل...﴾ الآية.

قوله ﴿لعن الذين كفروا﴾ يعني اليهود ﴿من بني اسرائيل على لسان داود﴾ وذلك ان الله مسخهم قردة حيث (٥) اصطادوا السمك في يوم السبت ﴿وعيسى بن مريم﴾ وعلى لسان عيسى بن مريم ثم (٦) حيث دعا عليهم فمسخهم الله خنازير حيث نزل عليهم المائدة (٧). ويقال لعن الذين كفروا الذين بعدوا عن رحمة الله على لسان داود وعيسى.

قال الزجاج: يحتمل معنيين: احدهما انهم مسخوا بلغتهما فجعلوا قردة وخنازير.

.....

١- هو فيما ذكر المفسرون برصيصا العابد احد عباد بني اسرائيل تعبد الله في صومته سبعين سنة ثم فتنه الشيطان في جارية كانت تأوي الى صومته ففجر بها وقتلها ثم اخذه اخوتها الى ملكهم فامر بصلبه فعرض له الشيطان وقال انا اوقعتك وانا اخلصك فاسجد لي سجدة، فسجد له ثم صلب، وقيل فيه غير ذلك، والله اعلم، تم تلخيصه من تفسير القرطبي (٣٧/١٨-٣٩) والبداية والنهاية (١٢٥/٢) والدر المنثور (١١٦/٨-١١٩).

٢- الى هنا ما في تفسير مقاتل (٤٩٦/١) وبقي ما ذكره لم اجده فيه وانظر الاثر في بحر العلوم (١٢٩/٣).

٣- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «اهل» كما في بحر العلوم (١٢٩/٣).

٤- هي عظم يصل بين ثغرة النحر والعاتق انظر المفردات للراغب (٧٤) ولسان العرب (٣٢/١٠) مادة ترق.

٥- مقابلة في الحاشية «نزل عليهم المائدة، ويقال لعن الذين كفروا بعد عن رحمة الله على لسان داود وذلك ان الله تعالى مسخهم قردة» وسيذكرها المؤلف في الاصل بعد ذلك.

٦- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في بحر العلوم (١٢٩/٣).

٧- انظره في تفسير مقاتل (٤٩٦/١) وتفسير البغوي (٥٥/٢) ومعاني القرآن للزجاج (١٩٨/٢).

قوله ﴿وان تصبروا خير لكم﴾ (١) يعني اصبروا ثم بين [١١٢ب] ان المسيح عبدالله ورسوله وبين الحجة في ذلك فقال: ﴿ماالمسيح ابن مريم الا رسول﴾ يعني: هو رسول كسائر الرسل ﴿قد خلت من قبله الرسل﴾ وهو من جملة الرسل ﴿وامه صديقه﴾ شبه النبيين وذلك حين صدقت جبريل حين قال ﴿انما انا رسول ربك﴾ (٢) والصديق: في اللغة: المبالغ في التصديق (٣) وقال في آية اخرى ﴿وصدقت بكلمت ربها وكتبه﴾ (٤) ثم قال: ﴿كانا يأكلان الطعام﴾ يعني المسيح وامه كانا يأكلان الطعام ويشربان ومن اكل وشرب يكون حياته بالحيله (٥) والرب تعالى لا يأكل ولا يشرب (٦) وهو [٧٧حي] لا يموت ابداً.

ويقال كانا يأكلان الطعام والطعام كناية عن قضاء الحاجة (٨) لان الذي يأكل الطعام فله قضاء الحاجة ومن كان بهذه الصفة لا يصلح ان يكون رباً. ثم قال ﴿انظر كيف نبين لهم الايت﴾ يعني العلامات في عيسى ومريم انهما لو كانا الهين ما اكلا الطعام وماشريا ﴿ثم انظر انى يؤفكون﴾ يعني من اين يكذبون بانكارهم بانى واحد.

وقال القتيبي: ﴿ثم انظر انى يؤفكون﴾ يعني من اين يصرفون عن الحق ويعدلون عنه.

ويقال افك الرجل عن كذا اي عدل عنه (٩). ثم ان الله بين جهلهم وقلة عقلهم فقال ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿أتعبدون من دون الله﴾ يعني عيسى ﴿مالا يملك لكم ضرراً﴾ يعني لا يقدر لكم ضرراً في الدنيا ﴿ولا نفعاً﴾ في الآخرة وتركتم عبادة الله ﴿والله هو السميع﴾ لمقاتلهم ﴿العليم﴾ بعقوبتهم.

قوله ﴿قل يا اهل الكتب﴾ يعني يا اهل نجران ﴿لا تغلوا في دينكم﴾ يعني لا تجاوزوا الحد، والغلو: الافراط والاعتداء، ويقال لا تتعمقوا في دينكم

١- سورة النساء آية (٢٥).

٢- سورة مريم آية (١٩).

٣- انظر معاني القران للزجاج (١٩٦/٢) ولسان العرب (١٩٣/١٠) مادة صدق.

٤- سورة التحريم آية (١٢).

٥- أي ببذل الجيل والسعي لحصول الرزق. وانظر لسان العرب (١٨٥/١١) مادة حيل.

٦- يدل عليه قوله تعالى ﴿وهو يطعم ولا يطعم﴾ الانعام آية (١٤).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هذا صرف للفظ عن ظاهره بلا دليل.

٩- انظر غريب القران له (١٤٥).

﴿وصموا﴾ بتكذيب محمد على جهة المثل يعني لم يعملوا بما سمعوا ولم يعتبروا بما ابصروا فصاروا كالاعمى والاصم ثم قال ﴿والله بصير بما يعملون﴾ بقتلهم الأنبياء وتكذيبهم الرسل أي عليم بمجازاتهم.

قوله ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم﴾ وذلك ان نصارى اهل نجران يزعمون انهم مؤمنون بعيسى فاخبر الله انهم كافرون بعيسى وانهم كاذبون في مقاتلتهم واخبر ان المسيح دعاهم الى التوحيد وانهم كاذبون على المسيح فذلك قوله: ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم﴾ (١) وهي مقالة الماريقوبية قال الله ﴿وقال المسيح﴾ يعني عيسى ﴿يئني اسرءيل اعبدوا الله﴾ أي وحدوا الله واطيعوه ﴿ربي وربكم﴾ يعني خالقي وخالقكم ورازقي ورازقكم ﴿انه من يشرك بالله﴾ ويموت على شركه ﴿فقد حرم الله عليه الجنة﴾ ان يدخلها ﴿وماواه النار﴾ يعني ومصيره الى النار ﴿وما للظالمين من انصار﴾ يعني ليس للمشركين من مانع يمنعهم من عذاب الله. ثم اخبر ان الفرق الاخرى من النصارى هم كفار ايضاً فقال: ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة﴾ الهة.

ويقال ثالث من ثلاثة الهة يعني أباً وابناً وزوجاً قدسا يعني الله ومريم وعيسى قال الله رداً عليهم: ﴿وما من إله الا اله واحد﴾ يعني هم كاذبون في مقاتلتهم والله واحد لا شريك له ولا ولد له ولا زوج ثم اوعدهم الوعيد ان لم يتوبوا فقال ﴿وان لم ينتهوا عما يقولون﴾ يعني ان لم يتوبوا ولم يرجعوا عن مقاتلتهم ﴿ليمسن﴾ هذه اللام لام القسم معناه والله ليمسن الذين كفروا أي ليصيبين ﴿الذين كفروا منهم عذاب اليم﴾ وجيع يخلص وجعه الى قلوبهم يعني ان اقاموا على كفرهم ولم يرجعوا.

ثم دعاهم الى التوبة فقال ﴿افلا يتوبون الى الله﴾ من النصرانية ﴿ويستغفرونه﴾ عن مقاتلتهم الشرك فإن فعلوا ﴿فان الله غفور﴾ لذنوبهم ﴿رحيم﴾ بقبول التوبة عنهم.

ويقال قوله ﴿افلا يتوبون الى الله﴾ لفظه لفظ الاستفهام والمراد به الأمر فكأنه قال: توبوا الى الله واستغفروه، وكذلك كلما يشبه هذا في القرآن مثل

.....

ورسوله ﴿١﴾ وقد قرىء «ورسوله» نصباً (٢) ولكنه شاذ كذلك ههنا جاز ان يقال والصابئين، والصابئون الا ان في هذه السورة بالرفع.

ثم قال ﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ يعني بالبعث بعد الموت ﴿وعمل صالحاً﴾ خالصاً فيما بينه وبين ربه ﴿فلا خوف عليهم﴾ فيما يستقبلهم من العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ على ما خلفوا من خلفهم.

قوله ﴿لقد اخذنا ميثق بني اسرائيل﴾ يعني عهدهم في التوراة في محمد ﷺ لا تشركوا بالله شيئاً ﴿وارسلنا اليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم﴾ يعني بما لا يوافق هواهم ﴿فريقا كذبوا﴾ مثل عيسى ومن سبق قبله ﴿وفريقا يقتلون﴾ مثل يحيى وزكريا وغيرهما من الانبياء والله امر النبي ﷺ بتبليغ (٣) الرسالة وامره بان لا يخزن عليهم ان لم يؤمنوا لانهم من اهل السواد (٤) الذين فعلوا هذه الافعال ثم قال ﴿وحسبوا ان لا تكون فتنة﴾ يعني ظنوا ان لا يفتنوا بتكذيبهم الرسل وقتلهم الانبياء ويقال ظنوا ان [١١٢] لا يعاقبوا ولا يصيبهم البلاء والشدة والقحط. ويقال ظنوا ان قتل الانبياء لا يكون كفراً. وقيل ظنوا ان لا يفسد قلوبهم بالتكذيب. وقد قرىء [هـ] ان لا يكون بالرفع ونصبها (٦) فمن قرأ بالنصب فهو نصب بـ (ان لا) ومن قرأ بالضم فعلى معنى انه لا يكون فتنة فمعناه حسبوا ان فعلهم غير [٧] فاتن لهم.

ثم قال ﴿فعموا وصبوا﴾ يعني: عموا عن الحق وصبوا عن الهدى فلم يسمعوه ﴿ثم تاب الله عليهم﴾ يعني تجاوز الله عنهم ورفع عنهم البلاء فلم يتوبوا ﴿ثم عموا وصبوا كثير منهم﴾. ويقال: فعموا وصبوا حين عبدوا العجل ﴿ثم تاب الله عليهم﴾ يعني تجاوز الله عنهم بعد ماقتلوا منهم سبعين الفا ثم عموا وصبوا بمحمد. ويقال: تاب الله على كثير منهم وعموا وصبوا كثير منهم. ويقال: ﴿ثم تاب الله عليهم﴾ يعني: بعث محمداً ليدعوهم الى التوبة ﴿ثم عموا

١- سورة براءة آية (٣).

٢- انظره في اتحاف فضلاء البشر (٢٤٠).

٣- في الحاشية «بالرسالة وتبليغها».

٤- هكذا في الاصل والصواب «السوء» كما في بحر العلوم (١٢٤/٣).

٥- مثبتة من الحاشية

٦- بالرفع قرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي وقرأ الباقر بالنصب انظر حجة القراءات (٢٣٣) والكشف (٤١٦/١).

٧- في الاصل «فاتر» والمثبت من الحاشية.

بـالقرآن يعني انما عليك بتبليغ (١) الرسالة والموعظة فإن لم ينفعهم ذلك فليس عليك شيء .

ثم قال: ﴿فلا تأس على القوم الكافرين﴾ يعني لا تحزن عليهم ان كذبوك .
وروى محمد بن اسحاق باسناده عن ابن عباس قال: جاء نافع بن حارثة (٢)
وسلام بن مسكين (٣) ومالك بن الصيِّف (٤) فقالوا: يا محمد الست تزعم انك
على ملة ابراهيم ودينه وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد انها من الله حق
فقال رسول الله بلى ولكنكم احدثتم وجحدتم ما فيها مما اخذ عليكم الميثاق
وكنتم ما أمرتم ان تبينوه للناس فبرئت من احداثكم فقالوا إنا قد آمنّا بما في
ايدينا، وانا على الهدى والحق ولا نؤمن بك فانزل الله ﴿قل يا اهل الكتب لستم
على شيء﴾ (٥) الآية قوله ﴿ان الذين ءامنوا﴾ (١) والذين هادوا﴾ قال الكلبي هم
قوم آمنوا بعمسى فلم يرجعوا عن ايمانه (٧) . ويقال ان الذين آمنوا بالسنتهم:
وهم المنافقون، ويقال في الآية: تقديم وتأخير ومجازه ان الذين آمنوا ومن
آمن من اليهود والنصارى والصابئون فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وقال في
هذه السورة ﴿والصابئون﴾ وقال في موضع آخر ﴿والصابئين﴾ لانه معطوف على
خبر ان وهو قوله ﴿ان الذين ءامنوا﴾ وكل اسم كان معطوفاً على خبر «إن»
كان فيه طريقان ان شاء نصب وان شاء لم ينصب (٨) كقولك: ان زيدا قادم
وعمروا: إن شاء نصب عمرواً وان شاء رفعه كقوله ﴿ان الله برىء من المشركين

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «تبليغ» كما في المرجع السابق.

٢- هكذا في الاصل وفي سيرة ابن هشام (١/٥٦٧، ٥٦٨) وتفسير الطبري (١٠/٤٧٣) رافع
بن حارثة وهو رافع بن حارثة احد اعداء رسول الله من بني قينقاع زعم مع نفر من يهود
انهم على الهدى والحق فلا يؤمنون بالنبي انظر سيرة ابن هشام (١/٥١٥، ٥٦٨).

٣- هكذا في الاصل وصوابه «سلام بن مشكم» كما في المرجعين التاليين.

وعليه فهو: سلام بن مشكم احد اعداء رسول الله من يهود بني النضير انكر نبوة النبي
وجحد ما كان يخبر به من اماراته وناصبه العداء. انظر سيرة ابن هشام
(١/٥١٤، ٥٤٧، ٥٧٠).

٤- في الحاشية «الضيف».

٥- انظره في سيرة ابن هشام (١/٥٦٧، ٥٦٨) وتفسير الطبري (١٠/٤٧٣).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «ايمانهم» كما في بحر العلوم (٣/١٢٢).

٨- في الحاشية «وان شاء رفع».

الناس ﴿ الآية يعني من اليهود وغيرهم، ويقال والله يعصمك من كيد الكفار .
 وروى ابو جعفر الرازي (١) . عن الربيع بن أنس قال: كان النبي يخرسه
 اصحابه بالليل حتى نزلت هذه الآية فخرج اليهم فقال: لا تحرسوني فإن الله قد
 عصمني من الناس (٢) .

ويقال: حيث قدم النبي المدينة جاء جماعة من اليهود وقالوا له عليك ان
 لا تخبر عن مساوينا فخاف النبي من ذلك وحرس له كل ليلة جماعة [١١١ب]
 من الانصار حتى نزل قوله ﴿والله يعصمك من الناس﴾ فقال: ربي يكفيني هذا (٣)

ثم قال: ﴿ان الله لا يهدي القوم الكافرين﴾ يعني لا يرشدهم الى دينه (٤) .
 وقيل: لما نزلت هذه الآية قال النبي: لا أبالي من خذلني من اليهود ومن
 نصرني (٥) .

ثم علمه كيف يبلغ رسالته فقال ﴿قل يا اهل الكتاب لستم على شيء﴾ من
 الدين ولا ثواب [١٦] لاعمالكم ﴿حتى تقيموا التوراة والانجيل﴾ يعني: حتى
 [٧] تعملوا [٨] ما (٨) في التوراة والانجيل ﴿وما انزل اليكم من ربكم﴾ يعني حتى
 تقرؤا بما انزل على محمد من القران وتعملوا به ﴿وليزيدن كثيراً منهم ما انزل
 اليك من ربك﴾ يعني القران ﴿طغيانا وكفراً﴾ يعني تماديا في المعصية وكفراً

تفسيره (٤٧١/١٠) .

١- هو ابو جعفر الرازي التميمي مولا هم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن ابي عيسى عبد الله
 بن ماهان واصله من مرو وكان يتجر الى الرىء صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن مغيرة من
 كبار السابعة روى عن الربيع بن انس وحميد الطويل وغيرهم مات بالري بحدود سنة ستين
 ومائة انظر تهذيب التهذيب (٥٦/١٢) والتقريب (٦٢٩) .

٢- اورده السمرقندي في بحر العلوم (١٢٠/٣) وأشار اليه ابن كثير (١٤٤/٣) وعزاه لابن
 مردويه واورده السيوطي في الدر (١٢٠/٣) وزاد نسبه لعبد بن حميد .

٣- اشار اليه باختصار مقاتل في تفسيره (٤٩٢/١) وهو قول باطل فإن النبي لا يخاف في
 بيان الحق من احد .

٤- فيه نظر والصحيح ان الهداية هنا هداية توفيق اي لا يوفق الكافرين الى الايمان لانه قد
 ارشد جميع الخلق الى الايمان .

٥- اورده مقاتل في تفسيره (٤٩٢/١) وابو الليث في بحر العلوم (١٢١/٣) .

٦- في الاصل «لاعمالهم» والمثبت من الحاشية .

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «تعلموا» .

٨- هكذا في الاصل والصواب «بما» كما في المرجع السابق .

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ﴾ [١١] ما أنزل إليك من ربك] وذلك ان اليهود قالوا للنبي حين دعاهم الى الاسلام. فجعلوا يستهزؤن ويقولون انك تريد ان نتخذك حنانا كما اتخذت النصارى المسيح حنانا فلما رأى رسول الله ﷺ سكت (٢) عنهم فامرهم الله ان يدعوهم ولا يمنعه عن دعوتهم بتكذيبهم اياه فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ ما أنزل إليك من ربك﴾ (٣) من القرآن وان لم تفعل يعني ان لم تبلغ جميع ما أنزل إليك ﴿فما بلغت رسالته﴾ يعني كأنك لم تبلغ شيئاً من رسالته لانه امره بتبليغ جميع الرسالة فإذا ترك بعضها بمنزلة التارك للكل كما ان من جحد اية من كتاب الله فصار جاحداً للجميع، وكما ان من ترك ركناً من اركان الصلاة فكأنما ترك جملة الصلاة. ^{الذي} ويقال: ﴿ان لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ ^{يعني} ما بلغت المبلغ/تكون رسولا (٤).

روى عن سمرة بن جندب عن رسول الله انه قال: «يا ايها الناس انما انا بشر فإن كنتم تعلمون اني قصرت عن شيء من تبليغ رسالات ربي فأخبروني حتى ابلغ رسالات ربي كما ينبغي لها ان تبلغ فقام الناس وقالوا نشهد انك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لامتك وقضيت الذي عليك» (٥).

وروى مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان محمداً كتم شيئاً فقد كذب ثم قرأت ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ ما أنزل إليك من ربك﴾ (٦) ﴿والله يعصمك من

١ - مثبتة من الحاشية.

٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «ذلك منهم» كما في بحر العلوم (١١٩/٣).

٣- أورده مقاتل في تفسيره (٤٩١/١) والبغوي في تفسيره (٥١/٢).

٤- ليس بصحيح لان الرسالة لا تنال بكثرة الاعمال وإنما هي اصطفاء من الله قال تعالى في سورة الحج اية (٧٥) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمَنْ يَشَاءُ﴾.

٥- أخرجه احمد في مسنده (١٦/٥) وابو داود في سننه (٣٠٨/١) كتاب الصلاة باب من قال صلاة الكسوف اربع ركعات وابن حبان انظر الاحسان (٢٢٤/٤، ٢٢٥) كتاب الصلاة - صلاة الكسوف - باب ذكر الخبر المدحض قول من زعم أن الكسوف يكون لموت العظماء في الارض والطبراني في الكبير (٢٢٦/٧-٢٣١) ح (٦٧٩٧، ٦٧٩٨، ٦٧٩٩) والحاكم في مستدركه (٣٢٩/١-٣٣١) وقال على شرط الشيخين ووافقه الذهبي وقال الهيثمي في المجمع (٣٤٢/٧) (رجال احمد رجال الصحيح غير ثعلبة بن عباد وثقه ابن حبان - وصححه الالباني في صحيح ابي داود (٢١٩/١) ح (١٠٤٥).

٦- أخرجه البخاري في كتاب التفسير - سورة الانعام باب ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ ما أنزل إليك من ربك﴾ انظر الفتح (١٢٤/٨) ومسلم في صحيحه (١٥٩/١) كتاب الايمان باب معنى قول الله عز وجل ولقد رآه نزلة اخرى وهل رأى النبي ﷺ ربه ليلة اسري به، والطبري في

في الآخرة .

﴿ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل﴾ يعني اقرؤا بما فيها وبينوا ما كتموا
﴿وما انزل اليهم من ربهم﴾ يعني عملوا بما انزل اليهم من ربهم في كتابهم .
ويقال: يعني القران .

﴿لاكلوا من فوقهم﴾ يعني ليرزقهم الله المطر من فوقهم في الوقت الذي
ينفعهم ﴿ومن تحت ارجلهم﴾ يعني ينبت لهم النبات من الارض .

ويقال: ﴿لاكلوا من فوقهم﴾ يعني اطاعهم سلطانهم ﴿ومن تحت ارجلهم﴾ يعني
اطاعتهم رعييتهم، وقيل: [(١) لاكلوا من فوقهم] يعني اطاعهم سادتهم ﴿ومن
تحت ارجلهم﴾ يعني اطاعهم نساؤهم اللاتي في بيوتهم .

وقال الزجاج: هذا على وجه التوسعة . يقال فلان في خير من [(٢) قرنه]
الى قدمه (٣) يعني لو انهم فعلوا ماأمروا به لاعطاهم الله الخير من فوقهم ومن
تحت ارجلهم حتى صاروا في الخير في الدنيا والآخرة .

وروى ابو موسى الاشعري عن رسول الله انه قال: «أيما رجل من اهل
الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد فله أجران اثنان» (٤) .

ثم قال ﴿منهم امة مقتصدة﴾ يعني عصابة وجماعة عادلة وهم مؤمنوا اهل
الكتاب من اهل التوراة والانجيل ﴿وكثير منهم﴾ من اهل الكتاب ﴿ساء
مايعملون﴾ الذين لم يصدقوا ولم يؤمنوا .

٦- هكذا في الاصل والصواب «عن» .

١- مثبتة من الحاشية .

٢- في الاصل «فوقه» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في معاني القران له (١٩١/٢) .

٣- انظر المرجع السابق .

٤- متفق عليه اخرجه البخاري في كتاب العلم باب تعليم الرجل أمته واهله انظر الفتح

(٢٢٩/١) ومسلم في صحيحه (١٣٤/١) كتاب الايمان باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد

ﷺ الى جميع الناس ونسخ الملل بملته وانظر اللؤلؤ والمرجان (٣٠/١) .

السموات والارض، وهذا كما روى عن رسول الله انه قال قال الله ﴿لو أن أولكم وأخركم وجنكم وأنسكم سأل كل رجل ما بلغت أمنيته فاعطيته لم ينقص من خزائن ملكي مقدار ما يغترف من البحر برأس إبرة واحدة﴾ (١).

ثم قال: ﴿وليزیدن﴾ يعني والله ليزیدن ﴿كثير منهم﴾ من اليهود ﴿ما أنزل اليك من ربك﴾ (٢) يعني تمادياً بالمعصية ﴿وكفراً﴾ وجحوداً بالقران يعني كلما نزل عليك من القران كفروا به فيزيدهم جحودهم وطغيانهم (٣) وانما نسب الطغيان والكفر الى ما أنزل لان ذلك سببا لطغيانهم.

ثم قال ﴿والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة﴾ جعلهم الله مختلفين في دينهم متباغضين الى يوم القيامة كما قال ﴿تحسبهم جميعاً وقلوبهم شيء﴾ (٤) ﴿كلما اوقدوا ناراً للحرب اطفأها الله﴾ يقول: كلما اجمعوا امرهم على مكر بمحمد واصحابه فرقه الله واطفأ نار مكرهم اي سكنه الله ووهن امرهم.

ثم قال ﴿ويسعون في الارض فساداً﴾ يعني يعملون فيها بالمعاصي ويدعون الناس الى غير عبادة الله ﴿والله لا يحب المفسدين﴾ يعني لا يرضى (٥) بعمل الذين يعملون بالمعاصي، والله لا يحب اهل الفساد ولا عملهم.

قوله: ﴿ولو ان اهل الكتب ءامنوا﴾ يعني اليهود والنصارى امنوا يعني صدقوا بتوحيد الله ومحمد والقران ﴿واتقوا﴾ الشرك والمعاصي [١١١] ﴿لكفرنا عنهم سيئتهم﴾ يعني عفونا عنهم (٦) ذنوبهم ﴿ولادخلنهم جنات النعيم﴾

.....

١- رواه بالمعنى والحديث رواه احمد في مسنده (١٧٧، ١٥٤/٥) وابن ماجه في سننه (١٤٢٢/٢) كتاب الزهد باب ذكر التوبة والترمذي في جامعه (٦٥٦/٤) كتاب صفة القيامة باب (٤٨) وقال حديث حسن. وهو حديث طويل ورواه مسلم في صحيحه (١٩٩٤/٤) كتاب البر والصلة باب تحريم الظلم بلفظ «لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فاعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص المخيط إذا ادخل البحر..» في حديث طويل.

٢- في الاصل «ربه» والمثبت نص الاية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «جحودا وطغيانا» وفي بحر العلوم (١١٦/٣) (فيزيد جحودهم في طغيانهم).

٤- سورة الحشر (١٤).

٥- هذا قول باطل فإن الله يحب محبة حقيقية على ما يدل عليه ظاهر اللفظ لكنه على ما يليق بجلاله.

عصوه وجحدوا نعمته [١] قلل عليهم الرزق فقالوا عند ذلك ﴿يد الله مغلولة﴾
يعني يد الله محبوسة عن البسط فامسك عنا الرزق.

وانما ثبت لله اليد ولا نقول كيفيته لان الله قال به، فقال حكاية عن
اليهود ﴿يد الله مغلولة﴾ وقال: ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ و﴿خلقت بيدي﴾ (٢)،
وقيل ارادوا بقوله ﴿يد الله مغلولة﴾ ان ينسبوه الى البخل ولم يريدوا بذلك
يد الحقيقة نظيره ﴿ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك﴾ (٣) اراد بذلك لا يبخل
فكذلك ههنا (٤)،

وصاحب هذه المقالة فنحاص بن عازوراء (ه) فانزل الله جواباً لهم.
﴿غلت ايديهم﴾ يعني امسكت ايديهم عن الخير، ويقال هذا وعيد لهم أي
غلت ايديهم في نار جهنم، ويقال: يعني جعلوا بخلاء فلا يعطون الناس شيئاً
مما اعطاهم الله ويقال: ان اليهود قالوا ان ارزاقنا محبوسة ومراعينا منقوصة
كأن يد الله مغلولة يعني محبوسة عن ارزاقنا قال الله ﴿غلت ايديهم﴾ أي لسانهم
في حبس الكفر (٦) من الايمان وقلوبهم محجوبة بحجة الكفر والظن ان
﴿وانفسهم﴾ في اللعنة ماداموا.

﴿بل يدها مبسوطتان﴾ ثم قال ﴿ولعنوا بما قالوا﴾ يعني وعذبوا وطرّدوا من
رحمة الله بقولهم ذلك.

ثم قال: ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ يعني رزقه واسع باسط على خلقه، ويقال: بل
يدها مبسوطتان: يعني امره ونهيه، ويقال: نعمتان مبسوطتان نعمة الدنيا ونعمة
الآخرة.

ويقال: نعمتان: نعمة من السماء المطر ونعمة من الارض النبات (٧).
﴿ينفق كيف يشاء﴾ يعني يرزق من يشاء مقدار ما يشاء فله خزائن

١- في الاصل «فنزل» والمثبت من الحاشية وفيها ايضاً «وقتر».

٢- سورة ص آية (٧٥).

٣- سورة الاسراء آية (٢٩).

٤- هذا قول باطل والصحيح الاول فإن لله يدين حقيقتين لا تشبه ايدي المخلوقين - على
حد قوله ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾، الشورى آية (١١).

٥- انظره في تفسير مقاتل (١/٤٩٠) وتفسير الطبري (١٠/٤٥٣).

٦- فيه نظر والاية على ظاهرها والعدول عنه يحتاج لدليل صحيح ولا دليل.

٧- كل ما ذكره المؤلف من الاوجه في معنى «اليد» غير صحيح ما عدى الاول وانظر في
الرد على المؤلفين لهما تفسير الطبري (١٠/٤٥٥) وما بعدها.

فقال: ﴿وقد دخلوا بالكفر﴾ (١) وهم قد خرجوا به ﴿يعني بالكفر ومعناه هم كفار في الاحوال كلها ولا ينفعهم ذلك القول﴾ قالوا ءامنا ﴿.

وفي هذه الآية رد على الكرامية (٢) ودليل عليهم أن الايمان قول وعمل لانهم يقولون ان الايمان قول بلا عمل (٣) والله يقول حكاية عن المنافقين ﴿واذا جاءوكم قالوا ءامنا﴾ قال الله ﴿وقد دخلوا بالكفر وهم﴾ (٤) ﴿قد﴾ خرجوا (٥) ﴿به﴾ بالكفر فدل على [(٦) ان] الايمان قول وعمل خلافاً لقولهم.

ثم قال ﴿والله اعلم بما كانوا يكتُمون﴾ من الكفر يعني: عليم بمجازاتهم فهذا تهديد لهم.

ثم قال ﴿وترى كثيراً منهم﴾ يا محمد يعني اليهود ﴿يسرعون في الائم﴾ يعني في المعصية ﴿والعدوان﴾ يعني الظلم وهو الشرك ﴿واكلهم السحت﴾ يعني الرشوة في الاحكام ﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾ يعني بئس ما يتزودون من دنياهم لآخرتهم ثم قال ﴿لولا ينههم الرنبيون والاحبار﴾ يعني هلاً ينهاهم علماءهم وعبادهم ﴿عن قولهم الائم﴾ يعني الشرك ﴿واكلهم السحت﴾ الرشوة الحرام وانما شكا (٧) من علماء السوء الذين لا يأمر بالمعروف ويبجسونهم [١١٠] ويواكلونهم وكل عالم لم يأمر بالمعروف ويبجس اهل الظلم والمعصية فانه يدخل في هذه الآية.

﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾ حين لم ينهوهم عن قولهم الائم واكلهم السحت ورضوا بفعلهم.

قوله: ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة﴾ وذلك ان الله بسط عليهم الرزق فلما

.....

١- في الأصل «في الكفر» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٢- الكرامية هم اتباع محمد بن كرام وهم يعتقدون انه تعالى جسم وانه تعالى عن ذلك محل للحوادث وانه خالق رازق بلا خلق ولا رزق ولهم في الايمان قول منكر وهو جعلهم الايمان قول باللسان وإن كان مع عدم تصديق فيجعلون المنافق مومناً.

انظر مقالات الاسلاميين (١٤١) والفرق بين الفرق (٢١٥-٢٢٥) ومجموع فتاوي شيخ الاسلام ابن تيمية (١٠٣/٣).

٣- انظره في مقالات الاسلاميين (١٤١) والفرق بين الفرق (٢٢٣).

٤- مصححة بين السطرين.

٥- مصححة بين السطرين.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- فيه نظر فالله لا يشكو من احد لأنه القادر القوى الغني وهو على كل شيء قدير.

بعد اكلهم من المائدة (١).

فقال المسلمون: لليهود: يا اخوة القردة والخنازير فنكسوا رؤوسهم
وخجلوا (٢).

مثوبة: نصب على التمييز والتفسير (٣).

ثم قال: ﴿وعبدالطغوت﴾ يعني جعل منهم من عبدالطاغوت معناه خذلهم
حتى عبدوا الشياطين.

وروى عن ابن عباس انه قرأ: ﴿وعبد الطاغوت﴾ بضم العين وتشديد الباء
مع النصب ونصب الدال وهو جمع عابد يقال عابد وعُبد مثل راعٍ ورُكع
وساجد وسجد اي وجعلهم عابدين للطاغوت.

وقرأ ابن مسعود ﴿وعبدوا الطاغوت﴾ يعني يعبدون (٤).

وقرأ حمزة: ﴿وعُبدَ الطاغوت﴾ بنصب العين والدال وضم الباء وكسر التاء
في «الطاغوت» (٥) يعني جماعة العبيد أي جعلهم عبيد الشياطين.

وقرئ ﴿وعُبدَ﴾ بجزم الباء أي جعلهم عبد الشياطين (٦).

وقرئ ﴿وعُبدَ الطاغوت﴾ بضم العين والباء ونصب الدال (٧) وهو جماعة
العبيد يقال: عبيد وعبد على وزن رغيف ورغف وسرير وسرر معناه: وجعلهم
عُبدَ الطاغوت ثم قال: ﴿اولئك شر مكانا﴾ يعني: شر منزلة عند الله واصل عن
سواء السبيل يعني واخطأ قصد الطريق وهو الهدى.

ثم قال ﴿واذا جاءوكم﴾ يامعشر المسلمين ﴿قالوا ءامنا﴾ وهم المنافقون من
اهل الكتاب قالوا صدقنا ووجدنا نعتك وارادوا بذلك ان يمدحهم المسلمون،
وهذا كقوله ﴿ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا﴾ (٨) فاخبرهم الله عن حالهم

١- قال ابن كثير في تفسيره (١٣٤/٣) «وغضب عليه» أي غضباً لا يرضى بعده ابداً. اهـ.

٢- انظر المرجع السابق.

٣- انظر تفسير مقاتل (٤٨٩/١).

٤- انظر معاني القرآن للزجاج (١٨٧/٢).

٥- انظر القراءتين في تفسير القرطبي (٢٣٥/٦) وزاد المسير (٣٨٩/٢) وهما شاذتان.

٦- انظره في حجة القراءات (٢٣١) والمرجعين السابقين.

٧- هي قراءة أبي مجلز انظر زاد المسير (٣٨٩/٢) وتفسير القرطبي (٢٣٤-٢٣٦).

وتفسير البحر المحيط (٥١٩/٣) وهي قراءة شاذة.

٨- وهي قراءة ابي العالية ويحيى بن وثاب وهي قراءة شاذة. انظر المراجع السابقة.

٩- سورة آل عمران آية (١٨٨).

وروى عن ابن عباس هذه الحكاية او نحو هذا الا انه ذكرها ليهودي (١).
 قوله: ﴿قُلْ يَا هَلْ الْكُتُبْ هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا﴾ يعني ماتطعنون فينا وتعيبوننا
 ﴿الَا اِنْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ﴾ يعني سوى ان آمنّا وكل استثناء في القرآن اذا كان بعد
 [(٢) الاستثناء] يكون ماضياً فذلك الاستثناء يكون بمعنى [(٣) سوى] كقوله
 ﴿الَا اِنْ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ﴾ سوى ان آمنّا بالله وكقوله ﴿فَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ اِلَّا مَوْتَنَا
 الْاُولٰٓئِ﴾ (٤).

وكقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَ الْاُولٰٓئِ﴾ (٥) سوى الموة الاولى
 واذا كان بعد الاستثناء يكون مستقبلاً فذلك الاستثناء على حاله.

﴿وَمَا نَنْزِلُ الْيَنَّا﴾ يعني وآمنّا بما انزل الينا من القرآن، ﴿وَمَا نَنْزِلُ مِنْ قَبْلُ﴾
 القرآن يعني التوراة [١١٠] والانجيل والزبور.

﴿وَاِنْ اَكْثَرَكُمْ فٰسِقُونَ﴾ يعني لم تؤمنوا لفسقكم وعصيانكم.
 وقال الزجاج: ﴿هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا﴾ يعني هل تكرهون منا الا ايماننا وفسقكم
 انما كرهتم ايماننا وانتم تعلمون اننا على الحق لانكم فسقتم ولم تثبتوا على
 دينكم لحبكم الرياسة والمال (٦).

قوله: ﴿قُلْ هَلْ اَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذٰلِكَ﴾ قال مقاتل: وذلك ان اليهود قالوا
 للمؤمنين مانعلم [(٧) احداً] من اهل الاديان اقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم
 فانزل الله ﴿قُلْ﴾ (٨) يا محمد لليهود ﴿هَلْ اَنْبِئُكُمْ﴾ يعني هل اخبركم ﴿بَشَرِّ مِنْ
 ذٰلِكَ﴾ مما قلتم لمحمد ﴿مُتَوَبِّعٌ عِنْدَ اللّٰهِ﴾ يعني: ثواباً عند الله فقالت اليهود
 من هم؟ قال ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ﴾ يعني من عذبه بالجزية ﴿وَوَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ وسخط
 عليه (٩) ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ﴾ في زمن داود النبي ﴿وَالْخَنَازِيرَ﴾ في زمن عيسى

هـ- اخرجه الطبري في تفسيره (٤٣٢/١٠) واورده الواحدي في الاسباب (٢٠١).

١- انظر تنوير المقباس (١١٨) وهو من طريق الكلبي عن ابي صالح.

٢- في الاصل «الاشياء» والمثبت من الحاشية وهو يريد والله اعلم انه اذا كان بعد الاستثناء
 فعلاً ماضياً يكون الاستثناء بمعنى «سوى».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة الصافات آية (٥٩).

هـ- سورة الدخان آية (٥٦).

٦- انظره في معاني القرآن له (١٨٧، ١٨٦/٢).

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «أحد».

٨- انظره في تفسيره (٤٨٨/١).

وقرأ ابو عمرو والكسائي: والكفار بكسر الراء . والباقون بنصب الراء (١)
 فبالكسر معناه: من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار اولياء .
 وبالنصب فهو معطوف على قوله ﴿لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم﴾ .
 ﴿ولا تتخذوا الكفر اولياء﴾ يعني في العون والنصرة ثم قال ﴿واتقوا الله﴾
 في ولايتهم ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ اذ كنتم مؤمنين ولا تتخذوا منهم اولياء .
 قوله: ﴿واذا ناديتم﴾ [٢ الى الصلوة] يعني اذا اذن المؤذن للصلوة وانما
 اضاف النداء الى جميع المسلمين لان المؤذن يؤذن لهم وناذهم (٣) فاضافه
 اليهم لاجل ذلك فقال: ﴿واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا﴾ يعني
 الكفار إذا سمعوا الاذان استهزأوا به واذا رأوهم ركوعاً سجداً ضحكوا
 واستهزأوا بذلك .

﴿ذلك﴾ الاستهزاء والضحك ﴿بانهم قوم لا يعقلون﴾ يعني لا يعلمون ثوابهم .
 وقيل لا يعلمون توحيد الله ودينه .

قال الضحاك: سأل النبي جبريل وقال من اتخذ مؤذناً قال عليك بالعبد
 الاسود فإنه مشهور في الملائكة وهو جهير الصوت واحب المؤذنين الى الله
 فدعا رسول الله بلالاً وعلمه الاذان وامره أن يصعد سطح المسجد ويؤذن فلما
 اذن سخر منه اهل النفاق واهل الشرك ،

وكذلك يوم فتح مكة امره رسول الله ان يؤذن على ظهر الكعبة فسخر منه
 كفار مكة والاعراب وجهالهم فانزل الله: ﴿واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا
 ولعبا﴾ (٤) يعني المنافقين واليهود ومشركي العرب .

روى اسباط عن السدي قال: كان رجل من الانصار بالمدينة اذا سمع
 المؤذن يقول: أشهد ان محمداً رسول الله: قال حرق الكاذب فدخلت خادمته
 ليلة من الليالي بنار وهم نيام فسقطت شرارة في البيت فاحترق البيت واحترق
 هو واهله فاستجيب دعاؤه على نفسه لانه هو الكاذب (٥) .

١- انظرهما في حجة القراءات (٢٣٠) والكشف (٤١٣/١) .

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- هكذا في الاصل والصواب «ويناديهم» كما في بحر العلوم (١١٠/٣) .

٤- اورده ابو الليث في بحر العلوم (١١١/٣) والبيهقي في الدلائل (٢٧٥/٦) واورد الجزء
 الاول منه دون ذكر اسمه - واذانه بمكة الواحد في الاسباب (٢٠٠) وهو من طريق محمد
 بن مروان السدي عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك سبق ذكر قول
 الحافظ ابن حجر فيه ص (٤) .

والناس في المسجد يصلون من قائم وراكع وساجد فاذا هو بمسكين يسأل الناس فدعاه رسول الله وقال له هل اعطاك أحد شيئاً قال نعم فقال ماذا؟ قال خاتم من فضة قال ومن اعطاكه قال ذاك المصلي قال في أي حال اعطاك قال اعطى وهو رাকع فنظر فإذا هو عليّ فقرأ رسول الله على عبد الله بن سلام ﴿الذين يقيمون الصلوة﴾ (١) الآية.. يعني يتصدقون في حال ركوعهم حين اشار عليّ بخاتمه الى المسلمين حين نزع من اصبعه وهو في ركوعه، ويقال: اراد به جميع المسلمين انهم يصلون ويؤتون الزكاة (٢).

ثم قال ﴿ومن يتولّ الله ورسوله﴾ يعني من يجعل الله ناصره ويجالس النبي ﷺ واصحابه ﴿فإن حزب الله﴾ يعني جند الله ﴿هم الغلبون﴾ يعني القاهرين على اعدائه والعاقبة لهم [١٠٩ب] قوله ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين اوتوا الكتاب﴾ يعني لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء.

ويقال اراد به المؤمنين المخلصين نهاهم عن ولاية الكافرين [(٣) واهل الكتاب].

وروى محمد بن [(٤) اسحاق] بن يسار باسناده عن ابن عباس قال: كان رفاعة بن زيد بن التابوه (ه) والحارث بن سويد قد اظهرا الاسلام ونافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهم فنهاهم الله عن ذلك وانزل ﴿يا ايها الذين ءامنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم﴾ (٦) الاسلام ﴿هزوا ولعباً﴾ يعني سخريه وباطلا ﴿من الذين اوتوا الكتاب﴾ اعطوا الكتاب ﴿من قبلكم﴾ يعني اليهود والنصارى ﴿والكفر﴾ يعني مشركي العرب.

١- انظر تفسير مقاتل (٤٨٦/١) واسباب النزول للواحدي (٢٠٠) وهو من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وهو طريق هالك.

٢- وهو الصواب.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية وهو محمد بن اسحاق بن يسار المطلبي بالولاء المدني من اقدم مؤرخي الاسلام الف السيرة النبوية هذبها ابن هشام سكن بغداد ومات بها سنة (١٥١) هـ انظر الاعلام (٢٨/٦).

٥- هكذا في الاصل والصواب «التابوت» كما في المرجع التالي.

٦- انظره في سيرة ابن هشام (٥٦٨/١) وفي تفسير الطبري (٤٢٩/١٠).

ومن اراد ان يرجع عن دينه فليس بيننا وبينه الا السيف فخاف المنافقون وكتبوا نفاقهم وقرأ ابو بكر هذه الآية ﴿وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل﴾ (١) وقرأ ﴿انك ميت وانهم ميتون﴾ (٢) فقال عمر: كأنني لم أكن سمعت بهذه الآية (٣).

ثم قال ﴿يجهدون في سبيل الله﴾ في طاعته وهم اهل اليمن ﴿ولا يخافون لومة لائم﴾ يعني لا يخافون ملامة الناس فيما يعملون من الطاعات ﴿ذلك﴾ الذي ذكرت من الحب والأمن (٤) وغير ذلك ﴿فضل الله يوتييه من يشاء﴾ يعني توفيق الله يوفق من يشاء، ويقال ذلك ﴿فضل الله يوتييه من يشاء﴾ يعني ذلك دين الله الاسلام [يهدي] من يشاء من كان اهلاً لذلك ﴿والله واسع عليم﴾ يعني واسع الفضل عليم بمن يصلح للهدى.

قوله ﴿إنما وليكم الله ورسوله﴾ الآية وذلك ان عبدالله بن سلام واصحابه قالوا للنبي ﷺ: ان اليهود اظهروا لنا العداوة وخالفوا (٦) ان لا يخالطونا في شيء ومنازلنا بعيدة من المسجد ولا نجد مسجداً دون هذا المسجد فانزل الله ﴿إنما وليكم الله ورسوله﴾ (٧) يعني حافظكم وناصركم الله ورسوله ﴿والذين آمنوا﴾ قالوا يارسول الله رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين.

وقال الضحاك: أن النبي لما هاجر الى المدينة اتاه بنو أسد بن خزيمة بالهجرة وهم سبعمائة رجالهم ونسأؤهم فلما قدموا المدينة قالوا: يارسول الله انا قد اغتربنا وانقطعنا عن قبايلنا وعشيرتنا فمن ينصرنا فانزل الله ﴿إنما وليكم الله﴾ (٨) يعني ناصركم الله ورسوله والذين آمنوا ثم قال ﴿الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة﴾ قال ابن عباس وذلك ان بلالاً لما اذن وخرج رسول الله

١- سورة آل عمران آية (١٤٤).

٢- سورة الزمر آية (٣٠).

٣- انظر في ذلك على اختلاف فيما بينهم من الزيادة والنقص صحيح البخاري كتاب المغازي باب مرضه ﷺ ووفاته انظر الفتح (٥٥٢/٧) والبداية والنهاية (٢١٢/٥) وما بعدها والدر المنثور (٣٣٦/٢) وما بعدها.

٤- هكذا في الاصل والظاهر «الايمن».

٥- مثبتة بين السطرين وفي الاصل «يهديه».

٦- هكذا في الاصل والصواب «خلفوا» كما في المرجع التالي.

٧- اورده السمرقندي في بحر العلوم (١٠٦/٣) والواحي في اسباب النزول (٢٠٠، ١٩٩).

٨- انظره في بحر العلوم (١٠٧/٣).

بعد موت النبي ﷺ ويقال ارتد كل قبيلة الا مكة والمدينة وبحرين .
 ﴿فسوف يأتي الله بقوم﴾ يعني اهل اليمن ﴿يحبهم ويحبونه﴾ اي يحبهم الله
 وهم يحبون الله ﴿اذلة على المؤمنين﴾ يعني رحمة لينة على المؤمنين ﴿اعزة﴾
 يعني شديدة غليظة ﴿على الكافرين﴾ وهم اهل اليمن .
 وروى ابو هريرة عن رسول الله [١] انه قال: ﴿اتاكم اهل اليمن وهم الين
 قلوبا وارق افئدة والايما يمان والحكمة يمانية﴾ [٢] .
 وروى عن علي انه قال: ﴿فسوف يأتي [٣] الله [بقوم] يعني بجند من
 جنود الله مدداً وعونا لخليفته ابي بكر وهم اهل اليمن [٤] يحبهم كحب الوالد
 لولده ﴾ ﴿ويحبونه﴾ كحب الولد لوالده ﴿اذلة على المؤمنين﴾ كالعبد لسيد
 ﴿اعزة على الكافرين﴾ كالسبع [١٠٩] على فريسته .
 ويقال: ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ هو ابو بكر واصحابه .
 وقال الحسن: هو والله ابو بكر واصحابه [٥] :

وقال الضحاك: هو ابو بكر واصحابه لما ارتد العرب جاهدتهم حتى ردهم
 الى الاسلام [٦] وهذا من مناقب ابي بكر حين اتفقت الصحابة على رأيه [٧]
 وذكر انه لما قبض النبي ﷺ وهم المنافقون بان يظهروا كفرهم وتحير اصحاب
 رسول الله عند ذلك حتى جاء عمر وصعد المنبر وقال من زعم ان محمداً مات
 فأنا افعل به كذا وكذا بل هو حي يخرج اليكم وقد وعد الله ان يظهره على
 الدين كله فجاء ابو بكر فقال له: انزل يا عمر فصعد ابو بكر المنبر وقال: من
 كان يعبد محمداً فقد مات محمد ومن كان يعبد الله فهو حي لا يموت ابداً

.....

- ١- في الاصل «انا» والمثبت من الحاشية .
- ٢- متفق عليه اخرجه البخاري في صحيحه كتاب المغازي باب قدوم الاشعريين انظر الفتح (٧٠١/٧) ومسلم في صحيحه (٧١/١) كتاب الايمان باب تفاضل اهل الايمان فيه ورجحان اهل اليمن فيه انظر اللؤلؤ والمرجان (١١/١) .
- ٣- مثبتة من الحاشية .
- ٤- انظره في بحر العلوم (١٠٤/٣) ونسبه اليه مختصراً البغوي (٤٥/١) وابن الجوزي في زاد المسير (٣٨١/٢) وفي هذا القول نظر كما سبق بيان ذلك قريباً .
- ٥- انظره في تفسيره (٣٣١/١) وفي تفسير الطبري (٤١٢، ٤١١/١٠) .
- ٦- انظره عنه في تفسير الطبري (٤١٢/١٠) من طريق جويبر .
- ٧- حكى اتفاق الصحابة على رأيه بعد معارضتهم له ابن قدامة في المغني (٥٧٤، ٥٧٢/٢) وابن حجر في فتح الباري (٢٩٣، ٢٩٠/١٢) .

إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله. فقال أبو بكر الزكاة من حقها ثم قال: والله لو منعوني عقلاً مما كانوا يعطونها رسول الله لقاتلتهم عليها فاتفقت الصحابة على قول أبي بكر (١) وجمعوا العسكر وجاءهم من قبل اليمن سبعة آلاف رجل (٢) واسلموا واجتمع ثلاثة آلاف من أفتى (٣) الناس فخرجوا وأميرهم خالد بن الوليد وقاتلهم قتالاً شديداً وخرج مسيلمة الكذاب مع أهل اليمامة واجتمع الأعراب فكان بينهم قتال شديد فقتل يومئذ من المسلمين مائة وأربعون رجلاً منهم ثابت بن قيس بن شماس وسالم مولى أبي حذيفة (٤) وغيرهما وكاد المسلمون ينهزمون كلهم حتى نصرهم الله وظهرهم على أعدائهم وقتل مسيلمة الكذاب وأصحابه وتاب أهل الردة (٥) فأنزل الله (٦) في تلك السبعة آلاف رجل الذين جاءوا إليهم من قبل اليمن واسلموا وعاونوهم على قتالهم فذلك قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ يعني أهل الردة وسائر العرب الذين ارتدوا عن الإسلام

١٠- هكذا في الأصل والصواب أن يثبت قبلها كلمة «وقد» كما في بحر العلوم (١٠٢/٣).

١١- مثبتة من الحاشية.

١- انظر مدار بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مع بقية الصحابة في شأن أهل الردة صحيح البخاري كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة انظر الفتح (٣٠٨/٣) ومسلم في صحيحه (٥١/١) كتاب الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله. لكنه من حديث أبي هريرة.

٢- فيه نظر وهو مخالف لما ذكره المؤرخون فإنهم ذكروا أن أهل اليمن ارتد كثير منهم بعد وفاة النبي ﷺ فضلاً أن ينصروا أبا بكر على قتال المرتدين بل أرسل إليهم أبو بكر من قاتلهم حتى ردهم إلى الإسلام انظر تاريخ الطبري (٢٦٦/٣) ومابعداها والبداية والنهاية (٢٨٩/٦) ومابعداها.

٣- في الأصل «أفيا» والمثبت من الحاشية.

٤- هو سالم بن معقل أبو عبدالله مولى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس صحابي جليل من السابقين إلى الإسلام شهد بدرًا وكان معه لواء المهاجرين يوم اليمامة واستشهد ذلك اليوم رضي الله عنه وأرضاه أي سنة (١٢) انظر الأعلام (٧٣/٣).

٥- انظر ما ذكره ابن عباس في سبب نزول الآية بحر العلوم (١٠١/٣-١٠٣) وأشار إليه القرطبي في تفسيره (٢٢١/٦).

٦- لفظه «فأنزل» تشعز أن الآية نزلت بعد قتال أهل اليمن مع أبي بكر وهذا ليس بصحيح - وماورد عن السلف من ذلك فمرادهم أن الآية تشمل في دلالتها من قاتل مع أبي بكر الصديق في حروب الردة لا أنها بسببهم نزلت.

قرأ نافع وابن عامر وابن كثير (١): [١٠٨ب] ﴿يقول الذين آمنوا﴾ بغير واو (٢) معناه ان الله لما بين حال المنافقين بين على اثره حال المؤمنين فقال: ﴿يقول الذين آمنوا﴾ يعني قال الذين آمنوا بعضهم لبعض وقرأ اهل الكوفة ﴿ويقول﴾ بالواو وضم اللام (٣) معناه عسى الله ان يأتي بالفتح ويندم المنافقون، ويقول الذين آمنوا عند ذلك: ﴿اهولاء الذين اقساموا﴾.

وقرأ ابو عمرو ﴿ويقول﴾ بالواو ونصب اللام (٤) عطفا على قوله ﴿عسى الله ان يأتي بالفتح﴾ وعسى ان يقول الذين آمنوا.

ثم قال: ﴿حبطت اعمالهم﴾ يعني بطلت اعمالهم يعني المنافقين الذين كانوا يحلفون انهم مع المؤمنين وعلى دينهم ولم يكونوا معهم حبطت اعمالهم فلا ثواب لهم في الآخرة ﴿فاصبحوا خسرين﴾ فصاروا خاسرين في الدنيا والآخرة.

قوله: ﴿يايها الذين آمنوا من يرتد منكم....﴾ الآية. قال ابن عباس نزلت [هـ] هذه الآية في شأن أهل الردة وسائر العرب الذين ارتدوا عن الاسلام بعد موت النبي على عهد ابي بكر الصديق (٦) وذلك انهم ارتدوا وقالوا نشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فاما أن نعطي من اموالنا فلا نعطي بعد رسول الله (٧).

وخرج مسيلمة الكذاب وغلب على اليمامة (٨) وامتنعوا فشاور أبو بكر [٩] الصديق اصحاب النبي في قتلهم فقالت الصحابة كيف نقاتل قوماً يشهدون ان لا اله الا الله وقال (١٠) ﷺ: «أمرت [١١] أن اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

.....

١- هو عبدالله بن كثير بن المطلب الامام ابو معبد مولى عمرو بن علقمة الداري المكي إمام المكيين في القراءة واحد القراء السبعة قرأ على مجاهد وعبدالله بن السائب المخزومي وكان فصيحاً بليغاً مات سنة عشرين ومائة انظر معرفة القراء (٨٨/١).

٢- انظره في حجة القراءات (٢٢٩) والكشف (٤١١/١).

٣- انظر المرجعين السابقين.

٤- انظر المرجعين السابقين.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في بحر العلوم (١٠١/٣).

٧- انظر ماحدث بعد وفاة النبي ﷺ من ارتداد العرب في البداية والنهاية (٣١٥/٦) ومابعدها وتفسير الطبري (٤١٢/١٠) ومابعدها.

٨- انظر خبره في البداية والنهاية (٣٢٨/٦).

٩- مثبتة من الحاشية.

والنصارى أولياء ﴿يعني اعوانا وانصارا ثم قال﴾ بعضهم أولياء بعض ﴿يعني بعضهم على دين بعض في السر والعلانية﴾ ومن يتولهم منكم ﴿يامعشر المسلمين يعني من اتخذ منهم أولياء﴾ فإنه منهم ﴿يعني على دينهم ومعهم في النار﴾ إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴿يعني لا يرشدهم الى الحجة ويقال: لا يرشدهم مالم يجتهدوا فيه ويقصدوا الاسلام.

ثم بين حال المنافقين فقال: ﴿فترى الذين في قلوبهم مرض﴾ يعني شكا ونفاقاً عبد الله بن ابي واصحابه ﴿يسرعون فيهم﴾ يعني يبادرون في مفاونة اليهود ومعادتهم وولايتهم ﴿يقولون﴾ يعني بعضهم لبعض ﴿نخشى ان تصيبنا دائرة﴾ يعني شدة وجدوبة فلماذا نتخذهم أولياء. ويقال: ﴿نخشى ان تصيبنا دائرة﴾ ظهور المشركين علينا، ويقال: نخشى الدائرة على المسلمين فلا تنقطع فلماذا نتخذهم أولياء.

قال الله: ﴿فعسى الله ان يأتي بالفتح﴾ يعني نصره محمد الذي أيسوا منه ﴿أوامر من عنده﴾ يعني قتل قريظة واجلاء بني النضير، وقيل: ﴿فعسى الله ان يأتي بالفتح﴾، يعني فتح مكة ﴿أو امر من عنده﴾ يعني الخصب.

وقال القتيبي: الفتح أن [١] يفتح المفلق ثم يقال للنصرة فتح لان النصر يفتح الله به امراً مغلقاً كقوله: ﴿فإن كان لكم فتح من الله﴾ [٢] وكقوله ﴿فعسى الله ان يأتي بالفتح أوامر من عنده﴾ [٣] يعني اظهار نفاقهم ﴿فيصبحوا﴾ فيصيروا يعني المنافقين ﴿على ما اسروا في انفسهم﴾ من النفاق ﴿لندمين﴾ لان المنافقين لما رأوا من [٤] امر بني قريظة والنضير ندموا على ما قالوا.

ثم قال: ﴿ويقول الذين ءامنوا﴾ يعني المؤمنين المخلصين للمنافقين في ذلك الوقت الذين يظهروا ﴿نفاقهم﴾ ﴿المؤلاء﴾ يعني المنافقين ﴿الذين اقسموا بالله جهد أيمانهم﴾ يقول اذا حلفوا بالله فهو جهد اليمين ﴿انهم﴾ يعني المنافقين ﴿لمعكم﴾ مع المخلصين وعلى دينكم في السر.

١- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في تأويل مشكل القرآن.

٢- سورة النساء آية (١٤١).

٣- هي الآية المفسرة وانظره في تأويل مشكل القرآن له (٤٩٢).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل والصواب «يظهرون».

يفتنون ﴿١﴾ وتكون الفتنة بمعنى الشرك كقوله ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ (٢) يعني شركا [١٠٨] وتكون الفتنة بمعنى العبرة كقوله ﴿وَلَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٣) يعني عبرة وتكون الفتنة بمعنى الصد عن السبيل كقوله ﴿وَاحْذَرِهِمْ أَنْ يَفْتَنُوكَ﴾ (٤) أي يصدوك عن بعض ما نزل الله اليك من القرآن (٥).
﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ يعني فان ابوا ان يرضوا بحكمك ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ﴾ (٦) ببعض ذنوبهم ﴿يعني انما يريد الله ان يعذبهم في الدنيا بذنوبهم. وقال الكلبي: يعني الجلاء الى الشام والاخراج من دورهم﴾ (٧).
وقال الضحاك: انما يريد الله ان يأمرهم الى النار [٨] بذنوبهم.
﴿وَأَنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ﴾ يعني رؤساء اليهود ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ لكافرون والفاسق هو الذي يخرج من الطاعة ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ يعني يطلبون منك شيئا لم ينزل (٩) الله عليه (١٠) في حكم الزنا والقصاص كما يفعل اهل الجاهلية.
ثم قال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾ يعني ومن اعدل من الله قضاء ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ يصدقون بالقران.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ في العون والنصرة وذلك لما كانت وقعة احد خاف أناس من المسلمين ان يظهر عليهم الكفار فاراد من كان بينه وبين اليهود والنصارى صحبة ان [١١] يتولواهم ويعاقدهم فنهى الله عن ذلك (١٢) فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ

.....

٦- سورة البروج آية (١٠).

١- سورة الذاريات آية (١٣).

٢- سورة البقرة آية (١٩٣).

٣- سورة يونس آية (٨٥).

٤- هي الآية المفسرة.

٥- انظره في تأويل مشكل القرآن له (٤٧٢-٤٧٤) مع تصرف فيه.

٦- في الاصل «يفتنهم» والمثبت لفظ الآية.

٧- انظره في بحر العلوم (٩٧/٣).

٨- في الاصل «بذنبهم» واكملها من الحاشية وانظره في المرجع السابق.

٩- هكذا في الاصل والصواب «ينزله» كما في بحر العلوم (٩٧/٣).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «عليك» كما في المرجع السابق.

١١- في الاصل «يتولهم» والمثبت من الحاشية.

١٢- انظره في تفسير الطبري (٣٩٧/١٠) عن السدي.

ثم قال ﴿ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة﴾ يعني جعلناكم على شريعة واحدة وعلى ملة واحدة ﴿ولكن ليلوكم﴾ يعني ليختبركم والاختبار من الله اظهار معلومه.

﴿في ماءئكم﴾ يعني امركم من السنن والشرائع المختلفة ليتبين من يطع (١) الله فيما امره ونهاه ممن يعصه.

ثم قال: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ يعني بادروا بالطاعات والاعمال الصالحة، والى الصف المقدم والتكبير (٢) الاول،

﴿الى الله مرجعكم جميعاً﴾ في الاخرة ﴿فينبئكم﴾ فيخبركم ﴿بما كنتم فيه تختلفون﴾ من الدين والسنن يوم القيامة فهذا وعيد وتهديد لتستبقوا الخيرات ﴿ولا تتبعوا﴾ البدعة، ولا تخالفوا الكتاب.

قوله ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله﴾ وذلك ان يهود بني النضير قالوا فيما بينهم تعالوا نذهب الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فانما هو بشر فاتوه فقالوا: يا محمد انك قد عرفت انا احبار اليهود واشرافهم وسادتهم وانا ان اتبعناك تبعك اليهود ولن يخالفونا وان بيننا وبين بعض قومنا خصومة فنحاكمهم اليك فتقضي لنا عليهم فنؤمن بك فأبى رسول الله ذلك فانزل الله ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله﴾ (٣) يعني: اقض بينهم بما في القرآن ﴿ولا تتبع اهواءهم﴾ في الحكم ﴿واحذرهم ان يفتنوك﴾ يعني ان يصدوك ﴿عن بعض ما انزل الله اليك﴾.

وقال الضحاك: تزوج مجوسي ابنته فجاءت الى رسول الله وطلبت نفقتها فامر الله رسوله بان يفرق بينهما بقوله ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله﴾ (٤).

وقال الكلبي: طلبوا منه بان يحكم بينهم في الدماء على ما كانوا عليه في الجاهلية فانزل الله ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله﴾ (٥) في القرآن ﴿ولا تتبع اهواءهم﴾ في الحكم ﴿واحذرهم ان يفتنوك﴾ قال القتيبي: اصل الفتنة الاختبار ثم يستعمل للتعذيب كقوله ﴿ان الذين فتنوا المؤمنين﴾ (٦) وكقوله ﴿على النار

١١- في الحاشية «خلاصهم».

١- هكذا في الاصل والصواب «يطيع».

٢- هكذا في الاصل والاولى «التكبير الاولى».

٣- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٩٣/١٠) والبيهقي في دلائل النبوة (٥٣٦/٢) والواحدي في اسباب النزول (١٩٨).

٤- انظر بحر العلوم (٩٦/٢) وفيه «وفي رواية الضحاك» ثم ذكره.

٥- انظره في المرجع السابق.

- المحكمات: ﴿منه آيت محكمت﴾ (١).
 المثل: ﴿ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم﴾ (٢).
 النون: النور ﴿واتبعوا النور﴾ (٣).
 النبأ: ﴿قل هو نبأ عظيم﴾ (٤).
 النذير: ﴿بشيراً ونذيراً﴾ (٥).
 الواو: الوحي ﴿ان هو الا وحي يوحى﴾ (٦).
 الهاء: الهدى ﴿هدى للمتقين﴾ (٧).

فهذه اسماء القرآن التي ذكرناها على ترتيب حروف المعجم.

ثم قال ﴿فاحكم بينهم بما انزل الله﴾ يعني فاحكم بين الناس يا محمد بما انزل الله في القرآن ﴿ولا تتبع اهواءهم﴾ يعني لا تعمل بهواهم ومرادهم ﴿عما جاءك من الحق﴾ يعني لا تترك الحكم بما انزل الله في القرآن من بيان الحق وبيان الاحكام.

ثم قال ﴿لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً﴾ يعني [(٨) جعلنا] لكل نبي شريعة، والايمان: واحد ولم يختلف الرسل في الايمان وانما اختلفوا في الشرائع.

قال الزجاج: الشرعة: الدين الواضح، والمنهاج الطريق قال وقد قيل هما شيء واحد وهو الطريق (٩).

ويقال: الشرعة ابتداء الطريق، والمنهاج: الطريق.

ويقال (١٠) معناه: فرضت على كل امة ما علمت ان صلاحهم (١١) فيه.

.....

١٨- سورة ص آية (٩).

١- سورة آل عمران آية (٧).

٢- سورة النور آية (٣٤).

٣- سورة الاعراف آية (١٥٧).

٤- سورة ص آية (٦٧).

٥- سورة فصلت آية (٤).

٦- سورة النجم آية (٤).

٧- سورة البقرة آية (٢).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «خلقنا».

٩- لم اجده في معاني القرآن له وانظر بحر العلوم (٩٥/٣).

١٠- في الحاشية «وقيل» لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً معناه:».

الفضل: ﴿قل بفضل الله﴾ (١) الفصل: ﴿انه لقول فصل﴾ (٢).
 القاف: القرآن ﴿واوحى إلي﴾ (٣) [١] هذا القرآن. القول: ﴿انه لقول
 رسول كريم﴾ (٥) القصص: ﴿ان هذا لهو القصص الحق﴾ (٦).
 الكاف: الكتاب ﴿وانزلنا اليك الكتاب﴾ (٧).
 الكلام: ﴿فاجره حتى يسمع كلم الله﴾ (٨).
 الكريم: ﴿انه لقران كريم﴾ (٩).
 الميم: المبين ﴿والكتاب المبين﴾ (١٠).
 الموعظة: ﴿قد جاءتكم موعظة من ربكم﴾ (١١) المصدق: ﴿ومصدقاً لما بين
 يديه﴾ (١٢).
 المهيمن: ﴿ومهيمننا عليه﴾ (١٣).
 المجيد: ﴿والقران [١٠٧ب] المجيد﴾ (١٤).
 المتشابه: ﴿كتباً متشبهاً﴾ (١٥).
 المثاني: ﴿مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم﴾ (١٦) المنادى: ﴿ربنا
 اننا سمعنا منادياً﴾ (١٧) المبارك: ﴿كتب انزلته اليك مبارك﴾ (١٨).

١- سورة يونس آية (٥٨).

٢- سورة الطارق آية (١٣).

٣- في الاصل «اليك» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٤- مثبتة من الحاشية وهي الآية (١٩) من سورة الانعام.

٥- سورة الحاقة آية (٤٠).

٦- سورة ال عمران آية (٦٢).

٧- سورة المائدة آية (٤٨).

٨- سورة التوبة آية (٦).

٩- سورة الواقعة آية (٧٧).

١٠- سورة الزخرف آية (٢).

١١- سورة آل عمران (١٣٨).

١٢- سورة المائدة آية (٤٦).

١٣- سورة المائدة آية (٤٨).

١٤- كررها في الاصل وهي الآية الثانية من سورة ق.

١٥- سورة الزمر آية (٢٣).

١٦- سورة الزمر آية (٢٣).

١٧- سورة ال عمران آية (١٩٣).

- الذال: الذكر ﴿ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث﴾ (١).
 الراء: الروح ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً﴾ (٢).
 الرحمة: ﴿وهدى ورحمة﴾ (٣).
 الرسالة: ﴿فما بلغت رسالته﴾ (٤).
 الشين: ﴿الشفاء﴾ ﴿وشفاء لما في الصدور﴾ (٥) الصاد: الصراط
 المستقيم ﴿٦﴾ ﴿وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه﴾ (٧).
 الصدق: ﴿والذي جاء بالصدق﴾ (٨).
 الضاد: الضياء ﴿وضياء وذكرى للمتقين﴾ (٩) قال ابن كيسان ضياء يعني
 القرآن.
 العين: عزيز ﴿وانه لكتب عزيز﴾ (١٠).
 العظيم: ﴿والقران العظيم﴾ (١١).
 العلي: ﴿وانه في أم الكتب لدينا لعلي حكيم﴾ (١٢).
 العلم: ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ (١٣).
 الفاء: الفرقان ﴿تبارك الذي نزل الفرقان﴾ (١٤).

.....

- ١٦- مثبتة من الحاشية.
 ١٧- سورة البقرة آية (١٠٥).
 ١- سورة الانبياء آية (٢).
 ٢- سورة الشورى آية (٥٢).
 ٣- جاءت في غير آية انظر مثلاً سورة الأنعام آية (١٥٧).
 ٤- سورة المائدة آية (٦٧).
 ٥- سورة يونس آية (٥٧).
 ٦- سورة الفاتحة آية (٦).
 ٧- سورة الانعام آية (١٥٣).
 ٨- سورة الزمر آية (٣٣).
 ٩- سورة الانبياء آية (٤٨) وفي الاصل «للمؤمنين» وهو خطأ وظاهر السياق ان ذلك متعلق
 بموسى وهارون وهو الصحيح.
 ١٠- سورة فصلت آية (٣).
 ١١- سورة الحجر آية (٨٧).
 ١٢- سورة الزخرف آية (٤).
 ١٣- سورة آل عمران آية (٦١).
 ١٤- سورة الفرقان آية (١).

- البينة: ﴿أولم يأتيهم بيئتة ما في الصحف الأولى﴾ (١).
 البيّنات: ﴿لقد أنزلنا آيت بيئت﴾ (٢).
 البيان: ﴿هذا بيان للناس﴾ (٣).
 البرهان: ﴿قد جاءكم برهان من ربكم﴾ (٤).
 التاء: تنزيل ﴿وانه لتنزيل رب العلمين﴾ (٥).
 التفصيل: ﴿وتفصيل كل شيء﴾ (٦).
 التصديق: ﴿ولكن تصديق الذي بين يديه﴾ (٧).
 والتبيان: ﴿ونزلنا اليك الكتب تبيننا لكل شيء﴾ (٨).
 الثاء: الثقليل: ﴿انا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً﴾ (٩) الخاء ﴿بل كذبوا بالحق لما جاءهم﴾ (١٠).
 الحبل: واعتصموا بحبل الله [١١] جميعاً. الحكمة: ﴿ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة﴾ (١٢).
 الحكيم: ﴿الر تلك آيت الكتب الحكيم﴾ (١٣).
 الحفيظ: ﴿وعندنا كتب حفيظ﴾ (١٤).
 الحديث: ﴿افمن هذا الحديث تعجبون﴾ (١٥).
 الخاء [١٦] خير ﴿ان ينزل عليكم من خير من ربكم﴾ (١٧).

.....

- ١- سورة طه آية (١٣٣).
- ٢- سورة النور آية (٤٦) وفي الاصل ﴿ولقد﴾ بزيادة واو وهو خطأ.
- ٣- سورة آل عمران آية (١٣٨).
- ٤- سورة النساء آية (١٧٤).
- ٥- سورة الشعراء آية (١٩٢).
- ٦- سورة يوسف آية (١١١).
- ٧- سورة يونس آية (٣٧).
- ٨- سورة النحل آية (٨٩).
- ٩- سورة المزمل آية (٥).
- ١٠- سورة ق آية (٥).
- ١١- مثبتة من الحاشية وهي سورة آل عمران آية (١٠٣).
- ١٢- سورة الاسراء آية (٣٩).
- ١٣- سورة يونس آية (١).
- ١٤- سورة ق آية (٤).
- ١٥- سورة النجم آية (٥٩).

قوله ﴿وانزلنا اليك الكتاب﴾ يعني انزلنا اليك القرآن يا محمد ﴿بالحق﴾ يعني ببيان الحق، وقيل للعرض والحجة ولم ينزله لغير شيء ﴿مصدقاً لما بين يديه من الكتاب﴾ يعني موافقاً للتوراة والانجيل والزبور في التوحيد وبعض الشرائع ﴿ومهيمناً عليه﴾ أي شاهداً على سائر الكتب بان الكتب الاولى من الله. وقيل قاضياً على الكتب كلها، ويقال ناسخاً لسائر الكتب.

ويروى عن ابن عباس انه قال مؤتمناً على ما قبله (١).

وقال القتيبي: امينا على سائر الكتب (٢)، ويقال مهيمنا اصله مويمن فابدلت الهمزة هاء فصارت مهيمنا كما يقال: هرقت الماء وارقته واياك وهياك (٣).

وهذا اسم من اسماء القرآن وللقران اسماء كثيرة وهي قريب من سبعين اسماً نذكرها على ترتيب حروف المعجم (٤):

الألف: آيات قال الله: ﴿بل هو آيت بينت في صدور الذين أوتوا العلم﴾ (٥).
 احسن القصص ﴿نحن نقص عليك احسن القصص﴾ (٦) احسن الحديث: ﴿الله نزل احسن الحديث﴾ (٧) الإمام قال الله: ﴿وكل شيء احصيناه في امام مبين﴾ (٨).

الباء: بصائر ﴿قد جاءكم بصائر من ربكم﴾ (٩) البلاغ: ﴿هذا بلغ للناس﴾ (١٠) البشري: ﴿وبشرى للمسلمين﴾ (١١).
 البشير: ﴿قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا﴾ (١٢).

.....

- ١ - اخرجاه عنه الطبري في تفسيره (٣٧٨/١٠).
- ٢- انظر غريب القرآن له (١٤٤).
- ٣- انظره في بحر العلوم (٩٤/٣).
- ٤- سبق ان ذكر اسماء القرآن في اول سورة البقرة
- ٥- سورة العنكبوت آية (٤٩).
- ٦- سورة يوسف آية (٣).
- ٧- سورة الزمر آية (٢٣).
- ٨- سورة يس آية (١٢).
- ٩- سورة الانعام آية (١٠٤).
- ١٠- سورة ابراهيم آية (٥٢).
- ١١- سورة النحل آية (١٠٢، ٨٩).
- ١٢- سورة فصلت آية (٤).

تخيير بين القصاص والعفو والدية.

ثم قال ﴿ومن لم يحكم بما انزل الله﴾ في القرآن ﴿فاولئك هم الظالمون﴾ يعني يظلمون انفسهم، والظلم هو وضع الشيء [١] في غير موضعه فالذي عرض وأوجب نفسه للعقوبة فقد وضع الشيء في غير موضعه.
قوله: ﴿وقفينا على آثرهم بعيسى بن مريم﴾ يعني اتبعنا على اثر الرسل عيسى بن مريم ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ يعني موافقاً لما قبله من التوراة بالتوحيد وبعض الشرائع.

ويقال ان عيسى صدق بالتوراة ﴿وءاثيناه الانجيل﴾ واعطيناه الانجيل ﴿فيه﴾ يعني في الانجيل «هدى» من الضلالة ﴿ونور﴾ يعني بيان الاحكام ﴿ومصدقاً لما بين يديه من التوراة﴾ يعني الانجيل موافق للتوراة في التوحيد وفي بعض الشرائع ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿وموعظة للمتقين﴾ الذين يتقون الشرك والفواحش ثم قال: ﴿وليحكم اهل الانجيل﴾ قرأ حمزة «وليحكم» بكسر اللام ونصب الميم وقرأ الباقون بجزم اللام والميم (٢) فبكسر اللام معناه: واثيناه الانجيل لكي يحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه وبجزم اللام والميم فهو على معنى [١٠٧] الأمر والمراد به الخبر يعني امرهم الله ان يحكموا بما في الانجيل ثم قال: ﴿ومن لم يحكم بما انزل الله﴾ يعني في الانجيل وكان حكمهم العفو ﴿فاولئك هم الفاسقون﴾ أي العاصون.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظرهما في حجة القراءات (٢٢٧، ٢٢٨) والكشف (١/٤١٠).

ومابعده منصوب معطوف عليها والقصاص رفع خبر ان(١).
ثم قال ﴿فمن تصدق به﴾ لم يختلفوا في هذه الهاء انها راجعة الى القصاص
ومعناه فمن تصدق بالقصاص فهو كفارة له واختلفوا في هذه الهاء انها من
وجهين: احدهما قيل هذا الهاء راجع الى المجروح، والى(٢) ولي المقتول
معناه فمن تصدق به فهو كفارة للمجروح، ولولي المقتول(٣).
وقال ابن عباس والحسن وقتادة: الهاء راجعة الى الجارح والقاتل(٤).
معناه فمن تصدق به فهو كفارة للجارح والقاتل.
وقيل فمن تصدق به يعني عفا عن مظلته في الدنيا وترك القصاص فهو
كفارة له(٥)،

وقال القتيبي: فهو كفارة للجارح واجر للمجروح(٦).
وقال مجاهد: فهو كفارة للجارح واجر للعافي(٧).
وقيل فهو كفارة للعافي أي يكفر الله عنه بعفوه ماسلف من ذنوبه ويقال:
كفارة له أي للجارح يعني اذا ترك الولي حقه سقط القصاص عن الجارح.
وروى رجل من الانصار ان رسول الله قال: ﴿من اصاب بشيء في جسده
فتركه لله كانت كفارة له﴾(٨)، وقال [٩] الحسن: ينادي مناد يوم [١٠]
القيامة] من كان له على الله اجر فليقم فلا يقوم الا من عفا(١١).
ويقال: كل قتل في التوراة فيه قصاص، وفي الانجيل عفو ولهذه الامة

.....

- ١- وهي قراءة نافع وعاصم وحزمة انظر حجة القراءات (٢٢٦) والكشف (٤٠٩/١).
- ٢- هذا الوجه الثاني.
- ٣- انظر معاني القرآن للزجاج (١٧٩/٢) وتفسير الماوردي (٤٧٠/١).
- ٤- انظره في تفسير الطبري (٣٣٦/١٠) منسوباً لابن عباس ومجاهد وابراهيم وانظر زاد المسير (٣٦٩/٢).
- ٥- انظره في تفسير الماوردي (٤٧٠/١).
- ٦- انظره في غريب القرآن له (١٤٤).
- ٧- انظره في تفسير الطبري (٣٦٨/١٠) وزاد المسير (٣٦٩/٢).
- ٨- رواه أحمد في مسنده (١٦٧/٦) عن رجل مبهم واورده السيوطي في الدر (٩٣/٣)
وضعه الالباني في ضعيف الجامع الصغير (١٦٩/٥) ح (٥٤٤٤).
- ٩- مثبتة من الحاشية.
- ١٠- مثبتة من الحاشية.
- ١١- انظر في بحر العلوم (٩٢/٣).

رفع [١] على الابتداء فمابعده معطوف عليه وخبره في قوله ﴿قصاص﴾ ولهذه [٢] القراءة اربع نظائر في القرآن.

أحدها: ﴿ان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعقبة للمتقين﴾ (٣) فنصب الأرض باسم ان ثم قال ﴿والعقبة﴾ ورفع العقبة على الابتداء وخبره في قوله ﴿للمتقين﴾ [١٠٦ب].

والثاني: ﴿ان الله براء من المشركين ورسوله﴾ (٤) فنصب ﴿الله﴾ باسم «ان» ثم رفع رسوله،

والثالث: [٥] في سورة لقمان ﴿ولو انما في الأرض من شجرة اقلام والبحر يمده﴾ (٦) ﴿ما﴾ في موضع نصب باسم ﴿ان﴾ ثم قال: ﴿والبحر﴾ رفع على الابتداء.

والرابع: [٧] في الجاثية ﴿واذا قيل ان وعد الله حق والساعة﴾ (٨) فنصب الوعد باسم «أن» ثم رفع «الساعة» على الابتداء فكذلك ههنا ﴿ان النفس بالنفس والعين بالعين﴾ فنصب النفس باسم ان ورفع العين على الابتداء وما بعده معطوف عليه.

والقراءة الثالثة: ﴿ان النفس﴾ و﴿العين﴾ كلها نصب [٩] باسم ان ومابعده معطوف عليه بالنصب الى قوله ﴿والجروح﴾ وهو رفع على الابتداء (١٠) وخبره في قوله ﴿قصاص﴾.

والقراءة الرابعة: كلها نصب الى آخر الآية فالنفس منصوب اسم ﴿ان﴾

.....

١٢- انظرها في حجة القراءات (٢٢٦) والكشف (٤٠٩/١).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة الاعراف آية (١٢٨).

٤- سورة التوبة آية (٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- سورة لقمان آية (٢٧).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- سورة الجاثية آية (٣٢).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- وهي قراءة ابن كثير وابي عمرو وابن عامر انظر حجة القراءات (٢٢٥) والكشف

(٤٠٩/١).

والنضيري سواء (١) بقوله: ﴿وكتبنا عليهم فيها...﴾ الآية.

وقيل وذلك ان كعب بن الاشرف ومالك بن الصيِّف قالوا: لا نرضى بحكمك لانك تريد ان تصغرنا بعداوتك فنزلت هذه الآية ﴿ومن لم يحكم بما انزل الله﴾ (٢) الآية ﴿وكتبنا عليهم...﴾ (٣) الآية ثم صارت الآية عامة في جميع الناس في وجوب القصاص في النفس وفي الجراحات.

قوله ﴿ان النفس بالنفس...﴾ الآية قرىء هذه الآية على اربعة اوجه:

احدها: قرىء في الشواذ «إن النفس بالنفس والعين بالعين» كلها بالرفع (٤) الى آخر الآية وبتخفيف «إن» فعلى هذه القراءة «النفس» رفع على انه اسم «ان» بالتخفيف كقوله: ﴿ولكن الشيطان﴾ (٥) [رفع الشياطين]، من خفف (٦) ﴿لكن﴾ ومن شدد (٨) «لكن» نصب الشياطين وكذلك ﴿ولكن الناس﴾ (٩) بالتشديد والتخفيف (١٠).

والقراءة الثانية: قرأ الكسائي واختيار ابي عبيد (١١): ﴿أن النفس بالنفس﴾ بالنصب ورفع ﴿العين بالعين﴾ الى آخر الآية.

وهذه القراءة رويت عن النبي ﷺ (١٢) فالنفس نصب اسم ان «والعين»

.....

١- انظره عنه في تفسير الطبري (٣٢٧/١٠) واورده السيوطي في الدر (٨٣/٣) لكنهما اورداه عند قوله تعالى فيما سبق ﴿فاحكم بينهم أو اعرض عنهم﴾ وقد ذكر ابن جريج ان هذه الآية نزلت في ديات بني النضير وقريظة فيما اخرجاه عنه الطبري في تفسيره (٣٦٠، ٣٥٩/١٠) وانظر الدر المنثور (٩٠/٣).

٢- انظره في بحر العلوم (٩١/٣)

٣- هكذا في الاصل والصواب حذف قوله ﴿وكتبنا عليهم...﴾ الآية كما في بحر العلوم (٩١/٣).

٤- انظره في اتحاف فضلاء البشر (٢٠٠).

٥- سورة البقرة آية (١٠٢).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- وهو ابن عامر وحمزة والكسائي انظر حجة القراءات (١٠٨).

٨- وهم بقية السبعة انظر المرجع السابق.

٩- سورة يونس آية (٤٤).

١٠- انظره في اتحاف فضلاء البشر (٢٥٠) وهي قراءة شاذة.

١١- هو القاسم بن سلام الهروي الازدي الخزاعي بالولاء الخراساني البغدادي ابو عبيد من كبار العلماء بالحديث والادب والفقه من اهل هراة ولد وتعلم بها له مؤلفات عديدة منها المقصور والممدود في القراءات مات سنة (٢٢٤) هـ انظر الاعلام (١٧٦/٥).

بها فهو فاسق (١)
 وروى عن وكيع عن سفيان (٢) انه قال: قيل لحذيفة: ﴿ومن لم يحكم بما
 انزل الله...﴾ الآية نزلت في بني اسرائيل فقال حذيفة نعم الاخوة لكم بنو
 اسرائيل (٣) .

ان هذه الآية عامة فمن جحد حكم الله فهو من الكافرين ثم بين الحكم
 الذي في التوراة فقال: ﴿وكتبنا عليهم فيها﴾ يعني فرضنا واوحينا وقضينا
 وامرنا نظيره: ﴿كتب عليكم الصيام﴾ (٤) (٥): أي فرض ﴿كتب عليكم إذا
 حضر احدكم الموت﴾ (٦) يعني فرض و﴿كتب عليكم القتال﴾ (٧) أي فرض .
 وقوله: ﴿لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا﴾ (٨) وقوله: ﴿كتب الله لا غلبن انا
 ورسلي﴾ (٩) أي وجب وأوجب، وقوله ﴿كتب ربكم على نفسه﴾ (١٠) أي فرض
 وأوجب.

﴿عليهم﴾ على بني اسرائيل ﴿فيها﴾ في التوراة: ﴿أن النفس بالنفس﴾ إذا
 كان القتل عمداً . ﴿والعين بالعين﴾ إذا كان عمداً ﴿والأنف بالأنف﴾ إذا كان
 عمداً ﴿والاذن بالاذن والسن بالسن﴾ إذا كان عمداً ﴿والجروح قصاص﴾ إذا كان
 عمداً.

وروى عن عكرمة عن ابن عباس ان بني النضير كان لهم شرف على بني
 قريظة وكانت جراحاتهم على النصف فحملهم على الحق وجعل دم القرظي

١- أخرجه الطبري في تفسيره (٣٥٧/١٠) وأورده السيوطي في الدر (٨٨/٣) ونسبه لابن
 جرير فقط.

٢- هو الثوري انظر المرجع التالي:

٣- أخرجه الطبري في تفسيره (٣٥٠، ٣٤٩/١٠) وحكم محققه بانقطاعه.

٤- سورة البقرة آية (١٨٣).

٥- في الحاشية «كتب عليكم القصاص».

٦- سورة البقرة آية (١٨٠).

٧- سورة البقرة آية (٢١٦).

٨- سورة التوبة آية (٥١).

٩- سورة المجادلة آية (٢١).

١٠- سورة الانعام آية (٥٤).

مصدقين بما عندهم وهم يقولون نحن نؤمن بالتوراة وهم كاذبون قال الله ﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى﴾ من الضلالة ﴿ونور﴾ يعني فيها بيان الشرائع والاحكام يعني حكم الرجم والجراحات، ويقال: هدى لمن لم يؤمن بعد ونور لمن آمن به ﴿يحكم بها النبيون الذين اسلموا﴾ يعني يقضي بها النبيون الذين اسلموا يعني الذين صدقوا بالتوراة ومعناه يقضي بها النبيون من لدن موسى الى عيسى وبينهما الف نبي، ويقال اربعة الاف نبي ويقال اكثر من ذلك (١). كانوا يحكمون بما في التوراة، ويقال: ﴿الذين اسلموا﴾ يعني اخلصوا ونجوا من القتل نظيره ابراهيم ﴿اذ قال له ربه اسلم﴾ (٢) اي اخلص ﴿قال: اسلمت﴾ أي اخلصت. ﴿للذين هادوا﴾ يعني الانبياء يحكمون لهم وعليهم ويقال: يحكم بها الانبياء من لدن موسى الى محمد ولهذا قضى رسول الله [١٠٦أ] بالرجم بحكم التوراة ﴿والرانيون والاحبار﴾ معناه: وكان يحكم بها الرانيون والاحبار.

قيل: الرانيون العلماء والاحبار: القراء وقيل الرانيون الذين في العلم اكثر وفي العمل اقل والاحبار الذين في العمل اكثر وفي العلم اقل مثل الفقهاء والعباد (٣).

وقال: القتيبي: الرانيون والاحبار هما واحد وهم العلماء (٤) ﴿بما استحفظوا من كتب الله﴾ بما علموا واستودعوا من كتاب الله يعني التوراة ﴿وكانوا عليه شهداء﴾ يعني كانوا بما في كتاب الله من الرجم وسائر الاحكام شهداء ثم قال: ﴿فلا تخشوا الناس﴾ يعني فلا تخشوا شهود (٥) أهل المدينة وشهود (٦) خيبر واخبروهم باية الرجم واخشوني في كتمانهم ﴿ولا تشتروا بايتي ثمنا قليلا﴾ يعني عرضاً يسيراً من المأكلة ﴿ومن لم يحكم بما انزل الله﴾ يعني ومن لم يقر ولم يبين [٧] ما بين الله في التوراة من صفة محمد ونعته والرجم. ﴿فاولئك هم الكفرون﴾ بالله والرسول والكتاب.

قال ابن عباس: من جحد شيئاً من حدود الله فقد كفر ومن اقر ولم يحكم

.....

١- انظره في بحر العلوم (٨٨/٣) وتفسير القرطبي (١٨٨/٦).

٢- سورة البقرة آية (١٣١).

٣- انظر بحر العلوم (٨٩/٣) وتفسير القرطبي (١٨٩/٦).

٤- انظر غريب القرآن له (١٤٣).

٥- هكذا في الأصل وفي بحر العلوم (٩٠/٣) «يهود» وهو الأظهر.

٦- هكذا في الأصل وفي بحر العلوم (٩٠/٣) «يهود» وهو الأظهر.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «مايين».

الاثم على القابض دون الدافع (١).

﴿فإن جاءوك﴾ يعني بني قريظة وبني النضير ﴿فاحكم بينهم﴾ أو اعرض عنهم ﴿يعني إذا خاصموا اليك فانت بالخيار ان شئت فاحكم بينهم، وان شئت فاعرض عنهم ثم قال: ﴿وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً﴾ يعني ان لم تحكم بينهم فانهم لا يضرونك شيئاً ﴿وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ يعني بالعدل وهو الرجم.

ولها وجه آخر ان الصلح كان بينهم ان يكون بينهم (٢) ان [جراحات بني النضير على النصف من جراحات بني قريظة وكان الشرف لبني النضير على بني قريظة وفي القتل كذلك فامر الله بان يحكم بينهم بالعدل وهو قوله ﴿وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ بالعدل ﴿ان الله يحب المقسطين﴾ يعني العادلين في الحكم.

وروى عن عكرمة انه قال: ﴿وان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم﴾ نسخها قوله ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله﴾ (٣) (٤).

وقال مجاهد: لم ينسخ من المائدة الا آيتين قوله (٥) وان احكم بينهم او اعرض عنهم ﴿نسخها﴾ ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله﴾، وقوله ﴿ولا الشهر الحرام﴾ (٦) نسختها ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (٧) (٨) ثم قال ﴿وكيف يحكمونك﴾ معناه كيف يرضون بحكمك وكيف يقرون بحكمك ﴿وعندهم التوراة فيها حكم الله﴾ يعني اية الرجم وحكم الجراحات فلم يقرؤا بها ولم يعملوا بها ﴿ثم يتولون من بعد ذلك﴾: يعني يعرضون عن العمل به من بعد ما بين الله في كتابهم ثم قال: ﴿وما اولئك بالمؤمنين﴾ يعني ليسوا

١- اورده السمرقندي في بحر العلوم (٨٤/٣) والقرطبي في تفسيره (١٨٤/٦) وابن الجوزي في النهاية (٢٢٦/٢).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة المائدة آية (٤٩).

٤- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٣١، ٣٣٠/١٠).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- سورة المائدة آية (٢).

٧- سورة التوبة آية (٥).

٨- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣٣١/١٠) والنحاس في الناسخ والمنسوخ (١٦٠) وابن الجوزي في نواسخ القرآن (٣١١).

الاستئصال: يقال اسحته وسحته إذا استأصله (١) وكانوا يأكلون الرشا (٢)، وكان عاقبته الاستئصال فسماه باسم الاستئصال كما قال: ﴿ان الذين يأكلون اموال اليتيمى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا﴾ (٣) أي يأكلون ما عاقبته النار .
وقال النبي ﷺ «كل لحم نبت من السحت فالنار أولى به قالوا يارسول الله وما السحت قال: الرشوة في الحكم» (٤) .

وقال النبي «لعن الله الراشي والمرتشي» (٥) .
وروى عن وهب [(٦) بن منبه] انه قيل له: الرشوة حرام في كل شيء فقال [(٧) لا] انما يكره من الرشوة ان ترشوا لتعطي مالميس لك او تدفع حقا قد لزمك، فأما ان ترشوا لتدفع عن دينك ودمك فليس بحرام» (٨) .
وبهذا القول نأخذ لابس أن يدفع الرجل عن نفسه وماله بالرشوة وهذا كما روى عن ابن مسعود قال (٩) كان الخشبة (١٠) فرشا دينارين (١١) (١٢) وإنما .

.....

- ١- انظر معاني القرآن للزجاج (١٧٧/٢) .
- ٢- جمع رشوة والرشوة هي الوصلة الى الحاجة بالمصانعة انظر النهاية في غريب الحديث (٢٢٦/٢) ولسان العرب (٣٢٢/١٤) مادة رشا .
- ٣- سورة النساء آية (١٠) .
- ٤- اخرج الطبري في تفسيره (٣٢٣/١٠) وقال محققه انه مرسل واورده السيوطي في الدر (٨١/٣) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن مردويه .
- ٥- اخرج احمد في مسنده (١٩٤، ١٩٠، ١٤٤/٢) وابو داود الطيالسي ص (٣٠٠) ح (٢٢٧٦) وابن ماجه في سننه (٧٧٥/٢) كتاب الاحكام باب التغليظ في الحيف والرشوة، والترمذي في جامعه (٦١٣/٣) كتاب الاحكام باب ماجاء في الراشي والمرتشي في الحكم وقال حديث حسن صحيح، واخرجه الحاكم في مستدركه (١٠٢/٤) وصححه ووافقه الذهبي وصححه ايضا الالباني في ارواء الغليل (٢٤٤/٨) ح (٢٦٢٠) .
- ٦- مثبتة من الحاشية .
- ٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل اخرها بعد كلمة «انما» التي تليها .
- ٨- انظره في بحر العلوم (٨٥/٣) وتفسير القرطبي (١٨٣/٦) .
- ٩- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في بحر العلوم (٨٣/٣) وتفسير القرطبي (١٨٤/٦) .
- ١٠- هكذا في الاصل والصواب «بالحبشة» انظر المرجعين السابقين .
- ١١- في المرجعين السابقين «بدينارين» .
- ١٢- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها (ثم قال) كما في المرجعين السابقين .

قوالون للكذب.

وقال: القتيبي: سماعون يعني قائلين للكذب (١) ومعناه انهم يسمعون منك ليكذبوا عليك وانهم جالسوه حتى يقولوا سمعنا كذا وكذا.

وانما صار رفعا لان معناه هم سماعون للكذب (٢) هم سماعون قوالون الكذب (٣) ﴿لقوم آخرين﴾ لاهل خير ﴿لم يأتوك﴾ يعني اهل خير فيما حدث فيهم ﴿يحرفون الكلم من بعد مواضعه﴾ يعني اهل خير يغيرون صفة محمد ونعته والرجم على المحسن والمحسنة إذا زنيا.

﴿من بعد مواضعه﴾ قال الزجاج: يعني من بعد ان وضعه الله مواضعه واحل حلاله وحرم حرامه (٤) ﴿يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه﴾ يعني ان امركم بالجلد فاقبلوه واعملوا به ﴿وان لم تؤتوه فاحذروا﴾ يعني ان لم يوافقكم على ماتطلبون ويأمر بالرجم فاحذروا ولا تقبلوا منه، قال الله: ﴿ومن يرد الله فتنته﴾ يعني كفره وشركه، ويقال فضيحتة والهاء من قوله ﴿فتنته﴾ راجع الى من قال (ه) ﴿فلن تملك له من الله شيئا﴾ يعني لن تقدر أن تمنعه من عذاب الله شيئا ﴿اولئك﴾ يعني اليهود والمنافقين ﴿الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم﴾ من الكفر ولم يرد حلاوة الإيمان في قلوبهم وخذ لهم مجازاة لكفرهم.

﴿لهم في الدنيا خزي﴾ يعني القتل والسبي والجزية وهو قتل بني قريظة واجلاء [١٠٥ب] بني النضير ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ اعظم مما كان في الدنيا. ثم قال ﴿سمعون للكذب﴾ يعني قوالين للكذب ﴿الكلون للسحت﴾ للرشوة الحرام بتغيير حكم الله.

وقرىء بضم الحاء وسكونها (٦) وهما لغتان السحت والسحت وهو

١- لم أجده في مشكل القرآن وغريبة له وقد نسبه كما هنا ابو الليث في بحر العلوم (٧٩/٣).

٢- انظر معاني القرآن للزجاج (١٧٤/٢).

٣- في الحاشية «الكذب».

٤- انظره في معاني القرآن له (١٧٥/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «فيه».

٦- بضم الحاء قرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويسكونها قرأ الباقر انظر فيهما وفيما ذكره من التوجيه حجة القراءات (٢٢٥)، والكشف (٤٠٨/١).

الرجم فقال النبي: هو ذاك» (١).

وروى عن ابي هريرة قال: بينا نحن عند رسول الله إذ جاء رجال من اليهود وقد تشاوروا في صاحب لهم زنا بعدما احصن قال (٢) فانطلقوا فلنسأل هذا النبي فإن افتانا بفتوى فيها تخفيف فاحتججنا [(٣) بها] عند الله وان افتى بما فرض علينا في التوراة تركنا ذلك فقد تركنا ذلك في التوراة وهي احق ان تطاع فجاءوا اليه وقالوا يا ابا القاسم إنه زنا صاحب لنا قد احصن فما ترى عليه بالعقوبة (٤) فقام رسول الله وقمنا معه حتى اتى الى بيت مدراس اليهود فوجدهم يتدارسون التوراة فقال لهم: يامعشر اليهود انشدكم الله الذي انزل التوراة على موسى ماتجدون في التوراة من العقوبة على من زنا وقد احصن قالوا انا نجد انه يجلد فسكت [(٥) خبرهم يعني] عالمهم وهو في جانب اليهود فاقبل النبي وهو ينشده فقال خبرهم: اللهم إذا ناشدتنا فأنا نجد عليه الرجم فقال له: رسول الله فماذا كان اول ما ترخصتم به أمر الله، فقال: انه قد زنا رجل قد احصن وهو ذو قرابة لملك من ملوكنا فسجنه واخر عنه الرجم فزنا رجل آخر فاراد الملك رجمه فجاء قومه وقالوا لا ترجمه حتى ترجم فلانا فاصلحوا بينهم عقوبة دون الرجم فتركوا الرجم.

فقال النبي: فاني اقضي بما في التوراة فانزل الله: ﴿ومن الذين هادوا سَمْعُونُ لِلْكَذْبِ﴾ (٦) يعني يهود بني قريظة كعبا (٧) واصحابه ﴿سَمْعُونُ لِلْكَذْبِ﴾

.....

١- رواه ابن ماجة مختصراً في سننه (٨٥٥، ٨٥٤/٢) كتاب الحدود باب رجم اليهوديين وابو داود في سننه (١٥٦/٤) كتاب الحدود باب في رجم اليهوديين وأورده السيوطي في الدر (٧٨/٣) وزاد نسبته للحميدي وابن المنذر وابن مردويه وصحح اسناده الالباني في صحيح ابي داود (٨٤١/٣) ح (٣٧٣٦).

٢- هكذا في الاصل والصواب «قالوا».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في سنن ابي داود «ما ترى في رجل وامرأة زنيا».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- اخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٨٩/١) وابو داود في سننه (١٥٥/٤) كتاب الحدود باب في رجم اليهوديين والطبري في تفسيره (٣٠٦/١٠) وأورده احمد في مسنده (٢٨٠/٢) مختصراً. وحكم احمد شاكر في شرحه للمسند (١٨٠/١٤) ح (٧٧٤٧) بضعفه لانقطاعه؛ وضعفه أيضاً الالباني في ضعيف ابي داود (٤٤٤) ح (٩٥٩).

٧- في الاصل «كعب» وهو خطأ من حيث الاعراب.

وكانت علانيتهم تصديقاً وسرايرهم تكذيباً فانزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ (١) يعني يبادرون ويقعون في الكفر ﴿مَنْ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ يعني يقولون آمنا بالسنتهم ﴿وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ يعني لم تصدق قلوبهم في السر ﴿وَمَنْ الَّذِينَ هَادُوا سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ﴾ وذلك ان رجلاً وامرأة من اهل خيبر زنيا فكرهوا رجمهما وكتبوا الى يهود بني قريظة بان يذهبوا بهما الى رسول الله فان حكم بالجلد رضوا بحكمه وان حكم بالرجم لم يقبلوا منه فجاءوا الى رسول الله فذكروا له ان رجلاً وامرأة منهم زنيا فقال لهم رسول الله ماتجدون في التوراة من شأن الرجم فقالوا: نفضحهما ونجلده، قال عبدالله بن سلام: كذبتن إن فيها الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم فقرأ مابعداها مقدّم وماقبلها مؤخر قال له: ابن سلام ارفع يدك فرفع يده فإذا فيها آية الرجم فقالوا: صدقت يا محمد فيها آية الرجم فامر [٢] بهما رسول الله فرجما قال ابن عمر فرأيت الرجل يقي المرأة من الحجارة (٣)،

وروى الشعبي عن جابر بن عبدالله قال زنا رجل من اهل فدك فكتب اهل فدك الى ناس من اليهود [١٠٥] بالمدينة ان سلوا محمداً عن ذلك فإن امركم بالجلد فحدوه وان امركم بالرجم فلا تأخذوا فسألوه فدعا ابن سوريا (٤) وكان عالمهم وكان اعور فقال رسول الله ﷺ أنشدك بالله كيف تجدون حد الزنا في كتابكم قال ابن سوريا فإننا نجد في التوراة ان النظر زانية (٥) والاعتناق زانية والقبلة زانية فإن شهدت اربعة انهم رأوا كانهم كالميل في المكحلة فقد وجب

١- انظره في بحر العلوم (٧٩/٣).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في تفسير البغوي (٣٨/٢) ورواه مختصراً البخاري في صحيحه كتاب المناقب باب قول الله ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ انظر الفتح (٧٢٩/٦) ومسلم في صحيحه (١٣٢٦/٣) كتاب الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٨٨/٢).

٤- هو عبدالله بن سوريا الاغور لم يكن بالحجاز في زمانه احد اعلم بالتوراة منه عده ابن هشام من اعداء النبي من يهود بني ثعلبة بن الفطيون انظر سيرة ابن هشام (٥١٤/١).

٥- هكذا في الاصل والصواب «زنية» كما في الدر المنثور (٧٨/٣).

سلف من ذنبه ﴿رحيم﴾ بعد التوبة يعني إذا تاب ورد المال لا تقطعوا يده ثم قال ﴿الم تعلم ان الله له ملك السموات والأرض﴾ يعني: خزائن السموات بالمطر، والأرض بالنبات.

ويقال: له ملك السموات والأرض يحكم فيها ما يشاء ﴿يعفو لمن يشاء﴾ إذا تاب ورجع [(١) ويتجاوز عنه] ﴿ويعذب من يشاء﴾ [(٢) إذا اصر على ذنوبه] وإن لم يتب قطعت يده إلا ترى ان الله قال: ﴿له ملك السموات﴾ الآية ﴿يعذب من يشاء﴾ إذا لم يتب ويتجاوز (٣) إذا تاب فافعلوا انتم مثل ذلك لان الله يتجاوز مع قدرته عن عبادة وهو قوله: ﴿والله على كل شيء﴾ من المغفرة والعذاب ﴿قدير﴾ قادر.

قوله: ﴿يا أيها الرسول...﴾ الآية نزلت هذه الآية في شأن أبي لبابة بن عبد المنذر، وذلك ان رسول الله ﷺ: لما حاصر بني قريظة فآشار اليهم أبو لبابة وكان من حلفاء بني قريظة انكم لو نزلتم من حصونكم قتلكم فلا تنزلوا فانزل الله هذه الآية (٤).

﴿يا أيها الرسول لا يحزنك﴾ وكان في ذلك الوقت منافقاً (٥) ثم رجع من نفاقه وتاب.

وقال الضحاك: نزلت هذه الآية في شأن المنافقين عبدالله بن أبي وأصحابه

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- بعدها في الاصل احواله كتب مقابلها «معناه: السارق اذا تاب ورد المال لا تقطع يده ويتجاوز عنه».

٤- اخرج الطبري في تفسيره (٣٠٢/١٠) واورده السيوطي في الدر (٧٨/٣) وزاد نسبته لابن أبي حاتم وابي الشيخ. والصواب انما في البرور.

٥- فيه نظر والصحيح انه ليس من المنافقين وانما ارسله النبي الى بني قريظة لما حاصروهم بناء على طلبهم ليستشيروه في امرهم فلما جاءهم قام اليه الرجال وجهش اليه النساء والصبيان يبكون في وجهه فرق لهم فقالوا له: يا أبا لبابة: اترى ان نزل على حكم محمد؟ فقال: نعم واشار بيده الى حلقه انه الذبح فندم وقال: فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أني قد خنت الله ورسوله - فانطلق وربط نفسه في سارية من سواري المسجد الى ان تاب الله عليه وذكر بعض المفسرين انه نزل فيه قوله تعالى ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تخونوا الله والرسول﴾ الانفال آية ٢٧ - انظر في ذلك الموطأ (٤٨١/٢) كتاب النذور باب جامع الايمان واحمد في مسنده (٥٠٢، ٤٥٣، ٤٥٢/٣) وتفسير الطبري (٢٢١/٩) (١٥/١١) طبعة الحلبي. وبهذا يتبين عدم صحة وصفه بالنفاق والله أعلم.

وروى عن ابن الزبير: أنه قطع في نعل ثمنها درهم، وقال: لو سرق خيطاً لقطعته (١).

وقيل: لا يقطع في أقل من ثلاثة دراهم أو ربع دينار فصاعداً وهو مذهب الشافعي (٢). وثلاثة دراهم عنده ربع دينار لأن الدينار عنده على اثني عشر درهماً، وقال في زمن النبي كان كذلك (٣).

وعند أبي حنيفة دينار لأن الدينار عنده عشرة دراهم. وقال في زمن النبي كان كذلك. وعند أبي حنيفة إن اليد لا تقطع في أقل من عشرة دراهم [١٠٤ب] وهو دينار (٤) وبه جاءت الآثار عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه (٥)، وقرئ ﴿والسارق والسارقة﴾ بالنصب (٦)،

وكذلك ﴿الزانية والزاني﴾ بالنصب (٧) وإنما جعله منصوباً لوقوع الفعل عليه، ومعناه فاقطعوا السارق والسارقة أيديهما وهو شاذ، والقراءات المعروفة ﴿والسارق والسارقة﴾ بالرفع.

وروى عن محمد بن يزيد المبرد (٨) أنه قال رفعه بالابتداء لأن القصد ليس إلى أحد بعينه، إنما معناه من سرق فاقطعوا يده ومن زنا فاجلدوه (٩).

«جزاء بما كسباً» يعني عقوبة لهما بما سرقا ﴿نكلاً﴾ يعني عقوبة من الله ﴿والله عزيز حكيم﴾ يعني منيع بالنقمة ﴿حكيم﴾ حيث حكم على السارق بقطع اليد ثم قال ﴿فمن تاب من بعد ظلمه﴾ يعني من بعد سرقة ﴿واصلح﴾ العمل بعد السرقة ﴿فإن الله يتوب عليه﴾ يعني يتجاوز عنه ﴿إن الله غفور﴾ لما

١- انظره في بحر العلوم (٧٥/٣).

٢- انظره في الرسالة (١١٢، ٢٢٤) والام (١٣٠/٦).

٣- انظره في الام (١٣٠/٦).

٤- انظره في احكام القرآن للجصاص (٦٤/٤).

٥- انظر فيها على سبيل المثال صحيح مسلم (١٣١٢/٣) وما بعدها وتفسير الطبري (٢٩٥/١٠) وما بعدها والسنن الكبرى للبيهقي (٢٥٤/٨) وما بعدها.

٦- وهي قراءة شاذة انظر مختصر شواذ القرآن لابن خالويه (٣٢).

٧- وهي قراءة شاذة أيضاً انظر المرجع السابق نفسه.

٨- هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي أبو العباس المعروف بالمبرد إمام العربية ببغداد في زمانه واحد أئمة الأدب والأخبار ولد بالبصرة سنة (٢١٠) ومات ببغداد سنة ٢٨٦هـ له كتاب الكامل وغيره انظر الاعلام (١٤٤/٧).

٩- انظره في معاني القرآن للزجاج (١٧٢/٢).

وروى عن جابر بن عبد الله: أن قوماً يخرجون من النار بعدما يدخلونها قيل له: سبحان الله اليس الله يقول: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ...﴾ الآية قال: جابر: اقرأوا أول الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (١) يعني هذه الكفار (٢) خاصة دون العاصين من المؤمنين.

قوله ﴿والسارق﴾ (٣) والسرقة في الرجال لان السرقة في الرجال أكثر. وقال في الزنا ﴿الزانية والزاني﴾ (٤) بدأ بالمرأة لان الزنا في النساء أكثر. ﴿فاقطعوا أيديهما﴾ وروى عن ابن مسعود انه يقرأ ﴿فاقطعوا أيماهما﴾ (٥) واتفقوا أن المراد به اليمين من الكر سوع (٦) من الرجل والمرأة (٧) نزلت [٨] هذه الآية في طعمة بن ابيرق (٩) ثم صارت الآية عامة في جميع السراق، ومعناه من سرق من الرجال والنساء فاقطعوا أيديهم.

وقيل: إذا سرق قليلا او كثيرا وجب القطع واحتج بظاهر الآية. وروى الأعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي انه قال: «لعن الله السارق يسرق البيضة (١٠) فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده» (١١).

.....

١- أخرجه مسلم في صحيحه (١٧٩/١) كتاب الايمان باب ادنى اهل الجنة منزلة فيها واورده السيوطي في الدر (٧٢/٣) وزاد نسبته لابن المنذر وابن ابي حاتم وابن مردويه والرجل الذي قال له ذلك هو: يزيد الفقير.

٢- هكذا في الاصل والصواب «للكفار» كما في بحر العلوم (٧٤/٣).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة النور آية (٢).

٥- انظرها في تفسير الطبري (٢٩٥/١٠) وتفسير القرطبي (١٦٧/٦).

٦- هو حرف الزند الذي يلي الخنصر وهو الناتي عند الرسغ. انظر لسان العرب (٣٠٩/٨) مادة كرسع.

٧- حكاه الزجاج في معاني القرآن (١٧٤/٢) وحكاه القرطبي في تفسيره (١٧١/٦) عن الكافة وحكى قولين آخرين ولم يعزهما لاحد.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- انظر اسباب النزول للواحي (١٩٥) وقد مضى فيما سبق ص (٤٦٥).

١٠- قيل هي الخوذة، وقيل هي بيضة الدجاجة المعروفة انظر النهاية في غريب الحديث (١٧٢/١).

١١- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الحدود باب لعن السارق إذا لم يسم انظر الفتح (٨٣/١٢) ومسلم في صحيحه (١٣١٤/٣) كتاب الحدود باب حد السرقة ونصابها وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٨٥/٢).

من الأرض يعني يطلب حتى لا يجد فراراً في الأرض ولا موضعاً،
ويقال: ﴿ينفوا من الأرض﴾ يحبس فينفي من سعة الدنيا الى ضيقها فصار
كأنه نفي عن الأرض،

وقيل ينفي الى دار الحرب، قال الشافعي عن ابن عباس في قطاع الطريق
إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم
يصلبوا وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف وإن
أخاف الطريق ولم يقتل ولم يأخذ المال نفي (١).

ثم قال ﴿ذلك لهم خزي في الدنيا﴾ يعني ذلك القتل والقطع لهم عذاب
وعقوبة في الدنيا ولا يكون ذلك كفارة لذنوبهم إن لم يتوبوا ﴿ولهم في الآخرة
عذاب عظيم﴾ أشد مما كان في الدنيا وهو عذاب النار ثم استثنى فقال: ﴿إلا
الذين تابوا﴾ (٢) من قبل أن تقدروا عليهم﴾ يعني إلا الذين رجعوا عن صنيعهم
قبل أن يؤخذوا، ويردوا المال فلا يعاقبون في الدنيا ولا في الآخرة ويغفر الله
ذنوبهم وهو قوله ﴿فاعلموا أن الله غفور﴾ لذنوبهم ﴿رحيم﴾ حين قبل توبتهم.

قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله﴾ يعني احذروا المعاصي حتى تنجوا من
عذاب الله ﴿وابتغوا إليه الوسيلة﴾ يعني اطلبوا إليه القربة والفضيلة بالأعمال
الصالحة ﴿وجاهدوا في سبيله﴾ يعني في طاعته، وجاهدوا العدو ﴿لعلكم
تفلحون﴾ لكي تنجوا من العقوبة وتنالوا الثواب.

قوله ﴿إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض﴾ (٣) جميعاً ومثله معه
ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم].

يقول: إن الكافر إذا عاين العذاب ثم يكون له الدنيا جميعاً ومثلها معها
فيقتدر على أن يفتدي به العذاب لافتدى به، يقول الله: لو كان ذلك لهم ففعلوا
ما يقبل منهم ذلك الفداء ﴿ولهم عذاب اليم﴾ وجيع ﴿يريدون أن يخرجوا من النار
﴾ (٤) وما هم بخارجين منها﴾ وذلك أنهم يريدون أن يخرجوا من الأبواب
فاستقبلتهم الملائكة فيضربونهم بمقامع من حديد ويردونهم إلى النار ﴿ولهم
عذاب مقيم﴾ دائم أبداً.

١- انظره من روايته في احكام القرآن (٢١٣/١) وانظره ايضاً من روايته في السنن الكبرى
للبيهقي (٢٨٣/٨).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

واحدة فانزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ الآية (١).

وعن ابي عوانة (٢) قال: سألت عكرمة عن قوله: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ قال: ذلك يوم (٣) سألو رسول الله واكثروا عليه فغضب فقام رجل فكره المسلمون يومئذ مقامه فقال يا رسول الله من ابي؟.

قال: حذافة يعني رجلاً غير ابيه (٤) فقال عمر: يا رسول الله رضينا بالله ربنا وبك نبيا فانزل الله هذه الآية ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ الآية (٥).

وروى في خبر «آخر» أن رجلاً سأله فقال: أين أنا؟ فقال النبي ﷺ: في النار فانزل الله هذه الآية (٦).

.....

١- روى حديث ابي هريرة الطبري في تفسيره (١٠٥/١١) من طريقين وابن حبان في صحيحه باب ذكر الاخبار المفسره لقوله جل وعلا ﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ انظر الاحسان (٧/٦) واورده السيوطي في الدر المنثور (٢٠٦/٣) وزاد نسبته لابي الشيخ وابن مردويه، واخرجه عنه دون ذكر انه سبب نزول الآية الامام احمد في مسنده (٥٠٨/٢) ومسلم في صحيحه (٩٧٥/٢) كتاب الحج باب فرض الحج مرة في العمر. واخرج حديث ابن عباس الطبري في تفسيره (١٠٩/١١) واورده السيوطي في الدر (٢٠٧/٣) وزاد نسبته لابن مردويه.

٢- هكذا في الاصل والصواب «ابن عون» كما في تفسير الطبري (١٠١/١١)، وابن عون هو عبدالله بن عون بن اربطبان ابو عون البصري ثقة ثبت فاضل من اقران ايوب في العلم والعمل والسنن من السادسة مات سنة خمسين ومائة على الصحيح. انظر التقريب (٣١٧).

٣- في الحاشية «قوم».

٤- قوله ﴿رَجُلًا غَيْرَ اَبِيهِ﴾ فيه نظر بل حذافة ابوه حقيقة بدليل ما في صحيح مسلم (١٨٣٣/٤) كتاب الفضائل باب توقيره ﷺ (قالت ام عبدالله بن حذافة لعبدالله بن حذافة ماسمعت بابن قط اعق منك؟ أأمنت ان تكون امك قد قارفت بعض ماتقارف نساء اهل الجاهلية، فتفضحها على اعين الناس قال عبدالله بن حذافة: والله لو الحقني بعبد اسود للحقته قال النووي في شرحه لمسلم (١١٤/١٥) عند قولها ﴿تَفْضُحُهَا﴾: ﴿معناه لو كنت من زنا فنفاك عن ابيك حذافة فضحتني﴾، فالرجل السائل: هو عبدالله بن حذافة بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم القرشي السهمي ابو حذافة يقال شهد بداراً ولاء النبي بعض السرايا وقاتل الروم في زمن عمر مات في خلافة عثمان انظر الاصابة (٥٥/٤).

٥- اخرجه دون قوله (يعني رجلاً غير ابيه فقال عمر: ... الخ الطبري في تفسيره (١٠١/١١) وعنه السيوطي في الدر المنثور (٢٠٥/٣) واورده كما هنا ابو الليث في تفسيره (١٥٩/٣).

٦- اورده ابو الليث في تفسيره (١٦٠/٣).

﴿وان تسئلوا عنها﴾ الكناية راجعه الى الاشياء ﴿حين ينزل القرآن﴾ يعني في الوقت الذي ينزل جبريل ﴿تبد لكم﴾ يعني تظهر لكم. ويقال فيه تقديم وتأخير يعني: وان تسألوا عنها تبد لكم حين ينزل القرآن. ثم قال ﴿عفا الله عنها﴾ يعني عن تلك الاشياء حين لم ينزل فيها القرآن ولم يوجبها عليكم ﴿والله غفور﴾ ذو التجاوز ﴿حكيم﴾ حين لم يعجل عليكم العقوبة.

ثم قال: ﴿قد سألتها﴾ يعني عن الاشياء ﴿قوم من قبلكم﴾ يعني قوم عيسى حين سألوا المائدة من عيسى وغيرهم سألوا انبياءهم اشياء ﴿ثم اصبحوا بها كافرين﴾ يعني صاروا بالاشياء التي سألوها كافرين. قوله ﴿ما جعل الله من بحيرة﴾ (١) ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام﴾ يعني ما جعل الله حراماً من بحيرة لقولهم: ان الله امرهم بتحريمها.

نزلت هذه الاية في مشركي العرب وكانت الناقة اذا ولدت البطن الخامس فان كان الولد الخامس ذكراً ذبحوه للالهة وكان لحمه للرجال دون النساء، وان ماتت (٢) اكله الرجال والنساء، وان كان الخامس انثى شقوا اذنها وهي البحيرة ثم لا يجر لها وبر ولا يذكر عليها اسم الله والبانها للرجال دون النساء فاذا ماتت [١١٧] اشرك فيها الرجال والنساء.

واما السائبة فهي من الانعام كلها اذا قدم الرجل من سفر وبراً (٣) من مرضه أو بناءً سيب شيئاً من الانعام للالهة ويخرجها من ملكه الى سدنة الهتهم فلا يركبوها، وكان صوفها واولادها للرجال دون النساء.

واما الوصيلة: فهي من الغنم اذا ولدت عناقاً كانوا يستعملونها وكانت بمنزلة سائر الغنم وان كان جدياً وعناقاً قالوا ان الاخت قد وصلت اخاها فحرمتنا جميعاً وكانت المنفعة للرجال دون النساء وان مات شارك به الرجال والنساء.

واما الحام: فهو الفحل من الابل اذا ركبوا ولد ولده قد حمى ظهره فيحمل ولا يحمل ولا يركب ولا يمنع من المياه وعن المراعي فاذا مات اكله الرجال

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هكذا في الاصل والصواب «مات» كما في بحر العلوم (١٦١/٣).

٣- هكذا في الاصل والصواب «أو برأ» كما في بحر العلوم (١٦٢/٣).

والنساء (١)، وكانوا يقولون هذه الاشياء كلها من احكام الله قال الله: ما حرم الله هذه الاشياء ﴿من بحيرة ولا سائبة﴾ الاية يعني يختلقون على الله الكذب.

وروى عبدالرزاق عن معمر عن زيد بن اسلم قال: قال رسول الله ﷺ إني لاعرف أول من سيب السوائب وأول من غير عهد ابراهيم قيل من هو يا رسول الله؟ قال عمرو بن لحي أخو بني كعب لقد رايت يجر قصبه في النار يؤذي ريحه اهل النار واني لاعرف من بحر البحائر قالوا من هو يا رسول الله؟ قال رجل من بني مدلج كان له ناقتان فجذع اذانهما وحرم البانهما ثم شرب البانهما بعد ذلك فلقد رأيت في النار هو وهما يعني الناقتين تعضانه بافواههما وتخطبانه باخفافهما (٢).

ثم قال: ﴿واكثرهم لا يعقلون﴾ يعني ليس لهم عقل يعقلون ان الله هو المحل وهو المحرم وليس لغيره ان يحل ويحرم.

ثم اخبر عن جهلهم فقال ﴿وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول﴾ من تحريم ما حرمتهم على انفسكم وبين لكم رسوله.

ويقال يعني تعالوا الى كتاب الله والى سنة رسوله ﴿قالوا حسبنا ما وجدنا عليه اباءنا﴾ من الدين والسنة قال الله ﴿أولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون﴾ يعني يتبعون اباءهم وان كانوا جهالاً فنهاهم الله عن التقليد وامرهم باخذ الحجة،

قوله ﴿يا ايها الذين ءامنوا عليكم انفسكم﴾ قال الكلبي نزلت هذه الاية في المنذر بن عمرو (٣) بعثه رسول الله ﷺ الى اهل هجر (٤) ليدعوهم الى الاسلام فابوا الاسلام فوضع عليهم الجزية فانزل الله ﴿يا ايها الذين ءامنوا عليكم﴾ (٥).

.....

١- انظر فيما سبق بحر العلوم (١٦٢، ١٦١/٣).

٢- اخرجه عبدالرزاق في تفسيره (١٩٧/١) والطبري في تفسيره (١١٩/١١) مختصراً واورده السيوطي في الدر (٢١٣/٣) وزاد نسبه لابن ابي شيبة وعبد بن حميد وهو في الصحيحين من حديث ابي هريرة مختصراً فقد اخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير، تفسير سورة المائدة باب «ما جعل الله من بحيرة، ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام» انظر الفتح (١٣٢/٨) ومسلم في صحيحه (٢١٩٢، ٢١٩١/٤) كتاب الجنة باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء، وما اورده المؤلف مرسل انظر الفتح (١٣٥/٨).

٣- المسمى بهذا الاسم من الصحابة هو المنذر بن عمرو بن خنيس وقد سبقت ترجمته.

٤- هجر تطلق على اكثر من موضع والظاهر فيها عند الاطلاق انها البحرين انظر معجم البلدان (٣٩٣/٥).

يعني احفظوا انفسكم.

وقيل معناه: الزموا امر انفسكم لا يواخذكم بذنوب غيركم كما يقال عليك زيدا يعني الزم زيدا ﴿لا يضرركم من ضل﴾ يعني لا يضرركم ضلالة من ضل من اهل هجر وافر بالجزية ﴿اذا اهتديتم﴾ يعني آمنتتم بالله.

وروى عن ابي بكر الصديق انه قال: «ياايها الناس انكم تتأولون الآية على غير تاويلها انه كان رجال طاعموا بالاسلام وذاقوا حلاوته وكانت لهم قرابة من المشركين فارادوا ان يذوقوا حلاوة اسلام(١) وان يدخلوهم فيه فنزلت ﴿ياايها الذين ءامنوا عليكم انفسكم﴾ الآية والذي نفس ابي بكر بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون [١١٧ب] عن المنكر أوليعلمنكم الله بعقاب من عنده»(٢) «لا يضرركم»: اصله في اللغة: لا يضرركم فادغمت احدى الرأئين في الاخرى وضمت الثانية لالتقاء الساكنين(٣)، وهذا جواب الشرط وموضعه الجزم(٤) ومعناه: ان لم يهتدوا فلا يضرركم ضلالة من ضل اذا اهتديتم اذا ثبتتم على الحق. ﴿الى الله مرجعكم جميعا﴾ يوم القيامة ﴿فينبئكم﴾ فيخبركم ﴿بما كنتم تعملون﴾ في الدنيا.

قوله: ﴿ياايها الذين ءامنوا شهادة بينكم﴾ وذلك ان ثلاثة نفر خرجوا الى السفر تميم الداري(٥) وعدى بن مابندي(٦) وبديل بن ورقاء(٧) مولى عمرو بن

هـ- انظره في بحر العلوم (١٦٨/٣).

١- هكذا في الاصل والصواب «الاسلام» كما في بحر العلوم (١٦٦/٣).

٢- اورده كما هنا ابو الليث في تفسيره (١٦٦/٣).

٣- انظره في معاني القرآن للزجاج (٢١٤/٢).

٤- انظر المرجع السابق.

هـ- مر التعريف به وهو صحابي جليل وهذه القصة كانت قبل اسلامه لما كان على دين النصرانية كما ذكره الحافظ في الفتح (٤٨٢/٥) وذكر رواية الكلبى للحديث عن ابن عباس عن تميم الداري قال: برىء الناس من هذه الآية غيري وغير عدي بن بدا. وكانا نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام.... الخ.

٦- هكذا في الاصل والصواب «بداء» كما في صحيح البخاري انظر الفتح (٤٨٢/٥) وهو عدى بن بداء بتشديد الدال النصراني ذكر ابن حبان ان له صحبة واختار غيره عدم اسلامه ومنهم الحافظ ابن حجر في الاصابة (٢٢٨/٤).

٧- هكذا في الاصل وهو وهم كما قال الحافظ في الفتح (٤٨١/٥) والصواب «يزيل بالزاي وقيل بالراء وقيل بالذال بن ابي مريم وقيل ابن ابي مارية السهمي مولى عمرو بن العاص وذكر ابن حجر عن ابن جريج في تفسيره انه لا خلاف بين المفسرين انه كان مسلماً من

العاص فحضرت بديل بن ورقاء الوفاة وكان مسلماً واوصى الى تميم الداري قال (١) وعدى بن مابندي وكان نصرانيين وامرهما بان يسلما امتعته الى اهله وكتب اسماء الامتعة وادرجه في ثيابه فلما قدما المدينة وسلمتا المتاع الى اهله فوجد اهله الكتاب وفيه اسماء الامتعة وفيه جام (٢) فضة منقش بالذهب لم يسلم (٣) اليهم فخاصمهما ابن وداعه (٤) وعمرو بن العاص وهما اولياء الميت الى رسول الله فانزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ [٥] (الاية) ﴿شهادة﴾ رفع بالابتداء وخبره «اثنان».

﴿مسلمان﴾ عدلان ﴿إذا حضر احدكم الموت﴾ واراد ان يشهد على وصيته وكان مقيماً ولم [٦] يكن مسافراً فليشهد على وصيته اثنان مسلمين ﴿او ءاخران من غيركم ان انتم ضربتم في الارض﴾ معناه: اذا كنتم في السفر ولم تقدرؤا على المسلمين فاشهدوا رجلين من غيركم يعني من غير اهل دينكم. وقيل: من غير قرابتكم وعشيرتكم.

وروى عن مجاهد قال: اذا مات المؤمن في السفر ولا يحضره الا كافران اشهدهما على ذلك فإن رضي ورثته ما كان (٧) عليه من تركته فيحلف الشاهدان انهما [٨] لصادقان وان ظهرا انهما خانا حلف اثنان من الورثة وابطلا ايمان الشاهدين (٩).

.....

المهاجرين. انظر الاصابة (١٤٥/١) وفتح الباري (٤٨١/٥).

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها كما في بحر العلوم (١٧١/٣).

٢- الجام: بالجيم وتخفيف الميم أي اناء من فضة انظر الفتح (٤٨٢/٥).

٣- هكذا في الاصل والصواب «يسلماه» كما في بحر العلوم (١٧٢/٣).

٤- هو المطلب بن ابي وداعة الحارث بن صبيبة بن سعيد بن سعد بن سهم القرشي السهمي ذكره ابن سعد في مسلمة الفتح وقيل نزل المدينة وابتنى بها داراً وبقي بها دهرأ. انظر الاصابة (١٠٤/٦).

٥- لفظه «الاية» مثبت من الحاشية والخبر اخرجه البخاري في صحيحه ^{معناه} كتاب الوصايا باب قول الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ الاية انظر الفتح (٤٨٠/٥) وابو داود في سننه (٣٠٧/٣) كتاب الاقضية باب شهادة اهل الذمة وفي الوصية في السفر والترمذي في جامعه (٢٥٩/٥) كتاب تفسير القران باب ومن سورة المائدة والطبري في تفسيره (١٨٦٠، ١٨٥/١١) والواحد في اسباب النزول (٢١٣).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب ﴿ما شهدا﴾ كما في تفسير مجاهد (٢١٠/١).

٨- في الاصل «بصادقين» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في المرجع السابق.

وروى شريح انه قال: لا تجوز شهادة النصراني واليهودي الا في السفر ولا يجوز في السفر الا في الوصية (١).

وهكذا قال ابراهيم (٢) النخعي [وبه قال ابن (٣) ليلى (٤)]، واحتجوا بظاهر هذه الآية.

وقال ابو حنيفة: لا يجوز شهادة [الذمي (٥) في الوصية ولا في غيرها (٦)]. وروى عن عكرمة انه قال: «أو اخران من غيركم» قال من غير عشيرتكم (٧) وكذا قال الحسن «أو اخران من غيركم» يعني من غير قبيلتكم كلهم من اهل الصلاة قال: الا ترى الى قوله تعالى ﴿تحبسونهما من بعد الصلوة﴾ (٨) وقال زيد بن اسلم: كان ذلك في رجل توفي وليس عنده احد من اهل الاسلام وذلك في اول الاسلام والارض ارض حرب والناس كفار الا رسول الله واصحابه بالمدينة (٩).

وروى ابو حنيفة عن حماد (١٠) عن ابراهيم (١١) قال: أو اخران من غيركم قال: هي منسوخة (١٢).

وقال الضحاك: نسخت هذه الآية بقوله ﴿واشهدوا ذوي عدل منكم﴾ ورفع اليمين عن الشهود وابطل شهادة اهل الذمة الا بعضهم على بعض (١٣).

.....

٩- انظره في تفسيره (٢١٠، ٢٠٩/١).

١- انظره في تفسير الطبري (١٦٣/١١).

٢- مثبتة من الحاشية وانظر قوله في تفسير القرطبي (٣٤٩/٦).

٣- الصواب ان بعدها كلمة «ابي» كما في بحر العلوم (١٧٠/٣).

٤- هو محمد بن عبدالرحمن بن ابي ليلى الانصاري الكوفي القاضي ابو عبدالرحمن صدوق سيء الحفظ جداً من السابعة مات سنة ثمان واربعين ومائة انظر التقريب (٤٩٣) وانظر قوله في احكام القرآن للجصاص (١٥٩/٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في بحر العلوم (١٧٠/٣) وفي تفسير القرطبي (٣٥٠/٦).

٧- انظره في تفسير الطبري (١٦٧/١١).

٨- انظره في تفسير الطبري (١٦٧، ١٦٦/١١).

٩- المرجع السابق نفسه.

١٠- هو حماد بن ابي سليمان مسلم الاشعري مولا هم ابو اسماعيل الكوفي فقيه صدوق له اوهام من الخامسة رمي بالارجاء مات سنة عشرين ومائة وقيل قبلها انظر التقريب (١٧٨).

١١- هو النخعي.

١٢- انظره في احكام القرآن للجصاص (١٦١/٤) وتفسير القرطبي (٣٥٠/٦).

قوله ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ﴾ أي سرتم وسافرتم ﴿فِي الْأَرْضِ فَاضْبِطْكُمْ﴾ في السفر ﴿مُصِيبَةَ الْمَوْتِ﴾ فاختلقتهم يامعشر الورثة انتم والشهود ﴿تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ يعني تحلفونهما من (١) صلاة العصر.

وكان النبي يقضي بين الناس بعد صلاة العصر فحلفا أنهما لم يكتما شيئاً فذلك قوله ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاضْبِطْكُمْ﴾ في السفر ﴿مُصِيبَةَ الْمَوْتِ﴾ يعني موت بديل بن ورقاء (٢) ﴿تَحْبِسُونَهُمَا﴾ يعني تقيمونهما ﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ يعني صلاة [١٧٨] العصر عند منبر النبي ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ يعني ان ظننتم بالشاهدين ريبة أو شككتهم في امرهما يأولياء الميت ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يعني باليمين ﴿ثَمَنًا﴾ يعني ان الشاهدين يحلفان بالله انهما لم يشتريا بايما منهما «ثمننا قليلاً» من عرض الدنيا ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ يعني ذا قرابتهما في الرحم لان الميت كان بينه وبينهما قرابة ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ ان سئلنا عن ذلك فإن كتمناها يعني الشهادة فإن ﴿إِنَّا إِذَا لَمْنُ الْأَثِمِينَ﴾ يعني الفاجرين ثم وجد الجام بعد ذلك في ايديهما يبيعانه في السوق فقالا إنا كنا اشتريناه منه فاختصموا الى رسول الله ﷺ فانزل الله ﴿فَإِنْ عَشَرَ﴾ (٣) يعني اطلع ﴿عَلَىٰ أَنَّهُمَا﴾ يعني الوصيين ﴿اسْتَحَقَّا ثَمَنًا﴾ يعني خانا وكتما شيئاً من المال فئاخران ﴿مِنْ أَوْلِيَاءِ الْمَيِّتِ﴾ يقومان مقامهما ﴿يَعْنِي مَقَامَ النَّصْرَانِيِّينَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ﴾ من الذين استحق عليهم الأولين ﴿يَعْنِي أَوْلِيَاءَ الْمَيِّتِ الْمُسْتَحَقَّانَ لِمِيرَاثِهِ مِنْ سَائِرِ قَرَابَتِهِ﴾ فيقسمان بالله ﴿يَعْنِي يَحْلِفُ أَوْلِيَاءُ الْمَيِّتِ إِنْ مَتَاعٌ مَتَاعٌ صَاحِبِنَا﴾ لشهدتنا احق من شهدتهما ﴿يَعْنِي يَمِينُ الْمُسْلِمِينَ وَشَهَادَتُهُمَا أَوْلَىٰ مِنْ شَهَادَةِ الْكَافِرِينَ﴾ وما اعتدينا ﴿فِي الشَّهَادَةِ وَالِدَعْوَى﴾ إنا إذا ﴿اعْتَدِينَا فَحِينَئِذٍ﴾ لَمْنُ الظَّالِمِينَ ﴿قَالَ فَقَامَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَالْمَطْلَبُ بْنُ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيَّانِ فَاقْسَمَا بِاللَّهِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِنْ الْمَالُ كَانَ أَكْثَرَ مِمَّا آتَيْتُمُونَا بِهِ وَأَنْكُمَا قَدْ خَنْتُمَا مِنْهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ﴾ لشهدتنا احق من شهدتهما الآية.

قرأ حمزة وعاصم (٤) في رواية ابي بكر ﴿عَلَيْهِمُ الْأُولِينَ﴾، والباقون

١٣- انظر بحر العلوم (١٧١/٣).

١- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت بعدها كلمة «بعد» ليستقيم الكلام.

٢- الآية عامة في بديل وغيره.

٣- انظر ما سبق ص (٦٠٧).

٤- هو عاصم بن بهدلة بن ابي النجود الاسدي مولا هم الكوفي ابو بكر شيخ الاقراء بالكوفة، واحد القراء السبعة معدود في التابعين ولد في زمن معاوية وكان صاحب سنة وقراءة مات

الاوليان (١).

فمن قرأ (الاوليان) صار رفعا على البذل مما في يقومان ومجازه فليقم الاوليان بالميت مقامهما.

وقال القتيبي (الذين استحق عليهم الاوليان) وهم الوليان يقال هذا الاولى بفلان ثم تحذف من الكلام «بفلان» فيقال هذا الاولى وهذا الاوليان كما تقول هذا الاكبر وهذا الاكبران و(عليهم) ههنا بمعنى (منهم) يعني استحق منهم كما قال الله (إذا اختلفوا على الناس يستوفون) (٢) يعني من الناس (٣).

قال ابن عباس: يخوف النصرانيين بشهادة الوليين ويمينهما فذلك قوله تعالى (ذلك) يعني رد اليمين على الوليين (٤).

(ادنى) أجرى واجدر (أن يأتوا بالشهادة على وجهها) يعني الخائنين النصرانيين وقيل (أن يأتوا بالشهادة) الآية يعني ان يقيموا الشهادة على وجهها [كما] كانت: يعني اقيم شهادة المدعى مقام شهادة المدعي عليه إذا ظهرت الخيانة لكيلا يخونا.

ثم قال: (أو يخافوا ان ترد ايمن بعد أيمنهم) يعني اذا خافا ان ترد اليمين على غيرهما امتنعا عن الكذب.

وقد احتج بعض الناس بهذه الآية: إن اليمين يرد على المدعى ولكن لا حجة لهم فيه لأنه رد اليمين بحادثة اخرى وهو ظهور الخيانة (٦).
(واتقوا الله) في أداء الامانة (واسمعوا) ماتومرون به (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخائنين.

قوله (يوم يجمع الله) (يوم) صار نصبا لانه معناه اتقوا يوم يجمع الله (الرسل) فيه (فيقول) للرسل (ماذا اجبتكم) يعني ماذا اجابكم قومكم (قالوا)

سنة عشرين ومائة وقيل غير ذلك انظر سير اعلام النبلاء (٢٥٦/٥)، معرفة القراء (٨٨/١)، غاية النهاية (٣٤٦/١).

١- انظرهما في حجة القراءات (٢٣٨) والكشف (٤٢٠/١).

٢- سورة المطففين آية (٢).

٣- انظره في مشكل القرآن (٣٧٩).

٤- انظره مختصراً في تنوير المقياس (١٢٦).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في بحر العلوم (١٧٥/٣).

- يعني الرسل ﴿لا علم لنا﴾ من هول ذلك اليوم ومن شدة المسألة [١١٨ب] وهو في بعض المواطن.

﴿انك انت علم الغيوب﴾ ما كان وما لم يكن.

وروى اسباط عن السدي قال نزلوا منزلاً (١) ذهبت العقول فيه فلما سئلوا

قالوا: لا علم لنا. ثم نزلوا منزلاً آخر فشهدوا على قومهم (٢).

ويقال هذا عند زفرة جهنم فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل عند ذلك الا

قال نفسي نفسي فعند ذلك قالوا: لا علم لنا، ويقال: كان ذلك عند اول البعث

ثم يشهدون بعد ذلك بتبليغ الرسالة.

وقوله: ﴿اذ قال الله يعيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك﴾ هذا في الآخرة

﴿وعلى والدتك﴾ ثم بين النعم التي انعم الله عليه في الدنيا فقال: ﴿اذ ايدتك

بروح القدس﴾ يعني اعنتك بجبريل ﴿تكلم الناس في المهد﴾ في حال الرضاعة

﴿وكهلاً﴾ في حال الكهولة بعد ثلاثين سنة حين أوحى [(٣) اليك].

قال الكلبي فمكث في رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله اليه ويقال اوحى

إليه وهو ابن ثلاثين سنة. فمكث في رسالته ثلاث سنين فرفع وهو ابن ثلاثة

وثلاثين سنة (٤).

ثم قال ﴿واذ علمتك الكتب﴾ يعني الخط بالقلم ﴿والحكمة﴾ يعني الفقه

والفهم ﴿والتوراة والانجيل وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ

فيها﴾ وقال في موضع آخر ﴿فتنفخ فيه﴾ بلفظ المذكر لانه انصرف الى الطير

وهنا انصرف الى الهيئة المتخذة.

ويقال ﴿فتنفخ فيها﴾ يعني في الطين ﴿فتكون طيراً (ه) باذني وتبريء

الاكمه﴾ الذي يولد اعمى ﴿والابصر باذني واذا تخرج الموتى باذني﴾ يعني

تحي الموتى باذني يعني احييته بدعائك.

.....

١- كرر «لا» في الاصل.

٢- اخرجه الطبري في تفسيره (٢١٠/١١) واورده السيوطي في الدر المنثور (٢٢٧/٣) وزاد

نسبته لابن ابي حاتم وابي الشيخ.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «اليه».

٤- انظر بحر العلوم (١٧٦/٣) وانظر تفسير ابن كثير (٤١٩/٢) ورده ابن القيم في زاد

المعاد (٨٤/١) بقوله (واما ما يذكر عن المسيح انه رفع الى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة

فهذا لا يعرف له اثر متصل يجب المصير اليه).

ه- في الاصل «طائراً» والمثبت لفظ الاية.

وروى وهب بن منبه قال التقي عيسى بن مريم وابليس على عقبة من عقاب بيت المقدس فقال له ابليس: انت الذي بلغ من عظم ربوبتك انك تكلم الناس في المهد صبياً وانك احييت الموتى وتبرئ الاكهم والابرص فقال عيسى بل العظمة [١] للذي باذنه احييت الموتى وهو الذي انطقني فقال: ابليس: انت اله الارض فقال عيسى: بل اله الارض والسماء واحد فكان في ذلك حتى جاءه جبريل وضربه بجناحه واكفاه في فج البحار (٢).

ثم قال: ﴿واذ كففت بني اسرائيل عنك﴾ اذ هموا بقتلك ﴿اذ جثتهم بالبيت﴾ يعني بالعلامات والعجائب، فقال الذين كفروا منهم ان هذا [٣] الا سحر مبين﴾ يعني ﴿سحراً ظاهراً قرىء سحر وساحر﴾ (٤) فمن قرأ بالالف يعني هذا رجل ساجر ومن قرأ بغير الف يعني هذا الفعل سحر والاختلاف في اربع مواضع ههنا وفي يونس (٥) وهود (٦) والصف (٧).

قوله ﴿واذ اوحيت الى الحواريين﴾ يعين الهمتهم والقيت في قلوبهم، ويقال: اوحيت الى عيسى ليبلغ الحواريين ﴿ان ءامنوا بي﴾ يعني صدقوا بتوحيدي ﴿وبرسولي﴾ فلما بلغ الرسالة ﴿قالوا ءامننا﴾ يعني صدقنا بهما ﴿واشهد﴾ يا عيسى ﴿باننا مسلمون﴾ مقرون. ويقال: هذا معطوف على اول الكلام ﴿اذ قال الله يعيسى﴾ وقال ايضاً ﴿واذ اوحيت الى الحواريين﴾.

وقال مقاتل: يقوم عيسى خطيباً يوم القيامة بهذه الايات ويقوم ابليس خطيباً لأهل النار لقوله ﴿ان الله وعدكم وعد الحق﴾ (٨).

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الذي».

٢- انظره في بحر العلوم (١٧٧/٣) والبداية والنهاية لابن كثير (٧٤/٢) وعزاه لابن ابي الدنيا.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- قرأ «ساجر» بالالف حمزة والكسائي وقرأ الباقر بغير الف انظر حجة القراءات (٢٤٠، ٢٣٩) والكشف (٤٢١/١).

٥- آية (٢).

٦- آية (٧).

٧- آية (٦).

٨- سورة ابراهيم آية (٢٢). وانظر تفسير مقاتل (٥١٦/١).

قوله: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يُعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ [١١٩] هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ وذلك ان عيسى «كان إذا خرج اتبعه خمسة الاف اقل(١) او اكثر بعضهم كانوا اصحابه وبعضهم كانوا يطلبون منه ان يدعو لهم لمرض بهم او علة او كانوا زمني او عميانا وبعضهم كانوا ينظرون ويستنهضون وبعضهم نظارة فخرج الى موضع فوقعوا في مفازة ولم يكن معهم نفقة فقالوا للحواريين قولوا لعيسى حتى يدع الله ان ينزل علينا مائدة من السماء(٢) فجاء شمعون واخبره ان الناس يطلبون بان تدعو لهم حتى ينزل عليهم مائدة من السماء فقال عيسى قل ﴿اتقوا الله ان كنتم مؤمنين﴾ فذلك قوله: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ الآية(٣).

قرأ الكسائي: هل تستطيع ربك بالتاء ونصب الباء والباقون بالياء وضم الباء(٤).

من قرأ بالتاء معناه هل تستطيع ان تدعو ربك وتسال ربك ومن قرأ بالياء وضم الباء معناه هل يجيبك ربك بان ينزل علينا مائدة من السماء قال عيسى لشمعون قل لهم ﴿اتقوا الله﴾،

ويقال قال عيسى للحواريين: ﴿اتقوا الله ان كنتم مؤمنين﴾، ولا تسألوا لانفسكم البلاء، فاخبر شمعون بذلك القوم قالوا لشمعون قل له: ﴿نريد ان ناكل منها﴾ يعني من المائدة ﴿وتطمئن قلوبنا﴾ يعني تسكن قلوبنا الى مادعوتنا ونعلم ان قد صدقتنا انك نبي ﴿ونكون عليها﴾ على المائدة ﴿من الشهدين﴾ لمن غاب عنا ولمن بعدنا فقام عيسى وصلى ركعتين ثم قال: ﴿اللهم ربنا انزل علينا [٥] مائدة من السماء تكون لنا عيداً لاولنا وءاخرنا وءاية منك وارزقنا وانت خير الرازقين﴾ وكان ذلك اليوم الاحد فصار ذلك اليوم عيداً لهم.

ويقال ﴿عيداً لاولنا﴾ يعني حجة لنا ﴿واخرنا﴾ وحجة لمن بعدنا ﴿وءاية

.....

١ - هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «او» كما في بحر العلوم (١٧٩/٣).

٢- ظاهر القرآن يدل على ان الذي طلب المائدة هم الحواريون والعدول عن ذلك يحتاج الى دليل.

٣- انظره في بحر العلوم (١٧٩/٣) وتفسير القرطبي (٣٦٦/٦) وهو من اخبار بني اسرائيل - وفي سياقه مايدل على بطلانه كقوله ان الذي طلب المائدة هم الذين يتبعون عيسى في المفازة على خلاف ظاهر القرآن. وقوله ان عيسى خرج بهم الى المفازة - وقوله: وتبعه الزمني - والزمن قد اقعده المرض.

٤- انظرهما في حجة القراءات (٢٤٠) والكشف (٤٢٢/١).

٥- مثبتة من الحاشية.

«منك» يعني نزولها علامة منك لنبوتي «وارزقنا» يعني واعطنا المائدة «وانت خير الرازقين» من غيرك فاوحى الله الى عيسى «اني منزلها عليكم» ما سألتم من المائدة .

«فمن يكفر» بعد نزول المائدة «منكم» ويكفر بعيسى بعد اكله من المائدة «فاني اعذبه عذاباً لا اعذبه احداً من العلمين» يعني احداً من الخلق وقيل هذه كلمة التهديد (١) ولم ينزلها عليهم يعني المائدة وقال عامة المفسرين ان المائدة قد نزلت عليهم .

وروى عن سلمان الفارسي ان عيسى قام ولبس حبة من شعر ووضع يمينه على شماله وطأ رأسه مناشداً لله وبكى حتى سالت الدموع على لحيته وصدره وهو يدعو ويتضرع فنزلت مائدة من السماء فوقها منديل والناس وعيسى ينظرون ويبكي عيسى ويقول اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عقوبة وحتى استقرت المائدة بين يدي عيسى والناس حوله فقال عيسى بسم الله وكشف المنديل فإذا فيها سمكة مشوية لا شوك فيها والودك (٢) يسيل منها والخل عند رأسها والملح عند ذنبها وعليها اربعة ارغفة وعليها الوان البقول الا الكراث فقال عيسى كلوا من رزق ربكم فاكل منه الف ويقال خمسة الاف رجل . ورجعت المائدة كما كانت، وقيل نزل يوماً واحداً وقيل ثلاثة ايام، وقيل سبعة ايام وقيل اكثر من ذلك، فلما رجعوا عن ذلك الموضع شكوا فيه وكفروا فمسخهم الله خنازير (٣) .

وروى عن ابن عمر (٤) انه قال: اشد الناس عذاباً يوم القيامة ثلاثة:

١- هكذا في الاصل والصواب حذف «ال» منها كما في بحر العلوم (١٨١/٣) .

٢- الودك هو دسم اللحم انظر لسان العرب (٥٠٩/١٠) مادة ودك .

٣- اورد خبر سلمان ابن كثير في تفسيره (٢٢٣-٢٢٥) مطولاً ثم قال هذا اثر غريب جداً قطعه ابن ابي جاتم في مواضع من هذه القصة وقد جمعته أنا له ليكون سياقه اتم واكمل والله سبحانه وتعالى اعلم .

وانظر فيما سبق من ذكر سؤالهم للمائدة ومقاله عيسى لهم وخبر نزولها في عرائس المجالس (٣٥٧) وما بعدها وتفسير البغوي (٧٧/٢) وما بعدها وتفسير القرطبي (٣٦٩/٦) وما بعدها .

٤- هكذا في الاصل والصواب «عمرو» كما في المراجع التالية .

المنافقون، ومن كفر من اصحاب المائدة وآل فرعون (١).

وروى عن ابي عبدالرحمن السلمي انه قال: نزلت المائدة بخبز وسمكة (٢).

وعن عطية قال: كانت سمكة فيها طعم كل شيء (٣).

وقال الضحاك يدعى بعيسى يوم القيامة ويدعى بالنصارى فيقفهم

ليفضحهم على رؤوس الناس (٤).

ثم اخبر الله عما قاله لعيسى يوم القيامة فقال ﴿واذ قال الله لعيسى بن مريم﴾ [١١٩ب] يعني يوم القيامة ﴿ءانت قلت للناس اتخذوني﴾ (هـ) ﴿وأمي الهين من دون الله﴾.

لما قال لعيسى يوم القيامة هذا القول اخذته الرعدة لهيبة ذلك القول حتى يسمع (٦) صوت عظامه في نفسه (٧) [٨] قال عيسى فيقول عيسى: ﴿سبحنك﴾ فنزه الرب تعالى عن ذلك ان يكون امرهم بذلك فقال: ﴿ما يكون لي ان اقول﴾ يقول ما ينبغي وما يجوز ان ﴿اقول ما ليس بي بحق﴾ يعني [٩] ليس بعدل ان يعبدوا غيرك.

﴿ان كنت قلت﴾ لهم ﴿فقد علمته﴾ فانك ﴿تعلم ما في نفسي﴾ يعني ما كان مني في الدنيا ﴿ولا اعلم ما في نفسك﴾ يعني ولا اطلع على غيبك وما كان منك (١٠).

.....

١- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٣٣/١١) واورده ابن كثير في تفسيره (٢٢٠/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٢٣٧/٣) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابي الشيخ.

٢- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٢٢٧/١١) واورده السيوطي في الدر (٢٣٦/٣). ونسبه لابن الانباري في الاضداد.

٣- انظر المرجعين السابقين.

٤- انظره في بحر العلوم (١٨٤/٣).

هـ- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل والصواب «سمع» كما في المرجع السابق.

٧- انظره في بحر العلوم (١٨٥/٣) واخرج قريبا منه الطبري في تفسيره (٢٤٠/١١) عن ميسرة.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- قال الطبري في تفسيره (٢٣٨/١١) ﴿تعلم ما في نفسي﴾ يقول إنك يارب لا يخفى عليك ما اضرته نفسي مما لم انطق به ولم اظهره بجوارحي فكيف بما قد نطقت به وظهرته بجوارحي؟ يقول: لو كنت قد قلت للناس: ﴿اتخذوني وامي الهين من دون الله﴾ كنت قد

وقال اهل اللغة: نفس الشيء جملة الشيء وحقيقته وذاته فمعناه تعلم ما في ضميري ولا اعلم ما في حقيقتك وغيبك (١).

﴿انك انت علم الغيوب﴾ ما كان وما يكون. وقرئ -بكسر الغين وضمها ومعناه واحد (٢).

ثم قال ﴿ما قلت لهم﴾ (٣) الا ما امرتني به ﴿يعني في الدنيا بالتوحيد ان اعبدوا الله واطيعوه ربي وربكم﴾ (وكنتم عليهم شهيدا) يعني على بني اسرائيل اي بلغتهم الرسالة.

ويقال شهيداً يعني حفيظاً بما امرتهم ﴿مادمت فيهم﴾ مقيماً بين اظهرهم ﴿فلما توفيتني﴾ رفعتني الى السماء ﴿كنت انت الرقيب عليهم﴾ يعني انت الحفيظ عليهم والشاهد ﴿وانت على كل شيء شهيد﴾ من مقاتلي ومقاتلهم وما ادري ما احدثوا بعد ﴿ان تعذبهم فإنهم عبادك﴾ (٤) وان تغفر لهم فإنك انت العزيز الحكيم ﴿قيل فيه تقديم وتأخير ومجازه لها﴾ قال الله فمن يكفر بعد منكم فإنني اعذبه عذاباً لا اعذبه احداً من العالمين قال عيسى ان تعذبهم فإنهم عبادك الآية.

وقرأ ابن مسعود ﴿فإنك انت الغفور الرحيم﴾ (٦).

سؤال: فإن قيل كيف سأل المغفرة للكفار؟

قيل له: لان عيسى علم ان بعضهم قد تاب ورجع عن ذلك فقال ان تعذبهم يعني الذين ماتوا على كفرهم فإنهم عبادك وانت القادر عليهم وان تغفر لهم

علمته، لانك تعلم ضمائر النفوس مما لم تنطق به، فكيف بما قد نطقت به؟ ﴿ولا اعلم ما في نفسك﴾ يقول: ولا اعلم انا ما خفيته عني فلم تطلعني عليه، لاني إنما اعلم من الاشياء ما أعلمتني.

١- يجب ان يثبت لله نفس حقيقية على ما يليق بجلاله وعلى حد قوله تعالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ كما هو مذهب اهل السنة والجماعة انظر التوحيد لابن خزيمة (١١/١).

٢- قراءة كسر الغين قراءة شاذة انظرها في اتحاف فضلاء البشر (٢٠٤).

٣- مثبتة من الجاشية.

٤- مثبتة من الجاشية.

٥- هكذا في الاصل ولم يتبين لي ولعل في الكلام سقط ولم اجده في بحر العلوم.

٦- انظره في بحر العلوم (١٨٦/٣) وذكره القرطبي في تفسيره (٣٧٨/٦) دون تسمية من قرأ بها ومثله ابن حبان في البحر (٦٢/٤) وهي قراءة شاذة.

يعني الذي اسلموا ورجعوا عن ذلك فانك انت العزيز الحكيم.

وقيل: يحتمل انه لم يكن في كتابه ﴿ان الله لا يغفر ان يشرك به﴾ (١) فلهذا المعنى دعا لهم (٢). ولكن التأويل الأول احسن.

ويقال: ان تغفر لهم يعني لكذبهم الذي عليّ خاصة لا لشركهم وروى عن ابي ذر ان النبي ﷺ قرأ هذه الآية ذات ليلة فرددها حتى اصبح ﴿ان تعذبهم﴾ الآية (٣).

وقيل: في الآية تقديم وتأخير ومجازه ﴿ان تعذبهم فانت العزيز الحكيم وان تغفر لهم فإنهم عبادك. وقرأ الحسن فانهم عبيدك﴾ (٤).

قوله قال الله ﴿هذا يوم﴾ من قرأ بالنصب فعلى الظرف اي قال الله هذا لعيسى في يوم ﴿ينفع الصّديقين صدقهم﴾ ومن قرأ بالضم فهو خبر هذا يعني ﴿هذا يوم ينفع الصّديقين﴾ يعني صدقهم في الدنيا (٥). وقيل معناه: يوم ينفع الموحدين توحيدهم. وقيل يوم ينفع النبيين تبليغ الرسالة. ويقال: ينفع المؤمنين ايمانهم.

﴿لهم جنّٰتٌ﴾ (٦) تجري من تحتها الانهر﴾ يعني ثوابهم جنّات ﴿خلّدين فيها

١- سورة النساء آية (٤٨).

٢- هذا الاشكال الذي اورده المؤلف واجاب عنه ينتفي بمعرفة التفسير الصحيح للآية وهو ما قاله الطبري في تفسيره (٢٤٠/١١) حيث قال: (يقول تعالى ذكره ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة بامانتك إياهم عليها ﴿فإنهم عبادك﴾ مستسلمون لك، لا يمتنعون مما اردت بهم ولا يدفعون عن انفسهم ضرراً ولا أمراً تنالهم به ﴿وان تغفر لهم﴾ بهدايتك إياهم الى التوبة منها فتستر عليهم ﴿فإنك انت العزيز﴾ في انتقامه ممن اراد الانتقام منه لا يقدر احد يدفعه عنه ﴿الحكيم﴾ في هدايته من هدى من خلقه الى التوبة وتوفيقه من وفق منهم لسبيل النجاة من العقاب) أهـ. ثم ساق ما يؤكده عن السدي وقتادة.

٣- اخرج الامام احمد في مسنده (١٧٧، ١٧٠، ١٥٦/٥) وابن ماجه في سننه (٤٢٩/١) كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب ماجاء في القراءة في صلاة الليل. والنسائي في تفسيره (٤٦٤/١) والحاكم في مستدركه (٢٤١/١) وصححه ووافقه الذهبي وصححه ايضا البوصيري في مصباح الزجاجة (٤٧٧/١) وحسنه الالباني في صحيح ابن ماجه (٢٢٥/١) ح (١١١٠).

٤- لم اجدها وهي قراءة شاذة.

٥- بالنصب قرأ نافع وبالرفع قرأ الباقون انظر القراءتين وتوجيههما في حجة القراءات (٢٤٢) والكشف (٤٢٣/١).

٦- مثبتة من الحاشية.

أبدأ رضي الله عنهم ﴿بالطاعة﴾ (١) ﴿ورضوا عنه﴾ بالثواب ﴿ذلك الفوز العظيم﴾
 يعني النجاة الوافر (٢) للمؤمنين ففازوا بالجنة ونجوا من النار.
 ﴿لله ملك السموات والارض﴾ خزائنها المطر والنبات ﴿وما فيهن﴾ من
 الخلق كلهم عبيده واماؤه ﴿وهو على كل شيء﴾ من خلق عيسى من غير ذكر
 ﴿قدير﴾ قادر.

١- فيه نظر ويجب ان تثبت صفة الرضا لله على ما دل عليه ظاهر النص بلا تأويل.

٢- هكذا في الاصل والصواب «الوافرة».

سورة الأنعام

وهي كلها مكية الا خمس آيات نزلت بالمدينة (١). قوله ﴿وماقدروا الله [١٢٠] حق قدره﴾ الى آخر الآية (٢). وقوله ﴿ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً او قال اوحي الي﴾ الى آخر الآية (٣). وقوله: ﴿قل تعالوا﴾ الى قوله ﴿ذلكم وضكم به لعلكم تتقون﴾ (٤) ثلاث آيات ولهذه السورة اسمان: سورة الانعام، وفصائح القدرية (٥) لان جميع ما في هذه السورة رد على القدرية.

قال النبي ﷺ «لما نزلت سورة الانعام شيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتكبير والتهليل» (٦).

والزجل: الصوت الخفي.

وقال النبي ﷺ: «من قرأ ثلاث آيات من اول هذه السورة الى قوله ﴿ويعلم ماتكسبون﴾ نزلت (٧) عليه اربعون الف ملك يعملون [٨] له مثل عمله وان اراد الشيطان ان يوسوسه (٩) جعلوا بينه وبين الشيطان ستراً» (١٠).

.....

١ - وهو اختيار مقاتل في تفسيره (١/٥٤٧) وقد ذكرها كما هنا. وفي تفسير القرطبي (٦/٣٨٢) (قال ابن عباس وقتادة: هي مكية الا ايتين منها نزلتا بالمدينة ثم قال: ﴿وقال الثعلبي سورة الانعام مكية الا ست آيات نزلت بالمدينة.... وفي القول الوجيز (١٨٨) (الانعام مكية في قول ابن عباس وعطاء غير ثلاث آيات ﴿قل تعالوا﴾ الى آخر الثلاث) اهـ.

٢- وهي الآية (٩١).

٣- وهي الآية (٩٣).

٤- وهي الايات (١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣).

٥- لم اره عند غير المؤلف وفي تفسير القرطبي (٦/٣٨٣) (... وعليها بنى المتكلمون اصول الدين لان فيه آيات بينات ترد على القدرية...).

٦- اخرج ابن الضريس في فضائل القرآن (١٥٧) والطبراني في الكبير (١٢/٢١٥) واورده ابن كثير في تفسيره (٣/٢٣٣) واسناده ضعيف لان فيه علي بن زيد بن جدعان قال فيه الحافظ في التقريب (٤٠١) ضعيف، ويوسف بن مهران قال فيه الحافظ في التقريب (٦١٢) لم يرو عنه الا ابن جدعان وهو لين الحديث.

٧- هكذا في الاصل والظاهر «نزل».

٨- في الاصل «به» والمثبت فوق السطر.

٩- هكذا في الاصل والصواب «يوسوس له».

١٠- رواه ابن الضريس في فضائل القرآن (١٥٨، ١٥٩) واورده القرطبي في تفسيره (٦/٣٨٣) عن جابر واورده السيوطي في الدر (٣/٢٤٥) وزاد نسبه لابي الشيخ ثم قال واخرج

وعدد آياتها مائة وخمسة وستون آية عند الكوفيين وستة آية (١) عند البصريين وسبع عند المدنيين (٢).

وعدد حروفها اثنا عشر الفا واربع مائة واثنان وعشرون حرفاً (٣).
وعدد كلماتها ثلاثة الاف واثنان وخمسون (٤) كلمة (٥).

بسم الله الرحمن الرحيم: بسم الواحد القديم الذي جعل كمال توحيده في الدين وغفر للمؤمنين يوم الوعيد.

قوله: ﴿الحمد لله﴾ قال ابن عباس الشكر لله وهو أن صنع الى خلقه فحمدوه (٦).

وقال بعضهم: الثناء لله.

وقال اهل المعاني: الحمد لله اي كمال التوحيد لله.

﴿الحمد لله الذي خلق السموات والارض﴾ (٧) وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون].

فإن قيل: لم خص الله ذكر هذه الاشياء الاربعة ذون سائرهما: الجواب عن هذا من اربعة اوجه

أحدها: أن جميع ما خلق الله من المخلوق لا يخلو من وجهين اما أن يكون جوهرأ (٨) واما أن يكون عرضاً (٩) فالسموات والارض جوهر والظلمات والنور عرض فكأنما ذكر الله جميع الاشياء من المخلوقات في هذه الآية.

الثاني: جميع الاشياء لا تخلو من وجهين إما أن يكون مكاناً وإما أن يكون زماناً فالسموات والارض مكانا والظلمات والنور زماناً فكأنما ذكر الله جميع الاشياء في هذه الاربعة.

.....

السلفي بسند واه عن ابن عباس مرفوعاً ثم ذكر نحوه - ومارواه ابن الضريس مرسل.

١- هكذا في الاصل والصواب «ست آيات».

٢- انظر القول الوجيز (١٨٩).

٣- انظر المرجع السابق.

٤- في الاصل «خمسين» وهي خطأ من حيث الاعراب.

٥- انظره في القول الوجيز (١٨٩).

٦- انظر تنوير المقياس (١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- وهو ما يقوم بنفسه.

٩- وهو ما يقوم بغيره.

والثالث: ان جميع ما يعبد من دون الله لا يخلو من اربعة اوجه اما ان يكون سماوياً مثل النجوم والشمس والقمر، واما ان يكون ارضياً مثل الاصنام والاحجار.

واما ان يكون ظلماتيا مثل الشياطين. واما ان يكون نورانيا مثل النار. قال الله: ان جميع ما عبد من دوني كلها مخلوق ومن كان مخلوقاً فلا يصلح للربوبية.

والجواب الرابع:- معناه قال الله ان هذه الاشياء الاربعة كلها ليّ فلا تعصوني في اي حال البتة لان المعصية انما تكون في السموات أو في الارض او في الليل او في النهار.

فإن قيل لم قدم السماء على الارض في جميع القران:

الجواب عن هذا من وجهين:

احدهما ان السماء خلق قبل الارض(١).

[(٢) والجواب] الثاني: ان السماء سني(٣) والارض دني والابتداء بالسني

اولى بالدني(٤).

وانما جمع السموات ووجد الارض في كل القران: الجواب من اربعة اوجه:

.....

١- فيه نظر والصحيح ان الارض خلقت قبل السماء بدلالة القران قال تعالى في سورة البقرة آية (٢٩) ﴿هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات﴾ وقال في فصلت آية (٩-١٢) ﴿قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له اندادا ذلك رب العلمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبرك فيها وقدر فيها أقواتها في اربعة ايام سواءً للسائلين ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها قالتا أتينا طائعين فقضهن سبع سموات في يومين...﴾ الآية.

وما جاء ان السماء بنيت قبل الارض كما في قوله في سورة النازعات الايات (٢٧-٣٣) وهو قوله ﴿انتم اشد خلقاً أم السماء بلها رفع سمكها فسوها واغطش ليلها واخرج ضحها والارض بعد ذلك دحها اخرج منها ماءها ومرعها﴾. فالمراد به أن دحي الأرض كان بعد خلق السماء قال ابن عباس في جوابه عن استشكل بعض الايات ومنه هذه الايات (... وخلق الارض في يومين ثم خلق السماء ثم استوى الى السماء فسواهن في يومين آخرين ثم دحي الارض ودحها ان اخرج منها الماء والمرعى...﴾ وهو مخرج في البخاري انظر الفتاح (٤١٨/٨) وانظر تفسير ابن كثير (٩٧/١) (١٥٤/٧).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اي رفيع انظر لسان العرب (٤٠٣/١٤) مادة سنا.

٤- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «من الابتداء».

أحدها: لان جمع السموات على القياس وجمع الارض ارضون ويكون على غير القياس فإذا كان على القياس لا يكون مستثلاً. وإذا كان على غير القياس يكون مستثلاً فإذا كان كذلك جمع السموات لانه على القياس ووحده الارض لانه على غير القياس.

والجواب الثاني: ان السماء سني والارض دني والسموات كانت افضل واجل في الرتبة من الارض والجمع بالسني أولى من الدني الا ترى ان الله جمع الجنة في القرآن فقال [١٢٠ب] ﴿جَنَّاتٍ﴾ ولم يجمع النيران ولا جهنم لان الجنة افضل واجل في الرتبة من النار فكذلك جمع السموات ووحده الارض لان السموات كانت اسنى واعلا واحسن من الارض.

والجواب الثالث: ان الارض اقاليم متصل بعضها ببعض فتصير كانه (١) كارض واحدة، والسموات بعضها فوق بعض غير متصل (٢) الا ترى الى قوله ﷺ: «زويت لي الأرض» أي جمعت «واريت مشارقها ومغاربها» (٣).

والرابع: جمع السموات ووحده الارض لان الارض اسم لجنس وليس للارض معنى آخر الا الارض بعينها، وليس السموات كذلك لان السماء يكون [١] السماء بعينها ويكون المطر ويكون سقف البيت ويكون ظهر الدابة فلما كان كذلك جمع السماء على السموات [٢] يعني حتى تعلموا انه اراد به السموات بعينها وليس في الارض كذلك فوحده الارض.

﴿وجعل الظلمت﴾ قال المبرد: الجعل ههنا صلة معناه الحمد لله الذي خلق السموات والارض وخلق الظلمت والنور (٦) فيه سؤال: لم لم يقل الحمد لله الذي خلق السموات والارض وخلق الظلمات والنور.

الجواب: عن هذا لان السماء والارض صورة والظلمة والنور ليس لهما صورة فميز الله بالجعل بين ان (٧) يكون صوره وبين ان لا يكون صورة.

.....

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٢- هكذا في الاصل والاولى ان يقول «متصلة».

٣- هذا جزء من حديث أخرجه احمد في مسنده (٢٧٨/٥) ومسلم في صحيحه (٢٢١٥/٤)

كتاب الفتن واشراط الساعة باب هلاك هذه الامة بعضهم يبيع بعض ولفظه ﴿زويت لي الارض فرايت مشارقها ومغاربها وان امتي سيبلغ ملكها مازوى لي منها الخ.

٤- في الاصل «سما» والمثبت من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- ذكره القرطبي في تفسيره (٣٨٦/٦) بقوله «حكى الثعلبي عن بعض اهل المعاني...».

﴿وجعل الظلمات والنور﴾ فيه ثلاثة اقاويل:

احدها: قال ابن عباس جعل الظلمات والنور يعني الكفر والايمان(١).

وقال السدي: يعني الليل والنهار(٢).

وقال علي بن الحسين(٣) الواقدي(٤) كل مافي القران من الظلمات والنور

فهو بمعنى الكفر والايمان الا ههنا بمعنى الليل والنهار(٥).

وقال قتادة: الظلمات والنور يعني الجنة والنار وذلك ان الله خلق الجنة

من نور وخلق ارواح المؤمنين من نور وخلق النار من الظلمة وخلق ارواح

الكافرين من الظلمة فإذا(٦) كان يوم القيامة حكم الله على المؤمنين بالجنة

لانهم من النور خلقوا،

وحكم على الكافرين بالنار لانهم من الظلمة خلقوا(٧).

فإن قيل لم قدم الظلمات على النور؟

الجواب عن هذا من وجهين احدهما المراد من الظلمات الليل ومن النور

النهار والليل مقدم على النهار في الخلقة على [٨] قول اكثر المفسرين فلهذا

قدم الظلمة(٩) على النور والدليل قوله ﴿وآية لهم الليل نسلخ منه النهار﴾(١٠)

﴿واغطش ليها واخرج ضحاها﴾(١١).

والجواب الثاني: قالت الثنوية(١٢) النور من الله والظلمة من اهرمن(١٣).

.....

٧ - هكذا في الاصل ويستقيم بتقدير «بين مايكون وبين مالا يكون».

١- انظر تنوير المقياس (١٢٨) والبحر المحيط (٦٨/٤).

٢- انظره في تفسير القرطبي (٣٨٦/٦).

٣- في الحاشية «الحسن».

٤- هو علي بن الحسين بن واقد مولى عبدالله بن عامر القرشي الإمام المحدث الصدوق أبو

الحسن المروزي حدث عن أبيه وأبي حمزة السكري وعنه ابن راهوية ومحمود بن غيلان.

مات سنة (٢١١). انظر سير أعلام النبلاء (٢١١/١٠).

٥- انظره في تفسير البغوي (٨٣/٢) منسوباً للواقدي فقط.

٦- في الحاشية «فلما».

٧- انظره في البحر المحيط (١٦٨/٤).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- مقابلة في الحاشية «الظلمات».

١٠- سورة يس آية (٣٧).

١١- النازعات اية (٢٩).

١٢- هم قوم يزعمون ان النور والظلمة ازليان قديمان وانهما متساويان في القدم ومختلفان

في الجوهر والطبع والفعل والخير والمكان والاجناس والابدان والارواح: انظر الملل

للشهرستاني (٢٤٤/١).

فرد الله عليهم مقاتلتهم فقال: ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ فقدم الظلمة على النور لانهم نفوها عن الله.

وقالت القدرية الشر منا والخير من الله فرد الله عليهم مقاتلتهم قال ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة﴾ (١) فبدأ الله بالشر الذي نفوه عنه.

وقالت المجوس (٢): الموت من اهرمن والحياة من الله فرد الله عليهم فقال: ﴿الذي خلق الموت والحياة﴾ بدأ بالموت أولاً الذي نفوه عنه عز وجل. وإنما ذكر هذه الاشياء على هذا الترتيب ليعلم ان الله خالق هذه الاشياء دون غيره.

وقال الاستاذ بن حبيب رأيت في بعض الكتب ان «قد» مضمّر معناه وقد جعل الظلمات والنور أي الليل والنهار مقدمان على السموات والارض بالخلقة، «وقد» يكون للماضي فعلى هذا القول يدل على ان الليل والنهار مقدمان على السموات والارض بالخلقة، فان قيل: لم جمع الظلمات ووحيد النور.

الجواب: عن هذا من اربعة اوجه: احدها ان النور [١٢١أ] يتعدى والظلمة لا تتعدى (٣) فاختص بالجمع على المعنى والثاني ان النور مصدر والمصادر لاتثنى ولا تجمع والظلمة اسم والاسم يجمع.

والثالث: ان النور اعم من الظلمة يعني اكثر فاختص على الجمع بالمعنى. والرابع (٤): اراد بالظلمة الكفر وبالنور الايمان على قول ابن عباس (٥) فالكفر سبعمئة ملل (٦) من اليهود والنصارى والمجوس وغيرها (٧)، ودين الاسلام ملة واحدة فلهذا جمع الظلمة ووحيد النور.

.....

١٣- انظره في البحر المحيط (٦٩/٤).

١- سورة الانبياء آية (٣٥).

٢- المجوس فرقة من فرق الضلال اثبتوا الهين احدهما النور والاخر الظلمة ويزعمون انهما الهان مدبران قديمان يقتسمان الخير والشر والنفع والضرر والصالح والفساد، ولهم اعتقادات فاسدة انظر عنها الملل والنحل (٢٣٢/١) وما بعدها.

٣- انظره في تفسير القرطبي (٣٨٦/٦).

٤- في الحاشية «والجواب».

٥- انظره فيما سبق ص (٦٢٤).

٦- هكذا في الاصل والصواب «ملة».

٧- تحديد هذا العدد يحتاج الى نقل صحيح عن معصوم.

﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ اختلفوا في نزولها من وجهين:

أحدهما: قال الحسن البصري نزلت هذه الآية في عبدة الاوثان (١).

والثاني: قال عبدالرحمن بن ابي ابزي (٢) نزلت في أهل الكتاب اليهود

والنصارى (٣).

﴿ثم الذين كفروا﴾ [٤) بربهم﴾] قال ابو بكر بن عبدش (٥) ﴿ثم﴾ حرف

التعجب معناه ثم الذين كفروا مع خلق السموات والارض والليل والنهار
وجميع الاشياء ﴿بربهم يعدلون﴾ يشركون بربهم.

قال النّظر بن شميل (٦) ﴿عن ربهم﴾ الباء مكان عن (٧).

﴿يعدلون﴾ قال قتادة يشكرون (٨)، وقيل على لسان الاشارة وجعل الظلمات

اي اعمال البدن والنور احوال القلوب. وقيل: الظلمات: الجهل، والنور: العلم.
وقيل: الظلمات: التدبير والنور: التفويض.

قوله ﴿هو الذي خلقكم﴾ يعني الله خلق اباكم يعني آدم ﴿من طين ثم قضى

اجلاً واجل مسمى﴾ فيه ثلاثة اقاويل:

أحدها: قال الضحاك: «ثم قضى اجلاً» يعني اجل العباد في الدنيا الى

الموت وجعل اجلها الى الفناء، ﴿واجل مسمى﴾ يعني أجل الآخرة وجعل اجلها

الى البقاء (٩).

.....

١- لم اجده ومقابله في الحاشية «عتبة».

٢- هو عبدالرحمن بن أبزي بفتح الهمزة وسكون الباء بعدها زاي الخزاعي مولا هم صحابي
صغير وكان في عهد عمر رجلاً وكان على خراسان لعلي انظر التقريب (٣٣٦).

٣- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٥٣/١١) واورده ابو حيان في البحر (٦٩/٤).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الأصل والصواب «عبدوس» وقد سبقت ترجمته ص (١٥٩) ضمن شيوخ المؤلف.

٦- هو النضر بن شميل بن خرشه بن يزيد المازني التميمي ابو الحسن احد الاعلام بمعرفة
ايام العرب ورواية الحديث وفقه اللغة ولد بمرور وانتقل الى البصرة له عدة مؤلفات منها
المعاني - غريب الحديث مات سنة (٢٠٣) انظر الاعلام (٣٣/٨).

٧- انظره في زاد المسير (٢/٣) والبحر المحيط (٦٩/٤) ولم ينسب لأحد.

٨- هكذا في الاصل والصواب «يشركون كما في تفسير الطبري (٢٥٤/١١) والدر المنثور
(٢٤٨/٣).

٩- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٢٥٦/١١).

وقال: شيبان (١) عن قتادة: ﴿ثم [قضى] اجلاً﴾ يعني اجل حياتك إلى ان تموت ﴿واجل مسمى﴾ اجل موتك الى ان تبعث (٣).

وقال مجاهد: ثم قضى اجلاً يعني أجل الآخرة وجعل اجلها الى البقاء ﴿واجل مسمى﴾ يعني اجل الدنيا وجعل اجلها الى الفناء ﴿عنده﴾ يعني عند الله (٤).

﴿ثم انتم﴾ يامعشر كفار مكة ﴿تمثرون﴾ تشكون في البعث وفي توحيد الله (٥) عز اسمه.

قوله ﴿وهو الله في السموات﴾ (٦) وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ماتكسبون [فيه ثلاثة] (٧) اقاويل:

قيل فيه اضرار وهو الله (٨) من في السموات ومن في الارض.

والقول الثاني: قال الاستاذ ابو بكر بن فورك معناه وهو الله مدبر من في السموات ومدبر من في الارض.

قال الاستاذ: اسماعيل الضير سمعت الاستاذ ابا القاسم بن حبيب يقول سمعت ابا بكر محمد بن محمد البلخي (٩) يقول ان في هذه الآية تقديمًا وتأخيرًا معناه وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض (١٠).

١- هو شيبان بن عبدالرحمن التميمي مولاهم النحوي ابو معاوية البصري نزيل الكوفة ثقة صاحب كتاب يقال إنه منسوب الى «نحوه» بطن من الازد لا إلى علم النحو من السابعة مات سنة اربع وستين ومائة انظر التقريب (٢٦٩).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٢٥٦/١١).

٤- انظره في تفسيره (٢١١/١) واخرجه عنه الطبري في تفسيره (٢٥٧/١١).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- في الاصل «ثلاث» وهو خطأ.

٨- هكذا في الاصل والصواب «له» وقد اثبتتها بعض من قرأ الكتاب بعد قوله «ومن الارض».

٩- لم استطع معرفته.

١٠- فيه نظر، والصحيح في تفسير الآية ما قاله ابن كثير في تفسيره (٢٣٥/٣) حيث قال ﴿اختلف مفسرو هذه الآية على اقوال بعد الاتفاق على تخطئة قول الجهمية الاول القائلين بانه تعالى عن قولهم علواً كبيراً في كل مكان حيث حملوا الآية على ذلك فاصح الاقوال: انه المدعو الله في السموات وفي الارض أي يعبد ويوحده ويقر له بالالوهية من في السماء ومن في الأرض ويسمونه الله ويدعونه رغبا ورهبا إلا من كفر من الجن والانس وهذه الآية

﴿يعلم سركم وجهركم﴾ يعلم السر والعلانية.

فإن قيل: كيف قال وجهركم بعد أن قال سركم ومعلوم أن من يعلم السر يعلم الجهر أيضاً وأولى أن يعرفه.

الجواب في هذا أنما ذكر الجهر على طريق المحاذاة وإنما يحاذي الكلام الكلام ليكون النظم أحسن والدليل عليه قوله تعالى ﴿فمن تعجل في يومين﴾ (١) الآية هذا أيضاً على طريق المحاذاة فذكر ثانياً.

﴿ويعلم ماتكسبون﴾ أي ماتعملون من الخير والشر.

قوله ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم﴾ يعني أهل مكة ﴿قال ابن عباس: يعني انشقاق القمر﴾ (٢).

وقيل: يعني كسوف الشمس وخسوف القمر والنجوم.

﴿من﴾ الأولى حرف الجنس الذي يقع في النفي، ﴿ومن﴾ الثاني حرف التبعية (٣) معناه: وما يأتيهم [١٢١ب] آية من بعض آيات ربهم ﴿إلا كانوا عنها معرضين﴾ عن الآية أي تاركين لها.

وقيل: مكذبين بها والاعراض عن الشيء: الانصراف عنه بترك التفكير فيه، ونقيضه الاقبال عليه: يعني وضده.

قوله ﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم﴾ نزلت هذه الآية في أبي جهل والوليد بن المغيرة وبعض كفار مكة فقد كذبوا بالحق بالقرآن.

وقيل بمحمد ﴿لما جاءهم﴾ حين جاءهم ﴿والحق﴾ الصدق الذي من عمل به نجا وضده الباطل من عمل به هلك ﴿فسوف يأتيهم﴾ يعني أهل مكة ﴿فسوف﴾ حرف الوعيد من الله لهم ﴿أنباء﴾ أخبار ﴿ما كانوا به يستهزؤون﴾ قيل معناه فسوف يأتيهم عقوبة استهزائهم بالكتب والرسل.

وقيل فسوف يأتيهم جزاء استهزائهم بالكتب والرسل.

والأنباء: جمع نبأ، والنبأ والخبر كلاهما واحد لأن النبأ عن عظيم الشأن.

والمعنى «ما يؤل إليه من العذاب».

.....

على هذا القول كقوله تعالى: ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض اله﴾ (الزخرف آية ٨٤) أي هو اله من في السماء واله من في الأرض، وعلى هذا فيكون قوله (يعلم سركم وجهركم) خبراً أو حالاً ثم ذكر قولين آخرين.

١- سورة البقرة آية (٢٠٣) وتامها ﴿ومن تأخر فلا إثم عليه﴾.

٢- انظر: تنوير المقياس (١٢٨).

٣- انظره في البحر المحيط (٧٤، ٧٣/٤).

والخبر الذي يخبر عن الشيء .

قوله ﴿الم يروا﴾ الم يخبروا يامحمد في القرآن ﴿كم اهلكنا من قبلهم﴾ من قبل اهل مكة ﴿من قرن﴾ من الامم الخالية يعني قوم هود وقوم صالح وقوم لوط ﴿مكنهم في الارض مالم نمكن لكم﴾ .

قال ابن عباس ملكناهم وامهلناهم في الارض مالم نملككم ونمهلكم ياأهل مكة(١) .

والامكان: اعطاء مايصح به الفعل، والامكان اعطاء الآلة والقوة، والامكان اعطاء مايصح به الفعل كائنا ماكان من الآلة والقوى وغيرها(٢) وقال ابو عبيد مكناهم في الارض جعلناهم ملوكاً أي اغنياء مالم نمكن لكم .

مكناهم أي مكننا لهم في الارض على ان كلاهما لغتان فصيحتان جاء بهما القرآن مكنته ومكنت له، ونصحته ونصحت له وشكرته وشكرت له(٣) .

﴿مكنهم في الارض مالم نمكن لكم﴾ وهذا تلوين الخطاب، وتلوين الخطاب ان يخبر ثم خاطب(٤) أو خاطب ثم اخبر كقوله تعالى «هو الذي يسيركم في البر والبحر»(٥) ثم قال ﴿وجرين بهم﴾ خاطب ثم اخبر كقوله ﴿الحمد لله رب العلمين﴾(٦) ثم قال ﴿اياك نعبد﴾(٧) اخبر ثم خاطب .

﴿وارسلنا السماء عليهم مدراراً﴾ وامطرنا عليهم مطراً متتابعاً دائماً كلما احتاجوا اليه .

قال القتيبي سمي المطر سماء على الاستعارة لانه من السماء ينزل .
ويقال في المثل مازلنا نطأ السماء حتى آتيناك يعني مازلنا نمشي على المطر حتى آتيناك .

.....

١- انظر تنوير المقباس (١٢٨) .

٢- انظره في البحر المحيط (٧٦/٤) ولسان العرب (٤١٤/١٣) مادة مكن .

٣- انظره في البحر المحيط (٧٦/٤) مختصراً ونسبه لابي عبيدة ولم أجده في مجاز القرآن له مما يدل على صحة ماذكره المؤلف .

٤- هكذا في الاصل والاولى «ثم يخاطب» .

٥- سورة يونس آية (٢٢) .

٦- سورة الفاتحة آية (٢) .

٧- سورة الفاتحة آية (٥) .

قال الشاعر (١):

إذا سقط السماء بارض قوم رعيناه وإن كانوا غضاباً (٢).

يعني إذا سقط المطر بارض قوم فسمى المطر سماء لانه من السماء ينزل (٣).
وقال المؤرج: مدرارا أي مرة بعد اخرى.

والمدرار من اسماء المبالغة يعني ذات غيث ومطر ودر كثير وقيل مدراراً كثير المطر كالمدكار والميناث.

﴿وجعلنا الانهر﴾ أي واجرينا الماء ﴿تجري من تحتهم﴾ يعني من تحت [٤] بساتينهم] واشجارهم ومنازلهم وديارهم ﴿فاهلكنهم بذنوبهم﴾ يعني بتكذيبهم وكفرهم وشركهم بمعنى الآية ﴿الم تر﴾ الم تخبر في القران ﴿كم اهلكنا من قبلهم﴾ من قبل اهل مكة من الامم الماضية جعلنا لهم ملكا واغنياء (٥) في الارض مالم نجعل لأهل مكة ﴿وارسلنا﴾ السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهر تجري من تحتهم فاهلكنهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرناً اخرين﴾.

وكان عمرهم (٧) الف سنة وطولهم ستون او سبعون ذراعاً (٨).

وقوتهم كان اكثر من قوتكم [١٢٢] وكذبوا رسلهم وكفروا بالله فاهلكهم الله جميعاً فكذا (٩) قادر على اهلاككم وعقوبتكم بذنوبكم وشرككم وتكذيب رسلكم.

﴿وانشأنا﴾ أي وخلقنا وابتدأنا من بعدهم أي بعد هلاكهم ﴿قرناً﴾ اي قوماً

.....

١- هو معاوية بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري : المعروف بـ (معود الحكماء شاعر من اشراف العرب في الجاهلية اخو ملاعب الاسنة عامر بن مالك وعم لبید بن ربيعة الشاعر لقب بمعود الحكماء لقوله:

اعود مثلها الحكماء بعدي إذا ما الامر في الحدثن نابا .

انظر الاعلام للزركلي (٢٦٣/٧) وقد نص على نسبة هذا البيت اليه صاحب لسان^{العرب} (٣٩٩/١٤).

٢- انظره في مشكل القران (١٣٥) معجم مقاييس اللغة (٩٨/٣) مادة غضب ولسان العرب (٣٩٩/١٤) مادة غضب، والبحر المحيط (٧٧/٤).

٣- انظر مشكل القران له (١٣٥، ١٣٦).

٤- في الاصل «بستانهم» والمثبت من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها ﴿وجعلناهم﴾.

٦- مقابلها في الحاشية «الى آخر» أي الى آخر الآية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «اعمارهم».

٨- لم اجده ومثله يحتاج الى نقل صحيح.

٩- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعده كلمة «هو» ليستقيم المعنى.

آخرين.

اختلفوا في القرن من خمسة اوجه.

قال بعضهم: [(١) القرن]: ستون سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثمانون سنة،
وقيل: القرن امة باسمها، وقيل: القرن اهل كل عصر فيها نبي او طبقة من
العلماء فاما زمان الفترة فلا يسمونها قرنا والدليل عليه (٢) قوله ﷺ: «خير
الناس قرني» يعني اصحابي ﴿ثم الذين يلونهم﴾ ثم الذين يلونهم (٣) يعني
التابعين ثم الذين يلونهم أي الذين اخذوا عن التابعين (٤).

قوله ﴿ولو نزلنا عليك كتاباً﴾ الآية قال الكلبي ومقاتل نزلت في عبد الله
بن ابي امية المخزومي (٥) والنضر بن الحارث (٦) ونوفل بن (٧) خالد بن خويلد
وكلهم من قريش وذلك انهم قالوا: يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مقابلة في الحاشية «على ما قلنا».

٣- متفق عليه من حديث ابن مسعود اخرج البخاري في صحيحه كتاب الشهادات باب لا
يشهد على شهادة جور إذا شهد انظر الفتح (٣٠٦/٥) ومسلم في صحيحه (١٩٦٣/٤) كتاب
فضائل الصحابة باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. وانظر اللؤلؤ
والمرجان (١٨٠/٣).

٤- انظر هذه الاقوال في معاني القرآن للزجاج (٢٢٩/٢) وزاد المسير (٥/٣) وتفسير
القرطبي (٣٩١/٦).

٥- هو عبدالله بن ابي امية واسمه خديفة وقيل سهل بن المغيرة بن عبدالله بن عمر بن
مخزوم المخزومي صهر رسول الله وابن عمته واخو ام سلمة كان شديد العداوة للنبي فهداه
الله للاسلام وهاجر قبل الفتح وشهد الفتح وحنينا واستشهد بالطائف انظر الاصابة
(٣٦/٤).

٦- هو النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف بن بني عبد الدار من قريش
صاحب لواء المشركين يوم بدر كان ممن شرق بالاسلام فحمل عداوة النبي وكان يؤذيه فاذا
جلس النبي في مجلس خلفه فيه وحدثهم بأخبار ملوك فارس ورستم اسيره المسلمون يوم
بدر فقتله النبي قبل ان يصل المدينة. انظر الاعلام (٣٣/٨).

٧- في الحاشية «خويلة» وهو وما في الاصل خطأ وصوابه «خويلد» كما في تفسير البغوي
(٨٥/٢) وعليه فهو نوفل بن خويلد بن اسد القرشي من اشد قريش اذى للمسلمين في
الجاهلية شهد الوقائع مع المشركين ومنها وقعة بدر فقتله علي بن ابي طالب وكفى
المسلمين شره.

انظر الاعلام (٥٤/٨).

عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسول الله فانزل الله هذه الآية (١).

﴿ولو نزلنا عليك كتاباً﴾ يعني ولو نزلنا جبريل يا محمد بالقران جملة واحدة ﴿في قرطاس فلمسوه بأيديهم﴾ أي فأخذوه بأيديهم ﴿لقال الذين كفروا﴾ يعني مشركي مكة ﴿ان هذا﴾ أي ما هذا الكتاب ﴿الا سحر مبين﴾ أي كذب بين. ولم يقرأ احد من القراء ههنا ﴿ساحراً﴾ بالالف لانه اراد به الكتاب ولم يرد به الرسول (٢).

﴿وقالوا﴾ يعني كفار مكة ﴿لولا﴾ أي هلا ﴿انزل عليه﴾ على محمد ﴿ملك﴾ ويشهد له قال الله ﴿ولو انزلنا ملكاً﴾ كما سألوه ﴿لقضي الامر﴾ أي لأنزل عذابهم.

وقال ابن عباس اي لفرغوا من هلاكهم (٣).

وقال الحسن البصري لهلكوا بعد الاستئصال (٤).

وقال السدي لجاءهم العذاب (٥).

وقال مجاهد: لقامت الساعة لان رؤية الملائكة من اشراط قيام الساعة (٦).

فإن قيل: قد نزل على النبي ﷺ ملك فلم سأل كفار مكة نزول الملائكة.

قلنا: سألوا معاينتهم الملائكة كما عاينوا النبي ﷺ. ﴿ثم لا ينظرون﴾ أي لا يؤجلون ولا يؤخرون ولا يمهلون عن العذاب ﴿ولو جعلنه ملكاً﴾ أي ولو جعلنا محمداً ملكاً ﴿لجعلنه رجلاً﴾ أي لجعلناه في صورة رجل حتى يمكنهم النظر اليه لانه لا يمكنهم ان يروا الملك على صورته عن ابن عباس (٧).

وقيل: انه لو كان رجلاً لكان له أنس وله ألف وعنه افهم والى اجابته اقرب.

ويجوز ان ينقلب الملك انساناً كما يجوز ان ينقلب الطين خزفاً وآجراً (٨).

.....

١- اخرجه منسوباً للكلبي الواحدي في اسباب النزول (٢١٤) لكن مختصراً والبغوي في تفسيره (٨٦، ٨٥/٢).

٢- في الحاشية «الرسال».

٣- انظر تنوير المقباس (١٢٨) وزاد المسير (٨/٣).

٤- انظره في تفسير القرطبي (٣٩٣/٦).

٥- انظره في تفسير الطبري (٢٦٧/١١).

٦- انظره في تفسيره (٢١٢/١) وزاد المسير (٨/٣).

٧- انظر تنوير المقباس (١٢٩).

٨- الآجر: هو طينخ الطين وهو الذي يبنى به انظر لسان العرب (١١/٤) مادة اجر.

والعصير خمراً.

﴿وللبسنا عليهم﴾ [١] معناه [أي ولخلطنا عليهم صورة الملك (٢) ما يخلطون على انفسهم صفة محمد ونعته.

وقال الضحاك في رواية ابي روق «للبسنا عليهم» قال هم اهل الكتاب فرقوا دينهم وكتبهم وكذبوا رسلهم (٣).

وقال قتادة: زدناهم ضلالة على ضلالة (٤).

وقيل: ﴿وللبسنا عليهم﴾ يعني على قادتهم ﴿مايلبسون﴾ كما يلبس القادة على سفلتهم وذلك انهم امروا سفلتهم بالكفر بالله والشرك به فالله يقضي على قادتهم حتى يكونوا على الكفر،

قوله ﴿ولقد استهزء﴾ هذه اللام في قوله ﴿ولقد﴾ تدخل على فعل ماض كما تدخل قد.

﴿ولقد استهزء برسل من قبلك﴾ يا محمد كما استهزأ بك قومك ﴿فحاق﴾ أي فنزل ودار.

وقال قتادة فحل (٥)، وقال الزجاج ﴿فحاق﴾ (٦) مايشتمل على الانسان من مكروه فعله (٧).

قال الاستاذ ابن فورك [١٢٢ب] «فحاق» بمعنى وجب وهو في الاصل «حق» مضاف فقلب الى المعتل ف قيل «حاق» ﴿بالذين سخروا منهم﴾ من الكفار ﴿ما كانوا به يستهزؤن﴾ اي عقوبة استهزائهم.

﴿قل﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿سيروا في الارض﴾ أي سافروا في الارض ﴿فانظروا﴾ هذا نظر الاعتبار ﴿كيف كان عتبة المكذبين﴾ أي كيف كان آخر امر الكافرين ﴿الذين كذبوا برسلهم﴾، وإنما قال سيروا في الأرض لان ديار عاد قريبة اليهم. ومدين شعيب وقريات لوط كانت قريبا إليهم، وبلاد ثمود يعني

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الحاشية «بان» والصواب أن بدلاً منها وما في الاصل «كما» ليستقيم المعنى.

٣- انظره في تفسير الطبري (٢٧١/١١).

٤- لم اجده.

٥- نسبه البغوي في تفسيره (٨٦/٢) لعطاء ولم اجده عن قتادة.

٦- في الحاشية «معناها ما يستعمل» وفي معاني القرآن للزجاج (٢٣١/٢): الحيق في اللغة: مايشتمل... ثم ذكر بقية الكلام.

٧- انظر المرجع السابق.

سافروا اليهم فانظروا دورهم ومنازلهم لكي تعتبروا فيها .

قوله: ﴿قل﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿لمن مافي السموات والأرض﴾ فإن اجابوك والا انت ف ﴿قل لله كتب﴾ أي اوجب ﴿على نفسه الرحمة﴾ لأمة محمد بتأخير العذاب. والامة على ضربين امة الدعوة وامة الاجابة فامة الدعوة للكافرين، وامة الاجابة للمؤمنين وكلاهما امة محمد .

واما قوله: ﴿كتب ربكم﴾ [١] على نفسه الرحمة ﴿﴾ يفسر على خمسة اوجه .

احدها: تأخير العذاب عن امة محمد .

والثاني: قبول التوبة عن امة محمد .

والثالث: ان لا تعجلهم بالعقوبة على معصيتهم .

والرابع: ان لا يمنع رزقهم بكفرهم ومعصيتهم .

والخامس: ان يؤخر جميعهم الى يوم القيامة .

﴿ليجمعنكم﴾ هذه اللام لا القسم معناه والله ليجمعنكم .

قال الاستاذ ابن حبيب رأيت في بعض التفاسير «والله ليجمعنكم في القبور الى يوم القيامة» .

وقيل «الى» بمعنى اللام معناه ليجمعنكم ليوم القيامة (٢) .

﴿لاريب فيه﴾ لاشك فيه انها كائنة، والهاء راجعة الى اليوم فإن قيل: قال الله ﴿ليجمعنكم....﴾ الآية وقد ارتاب المرتابون فكيف هذا .

الجواب: عن هذا: لا ريب فيه عند المحققين وان ارتاب المرتابون ﴿الذين خسروا﴾ قال الاخفش: ﴿الذين﴾ في موضع نصب لانه بدل من الكاف والميم من قوله ﴿ليجمعنكم﴾ (٣) .

﴿الذين خسروا انفسهم﴾ يعني الخدم والازواج وذلك ان الله خلق في الجنة باسم الكافرين الخدم والازواج والمنازل فلما مضوا على الكفر ورث المؤمنين خدمهم وازواجهم ومنازلهم (٤) فذلك قوله تعالى ﴿الذين خسروا انفسهم﴾ أي

.....

١- مثبتة من الحاشية .

٢- انظر فيما ذكره من الاوجه الدر المصون (٤/٥٥١، ٥٥٠) .

٣- انظره في معاني القرآن له (٤٨٢/٢) بتصرف واورده الطبري في تفسيره (٣٩٦/٦) كما هنا .

٤- فيه نظر ومثل ذلك يحتاج الى نقل صحيح ومعنى الآية كما قال الطبري في تفسيره (٢٨٠/١١) «الذين خسروا انفسهم» الذين اهلكوا انفسهم وغبنوها بادعائهم لله الند والعديل فأوبقوها باستيجابهم سخط الله وأليم عقابه في المعاد . أهـ .

غبنوا انفسهم بالخدم والازواج في الجنة ﴿فهم لا يؤمنون﴾ [١] اي لا يصدقون.
والخسران ذهاب راس المال.

قوله ﴿وله ماسكن﴾ [٢] في الليل والنهار.

قال الكلبي في رواية حبان (٣) وذلك ان المشركين قالوا للنبي ﷺ: ارجع
الى ديننا حتى نغنيك ونزوجهك ونعزك ونملكك انفسنا، فانزل الله ﴿وله
ماسكن...﴾ الآية (٤).

قال الاستاذ ابن حبيب: معناه وله ماسكن وتحرك في الليل والنهار يريد به
كل شيء كقوله ﴿سرابيل تقيمكم الحر﴾ (٥). ولم يذكر البرد لعلم المخاطبين.

قال ابن عباس: معناه وله ما استقر في الليل والنهار من خلق (٦).
وقال ابو روق: ان من الخلق ما يستقر نهاراً وينتشر ليلاً ومنها ما يستقر
ليلاً وينتشر نهاراً (٧).

وقال مقاتل معناه وله ما استقر في الليل والنهار من الدواب والطيور في البر
والبحر (٨).

وقال علي بن مهدي الطبري (٩): يحكى عن بعضهم معناه [١٢٣] وله مامر
عليه الليل والنهار.

وقال [١٠] عبدالعزيز بن يحيى كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من

.....

١- في الاصل «أو» والمثبت من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «حبان» بالباء كما في مقدمة تفسير الثعلبي (١/١٦) حيث ذكر
رواية حبان هذا عن الكلبي وعليه فهو حبان بن علي العنزي بفتح العين والنون ثم زاي ابو
علي الكوفي ضعيف من الثامنة وكان له فقه وفضل مات سنة احدى اوائنتين وسبعين ومائة
وله ستون سنة انظر التقريب (١٤٩).

٤- انظره في اسباب النزول للواحدي (٢١٤).

٥- سورة النحل آية (٨١).

٦- انظر تنوير المقياس (١٢٩).

٧- انظره في تفسير الثعلبي (١/٩١/٣).

٨- انظره في تفسيره (٥٥٢/١).

٩- هو علي بن محمد ويقال مهدي - بن مهدي الطبري الاشعري ابو الحسن محدث فقيه
مفسر اخباري مشارك في اصناف من العلوم صاحب ابا الحسن الاشعري بالبصرة واخذ عنه
وتوفي بحدود سنة (٣٨٠هـ) من تصانيفه مشكلات الاحاديث الواردة انظر طبقات الشافعية
الكبرى (٣/٤٦٦-٤٦٨) ومعجم المؤلفين (٧/٢٣٤) ولم اجد قوله.

ساكني الليل والنهار (١).

وقال المراد به جميع ما في الأرض ﴿وهو السميع﴾ لمقاتلهم ﴿العليم﴾ بنياتهم ﴿قل اغير الله اتخذ وليا﴾ هذه الآية متصلة بالآية التي قبلها وهو قوله ﴿وله ما سكن﴾ الآية.

﴿قل اغير الله﴾ يعني قل يا محمد اغير الله ﴿اتخذ وليا﴾ أي اعبد ربا يعني ابليس، و﴿غير﴾ نصب مفعول بالفعل بعده وهو اتخذ. معناه قل اتخذ غير الله وهذه الالف الاستفهام، ولأن الف الاستفهام لا تحدث اعرابا.

﴿فاطر﴾ أي خالق ﴿السموات والأرض﴾ ﴿فاطر﴾ خفض نعتا أو بدلا عن الله.

ولو قرئ فاطر بالنصب على المدح لجاز (٢)، وفاطر رفع على الابتداء وهو فاطر، وفاطر أصله من الفطر وهو الشق ومنه فطر ناب البعير إذا يخرج (٣). وقال ابن عباس: كنت لا أدري ما الفاطر حتى رأيت اعرابيين اختصما في بئر فقال احدهما انا فطرته اي حفرتها فعلت ان الله مبتدى الخليفة (٤).

﴿وهو يطعم ولا يطعم﴾ قرئ على ثلاثة اوجه:

احدها القراءة المعروفة وهو يطعم برفع الياء وكسر العين ولا يطعم برفع الياء ونصب العين، وقرئ في الشواذ يطعم ولا يطعم برفع الياء وكسر العين فيهما (٥)،

وقرئ وهو يَطْعَم ولا يطعم بنصب الياء والعين فيهما (٦).

اما من قرأ وهو يطعم ولا يطعم يعني وهو يرزق ولا يرزق.

وقيل وهو يطعم أي انه يعطي غيره الطعام ولا يطعم له [(٧) الطعام] ولا

.....

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- انظره في تفسير الثعلبي (١٩١/٣).

٢- انظره في اعراب القرآن للنحاس (٥٨/٢) وتفسير البحر المحيط (٣٩٧/٦) ونص ابو حيان في البحر (٨٥/٤) على شذوذهما.

٣- انظر تفسير الطبري (٢٨٤، ٢٨٣/١١) وفي الحاشية «فخرج».

٤- اخرج الطبري في تفسيره (٢٨٣/١١) واورده السيوطي في الدر (٢٥٥/٣) وزاد نسبته لابي عبيد في فضائله وابن الانباري في الوقف والابتداء.

٥- وهي قراءة شاذة انظرها في اتحاف فضلاء البشر (٢٠٦) والبحر المحيط (٨٦/٤).

٦- انظرها في البحر المحيط (٨٦/٤) وهي قراءة شاذة.

٧- مثبتة من الحاشية.

يعطى له الطعام ومن رفع الياء وكسر العين فيهما فله ثلاثة (١) معاني:

أحدها: وهو يطعم أي الله يطعم ولا يطعم يعني الولي المذكور في الآية وهو إبليس.

والمعنى الآخر: سمعت [(٢) اسماعيل الضرير يقول سمعت] الأستاذ بن حبيب يقول سمعت أبا منصور الأزهري (٣) بهراه (٤) يقول: تقول العرب اطعمت غيري واطعمت بمعنى استطعمت (٥) فعلى هذا المعنى تكون هذه القراءة [(٦) مستقيمة] وكلاهما يرجعان إلى الله: ومعناه وهو يطعم ولا يستطعم والمعنى الثالث: قال الحسين بن الفضل هذه القراءة مستقيمة وكلاهما يرجعان إلى الله ومعناه وهو يطعم أي يوسع الرزق على عباده ولا يطعم أي يقتصر الرزق على عباده كقوله: ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له﴾ (٧).

ومن قرأ بنصب الياء والعين فيهما فمعناه أن الولي المذكور في الآية يعني إبليس يطعم والله لا يطعم أي لا يأكل (٨).

قيل (٩) لم لم يقل وهو ينعم ولا ينعم عليه؟

الجواب عن هذا أن الطعام أعم في طريق الحاجة إليه فلذلك خص الطعام بالذكر دون الأنعام.

﴿قل اني امرت ان اكون﴾ مجاز الآية ف قيل لي ﴿ان اكون اول من اسلم﴾ (١٠).

١- في الاصل «ثلاث» والصحيح ما أثبت.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هو محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي أبو منصور أحد الأئمة في اللغة والأدب مولده ووفاته في هراه بخراسان نسبته إلى جده الأزهر عنى بالفقه فاشتهر به أولاً ثم غلب عليه التبحر في العربية فرحل في طلبها له تهذيب اللغة وتفسير القرآن مات سنة (٣٧٠) انظر الاعلام (٣١١/٥).

٤- هي مدينة عظيمة مشهورة من أمهات مدن خراسان فيها بساتين كثيرة ومياه غزيرة كانت مليئة بالعلماء وخرج منها جمع منهم ثم أفسدها التتار سنة (٦١٨) ويقال إنها بنيت للإسكندر انظر معجم البلدان (٣٩٦/٥).

٥- أشار إليه أبو حيان في البحر (٨٦/٤) بقوله: (وحكى الأزهري اطعمت بمعنى استطعمت). ولم أجده في تهذيب اللغة له.

٦- في الاصل «مستقيم» والمثبت فوق السطر.

٧- سورة الرعد آية (٢٦).

٨- ما ذكره من التوجيهات لا وجه له فإنها قراءات شاذة لا يجوز الأخذ بها.

٩- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت قبلها «فإن» ولا وجه لما ذكره من الاعتراض.

مرجوعه عن العربات
أصح المعاني
له

ولا تكونن من المشركين﴾ [يعني ان اكون اول من اسلم يوم الميثاق (١) فتكون سابقا على الخلق كلهم بالاسلام لله كما قال ﴿واذ اخذنا من النبيين ميثقهم ومنك ومن نوح﴾ (٢).

وقيل معناه ان اكون اول من استسلم لقضاء الله من هذه الامة.

وقال الحسن ان اكون من اول من اسلم من امته (٣).

فيه استنباط وفائدة وذلك أن ابا بكر رضي الله عنه كان افضل الامة [١٢٣ب] لانه اول من اسلم بمحمد ﷺ فكذلك النبي ﷺ افضل الخلائق لانه اول من اسلم يوم الميثاق.

﴿ولا تكونن من المشركين﴾ وقيل أن لا تكونن من المشركين.

وفيه سؤال: يقال هل كان رسول الله يشرك بشيء حتى احتاج الى النهي عنه؟

الجواب عن هذا ان الله ينهاه عن الاشراك الموهوم من الخلق وان كان بريثا منه رعاية له وتوفيراً [٤] (على الابراء) عليه الا تراه يقول الله: ﴿لئن اشركت ليحبطن عملك﴾ (٥) ﴿قل﴾ يا محمد ﴿اني اخاف ان عصيت ربي﴾ [٦] عذاب يوم عظيم﴾ عذابا عظيما في يوم عظيم.

وقيل فيه تقديم وتأخير معناه: قل اني اخاف عذاب يوم عظيم ان عصيت

ربي.

﴿من يصرف عنه﴾ قرئ [٧] بضم الياء والراء، وينصب الياء وكسر الراء (٨).

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- قال اكثر المفسرين ومنهم الطبري في تفسيره (٢٨٥/١١) وابن كثير في تفسيره (٢٣٩/٣) ان الاولى بالنسبة لامته.

٢- سورة الاحزاب اية (٧).

٣- انظره في تفسير الطبري (٣٩٧/٦).

٤- مثبتة من الحاشية ولم يظهر لي معناه.

٥- سورة الزمر اية (٦٥).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- في الاصل «بفتح» والمثبت من الحاشية وهو الصحيح لانه سيذكر الفتح بعد ذلك.

٨- بفتح الياء وكسر الراء قرأ حمزة والكسائي وابو بكر وقرأ الباقر بضم الياء انظر حجة القراءات (٢٤٣) والكشف (٤٢٥/١).

قال ابو عبيد (١) الاختيار عندي فتح الياء لوجهين:

احدهما: انه قال فيما بعده فقد رحمته ولم يقل رُجم على المجهول.

والثاني: قرأ ابي بن كعب انه قرأ (٢) من يصرف الله عنه (٣) معناه من يصرف الله عنه العذاب.

﴿يومئذ﴾ يوم القيامة وهو نصب على الظرف كحينئذ وساعتئذ ﴿فقد رحمه﴾ أي فقد عصمه ﴿وذلك﴾ العصمة ﴿الفوز المبين﴾ أي النجاة المبين (٤).

وقيل: «مبين» يعني مبين لانه اذا بان عن نفسه فقد ابان (٥).

قوله ﴿وان يمسسك الله بضر﴾ قال ابن عباس ﴿وان يصبك بفقر او مرض (٦)﴾.

قال ابو روق: بشدة (٧) وقيل ببلاء ﴿فلا كاشف له﴾ أي فلا دافع له [(٨) الا هو] وان يمسسك أي وان يصبك بخير قال ابن عباس: سعة في الرزق وصحة في الجسد (٩). وقال ابو روق: يعني ومال (١٠)،

وقيل بنعمة وعافية،

و«الضر» بالرفع اسم و«الضر» بالنصب مصدر والضر بالنصب اعظم من الضر (١١).

والآية تدل على ان النفع والضر من الله ﴿وهو على كل شيء قدير﴾ أي قادر.

قوله: ﴿وهو القاهر﴾ [(١٢) فوق عباده] معناه: وهو الغالب على عباده [(١٣)]

١ - نسب ذلك اليه القرطبي في تفسيره (٣٩٧/٦) وابو حيان في البحر المحيط (٨٧/٤).

٢ - هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه ذكرها قبل ذلك.

٣ - ذكرها القرطبي في تفسيره (٨٦/٤) وهي قراءة شاذة.

٤ - هكذا في الاصل والصواب «البينة» ليستقيم الكلام.

٥ - هكذا في الاصل ولم يظهر لي معناه.

٦ - في تنوير المقياس (١٢٩) (بشدة وفقر).

٧ - لم اجده.

٨ - مثبتة من الحاشية.

٩ - في تنوير المقياس (١٢٩) «بنعمة وغنى» وفي الحاشية «الجسم».

١٠ - لم اجده.

١١ - انظر لسان العرب (٤٨٢/٤) مادة ضرر.

١٢ - مثبتة من الحاشية.

١٣ - مثبتة من الحاشية.

والقهر] القدرة على الغلبة، والمقهور المغلوب، ولم يزل الله قاهراً يعني قادراً على غلبة كل شيء، ومعنى «فوق» ههنا ان قدرته قد استعلاء (١) العباد .

﴿وهو الحكيم﴾ أي المدبر بأمور (٢) العباد ﴿الخبير﴾ العالم بهم وبأمورهم . قوله ﴿قل أي شيء أكبر شهادة﴾ قال الكلبي اتى اهل مكة رسول الله فقالوا ما وجد الله رسولاً غيرك؟ ما نرى احداً يصدقك بما تقول ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر فارنا من يشهد انك رسول الله كما تزعم فانزل الله ﴿قل﴾ (٣) يا محمد لأهل مكة ﴿أي شيء أكبر شهادة﴾ أي أعدل وأزكى شهادة فإن اجابوك والا فـ ﴿قل﴾ انت ﴿الله شهيد بيني وبينكم﴾ باني رسوله وهذا القران كلامه والفرق بين أكبر شهادة وأكبر شهادة ان النصب يرجع الى الشاهد (٤) والكسر يرجع الى الشهادة [١٢٤أ] فهاهنا يرجع الى الشاهد وهو الله فلهذا كان منصوباً .

﴿وأوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به﴾ لاخوفكم يا اهل مكة بالقران ﴿ومن بلغ﴾ يعني وانذر من بلغه خبر القران الى يوم القيامة وقيل: ﴿لأنذركم به﴾ العرب ﴿ومن بلغ﴾ العجم .

روى عن النبي ﷺ انه قال «من بلغه اني ادعو الى لا اله الا الله فلقد بلغته اياه» (٥) .

وقال محمد بن كعب القرظي: من سمع القران فكأنما رأى محمداً وسمع منه، وهذا كقوله ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾ (٦) (٧) .

وقال رسول الله ﷺ: «بلغوا عني ولو آية من كتاب الله فإنه من بلغته (٨)

.....

١- هكذا في الاصل ولعل صوابها «قد استعلت على» وعلى كل حال هذا كلام باطل لان فيه تأويل للفوقيه ومن ثم لصفة العلو والصحيح ان الله فوق عرشه بائن من خلقه وهو في السماء .

٢- هكذا في الاصل والصواب «لامور» .

٣- اورده الواحدي في اسباب النزول (٢١٤) وعزاه للكلبي وكذلك البغوي في تفسيره (٨٩/٢) .

٤- حيث تصبح تمييزاً انظر التبيان (٤٨٦/١) .

٥- لم اجده .

٦- سورة الاسراء آية (١٥) .

٧- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٩١/١١) واورده السيوطي في الدر (٢٥٧/٣) وزاد نسبته لابن الضريس وابن ابي شيبة وابن المنذر وابن ابي حاتم وابي الشيخ .

٨- في الحاشية «بلغه» .

آية من كتاب الله فقد بلغه امر الله اخذ او ترك» (١).

وقيل: اوحى الى هذا القرآن لانذركم به لانه لم يأت احد بمثله ولا يأتي احد بمثله.

﴿أنتكم لتشهدون﴾ فيه اضمار واختصار معناه قل لاهل مكة ائتكم لتشهدون ﴿ان مع الله الهة اخرى﴾ فإن انكروا والا فأنت فانكر وقل لا أشهد على ما تزعمون.

ويقال لهذا الالف في «ائتكم» الف الانكار لا الف الاستفهام كما تقول عانت ملحد اعوذ بالله من الالجاد.

وقال الفراء: انما قال الهة اخرى ولم يقل آلهة أخر لان الجماعة يوصف بالواحد من التأنيث كما قال الله ﴿فما بال القرون الاولى﴾ (٢)، ولم يقل الأول ﴿ولله الاسماء الحسنی﴾ (٣) و[٤] قوله ﴿فيها سرر مرفوعة﴾ الى قوله ﴿مبثوثة﴾ (٥) ولم يقل مرفوعات وموضوعات ومصفوفات وكل صواب (٦).

﴿قل﴾ يا محمد ﴿انما هو اله واحد وانني بريء مما تشركون الذين اتينهم﴾ أي اعطيناهم ﴿الكتب﴾ يعني التوراة مثل عبدالله بن سلام واصحابه.

وقيل الكتاب ﴿القران﴾ يعرفونه: في هذه الكناية قولان:

احدهما: قال الحسن وقتادة يرجع الى ثبوت نبوة النبي ﷺ.

والثاني: قيل يرجع الى القران والاول اصح (٧).

﴿كما يعرفون ابنائهم﴾ من بين الغلمان.

وروى ان عمر رضي الله عنه لما نزلت هذه ﴿الذين اتينهم الكتب يعرفونه﴾ الآية قال لعبدالله بن سلام. يا ابا حمزة هل تعرف محمداً كما عرفت ابنك قال: نعم والله وذلك ان الله بعث امينة من اهل السماء يعني جبريل الى امينه من

١- اخرج عبد الرزاق في تفسيره (٢٠٥/٢) والطبري في تفسيره (٢٩٠/١١) عن قتادة وصدره بقوله ذكر لنا فهو مرسل واوردته السيوطي في الدر (٢٥٧/٣) وزاد نسبته لعبد بن حميد وابن ابي خاتم

٢- سورة طه آية (٥١).

٣- سورة الاعراف آية (١٨٠).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- سورة الغاشية: الايات (١٣-١٦) وليست في معاني القران للفراء.

٦- انظر معاني القران له (٣٢٩/١).

٧- انظر القولين في تفسير الماوردي (٥١٤/١) وزاد المسير (١٥/٣).

إهل الأرض يعني محمداً بنعته فعرفناه فاما ابني فلا ادري ما حدثت فيه أمه، فقال له عمر: صدقت يا ابا حمزة (١).

﴿الذين في موضع نصب بدل عن الهاء والميم من آتيناهم﴾ (٢).

﴿الذين خسروا انفسهم﴾ اي غبنوا انفسهم مثل كعب بن الاشرف واصحابه ﴿فهم لا يؤمنون﴾ في علم الله ﴿ومن اظلم﴾ معناه ما احد اجري ﴿من افترى﴾ ممن اختلق ﴿على الله كذباً او كذب بايته﴾ بمحمد والقران ﴿انه لا يفلح الظالمون﴾ معناه لا يفلح الظالمون في الدنيا ولا في الآخرة ﴿ويوم نحشرهم جميعاً﴾ أي كافة الناس. والحشر حشران: حشر السوق وحشر الجمع فههنا حشر الجمع لا حشر السوق والدليل [(٣) عليه] انه [اقترون (٤)] بالجميع فقال جميعاً [١٢٤ب] معناه ويوم يجمعهم جميعاً ﴿ثم يقول للذين اشرکوا بالله﴾ الالهة التي [(٥) كنتم تزعمون انها تشفع لكم] ﴿أين شركاؤكم﴾ هذا سؤال التوبيخ والتقريع لا سؤال الاستفهام ﴿الذين كنتم تزعمون﴾ معناه الذين كنتم تزعمونهم شركاء في الدنيا لان ﴿الذين﴾ لاتتم الا بصلتها وصلتها مذكرونا محذوف لعلم المخاطب به.

﴿ثم لم تكن فتنتهم﴾ جواب قوله ﴿أين شركاؤكم﴾ (٦) لانه لا يكون لهم جواب الا هذا القول ﴿ثم لم تكن﴾ قرىء بالياء والتاء (٧) فمن قرأ بالياء فله اربعة معاني:

احدها: قال ابن مقسم (٨): ثم لم يكن حال فتنتهم، وقيل: معناه ثم لم يكن جوابهم الا ان قالوا .

.....

١- انظر تخريجه فيما سبق ص (٨٢).

٢- انظر الدر المصون (٤/٥٧٠).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الاصل «أقرف» والمثبت من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «شركائي» والمثبت لفظ الآية.

٧- بالياء قرأ حمزة والكسائي وبالتاء قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٤٣-٢٤٤) والكشف (٤٢٦/١).

٨- هو العلامة المقرئ ابو بكر محمد بن الحسن بن يعقوب بن الحسن بن مقسم البغدادي العطار شيخ القراء ولد سنة خمس وستين ومائتين وتوفي سنة ٣٥٤هـ. انظر سير اعلام النبلاء (١٠٥/١٦).

والمعنى الثالث: ثم لم يكن إنكارهم إلا أن قالوا .
والمعنى الرابع لتقدم الفعل على الاسم .
وقيل ثم لم يكن عذرهم، وقيل ثم لم يكن قولهم، ومن قرأ بالتاء فلتأنيث
الفتنة.

﴿وفتنتهم﴾ قرئ بنصب التاء ورفعها (١) فنصب التاء: فله معنيان:
أحدهما: أن معناه ثم لم تكن من فتنتهم فحذف «من» وجعل الفتنة نصباً
على نوع الصفة.

والمعنى الثاني: على أنه خبر كان واسمه في أن قالوا .
وبرفع (٢) التاء فهو اسم كان وخبره في أن قالوا معناه ثم لم تكن فتنتهم إلا .
قولهم .

وقيل: ثم لم تكن فتنتهم .
واختلفوا في تفسيرها (٣) فقال قتادة: فتنتهم: معذرتهم (٤) . وقال أبو
العالية مقالتهم (٥) .

وقال محمد بن كعب أجابتهم (٦) . وقال الضحاك: إنكارهم (٧) وقيل حجبتهم،
وقيل محنتهم التي يتوهمون أنهم يتخلصون بها لأنه من فتنت الذهب أي خلصته
بالنار . وقيل فتنتهم معناه عاقبه فتنتهم من شركهم . وقيل فتنتهم معناه قولهم
عند فتنه أيهم فوضعت الفتنة مكان القول لأنهم في حال الفتنة . وقيل عذرهم .

﴿إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين﴾ قال مقاتل: ﴿ويوم نحشرهم
جميعاً وذلك أن المشركين في الآخرة إذا رأوا تجاوز الله عن أهل التوحيد
والعفو عن سيئاتهم والغفران عن ذنوبهم وقال (٨) بعضهم لبعض إذا سئلتهم فقولوا
أنا موحدون فلما جمعهم الله وشركاءهم قال الله لهم أين شركاءكم الذين كنتم

١- بالنصب قرأ نافع وأبو عمرو وأبو بكر وحزمة والكسائي وقرأ الباقون برفعها انظر حجة
القراءات (٢٤٣-٢٤٤) والكشف (٤٢٦/١-٤٢٧) .

٢- في الحاشية «من قرأ برفع» .

٣- في الحاشية «في تفسير الفتنة» .

٤- انظره في تفسير الطبري (٢٩٩/١١) وزاد المسير (١٦/٣) .

٥- انظره في تفسير البحر المحيط (٩٥/٤) .

٦- انظره في المرجع السابق .

٧- انظره في المرجع السابق .

٨- هكذا في الأصل «وقال» وفي المرجع التالي «فقال» والصواب حذف الفاء والواو .

تزعمون في الدنيا فقالوا عند ذلك والله ربنا ما كنا مشركين (١) .
﴿والله ربنا﴾ قرئ بنصب الباء وكسرها (٢) فبنصب الباء فهو على النداء
المضاف، وبالكسر فعلى البدل من الله .
فيه سؤال: قال الله في موضع ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ وقال في موضع
آخر ﴿ولا يكتُمون الله حديثاً﴾ (٣) فكيف الجمع بينهما؟
الجواب عن هذا: لأن في القيامة مواضع ومواطن فيقولون في بعض
المواضع ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ فنطقت جوارحهم بفضائحهم وتشهد انهم
يشركون بالله فحينئذ اقرؤا (٤) ولم يكتُموا حديثاً (٥) .
﴿انظر كيف كذبوا على انفسهم﴾ هذا امر التنبيه معناه: انتبه يا محمد عن
حال الكافرين قال الاستاذ ابن فورك ان معنى النظر ههنا نظرة الاعتبار لا نظرة
الرؤية معناه اعتبر يا محمد بما نذكر لك من حالهم .
واما كذبهم في (٦) قولهم ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ .
﴿كيف﴾ في موضع النصب (٧) للفعل الواقع عليه معناه انظر اي حال؟
كذبوا على انفسهم . المعنى «يكذبون على انفسهم لانه اراد به المستقبل وانما
اخرجه بلفظ الماضي على صحة كونه بانفسهم كانه وقع وكأنه كان ﴿وضل عنهم
ما كانوا يفترون﴾ أي واشتغل (٨) ، وعلى حقيقة الامر عن اصنامهم ما كانوا
يختلفون» .
قوله ﴿ومنهم من يستمع اليك﴾ الآية قال الكلبي نزلت هذه [١٢٥] الآية في

- ١- انظره في تفسيره (٥٥٥/١) .
- ٢- بنصب الباء قرأ حمزة والكسائي وبكسرها قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٤٤) والكشف (٤٢٧/١) .
- ٣- سورة النساء اية (٤٢) .
- ٤- في الحاشية «ولا يكتُمون الله حديثاً» .
- ٥- وهو حاصل جواب ابن عباس لابن الازرق وانظره في تفسير الطبري (٣٠٢/١١) .
- ٦- هكذا في الاصل والصواب «ففي» ليستقيم المعنى .
- ٧- انظر الدر المصون (٥٧٥/٤) .
- ٨- هكذا في الاصل والكلام غير مسقيم ولعل فيه سقط .

أبي سفيان بن حرب (١) والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وعتبة (٢) وشيبة (٣) ابني ربيعة وأمية (٤) وأبي (٥) ابني خلف والحارث بن [(٦) عامر] استمعوا إلى حديث رسول الله ﷺ فقالوا للنظر يا [(٧) أبا] قتيلة ما يقول محمد قال: والذي جعلها بيته يعني الكعبة ما أدري ما يقول إلا أنني أراه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية، وكان النضر (٨) كثير الحديث عن القرون وأخبارها.

قال أبو سفيان أنني لأرى بعض ما يقول حقاً قال أبو جهل: كلا فانزل الله ﴿ومنها﴾ (٩) يعني ومن أهل مكة ﴿من يستمع اليك﴾ يعني، إلى قراءتك وكلامك

١- هو صخر بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف صحابي من سادات قريش في الجاهلية كان من رؤساء المشركين في حرب الإسلام إلى أن من الله عليه بالدخول فيه عام الفتح فابلى بلاءً حسناً وشهد حنيناً والطائف وكان من الشجعان الأبطال توفي بالمدينة وقيل بالشام سنة (٥٧). انظر الاعلام (٢٠١/٣).

٢- هو عتبة بن ربيعة بن عبد شمس أبو الوليد كبير قريش واحد ساداتها في الجاهلية كان موصوفاً بالرأي والحلم خطيباً نافذ القول أدرك الإسلام ولم يسلم بل طغى وشهد بدرًا مع المشركين فقتله حزب الله فيها انظر الاعلام (٢٠٠/٤).

٣- هو شيبة بن ربيعة بن عبد شمس من زعماء قريش في الجاهلية أدرك الإسلام وقتل على الوثنية مع قريش يوم بدر وكان ممن يصد عن الإسلام ويحذر منه انظر الاعلام (١٨١/٣).

٤- هو أمية بن خلف بن وهب بن بنى لؤي أحد جبابرة قريش في الجاهلية أدرك الإسلام فلم يسلم بل ناصبه العداوة عذب بلاءً الحبشي على الإسلام وقتله الله يوم بدر بعدما أسره عبدالرحمن بن عوف انظر الاعلام (٢٢/٢).

٥- هو أبي بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح القرشي أدرك الإسلام ولم يسلم وكان ممن ناصب الإسلام العداوة وكان يتوعد رسول الله بفرس له يعلفها فقال الرسول بل أنا أقتلك إن شاء الله فلما كان يوم أحد طعنه رسول الله في عنقه فجرحه فمات متأثراً بها في سرف. انظر سيرة ابن هشام (٣٦١/١) (٨٤/٢).

٦- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «غانم» وهو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف القرشي أدرك الإسلام وناصبه العداوة وكان أحد المتأمرين على النبي في دار الندوة عند هجرته قتله حزب الله يوم بدر انظر سيرة ابن هشام (٧٠٩، ٦١٧، ٤٨١/١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- في الحاشية «بن الحارثة».

٩- أورده الواحدي في أسباب النزول (٢١٤) من طريق أبي صالح والبغوي في تفسيره (٩٠/٢) وعزاه للكلبي.

﴿يستمع﴾ عبارة عن لفظ (١) من دون المعنى فلذلك وحده . ومن جمع رده الى المعنى دون اللفظ كقوله ﴿ومنهم من يستمعون اليك﴾ (٢) ﴿وجعلنا على قلوبهم اكنة﴾ أي اغطية واحدا كنان كالاغنة واحدا عنان، والاسنة (٣) واحدا سنان] ﴿ان يفقهوه﴾ معناه كي لا يفهموه يعني القران ﴿وفي اذانهم وقر﴾ أي صمم كي لا يستمعوا القران والوقر: بفتح الواو ثقل في الاذن عن الاستماع، والوقر بكسر الواو حمل بغير وغيره مقدار ما يطيقه (٤) ﴿وان يروا كل آية﴾ طلبوا منك طلبها حارث (٥) بن عامر ﴿لا يؤمنوا بها﴾ اي لا يصدقوا بتلك الاية ﴿حتى اذا جاءوك﴾ اي حتى اذا جاءوا اليك ﴿يجدلونك﴾ يسألونك قال ابن عباس: هو: قولهم: تأكلون ماتقتلون وتركتم ماقتل ربكم (٦).

وقال غيره: المجادلة: قوله ﴿ان هذا﴾ أي ما هذا القران ﴿الا اسطير الأولين﴾ أي اكاذيب الأولين ﴿يقول الذين كفروا﴾ يعني النضر بن الحارث ﴿ان هذا الا اسطير الأولين﴾.

قال محمد بن اسحاق بن يسار كل مافي القران من ذكر الاساطير فهو من قول النضر بن الحارث وكان يسافر إلى ارض العجم فيتحفظ حديث رستم (٧) واسفنديار (٨) ثم يرجع الى مكة ويعارض به القران ويقرأ على اهل مكة، وقال: ان رب محمد اوحى الى محمد القران فأنا ايضا اقرأ لكم القران فهذا معنى قوله ﴿يقول الذين كفروا﴾ الاية (٩).

.....

١ - هكذا في الاصل وصوابه «اللفظ» يدل عليه قوله بعد ذلك «ومن جمع رده الى المعنى دون اللفظ».

٢- سورة يونس آية (٤٢).

٣- في الاصل «السنان» والمثبت من الحاشية وانظر معاني القران للزجاج (٢/٢٣٦).

٤- انظره في الصحاح (٢/٨٤٨) مادة وقر وتفسير الطبري (١١/٣٠٦) وزاد المسير (٣/١٩).

٥- هكذا في الاصل وصوابه «الحارث».

٦- انظره في تفسير الطبري (١١/٣١٠)، وتفسير القرطبي (٦/٤٠٥).

٧- في الحاشية «رستم» وهو رستم بن ريسان ويعرف برستم الشيد والشيد في لغة فارس شعاع الشمس فينسبون لذلك كل جميل وهو من ملوك الترك وكان يقاتل اسبنديار وبينهما وقائع الى ان قتله رستم انظر تاريخ الطبري (١/٢٩٥) وتفسير مبهمات الاعلام (١/٤٢٤).

٨- هو اسفنديار ويقال اسبنديار بن بشتاسب بن كي لهراسب احد ملوك الفرس وكان ابوه قد سجنه ثم اخرجه وولاه امره جيوشه وقتال الترك انظر تاريخ الطبري (١/٢٩٣-٢٩٥) وتفسير مبهمات القران (١/٤٢٤).

٩- انظره في سيرة ابن هشام (١/٢٩٩، ٣٠٠).

قال الاستاذ ابن حبيب الاساطير: الترهات والاباطيل، والترهات: الذي لا نظام له من الكلام ولا معنى له، وقيل المسجعات وقال ابو زيد (١): هي البسابس وهو من الكلام الذي لا معنى له (٢)، واما في اللغة اساطير قال الاستاذ ابن حبيب الاساطير: جمع اسطار والاسطار: جمع سطور والسطور جمع سطر واصلها من الخط والكتابة يقال سطرته اي كتبته (٣).
وقال ابو عبيدة: اساطير جمع اسطورة مثل احاديث واحدوثة واكاذيب واكذوبة (٤).

وقال المؤرج: اساطير واحدها اسطاره (٥).

وقال ابو زيد: ولا أرى الاساطير الا من الجمع التي لا واحد لها مثل عباديد ولا يكون هذا المثال الا جمعاً وهي البسابس والترهات ومالا نظام له من الكلام شيء (٦) متفرقة (٧).

قوله: ﴿وهم ينهون عنه﴾ (٨) وينأون عنه ﴿﴾ قال مجاهد نزلت في قريش وذلك انهم ينهون الناس عن اتباعه ويبعدون عنه فانزل الله هذه الآية (٩) وقال ابن عباس: نزلت هذه الآية في ابي طالب عم النبي ﷺ واسمه عبد مناف بن شيبة وذلك انه كان ينهي قريشاً عن اذى النبي ﷺ ويتباعد [١٢٥ب] منه ولا يتبعه على دينه ولا يؤمن به فانزل الله هذه الآية (١٠).

﴿وهم ينهون عنه﴾ أي عن اذى النبي ﷺ ﴿وينهون عنه﴾ أي يتباعدون عن

١- هو سعيد بن اوس بن ثابت الانصاري احد ائمة اللغة والادب من اهل البصرة ووفاته فيها كان يرى راي القدرية وهو من ثقات اللغويين له كتاب النوادر في اللغة ولغات القران وغيرها مات سنة ٢١٥هـ انظر الاعلام (٩٢/٣).

٢- انظر لسان العرب (٢٩/٦) مادة بسس.

٣- انظر معاني القران للزجاج (٢٣٨، ٢٣٧/٢) واعراب القران للنحاس (٦١/٢).

٤- انظر مجاز القرآن له (١٨٩/١).

٥- لم اجده.

٦- هكذا في الاصل والاولى «اشياء».

٧- نسبه له الاخفش في معاني القران (٤٨٦، ٤٨٥/٢) مختصراً عما هنا.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- انظره في تفسيره (٢١٤/١) وتفسير الطبري (٣١٢/١١).

١٠- اخرجه الطبري في تفسيره (٣١٣/١١) والطبراني في الكبير (١٣٣/١٢) والحاكم في

المستدرک (٣١٥/٢) وصححه ووافقه الذهبي.

الإيمان به ﴿وان يهلكون﴾ اي مايهلكون ﴿الا انفسهم وما يشعرون﴾ أي وما يعلمون انهم يهلكون انفسهم.

قوله: ﴿ولو ترى اذ وقفوا على النار﴾ قيل جواب ﴿لو﴾ محذوف ومعناه ولو رأيت الكافرين على تلك الحالة لرأيت شيئاً عجبا (١) من شدة احوالهم (٢). ﴿ولو ترى﴾ مستقبل والمستقبل لا يستعمل مع حرف لو فمعناه الماضي (٣)، لو رأيت [٤] لتحقيق الامر فيه كأنه قد وقع، ﴿لو﴾ بمعنى إذا لان إذا للماضي واذا للمستقبل فهنا اراد المستقبل وانما اخرجه بلفظ الماضي لتحقيق الامر في كأنه قد كان (٥).

﴿وقفوا﴾ اي حبسوا على النار، وفيه ثلاثة اوجه من المعاني: احدها إذ وقفوا على النار أي عاينوها ومن عاين الشيء فقد وقف عليه. الثاني: كانت النار من تحتهم وهم فوقها.

والثالث: عرفوها بالدخول فيها كما يقال: «قد وقفت على ما عند فلان اي عرفته» (٦).

وقرىء: «وقفوا» بفتح الواو والقاف (٧) فمن ضمها (٨) جعله من الوقف وهو متعدي،

ومن نصبها جعله من الوقوف وهو لازم كالرجع والرجوع الرجع متعدي والرجوع لازم.

﴿فقالوا يليتتنا نرد﴾ الى الدنيا ﴿ولا نكذب بايت ربنا﴾ بالكتب والرسل ﴿ونكون من المؤمنين﴾ أي مع المؤمنين في السر والعلانية وقرىء ﴿ولا نكذب بايت ربنا ونكون﴾ بالرفع فيهما والنصب فيهما (٩) فمن رفعهما فعلى

١- في الحاشية «عجيباً».

٢- قدره بنحو ذلك القرطبي في تفسيره (٤٠٨/٦).

٣- انظر المرجع السابق نفسه ومغني اللبيب (٢٦٤/١).

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «تحقيق».

٥- انظر نحوه في تفسير البحر المحيط (١٠١/٤).

٦- ذكر هذه الالوجه بنصبها الماوردي في تفسيره (٥١٨/١).

٧- وهي قراءة ابي السميعة وزيد بن علي انظر البحر المحيط (١٠١/٤) وهي قراءة شاذة.

٨- وهي قراءة الجمهور.

٩- هذه الاية فيها ثلاث قراءات: الاولى قرأ حمزة وحفص بنصب الباء والنون في «نكذب، ونكون» والثانية قرأ ابن عامر برفع «نكذب» ونصب «نكون» والثالثة: قرأ الباقر بالرفع

الاستيناف معناه ولا (١) نحن لا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين.
ومن رفع الاول ونصب الثاني: فمعناه: ونحن لا نكذب بايات ربنا وحتى
نكون من المؤمنين.

﴿ولا نكذب ونكون﴾ لا يكون داخلاً في التمني بل يكون خبراً مستانفاً
دليله قوله ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾.

وقيل: من نصب: ولا نكذب جعل الواو مكان «الفاء» جواباً للتمني
فيصير بمعنى لو رددنا لم نكذب بايات ربنا وكنا من المؤمنين لانهم قالوا من
خشية العذاب لا ايماناً بالله (٢).

وسئل رسول الله ما بال اهل النار عملوا في عمر قصير بعمل اهل النار
فخلدوا في النار واهل الجنة عملوا في عمر قصير بعمل اهل الجنة فخلدوا في
الجنة؟ فقال: ان الفريقين كان كل واحد منهما على نية انه لو عاش ابدًا عمل
بذلك العمل (٣).

قوله ﴿بل بدالهم ما كانوا يخفون﴾ (٤) من قبل اخبر الله عن حال الكافرين
في يوم القيامة.

ثم اختلفوا في معنى هذه الآية: فقال ابو روق وذلك انه يجمع الكافرين في
يوم القيامة ويقول لهم اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون في الدنيا ليعينوكم
في ذلك اليوم ﴿قالوا والله ربنا ما كنا مشركين﴾ فانطق الله جوارحهم ويفضحهم
ويشهد عليهم بانهم (٥) شركاء في الدنيا وبما كنتموا فذلك قوله ﴿بل بدالهم﴾
اي بل اظهر لهم ما كانوا يخفون حين قالوا ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ ﴿من
قبل﴾ يعني في الآخرة (٦)، قال ابن عباس: بل بدا لهم أي ظهر لهم ما كانوا
يخفون من قبل في الدنيا وذلك ان الكفار واليهود والنصارى اذا سئلوا في
الدنيا هل تعاقب (٧) على ما انت عليه فقال: لا ثم ظهر عقوبة شركهم [١٢٦] في

.....

فيهما انظر حجة القراءات (٢٤٥) والكشف (٤٢٧/١).

١- هكذا في الاصل والصواب حذف (لا) وانظره في الكشف (٤٢٨/١).

٢- انظره في المرجعين السابقين وتفسير الطبري (٣١٨/١١).

٣- لم اجده.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل وصوابه «بانهم اتخذوا شركاء».

٦- انظره في البحر المحيط (١٠٣/٤).

٧- في البحر المحيط (١٠٣/٤) «تعاقبون» بلفظ الجمع وما بعدها وهو الاظهر.

الآخرة فذلك قوله ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ (١) أي يخفون عقوبة شركهم في الدنيا .

وقال قتادة: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ﴾ من شركهم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ في الدنيا (٢) . فعلى [هذا] القول سؤال قيل: انهم كانوا لا يخفون شركهم في الدنيا فكيف هذا:

الجواب عنه: هذا كما يقال للمسيء حين يعاقب الآن قد ظهر لك اساءتك يعني عقوبة اساءتك لان من ظهرت عقوبة اساءته فكانما ظهرت اساءته فكذلك اذا [ظهرت] عقوبة شركهم فكانما ظهر شركهم .

قال ابن حبيب قول ابي روق: اعجب اليّ لان «من قبل» على قول ابي روق راجع الى الآخرة .

وعلى قول ابن عباس وقتادة راجع إلى الدنيا وقيل معنى الآية ما أخفى الرؤساء عن الاتباع من الفساد قال الله ﴿وَلَوْ رَدُّوا﴾ الى الدنيا كما سألوا ﴿لَعَادُوا﴾ لرجعوا لما نهوا عنه أي الى ما نهوا عنه من الكفر والشرك والتكذيب وانكار البعث ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في مقالاتهم ﴿وَلَا نَكْذِبُ بِإِيتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

﴿وَقَالُوا﴾ يعني كفار مكة ﴿إِنْ هِيَ﴾ أي ماهي ﴿إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ يعني في الدنيا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ بعد الموت .

قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذَا وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ قال عطاء نزلت هذه الآية في ابي جهل بن هشام والنضر [هـ] بن الحارث [و] الوليد [٦] بن المغيرة [والعاص [٧]]

.....

١- انظر في المرجع السابق .

٢- انظر المرجع السابق .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- مثبتة من الحاشية .

٧- مثبتة من الحاشية وهو العاص بن وائل بن هشام السهمي القرشي احد الحكام في الجاهلية ادرك الاسلام وظل على الشرك وكان من المستهزئين الزنادقة الذين ماتوا على الكفر مات قبل الهجرة بثلاثة سنوات . انظر الاعلام (٢٤٧/٣) .

بين وائل] وزمعه بن الاسود (١)، وعبد مناف (٢) وعبد العزي (٣) ابني عبدالمطلب والاسود بن عبدالاسد (٤) وابي وامية ابني خلف وعقبة بن ابي معيط (٥) (٦).
﴿ولو ترى اذا وقفوا﴾ جواب لو محذوف وإذ بمعنى اذا كما قلنا في الاول.
﴿إذ وقفوا على ربهم﴾ قال ابن عباس إذ حبسوا عند ربهم (٧).
وقيل [(٨) معناه] ﴿على ربهم﴾ أي على مسألة ربهم.
وقيل معناه: على ربهم أي على انتظار امر ربهم فيهم.
﴿قال﴾ يعني: خزنة النار ﴿فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون﴾ بما كنتم تشركون في الدنيا. ﴿بما﴾ جواب إذا، وإذا بمعنى اذ واذا يقتضي جواباً.
﴿وقال﴾ (٩) الثاني جواب السؤال وهو ﴿أليس﴾ و﴿قال﴾ الثالث: جواب اقرار [(١٠) وهو] بلى.

١- هو زمعه بن الاسود بن عامر القرشي صحابي جليل كان من إمراء الاجناد الذين عقد لهم ابو بكر الصديق رضي الله عنه وهو على شرط الصحبة لانه لم يبق بعد حجة الوداع من قريش احد على الشرك وشهدوا حجة الوداع مع النبي ﷺ وبقي الى زمن عمر. انظر الاصابة (١١/٣).

٢- هو ابو طالب عم رسول الله.

٣- هو ابو لهب واسمه عبد العزي بن عبدالمطلب بن هاشم القرشي عم رسول الله ﷺ واشد اعداءه حمله العترة والكبر على عدم الايمان برسول الله اذى المسلمين وعذبهم فانزل الله فيه ﴿تبت يدا ابي لهب وتب﴾. مات بعد واقعة بدر بايام ولم يشهدا انظر الاعلام (١٢/٤).

٤- هو الاسود بن عبد الاسد المخزومي عدو الله ورسوله كان شرس الخلق خرج مع قريش يوم بدر واقسم ان يشرب من حوض النبي واصحابه الذي اقاموه على قليب بدر فاعترضه حمزه وقطع رجله ثم حبا عدو الله الى الحوض فادركه حمزه في الحوض فقتله انظر سيرة ابن هشام (٦٢٤/١).

٥- هو عقبة بن ابي معيط بن ابي عمرو بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف بن قصي القرشي احد اعداء الدعوة الاسلامية وممن اذى رسول الله وذهب الى اليهود يسألهم عن رسول الله شهد بدرأ مع قريش فاسره النبي ﷺ وقتله قبل وصوله المدينة في الصفراء انظر سيرة ابن هشام (١/٣٥٩، ٣٥٩، ٦٤٢، ٦٤٤).

٦- لم اجد هذا الاثر.

٧- انظره في تنوير المقياس (١٣١).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- هكذا في الاصل ولفظ الآية «قالوا».

قوله: ﴿قد خسر﴾ قد غبن ﴿الذين كذبوا بقاء الله﴾ قال ابن عباس: بالبعث بعد الموت (١). وقال الزجاج: بالثواب والعقاب (٢).

﴿حتى اذا﴾ فيه اضمار معناه انظرهم ﴿حتى اذا جاءتهم الساعة﴾ يعني الصاعقة وهي الموت، والساعة اسم من اسماء الموت. قال الزجاج: حتى حرف عطف مضمّر بالغاية (٣) ﴿بغتة﴾ فجأة ﴿قالوا﴾ يعني الكفار بعد معاينة العذاب ﴿يُحسرتنا﴾ ياندامتنا وياكربتنا وياحزننا وهذا كلام الملهوفين والمكروبين ﴿على ما فرطنا﴾ قال ابن عباس: على ما تركنا الايمان والتوبة ﴿فيها﴾ في الدنيا (٤).

وقال الحسن: ضيعنا (٥) وقال الزجاج: قدمنا في الدنيا (٦).
﴿وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم الاساء مايزرون﴾ اي بشئ ما يحملون من الأثام وهذا على طريق التمثيل لان الوزر لا يحمل على ظهور الكافرين بل يعاقب عليه.

.....

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- انظره في تنوير المقباس (١٣١).

٢- لم اجدّه في معاني القرآن له.

٣- لم اجدّه في معاني القرآن له.

٤- انظره في تنوير المقباس (١٣١).

٥- انظره في تفسير القرطبي (٤١٣/٦).

٦- في معاني القرآن له (٢٤٢/٢) «فرطنا فيها»: قدمنا العجز).

قوله ﴿وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو﴾ قال أحمد المقرئ (١) صاحب المغني هذا جواب قوله ﴿وقالوا ماهي الا حياتنا﴾ (٢) الدنيا ﴿فاجابهم الله﴾ ﴿وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو﴾.

قال الحسن البصري معناه وما اهل الحياة الدنيا الا اهل لعب ولهو (٣).
﴿لعب﴾ [١٣٦ب] أي مرح ﴿ولهو﴾ أي باطل.

فإن قيل: في الدنيا الاعمال الصالحة فكيف يكون مع قوله: ﴿وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو﴾.

قيل: الاعمال الصالحة من أمر الآخرة كما ان الاعمال السيئة من امر الدنيا والله تعالى يخبر عن الدنيا وامرها لا امر الآخرة.

وقيل: الدنيا على ثلاث منازل: منها: ما يطاع الله بها ويعبد بما انعم الله عليهم من انفسهم واموالهم،

والثاني منها: ما يعصون به من فضول الدنيا وزينتها ويستمتعون بها في عاجلهم.

والثالث: منها ما هو لعب ولهو وهم فيها سفهاء.

واصل اللهو: صرف النفس من الجد الى الهزل ليتعجل الاستمتاع به (٤).

﴿ولدار الآخرة﴾ الدار هي الآخرة وهي الدار كلاهما واحد ولكن اذا اختلف لفظهما اضيف احدهما الى الآخر كما يقال بارحة الاولى والبارحة هي الاولى. وكذلك يوم الجمعة وليلة الجمعة ويوم الخميس وحق اليقين فيضيفون الشيء الى نفسه اذا اختلف لفظه، واذا اتفقا لم تقل العرب هذا حق (٥) الحق ويقين اليقين (٦).

وقال الفراء: جعلت الدار ههنا اسماً وجعلت الآخرة من صفتها.

واما في غير هذا الموضع ﴿وللدار الآخرة﴾ في مذهب (٧) النعت كما يقال بارحة الاولى ويوم الجمعة ويوم الخميس (٨).

١- لم استطع معرفته.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في البحر المحيط (١٠٨/٤).

٤- انظر لسان العرب (٢٥٨/١٥) وما بعدها مادة لها.

٥- في الحاشية «اليقين».

٦- انظره في معاني القرآن للفراء (٣٣٠/١).

٧- اي يذهب بها مذهب النعت.

﴿خير للذين يتقون﴾ الشرك والكبائر والفواحش ﴿أفلا تعقلون﴾. قال ابن عباس: افليس لكم ذهن الانسانية (١). وقال صاحب المغني: ﴿أفلا تعقلون﴾ استفهام على جهة التوبيخ والتقريع (٢) وقيل أفلا يعقلون ان الدنيا فانية والآخرة باقية. وقال الحسين بن الفضل: ﴿أفلا تعقلون﴾ أن اللهو واللعب ينقضيان فكذلك الدنيا التي هي لعب ولهو تنقضي.

قال أهل الإشارة: من لزم التقوى اشتاق الى مفارقة الدنيا.

قال الله: ﴿وللدار الآخرة خير للذين يتقون﴾ (٣) والانسان يتسارع الى ما هو خير له.

وقيل: في هذه الاية هو تعزية للفقراء وتقريع للاغنياء تعزية الفقراء بما حرموا منها وتقريع الاغنياء بما ركنوا اليها. قوله ﴿قد نعلم انه ليحزنك﴾.

اختلفوا في نزول هذه الاية من خمسة اوجه:

احدها: قال ابن عباس: نزلت هذه الاية في قريش وذلك انهم كانوا يكذبونه في العلانية ويصدقونه في السر فانزل الله هذه الاية (٤).

وقال ابو ميسرة (٥): مر رسول الله ﷺ على ابي جهل فقال يا محمد مانكذبك فانك عندنا صدوق ولكن نكذب ماجئتنا به فانزل الله هذه الاية (٦).

وقال ابو يزيد المدني (٧): لقي رسول الله ﷺ ابا جهل فقال يا محمد

.....

٨- انظر معاني القرآن له (١/٣٣٠).

١- روى هذا القول عنه في غير هذا الموطن لكن عند نفس الكلمة ﴿أفلا تعقلون﴾ انظر تنوير المقباس (٧).

٢- في الحاشية «قاله صاحب المغني».

٣- سورة الانعام آية (٣٢).

٤- انظر زاد المسير لابن الجوزي (٢٧/٣) من طريق ابي صالح عن ابن عباس لكن فيه تسمية المكذب له بانه الحارث بن عامر.

٥- هو مولى العباس بن عبد المطلب ذكره المستغفري في الصحابة وتبعه ابو موسى، انظر الاصابة (٧/١٩١).

٦- انظره في اسباب النزول للواحدي (٢١٦) وتفسير القرطبي (٦/٤١٦).

٧- في الحاشية «المديني» وهو ابو يزيد المدني نزيل البصرة روى عن ابي هريرة وابن عباس وابن عمر وغيرهم وعنه ايوب وابو الهيثم قطن بن كعب واشعث الحداني قال ابن ابي حاتم عن ابيه لا يسمى قال عنه الحافظ في التقريب (٦٨٥) مقبول من الرابعة وانظر تهذيب التهذيب (١٢/٢٨٠).

ما نكذبك فصافحه فلقى ابا جهل بعض شياطينه فقال رأيناك تصافحه فقال والله
إني لأعلم (١) انه لصادق ولكن متى كنا تبعاً لبني عبد مناف (٢) فانزل الله هذه
الآية (٣).

وقال السدي: لما كان يوم بدر [١٢٧] التقى الأخنس بن شريق وابو جهل
بن هشام فقال الأخنس لابي جهل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد صادق هو ام
كاذب فإنه ليس احد ههنا يسمع كلامنا غيرك؟ فقال له ابو جهل: والله ان
محمدًا لصادق وما كذب محمد ولكن اذا ذهب بنو قصي (٤) باللواء والسقاية
والحجابه والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فانزل الله هذه الآية (٥).

وقال مقاتل: نزلت في الحارث بن عامر كان يكذب النبي في العلانية فإذا
خلا مع اهل بيته قال [٦] ما [محمد من اهل الكذب وليس هو الا صادق
ولولا انا نخاف من العرب لأمنا به وصدقناه ولكن نخاف من العرب لانهم كثير
ونحن قليل ولو آمنا به تغير علينا وتحارب معنا ولا طاقة لنا بهم فانزل الله
﴿قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون﴾ (٧) وانما اتصلت هذه الآية بتلك الآية التي
قبلها وفي تلك الآية التي قبلها ذكر الدنيا وفي هذه ذكر التكذيب يقول كما
ان الدنيا لا امد (٨) لها فكذلك التكذيب لا أصل له فلهذا اتصلت الآية بتلك
الآية ﴿قد نعلم﴾ ﴿قد﴾ يستعمل في كلام العرب على ثلاثة اوجه: للتوقع،

١- في الحاشية «لا اعلم».

٢- عبد مناف بطن من قصي بن كلاب من العدنانية وهم بنو عبد مناف بن قصي بن كلاب
بن مرة بن كعب وينتهي نسبهم بعدنان من افخاه عبد شمس، هاشم، المطلب ونوفل،
وكان بنو هاشم وبنو عبد شمس متقاسمين رياسة بني عبد مناف والبقية احلاف لهم. انظر
معجم قبائل العرب (٢/٧٣٥).

٣- انظره في زاد المسير (٣/٢٨).

٤- بنو قصي بطن من قريش من العدنانية وهم بنو قصي بن كلاب بن مرة بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن خزيمه بن مدركه بن الياسر بن مضر انظر معجم قبائل العرب
(٣/٩٥٦، ٩٥٥).

٥- اخرجه الطبري في تفسيره (١١/٣٣٣) واورده الواحدي في اسباب النزول (٢١٦) وابن
الجوزي في زاد المسير (٣/٢٨).

٦- مثبتة بين السطرين وهي كذلك في تفسير مقاتل (١/٥٥٨).

٧- انظره في تفسيره (١/٥٥٨).

٨- اي لا غاية لها انظر لسان العرب (٣/٧٤) مادة أمد.

ولتقريب الحال، وللتقليل (١).

﴿إنه ليحزنك﴾ بكسر الالف من ﴿انه﴾ ومن حق الكلام ﴿قد نعلم أنه﴾ لان بعد العلم لا تجيء الا بالنصب فلما دخل عليه لام الخبر كسره ونظيره في القرآن في موضعين احدهما في سورة المنافقين ﴿والله يعلم انك لرسوله﴾ (٢). والثاني في سورة العاديات ﴿ان ربهم بهم يومئذ لخبير﴾ (٣) ﴿ليحزنك﴾ قرئ بضم الياء ونصبها وهما لغتان بمعنى واحد (٤) احزن يحزن وحزن يحزن وهما لغتان، يحزن لازم.

﴿فانهم﴾ دخلت الفاء في قوله ﴿فانهم﴾ لان الكلام الاول يقتضي الثاني اقتضاء الجواب كأن معناه اذا كان قد يحزنك الذين (٥) يقولون من التكذيب فأعلم انه لا حقيقة له وان جحدوا بايات الله فان المؤمنين لا يكذبونك وقال الحسين بن الفضل: فان المتقين لا يكذبونك (٦).

وقال الحسن البصري: فانهم لا يكذبونك بان الله ليس بخالقهم وبرازقهم (٧) ﴿ولكن الظلمين﴾ المشركين ﴿بأيت الله﴾ بدين الله الاسلام ﴿يجحدون﴾ وقال الضحاك ﴿فانهم لا يكذبونك﴾ معناه انهم لا يقدرون على ان لا يكون الرسول رسولا ولا على ان لا يكون القرآن قرانا وانما يكذبونك بالسنتهم (٨). وقال محمد بن كعب: ﴿ولا يكذبونك﴾ معناه لا ينظرون (٩) ﴿لا يبطلون مافي يدك﴾ مافي يدك من القرآن والنبوة (١٠).

وقال ابن جريج ﴿فانهم لا يكذبونك﴾ بما تقول ولكن يجحدون بايات

.....

١- انظره في مغني اللبيب (١٧١/١) ومابعدا وذكر انها تاتي لخمسة معان فزاد مجيئها للتكثير والتحقيق.

٢- سورة المنافقون آية (١).

٣- سورة العاديات آية (١١).

٤- بضم الباء قرأ نافع وقرأ الباقون بفتحها انظره في حجة القراءات (٢٤٧، ٢٤٦) ومعجم القراءات القرآنية (٢٦٥/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب قرأ «الذي».

٦- لم اجده.

٧- انظر تفسير الحسن (٣٥١/١).

٨- لم اجده.

٩- هكذا في الاصل وفي الدر المنثور (٢٦٤/٣).

١٠- انظر المرجع السابق نفسه وحجة القراءات (٢٤٦).

الله (١).

وقرى يكذبونك بالتشديد والتخفيف (٢).

وقال ابو عبيدة من قرأ بالتشديد معناه لا (٣) ينسبونك الى الكذب، ومن قرأ بالتخفيف فمعناه لا يجدونك كاذباً (٤).

وقال الكسائي: تقول العرب: اكذبت الرجل اذا اخبرت انه جاء بالكذب، وكذبت اذا اخبرت انه كاذب (٥).

وقيل كذبت واكذبتا هما لغتان بمعنى واحد (٦) كقولك كفرت الرجل واكفرته واضللت الرجل وضللته بمعنى واحد وروى عن [١٢٧ب] ابي صالح ان جبريل جاء الى النبي ﷺ وهو جالس حزين فقال: يا رسول الله مالي اراك حزينا وما حزنتك قال: كذبتني هؤلاء يعني قريشا فقال له: جبريل: فانهم لا يكذبونك انهم ليعلمون انك صادق ﴿ولكن الظالمين بأيأت الله يجحدون﴾ (٧).

﴿ولقد﴾ يكون للماضي ﴿ولقد كذبت رسل من قبلك﴾ أي كذبهم قومهم كما كذبت قومك يا محمد ﴿فصبروا﴾ يعني الرسل ﴿على ما كذبوا﴾ أي فصبروا على تكذيبهم ﴿وأوذوا﴾ أي فصبروا على اذاهم.

واصل الصبر: حبس النفس، ويقال لسدرة المنتهى صبرة (٨) الجنة لانها تحبس (٩) عما وراءها (١٠).

﴿حتى﴾ انهم نصرنا ﴿بنجاة الرسل وهلاك الكفار﴾ كما قال ﴿ثم ننجي رسلنا والذين ءامنوا﴾ كذلك حقاً علينا ننج المؤمنين ﴿١١﴾ ﴿ولا مبدل لكلمات الله﴾

.....

١- لم اقف عليه.

٢- بالتخفيف قرأ نافع والكسائي وبالتشديد قرأ الباقون انظر حجة القراءات (٢٤٧-٢٤٩) والكشف (٤٣٠/١).

٣- كررها في الاصل.

٤- لم اجده.

٥- انظره عنه في الكشف (٤٣٠/١) وزاد المسير (٢٩/٣) والبحر المحيط (١١١/٤).

٦- انظر حجة القراءات (٢٤٨).

٧- اخرج الطبري في تفسيره (٣٣٣، ٣٣٢/١١).

٨- هكذا في الاصل وفي النهاية تغريب الحديث (٩/٣) «صبر» وكذلك في اللسان.

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «عن ما».

١٠- انظر المفردات (٢٧٣) تفسير القرطبي (٣٧١/١) ولسان العرب (٤٤٠/٤) مادة صبر.

١١- سورة يونس آية (١٠٣).

فيه قولان:

احدهما: ولا مغير نصرة اوليائنا وهلاك اعدائنا .

وقال الحسين بن الفضل: معناه ولا خلاف (١) لوعده الله (٢).

وقال عكرمة: ﴿لا مبدل لكلمات الله﴾ يعني قوله ﴿ولقد سبقت كلمتنا

لعبادنا المرسلين﴾ (٣).

﴿ولقد جاءك من نبي المرسلين﴾ أي خبر المرسلين بالصبر والنجاة .

﴿ومن﴾ حرف للتبويض وفيه اضممار تقديره ﴿ولقد جاءك نبي من نبي

المرسلين، ولا يجوز ان تكون زائدة كزيادتها في قولك: ما اتاني من احد لانه لا

يراد من (٤) واحد (٥).

وقال الاخفش: «من» ههنا زائدة وتقديره [(١) في] الكلام (٧) اصابنا

من مطر اي اصابنا مطر فكذلك ههنا ﴿ولقد جاءك من نبي المرسلين﴾ اي نبي

المرسلين (٨).

وقوله ﴿وان كان كبير عليك﴾ (٩) اعراضهم قال الكلبي: نزلت هذه الآية في

الحارث بن عامر واصحابه وذلك انه قال يامحمد اثنتا باية كما اتت بها الأنبياء

قبلك فإن أتيت بها آمنا بك وصدقناك فابى الله ان يأتيهم بها فأعرضوا عنه فكبر

على النبي ﷺ فانزل الله ﴿وان كان كبير﴾ (١٠) أي وان كان ثقل عليك يامحمد

﴿اعراضهم﴾ تكذيبهم ﴿فان استطعت﴾ أي قدرت ﴿ان تبتغي﴾ ان تطلب ﴿نفقا﴾ أي

سرباً في الارض فتدخل فيها وقرى ﴿نفقا﴾ بسكون الفاء (١١) قال قطرب: معناه

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «لا اخلاف» ولعلها سقطت.

٢- انظره في زاد المسير (٣/٣١) منسوباً لابن عباس.

٣- سورة الصافات آية (١٧١) ولم اجده.

٤- كررها في الاصل.

٥- انظر اعرابها في التبيان (١/٤٩٢)، الدر المصون (٤/٦٠٦).

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «من».

٧- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «قد» كما في معاني القرآن للاخفش.

٨- انظر معاني القرآن له (٢/٤٤٨) مختصراً ونقله عنه العكبري في التبيان (١/٤٩٢).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- اورده ابن الجوزي في زاد المسير (٣/٣٢) ونسبه لابن عباس من طريق ابي صالح وهو

طريق هالك.

١١- وهي قراءة شاذة لم اجدها.

المكان الخفي (١) او سلماً في [(٢) السماء] معناه: او تسند سلماً الى السماء فتصعد فيها. قال ابن عباس: السلم: السبب (٣).

وقال قتادة: السلم الدرج (٤).

وقال السدي: [(٥) معناه] السلم المصعد ومعناها متقارب (٦).

وقال الزجاج: اخذ السلم من السلامة لانه يسلمك الى مصعدك (٧).

﴿فتأتيهم بأية﴾ كما طلبوها منك فافعل.

وقال ابن فورك: ومعنى الآية: ان استطعت اية افضل مما اتيناهم به فافعل.

﴿ولو شاء الله لجمعهم على الهدى﴾ على الايمان والتوحيد ولكن لم يشأ ﴿فلا تكونن﴾ يا محمد ﴿من الجهلين﴾ لمقدوري عليهم بالكفر ﴿انما يستجيب الذين يسمعون﴾ هذه الايات نزلت في الحارث بن عامر واصحابه من كفار مكة (٨).

﴿انما يستجيب﴾ (٩) معناه انما يؤمن بك ويطيع لك ويقبل منك الذين يفهمون قولك ويعقلون نبوتك، ههنا تمام الكلام ثم استأنف فقال: ﴿والموتى﴾ وهذه الواو واو الاستئناف (١٠) والموتى: فيه قولان: احدهما القتلى من الكفار في يوم بدر ويوم احد ويوم الأحزاب.

والقول الثاني: ﴿والموتى﴾ الكفار وانما سمي الكفار موتى لان قلوبهم قد ماتت.

﴿يبعثهم الله﴾ بعد الموت ﴿ثم اليه ترجعون﴾ في الحشر بجزاء الأعمال، ﴿وقالوا﴾ يعني الكفار ﴿لولا﴾ اي هلا ﴿نزل﴾ على محمد ﴿آية﴾ علامة من ربه لنبوته.

.....

١- لم اجده.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظر تنوير المقياس (١٣١).

٤- انظر تفسير القرطبي (٤١٧/٦) والبحر المحيط (١١٤/٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في البحر المحيط (١١٤/٤).

٧- انظره في معاني القرآن له (٢٤٤/٢).

٨- انظر تنوير المقياس (١٣٢).

٩- لفظ الآية بعدها «الذين يسمعون».

١٠- انظر التبيان (٤٩٣/١).

﴿قل﴾ يا محمد ﴿ان الله قادر على ان ينزل آية﴾ علامة كما طلبوا منك ﴿ولكن اكثرهم لا يعلمون﴾ ما لهم بنزلها .

وقيل: ولكن اكثرهم لا يعلمون [١٢٨] ماعليهم في الآيه من البلاء لو انزلتها .

وقال بعضهم: لا يعلمون ان الله قادر على انزالها ولا يقدر سواه .
قوله ﴿وما من دابة﴾ [١] في الارض .

اما وجه اتصال هذه الاية بتلك الاية التي [٢] قبلها لان في تلك الاية ذكر قدرة الله على انزال الآيه وفي هذه الآيه ذكر قدرة الله على التصرف في الخلائق فلهذا اتصل [٣] هذه الآيه بما قبلها .

قال ابن فورك: وخص ما في الأرض من دابة وطيور دون غيرهما لمعنيين: احدهما لكثرة احتياج الخلق لهما . والثاني : لبيان قدرة الله فيهما . ﴿وما من دابة في الأرض ولا طائر﴾ معناه كل محرك يتحرك في الأرض فهو دابة ﴿الا امم امثالكم﴾ الطير أمة والانس أمة والجن أمة والدابة: كل ما يدب على وجه الارض ويتحرك ويكون فيه الروح يقال له دابة .

واما الذي لا يكون متحركا بنفسه ولا يكون فيه الروح لا يقال له دابة وكل شيء يتحرك بمتحرك فلا يقال له دابة كالشجر والخشب والنبات وما شبه ذلك .

﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ فإن قيل لم ذكر الجناح وقد علمنا أن الطير لا يطير الا بالجناح .

الجواب عن هذا من وجهين:

احدهما: على التأكيد كما قال ﴿فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم﴾ [٤] والمعنى اسرها لم يبدها لهم، وذكر النفس على التأكيد، وكقوله ﴿قال الله لا تتخذوا الهين اثنين﴾ [٥] فذكر الاثنين على التأكيد كما قال قائل: كلمته بضمي ومشيت برجلي واخذت بيدي ونظرت بعيني تأكيداً وابلاغاً في الكلام .

١- مثبتة من الحاشية .

٢- في الاصل «قبلهم» والمثبت من الحاشية .

٣- هكذا في الاصل والصواب «اتصلت» .

٤- سورة يوسف آية (٧٧) .

٥- سورة النحل آية (٥١) .

والثاني: انه يقال على طريق المجاز فلان يطير اذا عدا والفرس يطير اذا جرى فذكر الله الجناح في هذه الآية لثلاث يتوهم متوهم انه على طريق المجاز والتمثيل، وهو على طريق التحقيق ﴿الا امم امثالكم﴾ قال الحسين بن الفضل: الا امم امثالكم في الخلقة دون غيرها معناه انهم مخلوقون لله كما انكم مخلوقون لله.

قال عطاء: الا امم امثالكم يذكرون الله ويسبحونه كما انكم تذكرون الله وتسبحونه (١). دليله قوله: ﴿وان من شيء الا يسبح بحمده﴾ (٢).

وقيل ﴿الا امم﴾ عبید امثالكم كلها عبید الله كما انتم عبید الله.

وقيل: امثالكم في الموت والآجال والرزق.

وقيل: الا امم محصون امثالكم معناه انهم محصون عند الله كما انتم محصون عند الله.

وقيل «امثالكم» يفقهون بعضهم عن بعض كما تفقهون بعضكم عن بعض.

والامم: جمع امة وهي جماعة متشاكلة في الجنس.

قوله: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ قال ابن عباس: ما تركنا من الذي

ذكرنا في اللوح [٣] المحفوظ من شيء الا ذكرناه في القرآن (٤).

وقال الاستاذ ابن فورك «ما فرطنا» الآية معناه انه قد أتى بجميع ما يحتاج

العباد اليه من امور دينهم مجملًا او مفصلاً، فالمجمل نحو قوله ﴿وماء ائكم

الرسول فخذوه...﴾ الآية (٥). والمفصل نحو قوله ﴿فأتوا بسورة من مثله﴾ (٦).

قال اسماعيل: اراد بالكتاب في القول الاول اللوح المحفوظ وفي القول

الثاني: القرآن.

وقال ابن حبيب «ما فرطنا [٢٨ب] الآية [٧] من قال» انه اراد به اللوح

المحفوظ كان عاماً في كل شيء.

ومن قال: اراد به القرآن كان من العام الذي اريد به الخاص، يعني ان

١- في زاد المسير (٣٥/٣) قال عطاء امثالكم: في معرفة الله.

٢- سورة الاسراء آية (٤٤).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في زاد المسير (٣٥/٣) وتنوير المقياس (١٣٢).

٥- سورة الحشر آية (٧).

٦- سورة البقرة آية (٢٣).

٧- مثبتة من الحاشية.

جميع الأشياء تكون في اللوح المحفوظ ولا يكون جميع الأشياء في القرآن
فهذا: القول الاول عام والقول الثاني خاص.

وقيل: ﴿ما فرطنا﴾ الآية معناه لم ندع الاحتجاج فيما يحتج به الخلق
ويدعو إلى الطاعة والمعرفة الآ بيناه في الكتاب.

وهذا معنى قوله ﷺ: ﴿ما من شيء يقربكم إلى الجنة إلا بينت لكم وما من
شيء يقربكم إلى النار إلا بينت لكم﴾ (١).

واصل التفريط: التقصير عن التقدم فيما يحتاج إلى التقدم فيه واصله
التقدم لقوله ﷺ: ﴿انا فرطكم على الحوض﴾ (٢) أي متقدمكم.

﴿ثم إلى ربهم يحشرون﴾ فيه قولان أحدهما: وذلك أن الله جمع (٣) الخلائق
يوم القيامة إلى الموقف للحساب البهائم والطير والدواب وكل شيء فيبلغ من
عدل الله يؤمئذ حتى أن يأخذ للجّماء (٤) من القرناء (٥) ثم يقول للبهائم كوني
ترابا فعند ذلك يتمنى الكافر ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا.

قال ابن عباس: أن حشرها موتها معناه إلى ربهم يحشرون بالموت (٦).

قال الاستاذ بن فورك: القول الاول اظهر لان الحشر جمع الاحياء لا جمع
الموتى.

.....

١- أخرجه قريبا من هذا اللفظ عبدالرزاق في مصنفه (١٢٥/١١) ح (٢٠١٠٠) لكنه مرسل
وفيه «عمران» صاحب معمر غير معروف وأخرجه بلفظ «ما تركت شيئا مما أمركم الله به إلا
قد أمرتكم به وما تركت شيئا مما نهاكم عنه إلا وقد نهيتكم» الشافعي في مسنده انظر
ترتيب مسند الشافعي (١٨٩/٢) وابن خزيمة في صحيحه ح (١٠٠) وحسن اسناده الالباني
في الصحيحه (٤١٧/٤) ح (١٨٠٣) وله شاهد من حديث أبي ذر أخرجه الطبراني في الكبير
(١٥٦/٢) ح (١٦٤٧).

ويشهد له أيضاً ما أخرجه مسلم في صحيحه (١٤٧٣/٣) من حديث عبدالله بن عمرو بن
العاص بلفظ «إنه لم يكن نبي قبلي إلا كان حقا عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم
وينذرهم شر ما يعلمه لهم....» الحديث.

٢- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الرقاق باب في الحوض انظر الفتح
(٤٧١/١١) ومسلم في صحيحه (١٧٩٢/٣) كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا ﷺ
وصفاته وانظر اللؤلؤ والمرجان (٩٥/٣).

٣- هكذا في الاصل والصواب «يجمع».

٤- الجماء هي التي لا قرن لها انظر النهاية في غريب الحديث (٣٠٠/١).

٥- هي التي لها قرن.

٦- انظره في زاد المسير (٣٦/٣) وتفسير القرطبي (٤٢١/٦).

قوله ﴿والذين كذبوا بآيتنا﴾ بمحمد والقران ﴿صم﴾ أي هم صم عن استماع الحق ﴿بكم﴾ أي هم بكم عن قول الحق،

وقيل: «صم» أي يتصاممون ﴿وبكم﴾ يتباكمون.

وقيل معناه: انهم عن منافع الذين (١) آمنوا بمنزلة الصم والبكم لا عن منافع الدنيا دليله: قوله ﴿يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غفلون﴾ (٢).

﴿في الظلمت﴾ أي هم على الكفر وإنما سمي الكفر ظلمات لان من كان في الظلمة لا يهتدي فيها الى شيء، فكذلك من كان في الكفر لا يهتدي فيه الى شيء من الايمان والتوحيد.

﴿من يشأ الله يضلله﴾ يمته على الكفر ﴿ومن يشأ يجعله﴾ (٣) على صراط مستقيم ﴿أي يمته على دين الاسلام.

قال ابن فورك ﴿(١) من يشاء الله﴾ يضلله عن الدين ﴿ومن يشاء يجعله﴾ الآية أي ﴿(٥) من يشاء﴾ يوفقه ويثبتته على الدين والاسلام.

فإن ﴿(٦) قال قائل﴾ من المعتزلة اراد بقوله ﴿من يشاء﴾ يضل من الجنة والثواب لانهم يقولون ان الله لا يضل احداً عن الدين (٧) قلنا لا يسوغ ذلك الا ترى انه قال: ﴿ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾ وهو الدين وفي مقابلته يجب ان يكون الاضلال عن الدين لا غير لان اخره ﴿(٨) يفسر﴾ اوله.

﴿ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم﴾ يدل على ان افعال العباد مخلوقة لله كانفسهم لان الله اخبر انه يخلق هدايتهم وهو (٩) من افعال العباد.

﴿قل﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿ارءيتكم﴾ وهما خطابان وضعا في كلمة واحدة.

.....

١- في الحاشية «الدين».

٢- سورة الروم آية (٧).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «قيل» والمثبت من الحاشية وبين السطرين.

٧- انظر قولهم في انكار خلق الله لافعال العباد من هداية واضلال في متشابه القرآن لعبد الجبار ص (١٠٥، ٥٦، ٤١/١)، (٥٦٤، ٥٢٠/٢) وشرح الاصول الخمسة له ايضاً ص (٣٢٣).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «تفسير».

٩- هكذا في الاصل والصواب ان يقال «وهي».

وفيه اضممار معناه قل يا محمد لكفار مكة ارايتم انفسكم ﴿ان ائلكم﴾ وموضع
 «ان» نصب بوقوع الروية عليه (١) ﴿ان ائلكم عذاب الله﴾ يوم بدر ويوم احد
 ﴿واؤتلكم الساعة﴾ يعني او يأتيتكم العذاب يوم القيامة ﴿أغير الله تدعون﴾
 اتدعون غير الله من الاصنام بكشف العذاب ﴿ان كنتم صدقين﴾ ان الاصنام
 شركاء لله وذلك ان كفار مكة لما اصابهم شدة وبلاء واهوال في البحار
 والمفاوز دعوا الله وتركوا عبادة الاصنام واذا كانوا في النعمة والسرور عبدوا
 الاصنام وتركوا عبادة الله ﴿بل﴾ [١٢٩] إياه تدعون ﴿بل﴾ ينفي ما قبله ويثبت
 ما بعده. قال الله: ليس كما فعلتم انكم تعبدون الاصنام في حال النعمة
 والخصب ﴿بل الله تدعون﴾ بكشف العذاب ﴿فيكشف ما تدعون اليه﴾ من نجاة
 انفسكم ان شاء وإن لم يشأ لم يكشف. ﴿وتنسون﴾ هذا خبر عنهم وفيه قولان:
 احدهما: وتتركون ما تشركون به من الاصنام حين دعوا الله بالنجاة.

وقيل: وتعرضون عن عبادة الاصنام.

﴿ولقد ارسلنا الى امم من قبلك﴾ فيه اضممار ومعناه: ولقد ارسلنا الى امم
 من قبلك كما ارسلنا الى امتك، وفيه اضممار آخر معناه وكذبوه ﴿فاخذلهم﴾
 فعاقبناهم ﴿بالأساء﴾ والشدة والخوف ومن (٢) غيرهم.

﴿والضراء﴾: المرض والزمانة والجوع في انفسهم ﴿لعلهم يتضرعون﴾ أي
 لكي يتضرعوا الى الله ولكي يؤمنوا، فاكشف عنهم العذاب.

واصل الضرعة (٣): الذل والضعف يقال رجل ضرع أي ضعيف ذليل (٤)
 ﴿فلولا﴾ فهلا ﴿اذ جاءهم بأسنا﴾ (٥) تضرعوا].

قال ابو بكر بن عبدش (٦): معناه: فهلا حين جاءهم بأسنا لم يتضرعوا.
 وقال ابن فورك: يعني الامة لو تضرعوا اذ جاءهم بأسنا ﴿ولكن قست
 قلوبهم﴾ أي جفت ويبست قلوبهم عن الخير ﴿وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون﴾

١- ذكره الجمل في الفتوحات الالهية (٢٨/٢) فقال: الثاني ان الشرط وجوابه قد سدا مسد
 المفعولين لانهما قد حصلا المعنى المقصود فلم يحتج هذا الفعل الى مفعول وليس بشيء
 لان الشرط وجوابه لم يعهد فيهما ان يسدا مسد مفعولي ظن.

٢- هكذا في الاصل قبلها واو والصواب حذفها.

٣- في الحاشية: الضراعة.

٤- انظر لسان العرب (٢٢٢/٨) مادة ضرع.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل والصواب «عبدوس» وقد سبق ضمن شيوخ المصنف.

من كفرهم وذلك انهم لما صاروا الى شدة وبلاء ﴿دعوا الله﴾ وتركوا عبادة الأصنام فقال لهم الشيطان هكذا يكون في الدنيا. نعمة بعد شدة ويسر بعد عسر فلا تتركوا ما أنتم عليه من الشرك والكفر فذلك قوله ﴿وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون﴾ من كفرهم.

﴿فلما نسوا﴾ أي تركوا ﴿ماذكروا به﴾ أي ما وعظوا به وما امروا به ﴿فتحنا عليهم ابواب﴾ كل شيء ﴿من الخصب والنعم والرزق﴾ حتى اذا فرحوا بما أوتوا ﴿أي اعجبهم ما عطاوا من النعيم﴾ اخذ ﴿لهم﴾ أي عاقبناهم ﴿بغثة﴾ أي فجأة الى سواء الجحيم.

وقال مجاهد: اخذناهم بغثة آمنين (٢).

وقال محمد بن النضر (٣): ﴿اخذلهم بغثة﴾ امهلوا عشرين سنة (٤).

وروى عبادة بن الصامت ان رسول الله ﷺ قال: «إذا اراد الله بقوم بقاء ونماء رزقهم القصد والعفاف وإذا اراد بقوم آفة وبلاء فتح عليهم باب حياته (٥)» «حتى اذا فرحوا بما اوتوا» الآية (٦) حياته يعني المال والنعمة والسعة في الدنيا.

وروى عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ اذا رايت الله يعطي العباد (٧) ما يشاؤون على [(٨) معاصيهم] اياه فانما ذاك استدراج منه ثم تلا ﴿فلما نسوا

١- اخر الكلمة مثبتة من الحاشية.

٢- انظره في تفسيره (٢١٥/١).

٣- هو ابو عبد الرحمن محمد بن النضر الحارثي الكوفي عابد اهل زمانه بالكوفة روى عن الاوزاعي وغيره وعنه ابن مهدي وخالد بن يزيد. انظر السير (١٧٥/٨).

٤- اخرج الطبري في تفسيره (٣٦٠/١١) وابو نعيم في الحلية (٢٢٠/٨) واورده السيوطي في الدر (٢٦٩/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن ابي حاتم وابي الشيخ واورده الشوكاني في تفسيره (١١٧/٢) ثم قال: «ولا يخفى ان هذا مخالف لمعنى البغثة لغة ومحتاج الى نقل عن الشارع والا فهو كلام لا طائل تحته».

٥- هكذا في الاصل وفي المراجع التالية (خيانة).

٦- اورده ابن كثير في تفسيره (٢٥١/٣) ونسبه لابن ابي حاتم وذكر اسناده السيوطي في الدر (٢٧٠/٣) وزاد نسبه لابي الشيخ وابن مردويه. واورده ايضا في الجامع الصغير ورمز له بالضعف انظر فيض القدير (٣٦٢/١) وعزاه للطبراني وابن عساكر وضعفه ايضا الالباني في ضعيف الجامع (١٤٤٠/١).

٧- عند غير المؤلف: (العبد).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «معاصيها».

ماذكروا به اخذتهم بغتة [١] فإذا هم مبلسون].

والاستدراج ان يعطي الله المال ثم أخذه فجأة .

﴿فإذا هم مبلسون﴾ اختلفوا في تفسيره (٢) فقال ابن عباس آيسون من كل خير (٣) . وقال ابن كيسان: خاضعون (٤) . وقال ابو عبدالرحمن السلمي: مهلكون (٥) . قال الأخفص: حزنون متندمون (٦) . قال المؤرج: ساكتون لان حجتهم قطعت ومن قطعت حجته فلا يكون عنده جواب الله، صار ساكتا (٧) .

«فقطع» [١٢٩ب] فاستوصل ﴿دابرة الذين ظلموا﴾^{القوم} . قال المفسرون: غابن (٨) . وقال ابو عبيدة: آخر القوم الذين ظلموا بالكفر (٩) .

﴿والحمد لله﴾ الشكر لله ﴿رب العلمين﴾ رب الخلائق اجمعين على نصره اوليائه وهلاك اعدائه ﴿قل﴾ يا محمد ﴿اراءيتم ان اخذ الله سمعكم﴾ فلا تسمعون شيئاً ﴿وابصركم﴾ فلا تبصرون شيئاً ﴿وختم﴾ أي وطبع ﴿على قلوبكم﴾ فلا تعقلون شيئاً .

قال ابو عبيدة: ﴿ان اخذ الله سمعكم﴾ الاية مجازة ان اصمكم الله واعماكم (١٠) .

قال احمد المقرئ صاحب المغني يحتمل وجهين احدهما: سلب مافي قلوبكم من العقل والمعرفة حتى يصير صاحب ذلك في حال المجنون الذي لا يعلم ما يأتي .

.....

١- مثبتة من الحاشية والحديث رواه احمد في مسنده (١٤٥/٤) والطبري في تفسيره (٣٦١/١١) والطبراني في الكبير (٣٣١/١٧) ح (٩١٤، ٩١٣) والحديث حسن اسناده الحافظ العراقي في تخريج الاحياء انظر تخريج احاديث الاحياء (٢١٧٢/٥) ح (٣٤٢٧) وصححه الالباني في الصحيحة (٧٠٠/١) ح (٤١٣) .

٢- في الحاشية «في تفسير قوله مبلسون» .

٣- انظره في زاد المسير (٣٩/٣) .

٤- في البحر المحيط (١٣١/٤) عنه «خاشعون» .

٥- لم أجده .

٦- لم أجده في معاني القرآن له .

٧- لم أجده .

٨- هكذا في الاصل ولعل الصحيح «غابهم» واثبت فوقه بالحاشية «قال الكلبي دابر القوم غابهم الذي يتخلف في آخر القوم.....» .

٩- انظر مجاز القرآن (١٩٢/١) .

١٠- انظر مجاز القرآن (١٩٢/١) .

الثاني: إمامت قلوبهم.

﴿من إله غير الله يأتيكم به﴾ أي يرد عليكم ما أخذ الله منكم.

﴿يأتيكم به﴾ في هذه الكناية ثلاثة أقاويل:

أحدها: قال الاخفش راجعه الى السمع بالتصريح والابصار والقلوب مضمناً فيه (١).

والثاني: راجعه الى الأخذ معناه من إله غير الله يأتيكم بأخذ هذه المذكورات وقال: الأستاذ ابن حبيب ولو قرئ ﴿يأتيكم بها﴾ لكان صواباً (٢) يكون رداً على الحواس والحواس السمع والبصر والذوق والشم والمس.

وقال الحسين بن الفضل المخاطبة للمؤمنين لأن الكفار كانوا صماً بكما عمياً لا يعقلون لأن الله قد أخذها منهم فكأنه يقول للمؤمنين أرايتم ان أخذها منكم فمن يردّها عليكم. ﴿انظر﴾ يا محمد ﴿كيف نصرف﴾ أي نبين ﴿الآيت﴾. قال ابن فورك: مرة يأتي بالنعمة (٣) ومرة يأتي بالنقمة ومرة بالمشوبة ومرة بالرحمة ومرة بالعذاب ومرة بالترغيب ومرة بالترهيب واشباهها.

﴿ثم هم يصدفون﴾ قال ابن عباس: يعرضون (٤) وقال السدي: يصرفون (٥). ﴿قل﴾ يا محمد لأهل مكة ﴿أرءيتكم﴾ يعني أرايتم انفسكم ﴿ان اذكركم عذاب الله بفتة﴾ أي فجأة معاينة.

فان قيل: [٦] يجب ان يكون خفية او جهرة.

الجواب عن هذا: قلنا البغطة على وجهين:

أحدهما: بغطة اي خفية وقيل فجأة.

«هل يهلك» وفي «هل» قولان:

.....

١- انظر معاني القرآن (٤٨٩/٢) وفيه «حملة على السمع أو على ما أخذ منهم».

٢- فيه نظر والصحيح انه لا يحكم بصحة القراءة وصوابها الا إذا اجتمعت فيها شروط ثلاثة وهي صحة السند، وموافقه وجهاً في العربية، وموافقة خط المصحف العثماني ولو احتمالاً. انظر الاتفاق (٢٥٨/١).

٣- هكذا في الاصل: ولم يبين الشيء الذي اورد كلام ابن فورك حوله - ولعله يعني: «تصريف الآيات».

٤- انظر تنوير المقياس (١٣٣).

٥- في تفسير الطبري (٣٦٨/١١) قال السدي «يصدون».

٦- مثبتة من الحاشية ومراده لو اعترض بان ضد «جهرة» خفية والآية لم تأت على ذلك فإنه يجاب عنه بما ذكره.

أحدهما: «هل» حرف جحد وهو حرف استفهام وليس باستفهام محض .
وقيل جحد محض والدليل عليه الاستثناء يأتي بعده (١) .
﴿هل يهلك﴾ بالعذاب ﴿إلا القوم الظالمون﴾ العاصون .
فإن قيل لم لم يقل إلا القوم الظالم .
الجواب عن هذا: ذهب إلى معنى القوم لا إلى لفظة .
﴿وما نرسل﴾

المرسل: المبعوث برسالة إلى غيره واصل الإرسال الإطلاق (٢) وكان
الرسول رسولاً لا طلاق لسانه لما حصل من الرسالة التي عنده والرسول لا يخلو
من البشارة والانذار لأنه داع إلى الله .
﴿وما نرسل المرسلين إلا مبشرين﴾ بالجنة لمن آمن بالله ﴿ومنذرين﴾ بالنار
لمن كفر بالله .

وقال الحسن: مبشرين بسعة الرزق في الدنيا وبالثواب في الآخرة لقوله:
﴿ولو أن أهل القرى ءامنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء﴾ (٣) .
[٤] ﴿فمن آمن﴾ واصلح ﴿العمل﴾ وقيل ووحد الله ﴿فلا خوف﴾ [١٣٠] عليهم
إذا خاف غيرهم ﴿ولا هم يحزنون﴾ إذا حزن غيرهم ﴿والذين كذبوا
بآيتنا﴾ بمحمد والقرآن ﴿يمسهم العذاب﴾ يصيبهم ﴿بما كانوا يفسقون﴾ أي
يعصون ﴿قل﴾ يا محمد ﴿لا أقول لكم عندي خزائن الله﴾ أي بيدي مفاتيح
خزائن الله من النبات والمطر ﴿ولا أعلم الغيب﴾ .
فإن قيل: لم لم يقل ﴿ولا أقول أني أعلم الغيب﴾
الجواب عن هذا: قلنا معناه وكذلك (٥) [٦] فاختصر لما جرى قبله .
وفي الغيب ثلاثة أقاويل:

أحدها: قال ابن عباس ولا أعلم الغيب بنزول [٧] العذاب قال الكلبي

.....

١- انظر الدر المصون (٦٣٧/٤) .

٢- الإرسال يأتي بمعنى الإطلاق والتخلية كما في المفردات (١٩٥) ولسان العرب (٢٨٥/١١) مادة رسل .

٣- سورة الاعراف آية (٩٦) وانظر قول الحسن هذا في تفسير القرطبي (٤٣٩/٦) .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- هكذا في الأصل بزيادة وار والصواب حذفها .

٦- في الاصل «فاختصر» والمثبت من الحاشية وبه يستقيم المعنى .

٧- مثبتة من الحاشية وانظر قول ابن عباس هذا في تنوير المقباس (١٣٣) .

ينزل المطر. وقيل لا اعلم الغيب بنزل الوحي عليّ.

﴿ولا اقول لكم اني ملك﴾ في السماء. قالت المعتزلة يدل في هذه الآية على ان الملك افضل من النبي والمؤمنين لقوله ﴿ولا اقول لكم اني ملك﴾ (١).
الجواب عن هذا: قال الاستاذ ابن فورك لا أقول لكم اني اوحى الى من غير واسطة كما اوحى الى الملك من غير واسطة. ولا يدل هذا على تفضيل الملائكة إذا.

﴿ان اتبع﴾ أي ملتبع وما علم ﴿الا ما يوحى الى﴾ في القرآن.
﴿قل﴾ يا محمد ﴿هل يستوي الاعمى﴾ اي الكافر ﴿والبصير﴾ المؤمن ﴿افلا تتفكرون﴾ أمر (٢) الله.

قوله ﴿وانذر به الذين يخافون﴾ الآية قال ابن عباس نزلت هذه الآية في فقراء اصحاب النبي ﷺ (٣) ومواليهم] منهم بلال بن رباح وصهيب بن سنان وعمار بن ياسر وسلمان الفارسي ومهجع بن صالح (٤) وعامر بن فهيرة وخباب بن الأرت (٥) وسالم مولى ابي حذيفة كانوا يأتون رسول الله ويكثرون مجالسته فدخل ذات يوم (٦) عيينه] بن حصين (٧) الفزاري على رسول الله فإذا هم عنده فقال يا محمد لو طردت عنك هؤلاء اتاك اشراف قومك واشراف قريش فسمعوا من مقابلتك وصدقوك بالرسالة وآمنوا بك فسكت رسول الله فجاء عيينه الى عمر (٨) بن الخطاب. وقال له مثل ذلك فجاء عمر وذكره لرسول الله

١- نسبه في غرائب القرآن (١٤٨/٧) للجبائي.

٢- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت قبلها كلمة «في».

٣- في الاصل «ومواليه» والمثبت من الحاشية.

٤- هو مهجع العكي مولى عمر بن الخطاب اصله من عك فاصابه سبب فمّن عليه عمر وكان من السابقين الى الاسلام وشهد بدرأ واستشهد بها وكان اول من قتل ذلك اليوم ذكره الكلبي فيمن نزلت فيه هذه الآية انظر الاصابة (١٤٦/٦).

٥- هو خباب بموحدتين الاولى مثقلة بن الأرت ابو عبدالله من السابقين الى الاسلام وكان يعذب في الله وشهد بدرأ ثم نزل الكوفة ومات بها سنة سبع وثلاثين روى له الجماعة انظر التقريب (١٩٢).

٦- في الاصل «عبسه» وهو خطأ والمثبت مافي الحاشية وهو المذكور في كتب اسباب النزول وقد تقدم التعريف به.

٧- هكذا في الاصل والصواب «حصن».

٨- مثبتة من الحاشية.

فانزل الله هذه الآية ﴿وانذر به الذين يخافون﴾ الى قوله ﴿من بيننا﴾ فلما قرأها رسول الله قام عمر وجاء الى رسول الله يعتذر من مقالته واستغفر الله منها وقال يارسول الله مأردت بما قلت الا الخير فانزل الله في عمر ﴿واذا جاءك الذين يؤمنون بآيتنا....﴾ الآية (١).

وقال الكلبي: [(٢) لمّا] نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ لاشراف قريش نهاني الله عن طرد هؤلاء فقالوا اجعل لنا يوماً ولهم يوماً قال: لا افعل [(٣) هذا] قالوا فاجعل المجلس واحداً فاقبل بوجهك علينا وول ظهرك عليهم فانزل الله ﴿واصبر نفسك﴾ الآية الى آخرها (٤) فذلك قوله ﴿وانذر﴾ وخوف يا محمد به في هذه الكناية قولان:

احدهما: قال ابن عباس بالقرآن (٥)، وقال الضحاك بالله.

﴿الذين يخافون﴾ اي يعلمون ﴿ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه﴾ أي من غير الله ﴿ولي﴾ قريب في الدنيا ﴿ولا شفيع﴾ يشفعهم في الآخرة ﴿لعلهم يتقون﴾ لكي يطيعوا الله.

روى ابو هريرة عن النبي قال: [(٦) ان] قريشا والانصار واسلم (٧) وغفار

.....

١- اخرجه دون ذكر عمر ابن ماجة في سننه (١٣٨٢/٢) كتاب الزهد باب مجالسة الفقراء والواحد في اسباب النزول (٢١٧) وما بعدها، والبغوي في تفسيره (٩٩/٢) باسناد قال عنه الشيخ الالباني في صحيح ابن ماجة (٣٩٧/٢) ح (٣٣٢٩) صحيح. مع ملاحظة انه ليس فيها ذكر سلمان كما هنا وذكره غريب فإن سلمان لم يسلم الا بالمدينة وقول عمر سيذكره المؤلف بعد ذلك مفرداً ص (٨٧٢) فانظر تخريجه هناك.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- اورده البغوي في تفسيره (٩٩/٢) عنه.

٥- انظر تنوير المقياس (١٣٣).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- اسلم بطن من خزاعة وهم بنو اسلم بن اقصى بن حارثة بن عمرو بن عامر من القحطانية كانوا يقطنون حول المدينة انظر معجم قبائل العرب (٢٦/١).

وجهينه (١) واشجع (٢) موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله (٣).

﴿ولا تطرد﴾ يامحمد ﴿الذين يدعون ربهم﴾ فيه ثلاثة اقاويل:

احدها: قال ابن عباس يصلون الصلوات الخمس (٤).

الثاني: يعبدون ربهم (٥).

الثالث: يذكرون [الله] (٦) واصل الدعاء طلب المطلوب ممن لا يعجز [١٣٠ب] عنه.

﴿بالغدوة والعشي﴾ فيه قولان: احدهما على الظاهر غدوة وعشية.

والثاني: [٧] بالغدوة والعشي] يعني بالدوام وهذا من استيعاب القرآن لان الغداة اسم يقع من الصباح الى الظهر، والعشي اسم يقع من الظهر الى المساء وعلى الليل اجمع (٨).

﴿يريدون وجهه﴾ فيه قولان:

احدهما: يريدون طاعته ويقصدون قصده.

الثاني: ان الوجه صلة معناه يريدون الله بعبادتهم كقوله ﴿ويبقى وجه

.....

١- جهينة قبيلة بن قباثل الحجاز العظيمة من قضاة من القحطانية وهم بنو جهينة بن زيد بن ليث بن سويد بن اسلم بن الحافي بن قضاة ولها بطون كثيرة منازلهم ما بين ينبع والمدينة وشرقي البحر الاحمر شمال ينبع وهم من موالى رسول الله واثنى عليهم خيراً ولا تزال القبيلة تعرف بهذا الاسم الى اليوم انظر معجم قباثل العرب (٢١٦/١).

٢- اشجع قبيلة من غطفان من قيس بن عيلان من العدنانية وهم بنو اشجع بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان كانت منازلهم بضواحي المدينة وكانوا حلفاء للخزرج قاتلوا مع رسول الله ﷺ في غزوة حنين وهم من موالى رسول الله ﷺ من دون الناس انظر معجم قباثل العرب (٢٩/١).

٣- رواه الامام احمد في مسنده (٤٦٧٠٣٨٨٠٢٩١/٢) والبخاري في صحيحه كتاب المناقب باب مناقب قريش انظر: الفتح (٦١٧/٦) ومسلم في صحيحه (١٩٥٤/٤) كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل غفار واسلم وجهينة واشجع ومزينة وتميم.

٤- انظره في تفسير الطبري (٣٨١/١١) وتفسير القرطبي (٤٣٢/٦) وتنوير المقياس (١٣٣).

٥- وهو قول الضحاك انظر تفسير الطبري (٣٨٦/١١).

٦- مثبتة من الحاشية وهو قول النخعي انظر تفسير الطبري (٣٨٥/١١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- انظر لسان العرب (٦٠/١٥) مادة عشا.

ربك ﴿١﴾ والوجه صلة ﴿٢﴾.

﴿ما عليك من حسابهم﴾ الآية فيه قولان: أحدهما ما عليك من حساب عملهم في باطنهم شيء.

والثاني ﴿٣﴾: ﴿ما عليك من حساب رزقهم﴾ أي فقرهم.

﴿وما من حسابك﴾ من مؤنتك ﴿عليهم من شيء﴾ هذا على طريق المحاذيات ﴿٤﴾، وكقوله ﴿يعلم سرهم وجهرهم﴾ ﴿٥﴾، وكقوله ﴿ومن تأخر فلا اثم عليه﴾ ﴿٦﴾.

﴿فتطردهم﴾ فلا تنفرهم ﴿فتكون من الظلمين﴾ جواب النهي بالفاء معناه: ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم﴾ ﴿٧﴾ فتكون من [الظلمين] من الضارين لنفسك.

.....

١- سورة الرحمن آية (٢٧).

٢- كلا القولين خطأ والصحيح أنهم يريدون به وجه الله حقيقة وإن صفة الوجه ثابتة لله قال ابن كثير في تفسيره (٢٥٤/٣) «يريدون وجهه» أي: يبتغون بذلك العمل وجه الله الكريم فهم مخلصون فيما هم فيه من العبادات والطاعات أهـ.

٣- مقابلة في الحاشية «وما من حسابك من قوتك عليهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء».

٤- يعني من باب ذكر ما يحاذي الشيء ويقابله.

٥- سورة الأنعام آية (٦).

٦- سورة البقرة آية (٢٠٣) «فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه».

٧- مثبتة من الحاشية.

قوله ﴿وكذلك فتنا بعضهم ببعض﴾ هذه الكاف كاف التشبيه وكذلك معناه وكما اختلف احوالهم في الغني والفقر والعز والذل والشرف والوضاعة كذلك ابتلينا واختبرنا اشراف قريش بالموالي، وذلك ان الله وعد وقال ان اول من آمن بمحمد انا ارحم عليه (١) اولاً وانا اغفر له اولاً وادخله الجنة يوم القيامة اولاً (٢) فأمن الموالي بمحمد فقال هؤلاء الاشراف من العرب مثل عيينه بن حصن واصحابه ان الموالي قد سبقونا بالايان بمحمد، ان آمانا به فنحن تبع لهم فلا نؤمن بمحمد حتى لا نكون تبعاً للموالي.

فقال الله [(٣) عز اسمه] ﴿وكذلك﴾ وهكذا ﴿فتنا﴾ ابتلينا واختبرنا ﴿بعضهم ببعض﴾ اشراف العرب ﴿ببعض﴾ أي ببعض الموالي ﴿ليقولوا﴾ يعني عيينة بن حصن واصحابه ﴿أهؤلاء﴾ يعني بلال وسلمان وصهيب والموالي ﴿من﴾ الله عليهم من بيننا ﴿فاعطاهم الايمان والتوحيد ولم يعطنا﴾.

﴿ليقولوا﴾ هذه اللام لام العاقبة (٤) أي يؤول امرهم الى هذا القول الذي يقولون نظيره كما قال ﴿فالتقطه ءال فرعون ليكون لهم عدوا﴾ الآية (٥).

﴿أهؤلاء﴾ هذه الالف الف الاستفهام وقيل الف الانكار (٦).

ثم قال ﴿اليس الله باعلم بالشكرين﴾ بالموحدين أي: من اصلح (٧) للايمان اعطاه الايمان ومن لم يصلح للايمان لا يعطيه والشكر: الاعتراف: بالنعمة مع القيام بخقها في مراعاة مايلزم من حقها من طاعة المنعم.

قوله: ﴿وإذا جاءك الذين يؤمنون﴾ اختلفوا في نزول هذه الآية من ثلاثة اوجه:

احدها: قال الكلبي: لما نزلت ﴿ولا تطرد الذين....﴾ الآية في الموالي جاء عمر [(٨) بن الخطاب] الى رسول الله فاعتذر اليه من مقالته واستغفر الله منها فقال: يا رسول الله والله ما اردت بهذا الا الخير فانزل الله في عمر ﴿واذا

١ - هكذا في الاصل والصواب «له».

٢ - مثل ذلك يحتاج الى نقل صحيح، ولا نقل فيما اعلم.

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - انظر الدر المصون (٦٤٧/٤).

٥ - سورة القصص آية (٨).

٦ - انظر مشكل اعراب القرآن (٢٥٣/١).

٧ - هكذا في الاصل والصواب ان يقال «يصلح» وبه يستقيم المعنى.

٨ - مثبتة من الحاشية.

﴿جاءك﴾ (١) يا محمد ﴿الذين يؤمنون بإيتنا﴾ يعني عمر كما ذكرنا في الآية المتقدمة.

والثاني: نزلت في اصحاب رسول الله ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم وابي عبيدة ومصعب بن عمير وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون، وعمار بن ياسر والارقم بن الارقم (٢) وابي سلمة بن عبد الاسد فانزل الله (٣) ﴿واذا جاءك الذين يؤمنون﴾ نزل في الموالي يعني [١٣١] الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الذين ذكرناهم في الآية الاولى (٤) بلال وصهيب واصحابهم.

وكان النبي ﷺ إذا رأوهم (٥) بدأهم بالسلام ويقول الحمد لله الذي جعل في امتي من امرني ان ابدأهم بالسلام (٦).

﴿واذا جاءك﴾ يا محمد ﴿الذين يؤمنون﴾ يصدقون ﴿بإيتنا﴾ كتابنا ورسولنا ﴿فقل سلم عليكم﴾ قبل ربكم توبتكم وفيه قولان.

احدهما: قال الحسن: فقل يا محمد سلام عليكم من الله (٧).

والثاني: قيل سلام عليكم من نفسك وبكرمك وتحيتك لهم.

وفاء ﴿فقل﴾ جواب اذا (٨)، واصل السلام: السلام (٩) وهو على اربعة

.....

١- رواه الطبري في تفسيره (٣٨٠، ٣٧٩/١١) عن عكرمة واورده السيوطي في الدر (٢٧٣/٣).

٢- هو الارقم بن ابي الارقم وكان اسمه عبد مناف بن اسد بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم يكنى ابا عبد الله كان من السابقين الى الاسلام شهد المشاهد كلها وتوفي في خلافة معاوية سنة خمس وخمسين وقيل غير ذلك انظر الاصابة (٢٦/١).

٣- هكذا في الاصل وهو غير متناسب مع قوله قبل سرد الاسماء نزلت في ... ولعله قد سقط من الكلام ما أدخل به، والقول بانها نزلت في هؤلاء نسبة البغوي في تفسيره (١٠٠/٢) لعطاء فهو مرسل.

٤- هكذا في الاصل والصواب «الاولى».

٥- هكذا في الاصل وصوابه «وأهم».

٦- اورده الواحدي في اسباب النزول (٢١٩) والقرطبي في تفسيره (٤٣٥/٦) بغير اسناد.

٧- في تفسير الحسن (٣٥٣/١) وزاد المسير (٤٩/٣) قال الحسن: امر بالسلام عليهم تشريفا لهم. وانظر القولين دون عزو في تفسير القرطبي (٤٣٥/٦).

٨- انظر اعراب القرآن للدرويش (١٢٥/٣).

٩- هكذا في الاصل والصواب «السلم» فإن معناه التعري من الافات الظاهرة والباطنة انظر مفردات القرآن (٢٣٩).

أوجه (١):

أحدها بمعنى المصدر أي سلمت سلاماً .

والثاني: السلام جمع السلامة.

[٢] والثالث: السلام اسم الله كقوله ﴿والله يدعو إلى دار السلام﴾ (٣) أي

دار الله و﴿السلام المؤمن المهيمن﴾ (٤).

والرابع: السلام شجر صلب لسلامته على الدهر.

﴿كتب﴾ أي أوجب ﴿ربكم على نفسه الرحمة﴾ لمن تاب.

وقال سلمان [٥] (الفارسي): أنا وجدنا في التوراة أن الله خلق السموات

والأرض ﴿وجعل﴾ أي وخلق مائة رحمة قبل أن يخلق الخلق، ثم خلق الخلق

فوضع بينهم رحمة واحدة وامسك تسعا وتسعين رحمة بها يتراحمون وبها

يتبذلون وبها يتعاطون وبها تحن الناقة على ولدها وتيعر (٦) الشاة ولدها فإذا

كان يوم القيامة (٧) ضم الله تلك الرحمة إلى ما عنده فيرحم بها عباده (٨).

﴿فانه﴾ (٩) قرئ بنصب الالف وبكسر الالف فيهما (١٠)، من قرأ بكسر

الالف فيهما فعلى الاستئناف والابتداء ومن قرأ بالنصب فهو بوقوع الرحمة

عليه أو بوقوع الكناية عليه.

.....

١- ذكره الزجاج في معاني القرآن (٢٥٢/٢) فقال: سمعت أبا العباس محمد بن يزيد يذكر

أن السلام في اللغة أربعة أشياء فذكرها ...

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة يونس آية (٢٥).

٤- سورة الحشر آية (٢٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- أي تصيح على ولدها انظر النهاية (٢٩٧/٥) وفي الحاشية «تنعر».

٧- في الحاشية «جمع الله».

٨- أورده موقوفاً على سلمان دون قوله «أنا وجدنا في التوراة أن الله خلق السموات

والأرض» السيوطي في الدر (٥٧٢/٣) وعزاه لابن أبي شيبة. وأخرجه من حديث سلمان

يرفعه للنبي الإمام أحمد في مسنده (٤٣٩/٥) ومسلم في صحيحه (٢١٠٩/٤) كتاب التوبة

باب في سعة رحمة الله تعالى وإنها سبقت غضبه.

٩- في الأصل «وانه» والمثبت لفظ الآية وقد كررها في الأصل.

١٠- قرأ بفتحهما عاصم وابن عامر وقرأ بكسرهما الباقر ماعدي نافع فانه قرأ بفتح

الاولى وكسر الثانية انظر حجة القراءات (٢٥٢) والكشف (٤٣٣/١).

وقال الزجاج: يجوز كسر الأولى وفتح الثانية ويكون معناه الخبر (١).
والمصدر معناه انه من عمل منكم كذا وكذا فمغفرة الله له.
﴿انه من عمل منكم سوءاً بجهلته﴾ ان عملها متعمداً و (٢) ان كان جاهلاً
بعقوبته.

قال ابن حبيب لهذا وجهان:

احدهما انه عمله وهو جاهل ان فيه مكروها.

والثاني انه أثر العاجل على الاجل يعني اذا اذنب الذنب فقد أثر العاجل
على الاجل، واذا ترك الذنب فقد أثر الاجل على العاجل معناه اذا اذنب الذنب
ثم (٣) يكون جاهلاً بايثار العاجل على الاجل فهذا معنى قوله ﴿انه من عمل
منكم سوءاً بجهلته ثم تاب من بعده﴾ أي من بعد السوء ﴿واصلح﴾ بالندامة ﴿فانه
غفور﴾ فان الله غفور لمن تاب ﴿رحيم﴾ بمن مات على التوبة (٤)، قوله ﴿وكذلك
نفصل الايت﴾ نبين القران بالامر والنهي معناه كما فصلنا الايات فيما تقدم
لكم كذلك نفصله لغيركم.

ومعنى التفصيل الكشف حتى يظهر الاشكال بالادلة من المعاني
﴿ولتستبين﴾ قالوا ولانه محمول على المعنى معناه وكذلك نفصل الايات ليظهر
الحق ﴿ولتستبين سبيل المجرمين﴾ أي طريق المجرمين مثل عيينة واصحابه.
وانما ذكر سبيل المجرمين (٥) معناه ولتستبين سبيل المجرمين من سبيل
المؤمنين على الاختصار كقوله ﴿سرابيل تقيكم الحر﴾ (٦) ومعناه الحر والبرد،

١- في معاني القران له (٢٥٤/٢) وكان معناها المصدر والخبر محذوف المعنى انه من
عمل.... فذكر ما ذكره المؤلف.

٢- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم مع ما بعده مما يدل على انه سقط منه ما أدخل به.

٣- لعلها هنا بمعنى «هناك» لاستقامة المعنى بذلك.

٤- في تخصيصه بذلك نظر ولعله يعني من مات على التوراة كما انزلت وقبل مبعث النبي
والآ بعد بعثته فلا يقبل غير الاسلام قال تعالى في سورة ال عمران آية (٨٥) ﴿ومن يبتغ
غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخسرين﴾.

٥- هكذا في الاصل واستقامة الكلام ان يثبت بعده «فقط لان» فيكون الكلام «وانما ذكر
سبيل المجرمين فقط لان معناه ولتستبين... الخ».

٦- سورة النحل آية (٨١).

والسبيل يذكر ويؤنث (١) فاهل الحجاز يؤنثونه. وتميم يذكرونه وقرى
 ﴿ليستبين﴾ بالياء والتاء، ﴿سبيل﴾ برفع اللام ونصبها، فمن قرأ بالتاء،
 و﴿سبيل﴾ بالرفع (٢) [١٣١ب] ذهب الى تأنيث السبيل، وبالياء ورفع اللام (٣)
 ذهب الى تذكيره، ومن قرأ (٤) وليستبين بالياء، «سبيل» النصب (٥) معناه
 (٦) وليستبين محمد سبيل المجرمين.
 (٧) ومن قرأ بالتاء، «سبيل» بالنصب جعل معناه ولتستبين أنت يا محمد
 سبيل المجرمين.

وابان واستبان وتبين بمعنى واحد الا (٨) [إن] استبان وتبين يكون لازماً
 ومتعدياً وابان يكون متعدياً لا غير.

قوله ﴿قل إني نهيت أن اعبد الذين تدعون من دون الله﴾ نزلت في عيينة بن
 حصن الفزاري وأصحابه وذلك أنه جاء إلى رسول الله وقال يا محمد لو اتخذت
 مجلساً للموالي ومجلساً لأشراف قريش امنوا بك وصدقوك فانزل الله ﴿قل﴾ (٩)
 يا محمد لعيينة واصحابه ﴿إني نهيت﴾ في القرآن ﴿أن أعبد﴾ من عبادة ﴿الذين
 يدعون من دون الله﴾.

ومعنى ﴿من﴾ ههنا ابتداء الغاية وتحقيقه ان عبادة غير الله باطلة.

١- انظر معاني القرآن للزجاج (٢/٢٥٤) والصحاح (٥/١٧٢٤) مادة سبل ولسان العرب
 (١١/٣١٩) مادة سبل دون نسبة التذكير والتأنيث فيه لاحد.

٢- وهو ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحفص ويعقوب انظر المغني في القراءات (٢/٤٩).

٣- وبها قرأ حمزة والكسائي وابو بكر انظر حجة القراءات (٢٥٣) والمغني في القراءات
 (٢/٤٩).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- وهي قراءة شاذة ذكرها مكي في مشكل اعراب القرآن (١/٢٥٥) ولم يعزها لاحد وانظر
 معجم القراءات القرآنية (٢/٢٧٣).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- فوق السطر وبها قرأ نافع وابو جعفر انظر حجة القراءات (٢٥٣)، المغني في القراءات
 (٢/٤٩).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- هذا السبب ذكره المفسرون عند قوله تعالى ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة
 والعشي يريدون وجه﴾ لكن السياق مازال مستمراً فيهم إلى هذه الآية انظر اسباب النزول
 للواحدي (٢١٧) وتفسير البغوي (٢/٩٩) لكن عندهم انهم طلبوا منه أن يجعل مجلساً
 خاصاً لهم لا لأشراف قريش.

قال اسماعيل الضرير: معنى ابتداء الغاية ان يكون ابتداء الكلام بـ «من» ويكون في آخره غاية كقولك من الكوفة الى البصرة .

﴿قل﴾ يا محمد لعينة ﴿لا أتبع اهواءكم﴾ أي لا اعمل بهواكم في عبادة الاصنام وطرد سلمان واصحابه .

والهوى: مقصور، وهو رد النفس عن [١] ماتحن .

﴿قد ضللت إذا﴾ جزاء وفيه اضرار معناه قد ضللت ﴿ان اتبع اهواءكم﴾ اذا قد ضللت، قرىء بالوجهين بنصب اللام وبكسرهما (٢) فمن قرأ بنصب اللام فهو من ضل يضل وبالكسر ضل يضل واصله ضلل يضلل وهما لغتان الا ان الفتح افصح لكثرة الاستعمال .

﴿وما انا من المهتدين﴾ الى الصواب .

قوله: ﴿قل اني على بينة من ربي﴾ قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في النضر بن الحارث (٣) وهي ثمان آيات من القرآن (٤) احدها: ﴿وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم﴾ (٥)، ﴿ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة﴾ (٦)، ﴿ويدع الانس بالشر﴾ (٧)، ﴿اتى امر الله فلا تستعجلوه﴾ (٨)، ﴿ويستعجلونك بالعذاب﴾ (٩) في الموضعين ﴿ربنا عجل لنا قطناً﴾ (١٠) ﴿وسأل سائل بعذاب

.....

١- في الاصل «ماتحن» والمثبت من الحاشية ولا يزال الكلام غير تام فيحتاج الى تقدير كلمة «اليه» علماً بان ما ذكره لا يصلح تعريفاً للهوى وإنما هو تعريف لمنع الهوى - وتعريف الهوى هو كما قال الراغب في المفردات (٥٤٨) الهوى: ميل النفس الى الشهوة .

٢- وهي قراءة يحيى وابن ابي ليلى وهي قراءة شاذة انظر مختصر شواذ القرآن (٣٧) ونسبها لهما ابو حيان في البحر (١٤٢/٤) وزاد نسبتهما للسلمي وابن وثاب ونص على انها لغة وانظر ايضاً تفسير القرطبي (٤٣٨/٦) .

٣- اوردته الواحدي في الاسباب (٢١٩) ونسبه للكبي، وابن الجوزي في زاد المسير (٥١/٣) ثم قال رواه ابو صالح عن ابن عباس .

٤- يعني الايات التي نزلت في النضر بن الحارث لأن ما ذكره من الايات كلها قيل انها نزلت في النضر بن الحارث كما سيأتي .

٥- سورة الانفال آية (٣٣) وفي تنوير المقياس (١٨٠) انها نزلت في النضر .

٦- سورة الرعد آية (٦) ونص في زاد المسير (٣٠٥/٤) على نزولها في النضر .

٧- سورة الاسراء آية (١١) وانظر تنوير المقياس (٢٨٣) .

٨- سورة النحل آية (١) وانظر اسباب النزول للواحدي (٢٧٨) .

٩- سورة الحج آية (٤٧) وسورة العنكبوت آية (٥٣) وانظر تنوير المقياس (٣٣٨) وزاد المسير (٢٨٠/٦) .

واقعه (١).

﴿قل﴾ يا محمد للنضر بن الحارث ﴿إني على بينه﴾ أي على بصيرة ﴿من ربي﴾.

وقال عطاء: على يقين من ربي (٢)، والفرق بين البيان والبيئة قال [٣] الاستاذ ابن فورك: البيئة الدلالة التي تفصل بين الحق والباطل، والبيان فصل المعنى بما التبس به فإذا فصل الحق من الباطل كان بيئة. فالاول بيان ثم بيئة ﴿وكذبتم به﴾ في هذه الكناية اربعة اقاويل (٤) الى ماذا تؤول (٥).

واحداه: راجعة الى البيئة وهو بمعنى البيان والبيان والبيئة واحد كقوله ﴿هذا رحمة من ربي﴾ (٦) أي إنعام من ربي رده الى الانعام.

والثاني: بمدلول البيئة: وهي الدين بمعنى «وكذبتم بدين ربي». والثالث: راجعة الى الرب معناه وكذبتم بدين الله مدجري ذكره. والرابع: راجعة الى التوحيد معناه وكذبتم بالتوحيد.

﴿ما عندي ما تستعجلون به﴾ من العذاب

قال ابن حبيب: ﴿ما﴾ الاولى نفي و«ما» الثاني خبر ومجازه ليس بيدي شيء من عذاب الله.

والاستعجال طلب الشيء قبل وقته كما قال ﴿ويستعجلونك بالعذاب﴾ (٧) ﴿به﴾ الهاء راجعة الى «ما» ﴿إن الحكم﴾ أي ما الحكم بنزول العذاب ﴿الا﴾ [٨] لله ﴿يقضي الحق﴾ (٩) [١٣٢] أي يأمر بالعدل ومن قرأ ﴿يقص الحق﴾ أي يقول الحق ﴿وهو خير الفصلين﴾ أي افضل الحاكمين.

.....

١٠- سورة ص آية (١٦) وانظر تفسير البغوي (٤/٥٠).

١- سورة المعارج آية (١) وانظر تنوير المقياس (٥٦٨).

٢- لم اجده.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٣/٥١) والقرطبي في تفسيره (٦/٤٣٨) مع بعض الاختلاف.

٥- في الحاشية «تعود».

٦- سورة الكهف آية (٩٨).

٧- سورة الحج آية (٤٧) وسورة العنكبوت آية (٥٣).

٨- في الاصل «الله» والمثبت من الحاشية وهو الموافق للفظ الآية.

٩- هكذا بالاصل وهي قراءة الجمهور وقرأ بالصاد كما سيذكره نافع وابن كثير وعاصم انظر حجة القراءات (٢٥٤)، الكشف (١/٤٣٤).

الفرق بين الحكم والقضاء: أن الحكم يحتمل وجهين أحدهما الحكم الذي يفصل به بين المختلفين بإيجاب الثواب والعقاب والثاني: الحكم الذي يفصل بين الحق والباطل وكله حق لا يوصف بهذا الحكم إلا الله.

والقضاء والفصل: تمام الأمر كقوله [١] فقضهن] سبع سموات في يومين [٢] فصلهن.

قرئ ﴿يقص الحق﴾ و﴿يقضي الحق﴾ بالصاد والضاد [٣] فمن قرأ بالصاد ذهب إلى الخط، قال ليس في الكتابة [٤] ومعناه يقول الحق.

ومن قرأ ﴿يقضي الحق﴾ بالضاد فاحتج لقوله ﴿وهو خير الفصلين﴾ بأن الفصل لا يكون إلا في القضاء ومعناه يقضي بالحق أي بالعدل وهو نصب بنزع الخافض [٥].

﴿قل﴾ يا محمد ﴿لو أن عندي ماتستعجلون به﴾ من العذاب ﴿للقضي الأمر﴾ [٦] بيني وبينكم] ومعناه لفرغ من [٧] هلاككم] ﴿والله أعلم بالظلمين﴾ بعقوبة المشركين.

وقيل: والله أعلم بوقت عقوبة الظالمين.

قوله ﴿وعنده مفاتيح الغيب﴾ قال ابن عباس: وعند الله خزائن المطر والنبات ونزول العذاب [٨].

وروى ابن عمر عن رسول الله ﷺ: أنه قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها

.....

١- في الاصل «فقيهن» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية.

٢- سورة فصلت آية (١٢).

٣- سبقت الاحالة في ذلك قريبا.

٤- هكذا في الاصل ويبدو ان في الكلام سقط كلمة «ياء» لانها لو كانت يقضى فالاصل ان يكتب باخرها ياء لانها فعل مرفوع من القضاء انظر الكشف (٤٣٤/١) وقريباً منه عن مجاهد في حجة القراءات (٢٥٤).

٥- أي نصب كلمة «الحق» وانظره في الدر المصون (٦٥٨/٤).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «هلاكم».

٨- انظر تنوير المقباس (١٣٤).

إلا الله ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ (١) إلى آخر السورة (٢).

قال جعفر الصادق على طريق الإشارة ﴿وعنده مفاتيح الغيب﴾ قال: يفتح من القلوب الهداية ومن الهموم الرعاية ومن اللسان الرواية ومن الجوارح السياسة والدلالة (٣).

والغيب ما غاب عن الحس ﴿لا يعلمها﴾ أي لا يعلم مفاتيح الغيب إلا الله ﴿ويعلم ما في البر والبحر﴾ من العجائب.

قال مجاهد: البر: الأرض القفار التي لا يكون فيها الماء والبحر كل قرية وموضع فيها ماء (٤).

﴿وما تسقط من ورقة إلا يعلمها﴾.

وروى ابن عمر عن النبي ﷺ أنه [٥] قال: ما من زرع [زرع على الأرض ولا ثمار] على أشجار إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم. هذا رزق فلان بن فلان (٦) فذلك قوله ﴿وماتسقط من ورقة...﴾ لاية قال الاستاذ اسماعيل الضير: سمعنا الاستاذ ابن حبيب [٧] يقول سمعت أبا بكر بن عبدش (٨) يقول: ماتسقط من ورقة إلا يعلمها إلا يعلم كم انقلبت ظهراً وبطناً إلى

.....

١- سورة لقمان آية (٣٤) وتامها ﴿وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير﴾.

٢- أخرجه أحمد في مسنده (٥٨٠٥٢، ٢٤/٢) والبخاري في صحيحه في مواضع منها ما أخرجه في كتاب التفسير، سورة الأنعام باب «وعنده مفاتيح الغيب»، وفي سورة الرعد أول باب فيها انظر الفتح (٢٢٥، ١٤١/٨).

٣- نسبته إلى جعفر الصادق تحتاج إلى اسناد تعرف حاله ولا اسناد، ثم قد اغنى الله أمة الإسلام بما دلت عليه ظواهر النصوص ولو أراد منهم غير ذلك لبينة لهم في كتابه أو على لسان رسوله فالزم ما كان عليه صحابة رسول الله والتابعون له بإحسان فإنه الفلاح والنجاح.

٤- انظره في البحر المحيط (١٤٥/٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد (١٣٠/٤) وذكر عن حموية بن الحسين القصار - أحد رواة الحديث أن أحمد بن الخليل خصه بهذا الحديث ولم يحدث به غيره ثم ذكر قول ابن نعيم: هذا حديث تفرد به حمويه بن الحسين عن أحمد بن الخليل وهو غير مقبول منه فإن أحمد بن الخليل ثقة مأمون، ثم قال: قلت وقد رواه أبو علي بن عمر النيسابوري عن أحمد بن الخليل وكان هذا المذكر كذاباً معروفاً بسرقة الأحاديث ونراه سرقة من حموية والله أعلم.

وضعه السيوطي في الدر (٢٧٨/٣).

٧- مثبتة بين السطرين مثل هذا الموطن.

إن سقطت على الأرض (١) .

قال وسمعت أيضاً يقول: رأيت في بعض التفاسير ﴿الا يعلمها﴾ يعلم عدد ما بقى على الشجر من الورق وما يسقط منها .

وقال سعيد بن جبيرة: ﴿وما يسقط من ورقة﴾ وعليها (٢) مكتوب هذا رزق فلان بن فلان فلا يزداد الحريص الا جهداً (٣) ،

وقيل ما من شجر في بر ولا بحر الا وبها ملك موكل يعلم ما يسقط من ورقها .
﴿ولا حبة في ظلمت الأرض﴾ يعني جميع الحبة التي يزرعها الزارع ويخفيها تحت الأرض، ﴿ولا رطب﴾ ولا ماء ﴿ولا يابس﴾ ولا بادية .

وقيل هذا من استيعاب القرآن وهو عبارة عن كل شيء يكون مخلوقاً لان حال المخلوق لا يخلو من ان يكون رطباً أو يابساً فكأنه يقول والله اعلم كل شيء كتبناه في اللوح المحفوظ دليله كما جاء في التنزيل مثل هذا التفسير قوله ﴿وكل شيء احصيناه في إمام مبين﴾ (٤) يعني في اللوح المحفوظ ﴿وكل شيء فعلوه في الزبر...﴾ (٥) يعني كل شيء مكتوب في اللوح [١٣٢ب] المحفوظ .

وقيل: ولا رطب ولا يابس هاتان صفتان للحبة معناه ولا حبة (٦) رطب ولا حبة يابس الا كتبناه في اللوح المحفوظ فمعنى الآية: ما من شيء من المخلوقات الا وهو مكتوب في اللوح المحفوظ مبين مقداره ورزقه .

قيل إنما ذكر هذه الاشياء في هذه الآية ليعلم الانسان أن ما ليس عليه الثواب والعقاب يراعى حاله فالذي عليه الثواب والعقاب اولى بالمراعاة .

قال ابن عطاء (٧): هذه الآية تفتح لاهل الخير المحبة والرحمة ولاهل الشر

٨- سبق ان الصحيح «عبدوس» وقد مضى ضمن شيوخ المصنف ص (١٥-١٥٠ ق) .

١- انظره في تفسير الثعلبي (١٩٨/٣) .

٢- هكذا في الاصل بزيادة «واو» قبلها والصواب حذفها .

٣- لم أجده .

٤- سورة يس آية (١٢) .

٥- سورة القمر آية (٥٣) .

٦- هكذا في الاصل والصواب «حب» ومثلها ما بعدها .

٧- هو احمد بن محمد بن سهل بن عطاء الاثمي البغدادي ابو العباس روى عن يوسف بن موسى القطان وعنه محمد بن علي بن حبيش راج عليه حال الحلاج فصحيحه قال السلمي امتحن بسبب الحلاج مات سنة تسع وثلاث مئة في ذي القعدة انظر السير (٢٥٥/١٤) .

الفتنة والمهانة ولاهل الولاية الكرامة ولاهل السرائر السر(١).

قوله ﴿وهو الذي يتوفكم بالليل﴾ في الآية تقديم وتأخير ومجاز الآية: وهو الذي يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم فيه بالنهار ﴿ليقضى اجل مسمى ويعلم ما جرحتم﴾ (٢) بالنهار.

﴿وهو الذي يتوفكم﴾ يعني الله الذي يقبض ارواحكم بالليل في المنام ﴿ثم يبعثكم فيه﴾ بالنهار أي يرد اليكم ارواحكم بالنهار ﴿فيه﴾ الهاء راجعة الى النهار.

﴿ليقضى اجل مسمى﴾ أي ليتم اجل مسمى معلوماً يعني الى وقت الموت. والتوفي قبض الشيء على التمام ومنه وفاء العهد والعقد، ﴿ويعلم ما جرحتم﴾ أي ما كسبتم والجرح: عمل بالجراحة. والجراحة الاعضاء. ﴿ثم اليه مرجعكم﴾ الى الله مرجعكم في الآخرة ﴿ثم ينبئكم﴾ يخبركم ﴿بما كنتم تعملون﴾ في الدنيا من الخير والشر.

قوله ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ وهو الغالب على عباده ﴿ويرسل عليكم حفظة﴾ ملكين بالليل وملكين بالنهار ليكتبوا اعمالكم ويحفظوا اقوالكم ويعدوا انفسكم.

والحفظة: جمع حافظ والحافظ: المراعي للشيء ليصرف عنه الافات. ﴿حتى اذا جاء﴾ حضر ﴿احدكم الموت توفته رسلنا﴾ قبضته ﴿رسلنا﴾ ملك الموت واعوانه، يعني: روحه.

﴿وهم لا يفرطون﴾ فيه قولان:

احدهما: اي هم لا يقصرون عما امروا به.

والثاني: وهم لا يؤخرون آجالهم طرفة عين دليله قوله ﴿اذا جاء اجلهم فلا﴾ (٣) يستخرون ساعة ﴿﴾ (٤).

والتفريط: التقصير.

وفيه حكاية: قال ابو قلابة ان رجلاً من بني آدم القي على لسانه اللهم اغفر لي ولملك الشمس فاتاه ملك الشمس فقال ما هذا الذي تقول قال شيء القي في

١- لم اجده.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- الفاء ساقطة في الاصل واثباته من الآية.

٤- سورة يونس آية (٤٩).

يروعي قال وقع لك عندي (١) يد فسل حاجتك. قال حاجتي ان تسأل ملك الموت يؤخرني في أجلي قال نعم فاخذه ورفعاه الى السماء ووضعاه في مقعد ملك الشمس وجاء (٢) الى ملك الموت فلقبه وقال: لي اليك حاجة قال [(٣) ملك الموت عليه السلام] ماتريد قال: ان لي صديقا سألني ان أسألك ان تؤخره في اجله قال من هو فأخبره به فقال: ان لصاحبك شأننا أنه لا يموت حتى يكون في مقعد ملك الشمس قال: فاني خلفته في مقعده قال: ملك الموت فقد توفته رسلنا وهم لا يفرطون (٤).

﴿ثم ردوا الى الله﴾ يوم القيامة، يعني [(٥) ارواحكم] من المؤمنين والكافرين.

﴿مولهم الحق﴾ أي معبودهم الحق.

فيه سؤال فإن قيل: كيف يجمع قوله ﴿ثم ردوا الى الله مولهم﴾ [١٣٣] الحق مع قوله ﴿وان الكافرين لا مولى لهم﴾ (١).

الجواب عن هذا ههنا ﴿الى الله مولهم﴾ أي مالكمهم وسيدهم وقوله ﴿لا مولى لهم﴾ لا موفق لهم ولا ناصر لهم (٢).

﴿ألا له الحكم﴾ فإن قيل لم خص قوله ﴿ألا له الحكم﴾ في الآخرة مع انه قد جعل لغيره ان يحكم في الدنيا بامرهم ومن حكم بامرهم فكانما يحكم (٣) الله الجواب عن هذا. إنما (٤) خص حكم الآخرة بالذكر لان في الآخرة لا يحكم غير الله وليس كذلك في الدنيا لانه يحكم فيها غيره.

﴿وهو أسرع الحسبين﴾ فيه قولان:

احدهما: يعني اذا حاسب فحسابه سريع، والثاني: اذا حاسب يحاسب

١- في الحاشية «علي».

٢- في الحاشية «ومضى».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- لم اجد هذه الحكاية وليس لها اسناد يحكم عليها من خلاله وبعض ما فيها لا يقال بالراي بل لابد من أخذه عن معصوم والله أعلم.

٥- في الاصل «ارواحكم» والمثبت من الحاشية ويدل عليه السياق.

٦- سورة محمد آية (١١).

٧- انظر دفع ايهام الاضطراب عن أي الكتاب ضمن اضواء البيان (١٠/١١٧).

٨- هكذا في الاصل ويبدو في الكلام سقط يستقيم بتقدير كلمة «حكم» قبلها.

٩- في الحاشية «إنما ذكر الحكم».

باسرع من طرفة عين.

قوله ﴿قل﴾ يا محمد ﴿من ينجيكم من ظلمات البر والبحر﴾ يعني شدائد البر والبحر وإنما جمع الظلمات: لأنه أراد به ظلمة الليل وظلمة الغمام وظلمة البحر فجمع لفظة ليدل على معنى الجميع.

﴿تدعونه﴾ أي تدعون الله ﴿تضرعاً وخفية﴾ أي سرّاً وعلانية وقرىء بكسر الخاء (١) وهما مصدران خفي يخفي خفية وخفية وفيه أربع لغات: خفية وخفية وخفوة وخفوة (٢) كما يقال جبوه وجبوه (٣) وجبية وحبية وهو الموضع يجتمع فيه الماء ومنه اخذ الجابي (٤) لأنه يجمع الماء ﴿لئن انجيتنا من هذه﴾ الأحوال.

وقرىء لئن انجانا (٥) لاختلاف المصاحف - أي انجاء الله لأن في مصحف أهل الكوفة بغير تاء وفي غيره من المصاحف بالتاء (٦) ﴿لنكونن﴾ (٧) من الشاكرين ﴿أي من المؤمنين﴾ ﴿قل الله ينجيكم﴾ يعني قل يا محمد الله ينجيكم ﴿منها﴾ من الأحوال.

وقرىء «ينجيكم» بالتخفيف والتشديد (٨) وهما لغتان وبهما جاء القرآن. والنجاة: السلامة من المهلكة ﴿ومن كل كرب﴾ أي غم ﴿ثم انتم﴾ يا أهل مكة ﴿تشركون﴾ الأصنام بعد انجاءه (٩) الله اياكم.

قوله ﴿قل هو القادر﴾ الآية قال جابر: لما نزلت هذه الآية على رسول الله

١- وهي قراءة أبي بكر والجمهور قرأوا بالضم انظر حجة القراءات (٢٥٧) والكشف (٤٣٥/١).

٢- انظر معاني القرآن للفراء (٣٣٨/١) وزاد المسير (٥٨/٣).

٣- هكذا في الاصل «حبوه» بالحاء وكذلك ما بعدها وما ذكره من تفسير لها يدل على أنها بالجم انظر لسان العرب (١٢٩/١٤) مادة جبي.

٤- هكذا في الاصل وفي الحاشية «الجابي» وما ذكر بعد ذلك يدل على أن الصحيح «الجابي» وانظر المرجع السابق.

٥- وهي قراءة عاصم وحزمة والكسائي انظر حجة القراءات (٢٥٥) والكشف (٤٣٥/١).

٦- وهي قراءة الجمهور انظر المرجعين السابقين.

٧- في الاصل «ليكن» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٨- بالتشديد قرأ عاصم وحزمة والكسائي وبتخفيفها قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٥٥) والكشف (٤٣٥/١).

٩- هكذا في الاصل والصواب حذف الهاء منها.

﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم﴾ قال رسول الله اعوذ بوجهك قال: ﴿أو يلبسكم شيعاً﴾ قال هاتان اهون وايسر (١).

تفسيره: قل يا محمد ﴿هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم﴾ كما بعثنا (٢) على قوم نوح وقوم لوط الماء والحجارة ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ أو خسفنا بكم كما خسفنا بقارون ﴿أو يلبسكم شيعاً﴾ اهواءً مختلفة كما كان في بني اسرائيل يعني [(٣) بعد] النبيين ﴿ويذيق بعضكم [(٤) بأس بعض﴾ بالسيف.

قال اسماعيل الضرير: سمعت ابن حبيب يقول سمعت ابا بكر العنبري يحكي عن عبدالوهاب بن مجاهد عن ابيه قال: عذاباً من فوقكم يعني السلاطين الظلمة ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ العبيد السوء (هـ) وهذا قول حسن (٦). قال ابو بكر بن عبدش (٧) او من تحت أرجلكم ﴿جور العيارين﴾ (٨). وقال مجاهد: من فوقكم الصيحة والحجارة والريح واعطى هذه الامة اماناً منها (٩).

﴿أو من تحت أرجلكم﴾ الرجفة والخسف وهما عذاب التكذيب ﴿أو يلبسكم

.....

١- اخرجه البخاري في صحيحه كتاب التفسير - تفسير سورة الانعام باب ﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم﴾ وفي كتاب الاعتصام باب قول الله تعالى ﴿أو يلبسكم شيعاً﴾ انظر الفتح (١٤١/٨)، (٣٠٩/١٣) وهو الموافق للفظ المؤلف، واخرجه الترمذي في جامعه (٢٦١/٥) كتاب التفسير باب ومن سورة الانعام وقال هذا حديث حسن صحيح، والطبري في تفسيره (٤٢٢/١١).

٢- هكذا في الاصل فالضمير راجع على الله وان كان الكلام السابق مع النبي.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظره في تفسير القرطبي (٩/٧) وهو منسوب لابن عباس ايضاً.

٦- في الحاشية «هكذا قول حسين».

٧- هكذا في الاصل وقد سبق أن الصحيح «عبدوس».

٨- لم اجد عنه ولعله يريد بالعيارين الذين يقومون بالمعايرة والوزن في المكايل. انظر لسان العرب (٦٢٣/٤) مادة عير.

٩- انظره في تفسير القرطبي (٩/٧) دون قوله «واعطى هذه الامة...» وفي تفسير الطبري (٤٢٢/١١) عن مجاهد في قوله ﴿من فوقكم او من تحت أرجلكم﴾ لامة محمد ﷺ واعفاكم منه ﴿أو يلبسكم شيعاً﴾ قال: ماكان فيكم من الفتن والاختلاف) أهـ.

شيعةً ويذيق بعضهم بأس بعض) عذاب اهل الاقرار (١).

وقال عكرمة (عذابنا من فوقكم) الامراء (٢)، وقال الكلبي لما [١٣٣ب].
نزلت هذه الآية شق على رسول الله ﷺ مشقة شديدة فقال يا جبريل مابقا
امتي على ذلك: فقال: انما انا عبد مثلك فادع ربك فقام رسول الله فتوضأ
وصلى وسأل ربه ان لا يبعث على امته عذاباً من فوقهم او من تحت ارجلهم ولا
يلبسهم شيعة ولا يذيق بعضهم بأس بعض فنزل عليه جبريل فقال: ان الله سمع
مقالتك وانه اجارهم من خصلتين ولم يجرحهم من خصلتين، اجارهم ان لا يبعث
عليهم عذاباً من فوقهم ولا من تحت ارجلهم ولم يجرحهم من ان يلبسهم شيعة
ويذيق بعضهم بأس بعض (٣).

قال ابو العالية: هي اربع خلال وكلهن عذاب وكلهن واقع لا محالة ثنتان
بعد وفاة النبي ﷺ بخمس وعشرين سنة فالبسوا شيعةً واذيق بعضهم بأس
بعض، واثنان واقعتان الردة والخسف (٤).

وقال الزهري: راقب خباب رسول الله ﷺ ذات ليلة يصلى فلما فرغ قال
له: وقت الصبح لقد رأيتك تصلي صلاة مارأيتك صليت مثلها قال: اجل انه (ه)
صلاة رغبة ورهبة سالت ربي فيها ثلاثاً فاعطاني اثنتين وزوي (٦) عني واحدة
سألته ان لا يسلط على امتي من غيرهم عدوا فاعطاني وسألته ان لا يرسل عليهم
سنة تدمرهم فاعطاني وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فزواها عني (٧).

- ١- التفريق بين عذاب المكذبين والمقرين رواه الطبري في تفسيره (٤٢١/١١) عن مجاهد
فهو مرسل ومثل هذا التعيين يحتاج الى دليل صحيح عن معصوم.
- ٢- لم اجد عنه وهو في زاد المسير (٥٩/٣) منسوب لابن عباس.
- ٣- انظره في بحر العلوم (٢٥٤/٣) وتفسير القرطبي (١٠/٧) وصدره بصيغة «روى» ولم
اجده مسنداً ونحوه عن الحسن في تفسير الطبري (٤٢٨/١١).
- ٤- اخرجه احمد في مسنده (١٣٥، ١٣٤/٥) والطبري في تفسيره (٤٣٢، ٤٢١/١١) وصححه
اسناده احمد شاكر في المرجع الثاني، واورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٢١/٧) ثم قال
رواه احمد ورجاله ثقات والسيوطي في الدر (٢٨٤/٣).
- ٥- هكذا في الاصل والصواب «انها».

- ٦- أي قبض عني واحدة انظر النهاية في غريب الحديث (٣٢٠/٢).
- ٧- رواه احمد في مسنده (١٠٨/٥) والترمذي في جامعه (٤٧٢/٤) كتاب الفتن باب سؤال
النبي ﷺ ثلاثاً في امته وقال حديث حسن غريب صحيح والنسائي في سننه (٢١٦/٣)
كتاب قيام الليل باب احياء الليل والطبري في تفسيره (٤٢٦/١١) وصححه ايضاً الالباني في
صحيح الترمذي (٢٣٤/٢) ح (١٧٦٧).

وروى سعد بن أبي وقاص ان رسول الله سئل عن هذه الآية فقال [١] اما انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد» [٢].

في الإشارة قال القتيبي [٣]: عذاب من فوقكم: اللهو والنظر الى المحرمات والنطق بالفحش ﴿او من تحت ارجلكم﴾ المشيء الى الملاهي وابواب السلاطين وهتك استار المحرمات ﴿او يلبسكم شيعاً﴾ يرفع عما [٤] بينكم الألفة [٥].

﴿ويذيق بعضهم بأس بعض﴾ تكفير أهل الاهواء بعضهم بعضاً ﴿انظر﴾ يامحمد ﴿كيف نصرف الآيت لعلهم يفقهون﴾ لكي يفقهوا امر الله. قوله ﴿وكذب به قومك﴾ (به) بالقران ﴿قومك﴾ كفار قريش ﴿وهو الحق﴾ الصواب يعني القران. والحق والصواب واحد الا ان الصواب اصابة المعنى بعد الطلب وليس في الحق طلب.

﴿قل﴾ يامحمد لكفار مكة ﴿لست عليكم بوكيل﴾.

قال مقاتل: هي منسوخة بآية القتال [٦] ﴿بوكيل﴾ بكفيل.

قال الحسن: بوكيل بحافظ لاعمالكم [٧]. وقيل بوكيل بحفيظ يمنعكم من ان تكفروا كما يمنع الوكيل على الشيء من لحاق الضرر به وقيل: لم ألزم أن

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- رواه الامام احمد في مسنده (١٧١، ١٧٠/١) والترمذي في جامعه (٢٦٢/٥) كتاب التفسير باب ومن سورة الانعام وقال حسن غريب وضعفه احمد شاكر في تحقيقه للمسند (٣٨/٣) ح (١٤٦٦) والالباني في ضعيف الترمذي (٣٧٥) ح (٥٩٢).

٣- هكذا في الاصل وفي الحاشية «القاسم» بدلاً منه ولعله الصحيح وقد بحث عما ذكره في غريب القران ومشكله للقتيبي ولم أجده.

٤- هكذا في الاصل ولعل الصواب «فيما» وبه يستقيم الكلام.

٥- هذا قول باطل مخالف لما سبق ان ذكره [٨] عن جابر والزهري من ان النبي استعان بالله من ان يعذب امته من فوقهم او من تحت ارجلهم - وان الله اعطاه اثنتين ومنعه من اثنتين وهذا التفسير يقتضي ان جميعها واقع لان هناك الكثير من امة النبي محمد ينظر الى المحرمات ويمشي الى الملاهي.

٦- انظره في تفسيره (٥٦٦/١) والقول بنسخها روى عن ابن عباس والصحيح انها محكمة قال النحاس في ناسخه (١٦٨) (هذا خبر لا يجوز ان ينسخ ومعنى وكيل حفيظ ورقيب والنبي ليس عليهم حفيظ انما عليه ان ينذرهم وعقابهم على الله). واختاره ايضاً ابن الجوزي في نواسخ القران (٣٢٤).

٧- انظره في تفسيره (٣٥٧/١). وتفسير الماوردي (٥٣٤/١).

أخذ عليكم بالإيمان كما يلزم الموكل بالشيء.

﴿لكل نبأ مستقر﴾ فيه ستة اقاويل:

(١) أحدها [قال ابن عباس: لكل قول من الله من الأمر والنهي والوعد

والوعيد حقيقة يكون في الدنيا أم في الآخرة (٢).]

وقال السدي: لكل خبر ميعاد (٣).

وقال الحسن: لكل عمل جزاء (٤) وقال قتادة: لكل حديث منتهى (٥)، وقيل

[١٣٤] لكل وعد ووعد وقوع.

وقال الحسين (٦): لكل دعوى كشف ﴿وسوف تعلمون﴾ ذلك في الدنيا أم

في الآخرة، والفرق بين السين وسوف أن في سوف (٧) اطماع وليس ذلك في

السين (٨).

قوله ﴿وإذا رأيت﴾ يا محمد ﴿الذين يخوضون﴾ يعني كفار مكة ﴿في آيتنا﴾

يعني القرآن ﴿فأعرض عنهم﴾ أي عن مجالستهم.

وقال سعيد بن جبير: هذه الآية منسوخة بالاية التي في النساء ﴿وقد نزل

عليكم في الكتب أن إذا سمعتم آيت الله يكفر بها ويستهرأ بها فلا تقعدوا

معهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾ (٩) حتى يكون خوضهم في غير القرآن.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر تنوير المقياس (١٣٥).

٣- انظره مع بعض الاختلاف في زاد المسير (٦١/٣) وتفسير القرطبي (١١/٧).

٤- في تفسيره (٣٥٧/١) (انه قرأ ﴿لكل نبأ مستقر﴾ فقال: حبست عقوبتها حتى إذا عمل

ذنبا أرسلت عقوبتها.

٥- لم أجده.

٦- هكذا في الاصل وفي الحاشية «الحسن» والحسن قد سبق قوله قريبا ولم اتبين المذكور

هنا.

٧- هكذا في الاصل والصواب «سوف».

٨- هذا مبني على قول البصريين أن مدة الاستقبال مع سوف اوسع منها مع السين انظر

مغني اللبيب (١٣٨/١).

٩- سورة النساء آية (١٤٠). ولم أجد من وافق المؤلف في جعل آية النساء ناسخة لهذه

الآية وإنما الذي ذكره المتكلمون بالنسخ أن آية النساء ناسخة للآية التي تلي هذه الآية علماً

بأن القول بنسخها ليس بصحيح لأنها خبر قال النحاس في ناسخه (١٦٩) فيها هذا (خبر

ومحال نسخه والمعنى فيه بين ليس على من اتقى الله إذا نهى عن منكر من حساب شيناً

الله مطالبه ومعاقبه وعليه أن ينهأ ولا يقعد معه راضياً بقوله وفعله والا كان مثله .. أهـ.

﴿وَأَمَّا يَنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ﴾ قرئ بالتشديد والتخفيف (١) وهما لغتان والفرق بين النسيان والسهو: النسيان عن الذكر والسهو قد يكون عن الذكر وقد يكون عن العمل وغيره،

والسهو عام والنسيان خاص.

﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾ الآية (٢) ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي الكافرين ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ قال ابن عباس: وذلك أن المسلمين قالوا أنا إذا جلسنا مع الكفار وقمنا من عندهم ولم ننهم عن الكفر والشرك خفنا الأثم فانزل الله الرخصة في ذلك فقال: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ (٣) من الشرك والاستهزاء ﴿مَنْ حَسَابُهُمْ﴾ من آثامهم ﴿مَنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرَى﴾ ولكن عظمهم بعظة القرآن ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ من الشرك والاستهزاء ﴿وَذَكَرَى﴾ نصب على المصدر. وقيل: رفع على أنه خبر لمبتدأ (٤) ومعناه: أمرنا ذكرى.

قوله ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ قال قتادة هذه الآية منسوخة بآية السيف (٥)، وقال مجاهد: ليست بمنسوخة لأنها نزلت في اليهود وهذا كقوله ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً﴾ (٦).

﴿دِينَهُمْ﴾ قيل عيدهم ﴿لَعِباً وَلَهْوَاً ضَحْكَاً وَفَرْحاً﴾.

﴿وَوَغَرْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي مافي الحياة الدنيا من زهرة النعيم ﴿وَذَكَرَ بِهِ﴾ وعظ بالقران ﴿أَنْ تَبْسَلَ﴾ أي أن (٨) لا تهلك ﴿نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ من الشرك ﴿لَيْسَ لَهَا﴾ للنفس ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٍّ قَرِيبٍ يَنْفَعُهُمْ﴾ (٩) ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ يدفع

١- بالتشديد قرأ ابن عامر وبالتخفيف قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٥٦) والكشف (٤٣٦/١).

٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية كاملة.

٣- انظر تفسير البغوي (١٠٥/٢) وتنوير المقباس (١٣٦) وهو القول الثاني في معنى الآية والصحيح الاول وهو النهي عن مجالستهم مطلقاً انظر تفسير ابن كثير (٢٧٢/٣).

٤- انظر التبيان في اعراب القرآن (٥٠٦/١).

٥- انظره في ناسخ القرآن للنحاس (١٦٩) وزاد المسير (٦٤/٣).

٦- سورة المدثر اية (١١) وانظر قول مجاهد هذا في زاد المسير (٦٤/٣) واختار النحاس في ناسخ القرآن (١٦٩) ان البين فيه انه ليس بمنسوخ وان على معنى التهديد لمن فعل هذا

وصححه ابن الجوزي في نواسخ القرآن (٣٢٦).

٧- الصحيح انه النبي يشمل جميع الملة. كتب أسفل السطر «لأن لا» والمثبت موافق لما في تفسير الطبري (٤٤٢/١١).

٩- هكذا في الاصل بضمير الجمع وسياق الكلام يقتضي الأفراد.

عنهم (١) العذاب يوم القيامة.

﴿وَأَنْ تَعْدَلَ كُلَّ عَدْلٍ﴾ وَأَنْ تَقْدَ كُلَّ فِدَاءٍ ﴿لَا يُوْخِذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ ابْشَلُوا﴾ أَيِ أَهْلَكُوا ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ مِنَ الشَّرِّ مِثْلَ النَّصْرِ بْنِ الْحَارِثِ وَأَصْحَابِهِ.
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿ابْشَلُوا﴾ فَضَحُوا (٢)، قَالَ قَتَادَةُ: اسْلَمُوا إِلَى الْهَلَكَةِ (٣).
وَقَالَ الْفَرَاءُ: ارْتَهَنُوا (٤) وَقَالَ الْمُؤَرِّجُ: أَخَذُوا (٥)، وَقِيلَ عَذَّبُوا ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ أَيِ مِنْ [١٦] مَاءٍ [١٧] حَارٍ يَغْلِي فِي أَجْوَافِهِمْ ﴿وَعَذَابُ الِئِيمِ﴾ وَجِيعٌ ﴿بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ فِي الدُّنْيَا.

قَوْلُهُ ﴿قُلْ ائْتَدِعُوا﴾ قَالَ الْكَلْبِيُّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ وَابْنِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَذَلِكَ أَنَّ ابْنَهُ دَعَا أَبُوهُ إِلَى الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْكُفْرِ وَالشَّرِّ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ (٧).

وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ وَعِيْنَةُ بْنُ حَصْنٍ الْفَزَارِيِّ وَذَلِكَ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ دَعَوْهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْكُفْرِ وَالشَّرِّ فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ (٨).

وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ (٩) وَأَشْهَرُ.

﴿قُلْ﴾ يَا مُحَمَّدُ لَا بِي بَكَرٍ حِينَ [١٠] قَالَ [لَابْنِهِ: عَبْدِ الرَّحْمَنِ اتَدَعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ] مِنَ الْأَصْنَامِ وَهَذِهِ [١١] [الْأَلْفُ] أَلْفُ الْإِسْتِفْهَامِ وَالِدَّعَاءِ طَلَبِ [١٣٤] النَّجَاحِ.

١- هكذا في الأصل بضمير الجمع وسياق الكلام يقتضي الأفراد «ينفعها».

٢- انظر تفسير الطبري (٤٤٩/١١) وزاد المسير (٦٥/٣).

٣- انظره في تفسير القرطبي (١٦/٧).

٤- انظر معاني القرآن له (٣٣٩/١).

٥- لم أجده عنه.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧ - ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٦٧/٣) من قول ابن عباس وكذلك القرطبي في تفسيره (١٨/٧) ونص على أنه من رواية أبي صالح.

٨- لم أقف عليه.

٩- بل هو ضعيف لانه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وهو اسناد ضعيف كما سبق قول الحافظ فيه ص (٤).

١٠- مثبتة من الحاشية.

١١- مثبتة من الحاشية.

﴿ملا ينفعنا﴾ ان عبدناه ﴿ولا يضرنا﴾ ان تركنا عبادتها ﴿ونرد على أعقابنا﴾ أي ونرجع الى دين آبائنا وهو الشرك ﴿بعد إذ هدانا الله﴾ الى دين الاسلام ﴿كالذي استهوته الشياطين﴾ يعني كالذي اضلته الشياطين.

﴿في الارض حيران﴾ فحينئذ يكون مثلنا [(١) مثل] جماعة يدخلون في الطريق فضل واحد منهم وسلك طريقة اخرى ثم يدعو الجماعة الى تلك الطريقة والجماعة على السداد من الطريق وهو عنه ضال.

﴿استهوته﴾ بالتاء والياء (٢) فالياء فلتقدم الفعل على الاسم (٣) وبالتاء فلتأنيث الجماعة وهم الشياطين. والاستهواء الدعاء الى الهوى.

﴿حيران﴾ قرىء بنصب النون ورفعها فبالنصب فهو في موضع الخفض نعت ﴿الذي﴾ وكل ماجاء على وزن فعلان يكون تأنيثه ﴿فعلى﴾ فهو لا ينصرف.

ومن قرأ بالرفع أي هو حيران له اصحاب يدعونه (٤) وهم اصحاب رسول الله إن فسرت الآية على عيينة، وان فسرتها على عبدالرحمن فالاصحاب أبواه ﴿يدعونه الى الهدى﴾ الى الايمان ﴿اثتنا﴾ أي اطعنا كقوله ﴿أن اخرج قومك﴾ (٥) ﴿وان امشوا واصبروا﴾ (٦).

﴿قل﴾ يا محمد ﴿ان هدى الله هو الهدى﴾ ان دين الله هو الاسلام وان قبله الله هي الكعبة وان الملة ملة ابراهيم ﴿وامرنا لنسلم﴾ لنخلص ﴿لرب العلمين﴾ رب الخلائق اجمعين.

.....

١ - مثبتة من الحاشية.

٢ - اي قرىء بالباء والتاء - والمراد بالياء هنا هي الالف الممالة الى الياء وقد قرأ بالياء حمزة وبالتاء قرأ الباؤون انظر حجة القراءات (٢٥٦) والكشف (٤٣٥/١).

٣ - فيه نظر والصحيح ان قراءة الياء على معنى الجمع اي جمع الشياطين انظر المراجع السابقة والمغني في توجيه القراءات (٥٧/٢).

٤ - لم أقف على القراءة في «حيران» وهي قراءة شاذة.

٥ - سورة ابراهيم آية (٥).

٦ - سورة ص آية (٦).

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ معناه: وأمرنا أن اتموا الصلوات الخمس ﴿وَاتَّقُوهُ﴾
واخشوا الله ﴿وهو الذي إليه تحشرون﴾ بعد الموت.

﴿وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق﴾ فيه قولان.

أحدهما: قال ابن عباس: للزوال والفناء (١).

والثاني: قال ابن فورك بالحق «بكن» لأن الله خلق الخلائق (٢) بقوله

﴿كُنْ﴾ كما قال ﴿فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٣).

﴿ويوم﴾ يقول في نصب اليوم ثلاثة أوجه:

أحدها: قدر يوماً والثاني قضى يوماً والثالث: اذكر يوماً.

﴿يقول كن فيكون﴾ له (٤) فكان يعني السموات والأرض (٥).

قرئ ﴿فَيَكُونُ﴾ (٦) بالرفع والنصب (٧)، فمن رفع ذهب إلى اللفظ (٨) وإلى

أنه مستقبل، ومن نصب ذهب إلى المعنى ومعناه كن فكان.

والنصب: القراءة (٩) الشاذة.

﴿قوله الحق﴾ أي قوله الصدق يحتمل أن يكون راجعاً إلى (١٠)، فإذا قلت

أنه راجع إلى ما قبله فهو يرجع إلى قوله ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١١)، وإذا قلت أنه راجع

إلى ما بعده فهو راجع إلى قوله «وله الملك» (١٢).

.....

١ - انظره في تنوير المقياس (١٣٦).

٢ - في الحاشية «بكن».

٣ - سورة البقرة آية (١١٧).

٤ - هكذا في الأصل ولا وجه لها هنا ولعل مكانها قبل ذلك بعد قوله «يقول» فيكون الكلام

كما يلي «يقول له كن فيكون» فكان يعني....

٥ - في هذا التفسير نظر والصحيح عود الكلام على مفرد واختلف في تقديره على أقوال:

ف قيل أنه راجع على يوم القيامة، وقيل راجع على الصور وقيل راجع على ما فنى حينما يريد

الله أعادته يوم القيامة، انظر تفسير الطبري (٤٦٠/١١) وزاد المسير (٦٨/٣).

٦ - كررها في الأصل.

٧ - وبه قرأ الحسين وهي قراءة شاذة كما سيذكر المؤلف، انظر اتحاف فضلاء البشر (٢١١).

٨ - أي لفظ اليوم.

٩ - هكذا في الأصل والصواب «قراءة».

١٠ - يبدو أنه قد سقط من الكلام لفظه «قبله» فيكون الكلام: «يحتمل أن يكون راجعاً إلى

ما قبله وإلى ما بعده» يشعر بهذا قوله «فإذا قلت....»

١١ - في الأصل «فكان» والمثبت لفظ الآية.

١٢ - فيه نظر والصحيح الأول.

﴿يوم ينفخ في الصور﴾ قرئ بالوجهين بسكون الواو وفتحها (١) فبالنصب جمع الصور ويسكون الواو معناه الصور (٢) مثل السور والسورة والصور والصور كلها جمع بمعنى واحد.

وقيل: الصور القرن بلغة قوم من اليمن (٣)،

قال اسماعيل الضرير: سمعت الاستاذ ابن حبيب يقول من قال الصور القرن فهو اعجب الى كقوله ﷺ ﴿كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته واصغى سمعه ينتظر متى يؤمر فينفخ﴾ (٤).

وقال ابن حبيب الدليل على ان المراد بالصور القرن قوله ﴿ثم نفخ فيه اخرى﴾ (٥) ولم يقل «فيها» ولو اراد الجمع بالصور لقال «فيها».

﴿علم الغيب﴾ وقرئ (٦) برفع الميم وكسرها (٧) فبالخفض [١٣٥] رد الى قوله ﴿لرب العلمين﴾ وبالرفع فعلى الابتداء (٨).

والغيب ما غاب عن العباد، والشهادة: ما علموه،

﴿وهو الحكيم﴾ في امره وقضائه ﴿الخبير﴾ بخلقه واعمالهم، قوله ﴿واذ قال ابراهيم﴾ وقد قال ابراهيم ﴿لابيه آزر﴾ قرئ من خمسة اوجه: بالنصب (٩) آزر. والثاني: آزر. بالرفع (١٠).

.....

١- وهي قراءة الحسن وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (١٦١/٤) واتحاف فضلاء البشر (٢١١).

٢- هكذا في الاصل والصواب «الصورة» يدل عليه ما في الدر المصون (٦٩٣/٤) ويدل عليه تمثيله «بالسور والسورة» بعد ذلك.

٣- انظر زاد المسير (٦٨/٣) والدر المصون (٦٩٣/٤).

٤- اخرجه الامام احمد في مسنده (٣٢٦/١) والترمذي في جامعه ﴿٦٢٠/٤﴾ كتاب صفة القيامة باب ماجاء في شأن الصور وقال: حديث حسن وقد روى من غير وجه هذا الحديث عن عطية عن ابي سعيد الخدري عن النبي نحوه والطبراني في الكبير (١٩٦/٥)، (١٢٨/١٢) وحسن اسناده الالباني بمجموع طرقه انظر الصحيحة (٦٦/٣) ح (١٠٧٩).

٥- سورة الزمر آية (٦٨).

٦- هكذا في الاصل والصواب حذف الواو.

٧- وهي قراءة شاذة قرأ بها الاعمش انظر مختصر الشواذ لابن خالويه (٣٨) والبحر المحيط (١٦١/٤).

٨- انظر البحر المحيط (١٦١/٤) والدر المصون (٦٩٥/٤).

٩- مقابلة في الحاشية (احدها بنصب الراء) وهي قراءة الجمهور انظر المبسوط في القراءات العشر (١٩٦) والبحر المحيط (١٦٤/٤).

والثالث: أَرَزَّراً بفتح الالف مقصور وسكون الزاء منون (١).

الرابع: إِزَزَّراً بكسر الالف وسكون الزاء منوناً (٢).

والخامس: أِزْزَراً بهمزتين الأولى مفتوحة والآخرى مكسورة منوناً (٣).

من قرأ بالنصب (أَزَرَ) فهو [(٤) اسم] أبيه وقال سعيد بن المسيب لقب أبيه واسمه تارخ (٥)، وقال الفراء آزر اسم معجم لابي ابراهيم ومحلّه خفض ولكن لا ينصرف لعجمته (٦).

وقال مجاهد: اسم صنم محلّه نصب (٧) معناه: واذا قال ابراهيم اتخذ [(٨) آزر] الهة.

وبالرفع فهو على نداء المفرد أي يا أزر.

ومن [(٩) قرأ] أَرَزَّراً وإِزَزَّراً وأِزْزَراً فعلى ان كل واحد اسم من اسماء الاصنام (١٠) الا من قرأ بهمزتين دخل عليه الف الاستفهام.

ومحلّها (١١) في [(١٢) موضع] النصب معناه: واذا قال ابراهيم لابيّه اتخذ أَرَزَّراً وازرا الهة. ﴿اتخذ اصناما﴾ أي اتعبد اصناما الهة. والالف الف الاستفهام.

﴿اني ارك﴾ يا أبت وقومك [(١٣) في ضلل مبين] أي في خطأ بين ﴿وكذلك نرى﴾ ﴿وكذلك﴾ الكاف كاف التشبيه معناه كما ارينا ابراهيم البصيرة في دينه والحق في خلاف قومه ﴿كذلك نرى ملكوت السموات﴾ اي ملك السموات والارض ﴿زيدت فيه الواو والتاء للمبالغة في الوصف﴾ (١٤) كما زيدتا في

.....

١٠- وبها قرأ الحسن وابراهيم النخعي ويحيى بن وثاب ويعقوب انظر المرجعين السابقين.

١- وبها قرأ ابن عباس ايضاً انظر البحر المحيط (١٦٤/٤) وهي ومابعدا قراءات شاذة.

٢- وبها قرأ الاعمش انظر المرجع السابق نفسه.

٣- وهي قراءة ابن عباس ايضاً وابي اسماعيل الشامي انظر المرجع السابق.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- لم اجدّه عنه وفي زاد المسير (٧١/٣) والبحر المحيط (١٦٤/٤) نسبه لمقاتل.

٦- انظره في معاني القرآن له (٣٤٠/١).

٧- انظره في تفسير الطبري (٤٦٦/١١) وزاد المسير (٧١/٣).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- انظر البحر المحيط (١٦٤/٤).

١١- اي محل لفظه «أزر».

١٢- مثبتة من الحاشية.

١٣- مثبتة من الحاشية.

جبروت ورحموت ورهبوت والطاغوت وهو في الاصل جبر، ورحمة، ورهبة، وطغيان، وكذلك ملكوت ملك.

وقيل ملكوت السموات والارض أي ملكوت اليمن والعراق أي (١) ليملك ذلك.

ثم اختلفوا في معناه:

فقال ابن عباس: ملكوت السموات والارض له خلقهما (٢).

وقال عكرمة: ملك ما بين السماء والارض والشمس والقمر والنجوم (٣).

وقال مجاهد: آيات السموات والارض (٤)، وقال [٥] مجاهد أيضاً في رواية اخرى وذلك انه فرجت لابراهيم السموات السبع فنظر فيهن وفرجت له الأرضون السبع فنظر فيهن (٦).

وقال السدي: وذلك ان ابراهيم اقيم على صخرة بيت المقدس وفتحت له السموات فنظر إلى [٧] ملك الله فيها وحتى نظر إلى مكانه في الجنة وفتحت له الارضون حتى نظر الى اسفل الارض فذلك قوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ (٨) أي اربناه مكانه في الجنة (٩).

وروى عوف الاعرابي عن قسامة بن زهير (١٠) وذلك ان ابراهيم خليل الله حدث في قلبه انه ارحم الخلق الله (١١) رفعه الى صخرة بيت المقدس حتى اشرف على اهل الارض وابصر اعمالهم فلما رأوهم (١٢) يعملون بالمعاصي فقال

.....

١٤- انظر تفسير القرطبي (٢٣/٧).

١- مقابلة في الحاشية «له ملك ذلك».

٢- انظره في تفسير الطبري (٤٧٠/١١).

٣- لم اجد له عن عكرمة ونحوه في تفسير الطبري (٤٧٤/١١) عن قتادة.

٤- انظره في تفسير الطبري (٤٧١/١١).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في تفسير الطبري (٤٧٢/١١).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- سورة العنكبوت آية (٢٧).

٩- انظره في تفسير الطبري (٤٧٢/١١).

١٠- هو قسامة بن زهير المازني روى عن ابي موسى الاشعري وابي هريرة، وروى عنه قتادة وعوف الاعرابي وتوفي في خلافة الحجاج قاله ابو حاتم قال فيه يحيى بن معين ثقة انظر الجرح والتعديل (١٤٧/٧).

١١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها كلمة «ان» كما في تفسيره الطبري (٤٧٣/١١).

اللهم: دمر عليهم فقال له ربه: انا الرحمن بعبادي منك اهبط يا ابراهيم فلعلهم ان يتوبوا او يراجعوا عن المعاصي(١).

فهذا معنى قوله ﴿وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون﴾ هذه الواو مقحمة(٢) يعني صلة ومعناه وكذلك نرى ابراهيم ليكون من [(٣) الموقنين]، المؤمنين[المقرين].

قوله [١٣٥ب] ﴿فلما جن عليه الليل رءا كوكبا﴾ وفيه قصة(٤) ابراهيم عليه السلام وقومه.

قال محمد ابن اسحاق زمان ابراهيم الذي اراد الله بعثه حجة على قومه ورسولاً من الله لهم ولم يكن فيما بين نوح وابراهيم نبي الا هود وصالح(٥).
وأما الذين ادعوا الربوبية فهم اربعة انفس فرعون ويونس ذو نواس(٦)

١٢- هكذا في الاصل والصواب «أهم» كما في المرجع السابق.

١- اخرجه الطبري في تفسيره (٤٧٣/١١) عن اسامة وذكره كما هنا الثعلبي في تفسيره (١٠٠/٣) والقول في تفسير هذه الآية ماقاله ابن كثير في تفسيره (٢٨٤/٣) حيث قال (أي) نبين له وجه الدلالة في نظره الى خلقهما على وحدانية الله عز وجل في ملكه وخلقه وانه لا إله غيره ولا رب سواه كقوله ﴿قل انظروا ماذا في السموات والارض...﴾ وقال ﴿أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض﴾ وقال ﴿أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفاً من السماء ان في ذلك لاية لكل عبد منيب﴾ أهـ.

ثم اشار الى ما ذكره المؤلف فقال (فاما مارواه ابن جرير وغيره عن مجاهد وعطاء وسعيد بن جبير والسدي وغيرهم... ثم ذكر لفظ مجاهد وابن عباس وقال «فيحتمل ان يكون هذا كشف له عن بصره حتى رأى ذلك عيانا ويحتمل ان يكون عن بصيرته حتى شاهده بفؤاده وتحققه وعرفه وعلم ما في ذلك من الحكم الباهرة والدلالة القاطعة كما رواه احمد والترمذي وصححه عن معاذ بن جبل في حديث المنام «أتاني ربي في احسن صورة فقال يا محمد فيم يختص الملائكة؟ فقلت لا ادري يارب فوضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد انامله بين ثديي فتجلى لي كل شيء وعرفت...» الحديث) أهـ.

٢- هذه عبارة خاطئة وينبغي التأدب مع كتاب الله وليس في كتاب الله شيء مقحم.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الاصل «إن» والمثبت كما في الحاشية.

٥- هكذا في الاصل والكلام لم يتم مما يدل على سقط فيه.

٦- لعله «زرعة ذو نواس بن بيان اسعد أبي كرب بن كلى كرب بن زيد وهو تبع الاول - بن عمرو بن ذي الانعار بن ابرهة ذي المنار بن الريش - تسمى بعد ذلك بيوسف - ولعلها

وشداد بن عامر(١) ونمرود بن كنعان(٢).

وذلك ان نمرود كان يدعي بالربوبية(٣) وكان جباراً متكبراً يأمر قومه بان يعبدوا الاصنام وقال لهم: ان هذه الاصنام ربكم ومعبودكم وانا ربكم الأكبر، وذلك ان نمرود رأى في منامه ذات ليلة كأن كوكبا قد ذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففرغ من ذلك فزعاً شديداً فلما كان اليوم(٤) دعا السحرة والكهنة والمنجمة وقص عليهم رؤياه فقالت الكهنة انه يولد في هذه السنة غلام أي في قريتك هذه - يفسد الهة اهل الأرض ويدعوهم الى غير دينهم ويكون هلاكك [ره) وهلاك] ملكك واهل بيتك على يديه.

قال نمرود: ان هذا عليّ لهين يعزل الرجال من النساء في هذه السنة واذا ولدت(٥) غلاماً قتل واذا ولدت جارية تركت إلى ان تنقضي هذه السنة التي قلم. قال له الكهان فإن فعلت هذه والا فهو الذي قلنا لك.

قال وامر نمرود الجبار بعزل الرجال عن النساء وجعل على عشرة(٦) وكيلاً فإذا طهرت امرأة حيل بينها وبينه(٨) ان يقربه فإذا حاضت المرأة تركها لترجع الى اهلها لانهم كانوا لا يجامعون في حال الحيض الى ان طهرت(٩) المرأة قال فرجع آزر ابو ابراهيم فوجد امراته قد طهرت عن الحيض فوقع عليها في طهرها فحملت فقال الكهان لنمرود ان الغلام الذي اخبرناك به قد حمل الليلة به فقال نمرود فانظروا كل امرأة قد استبان حملها فخلوا سبيلها

.....

تصحفت في الاصل الى يونس - كان غلاماً جميلاً من ابناء ملوك حمير فاراده لخبيعة بن ذي شناتر الحميري - ولم يكن ملكا لكنه وثب على الملك - اراد ان يعمل اللواط بذي نواس فقتله ثم ملكه اهل اليمن عليهم ثم قتل اصحاب الاخدود بعد ذلك لانه انتقل الى دين اليهودية انظر ذلك مستخلصاً من سيرة ابن هشام (١/١٩، ٢٩، ٣٠، ٣١).

١- لم اجد.

٢- ترجمه المؤلف فيما سبق ص (٢٢١) داخل النص ولم اجد هذا القول.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذف الباء من أولها.

٤- هكذا في الاصل وقد سقط من الكلام ما خل به ويستقيم بتقدير «صبيحه ذلك» قبلها.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الحاشية «ولد».

٧- في الحاشية «عشيرة».

٨- اي وبين زوجها.

٩- هكذا في الاصل والصواب «ان تطهر».

واحبسوا اللواتي لم يستبن حملهن فاذا ولدت غلاماً فاقتلوه وإذا ولدت جارية فخلوا عنها ففعلوا ذلك فلما دنا ولادة ابراهيم ولم يعلم بحبلها أحد كما علموا لسائر النساء وكان هذا من معجزة ابراهيم ثم اخذها الطلق فخرجت هاربة مخافة الطلق ان يطلع عليها فيقتل ولدها فدخلت في مغارة (١) كانت قريباً منها فولدت فيها ابراهيم واصلحت شأنها كما يصنع بالمولود وشدت عليه باب الغار (٢) بالحجر مخافة من السباع ان تأكله ثم كانت تختلف اليه فترضعه احياناً وابراهيم يمص ابهامه (٣) جعل الله من احدهما (٤) عسلاً ومن الآخري اللبن (٥).

قال ابن عباس: كان يخرج من اصبع لبنا ومن اصبع سمنا (٦). وقال ابو روق: كلما دخلت ام ابراهيم عليه فوجدته (٧) يمص اصابعه ويخرج من اصبع ماء ومن اصبع لبناً ومن اصبع عسلاً ومن اصبع تمرأً ومن اصبع مئاً فمن ثم كل صبي يمص ابهامه حتى شب وعقل وتكلم وكان اليوم اتى على ابراهيم كالشهر والشهر كالسنة (٨).

وقال الكلبي: لما تكلم قال لاهه ذات يوم يا أماء من ربي قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ربي (٩) قالت له اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت له ارايت الغلام الذي (١٠) [يغير] كل اهل (١١) دين من دينه فهو ابنك ثم

١- المغارة هي الغار وهو شبه البيت أو الكهف في الجبل انظر لسان العرب (٣٥/٥) مادة غور.

٢- هكذا في الاصل وفي الحاشية «المغار» وفي تفسير الطبري (٤٨٣/١١) المغارة.

٣- هكذا في الاصل والصواب «ابهاميه» ليستقيم مع مابعد.

٤- هكذا في الاصل والصواب «احدهما».

٥- اورده عن ابن اسحاق مع بعض الاختصار الطبري في تفسيره (٤٨١/١١) ومابعدا وفي تاريخه (١١٩/١) ومابعدا واورده قريباً مما هنا منسوباً للسدي وبعضه لابن اسحاق البغوي في تفسيره (١٠٨/٢) ومابعدا والخازن في تفسيره (١٥٠/٢) ومابعدا وهو من اخبار بني اسرائيل التي لا تصدق ولا تكذب.

٦- لم اجده.

٧- هكذا في الاصل والصواب «وجدته».

٨- انظره في تفسير البغوي (١٠٩/٢) وتفسير الخازن (١٥١/٢).

٩- هكذا في الاصل والصواب «أبي».

١٠- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يصير».

١١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بدلاً منها كلمة «ذي».

أخبرته بالخبر قال فاتاه ابوه آزر فالتقى الله في نفسه الرحمة والمحبة لإبراهيم وزينه [١٣٦] في عينه قال له إبراهيم: يا ابتاه من ربي؟ قال امك قال فمن رب امي قال أنا قال فمن ربك قال اسكت وسكت قيل وإذا قال فمن ربك [١] قال نمرود فمن رب نمرود قال اسكت فسكت [٢].

ثم اختلفوا [٣] في مكثه في المغارة.

قال وهب بن منبه لبث إبراهيم في المغارة ثلاثة عشر شهراً [٤] وقال محمد بن اسحاق خمسة عشر شهراً [٥].

وقال الكلبي: خرج إبراهيم من السرب وهو ابن سبع عشرة [٦] سنة عشاءً فنظر الى السموات والارض يتفكر [٧] فيها وقال لا بد ان لها خالقاً فأدخلته امه في السرب ولما كانت الليلة الثانية دنا من باب السرب ونظر من خلال الصخرة فابصر الزهرة وقيل ابصر المشتري فقال: «هذا ربي» فذلك قوله ﴿فلما جن عليه الليل﴾ [٨] يعني دخل يقال: جنه الليل وجن عليه الليل والفرق بينهما أن جنه الليل: أي سترة [٩] وجن [عليه الليل أي اظلم عليه وسمى دخول الليل جنّاً لاجتنانه أي استتاره [١٠] ﴿رأى كوكبا﴾ قال ابن عباس يعني الزهرة [١١].

وقال مقاتل: المشتري [١٢].

وقال إبراهيم ﴿هذا ربي﴾ وفي تأويل قوله ﴿هذا ربي﴾ سبعة أقاويل لانه لا

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر تفسير البغوي (١١٠، ١٠٩/٢) وتفسير الخازن (١٥١/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- لم أجده.

٥- انظره في تفسير الطبري (٤٨٢/١١) وتفسير البغوي (١٠٩/٢) وتفسير الخازن (١٥١/٢).

٦- في الاصل «سبعة عشر» وهو خطأ.

٧- في الحاشية «فتفكر».

٨- انظره في تفسير البغوي (١١٠/٢).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- انظر معاني القرآن للزجاج (٢٦٦/٢) والمفردات (٩٨) لسان العرب (٩٥، ٩٤/١٣) مادة

جنن.

١١- انظره في زاد المسير (٧٣/٣) والبحر المحيط (١٦٦/٤).

١٢- لم أجده عن مقاتل وهو في المراجع السابقة منسوب لمجاهد والسدي.

يجوز أن يكون النبي كافراً ومن قال للكواكب هذا ربي يكون كافراً.

ولهذا قيل فيه سبعة أقاويل:

أحدها: على معنى الاستهزاء بقومه لان قومه كانوا يعبدون الشمس والقمر والنجوم فاستهزأ بهم ومعناه امثل هذا يكون الرب.

والثاني: قال في بدو الكفر (١).

والثالث: قال ذلك في حال الطفولية.

والرابع: قال ذلك على سبيل الإنكار ﴿هذا ربي﴾ أي ليس هذا ربي.

والخامس: فيه اضمار معناه قال يقولون هذا ربي.

والسادس: على سبيل الاحتجاج ومعناه هذا عندكم ربي (٢).

والسابع: قال الاستاذ اسماعيل الضير سمعت ابن حبيب يقول سمعت ابا الحسن على بن مهدي الطبري بها (٣) يحكى عن القتيبي انه قال: في قوله هذا ربي ان ابراهيم اراد ان يستدرجهم بهذا القول، ويعرف خطاءهم وجهلهم في تعظيم ما عظموا فأراهم أنه معظم ما عظموا وملتمس الهدى من حيث التمسوا فلما افل اراهم التقصير (٤) الداخلة على النجوم بالافول ليثبت خطأ ما يدعون (٥) وكذلك كان الثلاث من قوله ﴿هذا ربي﴾ على هذا التأويل.

﴿فلما أفل﴾ أي ذهب وغاب وتغير جاله ﴿قال﴾ ابراهيم ﴿لا احب الآفلين﴾ مالم يبدأهم ﴿فلما رأى القمر بازغاً﴾ أي طالما ولا يسمى قمراً الا بعد مضي ثلاث ليال من الغرة فيسمى قمراً الى آخر الشهر (٦).

وقال هذا ربي هذا اكبر من الاول ﴿فلما افل﴾ أي غاب ﴿قال﴾ [ابراهيم] لئن لم يهدني ربي لاكونن من القوم الضالين.

١- هكذا في الاصل ولعلها تحرفت من «التفكير» او في الكلام سقط واطلاقه على ظاهره لا يجوز في حق ابراهيم عليه السلام.

٢- انظر زاد المسير (٧٤/٣) وتفسير القرطبي (٢٥/٧) وما بعدها والبحر المحيط (١٦٦/٤) مع بعض الاختلاف.

٣- هي مدينة تقع في الاردن بينها وبين عكا يومان وتطل على جبل وفيها بحيرة طبرية تخرج منها كثير من العلماء انظر الروض المعطار (٣٨٥) والانساب للسمعاني (٤٥/٤).

٤- في الحاشية «النقص» وهو كذلك في تأويل مشكل القرآن.

٥- انظره في تأويل مشكل القرآن له (٣٣٦).

٦- نص عليه الجوهري في الصحاح (٧٩٨/٢) مادة قمر.

٧- مثبتة من الحاشية.

﴿لئن لم﴾ لام القسم ﴿لاكونن﴾ جواب لئن (١) معناه والله لئن لم يهديني ربي لاكونن [٢] من القوم الضالين.

﴿فلما رأى الشمس بازغة﴾ أي طالعة قد ملأت كل شيء .
فإن قيل: لم عرف الشمس بالالف واللام والشمس واحد لا نظير لها من جنسها .

الجواب عن هذا: لأن شعاع الشمس سُمي [٣] شمساً] فاراد نفسها وجرمها لاشعاعها فلهذا عرف [١٣٦ب] بالالف واللام لثلا يلتبس بالشعاع .
﴿قال ابراهيم هذا ربي﴾ ثم قال هذا ربي والشمس مؤنث فمن حقه ان يقول هذه ربي .

الجواب عنه من ثلاثة اوجه:

احدها قال الاخفش هذا الضوء ربي .

والثاني: قال الاخفش ايضاً معناه هذا الذي اراه ربي (٤) .

وقال محمد بن مقاتل الرازي (هـ) معناه هذا الشعاع ربي (٦) ﴿هذا اكبر﴾ من الهيئات والاجسام التي رأيناها من الأول والثاني ﴿فلما افلت﴾ أي ذهبت وغابت وتغيرت عن حالها ﴿قال لئن لم يهديني ربي لاكونن من القوم الضالين﴾ مقدم ومؤخر ثم خرج من السرب ورجع الى قومه وهو يومئذ ابن سبع عشرة (٧) سنة فرأى قومه يعكفون على اصنام لهم: ﴿قال يقوم إني برىء مما تشركون﴾ من الاصنام (٨) .

.....

١- انظر اعراب القرآن للدرويش (١٥٦/٣) .

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «نفساً» وهو خطأ .

٤- انظر القولين في معاني القرآن له (٤٩٦/١) .

هـ- هو محمد بن مقاتل الرازي حدث عن وكيع وابن عيينة وغيرهم وعنه الطبري ومحمد بن ايوب والحكيم الترمذي وسمع منه البخاري ولم يرو عنه قال عنه الذهبي في الميزان (٤٧/٤) تكلم فيه ولم يترك . مات سنة ثمان واربعين ومائتين انظر لسان الميزان (٣٨٨/٥) .

٦- اورده ابن الجوزي في تفسيره (٧٥/٣) .

٧- في الاصل «سبعة عشر» وهو خطأ .

٨- ظاهر الايتين يدل على ان ابراهيم قال قوله حين افل القمر والشمس وتفسيره بغير ذلك يحتاج لدليل صحيح، وما اخبر الله به عن ابراهيم في هذه الايات انما هو على سبيل المناظرة وهو اختيار ابن كثير في تفسيره (٢٨٥/٣) .

ثم قال ﴿إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض﴾ أي للذي خلقهما، والوجه أظهر ما يعرف به من الشيء يقال وجهه هذا الرأي ووجه هذا الأمر، ووجه هذا الشيء ﴿خنيفا﴾ يعني مسلماً ﴿وما أنا من المشركين﴾ ولا على دينهم. قوله: ﴿وحاجة قومه﴾ أي وخاصمه قومه ﴿قال﴾ إبراهيم ﴿أتحجونني﴾ أخاصمونني ﴿في الله﴾ أي في دين الله.

والمحاجة طلب كل واحد من الخصمين الحجة. ﴿أتحجونني﴾ هذه الألف الف الإنكار ﴿وقد هدن﴾ ربي إلى دينه هداية توفيق ولطف لا هداية ارشاد.

أما هداية التوفيق واللفظ فهدايتنا وهداية الارشاد هداية الكافرين واليهود والنصارى إذا أسلموا (١) ﴿ولا اخاف ما تشركون به﴾ يعني ولا اخاف اصنامكم والخوف: من انزعاج النفس لوقوع الضرر فيها.

﴿إلا أن يشاء ربي شيئاً﴾ إلا أن يشاء الله نزوع المعرفة عن قلبي فأكون حينئذ مثلكم ﴿وسع ربي كل شيء علماً﴾ أي علم ربي انكم تكفرون به وهذا دليل على اثبات العلم للباري تعالى لأن المعتزلة يقولون لا علم لله ولا اثبات لعلم الله (٢) ﴿أفلا تتذكرون﴾ أفلا تتفطنون ما أقول لكم.

قوله ﴿وكيف اخاف ما أشركتم﴾ خرج مخرج الاستفهام وهو (٣) سؤال تعجيز (٤) معناه وكيف اخاف ما أشركتم من الاصنام انه لا يضر ولا ينفع ﴿ولا تخافون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به سلطاناً﴾ أي حجة وبرهانا.

والسلطان قوة يتمكن بها من (٥) المستضعف ثم قال إبراهيم لقومه ﴿فأى الفريقين﴾ منا ومنكم ﴿أحق بالامن﴾ من عذاب الله نحن ام انتم وفيه اضرار معناه اجيبوا ﴿إن كنتم﴾ (٦) تعلمون ﴿وقال محمد بن اسحاق بن يسار: فأى الفريقين احق بالامن من السوء والعذاب، الذي لا ينفع ولا يضر ام الذي بيده النفع والضرر﴾ (٧).

١- في هذا التقسيم نظر فهداية الارشاد والدلالة عامة لجميع المكلفين انظر في ذلك شفاء العليل (١٣٩) وقد أفاض فيه ابن القيم رحمه الله.

٢- انظر قولهم في مقالات الاسلاميين (١٥٨) وما بعدها.

٣- في الحاشية «وهذا».

٤- في تفسير البحر المحيط (١٧٠/٤) «استفهام معناه التعجب والإنكار» وهو الصحيح.

٥- هكذا في الأصل ولعل الصواب حذفها.

٦- مثبتة من الحاشية وهو لفظ الآية وفي الأصل «تعلقون».

فاجابه الله وقال: ﴿الذين ءامنوا ولم يلبسوا إيمانهم﴾ [١] ﴿بظلم﴾ ﴿شرك وكفر﴾
﴿اولئك لهم الأمن﴾ [٢] ﴿وهم مهتدون﴾.

وقيل ﴿الذين ءامنوا﴾ من قول ابراهيم لقومه كما يسأل العالم نفسه
ويجيب (٣).

﴿الذين ءامنوا﴾ بمحمد والقران ﴿ولم يلبسوا﴾ أي ولم يخلطوا ﴿إيمانهم﴾
بظلم ﴿بكفر وشرك﴾ ﴿اولئك لهم الأمن﴾ من عذاب الله ﴿وهم مهتدون﴾ الى الجنة
يوم القيامة.

قال ابو روق ﴿اولئك لهم الأمن من العذاب﴾ ﴿وهم مهتدون﴾ الى الحجة (٤).

وقال الكلبي: الأمن في الدنيا وهم مهتدون في الدنيا (٥).

قال عبدالله بن مسعود لما نزلت ﴿الذين ءامنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾
قلنا يارسول الله وآينا لا يظلم نفسه قال النبي ﷺ او لم تسمع قول لقمان
[١٣٧] لابنه ﴿يُبْنِي لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (٦) أي لكفر عظيم.
فكذلك ههنا [٧] ﴿بظلم﴾ أي بكفر وشرك.

.....

٧- انظره في تفسير الطبري (٤٩١/١١).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظر القولين في تفسير الطبري (٤٩٢، ٤٩٣/١١) واختار انه خبر من الله.

٤- لم اجده.

٥- لم اجده.

٦- سورة لقمان آية (١٣) وقد اخرجه البخاري في كتاب التفسير تفسير سورة الانعام باب

«ولم يلبسوا إيمانهم بظلم» انظر الفتح (١٤٤/٨) ومسلم في صحيحه (١١٤/١) كتاب الايمان

باب صدق الايمان واخلاصه.

٧- مثبتة من الحاشية.

قوله ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا﴾ الآية في تلك الحجة قولان:

أحدهما: أن حجته أنه قال: أي الفريقين أحق بالامن من العذاب امن يعبد الهأ واحداً أو يعبد الهة شتى قالوا من يعبد الهأ واحداً فاقروا على انفسهم.

والثاني: أنه قال لقومه أي الفريقين أحق بالامن أي من يعبد من لا يملك الضر والنفع أو من يعبد الذي بيده الضر والنفع فهذا هو حجة ابراهيم.

قوله ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا إِنِّهَا﴾ (١) الهمناها ﴿ابراهيم على قومه﴾ ومعنى الحجة: بينة يعتمد عليها في صحة المقالة وأصلها القصد من قولهم حجة يحجه حجاً إذا قصده ﴿نرفع درجت من نشاء﴾ ممن كان أهلاً لذلك كابراهيم ﷺ ﴿إن ربك حكيم﴾ بالهام حجة أوليائه ﴿عليهم﴾ بحجة أوليائه وعقوبة أعدائه.

قوله ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ هذا من تفسير قوله ﴿نرفع درجت من نشاء﴾ معناه [(٢) ورفعنا] درجة ابراهيم في الدنيا بان ﴿وَهَبْنَا لَهُ﴾ لابراهيم ﴿إِسْحَاقَ﴾ ولداً ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ معناه: ووهبنا لإسحاق يعقوب ولداً ﴿كَلَّا﴾ يعني ابراهيم وإسحاق ويعقوب ﴿هَدَيْنَا﴾ بالاسلام والنبوة ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا﴾ بالاسلام والنبوة ﴿مَنْ قَبْلَ﴾ يعني من قبل ابراهيم وإسحاق ويعقوب ﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ في رجوع الهاء قولان.

أحدهما: قال الفراء هذه الهاء عائدة على نوح (٣).

وقال الحسين بن الفضل والدليل عليه أنه ذكر في هؤلاء النبيين لوطاً ومعلوم أن لوطاً كان من ذرية نوح ولم يكن من ذرية ابراهيم (٤).

والقول الثاني: أن الهاء عائدة على ابراهيم (٥) قال الاستاذ ابن حبيب ومعنى قوله تعالى ﴿لُوطاً﴾ على القول الأخير واذكر لوطاً مع هؤلاء الانبياء.

﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ يعني ومن ذرية ابراهيم أو نوح ﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ وايوب ويوسف وموسى وهرون ﴿كُلَّ هَؤُلَاءِ هَدَيْنَاهُمْ بِالْإِسْلَامِ وَالنَّبُوَّةِ﴾ وكذلك ﴿وَهَكَذَا﴾ ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ الموحدين ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى﴾ قال عكرمة عن ابن عباس جملة الانبياء كلها من بني اسرائيل الا عشرة نوح وصالح وهود وشعيب ولوط وابراهيم وإسحاق ويعقوب واسماعيل ومحمد صلوات الله عليهم

١ - سقط أول الكلمة في الأصل والمثبت لفظ الآية.

٢ - مثبتة من الحاشية.

٣ - انظره في معاني القرآن له (٣٤٢/١).

٤ - ذكر نفس الحجة أبو حيان في البحر (١٧٣/٤) دون نبستها لاحد.

٥ - انظره في زاد المسير (٧٩/٣).

اجمعين (١).

وقيل كان عيسى آخر انبياء بني اسرائيل ولم يكن من بني اسرائيل (٢) لانه من اولاد عيص وكان عيص بن اسحاق اخ يعقوب.

﴿والياس﴾ اختلفوا في وزنه من الافعال فقال بعضهم على وزن فيعال: مثل تريقاق وقيل وزنه من الافعال مثل افحاص (٣).

ثم اختلفوا فيه من وجه آخر فقال ابن عباس (٤) هو ادريس وادريس والياس واحد (٥).

ف قيل كيف هذا ولا يستقيم لان ادريس جد نوح (٦) والياس كان بعد موسى.

وقيل الياس ابن اخ يعقوب (٧).

وقال كعب وابو اليقظان (٨): الياس وخضر واحد هما اسمان لشخص واحد وهو صاحب موسى (٩).

.....

١- لم اجده.

٢- فيه نظر والصحيح ان عيسى من ذرية «اسرائيل» وهو يعقوب فهو عيسى بن مريم بنت عمران ومريم من نسل داود بلا خلاف كما قال ابن كثير في قصص الانبياء (٣٧١/٢) وداود من نسل يعقوب لم يختلف المؤرخون في ذلك انظر تاريخ الطبري (٢٤٧/١) وقصص الانبياء (٣٢٢/٢) البداية والنهاية (٩/٢) فتح الباري (٥٢٣/٦).

٣- في الحاشية «امحاص».

٤- في الحاشية «قال ابن مسعود» وهو منسوب لهما كما في البخاري انظر الفتح (٤٣٠/٦).

٥- اخرجه الطبري في تفسيره (٥٠٩/١١) وعلقه البخاري في صحيحه كتاب احاديث الانبياء باب «وإن الياس لمن المرسلين» انظر الفتح (٤٣٠/٦) وحسن اسناده الحافظ عن ابن مسعود فقال: (اما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد وابن ابي حاتم باسناد حسن عنه، ثم قال واما قول ابن عباس فوصله جويير عن الضحاك عنه واسناده ضعيف).

٦- وهو اختيار ابن كثير في تفسيره (٢٣٧/٥) حيث قال «قلت وهو الاظهر فان ادريس في عمود نسب نوح عليه السلام، وقد قيل: انه من انبياء بني اسرائيل» أهـ.

٧- انظره في تفسير الطبري (٥٠٩/١١).

٨- هكذا في الاصل ولم استطع معرفته يقينا ولعله عمار بن ياسر فانه يكنى بابي اليقظان فان يكنه فقد سبقت ترجمته ص (٦٧).

٩- انظره في تفسير القرطبي (٣٣/٧) والبحر المحيط (١٧٣/٤) غير منسوب.

وقيل الياس: لا بخضر (١) ولا بادريس وهو نبي من الانبياء كان بين موسى وعيسى.

﴿كل﴾ يعني كل الانبياء هديناهم بالاسلام والنبوة: ﴿من الصالحين﴾ من المرسلين.

والصالحين من [١٣٧ب] الصلاح والصلاح عمل على قدر ما يقتضيه الحق واصله الاستقامة على المقدار الذي ورد به الامر من الله.

﴿واسماعيل﴾ اختلفوا في اسماعيل فقيل هو نبي من بني اسرائيل الذي كان في وقت طالوت المعني بقوله ﴿اذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكاً﴾ (٢). وقيل ان اسماعيل جد نبينا محمد ﷺ.

قال الاستاذ بن حبيب من قال انه جد نبينا محمد فهو المرضي عندنا وعند جمهور العلماء (٣).

﴿واليسع﴾ قال وهب بن منبه كان اليسع في زمن الياس قبل زكريا بسنين (٤).

وقال ابن حبيب: كان الياس واليسع ويونس في زمن واحد. وقرئ ﴿واليسع﴾ ﴿واليسع﴾ مشدد ومخفف (٥) فبالتحفيف معناه اسم على وزن فعل مثل يسر.

وفي دخول الالف واللام فيه قولان:-

احدهما: للمدح والتضخيم والثاني جعلهما من نفس الكلمة (٦).

ومن شدد جعله اسماً مستوياً كالعباس والحسين ويونس ولوطا قال الاستاذ بن حبيب كلها (٧) اسماء الانبياء لا ينصرف الا ستة نوح وصالح وهود

.....

١- هكذا في الاصل بزيادة «باء» في اوله وكذلك الاسم الذي يليه والصواب ان يقال «لا الخضر ولا ادريس».

٢- سورة البقرة اية (٢٤٦) وفي هذا القول نظر ولا دليل عليه وانظره في تفسير البحر المحيط (١٧٤/٤).

٣- وهو الصحيح.

٤- في الحاشية «يسير» وانظره في تفسير القرطبي (٣٣/٧).

٥- بالتشديد قرأ حمزة والكسائي وقرأ الباقر بالتخفيف انظر حجة القراءات (٢٥٩) والكشف (٤٣٨/١).

٦- انظر المرجعين السابقين.

٧- هكذا في الاصل والصواب «كل».

وشعيب ولوط ومحمد.

﴿وكلا﴾ فيه قولان: أحدهما أن يكون معرفة على تقدير كل الأنبياء فضلنا على العالمين والدليل على صحة هذا التأويل أن التنوين ينوب مناب المضاف إليه كقوله ﴿والمؤمنون كل﴾ (١) أي كلهم فكذلك ههنا.

والثاني: يحتمل أن يكون [مبعضاً] (٢) يعني كل الثمانية عشر من الأنبياء الذين ذكرهم الله في هذه الآية.

﴿فضلنا على العالمين﴾ فيه قولان أحدهما: أن من قال «وكلا» جميع الأنبياء فالعالمين اسم الجن والانس اجمع.

ومن قال أن «كلا» مبعض يعني الثمانية عشر نبيا فالعالمين عالمي زمانهم معناه وكلا فضلنا على عالمي زمانهم.

قال ابن فورك: ﴿فضلنا على العالمين﴾ من حكم اللفظ أن يكون الأنبياء أفضل من غيرهم من المخلوقين، ولا يجوز أن يقال لله أفضل ويجوز أن يقال لله أكرم لأن أفضل من الفضيلة والفضيلة زيادة تكون في النفس ولا يجوز الزيادة على الله وإنما جاز (٣) الأكرم لأن معناه أقدّر على الكرم من غير مانع منه،

﴿ومن آباءهم﴾ «من» حرف التبويض معناه: ومن بعض آباءهم لأن من بعض آباءهم الكفار كأب إبراهيم ومحمد، وأراد ههنا آباءهم المؤمنين ومن (٤) مثل آدم وأدريس ونوح وصالح وهود ﴿وذرياتهم﴾ يعني ذرية نوح ﴿واخوانهم﴾ أخوة يوسف.

والآباء جمع أب على وزن أفعال وفعل مثل جعل وهو في الأصل أبو والدليل على هذا ترك الواو في التثنية والجمع والتصغير يقال أبوان وأبواي. قال المبرد ﴿ومن آباءهم وذرياتهم وأخوانهم﴾ انقطع الكلام وخبرهم محذوف معناه ومن آباءهم وذرياتهم وأخوانهم كلهم الصالحون.

﴿واجتبيئهم﴾ هذه الواو واو الاستئناف يعني اصطفيئناهم والاسم منه المجتبي وهو خاص (٥) الرجل [١٢٨] مأخوذ من [٦] جبيت الماء في

١- سورة البقرة آية (٢٨٥).

٢- في الأصل «مبعض» والمثبت من الحاشية وهو الصحيح.

٣- مقابلة في الحاشية «الله».

٤- هكذا في الأصل والصواب حذفها لاستقامة الكلام بدونها.

٥- في الحاشية «خالص» والكلام غير مستقيم.

الحوض إذا جمعت فيه (١)، والاسم منه جَبُوة وجَبُوه وجبیه وجبوه (٢) مثل خفية وخفية (٣) وجفوه (٤). وهديناهم إلى صراط مستقيم فإن من لم أعيد ذكر الهداية في قصة واحدة وهرقوله «لا هدينا»^{وخفوه} الجواب: عنه من وجهين:

أحدهما: إن الهداية الأولى هداية توفيق ولطف.
والهداية الثانية الدلالة بالكتاب على الصراط المستقيم.
والثاني: أن الكلام إذا طال فقد حسن الإعادة فيه.
﴿ذلك﴾ الذي ذكرت ﴿هدى الله يهدي به من يشاء﴾ من كان أهلاً لذلك من عباده.

قال [٥] (الاستاذ) ابن فورك: في هذه دليل على أن هداية الخلق ليس بواجب على الله وإنما هداهم بالتفضل لانه قرن بالمشيئة، وإذا قرن بالمشيئة فليس بواجب على الله، وإن المعتزلة يقولون إن الهداية للخلق واجب على الله.
﴿ولو اشركوا﴾ يعني لو اشرك هؤلاء الانبياء ﴿لحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾ معناه لبطلت اعمالهم من الخير ﴿اولئك الذين ءتينهم﴾ [٦] (الكتب) المنزل يعني الانبياء الذين تقدم ذكرهم.

والكتاب: جمع حروف في الخط، والمراد ههنا كتب الأولين من التوراة والانجيل والصحف وجميع الكتب التي انزلها الله على الانبياء.
﴿والحكم﴾ يعني الفقه والفهم، وقيل الحكم بين الخصمين.
وقال مجاهد: والحكم: يعني العقل (٧).

﴿والنبوة فإن يكفر بها﴾ (٨) يعني بالانبياء [٩] هؤلاء ﴿يعني اهل مكة

.....

١- في الاصل «جيت» والمثبت من الحاشية.

١- انظره في معاني القرآن للزجاج (٢/٢٦٩).

٢- هكذا في الاصل وما ذكره بعدها يقتضي انها «جبية» ولم اجدها والذي في لسان العرب (١٢٩/١٤) مادة جبي والجبوة والجَبُوه والجبا والجَبَا والجبَاوة «ما جمعت في الحوض من الماء».

٣- في الحاشية «وجيفة».

٤- هكذا في الاصل «جفوه» بالجيم والصواب انها بالخاء.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- انظره في تفسير الطبري (١١/٥١٤).

٨- في الحاشية «أي باياتنا» وهو ظاهر الكلام واقتصر عليه الطبري في تفسيره (١١/٥١٥).

﴿فقد وكلنا﴾ وفقنا للإيمان بجماعة الانبياء ﴿قوما﴾ فيه ستة اقاويل .

احدها: يعني أهل المدينة قال (١) ابن عباس (٢) .

قال الحسن: قوماً الانبياء المذكورة ههنا (٣) .

قال ابو رجاء العطاردي (٤): الملائكة .

قال الزهري: الاعاجم (٥) .

وقال مجاهد: الفرس وهما واحد (٦) .

وقال ابو روق: يعني المؤمنين (٧) .

وقال بعضهم [(٨) الصحابة]: ليسوا «بها» بجماعة النبيين بكافرين .

﴿اولئك الذين﴾ يعني جماعة النبيين ﴿هدى الله﴾ الى اخلاقهم الحسنة ﴿فبهدهم﴾ فباخلاقهم الحسنة ﴿أقنته﴾ يامحمد امر الله نبيه بمكارم الاخلاق في هذه الاية فامر بتوبة آدم وشكر نوح ووفاء ابراهيم وصدق وعد اسماعيل وحكم اسحاق وحسن ظن يعقوب واحتمال يوسف وصبر ايوب واناة داود وتواضع سليمان واخلاص موسى وعبادة زكريا وعصمة يحيى وزهد عيسى وهذه مكارم الاخلاق التي كانت في جميع الانبياء تجتمع كلها في النبي ﷺ فلما اجتمع هذه الاشياء في النبي اثنى الله عليه وقال: يامحمد ﴿وانك لعلی خلق عظيم﴾ (٩) فهذا قوله ﴿اولئك الذين هدى الله...﴾ الآية .

اخبرنا الاستاذ ابو عبدالرحمن اسماعيل بن احمد الضرير ثنا ابو حامد

.....

١- مثبتة من الحاشية .

١- هكذا في الاصل «قال» باسقاط الهاء والصحيح «قاله» .

٢- انظره في تفسير الطبري (٥١٦/١١) .

٣- انظره في تفسيره (٣٥٨/١) .

٤- هو عمران بن ملحان بكسر الميم وسكون اللام بعدها مهملة ويقال ابن تيم ابو رجاء العطاردي مشهور بكنيته، وقيل غير ذلك في اسم ابيه مخضرم ثقة معمر مات سنة خمس ومائة وله ^{مائة} وعشرون سنة روى له الجماعة . انظر التقريب (٤٣٠) وانظر قوله في تفسير الطبري (٥١٧/١١) .

٥- لم اجده .

٦- انظره في البحر المحيط (١٧٥/٤) .

٧- لم اجده .

٨- مثبتة من الحاشية .

٩- سورة القلم آية (٤) واورد هذا القول ابو حيان في تفسيره (١٧٦/٤) دون نسبته لاحد .

أحمد بن عبد العزيز بن محمد اشحاق (١) بن قبيصة أنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوش (٢) المزكي ثنا أبو نصر محمد بن حمدويه المروزي ثنا أبو محمد عبد الرحمن بن يحيى الفارسي المطوعي ثنا أسود (٣) بن الحسن البردعي ثنا أبو بكر أحمد بن محمد الرملي (٤) قاضي دمشق قال دخلت العراق وكتبت كتب أهل العراق وكتبت كتب أهل الحجاز قال: فمن كثرة اختلافهم لم أدر بأيهم أخذ فعبرت من باب الطاق (٥) وأنا [١٢٨ب] أريد الكرخ (٦) وقطيفة الربيع (٧) فحضرت صلاة المغرب فدخلت المسجد فلما ان قلت الله أكبر تفكرت في قول أهل العراق من كان له امام فقرأة الامام له قراءة وفي قول أهل الحجاز لا صلاة الا بفاتحة الكتاب قال فمن كثرة اختلافهما تركت الجماعة وخرجت فاصابني غم وبت بغم فلما كان في جوف الليل قمت فتوضأت وصليت ركعتين وقلت اللهم اهدني الى ماتحب وترضى ثم أويت الى فراشي فرايت النبي ﷺ فيما يرى النائم دخل من باب بني شيبه واسند ظهره الى الكعبة ورأيت الشافعي وأحمد بن حنبل عن يمين النبي ﷺ فتبسم اليهما، ورأيت النعمان (٨) وبشراً المريسي (٩) على يسار النبي ﷺ مكلحي (١٠) الوجوه فقلت يا رسول الله من كثرة اختلاف هذين الرجلين لا أدري بأيهما أخذ فأومأ إلي الشافعي وأحمد بن حنبل وقال «اولئك الذين ءاتينهم» الآية ثم أومى الى

.....

- ١- هكذا في الاصل والصواب ان قبلها كلمة «بن» كما في المنتخب ص (٨٣).
- ٢- هكذا في الاصل بالشين المعجمة والصواب انه بالسين وقد سبق ضمن شيوخ المؤلف.
- ٣- كرر اسود في الاصل وفي مناقب الامام أحمد «الاسود بن يحيى البردعي».
- ٤- هكذا في الاصل وهو كذلك في مناقب الامام أحمد (٤٤٣) وفي سير اعلام النبلاء (٣٥٠/١١) محمد بن يحيى الرملي قاضي دمشق. ولم اجد له ترجمة بالاسمين.
- ٥- هي محطة كبيرة ببغداد بالجانب الشرقي منها. انظر معجم البلدان (٣٠٨/١).
- ٦- هي محله في بغداد بالجانب الشرقي منها - انظر معجم البلدان (٤٤٨/٤) والروض المعطار (٤٩٠).
- ٧- هي محطة ببغداد اقطعها المنصور لوزيره الربيع بن يونس فنسبت اليه انظر معجم البلدان (٣٧٧/٤).
- ٨- هو الامام ابو حنيفة.
- ٩- هو بشر بن غياث بن ابي كريمة العدوي مولاهم البغدادي المريسي من رؤوس المعتزلة قال بخلق القرآن، فمقته أهل العلم وكفره بعضهم وصنف الدارمي مجلداً في الرد عليه مات سنة ثمانى عشرة ومئتين انظر سير اعلام النبلاء (١٩٩/١٠) وما بعدها.
- ١٠- اي كسرت وجوههم في عبوس انظر الصحاح (٣٣٩/١) مادة كج.

النعمان وبشر [١] المريسي قال: ﴿فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين﴾ (٢).

قال ابو بكر والله لقد رأيت هذه الرؤيا وتصدقت من الغد بالف درهم وعلمت ان الحق مع الشيخين لقوله ﷺ: ﴿الايمان يمانى (٣) والحكمة يمانية﴾ (٤).

ولقوله ﷺ «تعلموا من قريش ولا تعلموها» (٥) فوجدنا الشافعي قرشياً مطلبياً فحق على اهل السنة والاسلام ان يتبعوه .

﴿اقتده﴾ قرئ من ثلاثة اوجه: بكسر الهاء وبجزم الهاء وبحذف الهاء (٦) . من كسر الهاء قال إنها هاء الكناية وهاء الكناية مكسورة، ومن جزم الهاء قال الهاء هاء الاستراحة وهاء الاستراحة تكون مجزومة كقوله «كتبيه» (٧)، ﴿سلطنيه﴾ (٨) و﴿ماهية﴾ (٩) .

.....

١- مثبتة من الحاشية .

٢- انظره في مناقب الامام احمد (٤٤٤، ٤٤٣) واورده مختصراً الذهبي في سير اعلام النبلاء (٣٥٠/١١) ولم اجد لصاحب هذه الرؤيا ترجمة وعلى كل حال لا تثبت الاحكام بالرؤيا، وماذكره عن الامام ابي حنيفة غير صحيح ومردود فان الامام ابا حنيفة من الائمة اهل الفضل واحد الائمة الاربعة وثقه ابن معين واثنى عليه الائمة انظر تهذيب التهذيب (٤٥٠/١٠) .

٣- في الحاشية «يمان» .

٤- متفق عليه من حديث ابي هريرة اخرجه البخاري في صحيحه كتاب المناقب باب قول الله تعالى ﴿ياأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى...﴾ الآية انظر الفتح (٦٠٨/٦) ومسلم في صحيحه (٧٣/١) كتاب الايمان باب تفاضل اهل الايمان فيه ورجحان اهل اليمن فيه وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١١/١) .

٥- رواه ابن ابي شيبة في مصنفه كما في الدر المنثور (٦٣٩/٨) . واورده ايضا السيوطي في الجامع الصغير انظر فيض القدير (٢٥٥/٣) ورمز له بالضعف، وصحح اسناده الالباني في صحيح الجامع (٤٦/٢) وفي الارواء (٢٩٥، ٢٩٦)، ورواه الشافعي في مسنده انظر ترتيب مسند الشافعي (١٩٤/٢) بلفظ «قدموا قريشاً ولا تتقدموها وتعلموا منها ولا تعلموها - أولا تعلموها» .

٦- وكلها قراءات سبعية فبكسر الهاء قرأ ابن عامر وبحذف الهاء قرأ حمزة والكسائي وباسكان الهاء قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٦٠)، الكشف (٤٣٨، ٤٣٩) .

٧- سورة الحاقة آية (٢٥، ١٩) .

٨- سورة الحاقة آية (٢٩) .

٩- سورة القارعة آية (١٠) .

ومن قرأ بحذف الهاء قال لأنها زيادة وإذا كان زيادة يجوز اسقاطها .
﴿قل﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿لا أسألكم عليه﴾ على تبليغ الرسالة ﴿أجراً﴾ أي
جعلاً ﴿ان هو﴾ أي ما القرآن ﴿الا ذكرى﴾ الا عظة ﴿للعلمين﴾ الجن والانس .
قوله ﴿وما قدروا الله﴾ الآية روى علي بن ابي طلحة (١) عن ابن عباس:
﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ قال: هم الكفار انكروا قدرة الله عليهم فمن اقر أن
الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره، ومن لم يؤمن بذلك لم يقدر
الله حق قدره (٢) .

قال ابن عباس: وذلك ان مالك بن الصيِّف كان رأس اليهود ورئيسهم
وعالمهم وكان ضخماً سمياً فأتى رسول الله بمكة ذات يوم فقال له رسول الله
انشدك الله الذي انزل التوراة هل تجد في التوراة ان الله يبغض الحبر السمين
قال: نعم قال فانت الحبر السمين قد سمعت من مأكلتك التي تطعمك اليهود
فضحك القوم فغضب مالك (٣) ثم التفت الى عمر فقال يا عمر ما انزل الله على
بشر من شيء فانزل الله ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ ثم رجع مالك الى قومه الى
المدينة قالت اليهود له ويلك ما هذا الذي بلغنا عنك بلغنا انك قلت ما انزل الله
على بشر من شيء ألم نزل (٤) الله علينا التوراة قال لانهم اغضبوني وانما قلت
هذا في حال الغضب فتبت فعزلوه عن رئاسته واقاموا مقامه كعب بن الاشرف
فذلك قوله [١٣٩] ﴿الم ذلك الكتب لا ريب فيه﴾ (٥) اقسم الله بهذا الحرف ان
هذا الكتاب لا شك فيه انه من عند الله نزل .

١- هو علي بن ابي طلحة واسمه سالم بن المخارق مولى بني العباس يكنى ابا الحسن وقيل
غير ذلك اصله من الجزيرة وانتقل الى حمص ارسل عن ابن عباس ولم يره من السادسة
صدوق قد يخطئ مات سنة ثلاث واربعين ومائة انظر تهذيب التهذيب (٣٣٩/٧) التقريب
(٤٠٢) .

٢- انظره في تفسير الطبري (٥٢٤/١١) .

٣- في الحاشية «بن الصيِّف» .

٤- هكذا في الاصل والصواب «ينزل» بدليل سياق الكلام .

٥- سورة البقرة آية (٢٠١) وذكره كما هنا دون نسبته لأحد ابو الليث في تفسيره
(٢٨٥، ٢٨٤/٣) الا أن فيه «فنزل قوله ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ بدل قوله هنا «فنزل: الم
ذلك الكتب» وهو الصحيح ولا وجه لما ذكره المؤلف وذكر نحوه البغوي في تفسيره
(١١٤/٢) ولم أجده مسنداً . واخرجه مختصراً مع بعض الاختلاف الطبري في تفسيره
(٥٢١/١١) عن سعيد بن جبير .

وفيه ستة أقاويل:-

أحدها: ما عظموا الله حق عظمتهم.

والثاني: ما وصفوا الله حق صفته.

والثالث: ما عرفوا الله حق معرفته.

والرابع: ما جلوا الله حق اجلاله.

والخامس: ما قدروا الله كما ينبغي ان يقدر له (١).

والسادس: فيه اضرار ما قدروا الله حق قدره حين كذبوه.

﴿اذ قالوا﴾ حين قالوا ﴿ما انزل الله على بشر﴾ من النبيين ﴿من شيء﴾ يعني مالك بن الصيف فاجابه الله فقال: ﴿قل﴾ يا محمد ﴿من انزل الكتب﴾ التوراة ﴿الذي جاء به موسى نوراً﴾ بيانا ﴿وهدي﴾ من الضلالة ﴿للناس﴾ لبني اسرائيل ﴿تجعلونه قراطيس﴾ تكتبونه في قراطيس ﴿تبدونها﴾ أي تظهرونها أي مما ليس فيه نعت محمد ولا صفته ﴿وتخفون﴾ وتسرون ﴿كثيراً﴾ ما فيه صفة محمد ونعته ﴿وعلمتم﴾ من الاحكام والشرائع والحدود ﴿مالم تعلموا انتم ولا اباؤكم﴾ فإن اجابوك وإلا انت فقل ﴿الله﴾ انزل ذلك الكتاب ﴿ثم ذرهم﴾ أي اتركهم ﴿في خوضهم﴾ في باطلهم ﴿يلعبون﴾ مستقبل بمعنى الحال أي لاعبين وليس بجواب الأمر.

قوله ﴿وهذا الكتب﴾ أي وهذا القران ﴿انزلناه مبارك﴾ فيه الرحمة والمغفرة والحلال والحرام،

واصل البركة: ثبوت الخير في النماء ﴿مصدق﴾ موافق ﴿الذي بين يديه﴾ من التوراة والانجيل و﴿بين يديه﴾ يعني ماتقدم عليه من التوراة والانجيل ﴿ولتندر﴾ ولتخوف يا محمد ﴿ام القرى﴾ يعني اهل مكة ﴿ومن حولها﴾ يعني اهل المشرق والمغرب (٢).

والإنذار: الاعلام بموضع المخافة.

ولم سمى مكة ام القرى؟ فيه اربعة أقاويل:-

أحدها: قال ابن عباس: لان جميع الارض دحيت تحتها (٣).

والثاني: أن مكة اصل جميع القرى كما أن الام اصل جميع الأولاد.

١- انظر هذه الاقوال في البحر المحيط (٤/١٧٧).

٢- في تفسير الطبري (١١/٥٣١) عن ابن عباس: «ومن حولها» من القرى الى المشرق والمغرب.

٣- انظره في زاد المسير (٣/٨٥) وتنوير المقباس (١٣٩).

والثالث: قيل انها اول بيت وضع فسمي ام القرى لان القرى تتشعب عنها .
والرابع: ان لمكة فضل على جميع القرى كما ان للام فضلاً على جميع الاولاد (١) .

﴿والذين يؤمنون بالاخرة﴾ بالبعث بعد الموت ﴿يؤمنون به﴾ يصدقون بالقرآن ﴿وهم على صلاتهم يحافظون﴾ يعني على أوقات الصلوات الخمس يداومون .

﴿ومن اظلم﴾ أي ومن اجرى ﴿ممن افترى﴾ ممن اختلق على الله ﴿كذابا﴾ مثل مالك بن الصيف ﴿او قال أوحى اليّ ولم يوح اليه شيء﴾ مثل مسيلمة الكذاب ﴿ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾ مثل عبدالله بن سعد بن ابي السرح (٢) ، وذلك ان عبدالله كان كاتب وحي النبي ﷺ فانزل الله ﴿ولقد خلقنا الانس من سللة﴾ (٣) فلما بلغ الى قوله ﴿خلقاً آخر﴾ فتعجب عبدالله من ذلك وقال ﴿فتبارك الله احسن الخلقين﴾ (٤) فانزل الله ﴿فتبارك الله﴾ الاية فقال له النبي ﷺ اكتب ﴿فتبارك الله﴾ الاية فقال عبدالله إلي انزل الوحي مثل ما نزل الله فارتد ورجع من ايمانه الى الكفر وذلك قوله ﴿ومن قال سأنزل﴾ (٥) مثل ما نزل الله﴾ (٦) .

﴿ولو ترى﴾ يامحمد ﴿إذ﴾ حين ﴿الظلمون﴾ يعني مالك بن الصيف ومسيلمة وعبدالله (٧) بن سعد بن ابي السرح ﴿في غمرات الموت﴾ قال ابن

١- انظر تفسير الماوردي (٥٤٣/١) .

٢- هو عبدالله بن سعد بن ابي سرح بن الحارث بن حبيب بالمهمله مصغراً ابن حذافة القرشي العامري يكنى ابا يحيى وكان اخا لعثمان من الرضاة كان يكتب للنبي فازه الشيطان فلحق بالكفار فاهدر النبي دمه فلما كان فتح مكة استأمن له عثمان فسكت النبي طويلاً رغبة ان يقوم اليه احد من اصحابه فيقتله ثم بايعه وحسن اسلامه شهد فتح مصر وكان صاحب ميمنة جيش عمرو بن العاص وكان له مواقف محموده واقره عثمان على مصر مات بعسقلان سنة ست وثلاثين انظر الاصابة (٧٧/٤) .

٣- سورة المؤمنون آية (١٢) .

٤- سورة المؤمنون آية (١٤) .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- اورده الواحدي في اسباب النزول (٢٢٠) وعزاه لابن عباس من رواية الكلبي .

٧- مثبتة من الحاشية وفي هذا القول نظر فإن عبدالله بن ابي السرح قد حسن اسلامه ومات عليه ، وتخصيص الاية بالآخرين يحتاج الى دليل صحيح والصحيح عمومها .

عباس في سكرات الموت.

وقيل (١) في غمرات الموت واحدا غمرة وغمرة الشيء كثرته ومعظمه.
﴿والملائكة باسطوا أيديهم﴾ بالعذاب يعني: ضاربوهم، وقيل باسطوا أيديهم
باخراج الارواح عن انفسهم تغليظاً لحالهم ﴿اخرجوا انفسكم﴾ معناه: يقولون
لهم اخرجوا ارواحكم عن انفسكم على سخط الله ولعنته [١٣٩ب] وهذا على
التوبيخ لهم.

﴿اليوم تجزون عذاب الهون﴾ عذاب (٢) الشديد ﴿بما كنتم تقولون على الله
[(٣) غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ تتعظمون قال الله: ﴿ولقد
جئتمونا فرادى﴾ صرفاً بلا شيء ﴿كما خلقنكم اول مرة﴾ يعني كما انكم
تخرجون من بطون امهاتكم ﴿وتركتكم ماخولنكم﴾ اعطيناكم ﴿وراء ظهوركم﴾
خلفكم في الدنيا ﴿ومانرى معكم شفعاءكم﴾ اصنامكم ﴿الذين زعمتم﴾ في
الدنيا ﴿انهم فيكم شركاء﴾ يعني شركاء لله ﴿لقد تقطع بينكم﴾ قرء بنصب
النون وضمها (٤) فبالنصب معناه انقطع ما بينكم من المودة والوصلة.
وبالضم (هـ) معناه «تقطع وصلكم».

﴿وضل عنكم﴾ واشتغل عنكم ﴿ما كنتم تزعمون﴾ في الدنيا ان الاصنام
شركاء الله.

قوله ﴿ان الله فالق الحب والنوى﴾ معناه الله خالق ما فيه الحب، مثل
السنبلة ﴿والنوى﴾ وما فيه النوى مثل التمر.

واصل الفلق: الشق. والجعل يتعدى الى مفعولين ﴿يخرج الحي من
الميت﴾ أي يخرج الحب من السنبلة ﴿ومخرج الميت من الحي﴾ أي ومخرج
السنبلة من الحب (٦).

وقد تقدم ذكرها في آل عمران (٧).

﴿ذلكم الله ربكم﴾ يفعل هذه الاشياء ﴿فانى تؤفكون﴾ فمن اين تكذبون.

١- مقابلة في الحاشية «الكذاب».

٢- هكذا في الاصل والصواب «العذاب».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- بنصب النون قرأ نافع والكسائي وحفص والباقون بالضم انظر الكشف (١/٤٤٠).

٥- مقابلة بالحاشية «ومن قرأ بضم النون».

٦- وهو اختيار الطبري في تفسيره (١١/٥٥٣) ونسبه للسدي.

٧- انظر ص (٢٧٧).

﴿فالق الاصباح﴾ خالق صبح النهار ﴿وجاعل﴾ (١) ﴿الليل سكناً﴾ أي مسكناً للخلق، ﴿والشمس والقمر﴾ أي وخلق الشمس والقمر ﴿حساباً﴾ أي تجريان بالحساب في منازلهما. وفي حساب قولان:

احدهما جمع حساب والثاني مصدر (٢).

﴿ذلك﴾ الذي ذكرت من هذه الاشياء ﴿تقدير﴾ تدبير ﴿العزیز﴾ بالنقمة لمن لا يؤمن به ﴿العليم﴾ بمن آمن به وبمن لا يؤمن به ﴿وهو الذي جعل﴾ أي خلق لكم ﴿النجوم لتهدوا بها﴾ أي لتعرفوا بها الطريق ﴿في ظلمت البر والبحر﴾ وهذه هداية المعرفة لا هداية الارشاد (٣).

﴿قد فصلنا﴾ قد بينا ﴿الآيت لقوم يعلمون﴾ توحيد الله ﴿وهو الذي انشأكم﴾ اي خلقكم ﴿من نفس واحدة﴾ أي من نفس آدم.

﴿فمستقر﴾ قرئ بكسر القاف وفتحها (٤) فبالكسر ذهب الى الفعل ويقال استقر فهو مستقر، وبالنصب للقف ذهب الى الموضع معناه جعل لكم مستقراً اعتباراً بقوله تعالى ﴿ولكم في الارض مستقر﴾ (٥) وفيه ثمانية اقاويل (٦) :-

احدها: قال ابن عباس: مستقر في الارض ومستودع في اصلاص الالباء (٧).

وقال ابن مسعود: مستقر في الرحم ومستودع في القبر (٨).

وقال الفراء: مستقر في الرحم ومستودع في صلب الرجل (٩).

وقال الحسن: مستقر في الدنيا ومستودع في القبر (١٠).

وقال عوف عن الحسن: مستقر في القبر ومستودع عند الله مالم يخلق (١١)

.....

١- هكذا في الاصل «جاعل» بالالف وهي قراءة الجمهور وقرأ عاصم وحمزة والكسائي «وجعل» بدون الف انظر حجة القراءات (٢٦٢) والكشف (٤٤١/١).

٢- انظر الدر المصون (٦٤/٥).

٣- هكذا في الاصل ولعله يريد «التوفيق» لان هداية الارشاد هي هداية المعرفة.

٤- بكسر القاف قرأ ابن كثير وابو عمرو وبفتحها قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٦٢، ٢٦٣)، الكشف (٤٤٢/١).

٥- سورة البقرة (٣٦)، وسورة الاعراف (٢٤).

٦- سيذكر المؤلف ستة منها فقط وعدها ابن الجوزي في زاد المسير (٩٢/٣) تسعاً.

٧- انظره في تفسير الطبري (٥٦٤/١١) وزاد المسير (٩٢/٣).

٨- انظر تفسير الطبري (٥٦٢/١١) وزاد المسير (٩٢/٣).

٩- انظر معاني القرآن له (٣٤٧/١).

١٠- انظر تفسير الماوردي (٥٤٨/١) وزاد المسير (٩٢/٣).

وتفسيره (١) قول سفيان بن عيينة: فمستقر في الدنيا ومستودع في الآخرة (٢).
﴿قد فصلنا﴾ قد بينا ﴿الآيت لقوم يفقهون﴾ امر الله.

قوله ﴿وهو الذي انزل من السماء ماء﴾ أي مطراً ﴿فاخرجنا﴾ فانبثنا ﴿به﴾
بالماء فمن سنة الله اذا كنى في ابتداء الكلام عن شيء اظهر اسمه في آخره
وإذا اظهر الاسم في ابتداء الكلام ثم (٣) كنى في آخره [٤] فهنا اظهر الاسم
في ابتداء الكلام ثم كنى في آخره [نبت كل شيء] أي من كل الثمرات
فاخرجنا [٥] منه من الماء ﴿خضراً﴾ يعني نباتاً اخضر. والخضر والاخضر
واحد.

﴿يخرج﴾ ينبت ﴿منه﴾ من الخضر ﴿حبا﴾ يعني مافي السنبلة مثل سنبلة
الحنطة والشعير والارز وماشبهه من الحبوب [١٤٠] التي تركب بعضها بعضها.
﴿متراكبا﴾ بعضها على بعض.

﴿ومن النخل﴾ أي وانشأنا من النخل ﴿من طلعتها﴾ من كُفَرَّهَا (٦) ﴿قنوان
دانية﴾ أي عذوق قريبة من الارض ومعناه ماقتونه دانية ولذلك رفعت القنوان
فلانة يقع على الارض (٧) لا على الجميع وهو رفع على الصفة.
والقنوان: جمع قنو كما ان صنوان جمع صنو وهو العذق، ويقال للواحد
هو قنو وقنو وقد (٨) يثنى قنوان ويجمع قنوان بكسر القاف ونصبها.

.....

١١- هكذا في الاصل وهو في زاد المسير على العكس من قوله السابق.

١- هكذا في الاصل ولعله قد سقط ظرف من الكلام بدليل انه عد ثمانية اقوال وذكر منها
سنة.

٢- انظر تفسيره (٢٤٥).

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في الآية وفي الاصل «به».

٦- كفراها بضم الكاف وتشديد الراء وضم الفاء وفتحها هو وعاء الطلع وقشره الاعلى انظر
لسان العرب (١٤٩/٥) مادة كفر.

٧- هكذا في الاصل ويظهر ان في الكلام تحريف واستقامته بان يقدر (ودانية تقع على
البعض لا على الجميع).

٨- هكذا في الاصل وفي تفسير الطبري (٥٧٥/١١) «وقنا» وهو الاظهر.

القنوان بكسر القاف لغة أهل الحجاز (١) وبضم القاف لغة قيس (٢) وجمع القليل (٣) ثلاثة أقنا (٤).

«وجنت» قرىء بالخفض والرفع (هـ) فمن رفع (٦) معناه ﴿ولكم جنت﴾ وهذه جنات، ومن خفض معناه. اخرجنا جنات الا ان ياء الجماعة يخفض في موضع النصب:

﴿من اعنب والزيتون﴾ معناه واخرجنا شجرة الزيتون ﴿والرمان﴾ واخرجنا شجرة الرمان ﴿مشتبها﴾ في اللون ﴿وغير متشبه﴾ في الطعم لان بعضها ^{مر} وبعضها حلو.

وقيل ﴿مشتبها﴾ ورقة ﴿وغير متشبه﴾ ثمره
﴿انظروا الى ثمره﴾ هذه الاشجار التي سمينها من النخيل والاعناب والزيتون والرمان.

قرىء بضميتين ويفتحيتين (٧) فبالفتحيتين جمع ثمرة كالقصب والقصبية والخشب والخشبة، ومن قرأ بضميتين فهو جمع ثمار مثل حمر وحمار وجرب وجراب.

وقيل الثمرة واحدة جمعها الثمر وجمع الثمر ثمار وجمع الثمار ثمر بضميتين (٨).

.....

١- مقابلة في الخاشية «القنو».

٢- قيس: هي شعب عظيم ينتسب الى قيس بن عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واسم عيلان «الناس» وتشعبت قيس الى ثلاث بطون، وغلب اسم قيس على سائر العدنانية حتى جعل في المثل في مقابل عرب اليمن قاطبة فيقال، قيس، ويمن انظر معجم قبائل العرب (٩٧٢/٣).

٣- في تفسير الطبري «القلة».

٤- انظر تفسير الطبري (٥٧٥/١١).

٥- بالرفع قرأ عاصم في رواية ابي بكر وبالنصب قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٦٤)، المبسوط (١٩٩).

٦- في الاصل «قناء لرفع» وهو غير مستقيم والمثبت مصحح بين السطرين.

٧- اي قرىء «ثمره» فبضم التاء والميم قرأ حمزة والكسائي ويفتحهما قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٦٤)، الكشف (٤٤٣/١).

٨- انظر الدر المصون (٨٠/٥).

﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾: إذا انعقد نماؤه ﴿وَيَنْعَهُ﴾ أي نضجه وقرىء «يانعة» (١): ناضجة وبالغة.

وفي ينعه يحتمل معنيين:

احدهما جمع يانع كالتجر والتاجر والصحب والصاحب (٢).

والثاني: انه مصدر، في مصدر ينع، يينع ثلاث لغات: ينع يينع يَنَعاً وَيُنَعاً وَيَنْعاً وكذلك النَّضْحُ وَالنُّضْحُ وَالنِّضْحُ وفيه لغة اخرى ينوعاً (٣) ومن قرأ «يانعة» فهو واحد ينع.

﴿إِنْ فِي ذَلِكُمْ﴾ في اختلاف الوانه ﴿لَايَتٌ﴾ لعلامات ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ يصدقون الله.

قوله ﴿وجعلوا لله شركاء الجن﴾ قال الكلبي نزلت هذه الآية في الزنادقة وذلك انهم قالوا: ان الله وابليس اخوان شريكان فالله خالق الناس والدواب والانعام وابليس خالق السباع والحيات والعقارب فانزل الله ﴿وجعلوا﴾ (٤) اي ووصفوا ﴿لله شركاء الجن﴾ في نصب الجن قولان: احدهما بدل من الشركاء والثاني: مقدم ومؤخر ومعناه وجعلوا الجن شركاء لله (٥).
والجن اراد ابليس.

﴿وخلقهم﴾ والله خلقهم وقرأ يحيى بن وثاب (٦) ﴿وخلقهم﴾ بسكون اللام وكسر القاف (٧) على ان معناه وجعلوا الجن شركاء لله وخلقه اياهم.
من قرأ ﴿خلق﴾ فعلى الماضي، [(٨) من قرأ] خَلَقَهُمْ بسكون اللام فعلى المصدر (٩).

.....

١- وبها قرأ ابن ابي عبله واليماني وابن محيصن انظر مختصر شواذ القرآن (٣٩) والبحر المحيط (١٩١/٤) وهي قراءة شاذة.

٢- انظر تفسير الطبري (٩٩/١١) الدر المصون (٨٢/٥).

٣- انظره في تفسير الطبري (٩٩/١١)، ولسان العرب (٤١٥/٨) مادة يَنع.

٤- انظره في اسباب النزول للواحدي (٢٢١) والبحر المحيط (١٩٣/٤).

٥- انظر الدر المصون (٨٣/٥).

٦- هو يحيى بن وثاب الاسدي مولاهم الكوفي تابعي ثقة كبير من العباد الاعلام تعلم القرآن من عبيد بن نضلة اية اية وعرض عليه وعلى علقمة ومسروق وعرض عليه الاعمش وطلحة بن مصرف وغيرهم كان من ائمة القراء مات سنة ثلاث ومائة. انظر غاية النهاية (٣٨٠/٢).

٧- انظر مختصر شواذ القرآن (٣٩) والبحر المحيط (١٩٤/٤) وهي قراءة شاذة.

٨- مثبتة من الحاشية.

﴿وخرقوا﴾ أي وكذب الكفار بان له البنين والبنات، قالت مشركوا العرب ان الملائكة بنات الله، وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فقال الله ﴿وخرقوا﴾.

قال ابن عباس: كذبوا (١)، وقال السدي: قطعوا (٢).

وقرىء ﴿وخرقوا﴾ بالتشديد والتخفيف (٣) [١٤٠ب] فالتشديد على التكرير وتكرير الفعل في البنين والبنات وبالتخفيف فعلى اصل الفعل. ﴿بغير علم﴾ بغير حجة. ثم نزه نفسه سبحانه عن الشريك والبنين والبنات فقال تنزيها له ﴿سبحنه وتعالى عما يصفون﴾ عما يقولون (٤) هؤلاء وعما يشركون وعما يكذبون.

﴿بديع السموات والارض﴾ أي مبدعها وخالقها وهي صفة معدولة عن مفعل الى فعيل للمبالغة لان الفعيل (٥) يكون للمبالغة كأليم بمعنى مؤلم، والسميع بمعنى المسمع، وقرىء «بديع» بالنصب (٦) فبالرفع فعلى الابتداء وبالنصب فعلى المدح أي اعني به بديع السموات والابتداع مالم يسبق اليه مما خالف السنة.

﴿أنى يكون له ولد﴾ أي من أي وجه يكون له ولد ﴿ولم يكن له صاحبة﴾ أي زوجة، وانما يكون الولد من الزوج، والله تعالى ليس له زوج.

﴿وخلق كل شيء﴾ من المخلوقات ﴿وهو بكل شيء عليم﴾ وهو عليم بظواهرهم وباطنهم ﴿ذلكم الله ربكم﴾ يفعل هذه الاشياء ﴿لا اله الا هو﴾ أي لا خالق الا هو (٧) خالق كل شيء مخلوق (٨) ﴿فاعبدوه﴾ أي اطيعوه ووحدوه

١- انظر الدر المصون (٨٦/٥).

٢- في تفسير الطبري (٨/١٢) قال ابن عباس «وخرقوا له بنين وبنات» يعني انهم تخرصوا.

٣- انظره في تفسير الطبري (٩/١٢).

٤- بالتشديد قرأ نافع وبالتخفيف قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٦٤) الكشف (٤٤٣/١).

٥- هكذا في الاصل والصواب «يقوله».

٦- هكذا في الاصل والصواب «فعيل»، وانظر لسان العرب (٦/٨) مادة بدع والدر المصون (٨٥/٢).

٧- وهي قراءة شاذة قرأ بها ابو صالح الشامي والرفع قراءة الجمهور انظر مختصر شوان القرآن (٣٩)، الدر المصون (٨٨/٥).

٨- الصحيح ان معناه لا معبود حق الا الله وقد سبق بيان ذلك ص (٩١٨).

﴿وهو على كل شيء وكيل﴾ حفيظ بارزاقهم وقيل: رقيب.

﴿لا تدركه الابصار﴾ معناه لا تدركه الابصار في الدنيا (١) ولا يرى الخلق ما يرى هو وتنقطع دونه الابصار ﴿وهو يدرك الابصار﴾ في الدنيا والآخرة، ويرى مالا يرى الخلق، ولا يخفى عليه (٢) شيء [ولا يفوت].

وقيل: لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يدرك الابصار في الآخرة والدنيا، وذلك ان المعتزلة انكروا روية الله (٣) ويقولون لا نقبل قولكم لا تدركه الابصار في الدنيا لانه ليس في الآية ذكر الدنيا.

قلنا هذه الآية مجملة لان الادراك على وجه ادراك بمعنى الرؤية وادراك بمعنى الاحاطة، وادراك بمعنى الالتقاء لا من الروية ولا من الاحاطة فإذا كان كذلك لا تدري معناه فنرجع الى آية مفسره وهي قوله ﴿وجوه يؤمئذ ناضرة الى ربها ناظرة﴾ (٤) والمجمل والمفسر إذا اجتمعا في مكان واحد فالحكم للمفسر دون المجمل ففي هذه الآية دليل على ان رؤية الله تعالى صحيحة. والفصل الثاني: قلنا لا تدركه الابصار أي لا تحيطه الابصار وهم يقولون لا تراه الابصار.

قلنا: اللغة تشهد لهما لان الادراك يكون بمعنى الإحاطة ويكون بمعنى الرؤية فإذا كان كذلك لا يكون لنا فيه حجة ولا لكم فيه حجة فنرجع الى دليل آخر.

والفصل الثالث: قلنا في قوله ﴿لا تدركه الابصار﴾ ليس لكم فيه دليل على أن رؤية الله لا تكون لان الابصار لا تدركه ولكن يدركه المبصر، قالوا ان الابصار بمعنى المبصر قلنا لا نقبل قولكم انكم تقولون الابصار بمعنى المبصر بغير دليل كما انكم لا تقبلون قولنا لا تدركه الابصار في الدنيا.

الفصل الرابع: انهم يقولون إن [الله] يمدح نفسه في هذه الآية فقال:

.....

٨- في هذا التقييد نظر والصحيح اطلاق خلق الله لكل شيء كما اطلقه سبحانه وتعالى.

١- قصره على الدنيا فيه نظر والصحيح انها لا تدركه في الدنيا ولا في الآخرة لان الادراك بمعنى الاحاطة لا بمعنى الرؤية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظر قولهم في الروية في مقالات الاسلاميين (٢١٦، ٢١٥)، ومتشابه القرآن للقاضي عبدالجبار (٢٥٥/١).

٤- سورة القيامة الآيتان (٢٣، ٢٢).

٥- مثبتة من الحاشية.

﴿لا تدركه الأبصار﴾ كما يمدح نفسه في آية أخرى فقال: ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾ (١) قلنا هذه الآية غير تلك الآية وما الدليل على أن هذه الآية مثل تلك الآية؟ لأن (٢) الله لا يجوز أن تأخذه السنة ولا النوم (٣) البتة [١٤١] ولكن يجوز أن يرى بدليل قوله ﴿وجوه يومئذ ناضرة﴾ (٤).

الفصل الخامس: قلنا لو لم يجز رؤية الله لم يكن له اسم من الرؤية كاللمس إذا لم يجز عليه اسم اللمس لا يقال لله لأمس ولا ملموس. فإذا قيل لله رأي فيجوز أن يقال له مرئي كالعلم إذا قيل لله عالم فيجوز أن يقال له المعلوم (٥).

والفصل السادس: قالوا لا تجوز الرؤية على الله لأن الرؤية توجب المقابلة حتى لا يرى أحد أحداً إلا وهو في مقابله والله تعالى لا يجوز أن يكون في مقابلة شيء.

قلنا الجواب عنه من وجهين:

أحدهما: ليس كما قلتم أن الرؤية توجب المقابلة إلا ترى (٦) يرى رأس المنارة ورأس الجبل وليس بينهما مقابلة فإن قيل: أن لم يكن الرائي مقابلاً لرأس الجبل كان شعاع بصره مقابلاً لرأس الجبل.

قلنا هذا باطل لأن الشعاع عرض ولا يجوز أن يوصف للعرض مقابلة.

والوجه الثاني: أن الرؤية توجب المقابلة في الشاهد والله يخلق للمؤمنين رؤية يرون بها من غير مقابلة في الآخرة كما أنا نعلم (٧) في الدنيا الله بالاستدلال والاستدلال كسب والله يخلق للمؤمنين في الآخرة علماً ضرورياً

.....

١- سورة البقرة آية (٢٥٥).

٢- هكذا في الأصل وفي الكلام سقط ويستقيم المعنى بتقدير «وبين اليتين فرق» قبلها.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- سورة القيامة آية (٢٢).

٥- ما ذكره من الاستدلال بهذا الفصل ضعيف وليس لله اسم من الرؤية فإن أسماء الله طريقها النقل ولم ينقل شيء من ذلك وكذلك يقال في «المعلوم».

٦- هكذا في الأصل وقد سقط منه ما أخل به وتقديره «أن الرائي».

٧- مقابلة في الحاشية كلمة «الله» وسيذكرها المؤلف بعد ذلك والأفضل ذكرها في هذا الموضع.

يُعلمونه من غير استدلال(١)،

والدليل على صحة ما قلنا قوله ﷺ: «انكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس ليس دونها سحب»(٢).
﴿وهو اللطيف﴾ في فعاله النافذ علمه بخلقه ﴿الخبير﴾ العليم بخلقه وأعمالهم.

قوله ﴿قد جاءكم﴾ يا اهل مكة ﴿بصائر من ربكم﴾ يعني القرآن، وبصائر اسم من اسماء القرآن ﴿فمن ابصر فلنفسه﴾ معناه فمن آمن بالقرآن فله ثواب ايمانه ﴿ومن عمى فعليها﴾ ومن كفر بالقرآن فعليه عقوبة كفره ﴿وما انا عليكم بحفيظ﴾ معناه ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿وما انا عليكم بحفيظ﴾ بربيح احفظ اعمالكم وافعالكم، وانما انا رسول ابلفكم ما ارسلت به اليكم واللّه الحفيظ الذي لا يخفى عليه شيء من اعمالكم، ﴿وكذلك﴾ وهكذا ﴿نصرف الايت﴾ آية رحمة وآية عذاب وآية امر وآية نهي ﴿وليقولوا درست﴾ معناه ولكي لا تقول اهل مكة دارست.

وقرء على اربعة اوجه: دارست ودرست ودرست ودرست فمن قرأ دارست(٣) أي تعلمت القرآن من جبر(٤) ويسار(٥)، وقيل ناسخت وقيل فاهمت وقارأت، قرأت على اليهود وقرأوا عليك.

١ - ما ذكره المؤلف من الاعتراض والرد عليه فيه نظر، وليس هناك مانع من المقابلة ولا محذور فيه كما دلت على ذلك النصوص منها ما سيذكره بعد ذلك مباشرة.
٢ - متفق عليه من حديث جرير دون قوله ﴿وكما ترون الشمس...﴾ أخرجه البخاري في صحيحه كتاب مواقيت الصلاة باب فضل صلاة العصر انظر الفتح (٤٠/٢)، (٤٢٩/١٣) ومسلم في صحيحه (٤٣٩/١) كتاب المساجد باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما وانظر اللؤلؤ والمرجان (١٢٤/١) وقوله «كما ترون الشمس» جاء في حديث ابي هريرة الطويل وفيه: «هل تضارون في الشمس ليس دونها سحب... الحديث وقد أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التوحيد باب قول الله تعالى ﴿وجوه يؤمنون ناضرة الى ربها ناضرة﴾ انظر الفتح (٤٣٠/١٣) ومسلم في صحيحه (١٦٣/١) كتاب الايمان باب معرفة طريق الرؤية.

٣ - وبها قرأ ابو عمرو وابن كثير انظر حجة القراءات (٢٦٤) والكشف (٤٤٣/١).
٤ - هو جبر النصراني عبد لبني الحضرمي كانت قریش تزعم انه يعلم النبي وان ما جاء به النبي من عند جبر فاكذبهم الله بقوله ﴿ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر﴾ انظر سيرة ابن هشام (٣٩٣/١).

٥ - يسار غلام نصراني بمكة تزعم قریش ان النبي يتعلم منه انظر تفسير القرطبي (٥٨/٧).

ومن قرأ دَرَسَتْ (١) فمعناه تعلمت بالليل واخبرتنا بالنهار، وقيل درست
يا محمد يعني قرأت وتعلمت من اهل الكتاب.

ومن قرأ دَرَسَتْ (٢) يعني انمحت وتقادمت ان هذا الذي يتلوه علينا قد مر
بنا قديما وتطاولت بنا مدته.

ومن قرأ دُرست برفع الدال وكسر الراء على وزن فَعَلَتْ (٣) يعني قُرِيت
وتعلمت.

﴿ولنبينه﴾ ولكي نبين القران ﴿لقوم يعلمون﴾ توحيد الله.

قوله ﴿اتبع ما اوحى اليك من ربك﴾ قال مقاتل بن حيان وذلك ان
المشركين دعوا رسول الله الى ما كانوا عليه من الشرك والكفر وقالوا له ارجع
الى دين اباك ونحن كفلاء الله بكل تبعة تصيبك فانزل الله: ﴿اتبع ما اوحى
اليك من ربك﴾ (٤) اعمل بما انزل اليك من ربك من الحلال [١٤١ب] والحرام
﴿لا اله الا هو واعرض عن المشركين﴾ من المستهزئين مثل الوليد واصحابه.
وهذه الاية منسوخة بآية القتال (٥).

﴿واعرض﴾ هذا اعراض انكار وبغض لا إعراض النفس والوجه ﴿ولو شاء
الله ما اشركوا﴾ ولكن لم يشاء ﴿وما جعلنك عليهم حفيظاً﴾ تحفظهم ﴿وما انت﴾
يا محمد ﴿عليهم بوكيل﴾ كفيل.

قوله: ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله﴾ قال قتادة وذلك ان المسلمين
كانوا يسبون اصنام الكفار فنهاهم الله عن سبهم اصنامهم في هذه الاية فقال:
﴿ولا تسبوا اصنامهم لئلا يسبوا الله فذلك قوله﴾ ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من
دون الله﴾ (٦).

وقال ابن عباس: لما قرأ رسول الله ﷺ ﴿ان الذين يدعون من دون الله لن

.....

- ١- وبها قرأ جمهور السبعة وهي بسكون السين وفتح التاء انظر المرجعين السابقين.
- ٢- وبها قرأ ابن عامر وهي بفتح السين وتسكين التاء انظر المرجعين السابقين وهذه
القراءة والتي قبلها من القراءات المتواترة.
- ٣- وهي من القراءات الشاذة ولم ينسبها ابو حبان في البحر المحيط (١٩٧/٤) لاحد، وانظر
الدر المصون (٩٧/٥).

٤- اورده مختصراً مقاتل بن سليمان في تفسيره (٥٨٢/١).

٥- قال به الطبري في تفسيره (٣٢/١٢) ورواه عن ابن عباس واورده مكى في الايضاح
(٢٨٦) وذكر ان اكثر الناس على انها محكمة.

٦- اخرج الطبري في تفسيره (٣٥٠٣٤/١٢) واورده الواحدي في اسباب النزول (٢٢١).

يُخْلِقُوا ذَبَاباً ﴿١﴾ الآية قالوا يا محمد لئن لم تنته عن سب الهتنا لنهجون ﴿٢﴾ ربك فانزل الله هذه الآية ﴿٣﴾.

وقال السدي: وذلك ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه ابو سفيان والنضر بن الحارث وابو جهل وامية وابي ابنا خلف والاسود بن عمرو بن العاص ﴿٤﴾ فقالوا انا نستحي ان نقتل محمداً بعد موتك وانت كبيرنا وسيدنا وان محمداً قد آذانا وآذى الهتنا فادعه حتى يدعنا وآلهتنا وندعه واليه فدعا ابو طالب رسول الله ﷺ فقال لهم رسول الله ماتريدون قالوا نريد ان تدعنا وآلهتنا وندعك والهلك قال ابو طالب لقد انصفك قومك فقال لهم رسول الله: هل تعطوني كلمة إن [ره] تكلمتم بها ملكتم العرب والعجم قال ابو جهل نعطيكمها وعشر امثالها فقال رسول الله ﷺ ﴿قولوا لا اله الا الله﴾ فأبوا فقال ابو طالب هل غيرها فقال لا أريد غيرها فقالوا لو انتهيت عن سب الهتنا او لنشتمك ونشتم من يأمرك فانزل الله ﷻ ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله﴾ ﴿٦﴾ اي ولا تشتموا الذين يعبدون من دون الله يعني الاصنام ﴿فيسبوا الله﴾ فيشتموا الله ﴿عدوا﴾ ظلماً واعتداءً ﴿بغير علم﴾ بلا حجة.

﴿كذلك زينا﴾ معناه كما زينا حب الاصنام للمشركين كذلك زينا ﴿لكل امة عملهم﴾ اي لكل اهل دين عملهم ﴿ثم الى ربهم مرجعهم﴾ منقلبهم في الآخرة فينبئهم ﴿فيخبرهم﴾ بما كانوا يعملون ﴿في الدنيا من الخير والشر﴾.

.....

١- سورة الحج آية (٧٣).

٢- مقابلة في الحاشية «والانسب ربك».

٣- اورده البغوي في تفسيره (١٢١/٢) وابن الجوزي في تفسيره (١٠٢/٣) الا انهم ذكروا ان الآية التي قرأها النبي هي قوله ﴿ان الذين تدعون من دون الله حصب جهنم﴾ الانبياء (٩٨) بدل آية الحج.

٤- هكذا في الاصل ولم اجده بهذا الاسم.

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «كلمتم».

٦- أخرجه الطبري في تفسيره (٣٤/١٢) والواحي في اسباب النزول (٢٢٢).

قوله ﴿وَأَقْسِمُوا بِاللّهِ جَهِدُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ قال الكلبي لما نزل قوله ﴿إِنْ نَشَاءُ نُنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ﴾ الآية (١) قال المشركون يا محمد انزل هذه الآية علينا ان كنت من الصادقين حتى نؤمن بها، فقال المسلمون يا رسول الله انزلها عليهم حتى يؤمنوا فانزل الله . ﴿وَأَقْسِمُوا بِاللّهِ جَهِدُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ (٢) أي حلفوا بالله جهد ايمانهم، أي جهدوا جهد ايمانهم وجهد اليمين هو الحلف بالله. ﴿لَنْ يَأْتِيَهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا﴾ بالاية، ﴿قُلْ﴾ يا محمد للمسلمين وقيل للمشركين ﴿إِنَّمَا الْآيَةُ عِنْدَ [١٤٢] اللَّهِ وَمَا يَشْعُرْكُمْ﴾ في هذا الخطاب قولان:

احدهما: قال مجاهد للمشركين (٣) والثاني قال الفراء: للمسلمين (٤).

﴿إِنهَا﴾ قرىء بنصب الألف وكسرها (٥) ﴿إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فيه قولان:

احدهما: «لا» مثبتة والثاني: «لا» صلة (٦).

من قال: ﴿وما يشعركم﴾ ان هذا الخطاب للمشركين فجعل ﴿إنها﴾ استئنافاً وجعل «لا» مثبتاً (٧) فمعناه وما يشعركم له وما يدريككم ايها المشركون انكم تؤمنون بالاية ثم استأنف واخبر عنهم انها اذا جاءت لا يؤمنون.

ومن قال هذا الخطاب للمؤمنين فجعل ﴿إنها﴾ بالفتح وجعل «لا» صلة فمعناه ﴿وما يشعركم﴾ وما يدريككم ايها المؤمنون انها اذا جاءت يؤمنون كقوله تعالى قال: ﴿ما منعك ان لا تسجد﴾ (٨) أي تسجد، و«لا» صلة كقوله ﴿وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون﴾ (٩) أي انهم يرجعون «ولا» صلة ﴿ومن قرأ﴾ ﴿إنها﴾ بكسر الألف فهو على الابتداء وقيل «إنها» صلة ومعناه وما يشعركم اذا جاءت لا يؤمنون.

.....

١ - سورة الشعراء آية (٤).

٢ - ذكره الفراء في معاني القرآن (٣٤٩/١) واورده ابن الجوزي في تفسيره (١٠٣/٣) وعزه لابن عباس من طريق ابي صالح.

٣ - انظره في تفسير القرطبي (٦٤/٧).

٤ - انظر معاني القرآن له (٣٥٠/١).

٥ - بالكسر قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر، وقرأ بقية السبعة بنصبها انظر حجة القراءات (٢٦٥، ٢٦٦)، الكشف (٤٤٤/١).

٦ - انظر الدر المصون (١٠٦، ١٠٤/٥).

٧ - أي غير صلة ومعناه النفي فينفي ايمانهم كما قدره المؤلف بعد ذلك.

٨ - سورة الاعراف آية (١٢).

٩ - سورة الانبياء آية (٩٥).

ومن قرأ بالنصب ففيه قولان:-

أحدهما: ان موضعها نصب بوقوع يشعركم عليه،

والثاني نصب على ان معناه وما يشعركم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون والدليل عليه قراءة ابي بن كعب ﴿وما يشعركم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ (١) وتقول العرب إذهب الى السوق بانك تشتري شيئاً على معنى لعلك تشتري شيئاً (٢) قال الله ﴿ونقلب افئدتهم﴾ الآية فيه قولان.

أحدهما: قيل (٣) في جهنم والثاني (٤) قيل في الدنيا (هـ) معناه ونقلب افئدتهم وابصارهم في الدنيا عند نزول الآية كي لا يؤمنوا بها ﴿كما لم يؤمنوا به اول مرة﴾ إذا سمعوا من النبي ﷺ وفي «به» قولان:

أحدهما: قيل راجعه الى محمد، وقيل راجعه الى القران (٦) ﴿ونذرهم﴾ ونتركهم ﴿في طغيانهم﴾ في كفرهم وضلالتهم ﴿يعمّهون﴾ يتحiron ويترددون ﴿ولو اننا نزلنا اليهم﴾ الى المستهزئين وغيرهم من الكفار الذين لا يؤمنون في علم الله ﴿الملئكة﴾ فشهدوا على ما انكروا ﴿وكلمهم الموتى﴾ من القبور على ان محمداً رسول الله ﴿وحشرنا عليهم كل شيء﴾ من السباع والدواب والطيور ﴿قبلاً﴾ قبلاً قبلاً وشهدوا على صدق النبي ﷺ ﴿ماكانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله﴾ قرىء «قبلاً» و«قبلاً» بالضم والكسر (٧) قيل هما لغتان: أي قبلاً قبلاً وقيل من قرأ بالكسر فمعناه معاينة ومن قرأ بالضم فهو جمع قبيل اي جماعة (٨) قال ابن فورك في قوله ﴿ماكانوا ليؤمنوا﴾ الآية دليل على ان لا يؤمن احد إلا بمشيئة [الله] (٩).

.....

١- انظرها في البحر المحيط (٣٠٢/٤) والدر المصون (١٠٣/٥) وهي قراءة شاذة.

٢- انظر فيما ذكره من الواجه السابقة حجة القراءات (٢٦٧-٢٦٥)، والدر المصون (١١٠-١٠١/٥).

٣- مقابلة في الحاشية «قال بعضهم».

٤- مقابلة في الحاشية «قال بعضهم».

٥- انظر زاد المسير (١٠٦، ١٠٥/٣).

٦- انظر زاد المسير (١٠٦/٣).

٧- قرأ بالكسر نافع وابن عامر وقرأ بقية السبعة بالضم انظر حجة القراءات (٢٦٧)، الكشف (٤٤٦/١).

٨- انظر المرجعين السابقين.

٩- مثبتة من الحاشية.

﴿ولكن أكثرهم يجهلون﴾ أنه الحق من الله، وقيل: يجهلون أمر الله ومعناه ولكن بأكثرهم يجهلون، يقع على الجميع معناه ولكن باجمعهم يجهلون، قوله ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي﴾ هذا منسوق على قوله ﴿كذلك زينا﴾ معناه كذلك زينا لكل أمة عملهم، ﴿وكذلك﴾ وهكذا جعلنا لكل نبي عدواً، والمراد الأعداء والعدو يقوم مقام [١٤٢ب] الواحد ومقام الجمع يقال هو عدوي وهم عدوي كما قال الله ﴿فانهم عدو لي﴾ الآية (١).

﴿شياطين الانس والجن﴾ الشياطين نصب بدل من العدو وقيل لم يبعث الله نبيا قط الا وكذبه طائفة من قومه الانس وطائفة من الجن فجعل الله الكافرين اعداء للنبيين والمؤمنين وفي شياطين الانس والجن قولان: احدهما: قال الحسن (٢): شياطين الانس يعني مردة الكافرين من الانس وشياطين الجن مردة الكافرين من الجن (٣).

والثاني: قال السدي: شياطين الجن والانس هما من اولاد ابليس (٤). قال عطاء اما اعداء رسول الله من شياطين الأنس فالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وابو جهل بن هشام والعاص بن عمرو (٥)، وزمعة بن الأسود والنضر بن الحارث والاسود بن عبد الاسد وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وعقبة بن ابي معيط والوليد بن عتبة (٦) وابي وامية ابنا خلف ونبيه (٧) ومنبه (٨) ابنا الحجاج

١- سورة الشعراء آية (٧٧).

٢- في الحاشية «الحسين» وهو خطأ.

٣- انظر زاد المسير (١٠٨/٣).

٤- لم أجده.

٥- لم أجده له ترجمة.

٦- هو الوليد بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس القرشي كان من اعداء الدعوة الاسلامية بمكة فخرج مع قريش لقتال النبي يوم بدر فاهلكه الله على يد علي بن ابي طالب انظر سيرة ابن هشام (١/٦٠٨، ٦٢٥).

٧- هو نبیه بن الحجاج بن عامر بن حذيفة السعدي السهمي القرشي شاعر كان من اهل الوجاهة في قريش قبل الاسلام ولكنه شق بالاسلام فناصره العداء فخرج مع قريش يوم بدر لقتال المسلمين فاهلكه الله على يد حزب الله في ذلك اليوم انظر الاعلام (٨/٩).

٨- هو منبه بن الحجاج بن عامر السهمي القرشي من اهل مكة وكان من اشراف قريش في الجاهلية ومن زنادقتها تعلم الزندقة من نصارى الحيرة اذى النبي واصحابه وخرج لقتالهم يوم بدر فاهلكه الله على يد ابي قيس الانصاري ذلك اليوم انظر الاعلام (٨/٢٩٠).

وعتبة بن عبد العزى (١) ومعتب بن عبد العزى (٢) (٣).

وأما أعداؤه من شياطين الجن فالأبيض الذي كان يأتيه في صورة جبريل وأراد أن يوحى إليه فجاء جبريل وطرده وقصته في قوله ﴿وما هو بقول شيطان رجيم﴾ (٤).

وروى عبدالله بن عمر أن النبي ﷺ قال: «ممنكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن، قيل له ولا أنت؟» يارسول الله قال: «ولا أنا إلا أن الله اعانني عليه فأسلم ولا يأمرني إلا بخير» (١) ﴿يوحى بعضهم إلى بعض﴾ الآية قال الكلبي: أن إبليس لعنه الله قسم جنده فريقين فبعث منهم فريقاً إلى الأنس وبعث فريقاً إلى الجن فشياطين الأنس والجن أعداء الرسول ﷺ وأوليائه (٧) فهم يلتقون في كل حين فكما (٨) التقيا يقول شياطين الأنس لشياطين الجن اضللت صاحبني بكذا وكذا فأضل صاحبك بمثله، ويقول شياطين الجن لشياطين الأنس كذلك (٩) فذلك قوله تعالى ﴿عدوا شياطين الأنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول﴾ بتزيين (١٠) القول ﴿غوراً﴾ لكي يغروا بني

١- هو عتبة بن أبي لهب واسم أبي لهب عبد العزى بن عبدالمطلب الهاشمي ابن عم رسول الله تزوج بابنته إلا أنه لم يدخل بها لما أراد الله به من الخزي وأراد بها من الكرامة كان من رؤوس الكفر وإساءة للنبي حتى قيل أنه ثقل وجهه فدعا عليه النبي بأن يسلط الله عليه كلباً من كلابه فخرج إلى الشام فاستجاب الله دعاء نبيه فيه. انظر سيرة ابن هشام (١/٦٥٢) ودلائل النبوة لقوام السنة الأصبهاني ص (٢١٩، ٢٢٠) الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص (١٦٠).

٢- لم أجده.

٣- انظره عنه في البحر المحيط (٤/٢٠٧).

٤- سورة التكوين آية (٢٥) وانظر ما حال عليه ج (٢/٣٨٣ ب).

٥- هكذا في الأصل وفي المصادر التالية «إياك يارسول قال وإياي...».

٦- رواه أحمد في مسنده (١/٣٨٥) والدارمي في سننه (٢/٣٠٦) كتاب الرقاق باب مامن أحد إلا ومعه قرينه من الجن ومسلم في صحيحه (٤/٢١٦٧) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس وإن مع كل إنسان قريناً.

٧- أي. وأعداء أوليائ الرسول صلى الله عليه وسلم.

وفي الحاشية «وأوليائه» وإن كانت كذلك ففي الكلام سقط حيث أنه لم يتم.

٨- هكذا في الأصل والصواب «فكلما».

٩- أورده البغوي في تفسيره (٢/١٢٤) وعزاه للكلبي ونقل القرطبي في تفسيره (٧/٦٧) عن النحاس قوله «وروى عن ابن عباس بإسناد ضعيف» ثم أورده مختصراً.

آدم به.

وقال ابو روق عن الضحاك: شياطين الانس يوحون الى الانس وشياطين الجن يوحون الى الجن (١).

قال مالك بن دينار: ان شياطين الانس اشد علي من شياطين الجن وذلك اني اذا تعوذت بالله ذهب شياطين الجن عني وشياطين الانس تجرني الى المعاصي وتجبرني اليها عياناً (٢).

وعن ابي امامة قال: قال رسول الله ﷺ لابي ذر تعوذ بالله من شر شياطين الجن والانس قال يا رسول الله هل للانس شياطين؟ قال: نعم شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً (٣).

﴿ولو شاء ربك مافعلوه﴾ يعني زخرف القول غروراً ﴿فذرهم﴾ فاتركهم يامحمد يعني اهل مكة ﴿وما يفترون﴾ وما يكذبون يعني فذرهم وكذبهم. وهذه [الاية] منسوخة بأية السيف (٤).

﴿ولتصنى اليه﴾ معناه يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ﴿ولتصنى﴾ أي ولكي تميل ﴿اليه﴾ إلى زخرف القول ﴿افثدة﴾ أي قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴿يعني قلوب الكفار﴾ و﴿ليرضوه﴾ أي وليقبلوا من الشياطين زخرف القول ﴿وليقترفوا﴾ وليكتسبوا ﴿ماهم مقترفون﴾ [١٤٣] مكتسبون من الاثام.

﴿افغير الله ابتغي﴾ معناه يامحمد قل لاهل مكة ﴿افغير الله ابتغي حكماً﴾ اي اعبد غير الله ربا.

الفرق بين الحكم والحاكم ان الحكم لا يحكم الا بالحق والصواب والحاكم يحكم بالحق وغير الحق فلهذا قيل لله حكماً لان الله لا يحكم الا بالحق

١- في الحاشية «يغيروا».

٢- لم اجده.

٣- انظره في تفسير البغوي (١٢٤/٢).

٤- رواه في حديث طويل احمد في مسنده (٢٦٥/٥) والطبراني في الكبير (٢٥٩٠٢٥٨/٨) ح (٧٨٧١)، وقال فيه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٩/١) ومداره على علي بن يزيد وهو ضعيف.

٥- مثبتة من الحاشية.

٥- اكثر العلماء لم يذكر نسخاً في هذه الاية وهو الاظهر والاية تكون من باب التهديد والوعيد للكفار، وانظر نواسخ القرآن لابن الجوزي (٣٢٩).

والصواب.

«وهو الذي انزل اليكم ﴿الكتب﴾ يعني القرآن ﴿مفصلاً﴾ مبيناً بالحلال والحرام ﴿والذين ءاتينهم الكتب﴾ يعني اعطيناهم علم التوراة مثل عبدالله بن سلام واصحابه ﴿والذين﴾ في موضع الرفع على الابتداء أو على الفاعل يعني: ويعلم الذين آتيناهم الكتب ﴿يعلمون انه﴾ أي القرآن ﴿منزل من ربك بالحق﴾ بالأمر والنهي ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ من الشاكين في القرآن ليس منزلاً (١) من عند الله.

قوله: ﴿وتمت كلمت ربك﴾ وانما قال ههنا وتمت كلمة ربك لان من اول السورة إلى ههنا دلائل التوحيد والقمع على من خالف [(٢) ذلك]، من (٣) ههنا الى آخر السورة قصص وأمر ونهي فلهذا قال في هذا الموضع وتمت كلمة ربك».

والتمام بلوغ الحد من غير زيادة ولا نقصان. وقرئ «كلمة ربك» «وكلمات ربك» بالالف وغير الألف (٤)، فبالألف اراد النصر لان نصره المؤمنين بالنبي ﷺ مرة بعد مرة، وفيه اربعة اقاويل:

احدها: قال ابن عباس: كلمة ربك يعني القرآن (٥).

والثاني: قال الدينوري يعني الدين (٦).

والثالث: قال مقاتل يعني النصر (٧).

والرابع: قيل كلمة السعادة ام الشقاوة.

«صدقا وعدلا» قال الفراء كلمتان منصوبتان على التفسير والتمييز (٨).

كقوله ﴿وقري عينا﴾ (٩) ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً﴾ (١٠).

.....

١- في الاصل «منزل» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب اثبات واو قبلها.

٤- وهما قراءتان سبعيتان فقرأها بدون الف عاصم وحزمه والكسائي وقرأ بقية السبعة بالالف - على الجمع - انظر حجة القراءات (٢٦٨) والكشف (٤٤٧/١).

٥- في تنوير المقباس (١٤٢) «وتمت كلمت ربك﴾ بالقرآن وبالأمر والنهي».

٦- انظره في تفسيره (٧١٥/٢).

٧- انظره في تفسيره (٥٨٥/١).

٨- لم اجده في معاني القرآن له.

٩- سورة مريم آية (٢٦).

وفيه اقاويل:

قال الكلبي صدقاً في قوله وعدلاً منه (١). وقال قتادة: صدقاً فيما وعد وعدلاً فيما حكم (٢).

وقال صاحب المغني صدقاً فيما اخبر عنهم وعدلاً فيما قضى بينهم عند الاختلاف.

قال الحسن: صدقاً في الوعد وعدلاً في الوعيد (٣).

وقيل صدقاً فيما جاء من الشريعة وعدلاً فيما هلك من مكذبي الرسل،

وقيل صدقاً في نصرة النبي ﷺ ببدر وعدلاً في اهلاك اعدائه.

وقيل: صدقاً من العباد وعدلاً من الله،

وقيل صدقاً فيما كان وعدلاً فيما يكون.

وقيل: صدقاً فيما قال هؤلاء في الجنة وعدلاً فيما قال وهؤلاء في النار

ولا ابالي.

وقيل القران بعضه صدق وبعضه عدل صدقاً فيما امر وعدلاً فيما نهى عنه.

وقيل صدقاً في الترغيب وعدلاً: في الترهيب، وقيل صدقاً في ثواب

المؤمنين وعدلاً في عقاب الكافرين.

وقيل صدقاً في نصرة اوليائه وعدلاً في خذلان اعدائه وقيل صدقاً في

ارشاد المؤمنين وعدلاً في اضلال الكافرين،

ويقال صدقاً في غفران المؤمنين وعدلاً في تعذيب الكافرين وقيل صدقاً

في فضله وعدلاً في منعه وقيل صدقاً في ترزيق (٤) العباد وعدلاً في التقتير

عليهم، وقيل صدقاً في اختياره وعدلاً في حرمانه.

وقيل صدقاً في عطائه وعدلاً في بلائه (٥).

﴿لا مبدل لكلمته﴾ قال ابن حبيب من تأول كلمة ربك بالقضاء فيما يسبق

من كلمة السعادة ام الشقاوة [١٤٣ب] فمعناه لا مبدل لكلماته لا خلاف لوعده.

ومن تأول كلمة ربك بالقران فمعنى ﴿لا مبدل لكلمته﴾ لا مبدل له بالنسخ اي لا

١- سورة النساء آية (٤).

١- انظر تنوير المقياس (١٤٢).

٢- انظر تفسير البغوي (١٢٥/٢).

٣- انظر البحر المحيط (٢٠٩/٤).

٤- في البحر المحيط «توسيع الرزق».

٥- انظر هذه الاقوال في تفسير البحر المحيط (٢٠٩/٤).

يأتي على القرآن كتاب فينسخه.

وقال يمان بن رباب: لا مبدل لكلماته لنصرة نبيه ﷺ (١).

وقيل لا مبدل لكلماته لا مغير لامره.

﴿وهو السميع﴾ لاقوالهم ﴿العليم﴾ بافعالهم سراً وعلانية وقيل: السميع لما يوحى بعضهم الى بعض ﴿عليم﴾ بما يمكرون بك وبغيرك.

وقيل: هو السميع لما سألوا من العذاب الاليم ﴿العليم﴾ بفنائهم (٢).

قوله ﴿وان تطع اكثر من في الارض﴾ الآية نزلت هذه الآية في مالك بن عون بن الاحوص (٣) الجشمي (٤) وبديل وخنيس (٥) ابني ورقا الخزاعي فانزل الله فيهم ﴿وان تطع﴾ يامحمد ﴿اكثـر من في الأرض﴾ من رؤساء مكة ﴿يضلوك عن سبيل الله﴾ يصرفوك عن دين الله والفرق بين الطاعة والاجابة ان الطاعة تكون من الادنى للاعلى ومن الصغير للكبير يتابعه في امره.

والاجابة ان يفعل لموافقته يجيب ويوافق الادنى للاعلى والاعلى للادنى فكذلك يجيب الصغير للكبير والكبير للصغير.

والفرق بين الأكثر والاعظم ان الاعظم قد يكون واحداً والاكثر لا يكون واحداً والدليل عليه ان يقال: لله عظيم واعظم لانه عظيم واعظم من كل شيء وهو واحد لا شريك له ولا يجوز ان يقال لله كثير واكثر.

﴿ان يتبعون الا الظن﴾ أي ما يعملون الا بالظن ﴿وان هم الا يخرصون﴾ اي وما هم الا يكذبون.

والخرص الكذب واصله القطع انما سمي الكذب خرصاً لانه قطع مالا يجوز ان يقطع به يعني انه كذب فيما لا يجوز ان يكذب به.

.....

١- لم اجده.

٢- في الحاشية «بنياتهم».

٣- هكذا في الاصل على ان الاحوص جد مالك وهو خطأ فإنهما اسمان مالك بن عوف، وابن الاحوص الجشمي كما سيذكره المؤلف بعد ذلك ص (٧٣٦) وعليه فمالك: هو مالك بن عوف اليهودي ذكره ابن هشام ضمن أعداء رسول الله من يهود بني قينقاع وكان احد اليهود الذي دعاهم الرسول للاسلام فقالوا: بل نتبع ما وجدنا عليه اباؤنا فانزل الله فيهم ﴿وان اذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ماالفينا عليه اباؤنا اولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون﴾ انظر سيرة ابن هشام (١/٥١٥، ٥٥٢).

٤- لم اجد له ترجمة.

٥- في الحاشية «اخنس» ولم اجد له ترجمة.

﴿ان [١] ربك﴾ يامحمد ﴿هو اعلم﴾ يجوز ان يوصف الله بالمبالغة في الاطلاق دون المقيد، والتخصيص، والمقيد والتخصيص ان يقول الله اعلم من هذا والله اعلم من ذلك هذا لا يجوز انما يجوز ان يقال الله اعلم من كل شيء والله اعظم من كل شيء على الاطلاق.

﴿من يفضل عن سبيله﴾ أي عن دينه. قال المبرد: موضع «من» رفع على الابتداء (٢) كقوله ﴿لنعلم اي الحزين﴾ (٣).

وقيل موضع «من» نصب على نزع الصفة (٤) ومعناه إن ربك هو اعلم بمن. فلما سقط منه الباء صار منصوباً.

﴿وهو اعلم بالمهتدين﴾ معناه وهو يعلم المهتدين الى الدين فإن قيل: هلا قال وهو يعلم المهتدين.

الجواب (٥) عنه: لموافقة الأول إذ تقدم ﴿إن ربك هو اعلم﴾ فقال: ﴿وهو اعلم﴾ لموافقته.

قوله ﴿فكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ الآية. قال مقاتل وذلك ان كفار مكة لما سمعوا ان الله حرم الميتة قال المشركون للمسلمين تزعمون انكم تتبعون مرضات ربكم قالوا بلى قالوا ماقتلتكم بايديكم هو افضل او ماقتل الله فقال المسلمون بل الله افضل صنيعا فقالوا مالكم تأكلون ماذبحتم بايديكم وماذبح الله فلا تأكلونه وهو عندكم ميتة فانزل الله ﴿فكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ (٦)

في هذه الفاء قولان:

احدهما عطف على ما قبله (٧) والثاني جواب الاستفهام [١٤٤] وهو قوله ﴿وما لكم﴾ وفيه تقديم وتأخير معناه ﴿وما لكم الا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه، فكلوا مما ذكر اسم الله عليه أي فكلوا من الذبائح﴾ مما ذكر اسم الله

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظر الدر المصون (١٢٧/٥).

٣- سورة الكهف آية (١٢).

٤- هكذا في الاصل ولعله من تحريف الناسخ والمزاد «الخافض» وانظر هذا الوجه في المرجع السابق نفسه.

٥- في الحاشية «عن هذا».

٦- انظر تفسير مقاتل (٥٨٧/١) وانظر تخريجه عن ابن عباس فيما سيأتي ص (٨٣٨).

٧- انظر الدر المصون (١٢٨/٥).

عليه ان كنتم بإيَّته مؤمنين ﴿وما لكم الا تأكلوا﴾ فيه قولان:-
احدهما مثبت معناه اي شيء لكم في ان لا تأكلوا مما (١)... على الاستفهام.
والثاني: صلة (٢) معناه مامنعكم ان تأكلوا.
والخطاب لكفار مكة.

﴿مما ذكر اسم الله عليه وقد (٣) فصل﴾ أي بين وقرىء فصل بالفتح والضم (٤) فمن فتح فعلى تسمية الفاعل معناه وقد فصل الله لكم ومن قرأ بالضم فلمجاورة حرم (٥)،

وقرىء حرم بالوجهين بالفتح على تسمية الفاعل وبالضم فلمجاورة «ما اضطررتم».

﴿وقد فصل﴾ وقد بين الله لكم ﴿ما حرم عليكم﴾ من الميتة والدم ﴿لا ما اضطررتم اليه﴾ في اكل الميتة فعند الضرورة مباح مانهى عنه عند الشافعي يجوز اكل الميتة عند الاضطرار اذا كان سفره سفر طاعة واذا كان سفر معصية فلا يجوز اكل الميتة البتة (٦) وعند ابي حنيفة يجوز عند الاضطرار اكل الميتة اذا كان سفر طاعة او سفر معصية (٧) - ان يأكل من الميتة قدر ما يسد جوعته ولا يأكل فوق الشبع ولا يتزود ولا يدخره .

﴿وان كثيراً﴾ يعني الأحوص الجشمي واصحابه ﴿ليضلون باهوائهم﴾ أي ليدعون الناس من الكفار الى أكل الميتة بهوائهم قرىء: ﴿ليضلون﴾ بفتح

.....

١- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها «ذكر اسم الله عليه» كما هو لفظ الآية.
٢- يعني «لا» في قوله «ان لا تأكلوا» واورده الحلبي في الدر المصون (١٢٩/٥) ورده فقال: «وزعم ان «لا» مزيدة وهذا فاسد إذ لا داعي لزيادتها».

٣- ساقطة في الاصل واثباتها من الآية.
٤- بالفتح في «فصل، حرم» قرأ نافع وحفص وبالضم قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٦٩) الكشف (٤٤٨/١).

٥- قال في حجة القراءات (٢٦٩) بعد ان ذكر قراءة الضم «وحجتهم قوله: ﴿ثم فصلت من لدن حكيم خبير﴾ وهذه احسن أعني «فصل» و«حرم» لياتلف اللفظان على نظام واحد ان كان المفصل هو المحرم ولا ضرورة تدعو الى المخالفة بين اللفظين.

٦- انظر احكام القرآن للشافعي (٩٢/٢).
٧- انظر احكام القرآن للجصاص (١٥٦/١).

الياء وضمها (١) فمن ضم الياء اعتبر بقوله ﴿وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله﴾ (٢) ومن فتح الياء اعتبر بقوله: ﴿ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله﴾ (٣).

﴿بغير علم﴾ بلا حجة ﴿ان ربك هو اعلم بالمعتدين﴾ بالمجاوزين من الحلال الحرام.

قوله ﴿وذروا ظهر الاثم وباطنه﴾ الاثم ههنا اراد الزنا وفيه ستة اقاويل:

احدها: قال قتادة واتركوا ظاهر الزنا وسره (٤)،

وقال عطاء واتركوا قليل الزنا وكثيره (٥).

وقال مجاهد: مانوى من الزنا وما هو عامله (٦).

وقال الكلبي: ظاهر الاثم والزنا وباطنه المخالفة (٧).

وقال السدي: الزنا في الحوانيت وباطنه الصديقة يزني بها سرأ (٨) - يعني

اهل السوق - (٩).

والكلبي في رواية حيان (١٠): ظاهر الاثم طواف الرجال والنساء (١١) نهاراً

وباطنه طواف الرجال والنساء ليلاً (١٢).

﴿ان الذين يكسبون الاثم﴾ قال مقاتل الاثم ههنا الشرك (١٣).

.....

١- قرأ بضم الياء عاصم وحمره والكسائي وبضمها قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٦٩-٢٧٠) والكشف (٤٤٩/١).

٢- وهي الآية (١٦٦) من هذه السورة وقد سبقت.

٣- وهي آية (١١٧) من نفس السورة.

٤- في تفسير الطبري (٧٢/١٢) عن قتادة «وذروا ظاهر الاثم وباطنه» قليله وكثيره وظاهره وباطنه.

٥- اورده الثعلبي في تفسيره (١/٢٩٦/٢) الا انه جعل الموصوف بالقلّة والكثرة هو الاثم لا الزنا.

٦- انظره في تفسير الثعلبي (١/٢٩٦ق/٢).

٧- انظره في تفسير الثعلبي (١/٢٩٦/٢).

٨- انظره في تفسير الطبري (٧٤/١٢).

٩- هذا تفسير للحوانيت لكنه اخره عن موضعه المناسب له.

١٠- هكذا في الاصل بالمتناة وفي تفسير الثعلبي (١/٢٩٦/٢) «حيان» بالباء وهو الصواب وقد سبق.

١١- لفظه النساء لم يوردها الثعلبي وكذلك لفظه الرجال فيما بعده.

١٢- انظر تفسير الثعلبي (١/٢٩٦/٢).

وقال غيره الاثم ههنا جميع الذنوب سوى الشرك ﴿سيجزون﴾ في الآخرة بما كانوا ﴿١﴾ يقتربون﴾ يكتسبون في الدنيا.

قوله ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ قال ابن عباس وذلك ان المشركين قالوا للمسلمين ماقتل ربكم فلا تأكلونه وماقتلتم انتم فتأكلونه فانزل الله ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ ﴿٢﴾ من الذبائح عمداً ﴿وانه لفسق﴾ وان اكل ما لم يذكر اسم الله عليه حرام عليكم.

ثم اختلفوا في حكم الآية فقال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة ﴿٣﴾ بقوله ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾ ﴿٤﴾ وقال غيرهما هذه الآية ليست بمنسوخة ولكن ذبيحة الكتابية الذي قال الله ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾ رخصة [١٤٤ب] للمسلمين.

ونحن فعلنا اربعة اشياء مع اهل الكتاب:

احدها: انه نأكل ذبيحتهم والثاني: ننكح نساءهم والثالث: نقبل جزيتهم.

والرابع: نتركهم في ﴿٥﴾ بيننا.

وانما جعلنا هذه الاربعة حرمة لابائهم واجدادهم لان اباءهم واجدادهم من اهل الكتاب وجميع الكتاب ﴿٦﴾ منسوخة بالقران ﴿٧﴾ ﴿وان الشيطان ليوحدون الى اوليائهم﴾ ﴿٨﴾ فهذه ﴿٩﴾ نزول آخر.

.....

١٣- انظره في تفسيره (٥٨٦/١).

١- في الاصل «يفترون» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية.

٢- اخرجه ابو داود في سننه (١٠١/٣) كتاب الاضاحي باب في ذبائح اهل الكتاب وابن ماجة في سننه (١٠٥٩/٢) كتاب الذبائح باب التسمية عند الذبح. والطبري في تفسيره (٧٩/١٢) والحاكم في مستدركه (٢٣١، ١١٣/٤) وصححه في الموضعين ووافقه الذهبي، وصححه ابن كثير في تفسيره (٣٢١/٣).

٣- انظره عنهما في تفسير الطبري (٨٧/١٢) ونواسخ القران (٣٢٩) وقد رده الطبري وغلطه أيضاً ابن الجوزي.

٤- سورة المائدة آية (٥).

٥- هكذا في الاصل والصواب «فيما».

٦- هكذا في الاصل والصواب «الكتب».

٧- في هذا التعليق نظر والصحيح انا نتعامل معهم فيما ذكره المؤلف - اتباعاً للنصوص الواردة في ذلك.

٨- بعدها مباشرة في الحاشية «ليجادلوكم» أي يوسوس الشيطان لوليه من الأنس فيلقي في قلبه بالباطل.

قال ابن حبيب رأيت في بعض التفاسير ان ابا الاحوص الجشمي ومالك بن عوف خاصما النبي ﷺ في تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام فانزل الله ﴿وان الشياطين﴾ ليوحون الى اوليائهم يعني ابا الاحوص، يوسوسون اليهم ليحاجوكم بالباطل.

وقال عكرمة وذلك ان مجوس فارس كتبوا (١) الى العرب كتاباً أناكلون مما ذبحتموه بأيديكم ولا تأكلون مما ذبحه الله فانزل الله ﴿وان الشياطين﴾ (٢) يعني مردة الشياطين من [فارس] (٣) ليوحون الى اوليائهم ليكتبون الكتاب الى كفار العرب بما ذكرناه ﴿ليجادلوكم﴾ (٤) يعني ليجادل كفار العرب مع المسلمين مع اصحاب النبي ﷺ مثل ابي بكر وعمر في اكل الميتة.

قال الله للمسلمين ﴿وان اطعموهم﴾ يعني وان اطعمت المشركين في الاعتقاد والقول والفعل لاكل الميتة ﴿انكم لمشركون﴾ مثلهم قوله ﴿او من كان ميتا فاحيينه﴾ اختلفوا في نزول هذه الاية من خمسة اوجه:

احدها: قال مقاتل نزلت في النبي ﷺ وفي ابي جهل (٥).

وقال ابن عباس: في حمزة بن عبدالمطلب وفي ابي جهل (٦).

وقال الضحاك: في عمر بن الخطاب (٧).

وقال الكلبي وعكرمة: نزلت في عمار بن ياسر.

وقال الحسن: نزلت في المؤمنين والكافرين.

﴿او من كان ميتا فاحيينه﴾ معناه افمن كان كافراً فهديناه وقيل فاكرمناه بالاسلام وقيل اخرجناه من الكفر الى الايمان وقيل فوفقناه للاسلام ﴿وجعلنا له نوراً﴾ بالمعرفة والعلم والقران وانما شبه النور باحد هذه الثلاثة الاشياء: لانه يهتدي به الى الرشd والصواب والحق كما يهتدي بالنور واختلفوا في هذا النور في اي دار يكون قيل في الدنيا.

١- هكذا في الاصل والصواب «فهذا» بحذف الهاء.

١- مقابلة في الحاشية «كتاباً» وسيذكره في الاصل بعد ذلك.

٢- اخرجه الطبري في تفسيره (٧٨/١٢).

٣- في الاصل «فرس» والمثبت من الحاشية.

٤- في الاصل «ليحاجوكم» والمثبت نص الاية ويدل عليه تفسيره له فيما بعده.

٥- انظر تفسيره (٥٨٧/١).

٦- انظره في تفسير القرطبي (٧٨/٧).

٧- انظره وما بعده من الاقوال في زاد المسير (١١٦/٣).

وقيل في الآخرة وكلاهما مرويان في التفسير (١) ﴿يمشي به﴾ يهتدي بالنور ﴿في الناس﴾ بين الناس كمن مثله في الظلمة ﴿أي كمن مثله في الكفر وهو ابو جهل معناه قال الله: يكون﴾ (٢) من كان في الهدى والاسلام مثل النبي ﷺ كمن كان في الكفر والضلالة مثل ابي جهل.

اختلفوا في الظلمات في الدنيا أم في الآخرة.

وقيل (٣) في الدنيا: وقيل في الآخرة من قال في الآخرة يعني ظلمة جهنم ومن قال في الدنيا يعني الضلالة والكفر وإنما قال كمن مثله في الظلمات ولم يقل كمن هو في الظلمات لانه بلغ في الضلالة والكفر الى ان يضرب به المثل وهو ابو جهل ﴿ليس بخارج منها﴾ من الظلمات اخبر الله بان ابا جهل لا يخرج [١٤٥] من الكفر ومات عليه لقوله ﴿ليس بخارج منها﴾ فكان كما اخبر ولم يخرج من الكفر ومات عليه ﴿كذلك زين﴾ وهذه كاف التشبيه معناه كما زينا للمؤمنين أيماناً (٤) ﴿كذلك زين﴾ حسن للكافرين ما كانوا يعملون من الكفر. قال ابن فورك في هذه الاية دليل على المعتزلة في خلق افعال العباد من وجهين.

اول الاية دليل على ان ايمان المؤمنين مخلوق لله لقوله ﴿فاحيينه وجعلنا له نوراً﴾.

وفي آخر الاية دليل على ان كفر الكافرين مخلوق لله بقوله تعالى ﴿كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون﴾ لان المعتزلة يقولون إن الايمان والكفر مخلوق للعبد وكذلك افعاله (٥).

﴿وكذلك جعلنا في كل قرية﴾ في كل بلد ﴿أكبر مجرميها﴾ رؤساها مشركيها كما جعلنا بمكة رؤساء مستهزئيها.

وقيل معنى ﴿كذلك﴾ أي كما جعلنا للمؤمنين نوراً كذلك جعلنا للمشركين شركاً.

وهذا دليل على المعتزلة في خلق الافعال.

﴿أكبر مجرميها﴾ وإنما خص الأكابر بالذكر دون الاصاغر لان من كان

.....

١- انظر تفسير القرطبي (٧٨/٧) وزاد المسير (١١٧/٣).

٢- هكذا في الاصل والصواب «أ يكون».

٣- هكذا في الاصل والصواب «فقيل».

٤- هكذا في الاصل والصواب «الايمان».

٥- انظر قولهم في ذلك في الفرق بين الفرق (١١٤، ١١٥).

قادرًا على الاكابر فهو أقدر على الاصاغر.

﴿ليمكروا﴾ هذه اللام لام العاقبة، وقيل لام الصيرورة (١) ﴿ليمكروا فيها﴾ أي ليعملوا بالمعاصي ﴿فيها﴾ والهاء راجعة الى القرية، والمكر والختل والغدر نظائر في اللغة وكلها بمعنى واحد.

قال الله ﴿ومايمكرون الا بانفسهم﴾ ومايعملون المعصية ﴿الا بانفسهم وما يشعرون﴾ أن وبال مكرهم ومعصيتهم راجعة اليهم.

قوله: ﴿واذا جاءتهم آية... الاية:

اختلفوا في نزول هذه الاية من وجهين:

احدهما قال مقاتل: وذلك ان ابا جهل قال زاحمنا عبد (٢) مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسي رهان وقال (٣) لن يوح الى عبد دوني فلا نؤمن به ولا نتبعه ابداً حتى يأتينا الوحي كما يأتيه فانزل الله ﴿واذا جاءتهم آية...﴾ الاية (٤).

والثاني: قال ابن عباس: كلما نزلت اية من السماء قالوا لن نؤمن بمحمد حتى (٥) نعطي مثل ما اعطى رسل الله، يعني: لن نؤمن حتى أوتي (٦) النبوة الوليد بن المغيرة [(٧) او ابن] مسعود الثقفي (٨) فانزل الله ﴿واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن﴾ (٩) نصدق ﴿حتى نؤتي﴾ نعطي ﴿مثل ما أوتى﴾ اعطى ﴿رسل الله﴾

١- انظر التبيان في اعراب القرآن (١/٥٣٦)، والبحر المحيط (٤/٢١٥).

٢- هكذا في الاصل والصواب ان قبلها «بنو» كما في تفسير مقاتل (١/٥٨٧).

٣- في الكلام سقط يدل عليه ما في تفسير مقاتل: «قالوا منا نبي يوحى اليه فمن يدرك هذا فوالله لا نؤمن به...».

٤- انظر تفسير مقاتل (١/٥٨٧).

٥- مقابلها في الحاشية «نوتى» ومحلها بعد ذلك كما سيذكرها المؤلف.

٦- هكذا في الاصل والصواب «يؤتى».

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هو عروة بن مسعود بن معتب الثقفي صحابي مشهور كان كبيراً في قومه بالطائف وقيل انه المراد بقوله «على رجل من القريتين عظيم» ولما اسلم استأذن النبي ان يرجع الى قومه فقال اخاف ان يقتلوك فقال: لو وجدوني نائماً مايقظوني فأذن له فرجع فدعاهم فخالفوه ورماه احدهم بسهم فقتله. انظر الاعلام (٤/٢٢٧).

٩- انظر تنوير المقباس (١٤٣).

رسول الله نظيره: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ (١) أي يا أيها الرسول (٢).

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ قال مقاتل وذلك إن الوليد بن المغيرة قال والله لئن كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأنني أكبر منك فنزلت (٣) علي الوحي أو انزلت علي أبي (٤) مسعود الثقفي فانزل الله ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٥).

وقالوا (يعني الوليد واصحابه) ﴿لَوْلَا نَزَلَ﴾ أي هلا نزل هذا القرآن على رجل عظيم يعني الوليد بن المغيرة أو أبا (٦) مسعود الثقفي ﴿مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ﴾ من مكة وطائف (٧) فاجابه الله فقال: ﴿اللَّهُ [١٤٥ب] أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ معناه: الله أعلم بم (٨) يصلح للنبوة من عباده واعطى النبوة محمداً دون غيره ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ اشركوا، يعني الوليد واصحابه ﴿صَغَارٌ﴾ ذل وهوان ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ فيه تقديم وتأخير معناه سيصيب الذين اجرموا صغار (٩) وعذاب شديد عند الله في الآخرة.

قال ابن حبيب: الصَّغَارُ والصَّغَارُ والصَّغَرُ كلها بمعنى واحد وهو الذل والهوان.

﴿بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ يشركون في الدنيا.

قوله ﴿فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ نَ يَهْدِيهِ..﴾ الآية (١٠) نزلت هذه الآية في النبي ﷺ

.....

١- سورة المؤمنون آية (٥١).

٢- فيه نظر فإن الرسل هنا جمع كما هو ظاهر الآية وليس المراد به الرسول ويدل له ما رواه مسلم في صحيحه (٧٠٣/٢) كتاب الزكاة باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّباً وَإِنَّ اللَّهَ أَمْرُ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾... الآية.

٣- في الحاشية «لنزلت» والكلام غير مستقيم وهو في تفسير مقاتل (٥٨٨/١) مختصراً ولعل المؤلف رواه بالمعنى ويستقيم «فنزل علي، أو أنزل....».

٤- هكذا في الاصل والصواب «ابن» وقد سبق قريباً.

٥- سورة الزخرف آية (٣١).

٦- في الاصل «أبي» وهو خطأ من حيث الاعراب وصوابه «ابن» كما سبق.

٧- هكذا في الاصل والصواب «والطائف».

٨- هكذا في الاصل والصواب «بمن».

٩- مقابلة في الحاشية «عند الله» ومحلها بعد ذلك كما سيذكره المؤلف.

١٠- اثبت في الحاشية مع تذييله بعلامة التصحيح (صح) مايلي: (الزهري عن انس قال كان رسول الله ﷺ يكثر ان يقول....) وذكر الحديث وسيذكر في الاصل بعد ذلك.

يوفي أبي جهل (١).

وقيل: نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل (٢).

﴿فمن يرد الله أن يهديه﴾ يرشده (٣) إلى دينه ﴿يشرح صدره﴾ قلبه ﴿للاسلام﴾ لقبول الاسلام.

وعن عبدالله بن المسور (٤) قال: قرأ رسول الله ذات يوم ﴿فمن يرد الله أن يهديه...﴾ الآية قالوا يارسول الله ما هذا الشرح قال: نور يقذف في القلب فيفسح القلب قالوا: يارسول الله فهل لذلك اشارة نعرف بها؟ يعني علامة قال نعم: قالوا وما هي: قال: الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل النزول (٥).

عن الزهري عن أنس قال كان رسول الله يكثر أن يقول: يامقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك قالوا يارسول الله آمنا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم: قال الله: ﴿فمن يرد الله أن يهديه﴾ الآية (٦)....

.....

١- ذكره مقاتل في تفسيره (٥٨٨/١) وانظر تنوير المقياس (١٤٤).

٢- انظر تنوير المقياس (١٤٤).

٣- فيه نظر والصواب أن الهداية هنا هداية توفيق.

٤- هو عبدالله بن المسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب أبو جعفر الهاشمي سكن المدائن وحدث بها عن محمد بن علي بن الحنفية روى عنه عمرو بن مرة وخالد بن أبي كريمة، قال عنه الذهبي في الميزان (٥٠٤/٢) ليس بثقة قال احمد وغيره أحاديثه موضوعة، وانظر في ترجمته تاريخ بغداد (١٧١/١٠) ولسان الميزان (٣٦١/٣).

٥- أخرجه ابن المبارك في الزهد (١٠٦) ووكيع في الزهد (٢٣٩/١) وعبدالرزاق في تفسيره (٢١٧/٢) والطبري في تفسيره (٩٨/١٢) ومابعداها وأورده السيوطي في الدر (٣٥٥/٣).

قال محمود شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (٩٩/١٢) (فالاخبار - وذكر أرقامها - أخبار معلولة ضعاف وإهية) وتوسع محقق كتاب الزهد لوكيع (٢٣٨/١) ومابعداها في ذكر طرقه وبيان ضعفها وقد مر في الهامش السابق قول الامام احمد في رواية المسور وأن أحاديثه موضوعة.

٦- لم أجده من طريق الزهري عن أنس وقد أخرجه من طريق الاعمش عن أبي سفيان - واسمه طلحة بن نافع - عن أنس دون قوله - قال الله: فمن يرد الله أن يهديه... الامام أحمد في مسنده (٢٥٧، ١١٢/٣) والترمذي في جامعه (٤٤٨/٤) كتاب القدر باب ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن وقال: وهذا حديث حسن ورواه البغوي في شرح السنة (١٦٥/١) ح (٨٨) وصححه الالباني في صحيح الترمذي (٢٢٥/٢) ح (١٧٣٩).

﴿ومن يرد ان يضله﴾ ان يتركه ضالاً ﴿يجعل صدره﴾ قلبه ﴿ضيق﴾ كصبرة (١) الزج (٢) على الرمح،

وقرىء «ضيقاً» بالتشديد والتخفيف (٣) فبالتشديد على الاصل لان اصله ضيقاً، وبالتخفيف على الخفة.

﴿حرجاً﴾ قرىء بالفتح والكسر (٤) قيل الكسر والفتح هما لغتان ومعناهما الشك، وقيل الحرج بالكسر: شجرة ملتفة بحيث لا منفذ فيها من الضيق. و[هـ] والحرج بالفتح، على معنى او حرج.

﴿كانما يصعد في السماء﴾ من ضيق القلب.

﴿يصعد﴾ قرىء بالتشديد والتخفيف وبالألف وغير الألف (٦) فهو على التكرار والادغام.

ومن قرأ بالتخفيف فهو على الاصل وبالألف وغير الألف هما لغتان بمعنى واحد معناه قوله (٧) كما جعلنا التضيق في قلوب الكافرين ﴿كذلك يجعل الله﴾ ﴿الرجس﴾ التكذيب على الذين لا يؤمنون يعني في قلوب الكفار.

﴿وهذا صراط ربك مستقيماً فاتبعوه﴾ يعني هذا صنع ربك عدلاً وهذا اشارة الى الهداية والضلالة (٨) وانما اضيف [١٤٦أ] الصراط الى الله دون الطريق لورود النصر (٩).

﴿قد فصلنا الايت﴾ قد بينا الايات بالامر والنهي والحلال والحرام ﴿لقوم

.....

١- هكذا في الاصل وفي تنوير المقياس (١٤٤) «كضيق» وصبر الشيء جانبه وحرفه انظر لسان العرب (٤٤٠/٤) مادة صبر.

٢- الزج: هو الحديد التي تركب في اسفل الرمح انظر لسان العرب (٢٨٥/٢) مادة زج.

٣- بالتخفيف قرأ ابن كثير وقرأ بقية السبعة بالتشديد انظر حجة القراءات (٢٧١) والكشف (٤٥٠/١).

٤- بكسر الراء قرأ نافع وابو بكر وقرأ الباقر بالفتح انظر المرجعين السابقين.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- قرأ بالألف أبو بكر وقرأ بغير ألف بالتخفيف ابن كثير وقرأ الباقر بالتشديد انظر المراجع السابقة.

٧- هكذا في الاصل ويبدو انها زائدة لاستقامة المعنى بدونها أو في الكلام سقط.

٨- نقل هذا النص عنه من قوله «يعني هذا ...» أبو حيان في البحر المحيط (٢١٩/٤).

٩- هكذا في الاصل ولعل المراد «النص» فحرفه الناسخ وفي البحر المحيط (٢١٩/٤) قال - وهو في معرض نقله لكلام المؤلف (واضيف الصراط الى الرب على جهة انه من عنده وبأمره) أهـ.

يذكرون ﴿يتعظون قول (١) الله.

﴿لهم دار السلم﴾ أي للذين يذكرون آيات (٢) الله.

دار السلام فيها قولان:

أحدهما: دار الله وهي الجنة التي أعد الله لاوليائه في الآخرة.

والثاني: دار السلامة من الآفات لأن كل من دخلها سلم من الآفات كلها.

﴿عند ربهم﴾ فيه قولان: أحدهما: معناه مضمون ثوابهم عند ربهم في الآخرة بحيث لا يفوت.

والثاني: أن يعطي ثوابهم في الآخرة من غير نقصان ﴿وهو وليهم﴾ والله ولي المؤمنين وناصرهم بالثواب ﴿بما كانوا يعملون﴾. من الخير والطاعة وفي الدنيا.

قوله ﴿ويوم يحشرهم﴾ معناه ويوم يجمعهم جميعاً يعني الجن والانس معناه فيقول ﴿يُمعشر الجن قد استكثرتم من الانس﴾ أي قد اضللتكم كثيراً من الانس. هذا خبر من الله عما هو قائل لهؤلاء الذين يحشرهم يوم القيامة فاخرج الخبر عما هو كائن فخرج الخبر عما كان لتقدم الكلام قبله بمعناه وهو قوله: ﴿لهم دار السلام عند ربهم﴾.

﴿وقال اولياؤهم من الانس﴾ يعني اولياء الجن من الانس ﴿ربنا أستمع بعضنا ببعض﴾ وذلك ان مردة الكفار في الجاهلية كانوا اذا سافروا سفراً واصطادوا صيد الماء (٢) امسوا بارض قفرة (٤) فخافوا على انفسهم من الجن يقولون نعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فأموتوا ويبيتون (٥) في جوارهم (٦) فهذا استمتاع الانس بالجن.

واما استمتاع الجن بالانس وذلك أن رؤساء الجن قالوا لسفلتهم بلغنا ذلك المبلغ لان (٧) الانس يتعوذون بنا فيزدادون بذلك شرفاً في قومهم وتعظماً

١ - هكذا في الاصل والصواب «يقول الله».

٢ - هكذا في الاصل والصواب «آيات».

٣ - هكذا في الاصل ولم يظهر لي وجه تخصيص صيد الماء عن غيره ولعل كلمة الماء قد تصحفت من «ما» او عبارة اخرى وهذا قول الكلبي وقد اروده الثعلبي في تفسيره كما سيأتي ولم يذكر كلمة «الماء».

٤ - القفرة هي الارض التي لا ماء فيها ولا نبات انظر الصحاح (٧٩٧/٢) مادة قفر.

٥ - في الحاشية «ويلبثون».

٦ - انظر تفسير الثعلبي (٢/٢٩٨) وتنوير المقياس (١٤٤) مختصراً.

يوتكبراً في أنفسهم فهذا استمتاع الجن بالأنس فذلك قوله ﴿وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن﴾ (١).

ثم اخبر الله عنهم في القيامة ﴿وقال اولياؤهم من الانس﴾ أي اولياء الجن من الانس يعني مردة الكفار الذين ينزلون في الوادي ﴿ربنا استمتع﴾ معناه يقولون: ياربنا استمتع ﴿بعضنا ببعض﴾ أي استنفع بعضنا ببعض الجن في الدنيا.

وقال عبدالعزيز بن يحيى ﴿ربنا استمتع بعضنا ببعض﴾ اطاع بعضنا لبعض (٢).

قال محمد بن كعب: ﴿استمتع﴾ أي صحب.

قال ابن حبيب: رأيت في بعض التفاسير استمتاع بعضهم ببعض اتباع بعضهم بعضاً وموافقة بعضهم بعضاً،

﴿وبلغنا﴾ يعني يقول اولياء الانس في القيامة ﴿وبلغنا﴾ ادركنا ﴿اجلنا﴾ الذي اجلت لنا وقت لنا قال ابن عباس [٤٦أب] والحسن والسدي يعني الموت (٣)، وقال غيرهم: يعني الحشر.

قال الله لاولياء الانس يعني مردة الكفار ﴿النار مثوكم﴾ يعني نار جهنم والمثوى هو المفعول من قولهم ثوى فلان (٤) بمكان كذا اذا أقام ﴿خلدين﴾ لابئين دائمين مقيمين فيها ﴿الا ماشاء الله﴾ من قدر مدة مايتركهم في قبورهم الى مصيرهم الى جهنم.

وقيل: ﴿الا ماشاء الله﴾ سوى ماشاء الله لكم من انواع العذاب.

وقال الحسن: الا ماشاء الله من كونهم في الدنيا بغير عذاب (٥).

وقيل: الا ماشاء الله من اهل التوحيد.

وقال عطاء الا ماشاء الله من سبق في علمه انه يؤمن (٦).

وقيل: الا ماشاء الله وقد شاء الله لهم الخلود.

.....

٧- هكذا في الاصل وفي تفسير الثعلبي «بأن» وهو الاظهر.

١- سورة الجن آية (٦).

٢- انظره والقول الذي يليه في تفسير الثعلبي (٢/٢٩٨/أ) وجعلهما قولاً واحداً.

٣- انظره عنهما والقول الذي يليه في تفسير الماوردي (١/٥٦٣) وزاد المسير (٣/١٢٤).

٤- مقابلة في الحاشية «الرجل».

٥- انظره في البحر المحيط (٤/٢٢١).

٦- انظره في تفسير الثعلبي (٢/٢٩٨/ب).

﴿ان ربك حكيم﴾ حكم عليهم الخلود ﴿عليم﴾ بهم وبعقوبتهم.
وقيل ﴿حكيم﴾ في تدبير خلقه وتصريفه اياهم ﴿عليم﴾ بعواقب تدبيره في خلقه وفي تصرفهم.

﴿وكذلك نولي﴾ كاف التشبيه معناه كما جعلنا استمتاع بعضهم ببعض كذلك نولي بعض الظالمين بعضاً اي نترك بعض المشركين الى بعض في الدنيا والآخرة.

وقيل: نكل بعضهم الى بعض فمن (١) النصرة والمعونة في الحاجة.

وقيل: نجعل بعضهم يولي (٢) القيام بامر بعض.

وقيل نولي: من الموالاة بالتتابع في النار قاله قتادة (٣).

اخبرنا الاستاذ بن حبيب اخبرنا نافع بن محمد انا محمد بن عمران انا محمد بن مغيرة عن عمار بن عبد الجبار عن حبان بن علي عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال: تفسير هذه الآية اذا اراد الله بقوم خيراً ولى امرهم خيارهم واذا اراد الله بقوم شراً ولى امرهم شرارهم (٤). قال معناه يتبع بعضهم بعضاً في النار.

وقيل من اعان ظالماً سلطه الله عليه.

وروى عبد الوهاب بن مجاهد (٥) عن ابيه قال: يوالي الله بين الناس باعمالهم فالمؤمن ولى المؤمن حيث كان والكافر ولى الكافر حيث كان (٦).
وقال عبد الله بن المبارك قرأت في بعض الكتب ان الله قال: «إني انا الله لا اله الا انا مالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فمن اطاعني جعلتهم عليه رحمة ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة ولا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا اليّ

.....

١- هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.

٢- هكذا في الاصل والصواب «يتولى» بزيادة تاء.

٣- انظره في زاد المسير (١٢٤/٣).

٤- اورده الثعلبي في تفسيره (٢/٢٩٨ب) والقرطبي في تفسيره (٨٥/٧) وهو من طريق الكلبي عن ابي صالح وهو طريق هالك وقد مر بيان حاله ص (٤).

٥- هو عبد الوهاب بن مجاهد بن جبر المكي متروك وقد كذبه الثوري من السابعة انظر تقريب التهذيب (٣٦٨).

٦- لم اجدده وهو مرسل وفيه عبد الوهاب بن مجاهد متروك كما سبق.

يحتى اعطفهم عليكم» (١) ﴿بما كانوا يكسبون﴾ يقولون ويعملون من الشر .
قوله تعالى ﴿يامعشر الجن والانس﴾ هذا خبر من الله لهؤلاء الجن يقول يوم
القيامة يامعشر الجن .

واما الفرق بين المجمع والمعشر ان المعشر يقع على القليل . والمجمع
يقع على الكثير .

﴿الم يأتكم﴾ أي قد آتاكم لان الاستفهام والجحد إذا اجتماعا صار تحقيقاً
[١٤٧] ﴿رسل منكم﴾ .

فان قيل: ان الله بعث الرسل الى الأنس دون الجن ثم خاطب الجن والأنس
بقوله الم يأتكم فكيف هذا؟

الجواب عنه من ثلاثة اوجه: احدها: ان الجنسين اذا اجتماعا في موضع
فاذا كان لاحدهما غلبة على الآخر فالخطاب لمن كان له الغلبة دون غيره
والعبرة والكثرة للانس فلهذا خاطب (٢) كالذكر والمؤنث (٣) فالخطاب
للمذكر .

والثاني: قال الفراء: الم يأتكم رسل من احدكم كما قال الله يخرج منهما
اللؤلؤ والمرجان (٤) ويخرج اللؤلؤ من احدهما وهو الملح ولا يخرج اللؤلؤ
والمرجان من العذب (هـ) ، وكما قال الله ﴿وجعل القمر فيهن نوراً﴾ (٦) وانما
جعل في سماء واحدة وهي سماء الدنيا فقال: فيهن، وكقوله ﴿ويذكروا اسم
الله في ايام معلومت﴾ (٧) اراد بالذكر: التكبير والتكبير في يوم النحر (٨)
فقال: ﴿ايام معلومت﴾ وأيام (٩) المعلومات ايام العشر فكذلك هنا .

.....

١- اورده ابو الليث في تفسيره (٣٢٧/٣) ونسبه لمالك بن دينار واخرج ابن المبارك في
الزهد (٣٧٢) وابو نعيم في الحلية (٢٠، ١٩/٦) قريبا منه عن كعب الاحبار وهو من اخبار
بني اسرائيل .

٢- هكذا في الاصل والصواب «خاطبهم» .

٣- يعني والله اعلم الرجال والنساء من الانس فالخطاب كثيراً مايكون للرجال ويشمل
النساء .

٤- سورة الرحمن اية (٢٢) .

٥- انظر معاني القرآن له (١/٣٥٤) .

٦- سورة نوح اية (١٦) .

٧- سورة الحج اية (٢٨) .

٨- تخصيصه بيوم النحر فيه نظر والصحيح ان التكبير في العشر في جميعها .

والثالث: قال الدينوري: وذلك ان الله بعث رسولا واحداً من الجن اسمه يوسف (١) فعلى هذا التأويل يسقط السؤال.

والصحيح ما قدمنا ان الرسل من الانس دون الجن لان الاخبار ترد على موافقة هذا.

﴿يقصون﴾ يقرأون عليكم ﴿ءآيتي﴾ بالامر والنهي والحلال والحرام ﴿وينذرونكم﴾ ويخوفونكم ويحذرونكم ﴿لقاء يومكم هذا﴾ أي بعذاب يومكم هذا.

وقيل: بلقاء يومكم هذا وقيل يوم القيامة يعني بلقائي في يومكم هذا وعقابي على معصيتكم اياي فتنتهوا عن معاصي وهذا توبيخ وتقريع من الله لهؤلاء الكفرة على ما قد سلف لهم في الدنيا من الفسوق والمعاصي.

﴿قالوا شهدنا على انفسنا﴾ هذا خبر من الله ايضاً عن قول مشركي الجن والانس عند تقريعه اياهم بقوله ﴿الم يأتكم رسل منكم﴾: ﴿شهدنا على انفسنا﴾ بان رسلك قد [٢] اتتنا رسالتهم وانذرتنا لقاء يومنا هذا، فكذبنا وكفرنا بها ولم نتبع اياتك ولم نؤمن بها قال الله: خبراً مبتدأ ﴿وغرتهم الحياة الدنيا﴾ يعني وغرتهم زهرة الحياة الدنيا ونعيم مافي الدنيا ﴿وشهدوا على انفسهم﴾ بالكفر ﴿انهم كانوا كافرين﴾ لانهم كانوا كافرين بالله ورسله ﴿ذلك﴾ يعني ارسال الرسل [٣] أن لم يكن يعني بان ﴿لم يكن ربك مهلك القرى بظلم﴾ فيه اختصار

قال الفراء: معناه ان لم يكن ربك مهلك القرى ﴿بظلم﴾ بشرك من غير تنبيه ولا ان يبعث اليهم رسولا (٤).

﴿واهلها غفلون﴾ عن التنبيه كقوله ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾ (٥).

وقيل: لم نهلك القرى بشرك حتى نبعث فيهم رسلاً ينذرونهم بلقاء يوم القيامة فإذا جاءتهم الرسل فكذبوهم فحينئذ نهلكم.

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «الايام».

١- انظره في التفسير الواضح له (٧٢٦/٢).

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «أتينا».

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- لم أجده في معاني القرآن له عند هذه الآية.

٥- سورة الاسراء آية (١٥).

﴿ولكل درجة﴾ معناه ولكل الفريقين من الجن والانس درجات، للمؤمنين درجات ولل كافرين درجات ﴿مما عملوا﴾ بما عملوا ﴿وما ربك بغفل﴾ بساهٍ ﴿عما يعملون﴾ ويقولون.

قوله ﴿وربك الغني﴾ عن ايمانكم ﴿ذو الرحمة﴾ بتأخير العذاب منكم (١) ﴿ان يشاء يذهبكم﴾ يهلككم يا أهل مكة ﴿ويستخلف﴾ ويخلف ﴿من بعدكم﴾ قال عطاء: يعني الانصار والتابعين (٢).

وقال ابن حبيب: اراد بهذا عامة الخلق وهذا اصح ﴿ما يشاء كما انشأكم﴾ خلقكم ﴿من ذرية قوم آخرين﴾ [١٤٧ب] قرنا بعد قرن. قرىء ذرية بضم الذا ل وكسرهما (٣) فبالكسر قال ثعلب (٤) اراد بها الأصل يعني من اصل قوم آخرين. وبالضم اراد بها الوالدان.

﴿انما توعدون﴾ ان الذي توعدون من العذاب ﴿لآت﴾ لكائن ﴿وما انتم بمعجزين﴾ بفائتين بل يدرككم العذاب حيث ما كنتم ﴿قل﴾ [٥٠] ﴿يقوم﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿اعملوا على مكانتكم﴾ اعملوا على دينكم من منازلكم (٦) بهلاكي ﴿اني عامل﴾ بهلاككم وهذا وعيد وتهديد من الله لهم. ﴿على مكانتكم﴾ قال ابن عباس: على ناحيتكم (٧).

وقال ابن زيد: على حالكم (٨).

قال يمان بن رباب: على مذاهبكم (٩).

قال عطاء: على حالتكم التي انتم عليها (١٠).

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «عنكم».

٢- انظر البحر المحيط (٢٢٥/٤).

٣- قراءة الكسر قراءة شاذة قرأ بها زيد بن ثابت وابو وجزه السعدي كما في مختصر شواذ القرآن (٤٠) لابن خالويه.

٤- هو احمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني بالولاء ابو العباس المعروف بثعلب امام الكوفيين في النحو واللغة كان راوية للشعر محدثا مشهورا بالحفظ وصدق اللهجة ولد ومات في بغداد وله معاني القرآن، واعراب القرآن وغيرها مات سنة ٢٩١هـ انظر الاعلام (١/٦٦-٦٧) .
٥- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في الآية.

٦- في الاصل «منازلهم» والمثبت من البحر المحيط (٢٢٦/٤) حيث نص على نقله من المؤلف.

٧- انظر تفسير الطبري (١٢٩/١٢).

٨- في الاصل «حيالكم» والمثبت من البحر المحيط (٢٢٦/٤) نقلا عن المؤلف.

٩- انظر البحر المحيط (٢٢٦/٤).

قال مقاتل: جديلتكم (١).

قال مجاهد: على وتيرتكم (٢).

وقيل: نظم قوله ﴿قل يُقوم أعملوا على مكانتكم﴾ أي من عمل بعملكم في إلى النار مصيره فاقيموا على ما أنتم عليه إن رضيتم بالعذاب.

وقال ابن حبيب: تقول العرب أعمل على مكانتك وعلى مكاناتك وعلى مكنتك أي على تمكّنك.

قرئ ﴿مكاناتكم﴾ بالالف وغير الف (٣) فبالالف منازل القوم ومن وحد أراد به الجنس.

﴿فسوف تعلمون﴾ على الوعيد ﴿من تكون له﴾ موضع نصب مفعول ﴿يعملون﴾ معناه: فسوف تعلمون ﴿من تكون﴾ وقيل رفع على الابتداء (٤)،

وقيل: خفض باضمار اللام الزائدة معناه: فسوف تعلمون لمن تكون له عاقبة الدار يعني: الجنة.

وقرئ ﴿يكون﴾: بالياء والتاء (٥) فبالياء معناه العاقبة العقبي كالموعظة البينة والمودة واشباهها كقوله ﴿فمن جاءه موعظة﴾ (٦) ولم يقل: فمن جاءته موعظة لانه أراد بالموعظة الوعظ كقوله ﴿كأن لم يكن بينكم وبينه مودة﴾ (٧)، من قرأ بالياء أراد بالمودة الود وكذلك ﴿أو لم يأتيهم بينة﴾ (٨) من قرأ بالياء أراد البيان فكذلك ههنا من قرأ بالياء أراد معنى العاقبة العقبي، والعاقبة

.....

١- انظر الكشف والبيان (١/٢٩٩/٢).

٢- انظره في تفسيره (١/٥٩٠) والجديلة: الشاكلة وتطلق على الناحية انظر لسان العرب (١٠٦/١١) مادة جدل.

٣- انظر الكشف والبيان (١/٢٩٩/٢).

٤- بالالف قرأ أبو بكر وبدون الف قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٧٢) والكشف (٤٥٢/١).

٥- انظر الوجهين في الدر المصون (١٥٨/٥).

٦- قرأ بالياء حمزة والكسائي وقرأ بالتاء بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٧٢) والكشف (٤٥٣/١).

٧- سورة البقرة آية (٢٧٥).

٨- سورة النساء آية (٧٣).

٩- سورة طه آية (١٣٣) وبالياء قرأ جمهور السبعة من عدى ونافع وأبو عمرو وحفص انظر حجة القراءات (٤٦٥).

والعقبي واحد وهو منتهى الشيء وآخره .

ثم ابتداء فقال: ﴿انه لا يفلح الظلمون﴾ أي لا يأمن ولا ينجوا المشركون من عذاب الله .

وقال الضحاك: لا يفوز (١)، وقال عكرمة: لا يبقى،

وقال عطاء: معناه لا يسعد من كفر بنعمتي .

وانما (٢) الظالمون ولم يقل: الكافرون والقصة للكافرين .

الجواب عنه (٣): لان هذا ابلغ حتى تعلموا ان الظالم لا ينجو من الله فالكافر اولى بان لا ينجو من عذاب الله والظالم يدخل تحت الكافر والكافر لا يدخل تحت [(٤) الظالم] لان من كان ظالماً لا يكون كافراً ومن كان كافراً يكون ظالماً (٥) .

قوله ﴿وجعلوا لله مما ذرأ...﴾ الآية وفيه قصة وذلك ان الكفار كانوا يخرجون شبة الزكاة من حروثهم وزروعهم وثمارهم والابل والبقر والغنم وكانوا يسمون بعضها لله وبعضها للاصنام وما كان للاصنام ينفقون (٦) عليهم وما كان لله يطعمون المساكين والضيّافان فإذا كان زكاءً ونماءً في نصيب الآلهة تركوه للآلهة واذا كان زكاءً ونماءً في نصيب الله [١٤٨أ] ردوه الى نصيب الآلهة وقالوا: لان لآلهتنا نفقة واذا حرثوا حرثاً سموا بعضه لله وبعضه للاصنام فما وقع من حصة الله في حصة الاصنام تركوه وما وقع من حصة الاصنام في حصة الله ردوه (٧) قال ابن حبيب: رأيت في بعض التفاسير ان الله قال: لو كان معي شريك كما تقولون: وليس لي شريك ما عدلوا بالقسمة ان يأخذوا مني ولا يعطوني فانزل الله ﴿وجعلوا لله﴾ أي وصفوا لله ونسبوا اليه ﴿مما ذرأ﴾ مما خلق ﴿من الحرث والانعام﴾ الابل والبقر والغنم ﴿نصيب﴾ حظاً ﴿فقالوا هذا لله بزعمهم﴾ بكذبهم وقولهم .

.....

١- انظره والقولين بعده في البحر المحيط (٢٢٦/٤) .

٢- هكذا في الاصل والصواب اثبات «قال» بعدها .

٣- مقابلة في الحاشية «عن هذا» .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- فيما ذكره نظر فان الظلم يطلق ويراد به الكفر قال تعالى ﴿والكفرون هم الظلمون﴾ البقرة (٢٥٤) ويطلق الظلم على ما هو دون ذلك فإن الظلم وضع الشيء في غير موضعه .

٦- هكذا في الاصل والصواب «ينفقونها» ويدل له ما في تفسير الطبري (١٣٣/١٢) .

٧- انظر تفسير الطبري (١٣١/١٢) وما بعدها وتفسير البغوي (١٣٣/٢) .

سمعت [(١) الاستاذ] ابن حبيب يقول: سمعت ابا زكريا العنبري [(٢)] يحكي عن ابي العباس العنبري عن ابي حاتم عن شريح القاضي انه قال: لكل شيء كنية وكنية الكذب الزعم (٣).

﴿وقرىء بزعمهم﴾ برفع الزاء ونصبها (٤)، قيل هما لغتان بمعنى واحد كالود والود والفتك والفتك، وقيل النصب مصدر والضم اسم وفيه لغة ثالثة لم يقرأ بها لانه قليل وهو الزعم بالكسر (٥).

﴿وهذا لشركائنا﴾ لالتهنا ﴿فما كان لشركائهم﴾ لالتهم ﴿فلا يصل الى الله﴾ فلا يرجع الى الذي جعلوا لله ﴿وما كان لله﴾ فهو يصل الى شركائهم الى الذي جعلوا لالتهم: قال الله ﴿ساء ما يحكمون﴾ اي بشئ ما يقضون وموضع «ما» رفع تقديره ساء الحكم حكمهم ويجوز ان يكون نصباً على ساء حكما حكمهم في القسمة (٦).

قوله ﴿وكذلك زين﴾ هذا كاف التشبيه معناه كما زيننا قولهم وعملهم في النصب كذلك زين لكثير من المشركين قتل ﴿اولادهم شركاؤهم﴾، قرىء من اربعة اوجه اثنان في السبع واثنان في الشواذ.

احدهما: زين بالنصب «قتل» نصب، ﴿اولادهم﴾ خفض ﴿شركاؤهم﴾ رفع (٧) والثاني: «زين» بالرفع «قتل» رفع ﴿اولادهم﴾ نصب ﴿شركاؤهم﴾ خفض (٨) والثالث: ﴿زين﴾ بالرفع ﴿لكثير من المشركين قتل﴾ نصب (٩) ﴿اولادهم﴾ خفض شركائهم [(١٠) رفع].

.....

١- مثبتة من الحاشية وبعدها «قال سمعت».

٢- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في تفسير الثعلبي (٢/٢٩٩ب) وفي الاصل «العنزي».

٣- انظره في المرجع السابق.

٤- برفعها قرأ الكسائي وقرأ بقية السبعة بالفتح انظر حجة القراءات (٢٧٣).

٥- انظر البحر المحيط (٤/٢٢٧).

٦- انظر الدر المصون (٥/١٦٠).

٧- وهي قراءة جمهور السبعة.

٨- وبها قرأ ابن عامر انظر فيها وفي التي قبلها حجة القراءات (٢٧٣) والكشف (١/٤٥٣) وهما سبعيتان.

٩- هكذا في الاصل ولم اجدها وذكرها غيره «بالرفع» كما في تفسير القرطبي (٧/٩١) والبحر المحيط (٤/٢٢٩).

١٠- مثبتة من الحاشية.

والرابع: ﴿زَيْن﴾ بالنصب (١) ﴿لَكثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ﴾ نصب ﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ خفض ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ خفض.

من قرأ: ﴿زَيْن﴾ بالنصب فهو فعل ماضٍ، ﴿قَتَلَ﴾ مفعول.

﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ مضاف [(٢) اليه]، ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ فاعلون أي زَيْن شركاؤهم ومن قرأ ﴿زَيْن﴾ فعل مالم يسم فاعله ﴿قَتَلَ﴾ اسم مالم يسم فاعله ﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ نصب خبر مالم يسم فاعله ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ خفض بالاضافة على التقديم والتأخير وهذا مما حيل بين الإضافة والمضاف اليه. معناه قتل شركائهم اولادهم.

ومن قرأ ﴿وَكَذَلِكَ زَيْن لَكثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ برفع الرّاء ونصب الدال ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ بالرفع فعلى [(٣) تكرير] الفعل معناه زَيْن لكثير من المشركين وزَيْن شركاؤهم.

ومن قرأ ﴿زَيْنَ لَكثِيرٍ قَتَلَ﴾ نصب ﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ خفض ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ فعلى قرب الجوار من اولادهم.

وفي الشركاء قولان من هم:

قال مجاهد: شركاؤهم: شياطينهم امروا ان يدفنوا بناتهم احياء خشية العيلة (٤).

وقال الكلبي: ﴿شُرَكَائِهِمْ﴾ سدنّتهم [١٤٨ب] وخرنّتهم والسدنة الخدم، وذلك انه كان لآلهتهم سدنة وخرّان هم الذين كانوا يزینون للكفار تدفين البنات احياء وقصته في قوله ﴿وَإِذَا بَشَرٌ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَى﴾ الايات (٥)، وقوله ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سَلَّتْ﴾ (٦) فذلك قوله ﴿وَكَذَلِكَ زَيْن لَكثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ﴾

.....

١- هكذا في الاصل ومثلها «قتل» وعند غيره برفعهما انظر المرجعين السابقين وهذه القراءة والتي قبلها من الشواذ.

٢- في الاصل «اليهم» والمثبت فوق السطر.

٣- في الاصل «تكوين» والمثبت من الحاشية حيث اثبت الجملة بتمامها فقال «﴿أَوْلَادَهُمْ﴾ برفع اللام ونصب الدال، «شُرَكَائِهِمْ» بالرفع فعلى تكرير الفعل».

٤- انظر تفسير مجاهد (٢٢٤/١) وتفسير الطبري (١٣٦/١٢)، والعيلة بفتح العين وسكون الياء: الفقر والفاقة انظر الصحاح (١٧٧٩/٥) مادة عيل.

٥- سورة النحل اية (٥٨) وتمام ما حال عليه المؤلف «وَإِذَا بَشَرٌ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَى ظَلَّ وَجْهَهُ مَسْجُودًا وَهُوَ كَظِيمٍ يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ».

٦- سورة التكوين اية (٨).

يدفن بناتهم أحياء .

﴿شركاؤهم ليردوهم﴾ ليهلكوهم وهذه اللام لام العاقبة كقوله ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا﴾ (١) ﴿وليلبسوا عليهم دينهم﴾ هذه اللام أيضاً لام العاقبة معناه وليخلطوا ﴿عليهم دينهم﴾ يعني دين أبيهم اسماعيل وفيه سؤال: ليس للغرب دين وقال الله: ﴿وليلبسوا عليهم دينهم﴾ فكيف هذا؟

الجواب عن هذا: ليس لهم دين ولكن يدعون بدين اسماعيل .

﴿ولو شاء الله مافعلوه﴾ يعني التزيين ودفن بناتهم أحياء . ﴿فذرهم﴾ اتركهم ﴿وما يفترون﴾ فيه قولان:

أحدهما: «وما يفترون» يكذبون على الله ويقولون ان الله امرنا بدفن البنات أحياء وهو ما أخبر عنهم في الاعراف ﴿واذا فعلوا فحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها﴾ (٢) فاجابهم الله وقال: ﴿قل﴾ يا محمد ﴿ان الله لا يأمر بالفحشاء﴾ .

والقول الثاني: ﴿فذرهم وما يفترون﴾ وشركهم بالله وهذه الآية منسوخة بآية السيف (٣) .

قوله ﴿وقالوا﴾ يعني كفار مكة ﴿هذه انعم﴾ فيه قولان:

أحدهما: هو ما جعلوه لاوثانهم كما جعلوا الحرث نصيباً لاوثانهم وهو البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وقيل: يعني قربانهم لإصنامهم .

«وحرث» يعني الحرث الذي كان نصيب اصنامهم «حجر» يعني حرام وقرىء بفتح الحاء وكسرها وضمها (٤) ، [٥] من قرأ بالفتح فهو اسم ومن قرأ بالكسر فهو مفعول] ومثاله من الكلام الطحن والطحن فالطحن بالنصب اسم [٦]

١- سورة القصص آية (٨) .

٢- سورة الاعراف آية (٢٨) .

٣- ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (١٣١/٣) وذكر قبله احكام الآية وان قوله ﴿فذرهم وما يفترون﴾ من قبيل التهديد والوعيد وهو الصحيح .

٤- قرأ بفتح الحاء وسكون الجيم الحسن وفتادة وهي قراءة شاذة، وبكسر الحاء وسكون الجيم قرأ الجمهور وهي القراءة الصحيحة دون غيرها، انظر البحر المحيط (٢٣١/٤) والدر المصون (١٨٠/٥) معجم القراءات القرآنية (٣٢٢/٢، ٣٢٣) . واما قراءة الضم فسيذكرها المؤلف بعد ذلك .

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «بافتح وبالكسر مفعول» باسقاط كلمة «اسم» منها .

٦- مثبتة من الحاشية .

وَالطَّحْنُ [بالكسر مفعول يعني المطحون وهو الدقيق (١) ومثله الذَّبْح والذَّبْحُ
وَالسَّلْك والسَّلْك والذَّبْح الشاة والذَّبْح المذبوح (٢) .

والحجر بمعنى المحجور وهو المحروم (٣) ومن قرأ [بالضم (٤) لغة حُجِرَ
وحُجِرَ .

﴿لَا يَطْعَمُهَا﴾ لَا يَأْكُلُهَا ﴿أَلَا مِنْ نَشَاء﴾ يعني يأكلها الرجال دون النساء
﴿بِزَعْمِهِمْ﴾ بكذبهم وقولهم، والنصب والضم كما قلنا في الاول. معناه: وقالوا
هذه انعام وحرث حجر

﴿وَأَنْعَمُ حَرَمْتُ ظَهْرَهَا﴾ فيه قولان: احدهما قال ابن عباس الحام (٥) . وقيل:
الساية والوصيلة والحام (٦) . ﴿وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ اذا حملوها
واذا ركبوها واذا ذبحوها وهي البخيرة .

﴿افْتَرَاء [٧] عَلَيْهِ﴾ وفيه اضممار واختصار معناه افتروا . افتراءً على الله
وهو قولهم: هذه انعام وحرث حجر ﴿سَيَجْزِيهِمْ﴾ سيكافئهم وسيعاقبهم ﴿بِمَا
كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ بافترائهم وكذبهم على الله .

قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ يعني كفار مكة ﴿مَافِي بَطُونٍ هَذِهِ الْأَنْعَمُ﴾ يعني الذي
ذكرنا وفيه ثلاثة اقاويل:

احدها: قال قتادة: اللبن (٨) . وقال السدي: الجنين وقيل الجنين واللبن
كلاهما (٩) .

﴿خَالِصَةً لِّذُكُورِنَا﴾ قرىء «خَالِصَةً» و«خَالِصَةً» و«خَالِص» و«خَالِصَةً»
بالهاء .

.....

١- انظر لسان العرب (٢٦٤/١٣) مادة طحن .

٢- انظر لسان العرب (٤٣٧/٢) ماد ذبح .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- الضم فيه قراءتان وهما شاذتان فيضم الحاء واسكان الجيم قرأ الحسن وقتادة والاعرج،
ويضم الحاء والجيم قرأ أبان بن عثمان انظر تفسير القرطبي (٩٤/٧) والبحر المحيط
(٢٣١/٤) .

٥- انظر زاد المسير (١٣٢/٣) .

٦- عزاه ابن الجوزي في زاد المسير (١٣٢/٣) للسدي وعزاه القرطبي (٩٥/٧) لمجاهد .

٧- في الاصل «على الله» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية .

٨- انظره وما بعده في تفسير الطبري (١٤٨، ١٤٧/١٢) وزاد المسير (١٣٢/٣) .

٩- عزاه ابن الجوزي في زاد المسير (١٣٢/٣) للسدي ومقاتل .

من قرأ «خالصة» بالرفع (١) فعلى خبر الابتداء، وقوله (٢) ﴿ما في بطون﴾ فخالصة [١٤٩] رفع خبره .

ومن قرأ «خالصة» بالنصب (٣) قال ابو عمرو بن العلاء فعلى الحال معناه: وقالوا ما في بطون هذه الأنعام لذكورنا خالصة. ومن قرأ «خالصة» (٤) باضافة الخالص إلى الهاء فهي راجعة الى «ما» كقوله ﴿وله الدين واصباً﴾ (٥).
ومن قرأ خالص (٦) بغير الهاء قال الكسائي فهو نعت «ما» ومحرم عطف عليه (٧).

ومن قرأ بالتأنيث فهو نعت الانعام كما يقال: فلان من خاص الأمير وخاصته.

فإن قيل لم قال: ﴿خالصة﴾ بالهاء «ومحرم» بغير الهاء .

الجواب عن هذا من وجهين:

أحدهما: في الاصل خالص وادخلت هذه الهاء للمبالغة وهو بمنزلة الخاصة والعامية كقوله ﴿انا اخلصنهم بخالصة﴾ (٨) والخالص: الذي لا يشوبه شيء غيره .
والثاني: قال الكسائي: هي مصدر كالعاقبة والعافية (٩).
﴿خالصة﴾ حلال لذكورنا ﴿ومحرم على أزواجنا﴾ نسائنا .
والذكر جمع الذكر وسمي الذكر ذكراً لشرفه وهو من الذكر والذكر: الشرف لقوله ﴿وانه لذكر لك ولقومك﴾ (١٠) اي لشرف لك ولقومك .

.....

١- وهي قراءة الجمهور كما في البحر المحيط (٣٣٢/٤).

٢- هكذا في الاصل ويبدو أن في الكلام سقط او تحريف، ويستقيم بتقدير «في قوله» بدل «وقوله» وانظر الدر المصون (١٨٢/٥).

٣- وهي قراءة شاذة قرأ بها ابن عباس والاعرج وقتادة وابن جبير. انظر البحر المحيط (٢٣١/٤).

٤- وهي قراءة شاذة قرأ بها ابن عباس وابو رزين وعكرمة وابن يعمر وابو حيوة والزهرى انظر تفسير القرطبي (٩٦/٧) والمحيط (٢٣٢، ٢٣١/٤).

٥- سورة النمل آية (٥٢).

٦- وهي قراءة شاذة قرأ بها الأعمش وابن جبير ومن معهم انظر المرجعين السابقين.

٧- لم اجد بهذا اللفظ وفي تفسير القرطبي (٩٦/٧) بعد هذه القراءة (قال الكسائي معنى خالص وخالصة واحد الا ان الهاء للمبالغة كما يقال رجل داهية وعلامة).

٨- سورة ص آية (٤٦) وانظر الدر المصون (١٨٣/٥).

٩- لم اجد.

١٠- سورة الزخرف آية (٤٤).

﴿وان يكن ميتة﴾ أي [١] وان تلد ميتة ﴿وان يكن ميتة فهم فيه شركاء﴾ يعني الرجال والنساء في اكل الميتة سواء .

قرئ «ميتة» بالنصب والرفع (٢) فالرفع فعلى انها اسم كان واكتفى باسمها دون خبرها، وبالنصب انها خبر كان واسمه في ضميره معناه: وان يكن التسمية (٣) ميتة (٤) .

﴿سيجزيهم﴾ اي سيعاقبهم الله ﴿وصفهم﴾ يعني بوصفهم او على وصفهم او جزاء وصفهم وهو قوله (هـ): ﴿هذا حلال وهذا حرام﴾ (٦) من عند انفسهم ﴿انه حكيم﴾ حين احل لهم الحلال ﴿عليم﴾ بنياتهم وقصدهم هذا (٧) حلال وهذا حرام قوله ﴿قد خسر الذين قتلوا...﴾ الآية نزلت هذه الآية في ربيعة ومضر وجميع العرب الا في بني كنانة لانهم لا يدفنون بناتهم أحياء (٨) فانزل الله: ﴿قد خسر﴾ قد غبن ﴿الذين قتلوا اولدهم﴾ .

والقتل: ههنا دفن البنات يعني دفنوا بناتهم احياء ﴿سفها﴾ جهلاً ﴿بغير علم﴾ بلا حجة ولا برهان .

وقرئ: ﴿قتلوا﴾ بالتشديد والتخفيف (٩) فبالتخفيف على اصل الفعل [١٠] ومن قرأ بالتشديد على التكرير والتكثير .

والقتل: بعض (١١) البلية والموت ضد الحياة .

﴿وحرموا مازرقهم الله﴾ من الحرث والانعام ﴿افتراء على الله﴾ اي كذباً

١- مثبتة من الحاشية .

٢- قرأ بالنصب جمهور السبعة وبالرفع قرأ ابن عامر وابن كثير انظر حجة القراءات (٢٧٤، ٢٧٥) والكشف (١/٤٥٤، ٤٥٥) .

٣- انظر المرجعين السابقين .

٤- هكذا في الاصل والصواب «المولود» .

هـ- يعني قوله تعالى حكاية عن قولهم .

٦- سورة النمل آية (١١٦) .

٧- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «بقولهم» .

٨- اورده البغوي في تفسيره (٢/١٣٥) .

٩- بالتشديد قرأ ابن كثير وابن عامر وبالتخفيف قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٧٥)، والكشف (١/٤٥٥) .

١٠- مثبتة من الحاشية .

١١- في الحاشية «نقص» ولم يظهر لي وجهه .

على الله ومعناه افتروا افتراء على الله ﴿قد ضلوا وما كانوا مهتدين﴾ الى الصواب.

من قوله ﴿وجعلوا لله...﴾ الى ههنا قصة واحدة.

قوله ﴿وهو الذي أنشأ جنت معروشت﴾ وهو الذي خلق بساتين ﴿معروشت وغير معروشت﴾ فيه قولان:

احدهما: (١) المعروشات كل ما يعرش مثل الشجر والكروم والزرع وغير معروشات: كل ما ينبت بنفسه ولا يزرعه احد مثل الكلاء واشباهه.

والقول الآخر: معروشات قال ابن عباس: مبسوطات مثل ما يعرش الناس من الكروم ونحوها.

وغير معروشات: غير مبسوطات وهو رفع بعض اغصانها على بعض [١٤٩ب] مثل الاشجار والنخيل (٢).

والانشاء ابتداء فعل من غير احتذاء (٣) الى مثال. ﴿والنخل﴾ معناه: وانشأ النخل. ﴿والزرع مختلفا أكله﴾ مختلفا حمله وطعمه خلوه وممره ﴿ومختلفا﴾ نصب نعت الاكل: معناه اكله مختلف، والنعت إذا تقدم على المفعول يكون منصوباً كقوله ﴿لا هية قلوبهم﴾ (٤) معناه قلوبهم لا هية وكقوله ﴿ودانية عليهم ظللها﴾ (٥) .. أي وظلالها. دانية عليهم.. وكما يقال عظيما ماله حسناً وجهه. وقيل نصب على الحال (٦). وقرئ ﴿أكله﴾ بضم الكاف وسكونها (٧) وهما لغتان. ﴿والزيتون والرمان﴾ وانشأ الزيتون والرمان وإنما خص الزيتون والرمان بالذكر من بين الفواكه لفضلهما وشرفهما كقوله ﴿من كان عدوا لله وملئكته ورسله وجبريل وميكل فإن الله عدو للكافرين﴾ (٨) فخص جبريل وميكايل بالذكر من بين

١- في الاصل «معروشت غير معروشت» وهو تكرار.

٢- في الحاشية «والنخل» وانظره في تفسير القرطبي (٩٨/٧).

٣- في الحاشية «اقتداء» والكلام غير مستقيم، ويستقيم بحذف «الى» او بوضع كلمة «احتياج» بدل احتذاء.

٤- سورة الانبياء آية (٣).

٥- سورة الانسان آية (١٤).

٦- انظر التبيان للعكبري (٥٤٣/١) والدر المصون (١٨٨/٥).

٧- قرأ بضم الكاف الجمهور وقرأ باسكانها نافع وابن كثير انظر اتحاف فضلاء البشر (٢١٩).

٨- سورة البقرة آية (٩٨).

الملائكة والرسول لفضلهما وشرفهما، وكقوله ﴿فيهما فاكهة ونخل ورمان﴾ (١).
 ﴿متشبهها وغير متشبهه﴾ في [٢] الطعم. وقيل متشابهها ورقة ﴿وغير متشابهه﴾
 ثمره.

﴿كلوا من ثمره﴾ وقد مر الكلام في ثمره قبل هذا (٣).
 ﴿وءاتوا حقه يوم حصاده﴾ يعني واعطوا عشرة (٤) يوم كيله اختلفوا في
 حكم هذه الآية فقال ابن عباس: حكم هذه الآية محكم (٥) وقال غيره: حكم
 هذه الآية منسوخ بآية الزكاة (٦).

وقرىء: «حصاده» بالكسر والنصب وهما لغتان (٧).
 ﴿ولا تسرفوا﴾ (٨) انه لا يحب المرفين ﴿نزلت هذه الآية في ثابت بن
 قيس بن شماس وذلك انه صرم خمسمائة نخلة فاعطاها كله (٩) فانفقها على
 المساكين ولم يدخر لأهله شيئاً منها فانزل الله: ﴿ولا تسرفوا....﴾ الآية (١٠).
 ثم اختلفوا في هذه المخاطبة لمن هي من ثلاثة اوجه:
 احدها: قيل هذا الخطاب لارباب الاموال لانهم يعطون شيئاً سوى الزكاة.
 والثاني: قال زيد: هذا الخطاب للسلطان.

والثالث: للسلطان ولمن ينوب مناب السلطان من السعاة الذين يأخذون

.....

١- سورة الرحمن آية (٦٨).

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «العظم».

٣- انظر ص (٧١٩).

٤- وهو قول ابن عباس انظر تفسير الطبري (١٥٨/١٢).

٥- انظر تفسير القرطبي (٩٩/٧).

٦- اختار القول بنسخها النحاس في ناسخه (١٧٤) والطبري في تفسيره (١٧٠/١٢) فقال
 «واولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال كان ذلك فرضاً فرضه الله على المؤمنين
 في طعامهم وثمارهم التي تخرجها زروعهم وغرسهم، ثم نسخه الله بالصدقة المفروضة،
 والوظيفة المعلومة من العشر ونصف العشر، وذلك ان الجميع مجمعون لا خلاف بينهم أن
 صدقة الحرث لا تؤخذ إلا بعد الدياس والتنقية والتذرية وان صدقة الثمر لا تؤخذ الا بعد
 الإجازان وهو الصحيح.

٧- قرأ بفتح الحاء ابو عمرو وعاصم وابن عامر وقرأ بقية السبعة بكسرها انظر حجة
 القراءات (٢٧٥) والكشف (٤٥٦/١).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- هكذا في الاصل والصواب «كلها».

١٠- اخرج الطبري في تفسيره (١٧٤/١٢) واورده القرطبي في تفسيره (١١٠/٧).

في الصدقات ويدفعونها إلى المساكين (١) . . .

ثم اختلفوا في تفسيرها من ستة أوجه:

أحدها: قال ابن عباس: ﴿ولا تسرفوا﴾ يعني ولا تعطوا المال كله (٢) وقال سعيد بن المسيب ولا تمنعوا الزكاة التي أوجبها الله (٣) . وقال الضحاك: ﴿ولا تمنعوا الفقراء﴾ فضول غلاتكم (٤) . وقال يمان: ولا تفعلوا بفعل الجاهلية في الحرث والأنعام (٥) . وقال ابن كيسان: ولا تنفقوا في منفعة (٦) . وقال الحسن: «ولا تحرموا» .

وأصل الأسراف: مجاوزة الحد .

قوله ﴿ومن الأنعم﴾ معناه ﴿وخلق من الأنعام﴾ حمولة وفرشاً ﴿واختلفوا في الحمولة والفرش من ثلاثة أوجه: أحدها: قال ابن عباس: الحمولة كل ما [٧] حمل من الأبل والبقر والخيول والبغال والحمير .

والفرش: الغنم (٨) .

والقول الثاني: قال الحسن والسدي وقتادة: الحمولة ما حمل من الأبل والبقر . والفرش: الغنم (٩) .

الحمولة: جمع لا واحد لها من لفظها كالأنعام والخيول لا واحد لهما (١٠) [١٥٠] من لفظهما (١١) .

والحمولة: بضم الحاء فهي الاحمال (١٢) ، وقيل لصغار الأبل فرش لاستواء

١- انظر تفسير الطبري (١٧٣/١٢) وما بعدها .

٢- لم أجده .

٣- انظر تفسير الطبري (١٧٥/١٢) وزاد المسير (١٣٦/٣) .

٤- لم أجده .

٥- في الكشف والبيان (٣٠١/٢) قال يمان بن رباب ﴿ولا تسرفوا﴾ ولا تبذروا تبذيراً .

٦- هكذا في الأصل ولم يتبين لي وجهه ولم أجده .

٧- مثبتة من الحاشية .

٨- أخرجه الطبري في تفسيره (١٨٠/١٢) من طريق علي بن أبي طلحة وأورده السيوطي في الدر (٣٧٠/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم .

٩- انظر تفسير الطبري (١٨١، ١٨٠/١٢) .

١٠- في الحاشية «لها» .

١١- في الحاشية «من لفظها» .

١٢- انظره في لسان العرب (١٧٩/١١) مادة حمل .

بأسنانها في الصغر والانحطاط.

﴿كلوا مما رزقكم الله﴾ من الحرث والأنعام ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾
ولا تعملوا بزينه الشيطان وفيه قولان:

احدهما: ما يتخطأ بكم الشيطان من تحليل الى تحريم ومن تحريم الى تحليل.

والثاني: خطوات الشيطان طرق الشيطان فانه لا يسعى الا في عصيان.
وقيل: خطوات الشيطان: يعني نزغاته ووسواسه وأثاره «خطوات» فيها
ثلاث لغات: ﴿خُطُوات﴾ و«خُطُوات» و«خُطُوات» برفع الخاء وسكون الطاء
ونصبها ورفعها (١).

﴿انه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة، وقيل عدو مبين أي قد ابان لكم
عداوته باخراج آدم من الجنة.

قوله ﴿ثمانية أزواج...﴾ الآية نزلت هذه الآية في ابي الاحوص مالك بن
عوف النضيري (٢) وذلك انه جاء الى رسول الله وخاصة في تحريم البحيرة
والسائبة والوصيلة والحام فانزل الله هذه الآية فقرأها عليه رسول الله ﷺ
فسكت ولم يجب وقال إن ورائي قوماً حتى ارجع اليهم واخبرهم بما سمعت
منك (٣) فذلك قوله ﴿ثمانية أزواج﴾ معناه وخلق ثمانية افراد. والأزواج جمع
زوج يقع على الواحد والاثنين (٤) كالخضم والعدل يقال رجل خصم وعدل
ورجلان خصم وعدل كذلك رجال خصم وعدل (٥).

والزوج يقع على الذكر والانثى يقال: للرجل زوج المرأة وللمرأة زوج

.....

١- وقد قرئ بها جميعا في سورة البقرة آية (١٦٨) وهي قوله ﴿ياايها الناس كلوا مما في
الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين﴾ فقرأ نافع وابو عمرو
وحمزة وابو بكر والبخاري بضم الخاء وسكون الطاء، وقرأ بقية السبعة بضمهما، وقرأ
ابوالسّمّال بضم الخاء وفتح الطاء وهي قراءة شاذة. انظر حجة القراءات (١٢٠، ١٢١)،
والبحر المحيط (٣٧٩/١) الدر المصون (٢٢٣/٢).

٢- في الحاشية «النضري» وفي تفسير البغوي «الجشمي» وسيدكرها المؤلف فيما بعد كذلك
ولم اجد له ترجمة.

٣- اورده البغوي في تفسيره (١٣٧/٢) بدون اسناد.

٤- نص عليه صاحب لسان العرب (٢٩١/٢) مادة زوج.

٥- نص على مجيء الخضم والعدل للواحد والاثنين والجماعة ابن منظور في لسان العرب
(٤٣٠/١١) مادة عدل، (١٨٠/١٢) مادة خصم.

كما قال الله ﴿اسكن أنت وزوجك الجنة﴾ (١) يعني حواء .
 ﴿من الضأن﴾ من الشاة ﴿اثنين﴾ ذكر وانثى ﴿ومن المعز اثنين﴾ ذكر
 وانثى، والضأن ذوات اصواف وهو اسم الجنس وواحدها ضأني (٢) وضانية على
 مثال فاعل وفاعله وجمعه ضئين (٣) كما يقال في جمع العبد عبيد .
 ﴿من الضأن اثنين﴾ واثنين نصب على الانشاء ومعناه وانشاء من الضأن
 اثنين وانشأ من المعز اثنين .

وقرىء و«اثنان» بالرفع على الصفة (٤) وقرىء «الضأن» بالهمز وغير
 الهمز (٥) وهما لغتان وكذلك المعز قرىء بسكون العين وفتحها وهما لغتان (٦) .
 والمعز ذوات شعر وأذنان وهو اسم الجنس واحدها معز والجميع مواعر
 ومُعيز (٧) .

﴿الذكرين حرم أمّ الأثنيين﴾ معناه قل يا محمد لابي الاحوص جاء
 التحريم من قبل الذكرين ﴿أو من قبل الأثنيين﴾ ..
 ﴿أمّا اشتملت عليه ارحام الأثنيين﴾ ام من قبل اجتماع مائهما في رحم
 الأنثى ﴿نبئوني بعلم﴾ اخبروني ببيان ماتقولون من تحريم هذه الاشياء ﴿إن
 كنتم صدقين﴾ في مقاتلكم .

﴿والذكرين﴾ ذكر الضأن وذكر المعز ﴿والأثنيين﴾ [١٥٠ب] (٨) كذلك .
 «والذكرين» نصب مفعول «حرم» وكذلك الأثنيين .
 «والذكرين» قرىء بالمد ولا يقرأ بالهمزتين كقوله ﴿أنذرتهم﴾ (٩) ،

- ١- جاء ذلك في موضعين: في سورة البقرة آية (٣٥) وسورة الاعراف آية (١٩) .
- ٢- هكذا في الاصل وفي الحاشية «ضأن» والصواب «ضائن» كما في تفسير القرطبي (١١٣/٧) ولسان العرب (٢٥١/١٣) مادة ضان .
- ٣- انظره في المرجعين السابقين .
- ٤- وهي قراءة شاذة قرأ بها أبان بن عثمان انظر البحر المحيط (٢٣٩/٤) .
- ٥- بغير همز قرأها حمزة والسوسي وبالضم قرأ الباكون انظر معجم القراءات القرآنية (٣٢٨/٢) .
- ٦- قرأ بفتح العين ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وقرأ بقية السبعة بسكون العين انظر حجة القراءات (٢٧٥) والكشف (٤٥٦/١) .
- ٧- انظره في تفسير القرطبي (١١٤/٧) ولسان العرب (٤١٠/٥) مادة معز .
- ٨- في الاصل «وكذلك» والمثبت من الحاشية .
- ٩- سورة البقرة آية (٦) .

﴿أَوْنَبِّئُكُمْ﴾ (١) لأن الف الاستفهام اذا دخلت على الألف واللام اللتين للتعريف ثبت الف الاستفهام وحدثت بعدها مدة ولا يتبدل من المدة شيء (٢) نحو قول الله ﴿ءآلله خير﴾ (٣)، ﴿ءآلله اذن لكم﴾ (٤)، ﴿ءالن وقد عصيت﴾ (٥) فكذاك الذكرين، ويقول ءآلرجل قال ذلك.

ولم يقل (٦) الذكرين بغير مد كقوله رجل (٧) ﴿أفترى﴾ (٨) و﴿أصطفى البنات﴾ (٩) و﴿أستغفرت لهم﴾ (١٠) و﴿أتخذلهم سخرى﴾ (١١).

الجواب: إنما دخل هذا المد ليكون فرقاً بين الاستفهام والخبر.

وأما قوله ﴿أفترى﴾ و﴿أستغفرت﴾ و﴿أتخذلهم﴾ لا يدخل عليه المد لأنها دالة على الاستفهام ولا تشبه بالخبر ، ولو لم يكن الاستفهام لقال: «إفترى» و﴿أستغفرت لهم» «إصطفى» بكسر الالف فإذا ادخلت عليه الف الاستفهام بطلت الف الوصل وثبت الف الاستفهام.

﴿ومن الابل اثنين﴾ معناه ﴿وخلق من الابل اثنين ذكراً وانثى﴾ ومن البقر اثنين﴾ وخلق من البقر اثنين ذكر وانثى وقرىء ﴿اثنان﴾ و﴿اثنان﴾ رفع على خبر الصفة (١٢) ﴿قل﴾ يامحمد ﴿ءالذكرين حرم أم الانثيين﴾ معناه قل يامحمد لابي الأحوص جاء التحريم في البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ﴿من قبل الذكرين أم﴾ [من (١٣) قبل الانثيين] ﴿أما﴾ اشتملت عليه ارحام الانثيين ﴿أم جاء التحريم من قبل اجتماع مائهما في رحم الانثى﴾ الذكرين﴾ ذكر الابل والبقر،

.....

- ١- سورة آل عمران آية (١٥).
- ٢- في الاصل «شينا» وهو خطأ من حيث الاعراب.
- ٣- سورة النمل آية (٥٩).
- ٤- سورة يونس آية (٥٩).
- ٥- سورة يونس آية (٩١).
- ٦- هكذا في الاصل وفي الكلام سقط يدل عليه قوله بعد ذلك الجواب.
- ٧- مقابلة في الحاشية (حديد) ولم يتبين لي.
- ٨- سورة سبأ آية (٨).
- ٩- سورة الصافات آية (١٥٣).
- ١٠- سورة المنافقون آية (٦).
- ١١- سورة ص آية (٦٣).
- ١٢- سبق قريباً ص (٧٦٣) ذكر من قرأ بها.
- ١٣- مثبته من الحاشية.

﴿والانثيين﴾ كذلك والذكرين كما ذكرنا (١) ﴿أم كنتم شهداء﴾ أي اكنتم حاضرين ﴿إذ وضكم الله بهذا﴾ حين امركم الله بهذا التحريم كما زعمتم فسكت ابو الاحوص (٢) ولم يجب قال الله ﴿فمن اظلم﴾ فمن اعتى واجرى ﴿ممن افترى﴾ ممن اختلق ﴿على الله كذباً ليضل الناس﴾ لكي ﴿يضل الناس بغير علم﴾ بغير حجة ولا بيان ﴿ان الله لا يهدي لا يرشد﴾ (٣) ﴿القوم الظلمين﴾ الكافرين.

١- لعله يريد ما ذكره في الآية الاولى من اعرابها ودخول الاستفهام عليها انظره ص (٧٦٤).

٢- الآية وان ذكر المفسرون انها في ابي الاحوص فهي عامة فيه وفي غيره ممن هو على شاكلته.

٣- فيه نظر والصحيح ان الهداية هنا هداية توفيق.

قوله ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ﴾ الآية لما قرأ النبي ﷺ على أبي الاحوص الجشمي هذه الآيات فقال (١): أبو الاحوص فمن ماذا حرم أبائنا هذه الأشياء فانزل الله ﴿قُلْ﴾ يا محمد لأبي الاحوص (٢) لا أجِدُ فيما أوحى إلى من القرآن ﴿محرمًا على طاعم يطعمه﴾ على آكل يأكله ﴿إلا أن تكون﴾ (٣) ميتة أودماً مسفوحاً ﴿جاريًا﴾، وإنما قيد بالسفح لأن الكبِد والطحال يكونان دماً وحلاًلاً (٤) ولكن ليس مسفوحاً ﴿أو لحم خنزير﴾ (٥) فإنه رجس [أو فسقا] ذبيحة ﴿أهل لغير الله به﴾ أي ذبح لغير اسم الله عمداً ﴿فإنه﴾ (٦) رجس ﴿حراماً﴾ (٧) أو فسقا أهل لغير الله به [مقدم ومؤخر]: ﴿فمن اضطر﴾ إلى أكل هذه الأشياء ﴿غير باغ﴾ على المسلمين بسيفه ﴿ولا عاد عليهم﴾ ولا ظالم إياهم.

وقيل: ﴿غير باغ﴾ أي غير آكل فوق الشبع ﴿ولا عاد﴾ ولا تزود منها.

وقيل ﴿ولا عاد﴾ ولا مستحلاً لأكل الميتة من غير ضرورة ﴿فإن ربك غفور﴾ لمن أكل من الميتة عند الضرورة [١٥١أ] دون الشبع ﴿رحيم﴾ حين رخص في أكل الميتة عند الضرورة ثم بين تحريمهم فقال ﴿وعلى الذين هادوا﴾ يعني وعلى اليهود ﴿حرمنا كل ذي ظفر﴾ يعني كل ذي مخلب من الطير مثل البازي والغراب والصقر وكل ذي ناب من السباع وكل ما كان ظفره مثل الأبل والبط والأوز (٨).

﴿ومن البقر والغنم حرماً عليهم شحومها﴾ وهو الشروب (٩) وشحم

.....

١ - هكذا في الأصل والصواب حذف الفاء من أولها.

٢ - في تفسير مقاتل (٥٩٥/١) (قالوا): يا محمد فمن أين حرمة أبائنا فأوحى الله إلى نبيه ﷺ ﴿قُلْ لَا أَجِدُ...﴾ الآية ونحوه في تفسير البغوي (١٣٧/٢).

٣ - هكذا اثبتتها بالتاء وهي قراءة ابن عامر وابن كثير وحزمه وقرأ بقية السبعة بالياء انظر حجة القراءات (٢٧٦) والكشف (٤٥٦/١).

٤ - أورده الماوردي في تفسيره (٥٧٣/١).

٥ - ساقطة من الأصل واثباتها من الآية.

٦ - هكذا أعاده وقد سبق ولعله يريد الإشارة إلى أن فيه تقدماً وتأخيراً.

٧ - مثبتة من الحاشية.

٨ - وهو اختيار الطبري في تفسيره (١٩٨/١٢) ولفظه ﴿كل ذي ظفر﴾ وهو من البهائم والطير ما لم يكن مشقوق الأصابع كالإبل والنعامة والأوز والبط.

٩ - الشروب: جمع ثرب وهو شحم رقيق يغشى الكرش والأمعاء. انظر لسان العرب (٢٣٤/١) مادة ثرب.

الكليتين (١) ﴿ألا ما حملت ظهورهما أو الحوايا﴾ (٢) أو ما اختلط بعظم] كقوله ﴿ولا تقطع منهم أأنما أو كفوراً﴾ (٣) يعني وكفوراً وفيه (٤) ثلاثة أقاويل: أحدها: قال ابن عباس والحسن يعني المباعر (٥) والثاني: الأمعاء التي عليها الشحم (٦) والثالث: قيل بنات البون (٧).

﴿ألا ما حملت ظهورهما﴾ موضع نصب ﴿والحوايا﴾ نصب عطف عليه، وقيل الحوايا: رفع عطف على الظهور يعني ألا ما حملت ظهورهما وما حملت الحوايا (٨).

والحوايا على وزن فواعل كقولك قاصعاً وقواصع (٩) ويقال في واحدتها حاوية وهي الآلية. وهذا مكان حلالاً عليهم (١٠) ﴿ذلك﴾ الذي حرمت عليهم ﴿جزئهم ببغيهم﴾ عاقبناهم بذنوبهم ﴿وإنا لصدقون﴾ فيما أخبرنا وقلنا. قوله ﴿فإن كذبوك﴾ فيه قولان:

أحدهما: هذا الخطاب لليهود معناه فإن كذبوك يا محمد اليهود على ما وصفت لك من التحريم.

والثاني هذا الخطاب للمشركين الذين جرت قصتهم قبل هذا (١١) معناه فإن كذبوك يا محمد ﴿فقل ربكم ذو رحمة واسعة﴾ على البر والفاجر بتأخير العذاب،

.....

١- انظره في تفسير الطبري (٢٠٢/١٢) عن السدي وابن زيد.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- سورة الانسان آية (٢٤).

٤- أي في المراد بالحوايا.

٥- انظره في تفسير الطبري (٢٠٣/١٢) وتفسير الماوردي (٥٧٥/١).

٦- أورده الماوردي في تفسيره (٥٧٥/١) ولم يعزه لاحد.

٧- هكذا في الاصل والصواب «بنات اللبن» كما في تفسير الطبري (٢٠٣/١٢) وبنات اللبن:

هي ماصغر من الأمعاء انظر لسان العرب (٩٣/١٤) مادة بني وهو قول ابن زيد انظر تفسير

الطبري (٢٠٥/١٢) وزاد المسير (١٤٣/٣).

٨- انظر الدر المصون (٢٠٣/٥).

٩- انظر البحر الماد من البحر ضمن البحر المحيط (٢٤٤/٤) والدر المصون (٢٠٦/٥).

١٠- هكذا في الاصل والصواب «لهم».

١١- انظر القولين في البحر المحيط (٢٤٦، ٢٤٥/٤).

وانما قال ذو رحمة واسعة للكافرين مع تكذيبهم فكيف يكون هذا (١).
الجواب عنه: أن جزاءهم أن يهلكوا حين كذبوا والله امهلهم بعد التكذيب
فذلك الامهال رحمة لهم بتأخير العذاب عنهم ﴿ولا يرد بأسه﴾ عذابه ﴿عن القوم
المجرمين﴾ المشركين.

فان قيل: لم لم يقل: ان العذاب نازل عليهم وهذا أبين في الاختصار من
قوله ﴿ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين﴾.

الجواب عن هذا: لمعنيين (٢).

احدهما: معناه: ان العذاب نازل عليهم.

والثاني: ما قال الله ابلغ في المعنى وأقرب الى الفصاحة (٣) من قبل ان
معناه إذا نزل عليهم العذاب لا يمكنون ان يدفعوا العذاب عن انفسهم.

﴿سيقول الذين اشركوا﴾ اخبر الله عن الكافرين في يوم القيامة حين
صاروا الى النار وقال ﴿سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا ءاباؤنا
ولا حرمتنا من شيء﴾ قال الله. ﴿كذلك﴾ يعني كما كذبك قومك يا محمد
﴿كذلك كذب الذين من قبلهم﴾ رسلهم ﴿حتى ذاقوا بأسنا﴾ عذابنا وعقوبتنا.

في هذه الآية دليل على المعتزلة: وذلك انهم يقولون: إن الشرك ليس
بمشيئة الله ولا بأمره (٤)، ونحن نقول: إن الشرك بمشيئة الله وليس بأمره (٥)
ففي هذه الآية دليل على المعتزلة ان الشرك بمشيئة الله لقوله ﴿سيقول الذين
اشركوا﴾ الآية. فيقول المعتزلة: ليس لكم دليل في هذه الآية لان الله رد
عليهم بقوله ﴿كذلك كذب الذين من قبلهم﴾ [١٥١ب] وكل شيء مردود لا
يكون حجة تصحيح وتحقيق (٦).

قلنا: ليس الامر كما ظننتم ولا القصة كما توهمتم بل قالوها باللسان

.....

١- هكذا في الاصل وفي الكلام عدم استقامة وان كان المراد به واضح وهو ان الله اخبر انه
ذو رحمة للكفار وهم مكذبون فكيف يكون ذلك.

٢- في الكلام حذف تقديره: ان الله ذكر ذلك لمعنيين.

٣- بل هو رأس الفصاحة ومنتهاها وهذه العبارة لا تليق بكلام الله سبحانه وتعالى.

٤- انظر متشابه القرآن (١/٢٦٧، ٢٦٨) للقاضي عبدالجبار المعتزلي.

٥- أي ليس بأمره الشرعي ولكنه بأمره الكوني القدري.

٦- انظر ذلك عنهم في المرجع السابق.

مستهزئين غير معتقدين بالقلب (١) فهذا رد الله عليهم كقوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ الآية (٢).

لأنهم قالوها: باللسان من غير اعتقاد ولا صحة من عند انفسهم فرد الله عليهم فكذلك ههنا.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم ﴿هل عندكم من علم﴾ أي من كتب، وقيل من بيان على ماتقولون من تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ﴿فتخرجوه﴾ فتظهره لنا ﴿أن تتبعون الا الظن﴾ أي ماتعملون الا بالظن ﴿وان انتم الا تخرصون﴾ وما انتم الا تكذبون في مقالتم.

﴿قُلْ﴾ يا محمد ان لم تكن حجة على ماتقولون ﴿فلله الحجة البالغة﴾ والحجة: البينة المقضية (٣) بشهادتها في تصحيح الحكم. والاصل فيه الفصل.

والحجة البالغة التي تبلغ بك الى الشيء التي (٤) تقصده وتريده ﴿فلو شاء لهداكم اجمعين﴾ الى دينه، ولكن لم يشأ فإن قيل: ما الفرق بين الهداية التي ههنا وبين الهداية التي في قوله: ﴿واما ثمود فهدينهم﴾ (٥).

قلنا: الهداية في هذه الآية هداية توفيق ولطف، ﴿واما ثمود فهدينهم﴾

.....

١- هذا الجواب غير صحيح بل هم قالوا ذلك معتقدين له غير مستهزئين والاية على ظاهرها لكن لا حجة فيها قال الحافظ القصاب في نكت القرآن (٣٥٧، ٣٥٦/١) في اثناء مناقشته للمعتزلة في استدلالهم بهذه الآية (والذي انكر جل جلاله من قولهم - وهو اعلم - احتجاجهم به لا انهم قالوا غير حق، وكيف لا يكون حقاً؟ وقد قاله الله في هذه السورة - سورة الانعام اية (١٠٣) - نفسها حيث يقول: ﴿اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ماشركوكم﴾ فليس لهم ان يحتجوا على الله جل وعلا بما لم يطلعهم عليه من عدله، ونحن لا نقول أن لاحد من خلق الله ان يعول على هذا القول وإن كان حقاً لأنه مأمور بغيره ومطالب بإقامة ما لا يقيمه سواء مما يؤزر فيه ويؤجر عليه. وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في الاحتجاج في القدر (٨٦، ٨٥) بعد ان ذكر قوله ﴿ولو شاء الله ماشركنكم﴾ الآية (وهذا حق فإن الله لو شاء ان لا يكون هذا لم يكن لكن أي فائدة لهم في هذا، هذا غايته ان يكون هذا الشرك بقدر والتحريم بقدر ولا يلزم اذا كان مقدوراً ان يكون محبوباً مرضياً لله ولا علم عندهم بأن الله أمر به ولا أخبه ولا رضيه بل ليسوا في ذلك إلا على ظن وخرص) أهـ.

٢- سورة المنافقون اية (١).

٣- هكذا في الاصل والصواب «المقضي».

٤- هكذا في الاصل والصواب «الذي».

٥- سورة فصلت اية (١٧).

بهداية بيان، يعني بيّنا لهم الهداية.

﴿قل﴾ يا محمد لأهل مكة ﴿هلمّ شهداءكم﴾ تعالوا علماءكم (١) ﴿وهلم﴾ (٢) يأتي في الكلام على وجهين:

أحدهما: يعني (٣) هاتوا والآخر بمعنى تعالوا والمعنى به ههنا تعالوا. وفي هلمّ لغتان: يقال للواحد هلمّ وللأثنين هلمّا وللجميع هلمّوا وللمرأة هلمّي، وللنساء هلمنّ، وفيه لغة أخرى يقال للواحد والأثنين والجمع هلمّ (٤). وأراد ههنا بمعنى الجميع (٥).

﴿قل﴾ يا محمد ﴿هلمّ شهداءكم﴾ تعالوا علماءكم (٦) الذين يشهدون لكم على أن الله حرم هذا الذي تقولون من الحرث والأنعام.

ففي هذه الآية دليل على أن الخطاب بقوله ﴿فإن كذبوك﴾ للمشركين. ﴿فإن شهدوا فلا تشهد معهم﴾ أنت يا محمد.

فإن قيل: مامعنى قوله ﴿هلمّ شهداءكم الذين يشهدون﴾ مع قوله ﴿فإن شهدوا فلا تشهد معهم﴾ فكيف يكون هذا؟

الجواب عن هذا من وجهين أحدهما: أن شهادتهم (٧) على غير شريعتها والشهادة إذا كانت على غير شريعتها فلا يجب قبولها مثل أن يكون مسلماً ويكون عدلاً وصادقاً وصالحاً وأشباه ذلك.

والجواب الثاني: أن شهادتهم كذب والنبي ﷺ لا يجوز أن يشهد مع من يشهد بالكذب فلهذا قال ﴿فلا تشهد معهم﴾.

ثم قال: ﴿ولا تتبع أهواءهم﴾ ولا تعمل باهواء الذين ﴿كذبوا بأيتنا﴾ القرآن

.....

١- هكذا في الاصل وجعل معناها تعالوا يحتاج الى تقدير كلمة ﴿الى﴾ والظاهر انها بمعنى هاتوا اي هاتوا علماءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا.

٢- في الاصل بعدها «يا محمد لاهل مكة» وهو سبق نظر من الناسخ الى ما قبلها بقليل وهو قوله ﴿قل﴾ يا محمد لاهل مكة فهو تكرر.

٣- هكذا في الاصل وانسب منها للسياق «بمعنى».

٤- وهي لغة اهل الحجاز والتي قبلها لغة اهل نجد انظر في ذلك «تفسير الطبري (٢١٣/١٢) ومعاني القرآن للنحاس (٥١٥/٢)، وزاد المسير (١٤٦/٣)، وتفسير القرطبي (١٢٩/٧).

٥- في الحاشية «الجمع».

٦- هكذا في الاصل ويستقيم المعنى باثبات «الى» وقد سبق ان الاظهر «هاتوا».

٧- في الحاشية «شهادتهما» والصحيح مافي الاصل.

﴿والذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ بالبعث بعد الموت ﴿وهم بريهم يعدلون﴾ يشركون.
فإن قيل: [(١) لم] قال الله للكافرين ﴿والذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ بعد أن
قال ﴿والذين كذبوا﴾.

الجواب عن هذا إنما وصفهم بهاتين الصفتين لأن [١٥٢] الكفار على
صنفين: صنف يؤمن بالبعث مثل أهل الكتاب وصنف لا يؤمن بالبعث مثل
الكافرين والمشركين فبين الله بهذه أنهم من جملة الكافرين الذي لا يؤمنون
بالبعث.

قوله: ﴿قل تعالوا أت﴾ قال ابن عباس وجمهور المفسرين: ﴿قل تعالوا﴾ إلى
قوله ﴿لعلكم تتقون﴾ من الآيات المحكمات التي قال الله ﴿منه آيات محكمات
هن أم الكتاب﴾ (٢).

وفي هذه الثلاث (٣) الآيات عشرة من الأمر والنهي من ترك واحدة منهن من
الأمم الماضية فاهلكهم (٤) الله مثل قوم شعيب تركوا العدل من الكيل والميزان
فاهلكهم الله.

﴿قل﴾ يا محمد للكفار ﴿تعالوا﴾ ادنوا، فإن قيل لم قال تعالوا وهو من العلو
وهما في مستوى من الأرض.

الجواب عنه (٥): بأن الداعي في المكان العالي لأن ما أمرهم هو الحق يكون
وإذا كان الحق يكون عالياً، وإن الذي هم فيه لا يكون حقاً (٦) فلهذا قال
﴿تعالوا﴾ كما يقال للانسان ارتفع الى صدر المجلس وجميع الأرض يكون
مستويا، فكذلك هذا معناه: قل: يا محمد لمالك بن عوف واصحابه تعالوا ﴿أت﴾
أي اقرأ ﴿ما حرم ربكم عليكم﴾ والفرق بين التلاوة والتمتو كالفرق بين القراءة

١- مثبتة من الحاشية.

٢- سورة آل عمران آية (٧) وانظر هذا القول في تفسير الطبري (٢٢٦/١٢) ومعاني القرآن
للنحاس (٥١٦/٢) واخرجه عن ابن عباس الحاكم في مستدركه (٣١٧، ٢٨٨/٢) وصححه
ووافقه الذهبي.

٣- في الحاشية «ثلاثة آيات».

٤- هكذا في الاصل والصواب «اهلكهم» بحذف الفاء.

٥- في الحاشية «عن هذا».

٦- في الاصل «حق» والصحيح المثبت لانها خير «يكون».

والمقروء، فالمقروء هو الاول من الكلام (١)، والقراءة هي العبارة عنه كذلك المتلو هو اول كلام الله والثاني يكون تبعاً لكلام الله.

«ما حرم» موضع «ما» نصب (٢) لوقوع التلاوة عليه. ﴿ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئاً﴾.

قيل: ﴿حرم﴾ بمعنى اوجب، وقيل ﴿حرم﴾ بمعنى التحريم وهو الأكثر فمن قال حرم بمعنى اوجب فلأن قوله ﴿ان لا تشركوا به شيئاً﴾ [(٣) يكون «لا» مثبتاً].

ومن قال حرم بمعنى التحريم فـ «لا» يكون صلة معناه حرم ربكم عليكم ان تشركوا به شيئاً (٤).

فمن قال إن «لا» مثبتة فالوقف على «ربكم» حسن. ثم ابتداء فقال: عليكم أن لا تشركوا به شيئاً، ومن قال «لا» صلة لا يقف عليه.

﴿ان لا تشركوا﴾ موضع «ان» من الاعراب فيه قولان: الرفع والنصب فالرفع على وجهين إما باضمار هو أو باضمار ذلك يعني: هو ان لا تشركوا، أو ذلك ان لا تشركوا ونصبه على وجهين:

احدهما: اتل لان لا تشركوا.

والثاني: اوصى ان لا تشركوا.

وفي محل «تشركوا» من الاعراب قولان:

احدهما قال الكسائي جزم على النهي (٥).

والثاني: قال الفراء نصب بأن (٦).

﴿وبالوالدين احسناً﴾ فيه قولان: احدهما اوصى بالوالدين احساناً.

١- المتلو: هو كلام الله جل وعلا والتلاوة: هي فعل التالي وتلفظه. مع ان التلاوة والقراءة تاتي احيانا ويراد بها الفعل نفسه وتأتي ويراد بها المتلو - او المقروء. انظر في ذلك مجموع فتاوي شيخ الاسلام ابن تيمية (١٢/٣٠٦، ٣٠٧، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٧٢، ٣٧٣) ومختصر الصواعق المرسله (٢/٤٣١، ٤٣٦، ٤٤٢).

٢- انظر الدر المصون (٥/٢١٣).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظر زاد المسير (٣/١٤٧) والدر المصون (٥/٢١٣) وما بعدها.

٥- انظر في ذلك الدر المصون (٥/٢١٣-٢١٨).

٦- انظر معاني القرآن له (١/٣٦٤).

الثاني: اجسئوا الى الوالدين احساناً برأ بهما (١)، وعطفا عليهما ﴿ولا تقتلوا اولادكم﴾ معناه لا تدفنوا اولادكم ﴿من إملق﴾ من مخافة الفقر والإفلاس ﴿نحن نرزقكم واياهم﴾: معناه كما رزقناكم كذلك نرزقهم.

﴿ولا تقربوا الفواحش مظهر منها ومابطن﴾ وفيه ثلاثة اقاويل: احدها قال ابن عباس: ولا تقربوا الزنا في العلانية والسر (٢).

والثاني قال مجاهد: مظهر منها المعنى بقوله ﴿ولا تنكحوا﴾ مانكح اباؤكم من النساء ﴿الى قوله﴾ وان تجمعوا بين الاختين (٣) اراد زنا هذه الاربعة عشرة انفس (٤) التي ذكرها الله في هذه [١٥٢ب] الآية ﴿ومابطن﴾ يعني زنا السر (٥).

وقال قتادة: وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يسرون الزنا بالحرمة ويظهرون بالامة فناههم (٦) الله عن ذلك (٧) وقال ﴿ولا تقربوا الفواحش مظهر منها﴾ يعني الامة ﴿ومابطن﴾ يعني زنا الحرمة.

والفواحش جمع فاحش والفاحش القبيح العظيم القبح (٨) ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق﴾ معناه لا يقتل بعضكم بعضا الا بالحق ﴿الا باحدى ثلاث: زنا بعد احصان او كفر بعد الايمان او قتل نفس بغير نفس كما جاء في الخبر﴾ لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث: زنى بعد احصان او كفر بعد ايمان او قتل نفس بغير نفس (٩).

﴿ذلكم﴾ الذي ذكرت لكم ﴿وضكم﴾ امركم به ﴿لعلكم تعقلون﴾ لكي تفهموا امر الله.

.....

١- انظر الدر المصون (١/٤٦١، ٤٦٢).

٢- انظره في تفسير الطبري (١٢/٢١٩) والدر المنثور (٣/٣٨٣).

٣- سورة النساء الآيتان (٢٢، ٢٣).

٤- هكذا في الاصل والصواب «نفس».

٥- اخرجه الطبري في تفسيره (١٢/٢٢٠) مختصراً.

٦- هكذا في الاصل والصواب «فناههم».

٧- انظره في معاني القرآن للنحاس (٢/٥١٧) وفي تفسير الطبري (١٢/٢١٩) مختصراً.

٨- انظر لسان العرب (٦/٣٢٥) مادة فحش.

٩- متفق عليه من حديث ابن مسعود فقد اخرجه البخاري في صحيحه كتاب الديات باب قوله «ان النفس بالنفس» انظر الفتح (١٢/٢٠٩) ومسلم في صحيحه (٣/١٣٠٢) كتاب القسامة باب ما يباح به دم المسلم وانظر اللؤلؤ والمرجان (٢/١٨١).

قوله ﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾ فإن قيل لم خص مال اليتيم بقوله ﴿ولا تقربوا﴾ من سائر المعاملات فلم يقل ولا تأكلوا، ولا تأخذوا الجواب عنه (١):
انما خص بهذا التأكيد لمعنيين:

احدهما: لانه لا يمكن ان يدفع احداً عن ماله ولا له والد يدفع عنه.

والثاني: لكثرة الطمع في ماله فلهذا خص بهذا التأكيد.

﴿الا بالتتي هي احسن﴾ فيه ثلاثة اقاويل: احدها: الا بالحفظ عليه الى ان يكبر فيسلم اليه (٢).

والثاني: الا بالتتي هي احسن قال ابن زيد الا اكل القيم على ماله بالمعروف دون الكسوة كما قال الله ﴿فليأكل بالمعروف﴾ (٣).

والثالث: قال مجاهد والسدي يعني الا بالتجارة (٤) كقوله ﷺ: «ألا من ولي يتيماً وله مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى لا تأكله الصدقة» (٥).

﴿حتى يبلغ اشده﴾ و(٦) الحلم والرشد قال ابن عباس ثماني عشرة (٧) سنة، وذلك ان اليتيم اذا حَلَمَ (٨) قبل خمس عشرة (٩) سنة يرفع اليه المال.

.....

١- مقابلة في الحاشية «عن هذا».

٢- وهو قول الكلبي فيما ذكره عنه ابن الجوزي في زاد المسير (١٤٩/٣).

٣- سورة النساء اية (٦) وانظر قول ابن زيد في تفسير الطبري (٢٢٢/١٢). وزاد المسير (١٤٩/٣).

٤- انظره عنهما في تفسر الطبري (٢٢٢/١٢) وزاد المسير (١٤٩/٣).

٥- اخرجه الترمذي في جامعه (٢٣/٣) كتاب الزكاة باب ما جاء في زكاة مال اليتيم وقال وانما روى هذا الحديث من هذا الوجه وفي اسناده مقال لان المثنى بن الصباح يضعف في الحديث، واخرجه الدارقطني في سننه (١١٠/٢) كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة في مال الصبي واليتيم وفي التعليق المغني على الدارقطني لابي الطيب محمد ابادي - حاشية عليه - سئل احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال لا يصح واخرجه البيهقي في السنن الكبرى (١٠٧/٤) كتاب الزكاة باب من تجب عليه الصدقة. والحديث ضعفه الالباني ايضاً في ضعيف الترمذي (٦٩) ح (٩٦)، وفي الارواء (٢٥٨/٣).

٦- هكذا في الاصل ولعله قد سقطت كلمة «هو» قبلها او الواو زائدة.

٧- في الاصل «ثمانية عشر» وهو خطأ، وما بعده من الكلام يدل على ان المراد «خمس عشرة سنة».

٨- هكذا في الاصل وهو استعمال صحيح في احتلم قال صاحب لسان العرب (١٤٥/١٢) حَلَمَ الرجل بالمرأة إذا حلم في نومه انه يبشرها، ثم قال «والحلم والاحتلام: الجماع ونحوه في النوم والاسم الحلم».

وإذا أتى عليه خمس عشرة سنة يدفع إليه المال وإن لم يحتلم (١).
يدفع إليه المال عند الشافعي (٢)، وعند أبي يوسف يدفع إليه المال عند
سبع عشرة سنة (٣) وعند أبي حنيفة يدفع إليه المال عند ثمانى عشرة سنة (٤)،
والى هذا ذهب ابن عباس (٥).

[١] والأشد: جمع على تأويل (٧) افعل، وفي واحدة ثلاثة أقاويل شدّ
بالفتح وأشده مثل فلس وأفلس وشد وأشد مثل ضر وأضر والثالث: شد بالكسر
[٨] وأشد [مثل نعم وأنعم] (٩)،

وقيل لا واحد للأشد، والأشد قوة الشباب عند ارتفاعه كما أن شد النهار
قوة الضياء عند ارتفاعه (١٠).

﴿واوفوا الكيل والميزان﴾ أي أتموا الكيل والميزان ﴿بالقسط﴾ العدل
وانما أمر ههنا (١١) الاجتهاد في الكيل والوزن لكي يعلم أن أمر الدين أحوج
الى الاجتهاد.

﴿لا تكلف نفساً﴾ لا نأمر نفساً عند الكيل والميزان ﴿إلا وسعها﴾ إلا بقدر
طاققتها في العدل. ﴿وإذا قلتم فاعدلوا﴾ فاصدقوا ﴿ولو كان ذا قربى﴾ فيه
اختصار ومعناه: ولو كان المشهود عليه ذا قرابة فقولوا عليه الحق والصدق،
وانما خص القول بالعدل لكي يعلم أن الفعل بالعدل أولى كقوله: ﴿ولا تقل
لهما أف﴾ (١٢) وإنما قال أف لكي يعلم أن الشتم والضرب أشد لهما وأساء.

١- في الاصل «خمس عشرة» وكذلك ما بعدها من المواضع وهو خطأ.

١- لم أجده.

٢- انظره في احكام القرآن له (١٣٨/١) وفيه النص على أن البلوغ استكمال خمس عشرة
سنة.

٣- لم أجده عنه.

٤- لم أجده عنه.

٥- ذكر ابن الجوزي في زاد المسير (١٤٩/٣) عن ابن عباس من طريق أبي صالح أنه قال:
الأشد ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والظاهر أن المراد كلمة «وزن» فإخطأ الناسخ.

٨- في الاصل «والشد» والمثبت من الحاشية.

٩- انظر في ذلك زاد المسير (١٤٩/٣) والدر المصون (٢٢١/٥).

١٠- انظر تفسير الطبري (٢٢٢/١٢).

١١- هكذا في الاصل والصواب «بالاجتهاد» بزيادة باء.

﴿ويعهد الله أوفوا﴾ فيه قولان: أحدهما وبامر الله [١٥٣] أوفوا والآخر وبيمين الله (١) أوفوا ﴿ذلكم﴾ الذي ذكرت لكم ﴿وَضُكُّمُ بِهِ﴾ امركم الله به في كتاب الله ﴿لعلكم تذكرون﴾ لكي تتعظوا.

﴿وان هذا صراطي مستقيماً﴾ قرء ﴿وان﴾ بنصب الالف وكسرها (٢). فالنصب على ثلاثة اقاويل:

أحدها: عطف على ان لا تشركوا، وان هذا.

والثاني: ﴿وَضُكُّمُ﴾ بان هذا.

والثالث: اعلّموا ان هذا.

ومن قرأ بالكسر ففيه قولان: أحدهما على الابتداء (٣) والآخر: قيل معناه: اتل ما حرم ربكم عليكم واتل إن هذا، ﴿واتل﴾ بمعنى قل ويكون بعد القول مكسوراً.

﴿وأن هذا صراطي مستقيماً﴾ يعني وإن هذا ديني الاسلام، وإنما يُرْضِيهِ (٤) ﴿فاتبعوه﴾ أي [٥] فاعملوا بموجبه قال جابر سئل النبي ﷺ عن الصراط المستقيم؟ فقال «هو الاسلام وهو اوسع ما بين السماء والارض» (٦).

قال عبدالله بن مسعود: خط لنا رسول الله ﷺ وقال: «ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه» ثم خط عليه خطوطاً ثم قال: ﴿والسبيل﴾ (٧): الشرك وليس من هذه السبيل سبيل الا عليه شيطان يدعو اليه: ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وأن

١٢- سورة الاسراء آية (٢٣).

١- انظر البحر المحيط (٢٥٣/٤).

٢- بالكسر قرأ حمزة والكسائي ويفتح الالف وتشديد النون قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وعاصم وقرأ ابن عامر بفتح الالف وتخفيف النون انظر حجة القراءات (٢٧٧) والكشف (٤٥٧/١).

٣- انظر في جميع هذه الاقوال الدر المصون (٢٢٣/٥).

٤- هكذا في الاصل وفي الكلام خلل ويظهر انه اراد «يرضى به» فحرفه الناسخ ويكون المعنى «وانما يرضى به».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- أخرجه مع بعض الاختلاف دون قوله «هو اوسع ما بين السماء والارض» الامام احمد في مسنده (٣٩٧/٣) وابن ماجه في سننه (٦/١) في المقدمة والحديث صححه الالباني في صحيح ابن ماجه (٧/١).

٧- في الحاشية «السبيل» ولا وجه له.

هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ﴿ الآية (١) .

﴿ولا تتبعوا السبل﴾ يعني اليهودية والنصرانية والمجوسية ﴿فتفرق بكم عن سبيله﴾ عن دينه ﴿ذلكم وضكم به﴾ امركم به في الكتاب ﴿لعلكم تتقون﴾ لكي تتقوا السبل .

قوله ﴿ثم ءاتينا﴾ فيه قولان:

احدهما: قيل «ثم» حرف العطف ومعناه قل تعالوا اتل ثم ءاتينا موسى الكتاب تماماً .

وقيل: ثم حرف الترتيب ومعناه ثم اخبر انا ﴿ءاتينا﴾ (٢) اعطينا ﴿موسى﴾ الكتاب ﴿التوراة﴾ تماماً ﴿بالامر والنهي والحلال والحرام والوعد والوعيد﴾ على الذي احسن ﴿يعني لموسى﴾ .

وقيل في قوله ﴿تماماً على الذي احسن﴾ فيه اربعة معاني:

احدهما ان الثواب الذي ذكر الله في التوراة كان تماماً - لموسى .

والثاني: ان الثواب الذي ذكر الله في التوراة كان تماماً للمؤمنين وقيل معناه: احسان الله تمام الى موسى عليه السلام .

والرابع: قيل احسان الله تمام الى المحسنين (٣) .

وقال الفراء: «أحسن» في موضع خفض نعت «الذي» لان العرب: تقول مررت بالذي خير منك (٤)، وانكره البصريون (٥) .

١- رواه المؤلف بالمعنى وقد اخرجه الامام احمد في مسنده (٤٣٥/١) والطبري في تفسيره (٢٣٠/١٢) والحاكم في مستدركه (٣١٨/٢) وصححه - ايضاً احمد شاكر في تحقيقه لمسند الامام (١٩٩، ٨٩/٦) ح (٤١٤٢)، (٤٤٣٧)، وافاض ابن كثير في تفسيره (٣٦٠/٣) ومابعدها في ذكر روايات الحديث .

٢- انظر الدر المصون (٢٢٦، ٢٢٥/٥) .

٣- انظر تفسير الماوردي (٥٧٩/١) وزاد المسير (١٥٣/٣) وتفسير القرطبي (١٤٣/٧) والبحر المحيط (٣٥٦، ٣٥٥/٤) .

٤- انظر معاني القرآن له (٣٦٥/١) .

٥- انظره في اعراب القرآن للنحاس (١٠٨/٢) وتفسير القرطبي (١٤٣/٧) والبحر المحيط (٢٥٥/٤) .

قرأ يحيى بن نعم (١) ﴿على الذي احسن﴾ بالرفع (٢) معناه آتينا (٣) موسى الكتاب تماماً على الوجه الذي هو احسن فيجعله نعتاً للكتاب لا صفة لموسى (٤).

فإن قيل: لم لم يقل تماماً له؟ وقال تماماً عليه (٥). قلنا: الفرق (٦) بين تماماً له، وتماًماً عليه فلو قال تماماً له يجوز ان يعرض فيه النقصان، وتماًماً عليه لا يجوز ان يعرض فيه النقصان. ﴿وتفصيلاً﴾ وبياناً ﴿لكل شيء﴾ من الحلال والحرام ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿لعلهم يلقاء ربهم يؤمنون﴾ لكي يؤمنوا بقاء ربهم. وقيل معناه: لكي يؤمنوا بجزاء اعمالهم، واللقاء: في موضع الجزاء، وذكر الرب للتعظيم والتفخيم علواً لشأنهم. ﴿وهذا كتب﴾ يعني القرآن ﴿انزلناه مبارك﴾ فيه المغفرة والرحمة لمن آمن به ﴿فاتبعوه﴾ واعملوا به ﴿واتقوا لعلكم ترحمون﴾ لكي ترحموا، وقيل واتقوا كي لا تهلكوا هلاكهم.

وقيل واتقوا على رجاء الرحمة ﴿ان تقولوا﴾ معناه إنما انزل هذا الكتاب لكي [١٥٣ب] لا تقولوا يا اهل مكة، او كراهة ان تقولوا يا اهل مكة ﴿انما﴾ [٧] انزل [الكتب على طائفتين من قبلنا] يعنون اليهود والنصارى، ﴿وان كنا عن دراستهم﴾ عن قراءتهم ﴿لنغفلن أو تقولوا﴾ ولكي لا تقولوا يا اهل مكة ﴿لو انا انزل علينا الكتب لكنا اهدى منهم﴾ لكننا اسرع الى الاجابة من اليهود

١- هكذا في الاصل وهو من تحريف الناسخ والصحيح «يعمر» كما في معاني القرآن للنحاس (٥٢٠/٢) والمحمر الوجيز (١٨٤/٤) والبحر المحيط (٢٥٥/٤) وعليه فهو يحيى بن يعمر العدواني البصري ابو سليمان الفقيه العلامة المقرئ قاضي مرو قرأ القرآن على ابن عباس وابي الاسود الدولي وكان من اوعية العلم مات قبل التسعين انظر معرفة القراء (١٦/١) وسير اعلام النبلاء (٤٤١/٤) غاية النهاية (٢٨١/٢).

٢- وهي قراءة شاذة انظر معاني القرآن للنحاس والمحمر والبحر المحيط بنفس الجزء والصفحة في الهامش السابق.

٣- هكذا في الاصل والصواب «اتينا» بحذف الهاء من آخره.

٤- انظر الدر المصون (٢٢٨/٥).

٥- لفظ الآية «تماًماً على الذي احسن».

٦- هكذا في الاصل والصواب «للفرق» بزيادة لام في اوله.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «انزلنا» وهو خطأ ظاهر والمثبت لفظ الآية.

والنصارى.

قال الله ﴿فقد جاءكم بينة﴾ بيان ﴿من ربكم وهدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿فمن اظلم﴾ فمن اعتا ﴿ممن كذب بايت الله﴾ يعني القرآن ﴿وصرف عنها﴾ اي وصرف واعرض عن اياتنا، قال الله ﴿سنجزى﴾ سنعاقب ﴿الذين يصدفون﴾ يصرفون ويعرضون ﴿عن آيتنا سوء العذاب﴾ شدة العذاب ﴿بما كانوا يصدفون﴾ يصرفون ويعرضون.

قوله ﴿هل ينظرون﴾ معناه ماينتظر اهل مكة ﴿إلا أن يأتيهم الملائكة﴾ عند الموت تقبض ارواحهم، وقرىء ﴿يأتيهم﴾ بالياء والتاء (١)، من قرأ بالتاء فلتأنيث الملائكة ومن قرأ بالياء فلتقدم الفعل (٢).

﴿أو يأتي ربك﴾ فيه قولان: احدهما قال الحسن او يأتي امر ربك كقوله تعالى ﴿ان الذين يؤذون الله ورسوله﴾ (٣) معناه يؤذون اولياء الله ورسوله.

والثاني: ان يأتي باية من آيات ربك (٤).

﴿او يأتي بعض آيت ربك﴾ يعني طلوع الشمس من مغربها وقرىء يوم تأتي بعض آيات ربك بالتاء والياء (٥) فبالياء على تذكير البعض وبالتاء فلان بعض الآية آية، فهو راجع الى المعنى دون لفظه.

قال الله ﴿يوم يأتي بعض آيت ربك﴾ فيه قولان:

احدهما: قال ابن زيد: يعني سلطان الموت (٦).

والثاني: ما قال ابن عباس والضحاك والسدي والحسن وقتادة وسعيد بن جبير ومسروق وابو سعيد الخدري وحذيفة بن اليمان وابو هريرة و[٧]

١- بالياء قرأ حمزة والكسائي وبالتاء قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٧٧)، الكشف (٤٥٨/١).

٢- في الحاشية «فلتقديم الفعل عليه» وانظر في التوجيه المرجعين السابقين.

٣- سورة الاحزاب اية (٥٧).

٤- كلا القولين غير صحيح وهما من التأويل المذموم والصحيح في تفسير الآية ان الله يأتي حقيقة يوم القيامة على مايليق بجلاله انظر في ذلك تفسير الطبري (٢٤٥/١٢) وتفسير ابن كثير (٣٦٦/٣).

٥- القراءة بالتاء قراءة شاذة قرأ بها ابن عمر وابن سيرين وابو العالية والقراءة بالياء هي قراءة الجمهور انظر تفسير القرطبي (١٤٨/٧) والبحر المحيط (٢٥٩/٤)، والدر المصون (٢٣٢/٥).

٦- لم أجده وذكره ابو حيان في البحر (٢٥٩/٤) وجهاً محتملاً لمعنى الآية ولم يعزه لاحد.

عبدالله [بن مسعود وصفوان بن عسال (١) (٢) عبدالله] بن عمر وحذيفة بن أسد (٣) وأبو ذر ومجاهد وعلي بن الحسين ابن واقد والمقاتلان (٤): ﴿أو يأتي بعض آيت ربك يوم يأتي بعض آيت ربك﴾ يعني طلوع الشمس من مغربها (هـ) ﴿لا ينفع نفساً...﴾ الآية. قال ابن مسعود وأنها ليلة قدرها ثلاث ليال فيقوم الذين يخشون ربهم فيتهجدون للوقت الذي كانوا يقومون له حتى إذا صلوا قدر قيامهم قبل ذلك أخذوا مضاجعهم حتى إذا استيقظوا من النوم قاموا فاعادوا الصلاة نحو ما صلوا في المرة الأولى فقاموا وانكروا وطال عليهم فخرجوا من منازلهم فيلقى بعضهم بعضاً فتذاكروا ففشا ذلك حتى علم به الناس واصبحوا واجتمعوا والسماء مثل الأحمر فبينما هم ينظرون الى السماء فطلعت الشمس من قبل المغرب حتى توسطت السماء فعند ذلك لا ينفع نفساً إيمانها الآية الا من كان صغيراً يؤمئذ أو مولوداً بعد ذلك فإنه ان ارتد بعدما يطلع الشمس من مغربها ثم اسلم قبل منه (٦) اذا اذنب ثم تاب قبل منه ثم

.....

٧- مثبتة من الحاشية.

١ - هو صفوان بن عسال المرادي من بني زاهر بن عامر بن عوسان بن مراد صحابي جليل غزا مع رسول الله اثنتي عشرة غزوة سكن الكوفة ومات بها. انظر الاصابة (٢٤٨/٣).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والظاهر انه تصحف من أسيد وبناء على ذلك فهو حذيفة بن أسيد بفتح الهمزة بن خالد بن الاعور الغفاري أبو سريحة صحابي جليل من اصحاب الشجرة مات سنة اثنتين واربعين.

انظر الاصابة (٣٣٢/١) والتقريب (١٤٨) ولم اقف على قوله في هذه الآية.

٤- المقاتلان: هما مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان وانظر قول مقاتل بن سليمان في تفسيره (٥٩٨/١).

هـ- انظره في تفسير الطبري (٢٥٩/١٢) وقد اسنده لجمع من السلف وانظر زاد المسير (١٥٦/٣).

وقد ثبت تفسير قوله «بعض آيت ربك» انها طلوع الشمس من مغربها عن النبي ﷺ وذلك فيما رواه احمد في مسنده (٣١٣/٢) والبخاري في صحيحه كتاب الفتن باب طلوع الشمس من مغربها انظر الفتح (٣٦٠/١١) ومسلم في صحيحه (١٣٧/١) كتاب الايمان باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الايمان والطبري في تفسيره (٢٤٧/١٢) ومابعدهما.

٦- دلالة النصوص عامة في الجميع واخراج من ذكره المؤلف من دلالتها يحتاج الى دليل.

عادت الشمس الى مكانها وتطلع بعد ذلك كل يوم من مطلعها وتغرب الى مغربها الى ما شاء الله ان تقوم الساعة (١).

وقال ابن مسعود: لا يزال باب التوبة مفتوحاً حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا رآه الناس آمنوا. كلهم فحينئذ لا ينفع نفسا إيمانها (٢).

وقالت عائشة: اذا خرج اول الايات طرح الاسلام (٣). وتحبست (٤) الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال (٥).

وقال حذيفة بن أسيد [١٥٤] والبراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة اذ أشرف علينا رسول الله ﷺ فقال: ماتذكرون قلنا: نتذاكر الساعة فقال ﷺ «انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر (٦) امارات يعني علامات - الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى وناراً تخرج من قعر عدن» (٧).

وروى ابو ذر ان النبي ﷺ قال: اتدرون اين تذهب هذه الشمس؟ قلنا: الله ورسوله اعلم قال: فانها تجري حتى تنتهي الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها: ارتفعي: ارجعي من حيث طلعت فتطلع من مطلعها ثم تجري حتى تنتهي الى مستقرها تحت العرش فيقال لها: ارجعي

١- لم اجده بتمامه كما هنا واخرجه مع بعض الاختلاف ابو الشيخ في العظمة (١١٥٢/٣) واورده عنه السيوطي في اللاكبي المصنوعة (٦٠/١) وفيه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ليلى قال عنه الحافظ في التقریب (٤٩٣) صدوق سيء الحفظ جداً. وانظر تفسير ابن كثير (٣٦٨/٣).

٢- أخرجه الطبري في تفسيره (٢٦٢/١٢) وهو ثابت من حديث رسول الله ﷺ كما تقدم.

٣- هكذا في الاصل والصواب «طرحت الاقلام» كما في المراجع التالية التي اخرجت الاثر.

٤- هكذا في الاصل والصواب «حبست» كما في المراجع التالية.

٥- اخرجه عبد الزق في تفسيره (٢٢٢/٢) والطبري في تفسيره (٢٦٥/١٢) وزاد نسبه الحافظ في الفتح (٣٦٣/١١) الى عبد بن حميد وقال «بسند صحيح» ثم قال (....) وهو وان كان موقوفاً فحكمه حكم الرفع).

٦- في الاصل «عشرة» والصواب ما ثبت.

٧- اخرجه احمد في مسنده (٧/٤) ومسلم في صحيحه (٢٢٢٥/٤) كتاب الفتن واشراط الساعة باب في الايات التي تكون قبل الساعة وابو داود في سننه (١١٥/٤) كتاب الملاحم باب امارات الساعة والترمذي في جامعه (٤٧٧/٤) كتاب الفتن باب ما جاء في الخسف وقال هذا حديث حسن صحيح.

فاطلعي من مغربك فتطلع من مغربها اندرون متى (١) ذاكم حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل (٢).

وروى صفوان بن عسال: قال بينما رسول الله ﷺ في سفر إذ جاءه اعرابي فسأله عن اشيء حتى ذكر التوبة فقال النبي ﷺ التوبة: باب بالمغرب مسيرة سبعين عاماً او قال اربعين عاماً فلا يزال مفتوحة (٣) كذلك حتى يأتي بعض آيت ربك يوم يأتي بعض آيت ربك لا ينفع نفسا ايمانها (الاية) (٤).

وقال عبدالعزيز بن يحيى الكناني: والحكمة في طلوع الشمس من مغربها أن ابراهيم عليه السلام قال لنمرود لعنه الله ﴿فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب﴾ (٥) وأن الملحدة والمنجمة عن آخرهم ينكرون ذلك على ابراهيم ويقولون ذلك غير كائن فالله يطلع الشمس يوماً واحداً من المغرب ليرى المنكرين قدرته وان الشمس في ملكه ان شاء اطلعها من المشرق وان شاء اطلعها من المغرب» (٦).

﴿لا ينفع نفساً ايمانها﴾ قرء بالياء والتاء (٧) فبالياء لتذكير الايمان وبالتاء رجع الى معنى الايمان وهي المعرفة.

﴿لم تكن ءامنت من قبل﴾ (٨) او كسبت في ايمانها خيراً] أو تخلص بايمانها ولم تعمل خيراً قبل طلوع الشمس من مغربها.

.....

١- في الحاشية «جاءكم» ولا وجه له.

٢- اخرجه البخاري في صحيحه كتاب بدء الخلق باب صفة الشمس والقمر انظر الفتح (٣٤٢/٦) ومسلم في صحيحه (١٣٨/١) كتاب الايمان باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الايمان.

٣- هكذا في الاصل والاولى «مفتوحاً».

٤- اخرجه الامام احمد في مسنده (٢٤٠/٤) والترمذي في جامعه (٥٤٦/٥) كتاب الدعوات باب في فضل التوبة والاستغفار وماذكر من رحمة الله، وقال هذا حديث حسن صحيح وابن ماجة في سننه (١٣٥٣/٢) كتاب الفتن باب طلوع الشمس من مغربها، وحسن اسناده الالباني في صحيح الترمذي (١٧٤/٣) ح (٢٠٨١) واخرجه الطبراني في الكبير (٧٠/٨) ومابعدها.

٥- سورة البقرة آية (٢٥٨).

٦- انظره عنه في تفسير الثعلبي (١/٣٠٧/٢).

٧- القراءة بالياء هي قراءة الجمهور وهي قراءة متواترة وبالتاء قرأ بها ابن سيرين وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٢٥٩/٤).

٨- مثبتة من الحاشية.

يا محمد ﴿قل﴾ لأهل مكة ﴿انتظروا﴾ يوم القيام ﴿إنا منتظرون﴾ بكم العذاب يوم القيامة أو قبل يوم القيامة.

وقيل: قل يا محمد لهم انتظروا لهلاكهم فإنا منتظرون لهلاككم.
قوله ﴿إن الذين فارقوا﴾ (١) دينهم... الآية اختلفوا في نزول هذه الآية من ثلاثة أوجه:-

أحدها: قال مجاهد: نزلت في أهل الكتاب اليهود والنصارى (٢) وقال الحسن نزلت [هذه الآية] في المشركين (٣).

وروى عمر أن رسول الله ﷺ قال: يا عائشة ﴿إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً﴾ هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء وأصحاب الضلالة في هذه الأمة، يا عائشة إن لكل صاحب ذنب توبة غير صاحب الأهواء والبدع ليست لهم توبة أنا بريء منهم وهم مني براء (٤).

وروى مجالد (٥) عن سعيد: أن مرة الهمداني (٦) كان يبكي فقبل له ما يبكيك قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الذين فارقوا... الآية

١- هكذا في الأصل وهي قراءة سبعة كما سيأتي قريباً.

٢- انظر تفسير القرطبي (١٤٩/٧).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في تفسيره (٣٦٩/١) وزاد المسير (١٥٨/٣).

٥- أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول (٢١٩) والطبراني في المعجم الصغير انظره مع الروض الداني (٢٣٨/١) وأبو نعيم في الحلية (١٣٨/٤). والبيهقي في الشعب (٥٤٩/٥) وأورده ابن كثير في تفسيره (٣٧٢/٣) وعزاه لابن مردويه وقال وهو غريب أيضاً ولا يصح رفعه، والهيتمي في المجمع (١٨٨/١) وقال بعد عزوه للطبراني «فيه بقية ومجالد بن سعيد كلاهما ضعيف». وانظر تفسير أم المؤمنين عائشة (١٩٢، ١٩١).

٦- هكذا في الأصل وفي الحاشية «مجاهد» ولم أتمكن من الاطلاع على أسناده والظاهر والله أعلم أنه مجالد بن سعيد الهمداني لأنه قد روى عن مرة الهمداني كما في تهذيب التهذيب (٣٩/١٠)، وعليه فهو مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني بسكون الميم أبو عمرو الكوفي ليس بالقوي وقد تغير في آخر عمره مات سنة أربع وأربعين ومائة انظر التقريب (٥٢٠).

٧- هو مرة بن شراحيل الهمداني السكسكي أبو اسماعيل الكوفي المعروف بمرة الطيب ومرة الخير لقب بذلك لكثرة عبادته روى عن أبي بكر وعمر وعلي وعنه السدي وعطاء بن السائب والشعبي توفي سنة ست وسبعين انظر تهذيب التهذيب (٨٨/١٠).

[١٥٤ب] فاخاف ان لا يكون رسول الله ﷺ منا في شيء (١).

قال ابن حبيب والصواب من هذه الاقوال: قول من قال ان هذه الآية نزلت في اهل الكتاب لقوله: ﴿ولا تكونن من المشركين من الذين فارقوا...﴾ (٢) الآية.

﴿ان الذين فارقوا﴾ قرئ بالالف وغير الالف (٣)، من قرأ بالتشديد (٤)، على معنى تركوا وبعضوا فيقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض، وفارقوا معناه خالفوا دينهم.

﴿وكانوا شيعا﴾ فرقاً ﴿لست منهم في شيء﴾ أي لست يامحمد على قتالهم في شيء ..

وهذه الآية منسوخة بآية القتال (٥).

﴿إنما امرهم الى الله ثم ينبئهم﴾ يخبرهم ﴿بما كانوا يفعلون﴾.

.....

١- لم اقف عليه مسنداً وقد اورده السيوطي في الدر (٤٠٣/٣) مختصراً وعزاه لابن ابي حاتم. وفي هذا الإسناد سقلاً لا ظاهراً أن مرة سح رسول الله - وهذا كذب لا مرة كاذب
٢- القول بأن هذه الآية نزلت في قوم معينين فيه نظر ولم اقف على من قال ذلك الا ما قاله المؤلف ونسبه لشيخه اما ما سبق ان ذكره المؤلف انه سبب لنزول الآية فهو في كتب التفسير مذكور على انه تفسير للآية، وعليه فترجيح شيخ المؤلف الذي نقله عنه فيه نظر والصحيح في معنى الآية ما قاله ابن كثير في تفسيره (٣٧٣/٣) حيث قال ﴿والظاهر ان الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفا له فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق﴾.

٣- قرأ بالالف حمزة والكسائي وبدون الف قرأها بقية السبعة انظره وتوجيه القراءتين في حجة القراءات (٢٧٨) والكشف (٤٥٨/١).

٤- وهي القراءة بغير الالف.

٥- ذكر النسخ النحاس في النسخ والمنسوخ (١٧٩، ١٧٨) ورده بقوله فهذا من النسخ والمنسوخ بمعزل ورده كذلك ابن عطية في المحرر الوجيز (١٨٩/٦) فقال: «هذا - القول بالنسخ - كلام غير متقن فإن الآية خبر لا يدخله نسخ ولكنها تضمنت بالمعنى امراً بموادعة فيشبهه ان يقال ان النسخ وقع في ذلك المعنى الذي تقرر في آيات أخر».

قوله ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ قال ابن عمر نزلت في أهل البوادي يعني العرب. قيل له فما لأهل القرى قال: ﴿وان تك حسنة يضاعفها﴾ (١) الآية وما سماه الله عظيماً فهو عظيم (٢).

وقال سفيان الثوري: لما نزلت: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال النبي ﷺ زدني فنزلت: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة﴾ (٣) قال: يارب زد امتي فنزلت ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة﴾ (٤) قال يارب زد امتي: فنزلت ﴿إنما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب﴾ (٥).

﴿من جاء بالحسنة﴾ قال ابن عباس والضحاك والسدي ومجاهد وقتادة يعني بلا إله إلا الله (٦).

﴿فله عشر أمثالها﴾ في التضعيف ﴿ومن جاء بالسيئة﴾ يعني الشرك (٧) ﴿فلا يجرى إلا مثلاً﴾ النار في الآخرة.

وقال عكرمة: بالحسنة يعني بالتوحيد في الآخرة فله عشر أمثالها (٨).
وقال ابن حبيب: الحسنة الطاعة التي هي دون الإيمان على قياس قول ابن عمر الذي ذكرنا في النزول.

﴿والسيئة﴾ المعصية التي هي دون الشرك والتمثيل بالحسنة من جهة الجزاء لا من جهة المجانسة لان الحسنة طاعة وليست الحسنة (٩) التي جوزي

١ - سورة النساء آية (٤٠).

٢- أخرجه الطبري في تفسيره (٣٦٧/٨)، (٢٨٠/١٢) وضعفه محققه بعطية العوفي وأورده ابن كثير في تفسيره (٢٦٧/٢) وعزاه لابن أبي حاتم وأورده السيوطي في الدر المنثور (٤٠٥/٣) وزاد نسبته لعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه.

٣- سورة البقرة آية (٢٦١).

٤- سورة البقرة آية (٢٤٥).

٥- سورة الزمر آية (١٠) ولم أقف عليه مسنداً وقد أورده الثعلبي في تفسيره (٣٠٧/٢) بدون اسناد وهو مرسل لانه من قول سفيان.

٦- انظره عنهم في تفسير الطبري (٢٧٨/١٢) وما بعدها.

٧- بل السيئة عامة في كل سيئة حتى مادون الشرك ومن ذلك ما يعمله المسلم فإذا عمل العبد سيئة كتبت عليه سيئة واحدة بخلاف الحسنة وهذا من جود الله وكرمه على عباده.

٨- لم أقف عليه وهذا قريب من الأول.

٩- هكذا في الاصل والصواب «السيئة» كما يدل عليه معنى الكلام.

بها طاعة وانما سميت (١) الجزء حسنه على المجاورة كقوله ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ (٢).

﴿فله عشر امثالها﴾ فيه ثلاث قراءات: «عَشْر امثالها» بالاضافة (٣) و﴿عشر﴾ منون ﴿امثالها﴾ رفع (٤)، و﴿عشر﴾ منون ﴿امثالها﴾ نصب (٥) قال الفراء بالخفض معناه فله عشر حسنات امثالها، وبالتنوين امثالها رفع - فيه تقديم وتأخير معناه فله امثالها عشر وامثال رفع على خبر الصفة وعشر رفع نعته ومن قرأ عشر منون امثالها نصب فعلى التفسير كقولك (عندي خمسة اثواباً) (٦).

﴿وهم لا يظلمون﴾ اي لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم ﴿قل﴾ يا محمد ﴿انني هداني ربي﴾ أي بين لي ربي كيف ادعو الخلق ﴿الى صراط مستقيم﴾ الى دين الاسلام، وقال عبدالله بن المبارك ﴿هداني الى صراط مستقيم﴾ قال: إلى وقت اداء الفرائض من الصلاة والصوم والحج (٧).

وانما كرر ذكر الصراط المستقيم ههنا وقيل هذا لكمال الصفة وغاية البيان فكأنه صراط مستقيم على نهاية الاستقامة (٨) ﴿دينا قيماً﴾ نصب على المصدر، أي: دينوا دينا [١٥٥] ﴿قيماً﴾ صدقاً وقيل سليماً من الاعوجاج. وقرئ «قيماً» بالتشديد والتخفيف (٩).

فمن قرأ بفتح القاف مشدداً معناه دينا مستقيماً.

[(١٠) ومن قرأ] «قيماً» بكسر القاف مخففاً دينا شريفاً، ومن خفف لموافقة الدين. ﴿ملة ابراهيم﴾ أي اتبعوا ملة ابراهيم ﴿حنيفاً﴾ مسلماً مخلصاً،

.....

١- هكذا في الاصل والصواب «سمي».

٢- سورة الشورى آية (٤٠).

٣- وهي قراءة الجمهور انظر اتحاف فضلاء البشر (٢٢٠):

٤- وهي قراءة يعقوب انظر المرجع السابق.

٥- وهي قراءة الاعمش انظر المرجع السابق.

٦- في معاني القرآن للفراء (٣٦٧، ٣٦٦/١) «عندي خمسة اثواب» وقد تصرف المؤلف وزاد فيما نقله.

٧- لم اجده.

٨- بل هو كذلك.

٩- قرأ بالتخفيف ابن عامر واهل الكوفة وبالتشديد بقية السبعة انظر حجة القراءات

(٢٧٩، ٢٧٨)، الكشف (٤٥٨/١).

١٠- مثبتة من الحاشية.

والدين، والملة واحد، وانما كرر لشرف ابراهيم ولكي يزداد العرب رغبة على دينه ﴿وما كان﴾ [١١] ابراهيم ﴿من المشركين﴾ ولا على دينهم.

﴿قل﴾ يا محمد للكفار ﴿ان صلاتي﴾ (٢) يعني صلوات (٣) الخمس ﴿ونسكي﴾ فيه اربعة اقاويل:

احدها: قال الحسن: ديني (٤) وقال مقاتل بن سليمان: حجي (٥) وقال مجاهد: ذبيحتي (٦) وقيل عبادتي (٧).

﴿ومحيائي ومماتي﴾ بفتح التاء وسكون الياء (٨) من قرأ بالفتح (٩) فلتوالي الفتحات فيها ولثلا يؤدي الى الاجتماع بين الساكنين ولان نظائرها مفتوحة مثل عصاي، ومثواي. وهداي، ورؤياي. ومن قرأ بسكون الياء لان اصلها السكون واصل ياء الاضافة يكون ساكنة مثل ثوبي، وعيدي، وداري، ومماتي، ومن قرأ بفتح الياء فعلى اتباع «محيائي».

ومن قرأ بالسكون فلموافقة «صلاتي» (١٠) و«نسكي».

﴿ومحيائي﴾ في الدنيا ﴿ومماتي لله﴾ في طاعة الله ورضاه ﴿رب العلمين﴾ خالق الانس والجن «لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين». فيه ثلاثة اقاويل:

احدها: وأنا أول المسلمين في هذا الزمان الذي كنا فيه (١١).

والثاني: قيل وأنا أول المسلمين من هذه الأمة (١٢).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الاصل «صلواتي» والمثبت رسم المصحف.

٣- هكذا في الاصل والصواب «الصلوات».

٤- انظره في تفسيره (٣٧٠/١).

٥- هكذا في الاصل وفي تفسيره (٦٠٠/١) «ذبيحي».

٦- انظره في تفسيره (٢٢٩/١).

٧- نسبه ابن الجوزي في تفسيره (١٦١/٣) للحسن.

٨- هكذا في الاصل مما يدل انه قد سقط من الكلام ذكر المؤلف للقراءة ولو اثبت قبلها «قرى» لأدى المقصود.

٩- اي بفتح الياء وهم من سوى نافع وقرأ نافع بسكونها انظر حجة القراءات (٢٧٩) والكشف (٤٥٩/١).

١٠- في الاصل «صلواتي» وهو خطأ والمثبت هو لفظ الآية.

١١- نسبه ابو حبان في البحر المحيط (٢٦٢/٤) للكبي.

١٢- وهو قول الحسن وقتادة انظر زاد المسير (١٦١/٣).

وقيل وانا اول المسلمين معناه وانا اول من يتصل اسمه باسم الله وهو ان الله لما خلق العرش وهو اول خلق خلقه فبين على ساق العرش لا اله الا الله محمد رسول الله، فمن آمن بي وبرسولي جعلته من الصديقين وادخلته جنة النعيم(١).

قوله ﴿قل أغير الله أبغي رباً﴾ قال عطاء بن زيد(٢): نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة وذلك أنه قال كان يقول: اتبعوا سبيلي احمل اوزاركم(٣) فانزل الله ﴿قل﴾ يا محمد ﴿أغير الله ابغي﴾ اغير الله اعبد رباً .

وقال الجوزجاني(٤): معناه قل يا محمد سواء اطلب حافظاً وراعياً ووكيلاً. وهو الذي كفاني المهم والهمني الرشد .

﴿وهو رب كل شيء﴾ وهو معبود كل شيء وخالق كل شيء والفرق بين السيد والرب: ان السيد المالك لتدبير السواد الأعظم والرب المالك لتدبير الشيء حتى يصير الى الكمال واصله التربية وهي تشبيه(هـ) الشيء حالاً بعد حال حتى يصير الى الكمال .

﴿ولا تكسب كل نفس﴾ من الذنوب ﴿إلا عليها﴾ وزرها ووبالها . ﴿ولا ترزُ وازرة وزر اخرى﴾ فيه اربعة أقاويل:

احدها: لا تحمل حاملة حمل اخرى من الذنوب .

وقيل لا تؤاخذ نفس بذنب نفس اخرى .

وقيل: لا تعذب نفس بغير ذنب .

وقيل: لا تحمل حاملة ذنب اخرى بطيبة النفس ولكن يحمل عليها بالكره .

﴿ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم﴾ فيخبركم ﴿بما كنتم فيه تختلفون﴾ من الدين، ومعنى «ينبئكم» أن الله يخبر بالحق فيما اختلفوا فيه من الباطل حتى يظهر المحسن [١٥٥ب] من المسيء .

قوله ﴿وهو الذي جعلكم خلائف الارض﴾ اي وهو الذي خلقكم بعد الأمم

.....

١- هذا غير صحيح ومثله يحتاج الى دليل صحيح عن معصوم ولا دليل .

٢- لم اجد له ترجمة بهذا الاسم ولعله يريد عطاء بن السائب لكن نسبه لجده فإن اسم جده «زيد» في قول بعضهم انظر تهذيب التهذيب (٢٠٣/٧) وقد سبقت ترجمته ص (٤٣٢) .

٣- اورد نحوه مقاتل في تفسيره (٦٠٠/١) ونسب القول لكفار قريش وانظر زاد المسير (١٦٢/٣) والبحر المحيط (٢٦٣/٤) .

٤- لم استطع معرفته .

٥- هكذا في الاصل والصواب «تشبيته» .

وهو أن اهل كل عصر تخلف اهل العصر الذي قبله كلما مضى واحد خلفه آخر
وواحد الخلائف خليفة (١) كواحد الصحائف صحيفة.

﴿ورفع بعضهم فوق بعض درجات﴾ قال مقاتل بن حيان في العباد (٢).

وقال السدي: في الرزق (٣)، وقيل بالمال والحزم.

وقيل: رفع بعضهم فوق بعض درجات ليقترني الأدنى بالأعلى ويتبع المرید
درجة المراد ليصل اليه (٤).

﴿ليبلوكم﴾ ليختبركم ﴿فيما آتاكم﴾ اعطاكم من المال والخدم ﴿إن ربك
سريع العقاب﴾ شديد العقاب لمن كفر به وانه ﴿لغفور...﴾ (٥) لمن آمن به
وانما قال: سريع العقاب مع وصفه بالامهال (٦) لأن كل آت قريب وهو سريع
على هذا المعنى كما قال تعالى وما أمر الساعة إلا كلمح ﴿البصر﴾ أو هو
اقرب (٨) وقيل سريع العقاب لمن استحقه في دار الدنيا (٩)، وقيل سريع
العقاب ربما يكون المعصية نفس العقوبة فتكون العقوبة مع المعصية.

وانما ادخل اللام في قوله ﴿لغفور رحيم﴾ ولم يدخل في قوله سريع العقاب
لانه تعالى لا يخلف وعده في الرحمة (١٠) والمغفرة لانها صفتان من صفاته،
وانما لم يدخل اللام في قوله تعالى ﴿سريع العقاب﴾ لانه ربما يسرع في
العقوبة وربما لم يسرع في تأخير (١١) العقوبة (١٢).

هذا آخر سورة الأنعام فرع من تحريره العبد الضعيف الخاطي المذنب
المحتاج الى رحمة الله وغفرانه مشرف بن عمر الاراني (١٣) في ثامن عشر محرم
الحرام في يوم الاثنين وقت صلاة المغرب سنة ثمان وأربعين وسبعمائة.

١ - انظر تفسير الطبري (٢٨٨/١٢) والمفردات للراغب (١٥٦).

٢ - لم اجده.

٣ - انظر تفسير الطبري (٢٨٩/١٢).

٤ - هذه عبارة صوفية باطلة فإن المتبع للقدوة في الدين يريد الوصول الى مايرضى الله لا
الوصول الى ذات المتبع.

٥ - آخر الآية «رحيم» ولم يذكره المؤلف.

٦ - من ذلك قوله ﴿ولقد استهزىء برسلك من قبلك﴾ فاملت للذين كفروا ﴿الرعد اية (٢٢)
وقوله ﴿وكأين من قرية املت لها وهي ظالمة﴾ الحج اية (٤٨).

٧ - في الاصل «البصر» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية.

٨ - سورة النحل اية (٧٧).

٩ - انظره في تفسير القرطبي (١٥٩/٧).

١٠ - اللام التوكيد قال ابو حبان في البحر (٢٦٣/٤) (... فوصف نفسه بالسرعة لتحقيقه
إن كل ما هو آت أت ولما كانت جهة الرحمة أرجى أكد ذلك بدخول اللام في الخبر).

١١ - هكذا في الاصل والصواب حذفها حتى يتناسب مع ما قبله.

١٢ - كتب مقابلة بالحاشية الى هنا بلغ المقابلة.

١٣ - لم اجده له ترجمة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] تفسير سورة الأعراف

أخبرنا الشيخ الفقيه أبو بكر أحمد بن محمد الزنجوي (٢) أسعده الله اجازة قال: قرأت على الشيخ الإمام الزاهد المفسر أبي عبد الرحمن اسماعيل بن أحمد الضرير بنيسابور:

قال: باسم السيد الكريم ورازق العبيد وقاضي يوم الدين.
لهذه السورة اسمان: الأعراف، والحفظة (٣) وهي كلها مكية إلا ثمان آيات نزلت بالمدينة (٤) وهذه السورة سورة (٥) الثمانية والثلاثين من السور المكيات.

وعدد آياتها مئتان وخمس آيات بصريّ، وشاميّ، وست (٦) في الباقيين (٧).
وعدد حروفها أربعة عشر (٨) ألفاً وثلاثمائة وعشرة أحرف (٩).
وعدد كلماتها: ثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسة وعشرون كلمة (١٠).
قال ابن عباس «المص» هي اسم من أسماء الله (١١) متقطع لو علم الناس [١٥٦] تأليفها لعلموا اسم الله الأعظم لا ترى إلى قوله تعالى: الر، وحم، ونّ فيكون الرحمن..

وقال قتادة وهي اسم من أسماء القرآن (١٢).
وقال علي بن أبي طالب: هو قسم أقسم الله به (١٣).

.....

- ١ - مثبتة من الحاشية وفيها أيضاً «ربع الثاني».
- ٢ - سبق الحديث عنه ص (٢٢-ق).
- ٣ - هكذا في الاصل ولم أجده ولم يتعرض له السيوطي في الاتقان (١٩٣/١) في الفصل الذي عقده لذكر السور متعددة الاسماء.
- ٤ - انظر تفسير القرطبي (١٦٠/٧) وتفسير الخازن (٢٠٨/٢).
- ٥ - هكذا في الاصل والصواب «هي السورة الثامنة والثلاثون».
- ٦ - مقابلة بالحاشية «كوفي».
- ٧ - انظر في ذلك الاتقان (١٣٥/١).
- ٨ - في الاصل اربع عشرة والصواب ما أثبت.
- ٩ - انظره في تفسير الخازن (٢٠٨/٢).
- ١٠ - انظر المرجع السابق.
- ١١ - ذكره عنه ابن الجوزي في زاد المسير (١٦٥/٣) دون ما بعده وقد سبق ص (١٧) بيان القول الصحيح في المراد بالحروف المقطعة.
- ١٢ - انظره في تفسير الطبري (٢٩٤/١٢) وزاد المسير (١٦٥/٣).

وقال عطاء بن أبي رباح: هو ثناء اثنى الله على نفسه (١).

وقال محمد بن كعب: الألف ابتداء اسمه أحد وأول آخر (٢) واللام افتتاح اسمه لطيف والميم افتتاح اسمه (٣) مجيد وملك والصاد: ابتداء اسمه صمد وصادق الوعد وصانع المصنوعات (٤) وقيل أراد بالمص جميع الحروف المعجمة (٥).

قال الزجاج: إن قيل كيف يكون هذا وإنما ذكرت أربعة أحرف منها . قلنا كما يقول: الحمد سبع آيات فالحمد اسم لجملته السورة وكلها مبنية على الوقف وهي في موضع جمل (٦).
وتفسيره: قال أبو الضحى (٧) عن ابن عباس: «المص» معناه أنا الله أعلم وافصل (٨) أي اقضي.

وقال أبو روق أنا الله الصادق (٩).
وقال سعيد بن جبير: أنا الله اصدق (١٠).
وقيل: المص معناه ألم نشرح لك صدرك (١١).

١٣- في المرجعين السابقين نسبه لابن عباس.

١- لم أجده عند هذه الآية.

٢- هكذا في الاصل وفي الدر المنثور (٤١٣/٣) عن محمد بن كعب القرظي قال في قوله «المص» قال: الألف من الله والميم من الرحمن والصاد من الصمد.

٣- مقابلة في الحاشية كلمة «ملك» وسيذكرها في الاصل بعدها.

٤- فيه نظر فليس هو من أسماء الله، وماورد من ذلك فهو من باب الخبر.

٥- نسبه في زاد المسير (١٦٥/٣) للفراء.

٦- اختصره المؤلف فأخل به وعبارة الزجاج في معاني القرآن له (٣١٤/٢) كما يلي: «فإن قال قائل قد يقول: ألف. با. تا. ثا. ثمانية وعشرون حرفاً وإنما ذكرت أربعة فمن أين جاز ذلك، قيل قد صار اسم هذه الف. با. تا. ثا. كما أنك تقول: الحمد سبع آيات فالحمد اسم لجملته السورة وليس اسم الكتاب ألم ولا اسم القرآن «طسم» وهذا فرق بين، وهذه الحروف كما وصفنا حروف هجاء مبنية على الوقف وهي في موضع جمل والجملة إذا كانت ابتداء وخبراً فقط لا موضع لها» أهـ.

٧- هو مسلم بن صبيح الهمداني أبو الضحى الكوفي العطار مشهور بكنيته ثقة فاضل مات سنة مائة انظر التقريب (٥٣٠).

٨- انظره في تفسير الطبري (٢٩٣/١٢) وزاد المسير (١٦٤/٣).

٩- في الدر المنثور (٤١٣/٣) نسبه للضحاك.

١٠- هكذا في الاصل وفي تفسير الطبري (٢٩٣/١٢) والدر المنثور (٤١٣/٣) «أنا الله افصل».

«والمص» محله رفع على الابتداء ولا يتبين الاعراب فيه (١) لأنها مبنية على السكون.

﴿وكتب﴾ رفع خبره، وقيل كتاب رفع مبتدأ وخبره مابعد (٢) ﴿كتب﴾ يعني القرآن ﴿انزل اليك فلا يكن ...﴾ في «فاء» «فلا...» قولان: أحدهما: عطف على انزل، والثاني جواب إذا.

وإذا فيه مضمرة (٣) ومعناه: [(٤) أي] إذا انزلنا اليك شيئاً من الكتاب فلا يكن في صدرك حرج منه.

قال ابن حبيب: ﴿فلا يكن في صدرك﴾ نهي مصروف لان النهي يقع على الحرج لا على «يكن» ومعناه لا يحرج صدرك منه ولا يكن في صدرك [(٥) أي] في قلبك حرج.

قال الضحاك: اثم (٦)، وقال مجاهد: شك (٧) وقال ابو العالية ضيق (٨).

وهذه الثلاثة اقاويل كلها مصروف كما [(٩) قلنا].

﴿منه﴾ من القرآن ﴿لتنذر به﴾ أي تنذر بالقرآن أهل مكة كقوله تعالى ﴿يريدون ليطفئوا﴾ (١٠) أي ان يطفئوا وفي الآية تقديم وتأخير معناه كتاب انزل اليك، وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه.

﴿وذكرى﴾ عظة ﴿للمؤمنين﴾ ﴿وذكرى﴾ نصب على المصدر معناه وذكرهم

.....

١- انظر البحر المحيط (٢٦٦/٤).

١- في الحاشية «فيها».

٢- انظر تفسير القرطبي (١٦٠/٧)، والفريد في اعراب القرآن المجيد (٢٦٥/٢) والدر المصون (٢٤١/٥).

٣- انظر الفريد في اعراب القرآن المجيد (٢٦٥/٢).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- لم أجده.

٧- انظره في تفسير الطبري (٢٩٦/١٢) وزاد المسير (١٦٥/٣).

٨- نسبه في زاد المسير (١٦٥/٣) والبحر المحيط (٢٦٦/٤) للحسن.

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- سورة الصف آية (٨).

ذكرى (١) والياء (٢) فيه للمبالغة كالرجعى.
﴿اتبعوا ما أنزل﴾:

قال الفراء: هذا الخطاب للنبي ﷺ ولأمته والمراد به أمته كقوله تعالى
﴿يأياها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن﴾ (٣).

﴿اتبعوا﴾ بالعين من الاتباع وقرأ مالك بن دينار (٤): ﴿ولا تبتغوا﴾ بالغين
المعجمة (٥) من الابتغاء أي ولا تطلبوا من دونه [٦] أي من دون الله ﴿أولياء﴾
اصناماً ﴿قليلاً ما تذكرون﴾ تتعظون.

[٧] في «ما» ثلاثة أقاويل:

قيل: «ما» جحد معناه وما تذكرون بالقليل ولا بالكثير وقيل خبر أي
الذين (٨) تذكرون هو قليل.

وقيل: «ما» صلة أي قليل تذكرون أو قليلاً تذكركم (٩) وقرئ ﴿تذكرون﴾
بالتخفيف والتشديد (١٠)، والياء قبل التاء (١١) من قرأ بتخفيف الذال فعلى
حذف الياء ومن قرأ بالتشديد فعلى حذف (١٢) التاء لخفة ادغام التاء في
الذال.

ومن قرأ بالياء والتاء فعلى الخبر والأول على الخطاب قوله ﴿وكم من

١- انظر الفريد في اعراب القرآن المجيد (٢/٢٦٦)، الدر المصون (٥/٢٤٤).

٢- انما هي الف مقصورة وليست بياء وهي للتأنيث ولذلك لم تنصرف افاده صاحب الفريد
(٢/٢٦٧).

٣- سورة الطلاق آية (١) وانظر قول الفراء في معاني القرآن له (١/٣٧١).

٤- هو مالك بن دينار البصري الزاهد أبو يحيى من رواة الحديث كان ورعاً يأكل من كسبه
ويكتب المصاحف بالاجرة صدوق عابد مات في البصرة سنة ثلاثين ومائة أو نحوها انظر
التقريب (٥١٧) والاعلام (٥/٢٦٠).

٥- انظرها في البحر المحيط (٤/٢٦٧) وهي قراءة شاذة.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «في تأويله» وما في الحاشية أنسب.

٨- هكذا في الاصل والصواب «الذي».

٩- انظر الدر المصون (٥/٢٤٦) ورد جعلها للجحد. وذكر اوجهاً اخرى.

١٠- بالتخفيف قرأ حمزة والكسائي وحفص وبالتشديد قرأ الباقر، انظر حجة القراءات
(٢٧٩) والكشف (١/٤٦٠).

١١- وبها قرأ ابن عامر انظر المرجعين السابقين.

١٢- هكذا في الاصل والصحيح انه لم يحذف وانما ادغم في الذال انظر حجة القراءات (٢٧٩).

قريّة ﴿أي وكم من أهل قرية كقوله تعالى ﴿واستل القرية﴾ (١) أي أهل القرية فحذف [١٥٦ب] ﴿اهلكنها﴾ (٢) أي عذبناها فجاءها بأسنا﴾ (٣) أي عذابنا . فإن قيل: إن الفاء توجب التعقيب ويكون مجيء العذاب بعد الهلاك فكيف (٤) يكون والعذاب يكون قبل الهلاك .

الجواب عن هذا من خمسة أوجه:

أحدها: اهلكناهم في الحكم

والثاني اهلكناها بارسال الملائكة اليهم بالعذاب .

والثالث: اهلكناها بالخذلان .

والرابع: اهلكنا (هـ) فصح لهم بعد الهلاك انه قد جاءهم بأسنا (٦) .

[٧) والخامس]: قال الفراء الفاء بمعنى الواو . وقال معناه اهلكناها وقد

جاءهم بأسنا فيما قبل (٨) .

﴿بيتا أوهم قائلون﴾ قال ابو بكر بن عبدش (٩) معناه: ﴿بيتا﴾ ليلاً ﴿أوهم

قائلون﴾ او نهراً وهم نائمون في وقت القيلولة (١٠) .

وقال الزجاج ﴿أو﴾ فيه بمعنى التخيير والإباحة (١١) وتقديره: جاءهم

باسنا مرة ليلاً ومرة نهراً، واعتبروا بهلاك من شئت منهم والقائلون: النائمون

في وقت الهجيرة وهو مأخوذ (١٢) من القيلولة ﴿فما كان دعوهم﴾ قولهم ﴿إذ

جاءهم﴾ حين جاءهم ﴿بأسنا﴾ عذابنا ﴿الا أن قالوا انا كنا ظلمين﴾ مشركين

﴿فلنسئلن الذين ارسل اليهم﴾ اخبر الله عنهم في يوم القيامة وقال ﴿فلنسئلن

.....

١- سورة يوسف اية (٨٢) .

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- مقابلة في الحاشية «وكان عذابهم قبل الهلاك» وسيذكره بعد ذلك .

٥- هكذا في الاصل والصواب «اهلكناهم» .

٦- انظر تفسير القرطبي (٧/١٦٢، ١٦٣) . والبحر المحيط (٤/٢٦٨) .

٧- مثبتة من الحاشية .

٨- انظر معاني القرآن له (١/٣٧٢) .

٩- هكذا في الاصل والصواب «عبدس» وقد سبق ضمن شيوخ المصنف .

١٠- لم أجده .

١١- انظر معاني القرآن له (٢/٣١٨) بتصرف .

١٢- في الحاشية «المأخوذ» والصواب ما في الاصل .

الذين ارسل اليهم ﴿ وهم القوم عن اجابة الرسل ﴾ ﴿ولنستثنى المرسلين﴾ يعني الرسل عن تبليغ الرسالة ﴿فلنقصن عليهم بعلم﴾ فلنخبرن عنهم عن اجابة الرسل وعن تبليغ الرسالة ﴿وما كنا غائبين﴾ عن اجابة الرسل وعن تبليغ الرسالة. ﴿والوزن يومئذ الحق﴾ قال مقاتل: الوزن وزن الأعمال (١).

وقال مجاهد: والقضاء يومئذ الحق (٢).

فإن قيل: وأي شيء يوزن والأعمال لا يمكن أن توزن (٣) لانها عرض والعرض لا يبقى وقتين.

الجواب عنه من وجهين: احدهما قال ابن عمر يوضع صحائف الأعمال في الميزان فتوزن ثم يثاب أو يعاقب.

الثاني: يوزن الانسان كما روى عن عبيدالله بن عمر: «يؤتى بالرجل العظيم الجثة فلا يزن جناح بعوضة» (٤) (٥).

﴿والوزن يومئذ﴾ يوم القيامة ﴿الحق﴾ العدل ﴿فمن ثقلت موازينه﴾ بالحسنات ﴿فأولئك هم المفلحون﴾ الناجون من السخطة والعذاب ﴿ومن خفت موازينه﴾ بالسيئات ﴿فأولئك الذين خسروا﴾ غبنوا ﴿انفسهم بما كانوا بآيتنا يظلمون﴾ يجحدون.

﴿ولقد مكناكم﴾ (٦) ملكناكم ﴿يا أهل مكة في الارض﴾ وجعلنا لكم فيها ﴿في الأرض﴾ مغيش ﴿أي﴾ (٧) عيشاً من الزرع والضروع والمتاجر والمكاسب.

١- انظره في تفسيره (٣٠/١).

٢- انظره في تفسير الطبري (٣٠٩/١٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير - تفسير سورة الكهف باب ﴿أولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقائه﴾ انظر الفتح (٢٧٩/٨) ومسلم في صحيحه (٢١٤٧/٤) كتاب صفات المنافقين واحكامهم باب كتاب صفة القيامة والجنة والنار، وقد رواه المؤلف بالمعنى.

٥- ذكر ابن كثير رحمه الله في تفسيره (٣٨٥/٣) هذين الوجهين وزاد ثالثاً فقال: (قيل الأعمال وإن كانت اعراضاً إلا أن الله تعالى يقبلها يوم القيامة أجساماً قال البغوي يروى هذا عن ابن عباس كما جاء في الصحيح من أن «البقرة» و«آل عمران» يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان - او غيايتان او فرقان من طير صواف... ثم قال: «وقد يمكن الجمع بين هذه الآثار بأن يكون ذلك كله صحيحاً فتارة توزن الأعمال وتارة توزن محالها وتارة يوزن فاعلها والله اعلم) أهـ.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «عيش».

قال أبو عبيد عن الكسائي وأبي عمرو معايش لا يهمز لانه على وزن مفاعل فلا يهمز كالمبايع والمكايل، والميم فيها زائدة لانها من عشت وكل ماجاء على وزن مفاعل فلا يهمز فاما المدائن فانها تهمز لانها على وزن فعايل (١)، وكلما جاء على وزن فعايل فإنها تهمز.

وقال: [(٢) أبو حاتم]: معايش: لا تهمز لان الياء التي فيه غير اصلية وهو من العيش فاما المدائن فمن همزها [(٣) يقول لان الياء فيه غير اصلية وهو من مدن يمدن وهو قراءة العامة (٤)] ومن لم يهمزها قال لان الياء فيها [اصلية وهو بمنزلة مداين وهو من دان يدين كمعايش من عاش يعيش (٥)]. ﴿قليلًا ماتشكرون﴾ أي شكركم فيما صنع اليكم قليل، وقيل ماتشكرون بالقليل ولا بالكثير.

قوله ﴿ولقد خلقنكم﴾ من آدم [(٦) وادم] من تراب ﴿ثم﴾ [١٥٧] صورنكم﴾ في الارحام

وقيل (٧): ﴿ولقد خلقنكم﴾ أي خلقنا آباءكم من تراب ﴿ثم صورنكم﴾ ثم صورنا آباءكم بالراس والعينين والاذنين والشفيتين واليدين والرجلين الى آخر الخلقة.

وقيل ﴿ولقد خلقنا﴾ آباءكم من تراب ﴿ثم صورنكم﴾ يعني صورنا آباءكم يعني النور في عينيه والسمع في اذنيه والبطش في يديه والمشى في رجله والفهم في قلبه والقوة في جسده.

وقيل: ﴿ولقد خلقنكم﴾ أي خلقنا آباءكم من تراب ﴿ثم صورنكم﴾ في ظهره.

.....

١- لم اجده عنهما.

٢- مثبتة من الحاشية وهو سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد الجشمي السجستاني البصري أبو حاتم نحوي البصرة ومقرئها في زمانه وإمام جامعها قرأ القرآن على يعقوب الحضرمي وغيره وصنف، اختلاف المصاحف، اعراب القرآن، القراءات. انظر معرفة القراء (٢٢١/١) ومعجم المؤلفين (٢٨٥/٤).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «قال لازال فيه» ولا يستقيم به المعنى.

٤- انظر معجم القراءات القرانية (٣٤٥/٢).

٥- لم اجده.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مقابله في الحاشية «قال بعضهم».

وقيل (١): يعني الكلبي (٢) ﴿ولقد خلقناكم﴾، ﴿من نطفة ثم من علقه الآية﴾ (٣) الى آخرها ﴿ثم صورناكم﴾ حسنا ودميما وقيحا وقصيرا وطويلاً (٤).
﴿ثم قلنا للملائكة﴾ في «ثم» قولان:

وقيل (٥) «ثم» للترتيب معناه ثم اخبركم بان قد قلنا للملائكة اسجدوا لادم.

والسجدة [٧ سجدة] التحية، وانما امرهم الله تعالى بعبادة الله والتعظيم لادم ﴿فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين﴾ أي مع الساجدين،
﴿قال﴾ الله: ﴿مامنعك الا﴾ (٨) تسجد إذ أمرتك ﴿حين أمرتك بالسجود، وقيل
«لا» أدخل للتأكيد وقيل «لا» صلة معناه: مامنعك ان تسجد.

وقيل: «لا» مثبت «مامنعك ان لا تسجد معناه من قال لا تسجد.

وقيل معناه: مامنعك عن السجود فلا تسجد (٩).

قال ابليس ﴿انا خير منه﴾ وافضل منه لانك ﴿خلقني﴾ [١٠] من نار وخلقته
من طين] فالنار تأكل الطين.

وقال ابن عباس: من قاس في الدين بشيء من راية قرنه الله مع ابليس
وذلك انه اول من قاس ابليس (١١) وكفر بقياسه فإنه اخطأ حيث فضل النار
على الطين والطين افضل من النار من وجوه:

احدها: ان الطين سبب جميع (١٢) الاشياء والعمارات والبناء والنار سبب

١- كتب اسفل منها في الاصل كلمة «قال».

٢- هكذا في الاصل والصواب ان مكانه قبل كلمة «يعني».

٣- ظاهر صنيع المؤلف أن ﴿ولقد خلقناكم من نطفة...﴾ آية واحدة وليس كذلك فإنه ليس
في كتاب الله آية كذلك وانما اراد والله اعلم الاستدلال لقوله ﴿ولقد خلقناكم﴾ بالاية الخامسة
من سورة الحج وهي ﴿فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة
وغير مخلقة﴾ والله اعلم.

٤- لم اجد عنه بهذا اللفظ واورد عنه ابن الجوزي في زاد المسير (١٧٣/٣) قولاً آخر.

٥- هكذا في الاصل بزيادة واو قبلها والصواب حذفها وفي الحاشية: قال بعضهم.

٦- انظر معاني القرآن له (٥١٢/٢) وانظر في القولين الدر المصون (٢٦٠/٥).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- في الاصل «ان لا» والمثبت رسم المصحف.

٩- انظر الدر المصون (٢٦١/٥-٢٦٣).

١٠- مثبتة من الحاشية.

١١- انظره تفسير البغوي (١٥٠/٢) بدون إسناد.

للخراب والتفرق، وما كان سبب للجميع والعمارات كان افضل .
ومنها ان الطين مستغنى عن النار والنار [١] ليست بمستغنية عن الطين
لان النار محتاجة الى المكان ومكانها التراب .
ومنها ان النار سبب العذاب وهي عذاب الله لاعدائه وليس التراب سبباً
لعذاب الله .
ومنها: ان الخبر ناطق بان تراب الجنة مسك اذفر (٢) ولم ينطق الخبر بأن
في النار تراباً .
وقال ابن حبيب: ولم يعلم ابليس ان من جوهر الطين الرزانة والسكون
والوقار والالانة والحلم والحياء والصبر ومن جوهر النار الخفة والطيش
والحدة والكبر والتسرع والاضطراب (٣) .
﴿قال﴾ الله ﴿فاهبط منها﴾ فانزل من الجنة، وقيل من السماء وقيل من
صورة الملائكة .

﴿فما يكون لك﴾ فما ينبغي لك [٤] أن تتكبر تتعظم فيها ﴿فاخرج إنك من
الصُّغرين﴾ من الذليلين، ﴿قال﴾ ابليس: ﴿انظرنى﴾ أجلني ﴿الى يوم يبعثون﴾
الى النفخة الأولى (٥) من النفختين وهي نفخة الصاعقة [١٥٧ب] وذلك ان
.....

١٢- في تفسير البغوي (١٥١/٢) «جمع الأشياء» .

١- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «ليس بمستغنى» .

٢- اي طيب الريح انظر النهاية في غريب الحديث (١٦١/٢) ولسان العرب (٣٠٦/٤) مادة ذفر .
ويعني بالخبر مارواه احمد في مسنده (٤٤٥، ٣٠٥/٣) والترمذي في جامعه (٦٧٢/٤) كتاب
صفة الجنة باب ماجاء في صفة الجنة ونعيمها من حديث ابي هريرة وفيه (... قلنا : الجنة
مابناؤها قال لبنة من فضة ولبنة من ذهب وملاطها المسك الاذفر ... الحديث .
وروى احمد في مسنده (١٠٣/٣) والبخاري في صحيحه كتاب الرقاق باب في الحوض انظر
الفتح (٤٧٢/١١) عن انس بن مالك مايدل على ذلك في وصف حوض النبي وفيه «فإذا طينه
او طيبة مسك اذفر» .

٣- انظر فيما اورده من الاقوال في تفضيل الطين على النار تفسير البغوي (١٥٠/٢)، زاد
المسير (١٧٤/٣) تفسير القرطبي (١٧١/٧) البحر المحيط (٢٧٣/٤) .

٤- مثبتة من الحاشية وهي لفظ الاية .

٥- تفسير البعث بالنفخة الاولى ليس بصحيح فإن المراد بالبعث هي النفخة الثانية وقد دل
عليها قوله تعالى: ﴿ثم نفخ فيه اخرى فإذا هم قيام ينظرون﴾ الزمر آية (٦٨)، وماذكر
المؤلف صحيح في بيان الوقت الذي انظر اليه ابليس فإن ابليس سأل ان يؤجل الى يوم
البعث وهو النفخة الثانية فلم يجبه الله الى ذلك وإنما انظره إلى النفخة الاولى وهي نفخة

ابليس يكون ميتاً من نفخة الصاعقة الى نفخة البعث وهي اربعون سنة.

قال الله ﴿انك من المنظرين﴾ من المؤجلين مطلقاً واطلاقه يوجب (١) يوم يبعثون ولكنه مقيد في المعنى ومعناه انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم كما قال في سورة الحجر (٢) ﴿قال﴾ ابليس ﴿فبما اغويتني﴾ كما اضللتني ﴿لاقعدن لهم صراطك المستقيم﴾ وهذا يشبه القسم مجازه والله لاقعدن لهم صراطك المستقيم يعني دين الاسلام قال الاخفش: معناه على صراطك المستقيم كقوله تعالى ﴿وتالله﴾ (٣) لاكيدن ﴿لاقعدن كذا﴾ صراطك المستقيم كقوله تعالى ﴿اعجلتم امر ربكم﴾ (٤) أي عن امر ربكم، (٥) وقيل: ﴿لاقعدن لهم صراطك المستقيم﴾ يعني طريق مكة (٦).

وجوابه في سورة الحجر قال الله: ﴿قال هذا صراط على﴾ مستقيم (٧) ﴿معناه هذا صراط مستقيم وعلي حفظه قال ابليس﴾ ثم لاثنين من بين ايديهم ﴿قال ابن عباس من قبل الآخرة فاشككهم﴾ (٩) فيها [واقول لاجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب ﴿ومن خلفهم﴾ من قبل الدنيا فارغبهم فيها واقول ان الدنيا لا تنفي ﴿وعن ايمنهم﴾ من قبل الذين فاوسوس (١٠) لهم] واشبه عليهم امر دينهم

ومن في

الصعق التي ذكرها بقوله ﴿ونفخ في الصور فصعق من في السموات والأرض الا من شاء الله﴾ الزمر آية (٦٨). نص على ذلك السدي فيما أخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣٣١/١٢) واختاره.

١- هكذا في الاصل والأولى ان يثبت بعدها «انه كذلك الى» ليتجلى المعنى.

٢- يعني الايات (٣٦-٣٨) ولفظها «قال رب فانظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم».

٣- مثبتة من الحاشية وهي الآية (٥٧) من سورة الانبياء وتامها ﴿وتالله لاكيدن اصلكم بعد ان تولوا مدبرين».

٤- سورة الاعراف آية (١٥٠).

٥- أنظر معاني القرآن له (٥١٣/٢، ٥١٤).

٦- نسبه الطبري في تفسيره (٣٣٥/١٢) لعون بن عبدالله وتعقبه بقوله (والذي قاله عون وان كان من صراط الله المستقيم فليس هو الصراط كله، وإنما اخبر عدو الله انه يقعد لهم صراط الله المستقيم ولم يخص منه شيئاً دون شيء) أهـ. ونسبه ابن الجوزي في زاد المسير (١٧٦/٣) لابن مسعود والحسن وسعيد بن جبير.

٧- ساقطة من الاصل والمثبت لفظ الآية.

٨- سورة الحجر آية (٤١).

٩- مثبتة من الحاشية.

﴿وعن شمائلهم﴾ من قبل الشهوات فادعوهم اليها (١).
 وقال الضحاك ﴿من بين ايديهم﴾ الدنيا ﴿ومن خلفهم﴾ الآخرة ﴿وعن ايمنهم﴾
 من قبل حسناتهم ﴿وعن شمائلهم﴾ من قبل سيئاتهم (٢).
 قال مجاهد: ﴿ثم لآتينهم﴾ الى قوله ﴿وعن ايمنهم﴾ حيث يبصرون أن يخطئوا
 حيث يعلمون انهم مخطئون ﴿وعن شمائلهم﴾ حيث لا يبصرون لا يعلمون انهم
 مخطئون (٣).

وقال السدي: ﴿من بين ايديهم﴾ الدنيا ادعوهم [٤] اليها ﴿ومن خلفهم﴾
 الآخرة واشككهم (٥) فيها وابعدها عليهم ﴿وعن ايمنهم﴾ الحق اشككهم في
 الحق ﴿وعن شمائلهم﴾ الباطل احققه (٦) عليهم وارغبهم منه.
 قال ابن عباس: ولم يقل من فوقهم لان رحمه الله تنزل [٧] عليهم من
 فوقهم (٨).

قال ابليس ﴿ولا تجد اكثرهم شكرين﴾ موحدين ومؤمنين ظناً منه وذلك ان
 ابليس ظن أن اكثر الخلق لا يكونوا موحدين مؤمنين فصدق ظنه كما قال
 تعالى ﴿ولقد صدق عليهم ابليس ظنه﴾ (٩) الآية لانه لما غوى آدم وأثر فيه (١٠)
 علم ابليس ان ذريته اضعف منه فقال: ﴿ولا تجد اكثرهم شكرين﴾.
 ﴿قال﴾ الله لابليس ﴿اخرج منها﴾ قال الكلبي: من الجنة (١١) وقيل من
 السماء وقيل من صورة الملائكة ﴿مذعوماً﴾ قال الكلبي ملوماً (١٢).

١٠- مثبتة من الحاشية.

١- اخرجه مختصراً الطبري في تفسيره (٣٣٨/١٢).

٢- لم اجدّه عن الضحاك وقد اخرجه الطبري في تفسيره (٣٣٩/١٢) عن ابراهيم النخعي.

٣- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣٤١٠٣٤٠/١٢) وانظر تفسير البغوي (١٥٢/٢).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل بزيادة واو في اولها والصواب حذفها كما في المرجع التالي.

٦- هكذا في الاصل والصواب «خففه» كما في تفسير الطبري (٣٤٠/١٢) وانظره ايضاً
 مختصراً في زاد المسير (١٧٦/٣).

٧- مثبتة من الحاشية وليست في تفسير الطبري.

٨- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٤٢و٣٤١/١٢).

٩- سورة سباء آية (٢٠) وتامامها ﴿فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين﴾.

١٠- مقابلة في الحاشية «فعل ابليس».

١١- انظره في تفسير البغوي (١٥٢/٢) واختاره الطبري (٣٤٢/١٢) وعزاه ابو حيان في

البحر المحيط (٢٧٧/٤) للجمهور.

قال عطاء: ملعوناً (١) قال ابان بن تغلب (٢) معيباً (٣)، قال الكسائي: مقبوحاً (٤).

وقال مجاهد: منفيماً (٥) وقال ليث (٦). عن مجاهد: صاغراً (٧)، وقال ابو روق ممقوتاً: وقال النضر بن شميل: محسوراً وقال المؤرج: المذموم والمذموم والمذموم واحد.

قال ابن حبيب والمذموم المعيب والفعل منه ذام يذام والذام اشد من الذم وابلغ وفي المثل لا تعدم الحسناء ذاماً (٨).

﴿مدحوراً﴾ أي [٩] مقصاً من كل خير.

وقال مجاهد: مدحوراً مطر وداً (١٠) والدحر الطرد والابعاد [١١] ومنه قوله تعالى ﴿ويقذفون من كل جانب دحوراً﴾ (١٢) ﴿ولمن تبعك منهم﴾ فمن اطاعك من الجن والانس ﴿لاملاًن جهنم منكم﴾ يعني من ذريتك ومن اطاعك ﴿اجمعين﴾ اللام الاول لام القسم معناه والله لمن اتبعك واللام الثاني لام الجزاء ومعنى لام الجزاء ان فيه جواب الشرط [١٥٨] فمعناه من يتبعك اعذبه (١٣).

١٢- انظره في البحر المحيط (٢٧٧/٤).

١- لم اجده.

٢- هو ابان بن تغلب بن رباح البكري الجريري بالولاء أبو سعيد قارئ لغوي من غلاة الشيعة من اهل الكوفة كان جده رباح مولى لجريز بن عباد البكري فنسب اليه من كتبه غريب القرآن، والقراءات، ومعاني القرآن مات سنة (١٤١) هـ انظر الاعلام (٢٦/١).

٣- لم اجده عنه ونسبه السيوطي في الدر (٤٢٨/٣) الى قتادة.

٤- لم اجده.

٥- انظره في تفسير الطبري (٣٤٣/١٢) وتفسير القرطبي (١٧٦/٧).

٦- هو ليث بن أبي سليم بن زعيم بالزاي والنون مصغر واسم ابيه ايمن وقيل انس وقيل غير ذلك صدوق اختلط جداً ولم يتميز حديثه فترك روى عن مجاهد وطاوس وعكرمة وعنه الثوري والحسن بن صالح وغيرهم مات سنة (١٤٣) هـ انظر تهذيب التهذيب (٤٦٧/١) (٤٦٨) والتقريب (٤٦٤).

٧- لم اجده وما بعده من الأقوال.

٨- انظره في لسان العرب (٢٢٣/١٢) مادة ذم والبحر المحيط (٢٦٥/٤).

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «مقصياً».

١٠- انظره في تفسير الطبري (٣٤٣/١٢) وتفسير القرطبي (١٧٦/٧).

١١- مثبتة من الحاشية.

١٢- سورة الصافات آية (٩).

قوله ﴿وَيَأْذَنُكُمْ فِيهَا﴾ انزل ﴿أنت وزوجك﴾ وامراتك يعني حواء ﴿الجنة فكلا من حيث شئتما﴾ متى شئتما ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ ولا تأكلا هذه الشجرة يعني شجرة الحنطة (١) ﴿فتكونا من الظالمين﴾ فتصيرا من الضارين لانفسكما بالمعصية ﴿فوسوس لهما الشيطان﴾ قال الاخفش يعني اليهما (٢). وفيه ثلاثة اقاويل:

احدها: قال الحسن: وسوس اليهما وهما في الجنة وابليس كان في الارض فوصلت وسوسته اليهما بالقوة التي خلقها الله له (٣). والثاني: أن آدم وحوّا كانا في باب الجنة فوسوس ابليس لهما في باب الجنة.

والثالث: ان ابليس دخل في فم الحية فادخلته الحية فأهما فوسوس لهما في الجنة (٤) فذلك قوله ﴿فوسوس لهما الشيطان﴾ يعني ابليس بأكل الشجرة. واصل الوسوسة: الدعاء الى الأمر بصوت خفي (٥).

﴿ليبدي لهما﴾ ليظهر لهما، وهذه اللام لام العاقبة (٦) ﴿ماوري﴾ ماغطي ﴿عنهما﴾ بلباس النور ﴿من سوءاتهما﴾ من عوراتهما وقرىء ﴿سوءتهما﴾ (٧) على واحدة ذهب به الى الجنس.

وسمى الفرج سوّاة لانه يسوء صاحبه حين يظهر ﴿وقال مانهاكما ربكما﴾ سؤاله مضمّر وجوابه ظاهر وذلك أن ابليس سألهما عن اي شيء نهاكما فقالا عن اكل هذه الشجرة نهانا فقال لهما [(٨) ابليس]: مانهاكما ربكما [(٩) عن هذه

١٣- انظر في ذلك الفريد في اعراب القرآن المجيد (٢٧٩/٢) والدر المصون (٢٧٣/٥-٢٧٥).

١- انظر تفسير الطبري (٥١٧/١) ومابعدا وتفسير ابن كثير (١١٢/١).

٢- انظر معاني القرآن له (٥١٤/٢).

٣- انظره في البحر المحيط (٢٧٨/٤).

٤- انظر تفسير القرطبي (١٧٧/٧) والبحر المحيط (٢٧٨/٤) والبحث عن كيفية ذلك من التكلف فالواجب الاكتفاء بما جاء به ظاهر القرآن وان الوسوسة قد حصلت من الشيطان للابوين على ما اراد الله ولا يتوقف على معرفة كيفية حكم. والله اعلم.

٥- انظر لسان العرب (٢٥٥، ٢٥٤/٦) مادة وسس.

٦- انظر الدر المصون (٢٧٦/٥).

٧- وبها قرأ مجاهد والحسن وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٢٧٩/٤). واتحاف فضلاء البشر (٢٢٢).

٨- مثبتة من الحاشية.

الشجرة ﴿عن أكل هذه الشجرة﴾ [إلا أن تكونا] تصيرا [١١] ملكين ﴿تعلمان الخير والشر﴾ [أو تكونا] تصيرا ﴿من الخلدين﴾ في الجنة ﴿فنسي آدم في ذلك الوقت انه قال نحن﴾ (٢) افضل من الملائكة لان الله امر الملائكة حتى يسجدوا لي، بقوله ﴿واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ (٣).

وقرىء ﴿ملكين﴾ بكسر اللام (٤) من الملك قال ابو عمرو والقراءة بفتح اللام لانه لم يك (٥) احد في الدنيا ملك (٦) ادم انما كان آدم ملك الارض وفوق كل شيء من ساكني الارض (٧) ﴿وقاسمهما﴾ وحلفهما (٨) ﴿انى لكما لمن النصحين﴾ بهذا الحلف وبهذه النصيحة، وقاسمهما من المفاعلة لا يكون الا بين اثنين الا احرفا قليلا (٩)، والمقاسمة من تلك الاحرف يصح من واحد مثل ﴿قاتلهم الله﴾ (١٠) «وخادعه» «وسافر الرجل، وناول وخاصم، فدللها» من التولية ولا يريد ههنا من التولية وانما اراد من التديل (١١) معناه فدللها فابدل من اخذى اللامين ياء (١٢) كما فعلوا في «دسيتها» (١٣) و﴿يتمطى﴾ (١٤)

٩- مثبتة من الحاشية.

١- مثبتة من الحاشية.

٢- بعدها في الاصل اشارة الى الحاشية اليسرى ولم استطع قراءة ما فيها لانها قد انطمست والكلام غير مستقيم مما يدل على أن فيه سقط.

٣- سورة البقرة آية (٣٤).

٤- وهي قراءة شاذة قرأ بها ابن عباس والحسن بن علي والضحاك والزهري وابن حكيم عن ابن كثير انظر البحر المحيط (٢٧٩/٤).

٥- في الحاشية «ادم في الجنة ملكا إنما كان ادم ملك الأرض» والصواب ما في الاصل.

٦- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «قبل» كما في المراجع التالية.

٧- انظره مختصراً في معاني القرآن للنحاس (٢١٠٢٠/٣).

٨- هكذا في الاصل والصواب «حلف لهما» كما في تفسير الطبري (٣٤٩/١٢).

٩- هكذا في الاصل والصواب «قليلة».

١٠- سورة التوبة آية (٣٠).

١١- وهو أحد القولين في معنى «فدلاهما» والأكثر على أنه من التولية انظر تفسير الطبري (٣٥١/١٢) معاني القرآن للزجاج (٣٢٧/٢) ومعاني القرآن للنحاس (٢١/٣) وتفسير القرطبي (١٨٠/٧) والبحر المحيط (٢٧٩/٤).

١٢- انظره في البحر المحيط (٢٧٩/٤).

١٣- جزء من آية (١٠) من سورة الشمس وتامها ﴿وقد خاب من دسها».

١٤- جزء من آية (٣٣) من سورة القيامة وتامها ﴿ثم ذهب الى اهله يتمطى».

اصلها دسها وتمطط فابدل السين والطاء ياء فصار دسيها وتمطى فكذلك ههنا ﴿فدلها﴾ ﴿فدلها﴾ ﴿بغرور﴾ ﴿بباطل﴾ ﴿فلما ذاقا الشجرة﴾ ﴿فلما اكلا من تلك الشجرة﴾ ﴿بدت﴾ ظهرت ﴿لها سوءاتهما﴾ عوراتهما ﴿وطفقا﴾ وعمدا وقصدا ﴿يخصفان﴾ يلزقان ﴿عليهما﴾ على عوراتهما ﴿من ورق الجنة﴾ أي من ورق التين (١)، يقال ظل فلان كذا يفعل اذا كان نهاره اجمع في ذلك الفعل، وفلان بات يفعل إذا كانت ليلته اجمع في ذلك الفعل.

وقرى «يخصفان» بالتشديد من التخصيف (٢) فبالتخفيف (٣) على اصل الفعل، وبالتشديد (٤) على التكرير والتكثير.

﴿وناداهما ربهما ألم انهكما عن تلكما الشجرة﴾ ﴿تلك﴾ راجع الى الشجرة والميم والالف راجع الى آدم وحوّا ﴿وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين﴾ ظاهر العداوة ﴿قالا﴾ يعني بعد المدة (هـ) وبعد الخروج من الجنة.

اختلفوا في تلك المدة كم تكون: قيل سبعة ايام من ايام الآخرة وقيل مائة سنة وقيل ثلاثمائة سنة (٦) ﴿قالا﴾ يعني آدم وحوّا على الصّفا (٧) ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿ظلمنا انفسنا﴾ بالمعصية ﴿وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن﴾ [١٥٨ب] من الحُسرين ﴿من المغبونين بالعقوبة.

وفي هذه الآية دليل على المعتزلة: وذلك انهم يقولون إن من يجتنب الكبائر تقع الصغائر [٨] مغفورة له لا محالة لقوله تعالى ﴿إن تجتنبوا كبائر

.....

١- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٥٤/١٢) عن ابن عباس ولا يتوقف على معرفته حكم.
٢- فيها اربع قراءات بالتشديد وكلها شاذة فقد قرأ الحسن والاعرج ومجاهد وابن وثاب «يخصفان» بفتح الياء وكسر الخاء والصاد وشدها وقرأ الحسن فيما روى عنه محبوب كذلك الا انه فتح الخاء، وقرى «يخصفان» بالتشديد من خصف على وزن فعل، وقرأ عبدالله بن يزيد «يخصفان» بضم الياء والخاء وتشديد الصاد وكسرها. انظر البحر المحيط (٢٨٠/٤) ومعجم القراءات القرآنية (٣٤٨/٢).

٣- في الحاشية «فمن قرأ بالتخفيف».

٤- في الحاشية «ومن قرأ بالتشديد».

هـ- هكذا في الاصل ولم يبين الشيء الذي سيذكر مدته والظاهر انه يريد مدة بقاء آدم وحواء بعد الاكل من الشجرة وقبل الخروج من الجنة.

٦- هذا التحديد لا يتوقف عليه حكم والا لبينه الله تعالى وهو من اخبار بني اسرائيل.

٧- هكذا في الاصل ولعله يريد «الصّفا» مع أنه لو كان كذلك يحتاج القول به الى دليل.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «مغفورا».

ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ﴿١﴾ .

قلنا: ليس كما قالوا بل هو في مشيئة الله إن شاء عذب وإن شاء غفر والدليل عليه قوله تعالى ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (٢) وقال ههنا ﴿وان لم تغفر لنا﴾ الآية.

ولو كان (٣) الصغائر مغفوراً (٤) لا محالة كما قالوا لما خاف آدم وحواء من الخسران إن لم يكن الغفران حين [٥] قالاً: وان لم تغفر لنا وترحمنا... ﴿الاية.

﴿قال اهبطوا بعضكم﴾ قال الله لادم وحواء وابليس والحية اهبطوا انزلوا ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ فهبط آدم بسر نديب (٦) بارض هند (٧) على جبل يقال له

١- سورة النساء آية (٣١) وهذا القول هو الصحيح عند أهل السنة والجماعة لهذه الآية فإنها نص في محل النزاع فمن اجتنب الكبائر كفر الله عنه الصغائر منه وكرماً منه وفضلاً لا انه استحقاق مقابلة كما يستحق المخلوق على المخلوق كما تقول المعتزلة ﴿افاده شيخ الاسلام ابن تيمية انظر تيسير العزيز الحميد ص (٦٥). وهذا القول هو ما ذكره الطبري في تفسيره (٢٥٤/٨) وابن كثير في تفسيره (٢٣٦/٢) ولم يذكر غيره.

٢- سورة النساء آية (٤٨-١١٦).

٣- هكذا في الاصل والاولى «كانت».

٤- هكذا في الاصل والصواب «مغفورة».

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «قالوا».

٦- هي جزيرة عظيمة في بحر هركند باقصى بلاد الهند طولها ثمانون فرسخاً في مثلها وهي جزيرة تشرع الى بحر هركند وبحر الاعباب وفيها جبل يقال انه الذي هبط عليه آدم. انظر معجم البلدان (٢١٦/٣) وذكر د/ حنيف بن حسن القاسمي في تحقيقه لتفسير مبهمات القرآن (١٣٣/١) انها تسمى الان «سيريلاوكا» والله اعلم.

٧- هكذا في الاصل والصواب «الهند».

باسم (١) وحوّاً بالجدة (٢) وإبليس بميسان (٣) والحية باصبهان (٤).
﴿بعضكم لبعض عدو﴾ فإبليس عدو لآدم وآدم عدو له والحية عدو لبني آدم
وبنوا آدم عدو له (هـ) فمهما يكون رأسها شذخ رأسها ومهما تكون رأته لدغت
عقبه فذلك قوله ﴿بعضكم لبعض عدو﴾.
﴿ولكم في الأرض مستقر ومتّع إلى حين﴾ وعيش إلى منتهى الأجل: قال
الله ﴿فيها تحيون﴾ في الأرض ﴿وفيها تموتون ومنها تخرجون﴾ للبعث بعد
الموت وهذه الآية من أبين الدلالة على البعث صريحاً (٦) في النص.
قوله ﴿يبني آدم قد أنزلنا عليكم﴾ فيه قولان:
أحدهما: خلقنا.

والثاني: ألهمنا.

﴿لباساً﴾ فيه قولان: أحدهما قال زيد بن علي (٧): الدين (٨).
وقال غيره من المفسرين لباساً: يعني ثياباً من القطن (٩).

.....

١- هكذا بالأصل وفي الحاشية «واسم» وفي تفسير مبهمات القرآن (١/١٣٤) «واشم» جبل
بالهند ينبت الطيب. انظر المرجع السابق ومعجم البلدان (٥/٣٥٣).

٢- هكذا في الأصل والصواب «جده» وهي مدينة جده المعروفة اليوم بهذا الاسم لو ثبت
الخبر.

٣- ميسان: بالفتح ثم السكون وسين مهللة وآخره نون اسم كورة واسعة كثيرة القرى
والنخل بين البصرة وواسط قصبتها ميسان انظر معجم البلدان (٥/٢٤٢) وفي تفسير
مبهمات القرآن (١/١٣٣) أن اسمها (بيسان) ويقال «سجستان» وأن الذي أنزل فيه الحية.
وهذا مما يدل على عدم صحة ذلك.

٤- اصبهان: مدينة عظيمة تقع الآن في إيران ولا تزال تعرف بهذا الاسم ذكر المتقدمون أنها
كانت مدينة عظيمة كثيرة الجمال تخرج منها كثير من العلماء انظر معجم البلدان (١/٢٠٦).
وذكر أماكن نزول آدم ومن معه أبو عبدالله البلنسي في تفسير مبهمات القرآن
(١/١٣٢-١٣٥) وهي من أخبار بني إسرائيل التي لا يتوقف على معرفتها حكم والأولى
الأعراض عنها كما عرض القرآن فلو كان لنا بذلك فائدة لبينة والله أعلم.

٥- هكذا في الأصل والصواب «لها».

٦- هكذا في الأصل والصواب «صريحة».

٧- هكذا في الأصل ولم استطع معرفته.

٨- لم أجده وفي الدر المنثور (٣/٤٣٤) عنه أنه قال «لباساً» لباس العامة و«ريشاً» لباس
الزينة «ولباس التقوى» الإسلام.

٩- ما عليه أكثر المفسرين أنها ثياب دون تخصيصها بالقطن.

وانما قال للباس انزلناه لانه ينبت بما ينزل من السماء وهو المطر(١).

«يواري سوءاتكم» يغطي عوراتكم «وريشا» فيه اربعة اقاويل:

احدهما: قال ابن عباس: وريشا مالا(٢).

وقال زيد بن علي: جمالا(٣).

وقيل: عيشا.

وقرى «وزياشا» بالالف(٤) وهو جمع الریش [كا] الرياح والريح والذياب والذيب والقдах والقده والتیان والتين وقال قطرب: الرياش والريش واحد، وهما لغتان كاللباس واللبس والدباغ والدبغ والحلال والحل والحرام والحرم(٦).

«ولباس التقوى» فيه سبعة اقوال:

احدها: قال ابن عباس: السميت الحسن(٧) يعني السيرة الحسنة.

وقال الكلبي: التوحيد(٨).

وقال السدي: الايمان(٩)، وقال سعيد بن جبیر العمل الصالح(١٠). وقال

معبد الجهني(١١) الحياء. وقال يمان: العفاف(١٢).

.....

١- انظر زاد المسير (١٨١/٣) والبحر المحيط (٢٨٢/٤).

٢- اخرج عنه الطبري في تفسيره (٣٦٥/١٢).

٣- انظره عند الطبري في تفسيره (٣٦٦/١٢) عن ابن زيد.

٤- وبها قرأ زب بن حبیش والحسن البصري وغيرهم وهي قراءة شاذة انظر تفسير الطبري

(٣٦٣/١٢) والبحر المحيط (٢٨٢/٤) واتحاف فضلاء البشر (٢٢٣).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الرياح».

٦- لم اجده.

٧- انظره عنه في تفسير الطبري (٣٦٧/١٢) وزاد المسير (١٨٣/٣).

٨- لم اجده عنه والذي ذكره عنه البغوي في تفسيره (١٥٥/٢) وابن الجوزي في زاد المسير

(١٨٣/٣) انه قال لباس التقوى العفاف.

٩- انظره في تفسير الطبري (٣٦٦/١٢) وزاد المسير (١٨٣/٣).

١٠- لم اجده عنه واخرجه الطبري في تفسيره (٣٦٧/١٢) عن ابن عباس.

١١- هو معبد بن عبدالله بن عويمر وقيل ابن عبدالله بن عكيم الجهني نزيل البصرة واول من

تكلم بالقدر في عهد الصحابة قتله الحجاج صبراً بعد أن عذبه وقيل بل صلبه عبدالملك بن

مروان بدمشق على القول بالقدر سنة ثمانين انظر سير اعلام النبلاء (١٨٥/٤) وتهذيب

التهذيب (٢٢٥/١٠). وانظر قوله في تفسير الطبري (٣٦٦/١٢).

١٢- لم اجده ومابعده.

وقيل الامانة. وقال وهب بن منبه: الايمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وماله الفقه وثمرته العمل الصالح،

﴿ولباس التقوى﴾ قرئ برفع السين ونصبها (١) [فمن قرأ] برفع السين على الابتداء «وخير» رفع خبره و﴿ذلك﴾ ههنا صلة (٣) ومعناه ولباس التقوى خير من لباس القطن.

ومن قرأ «لباس» بالنصب فعلى الإغراء (٤) عليكم بلباس التقوى ﴿ذلك﴾ يعني لباس التقوى ﴿خير﴾ من لباس القطن ﴿ذلك﴾ يعني لباس القطن ﴿من﴾ أي الله ﴿من عجائب الله﴾ لعلهم يذكرون ﴿لكي يتعظوا﴾ وقيل لباس الهداية للعام ولباس التقوى للخاص ولباس الهيبة للعارفين ولباس الزينة لاهل الدنيا [١٥٩] ولباس اللقاء والمشاهدة للاولياء ولباس الحضرة للانبياء (ه).

.....

١- قرأ بنصب السين نافع وابن عامر والكسائي ويرفعها قرأ الباقر انظر حجة القراءات (٢٨٠) والكشف (٤٦٠/١).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في المرجعين السابقين «ذلك» صفة لـ «لباس».

٤- في الكشف (٤٦١/١) انه منصوب بالعطف على «لباس» في قوله ﴿انزلنا عليكم لباساً﴾ أي وانزلنا لباس التقوى.

ه- هذا من كلام المتصوفة الذي لا يسنده الدليل والاية لم تفرق وانما الخطاب فيها لبني آدم جميعاً ومن ادعى التخصيص فعليه الدليل ولا دليل.

قوله ﴿يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفْتَنُّكُمْ الشَّيْطٰنُ﴾ ﴿لَا﴾ تحذير معناه يا بني آدم احذروا ﴿لَا يَفْتَنُّكُمْ الشَّيْطٰنُ﴾ لا يستزلنكم ابليس عن طاعة الله ﴿كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكُمْ﴾ كما استزل ﴿اٰبَوَيْكُمْ﴾ آدم وحواء ﴿مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزَعُ﴾ يخلع ﴿عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ فيه اربعة اقاويل:-

احدها: ثياب من قطن عن ابن عباس (١).

وقال الكلبي: لباسهما من ظفر له شعاع كشعاع الشمس (٢).

و[(٣) والثالث]: قال وهب لباسهما من نور (٤).

الرابع: من ثياب الجنة (٥).

﴿لِيَرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا﴾ عوراتهما ﴿اِنَّهٗ يَرْكُمُ هُوَ﴾ [(٦) وقبيله] ان ابليس وجنوده يرونكم ولا تزونه.

وفي قبيله سبعة اقاويل:

احدها: قال الحسن وابن زيد: قبيله نسله (٧)،

وقال القتيبي: اصحابه (٨)، وقال الزجاج: اعوانه (٩).

وقال مبرد (١٠): اشياعه (١١) وقال قطرب: جموعه.

وقال ابو عبيدة: امته (١٢) وقال الكسائي: جنوده (١٣).

﴿مَنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ (١٤).

قال وسمعت ابي يقول سمعت عليا الوراق (١٥) يقول سمعت يحيى بن معاذ

١ - لم اجده.

٢ - لم اجده عنه وقد اخرجه الطبري في تفسيره (٣٧٣/١٢) عن ابن عباس وعكرمة.

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣٧٤/١٢).

٥ - قال ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٤/٣) ذكره القاضي ابو يعلى.

٦ - مثبتة بين السطرين.

٧ - انظره في تفسير الطبري (٣٧٧/١٢) منسوباً لابن زيد فقط.

٨ - انظر غريب القرآن له (١٦٦).

٩ - لم اجده في كتابه معاني القرآن واعرابه.

١٠ - هكذا في الاصل والصواب المبرد.

١١ - لم اجده ومابعده.

١٢ - في مجاز القرآن له (٢١٣/١) (أي وجيله الذي هو منه).

١٣ - لم اجده وهذه الاقوال متقاربة.

١٤ - في الاصل احوالة وقد انطمس مايقابلها في الحاشية.

الرازي يقول: الشيطان قديم وانت حديث والشيطان كيس وانت سليم الناحية والشيطان يراك وانت لا تراه والشيطان لا يبالي بك وانت تبالي ومن نفسك له عون وليس منه لك عون وانت [١] لا تقاومه [٢] الا بعون الله وفيه يقول:
ولا أراه حيث ما يراني
وعندما انساه لا ينساني (٢).

قال الله ﴿انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون﴾ لا يصدقون بالبعث بعد الموت.

قوله ﴿واذا فعلوا فحشة﴾ يعني واذا حرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحام (٣) يعني مشركي مكة ﴿قالوا وجدنا عليها﴾ على تحريمها ﴿ءاباءنا والله امرنا﴾ [٤] بها ﴿بتحريمها﴾ ﴿قل﴾ يا محمد ﴿ان الله لا يأمر بالفحشاء بتحريم ما تذكرون﴾ اتقولون على الله [٥] ما لا تعلمون ﴿بتحريم هذه الاشياء .
ثم بين ما امر الله (٦) فقال: ﴿قل﴾ يا محمد ﴿أمر ربي بالقسط﴾ فيه ثلاثة أقاويل:

قال ابن عباس: لا اله الا الله (٧). وقال الضحاك: التوحيد (٨) وقال السدي: ومجاهد بالعدل (٩).

﴿واقیموا وجوهكم﴾ واستقبلوا بوجوهكم ﴿عند كل مسجد﴾ في كل مسجد عند كل صلاة.

وقيل: استقبلوا بالاخلاص لله لا للوثن ولا لغيره .
﴿وادعوه﴾ وحدوه ﴿مخلصين له الدين﴾ في العبادة ﴿كما بدأكم تعودون﴾ فيه ستة اقاويل:

قال ابن عباس: كما بدأكم سعيداً وشقياً تعودون الى السعادة والى

١٥- لم استطع معرفته .

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لا تعاونه» .

٢- لم اجده .

٣- في تخصيصه بذلك نظر وظاهره العموم في كل افعالهم السيئة .

٤- مثبتة بين السطرين وهي كذلك في الآية .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- الاولى ان يثبت بعدها كلمة «به» .

٧- انظره في تفسير البغوي (١٥٦/٢) .

٨- انظر المرجع السابق .

٩- انظره عنهما في تفسير الطبري (٣٨٠/١٢) .

الشقاوة (١).

والثاني: قال الضحاك: كما بدأكم من التراب لذلك تعودون الى التراب (٢).

والثالث: قال مجاهد: كما بدأكم [(٣) أحياء] كذلك تعودون بعد موتكم

[(٤) أحياء] وهو البعث (٥).

والرابع: قال الربيع بن أنس كما بدأكم عريانا (٦) كذلك تعودون اليه عريانا (٧) كما قال الله ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة ﴾ (٨) وروى علي بن [(٩) أبي] طلحة عن ابن عباس: « كما بدأكم » مؤمنا وكافرا كذلك نعيدكم مؤمنا وكافرا ويحتج بقوله ﴿ هو الذين خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ﴾ (١٠).

وقال معمر عن قتادة: ﴿ كما بدأكم ﴾ خلقكم ولم تكونوا شيئا فذلك خلقكم للبعث ولم تكونوا شيئا (١١).

وروى جابر بن عبد الله قال رسول الله: ﴿ يبعث كل عبد على ما مات عليه المؤمن على إيمانه والكافر على كفره ﴾ ﴿ كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة ﴾ (١٢) الحديث، معناه وحق الضلالة على فريق وهم اصحاب الشمال.

قال الله تعالى ﴿ انهم ﴾ يعني الكفار ﴿ اتخذوا الشياطين أولياء ﴾ أي اربابا

١- انظر زاد المسير (٣/١٨٥، ١٨٦).

٢- لم اجد عنه وهو في تفسير البغوي (٢/١٥٦) منسوب لقتادة.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «حيا».

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «حيا».

٥- انظر تفسير الطبري (١٢/٣٨٥) وتفسير البغوي (٢/١٥٦).

٦- هكذا في الاصل والصواب «عراة» كما في البحر المحيط (٤/٢٨٨).

٧- هكذا في الاصل وصوابه «عراة» وقد اورد هذا القول بدون نسبه ابو حيان في البحر المحيط (٤/٢٨٨).

٨- سور الانعام: آية (٩٤).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- سورة التغابن آية (٢) والاثر اخرجه الطبري في تفسيره (١٢/٣٨٢).

١١- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (١٢/٣٨٥).

١٢- اخرجه دون قوله ﴿ كما بدأكم تعودون ... الخ الامام احمد في مسنده (٣/٣٦٦، ٣٣١) ومسلم في صحيحه (٤/٢٢٠٦) كتاب الجنة، باب الامر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت والحاكم في مستدركه (١/٣٤٠).

﴿من دون الله ويحسبون انهم مهتدون﴾ ويظنون انهم مهتدون الى دين الله تعالى قوله تعالى ﴿يٰٓاٰدَمُ﴾ [١٥٩ب] خذوا زينتكم ... « الآية.

قال الكلبي وذلك ان بني عامر من اهل الجاهلية كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء بالليل وكانوا اذا قدموا مسجد منى طرحوا ثيابهم في رحالهم وهم قریش وكنانه وخزاعة وكل ثوب إذا ولدت (١) فيه كانوا لا يصلون في ذلك الثوب وكانوا لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون اللحم والدم في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم قال المسلمون لرسول الله ﷺ يا رسول الله نحن احق ان نفعل هذه الاشياء منهم فانزل الله هذه الآية ﴿يٰٓاٰدَمُ خذوا زينتكم﴾ (٢) البسوا ثيابكم عند كل مسجد يعني عند [(٣) كل] صلاة وقال مجاهد: الزينة ما وارى عورتك (٤) فالدليل عليه ماروى نافع عن ابن عمر انه قال قال رسول الله ﷺ: اذا صلى احدكم فليلبس ثوبه فان الله احق ان يزين له فمن لم يكن له ثوبان فليتزّر اذا صلى ولا يشتمل احدكم في صلاته كاشتمال اليهود (٥).

وروى [(٦) عن] انس بن مالك (٧) يقول قال : رسول الله ﷺ في قوله

.....

- ١- هكذا في الاصل وهو غير مستقيم مع ما بعده مما يدل على سقط في الكلام.
- ٢- اورده مع بعض الاختصار منسوباً للكلبي الواحدى في اسباب النزول (٢٢٦) والبغوي في تفسيره (١٥٧/٢) واخرج مايدل على معناه الطبري في تفسيره (٣٨٩/١٢) ومابعدها عن ابن عباس.
- ٣- مثبتة من الحاشية.
- ٤- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٩٢/١٢).
- ٥- اخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار (٣٧٨/١) والبيهقي في سننه (٢٣٦/٢) كتاب الصلاة باب ما يستحب للرجل ان يصلي فيه واورده الهيثمي في المجمع (٥١/٢) وقال: (رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن) وصححه الالباني في الصحيحة (٣٥٦/٣) ح (١٣٦٩) وخرجه من الاوسط للطبراني - ولم اجد في المطبوع منه - ورد قول الهيثمي رواه الطبراني في الكبير واشتمال اليهود بينه ابن الاثير في النهاية في غريب الحديث (٥٠١/٢) فقال: «وفيه» «ولا تشتملوا اشتمال اليهود» افتعال من الشملة، وهو كساء يتغطى به ويتلفف فيه والمنهي عنه هو التجلل بالثوب واسباله من غير أن يرفع طرفه». أ. هـ.
- ٦- مثبتة من الحاشية.
- ٧- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت بعدها كلمة «انه» ليستقيم المعنى.

تعالى ﴿خذوا زينتكم عند كل مسجد قال: النعل والخاتم (١)﴾.

قال وسمعت الاستاذ الامام [٢] المفسر [إسماعيل الضرير يقول سمعت ابن حبيب يقول سمعت ابا الهيثم السجزي (٣) يحكى عن القاضي التنوخي (٤) انه قال: الزينة ههنا رفع اليدين في الصلاة اعتباراً بخبر جبريل لكل شيء زينه وزينة الصلاة رفع اليدين (٥) وهو مذكور في سورة الكوثر (٦).

وقال عطية العوفي وابو روق الزينة المشط (٧) قال ابن حبيب هذا ليس ببعيد من الصواب لان التمشط من الزينة.

﴿وكلوا﴾ من اللحم والدسم ﴿واشربوا﴾ من المياه ﴿ولا تسرفوا﴾ ولا تجاوزوا الحد في الأكل، والشرب ﴿انه لا يحب المفسرين﴾ المجاوزين الحد [٨] في الاكل.

وقال مجاهد: لو انفقت مثل احد في طاعة الله لم تكن مسرفاً ولو انفقت درهماً او مداً من الطعام في معصية الله لكان اسرافاً (٩) وعن عروة عن عائشة

١- لم اجده في كتب السنة وقد اورده ابن رجب في فتح الباري شرح صحيح البخاري (٢١٠١٩/٢) وانظر تفسير ابن رجب (٢٣٥/١) فقال: «وأما ما روى من طريق نعيم بن سالم بن قيس قال سمعت أنساً» ثم ساق الحديث - فهو حديث باطل فإن نعيم بن سالم احاديثه منكورة - واورده ايضاً في احكام الخواتيم (٣٣).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- لم استطع معرفته.

٤- لم استطع الجزم به ولعله القاضي العلامة ابو القاسم علي بن محمد بن ابي الفهم التنوخي الحنفي ولد بانطاكية سنة (٢٧٨) كان معتزلياً مناظراً منجماً أديباً شاعراً ولي قضاء الاهواز مات سنة اثنين واربعين وثلاث مائة انظر سير اعلام النبلاء (٤٩٩/١٥).

٥- انظره في تفسير الثعلبي (١٢٤/٢ ب) وانظر مايلي.

٦- انظره في ج (٤١٤/٢ ب) وقد روى خبر جبريل هذا باسناده عن علي بن ابي طالب. وخبر علي رواه الحاكم في مستدركه (٥٣٨/٢) وسكت عنه وقال الذهبي: (قلت: اسرايل صاحب عجائب لا يعتمد عليه واصبغ شيعي متروك عند النسائي) أهـ. ورواه البيهقي في سننه (٧٥/٢) كتاب الصلاة باب رفع اليدين عند الركوع وعند رفع الرأس منه واورده الحافظ في التلخيص (٢٧٣/١) وعزاه للحاكم والبيهقي وقال واسناده ضعيف جداً واتهم به ابن حبان في الضعفاء اسرايل بن حاتم واورده ابن كثير في تفسيره (٥٢٤/٨) فقال: (وقد روى ابن ابي حاتم هاهنا حديثاً منكراً جداً) ثم ساقه، واورده السيوطي في الدر (٦٥٠/٨).

٧- انظر البحر المحيط (٢٨٩/٤).

٨- مثبتة من الحاشية.

قالت: رآني رسول الله آكل في كل يوم مرتين فقال يا عائشة اتخذت الدنيا بطنك أكثر من أكله كل يوم سرف والله لا يحب المسرفين» (١).

وقال علي بن الحسين الواقدي (٢): جمع الله الطب كله في قوله تعالى ﴿وكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ (٣) فإن أصل الطب ذلك فاقر الأطباء بما قال الله تعالى.

وفيه حكاية وذلك إن علي بن الحسين بن واقد كان مفسر مرو فقدم إلى بغداد حاجاً فدخل على الخليفة هارون الرشيد (٤) وكان له طبيب نصراني حاذق، فقال لعلي في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علما علم الأديان وعلم الأبدان، فقال له علي بن الحسين قد جمع الله تعالى الطب في كلمة واحدة من كتابنا قال النصراني: وماهي؟ قال قوله تعالى: ﴿وكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ (٥) فقال النصراني: ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب - يعني: ولا يروى.

فقال علي بن الحسين جمع رسولنا الطب في لفظ من الفاظه قال النصراني وماهو؟ قال قوله ﷺ: «المعدة بيت الادواء والحمية رأس كل دواء فاعط كل بدن ماعودته» (٦) فقال النصراني: ماترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس (٧)

.....

٩- انظره في تفسير الثعلبي (٢/١٢٤/ب).

١- أخرجه البيهقي في شعب الايمان (٢٦/٥) ح (٥٦٤٠) وقال عنه الحافظ العراقي كما في تخريج احاديث احياء علوم الدين (٤/١٦٠٨) وفي اسناده ضعف وضعفه كذلك الالباني في الضعيفة (١/٢٨٠) ح (٢٥٧) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣/٤٤٣).

٢- هكذا في الاصل «الواقدي» وفي تفسير البغوي (٢/١٥٧) «بن واقد» وقد سبق ص (٦٤٤).
٣- انظره في تفسير البغوي (٢/١٥٧).

٤- هو هارون الرشيد بن محمد المهدي بن المنصور العباسي ابو جعفر خامس خلفاء الدولة العباسية واشهرهم بويع بالخلافة بعد اخيه الهادي سنة (١٧٠) هـ وكان شجاعاً كثير الغزوات يحج سنة ويفزو سنة مات سنة ثلاث وتسعين ومائة انظر الاعلام (٨/٦٢).
٥- هي الآية المفسرة.

٦- هذا ليس حديثاً وإنما هو من كلام الحارث بن كلدة طبيب عربي وقد أورده ابن الجوزي في زاد المسير (٣/١٨٨). وقال: لا يثبت والسخاوي في المقاصد ص (٦١١) ح (١٠٣٥) وقال لا يصح رفعه، وأورده العجلوني في كشف الخطأ (٢/٢١٤) وذكر كلام السخاوي، وذكر انه لا أصل له ايضاً الالباني في الضعيفة (١/٢٧٧) ح (٢٥٢).

٧- هو طبيب يوناني له اكتشافات رائعة في التشريح وصفه ابن القيم في زاد المعاد (٤/٢٧) بفاضل الأطباء انظر ذكره في عيون الأطباء (١٠٩)، وطبقات الأطباء (٤١) وما بعدها.

طياً (١).

قوله تعالى ﴿قل من حرم زينة الله﴾ الآية.

قال الحسن: لما طاف المسلمون بالبيت في ثيابهم غيرهم المشركون بذلك لانهم [١٦٠] طافوا بالبيت [٢] عراة [فانزل الله ﴿قل﴾ (٣) يا محمد للمشركين ﴿من حرم زينة الله﴾ يعني لبس الثياب التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق] فيه قولان:

احدهما قال ابن عباس: من اللحم والدسم (٤).

وقال قتادة: البحيرة والسائبة والوصيلة والحام [٥] واشباهها [﴿قل﴾ يا محمد ﴿هي﴾ يعني الزينة والطيبات ﴿للذين ءامنوا في الحياة الدنيا﴾ مشتركة بين المؤمن والكافر وفي يوم القيامة خالصة للمؤمنين دون الكافرين مقدم ومؤخر،

وقرى ﴿خالصة﴾ بالرفع والنصب (٦)، فبالرفع هي خالصة، وبالنصب قال ابو جاتم على الحال (٧).

وقال الكسائي على القطع (٨).

قال الله ﴿كذلك نفصل﴾ نبيين ﴿الايت لقوم يعلمون﴾ توحيد الله. ثم بين ما حرم فقال: ﴿قل﴾ يا محمد ﴿إنما حرم ربي الفواحش﴾ الزنا (٩) ﴿ما ظهر منها وما بطن﴾ في السر والعلانية.

١- اورد هذه الحكاية الكرمانى في غرائب التفسير (٤٠٢/١) وابن الجوزي في تفسيره (١٨٨/٣) وابو حيان في البحر المحيط (٢٩٠/٤) وقال عنها الحافظ في الكافي الشافى (٦٤) لم اجد لها اسناداً.

٢- في الاصل «عريانا» والمثبت من الحاشية.

٣- لم اجد عن الحسن وقد اورد ابن الجوزي في زاد المسير (١٨٩/٣) وعزاه لابن عباس من طريق ابى صالح.

٤- انظره في الدر المنثور (٤٤٦/٣).

٥- مثبتة من الحاشية وليست من قول قتادة وقد اخرجه الطبري في تفسيره (٣٩٨/١٢).

٦- بالرفع قرأ نافع وقرأ بقية السبعة بنصبها انظر حجة القراءات (٢٨٠)، الكشف (٤٦١/١).

٧- انظر النص على انها حال دون نسبته لابن ابى حاتم في الدر المصون (٣٠٢/٥).

٨- لم اجد.

٩- الفواحش عامة في كل فاحشة، فتشمل الزنا وغيره فالتخصيص غير صحيح.

وروى ان النبي ﷺ قال: اتدرون ما الزنا والسرقه وشرب الخمر قالوا الله ورسوله أعلم قال النبي ﷺ «هي فواحش» (١).

وروى عن ابن مسعود ان النبي ﷺ قال: ليس احد احب اليه المدح من الله تعالى، من اجل ذلك مدح نفسه وليس احد اغير من الله تعالى من اجل ذلك حرم الفواحش مظهر منها ومابطن، وليس احد احب اليه العذر من الله تعالى من اجل ذلك انزل الكتاب والرسول» (٢).

﴿ماظهر منها ومابطن﴾ قد مر نظيره في الانعام (٣) عند قوله ﴿ولا تقربوا الفواحش﴾ (٤)، الا محمد بن كعب يقول ههنا مظهر منها طواف الرجال بالنهار عرباناً (٥) ومابطن طواف النساء بالليل عرباناً (٦) ﴿والاثم﴾ فيه قولان: قال الضحاك: الذنب (٧). وقال الحسن: شرب الخمر (٨).

١- اخرجه مالك في الموطأ (١٦٧/١) كتاب قصر الصلاة في السفر باب العمل في جامع الصلاة عن النعمان بن مرة بلفظ: «ماترون في الشارب والسارق والزاني» وذلك قبل أن يُنزلَ فيهم قالوا: الله ورسوله أعلم. قال «هن فواحش وفيهن عقوبة....» الحديث واخرج البخاري في الادب المفرد ص (٢٧) ح (٣٠) شاهداً له من حديث عمران بن حصين ولفظه: «ماتقولون في الزنا وشرب الخمر والسرقه؟» قلنا الله ورسوله أعلم، قال: «هن الفواحش وفيهن العقوبة....» الحديث. قال الحافظ في الفتح (١٩٠/١٢) (وفي الموطأ عن النعمان بن مرة مرسلًا، فذكره، ثم قال: (وله شاهد من حديث عمران بن حصين عند البخاري في الادب المفرد والطبراني والبيهقي وسنده حسن) أهـ وقال محقق الموطأ (١٦٧/١) (قال ابن عبد البر: لم يختلف الرواة عن مالك في ارسال هذا الحديث عن النعمان بن مرة وهو حديث صحيح مسند من وجوه من حديث ابي هريرة وابي سعيد» أ. هـ.

٢- رواه البخاري في صحيحه في مواضع اولها ماخرجه في كتاب التفسير تفسير سورة الانعام باب ﴿ولا تقربوا الفواحش﴾ انظر الفتح (١٤٦/٨) دون قوله «وليس أحد احب اليه العذر...» ورواه بتمامه مسلم في صحيحه (٢١١٤/٤) كتاب التوبة باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش، واخرجه البخاري كما هنا مع بعض الزيادة لكن من حديث المغيرة بن شعبة في كتاب التوحيد باب قول النبي ﷺ «لا شخص أغير من الله» انظر الفتح (٤١١/١٣).

٣- انظر ما سبق ص (٧٧٣).

٤- سورة الانعام آية (١٥١).

٥- هكذا في الاصل والصواب «عراة».

٦- هكذا في الاصل والصواب «عاريات» ولم اجده عن محمد بن كعب وقد نسبته ابو حيان في البحر (٢٩٢/٤) للتبريزي.

قال النواس بن سميان (١) سألت رسول الله ﷺ عن البر والاثم قال: «البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس» (٢).

﴿والبغي﴾ والظلم والكبر والاستطالة.

﴿وان تشر كوا﴾ [(٣) بالله] أي والشرك به ﴿مالم ينزل به سلطنا﴾ كتابا ولا حجة ولا برهاناً ﴿وان تقولوا على الله﴾ [(٤) مالا تعلمون] ذلك من تحريم الحرث والانعام والطيبات واللباس.

قال الله ﴿ولكل امة﴾ ولكل اهل دين ﴿اجل﴾ وقت لهلاكهم ﴿فاذا جاء اجلهم﴾ وقت هلاكهم ﴿لا﴾ يستأخرون ساعة ﴿بعده﴾ ولا يستقدمون ﴿قبله﴾.

﴿يئنيء ادم إماً يأتينكم﴾ حين يأتينكم ﴿رسل منكم﴾ فإن ﴿ما﴾ فيه الجزاء وضمت اليها «ما»، «وان ما» مفصولة في اللفظ ولكنها ادغمت وكتبت على الادغام وسقطت منه النون. واما النون المشددة التي قبل الكاف إذا ضمت «ما» [(٦) إلى] ﴿إن﴾ الجزاء لزم الفعل ان يكون فيه النون الثقيلة او الخفيفة وجواب الجزاء بالفاء في قوله تعالى ﴿فمن اتقى﴾.

وقرىء ﴿يأتينكم﴾ بالياء والتاء (٧)، وبالياء لتقديم الفعل وبالتاء لجماعة الرسل.

﴿رسل منكم يقصون عليكم ايتي﴾ فيه قولان:

قال ابن عباس: بالامر والنهي (٨) وقال عطاء بالفرائض والاحكام (٩) ﴿فمن

٧- انظر تفسير البغوي (١٥٨/٢)، وزاد المسير (١٩١/٣).

٨- انظره في تفسيره (٣٧٦/١) وتفسير البغوي (١٥٨/٢).

١- هو النواس بتشديد الواو ثم مهملة بن سميان بن خالد الكلابي العامري له ولابيه صحبة سكن الشام. انظر الاصابة (٢٥٧/٦) والتقريب (٥٦٦).

٢- سبق إيراد المؤلف له ص (١١١) مقتصراً على قوله «البر حسن الخلق» وانظر تخريجه هناك.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- في الاصل «فلا» والمثبت نص الاية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- بالياء قراءة الجمهور وبالتاء قرأ أبي والأعرج وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٢٩٤/٤).

٨- انظر تنوير المقياس (١٥٤).

٩- اورده القرطبي في تفسيره (٢٠٢/٧) ولم ينسبه لاحد.

﴿اتقى﴾ الشرك ﴿واصلح﴾ ووحد ﴿فلا خوف عليهم﴾ فيما يستقبلهم من العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ على ما خلفوا.

﴿والذين كذبوا بآيتنا﴾ بمحمد والقران ﴿واستكبروا﴾ وتغضبوا [١] عنها [٢] عن [٣] آياتنا والايان بمحمد والقران ﴿اولئك اصحب النار﴾ اهل النار ﴿هم فيها خلدون﴾ مقيمون ﴿فمن اظلم﴾ فمن اعنى واكفر ﴿ممن افترى﴾ اختلق على الله كذباً ﴿أو كذب بآيته﴾ بالكتاب والرسل ﴿اولئك ينالهم﴾ [١٦٠ب] نصيبهم [٣] من الكتب يعني من اللوح المحفوظ اختلفوا في ذلك النصيب من اربعة اوجه:

قال الكلبي: من سواد الوجه وزرقة العين (٤) في الآخرة (٥).

وقال عطية العوفي: من الشقاوة (٦).

وقال مجاهد: من الشر (٧).

وقال الربيع بن انس: من الرزق في الدنيا (٨).

﴿حتى اذا جاءتهم﴾ هذا كلام مستأنف معناه: ولما جاءتهم وكل ما جاء في القران من قوله ﴿حتى اذا﴾ فالابتداء منه حسن لانه كلام بمعنى ﴿فلما﴾ إلا في موضع واحد وهو قوله تعالى ﴿وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح﴾ (٩) الآية لانه ليس ههنا بمعنى ﴿فلما﴾ ﴿حتى اذا جاءتهم﴾ فلما جاءتهم ﴿رسلنا﴾ يعني ملك الموت واعوانه ﴿يتوفونهم﴾ يقبض ارواحهم ﴿قالوا﴾ يعني ملك الموت واعوانه عند قبض الارواح ﴿أين ما كنتم تدعون﴾ تعبدون ﴿من دون الله قالوا﴾ يعني الكفار ﴿ضلوا عنا﴾ اشتغلوا [١٠] عنا بانفسهم ﴿وشهدوا على انفسهم﴾ [١١] انهم كانوا كافرين بالله ورسوله قال الله لهم: ﴿ادخلوا في النار﴾

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الحاشية «العينين».

٥- لم أجده عنه ونسبه البغوي في تفسيره (١٥٨/٢) للحسن والسدي.

٦- انظر تفسير الطبري (٤١٠/١٢).

٧- انظر تفسير الطبري (٤١٢/١٢).

٨- انظره في تفسير الطبري (٤١٣/١٢) وزاد المسير (١٩٣/٣).

٩- سورة النساء آية (٦).

١٠- مثبتة من الحاشية.

مقدم ومؤخر ﴿في امم﴾ مع امم ﴿قد خلت من قبلكم من الجن والانس﴾ من كفار الجن والانس ﴿كلما دخلت امة﴾ أي كلما دخلت النار امة ﴿لعنت اختها﴾ دعت على الامة التي قبلها في الدخول بالكفر ﴿حتى إذا اداركوا فيها﴾ حتى إذا اجتمعوا ﴿فيها﴾ في النار ﴿جميعاً﴾ قالت اخرهم لأولهم ﴿قال اخرى﴾ (١) الامم لأول الامم ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿هولاء﴾ اضلونا فأتهم عذاباً ﴿ضعفاً من النار﴾ فعذبهم ضعفي عذابنا قال الله لهم ﴿لكل ضعف ولكن لا تعلمون﴾ ذلك من شدة عذابنا لكم.

ومن قرأ بالياء (٣) صرف الخطاب الى النبي ﷺ معناه: ولكن لا يعلم محمد واصحابه ماعليهم من شدة العذاب وقالت ﴿اولهم﴾ يعني أول الأمم ﴿لاخرهم﴾ لآخر الامم ﴿فما كان لكم علينا من فضل﴾ ان يكون عذابنا ضعفي عذابكم انتم كفرتم كما كفرنا فنحن وانتم فيه سواء قال الله لهم ﴿فذوقوا العذاب بما كنتم﴾ (٤) ﴿تكسبون﴾.

قوله ﴿ان الذين كذبوا بآيتنا﴾ بمحمد والقران ﴿واستكبروا عنها﴾. وتعظموا عن الايمان بها ﴿لا تفتح لهم ابواب السماء﴾ قال الكلبي: لا يفتح لاعمالهم ابواب السماء لانها غير سالحة (٥). وقال ابو العالية: «لا يفتح لارواحهم ابواب السماء لان ارواح الكفار واعمالهم لا تصعد الى السماء وتكون في سجين لانها غير [٦] سالحة»، وأرواح المؤمنين واعمالهم تصعد الى السماء (٧).

١١- مثبتة من الحاشية.

١- في الحاشية «آخر».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- وهو ابو بكر وقرأ بقية السبعة بالتاء وتوجيه المؤلف بان المراد بالخطاب النبي واصحابه فيه نظر والظاهر كما قال صاحب حجة القراءات ص (٢٨١) (المعنى: ولكن لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر).

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية».

٥- عزاه ابن الجوزي في زاد المسير (١٩٦/٣) لابن عباس من طريق العوفي.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «صالح».

٧- لم اجده.

وقرىء «لا يفتح» بالياء والتاء والتشديد والتخفيف (١) فالياء على تقديم الفعل (٢) والتاء لتأنيث الأبواب فالتخفيف لمرة واحدة والتشديد لمرة بعد أخرى.

﴿ولا يدخلون الجنة﴾ (٣) حتى يلج [الجميل] حتى يدخل البعير ﴿في سم الخياط﴾ في ثقب الإبرة وهذا على طريق التمثيل اي لا يدخلون الجنة ابداً.

وقرىء الجمل بضم الجيم وفتح الميم مشدد (٤) وهو قلنس (٥) السفن. وقرىء (٦) في سم الخياط بضم الشين (٧) وهما لغتان سمّ وسمّ وهو ثقب الابرة ﴿وكذلك نجزي المجرمين﴾ وهكذا عقاب المشركين ﴿لهم من جهنم مهاد﴾ فراش ﴿ومن فوقهم غواش﴾ ظلل معناه من كل جانب نار. قال مقاتل: وهكذا (٨) قوله تعالى في الزمر ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل﴾ (٩).

وانما سمي (١٠) جهنم لبعدها قعرها وتقول العرب بئر جهنم إذا كان بعيد القعر (١١).

.....

١- قرأ بالتاء والتخفيف ابو عمرو وقرأ حمزة والكسائي بالياء والتخفيف وقرأ الباقون بالتاء والتشديد. انظر حجة القراءات (٢٨٢) والكشف (٤٦٢/١).

٢- اي تقديم الفعل والفصل بينه وبين فاعله بفاصل فصار الفاصل كالعوض من التانيث فيجوز فيه الوجهان التانيث والتذكير، وكذلك لان تأنيث الابواب غير حقيقي - انظر المرجعين السابقين.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- وهي قراءة شاذة قرأ بها ابن عباس فيما روى عنه شهر بن حوشب ومجاهد وابن يعمر وابو مجلز والشعبي انظر البحر المحيط (٢٩٧/٤).

٥- هو جبل غليظ من حبال السفن انظر لسان العرب (١٨٠/٦) مادة قلنس.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «السين» وقد قرأ بها عبدالله وقتادة وابو رزين وابن مصرف وطلحة وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٢٩٧/٤).

٨- في تفسير مقاتل (٣٧/٢) (وذلك قوله في الزمر... الخ) وفي الحاشية (هذا كقوله في سورة الزمر).

٩- سورة الزمر اية (١٦) وانظر فيه المرجع السابق.

١٠- هكذا في الاصل والصواب «سميت».

١١- انظر لسان العرب (١١٢/١٢) مادة جهنم.

﴿ومن فوقهم غواش﴾ قرئ بالكسر الشين وبرفع الشين (١) فبالكسر على أن أصله غواشي فحذفت [١٦١] الياء لالتقاء الساكنين وهما الياء والتنوين فبقي الشين على كسوته لانه ثقيل على اللسان من ذهاب الكسرة الى الضم فحذفت منه الياء .

وبضم (٢) الشين: حذفت منه الياء ونقلت ضميتها الى الشين ليكون اخف على اللسان وتكون تبعاً لقوله تعالى ﴿لهم من جهنم مهاد﴾ كقراءة ابن مسعود ﴿وله الجوار المنشئات﴾ (٣) بضم الراء كقراءة (٤) الحسن ﴿الا من هو صال الحجيم﴾ (٥) برفع اللام. ﴿وكذلك نجزي الظالمين﴾ وهكذا عقوبة الكافرين. قوله: ﴿والذين ءامنوا وعملوا الصلح لا نكلف نفساً﴾ الآية قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وابن مسعود وعمار بن ياسر وسلمان الفارسي وابي درداء (٦) ﴿الذين ءامنوا وعملوا الصلح﴾ واخلصوا الطاعات فيما بينهم وبين ربهم ﴿لا نكلف نفساً الا وسعها﴾ معناه لا نأمر نفساً فوق الجهد ﴿الا وسعها﴾ الا مقدار طاقتها . قال معاذ بن جبل ﴿الا وسعها﴾ الا يسرها يقول الله ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ (٧) .

وقال مجاهد: [٨] ﴿الا وسعها﴾ ما افترض عليها وقال الكلبي: لا نكلف نفساً بعد الايمان ﴿الا وسعها﴾ الا ما طاقت به من الصدقة والحج والجهاد ﴿اولئك اصحاب الجنة﴾ أهل الجنة ﴿هم فيها خالدون﴾ مقيمون، وقال ابن حبيب في الآية تقديم وتأخير فنظم الآية: والذين آمنوا وعملوا الصالحات [٩] اولئك

١- بكسر الشين، قرأه الجمهور وبضمها قرأ ابو رجاء وهي قراءة شاذة انظر مختصر شوان القرآن لابن خالوية (٤٣) .

٢- مقابلها في الحاشية «ومن قرأ» .

٣- سورة الصافات آية (١٦٣) وانظر فيها البحر المحيط (٢٩٨/٤) .

٤- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت قبلها «او» .

٥- سورة الرحمن آية (٢٤) وانظر فيها مختصر شوان القرآن (٤٣) .

٦- هكذا في الاصل والصواب «الدرداء»، وفي الحاشية «وابي ذر» . ولم اجد هذا السبب الذي ذكره المؤلف .

٧- سورة البقرة آية (١٨٥) ولم اجد هذا القول وما بعده .

٨- مثبتة من الحاشية .

٩- مثبتة من الحاشية .

اصحاب الجنة هم] فيها خالدون لا نكلف نفساً الا وسعها وهي معترضة في الكلام.

قوله تعالى ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ روى عوف عن الحسن قال قال علي بن ابي طالب والله نزلت هذه الآية فينا وفي أهل بدر (١).

قال الله لاهل الجنة ﴿ونزعنا﴾ وخرجنا ﴿ما في صدورهم﴾ قلوبهم ﴿من غل﴾ من الغش والعداوة والبغض والحسد والقتل الذي كان بعد رسول الله ﷺ والأمر الذي اختلفوا فيه.

روى ابو هريرة ان النبي ﷺ قال: اول من يدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والثاني كأشد كوكب في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد فليس بينهم حسد ولا تباغض ولكل رجل زوجتان يرى مخ سوقهما من وراء لحومهما من حسنهما (٢) فذلك قوله ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾.

﴿تجري من تحتهم الانهر﴾ ومن تحت مساكنهم ومنازلهم الانهار الاربع: من الخمر والماء واللبن والعسل وقيل نهر الحيوان وهو على باب الجنة.

﴿وقالوا﴾ يعني أهل الجنة ﴿الحمد لله﴾ الشكر لله ﴿الذي هدانا لهذا﴾ النعيم (٣) ومرة يقولون ﴿الحمد لله الذي صدقنا وعده﴾ (٤) ومرة يقولون ﴿الحمد لله﴾ [الذي] هدانا لهذا (٥) فلما نظروا الى المنعم.

يقولون الحمد لله الذي هدانا لهذا ولما نظروا الى النعمة يقولون الحمد لله الذي صدقنا وعده، ﴿وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾ أي الى هذا،

وقال سفيان الثوري: ﴿وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾ يعني الذي هدانا لعمل هذا ثوابه (٦) ﴿وما كنا لنهتدي﴾ قرء بسقوط الواو [١٦١ب]

١- انظره في تفسيره (٣٧٨/١) واخرجه عبدالرزاق في تفسيره (٢٢٩/٢). والطبري في تفسيره (٤٣٨/١٢).

٢- رواه البخاري في صحيحه كتاب بدء الخلق باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة انظر الفتح (٣٦٧/٦) ومسلم في صحيحه (٢١٧٩/٤) كتاب الجنة باب أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر وصفاتهم وازواجهم.

٣- في الحاشية «للثواب والنعيم».

٤- سورة الزمر آية (٧٤).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل ولعله سبق نظر من الناسخ فيكون من قوله «ومرة يقولون» الحمد لله الى قوله ﴿لهذا﴾ مكرر وبدونه يستقيم المعنى.

وثبوتها (١) وذلك لاختلاف المصاحف لان في بعضها بالواو وفي بعضها بغير الواو وقال ابن مقسم ثبت الواو يدل على انهم اعترفوا بالنعمتين والشكر عليهما وسقوط الواو يدل على الاعتراف بالنعمة الثانية دون [(٢) الاولى] لانه معطوف عليه بالواو ووقع الشكر عليهما . والثاني وقع الشكر على الاولى ثم ابتداء ﴿ ما كنا لنهتدي ﴾ وقع الاعتراف على الثانية .

روى ابو هريرة قال قال رسول الله ﷺ [(٣) كل] اهل النار يرون منازلهم من الجنة حسرة فيقولون: ﴿ لو أن الله هداني لكنت من المتقين ﴾ (٤) ويرى أهل الجنة منازلهم من النار فيقولون ﴿ ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ﴾ فيكون لهم شكراً (٥) .

﴿ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ﴾ بالصدق يعني في الدنيا ﴿ ونودوا ان تلکم الجنة ﴾ أي بأن ، وقيل اي تلکم الجنة كقوله ﴿ وانطلق الملاء منهم ان امشوا ﴾ (٦) اي امشوا قال ابن حبيب ﴿ ان ﴾ صلة معناه ﴿ ونودوا تلکم الجنة اورثتموها ﴾ انزلتموها ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ من الخير في الدنيا .

وروي عن ابي سعيد وابي هريرة عن النبي ﷺ قال: ﴿ ينادي مناد أن لكم ان تحيوا فلا تموتوا وان لكم ان تصحوا فلا تسقموا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا ابدأ وان لكم ان تنعموا فلا تبأسوا ابدأ ﴾ فذلك قوله ﴿ ونودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون ﴾ (٧) .

٧- انظر تفسير البقوي (١٦١/٢) .

١- قرأ باسقاطها ابن عامر وحده وقرأ الباقر ﴿ وما كنا ﴾ بالواو وهما قراءتان عشريتان انظر المبسوط في القراءات العشر (٢٠٨) .

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاول» .

٣- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في المصادر التي اخرجته .

٤- سورة الزمر آية (٥٧) .

٥- رواه احمد في مسنده (٤١٢/٢) والطبري في تفسيره (٤٤٠/١٢) واورده ابن كثير في تفسيره (٥١٢/٣) ونسبه للنسائي وابن مردويه واورده كذلك السيوطي في الدر (٤٥٨/٣) وزاد نسبه لابن ابي الدنيا . واورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٩٩/١٠) من طريقين ثم قال رواه كله احمد وزجال الرواية الاولى رجال الصحيح .

٦- سورة ص آية (٦) .

٧- رواه الامام احمد في مسنده (٣١٩/٢) عن ابي هريرة وفي (٣٨/٣) عن ابي سعيد الخدري ورواه عنهما مسلم في صحيحه (٢١٨٢/٤) كتاب الجنة باب في دوام نعيم اهل الجنة وقوله تعالى: ﴿ ونودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون ﴾ والترمذي في

قوله ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا﴾ أي بان قد وجدنا ما وعدنا ﴿رَبَّنَا حَقًّا﴾ من الثواب في الدنيا ﴿فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً صدقاً من العذاب في النار﴾ قالوا [(١) نعم] ﴿قرئ بفتح العين وكسره (٢) وهما لغتان والاصح والافشى بفتح العين وقرأ الكسائي بكسر العين واحتج بقول عمر وذلك ما روى ان عمر سأل عن بعضهم شيئاً قالوا نعم قال إنما النعم الابل تقول نعم (٣)﴾.

قال ابو عبيدة ولم تزل العرب يعرفون مارووه عن عمر ولكن نراه مولده يعني محدث (٤) واقع: «فأذن مؤذن بينهم» فنادى مناد [(٥) بين] اهل الجنة والنار ﴿ان لعنة الله﴾ عذاب الله ﴿على الظالمين﴾ المشركين وقرئ ﴿أن لعنة الله﴾ بالتشديد والتخفيف (٦) قال الاخفش من شدد «ان» فعلى الاصل، ومن خفف اراد التخفيف (٧)﴾.

وقال ايضاً: ﴿ان﴾ الخفيف يدخل في الافعال فاذا وجدت «ان» الخفيف في الاسماء فمعناه «إن» (٨)﴾.

وقيل من قرأ «ان» خفيفة فهي ترجمة لما قبله. ومن قرأ «أن» مشددة فهي تأكيد لما بعده.

.....

جامعه (٣٧٤/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الزمر.

١- مثبتة من الحاشية وهي لفظ الآية.

٢- فبكسرها قرأ الكسائي وقرأ الباقون بالفتح انظر حجة القراءات (٢٨٢) والكشف (٤٦٢/١).

٣- انظره في المرجعين السابقين.

٤- في الحاشية «محدثه واقعة» ولم اجده وهو كلام متناقض، فكون العرب تعرف ماروته عن عمر يمنع ان يكون مولد محدث. ولعله قد سقط منه ما اخل به.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- قرأ «ان» بالتخفيف نافع وعاصم وابو عمرو والقواس عن ابن كثير وقرأ الباقون بالتشديد انظر حجة القراءات (٢٨٣) والكشف (٤٦٣/١).

٧- قال في حجة القراءات ص (٢٨٣) (من خفف فله مذهبان: احدهما انه اراد «أن» الخفيفة عن «أن» الثقيلة كما قال جل وعز «ان لا يقدرون على شيء» اراد «انهم». والثاني: بمعنى «أي» التي هي تفسير كأنها تفسير لما أدنوا به، اراد: «فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله....» أ. هـ.

٨- انظر معاني القرآن له (٥١٨/٢) وقد تصرف المؤلف فيما اورده وزاد.

وروى حميد (١) عن انس قال سمع المسلمون النبي ﷺ يقول [(٢) حين]
مر النبي على قليب بدر فقال: يا ابا جهل بن هشام ويا عتبة بن ربيعة يا شيبة بن
ربيعة يا أمية بن خلف هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي
حقاً قالوا يا رسول الله تنادى [١٦٢] قوماً قد صاروا جيفاً قال ﷺ: «ما أنتم
باسمع لما أقول منهم الا انهم لا يستطيعون ان يجيبوا لي» (٣).

﴿الذين يصدون عن سبيل﴾ يصرفون ﴿عن سبيل الله﴾ عن دين الله ﴿ويبغونها
عوجاً﴾ ويطلبونها غيراً ﴿وهم بالآخرة هم كفرون﴾ وبينهما حجاب ﴿وبين
الجنة والنار سور﴾ وعلى الاعراف رجال ﴿وعلى ذلك السور رجال من
المسلمين والحجاب: الحاجز وكان بعضهم يجعل تمام الكلام عند قوله تعالى
﴿وبينهما حجاب﴾ ثم يتدء ﴿وعلى الاعراف رجال﴾ كأنه يقول وبينهما
حجاب، وعلى الحجاب (٤) رجال، فلذلك جعل معرفة بالالف واللام لما تقدم من
ذكر الحجاب وكأن معناه وعلى اعرافه رجال فلما سقطت اضافتها جعلت معرفة
بالالف واللام والله اعلم.

واختلفوا في الاعراف فقال ابن عباس: الاعراف شيء مرتفع (٥).
وقال قتادة: الاعراف حائط بين الجنة والنار (٦).
وقال مجاهد: الاعراف سور (٧).

ومن طريق اللغة: الاعراف جمع عرف والعرف عرف الفرس والديك (٨).

١- هو حميد الطويل كما في سيرة ابن هشام (٦٣٩/١) ومسنند احمد (١٠٤/٣) وعليه فهو
حميد بن ابي حميد الطويل ابو عبيدة الخزاعي بالولاء البصري اختلف في اسم ابيه على
عشرة اسماء روى عن انس بن مالك وثابت البناني وغيرهم وعنه مالك والسفيانان ثقة مدلس
مات سنة اثنتين وقبل اربع واربعين ومائة انظر تهذيب التهذيب (٣٨/٣) والتقريب (١٨١).
٢- مثبتة من الحاشية.

٣- اخرجه البخاري في صحيحه كتاب المغازي باب في قتل ابي جهل انظر الفتح (٣٥١/٧)
ومسلم في صحيحه (٢٢٠٣، ٢٢٠٢/٤) كتاب الجنة باب عرض مقعد الميت من الجنة او النار
وانظر ذكر من اخرج طريق حميد في ترجمته في الهامش قبل السابق.

٤- هكذا في الاصل والظاهر أنها سبق قلم من الناسخ والصحيح «الاعراف».

٥- في تفسير الطبري (٤٥٠/١٢) عنه هو الشيء المشرف.

٦- انظره في الدر المنثور (٤٦٣/٣) وعزاه لعبد بن حميد وابن جرير ولم اجد فيه عند هذه
الاية.

٧- انظره في تفسير الطبري (٤٥١/١٢).

٨- انظره في تفسير الطبري (٤٤٩/١٢) ولسان العرب (٢٤١/٩) مادة عرف.

قال السدي: سمي الأعراف أعرافا لان أهلها يعرفون أهل الجنة وأهل النار (١).

واختلفوا في أصحاب الأعراف فقال ابن عباس هم الذين استوت حسناتهم مع سيئاتهم (٢) وروى أنه سئل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف فقال: هم قوم قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لأبائهم منعهم دخول الجنة معصية آبائهم ومنعهم دخول النار قتلهم في سبيل الله (٣).

وروى أبو صالح عن ابن عباس قال: أصحاب الأعراف أولاد الزنا (٤).

وسمعت (٥) اسماعيل الضرير قال سمعت ابن حبيب يقول سمعت ابن الأشعث (٦) يقول بلغني ان أصحاب الأعراف هم الذين يُراءون بأعمالهم فمنعهم دخول الجنة بريائهم ومنعهم دخول النار بطاعتهم (٧).

وروى عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه قال أصحاب الأعراف اقوام رضي عنهم أبائهم دون أمهاتهم، وأمهاتهم دون آبائهم فلم يدخلهم الجنة لان أباءهم وأمهاتهم غير راضين عنهم ولم يدخلهم النار لرضاء آبائهم وأمهاتهم (٨).

قال ابن حبيب رأيت في بعض التفاسير: ان أصحاب الأعراف هم أولاد المشركين (٩).

.....

١- انظره في تفسير الطبري (٤٥٠/١٢).

٢- انظره في تفسير الطبري (٤٥٥/١٢) وزاد المسير (٢٠٥/٣) ولفظه «هم قوم صالحون فقهاء علماء».

٣- أخرجه الطبري في تفسيره (٤٥٨/١٢) والبيهقي في البعث (٨٤) وأورده السيوطي في الدر (٤٦٤/٣) وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبي الشيخ وابن مردويه والخرائطي في مساويء الأخلاق وابن الأنباري في الأضداد وأحمد بن منيع والحاتر بن أبي اسامة وسعيد بن منصور وهو حديث ضعيف لضعف أبي معشر نجيع بن عبد الرحمن السندي المدني أفاده محقق تفسير الطبري.

٤- أورده ابن الجوزي في تفسيره (٢٠٥/٣) عنه من طريق صالح مولى التوأمة ولعله كذلك عند المؤلف فتحرف وهو صدوق اختلط أفاده الحافظ في التقریب (٢٧٤) وكلا الطريقين ضعيف.

٥- في الحاشية قال الاستاذ المفسر.

٦- لم استطع معرفته.

٧- لم أقف عليه.

٨- انظره في تفسير البغوي (١٦٢/٢) وزاد المسير (٢٠٦/٣).

٩- انظره في زاد المسير (٢٠٦/٣).

﴿يعرفون كلا بسيماهم﴾ يعرفون اهل الجنة قبل دخولها ببياض وجوههم وتحجيل اعضائهم.

وفي السيماء: ثلاث لغات بسيماهم وبسيماهم بالهمز وبسيمايهم بالياء (١) واجودهن الأول.

﴿ونادوا﴾ يعني اصحاب الاعراف ﴿اصحاب الجنة﴾ يا اهل الجنة ﴿أن سلم عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون﴾ فيه قولان:

احدهما: لم يدخلوها يعني اصحاب الاعراف وهم يطمعون في دخولها. قاله ابن عباس وابن مسعود والحسن (٢).

والثاني: لم يدخلوها يعني اهل الجنة وهم يطمعون قبل ان يدخلوها (٣). والاول اصح.

﴿واذا صرفت ابصرهم تلقاء اصحاب النار﴾ يعني واذا نظر اصحاب الاعراف الى اهل النار ﴿قالوا﴾ يعني اصحاب الاعراف ﴿ربنا﴾ ياربنا ﴿لا تجعلنا مع القوم الظالمين﴾ الكافرين في النار.

قال الاخفش: تلقاء اصحاب النار يعني حيالهم وتجاههم وتلقاء: وزن تفعال بكسر التاء وليس في العربية تفعل بكسر التاء غير حرفين تلقاء وتبيان (٤) ونادى اصحاب [١٦٢ب] الاعراف رجلاً من اهل النار ﴿يعرفونهم بسيماهم﴾ بسواد وجوههم يعني اصحاب الاعراف للكفار ﴿ما اغنى عنكم جمعكم﴾ في الدنيا ﴿وما كنتم تستكبرون﴾ تتعظمون عن الايمان ثم ينظرون الى اهل الجنة فيرون سلمان وصهيباً وعماراً وبلالاً واصحابهم «فقالوا»، فقال اصحاب الاعراف للكفار ﴿اهولاء الذين اقسمت﴾ حلفت في الدنيا ﴿لا ينالهم الله برحمة﴾ لا يدخلون الجنة ففلي هذا القسم قولان: في الدنيا ام في الآخرة.

١- انظر تهذيب اللغة (١١٢/١٣) مادة سام ولسان العرب (٣١٣، ٣١٢/١٢) مادة سيم ولم يذكر اللغة الثالثة التي اوردها المؤلف. وذكر الطبري في تفسيره (٤٦٤/١٢) ان فيها ثلاث لغات الا انه ذكر بدل الثالثة هنا قوله «سيمياء» مثل كبرياء.

٢- انظر تفسير الطبري (٤٦٥/١٢) وتفسير القرطبي (٢١٣/٧).

٣- عزاه الطبري في تفسيره (٤٦٥/١٢) لابي مجلز.

٤- لم اجد في معاني القرآن له ونص على تصريف الكلمة السمين في البر المصون (٣٣١/٥).

أَنَّ الْكُفَّارَ أَقْسَمُوا فِي الدُّنْيَا بَأَنَّهُمْ لَإِلَّا وَاصِبُونَ إِلَّا خَلَوْا بِهَا لِيَدْخُلُوا الْجَنَّةَ .
احدهما (١) والاول اصح (٢) .

قال الله لا صاحب الاعراف ﴿ادخلوا الجنة، لا خوف عليكم﴾ اليوم (٣) من العذاب ﴿ولا انتم تحزنون﴾ .

قوله ﴿ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة أن افيضوا علينا من الماء﴾ ان صَبَّوا قال ابن عباس إذا سكن اهل النار النار حرم عليهم الماء اصابهم (٤) عطش شديد حتى يقولوا لأهل الجنة ان افيضوا صبوا علينا من الماء او ممارزكم الله من [٥] الثمار .

قال ابو الجوزاء سألت ابن عباس: اي الصدقة افضل قال قال رسول الله ﷺ افضل الصدقة الماء» اما رأيت اهل النار استغاثوا باهل الجنة قالوا [٦] ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله (٧) ﴿قالوا﴾ يعني اهل الجنة مجيباً (٨) لهم ﴿ان الله حرمهما على الكافرين﴾ يعني الماء والثمار .
﴿الذين اتخذوا دينهم﴾ فيه قولان: احدهما: قال اهل المعاني عملهم الذي (٩) يجازون﴾ عليهم (١٠) .

.....

١ - مقابلة في الحاشية (حين يخاف اهل النار) .

٢- ذكر هنا قولاً واحداً مما يدل على ان في الكلام سقط، وفي قوله قبل ذلك «ففي هذا القسم قولان: في الدنيا أم الآخرة» يدل على ان الذي سقط القول بان هذا القسم في الآخرة. وهو الذي يدل عليه ظاهر الآية ويدل عليه صنيع المفسرين كالطبري والقرطبي وابن كثير وابي حيان وغيرهم .

٣- ليست من الآية في هذا الموضع ولعل المؤلف ذكرها على سبيل التفسير .

٤- هكذا في الاصل والصواب «فاصابهم» .

٥- مثبتة من الحاشية .

٦- مثبتة من الحاشية .

٧- أورده ابن كثير في تفسيره (٤٢٠/٣) وعزاه لابن ابي حاتم، والسيوطي في الدر المنثور (٤٦٨/٣) وزاد نسبه لابن المنذر وابي الشيخ وابن مردويه والبيهقي في شعب الايمان ولم اجده فيها . وساق ابن كثير اسناد ابن ابي حاتم عن موسى بن المغيرة عن ابي موسى الصفار وقد قال الذهبي في الميزان (٢٢٤/٤) في ترجمة موسى بن المغيرة مجهول وشيخه لا يعرف ثم ساق هذا الحديث من طريقه ولم اقف على رواية ابي الجوزاء التي ذكرها المؤلف .

٨- هكذا في الاصل والصواب «مجيئين» .

٩- في الاصل «يجازي» والمثبت من الحاشية .

١٠- هكذا في الاصل والصواب «عليه» .

والثاني: قال أبو روق عيدهم (١).

﴿لهواً ولعباً﴾ أي باطلاً وفرحاً ﴿وغرثهم الحيوة الدنيا﴾

معناه مافي الحيوة الدنيا من الزهرة والزينة قال الله ﴿فاليوم﴾ يعني يوم القيامة ﴿ننسهم﴾ فيه أربعة أقاويل:

أحدها: قال ابن عباس يتركهم في النار (٢) وإنما وضع النسيان موضع الترك لأن من نسي شيئاً فقد تركه.

والثاني: قال مجاهد نوخرهم (٣) والثالث: قال يمان بن رباب: نخلي بينهم وبين العذاب (٤).

والرابع: قيل معناه تعاملهم كعاملته الناسي (٥).

﴿كما﴾ (٦) [نسوا] ﴿تركوا﴾ لقاء يومهم هذا ﴿يعني الاقرار بيوم القيامة هذا﴾ وما كانوا بآيتنا يجحدون.

قوله ﴿ولقد جئهم بكتب﴾ يقول الله ارسلنا اليهم محمداً بالقرآن ﴿فصلناه﴾ بيناه، الكتاب ﴿على علم﴾ يعني بعلم ﴿منا﴾ على بيان منا، ويقال معناه: على علم كما علمنا كيف نبين ﴿هدى﴾ [٧] من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿لقوم يؤمنون﴾ بمنحمد وبالقرآن واختلفوا في محل ﴿هدى ورحة﴾ فقال (٨) بعضهم [منصوبان على القطع (٩) من الهاء التي في قوله تعالى ﴿فصلناه﴾ والهاء في موضع النصب.

١- انظره في زاد المسير (٢٠٩/٣).

٢- انظره في تنوير المقياس (١٥٦).

٣- انظره في تفسير الطبري (٤٧٦/١٢) ولفظه «نوخرهم في النار».

٤- لم أجده.

٥- وهو اختيار ابن كثير في تفسيره (٤٢٠/٣) ولفظه: «أي تعاملهم معاملة من نسيهم، لأنه تعالى لا يشذ عن علمه شيء ولا ينساه كما قال تعالى ﴿في كتب لا يضل ربي ولا ينسى﴾».

٦- مثبتة من الحاشية وهو لفظ الآية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- في الاصل «فقل».

٩- هكذا في الاصل ولا تستقيم العبارة مع ما بعدها والظاهر أنها تصحفت من كلمة «التبع».

والذي ذكره المعربون ان حالة النصب فيها وجهان احدهما ان يكونا حال من الهاء في «فصلناه» والثاني: انهما مفعول لاجلة أي فصلناه لاجل الهداية والرحمة. انظر البحر المحيط

(٣٠٦/٤) والدر المصون (٣٣٦/٥).

﴿وهدى ورحمة﴾ نعته.

وقال أبو حاتم: يجوز رفعهما على اضممار هو هدى ورحمة (١).

قال ابن حبيب: يجوز خفضهما على نعت الكتاب (٢).

﴿هل ينظرون﴾ أي ما ينتظرون اهل مكة [٢٣] إذ لا يؤمنون ﴿إلا تأويله﴾ إلا عاقبة ما وعد لهم في القرآن قال الله ﴿يوم﴾ يعني يوم القيامة ﴿يأتي تأويله﴾ عاقبة ما وعد لهم في القرآن ﴿يقول الذين نسوه﴾ أي تركوا الاقرار بهذا اليوم من قبل ذلك في الدنيا ﴿قد جاءت رسل ربنا بالحق﴾ بالبعث والجنة والنار ولكن كذبناهم ﴿فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا﴾ من العذاب ﴿أو نرد﴾ الى الدنيا ﴿فنعمل﴾ من الطاعة ونؤمن ﴿غير الذي كنا نعمل﴾ في الشرك قال الله ﴿قد خسروا﴾ غبنوا ﴿انفسهم﴾ بذهاب الجنة ولزوم النار ﴿وضل عنهم﴾ واشتغل عنهم ﴿ما كانوا يفترون﴾ بالكذب وهي الاصنام ﴿فيشفعوا﴾ نصب لانه جواب التمني بالفاء (٤) وهو [١٦٣] قوله ﴿هل لنا من شفعاء﴾ ﴿فنعمل﴾ نصب جواب الاستفهام بالفاء (٥) وهو مضمر ومعناه وهل نرد فنعمل.

قرأ ابن ابي اسحاق (٦): او نردّ بالنصب على العطف على قوله ﴿فيشفعوا﴾ (٧) وهذا بعيد جداً.

قوله: ﴿ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض﴾ جمع السموات بالواو واحدها سماء بغير الواو وقلنا الاصل فيه سمو فقلبت الواو همزة لثقلها ولان ليس اسم في كلام العرب واحده بالواو فلماذا قلبت الهمزة.

١- انظر مشكل اعراب القرآن (٢٩٣/١) والفريد في اعراب القرآن المجيد (٣٠٩/٢).

٢- انظر المراجع السابقة.

٣- في الاصل «إن» والمثبت مصحح اسفل السطر.

٤- انظره في مشكل اعراب القرآن (٢٩٣/١).

٥- انظر التبيان في اعراب القرآن (٥٧٣/١) والدر المصون (٣٣٧/٥).

٦- هو عبدالله بن ابي اسحاق الحضرمي التحوي البصري جد يعقوب بن اسحاق الحضرمي احد العشرة أخذ القراءة عرضاً عن يحيى بن يعمر ونصر بن عاصم، وروى القراءات عنه عيسى بن عمر الثقفي وابو عمرو بن العلاء وغيرهم مات سنة (١١٧) وقيل غير ذلك وهو ابن ثمان وثمانين سنة انظر غاية النهاية (٤١٠/١).

٧- انظرها في اعراب القرآن للنحاس (١٣٠/٢) والبحر المحيط (٣٠٦/٤) ومعجم القراءات القرانية (٣٦٨/٢) وهي قراءة شاذة.

﴿في ستة أيام﴾ مع (١) ستة أيام من أيام أول الدنيا طول كل يوم الف سنة (٢) ثم استوى على العرش ﴿ثم ههنا لترتيب الاخبار لا لترتيب الفعل والعطف معناه ثم اخبركم بان الله عمد وقصد الى خلق العرش (٣) قبل خلق السماء والارض ومعناه (٤) استواء العرش مذكور في سورة الحديد (٥) .

﴿يغشى الليل﴾ قرئ بالتشديد والتخفيف (٦) وهما لغتان غشي يغشى واغشى يغشى .

﴿يغشى الليل النهار﴾ وهما مفعولان ومعناه يغطي ويلبس ظلمة الليل ضوء النهار وضوء النهار ظلمة الليل .

﴿يطلبه حثيثاً﴾ الهاء راجعه الى النهار ومعناه يطلب الليل النهار سريعاً ويطلب النهار الليل سريعاً .

﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات﴾ مذللات ﴿بأمره﴾ بأمر الله وقرئ: ﴿والشمس﴾ بالرفع والنصب (٧) فبالرفع على الابتداء ﴿ومسخرات﴾ رفع خبره . ومن قرأ بالنصب فعلى وجهين احدهما: بوقوع الخلق عليهما معناه: الذي خلق السموات والارض والشمس والقمر .

والثاني: نصب باضمار جعل معناه وجعل الشمس والقمر والنجوم ﴿مسخرات﴾ منصوبة على الحال على قراءة من قرأ بالنصب (٨) .

﴿الا له الخلق والأمر﴾ والقضاء بين الخلائق: والخلق مخلوقه والأمر قوله،

.....

١- هكذا في الاصل وظاهرها يدل على ان الله خلق السموات والارض وخلق معها ستة ايام ولم اجد من قال به . ولعله قد تحرف من كلمة «مقدار» .

٢- نص على ذلك مجاهد والامام احمد ويروى عن ابن عباس من رواية الضحاك افاده ابن كثير في تفسيره ((٤٢٢/٣)) وانظر تفسير القرطبي (٢١٩/٧) .

٣- هذا قول غير صحيح يخالف نص الآية فإن نصها ﴿ثم استوى على العرش﴾ ولم يقل ﴿الى العرش﴾ ولذا الصحيح أن الله متصف بالاستواء على ما يليق بجلاله كما اخبر في كتابه .

٤- هكذا في الاصل ويبدو ان الكلام قد تحرف واستقامة الكلام «ومعنى استواءه على العرش» .

٥- انظر ج (١٣١٤/٢) .

٦- بالتشديد قرأ حمزة والكسائي وابو بكر وبالتخفيف قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٨٤) والكشف (٤٦٤/١) .

٧- بالرفع قرأ ابن عامر وقرأ بقية السبعة بالنصب انظر المرجعين السابقين .

٨- انظر فيما ذكره من الاعراب الدر المصون (٣٤٣/٥) .

والخلق لا يوجد الا بالقول وهو قوله ﴿كن﴾ فإذا كان [١] بكن يكون مخلوقاً.

وامره قوله والقول والكلام واحد وكلامه غير مخلوق قال عبد الجبار بن العلاء [٢] سألت سفيان بن عيينة عن قوله ألا له الخلق والأمر؟ قال فرق الله بين الخلق والأمر فمن جمع بينهما فقد كفر [٣].

قال [٤] الاستاذ المفسر [اسماعيل الضرير: معنى هذا ان من قال القرآن مخلوق فقد كفر، والمعتزلة يقولون إن امره مخلوق كما ان خلقه مخلوق وهو كفر تبارك الله رب العالمين وخالق الخلق اجمعين قال [٥] الاستاذ اسماعيل الضرير: اخبرنا ابو علي زاهر بن احمد السرخسي بها قال انا محمد بن المسيب بن اسحاق الارغواني قال حدثني محمد بن يحيى بن رزين المصيصي ثنا عثمان بن عمرو بن فارس ثنا كههمس عن الحسن عن انس [٦] بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «كلما في السموات والأرض وما بينهما فهو مخلوق غير الله تعالى والقرآن» وذلك انه كلامه منه بدأ واليه يعود وسيجيء اقوام من امتي يقولون القرآن مخلوق فمن قال منهم فقد كفر بالله العظيم وطلقت امراته منه من ساعته لانه لا ينبغي لمؤمنة ان تكون تحت كافر الا ان تكون سبقة بالقول [٧].

قوله ﴿ادعوا ربكم﴾ وأطيعوه [٨] ﴿تضرعاً﴾ [٩] وخفية قال ابن عباس

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هو عبد الجبار بن العلاء بن عبد الجبار العطار البصري أبو بكر نزيل مكة روى عن ابيه وابن عيينة لا بأس به من صغار العاشرة مات سنة ثمان واربعين ومائتين انظر التقريب (٣٣٢) وتهذيب التهذيب (١٠٤/٦).

٣- انظره في تفسير سفيان بن عيينة (٢٤٩) واورده البغوي في تفسيره (١٦٥/٢) والقرطبي في تفسيره (٢٢١/٧).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- سبق تخريجه ص (٩٧٦).

٨- هكذا في الاصل ولعلها قد تحرفت من «اطلبوه».

٩- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية».

إعلانية وسراً (١) قال عبدالرحمن بن زيد: ﴿تضرعاً﴾ استكانة ﴿وخفية﴾ في الخفض كقوله [١٦٣ب] ﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً﴾ (٢).

وقال الحسن: ان الله يحب القلب النقي والدعاء الخفي، ولقد اثنى على زكريا انه دعا الله في السر فقال: ﴿إذ نادى ربه نداءً خفياً﴾ (٣).

﴿تضرعاً وخفية﴾ منصوبان على الحال أي ادعوه متضرعين مخفين (٤) ﴿انه لا يحب المعتدين﴾ قال ابن جريج الاعتداء رفع الصوت في الدعاء (٥)، قال النبي ﷺ «سيكون قوم يعتدون في الدعاء» وقرأ هذه الآية (٦) ﴿ادعوا ربكم تضرعاً...﴾ الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً (٧).

قال عطاء: المعتدين: المشركين (٨).

وقال ابو مجلن (٩): الاعتداء أن تسأل منازل الانبياء (١٠)، قال عطية الغوفي المعتدين الذين يدعون على المؤمنين باللعنة فيقولون اللهم العنهم فهذا هو

١- انظر تنوير المقياس (١٥٧) واقتصر في تفسير الطبري (٤٨٦/١٢) على تفسير الخفية بالسر.

٢- سورة الاسراء آية (١١٠) ولم اجده.

٣- سورة مريم آية (٣) ولم اجده بتمامه وقد اخرج طرفاً منه من قوله ﴿ولقد اثنى على زكريا﴾ الطبري في تفسيره (٤٨٥/١٢) ضمن اثر طويل وانظر الدر المنثور (٤٧٦/٣).

٤- انظر الفريد في اعراب القرآن (٣١٤/٢) والدر المصون (٣٤٤/٥).

٥- انظره في تفسير الطبري (٤٨٧/١٢) والدر المنثور (٤٧٦/٣) دون قوله (قال النبي...).

٦- هذا جزء من حديث رواه الامام احمد في مسنده (١٧٢/١) وابو داود في سننه (٧٧/٢) كتاب الصلاة باب الدعاء وضعف اسناده احمد شاكر في تحقيقه للمسنند (٤٧/٢) ح (١٤٨٣).

وقد روى هذا الحديث دون قوله «وقرأ الآية» ابو داود في سننه (٢٤/١) كتاب الطهارة باب الاسراف في الماء وابن ماجه في سننه (١٢٧١/٢) كتاب الدعاء باب كراهية الاعتداء في الدعاء وابن حبان في صحيحه انظر الاحسان (٢٦٨/٨) باب اخباره ﷺ عما يكون في امته من الفتن والحوادث - ذكر الاخبار عن اعتداء الناس في الدعاء والظهور في اخر الزمان والحاكم في مستدركه (٥٤٠/١) وصححه ووافقه الذهبي وصححه الالباني في صحيح ابي داود (٢١/١) ح (٨٧).

٧- انظر تفسير البغوي (١٦٦/٢).

٨- لم اجده.

٩- هكذا في الاصل والصواب «مجلز» كما في المراجع التالية.

١٠- انظر تفسير الطبري (٤٨٦/١٢) وتفسير البغوي (١٦٦/٢) وزاد المسير (٢١٥/٣).

إلّا اعتداء (١).

﴿ولا تفسدوا في الأرض﴾ ولا تعصوا فيها ﴿بعد اصلحهما﴾ بعد الطاعة فيها .
قال الضحاك: فساد الأرض ان يعمل فيها بالمعاصي وبسفك الدماء والدعاء
الى غير عبادة الله (٢).

وقال السدي: ولا تفسدوا في الأرض انما صلحت بالانبياء (٣).

﴿وادعوه خوفاً وطمعاً﴾ خوفاً من العقاب وطمعاً في الثواب .

قال ابن جريج «خوفاً من العدل وطمعاً في الفضل» (٤).

قال ذو النون المصري (هـ) خوفاً من الفراق وطمعاً في الوصال (٦).

قال الربيع بن انس خوفاً وطمعاً كقوله تعالى ﴿رغباً ورهباً﴾ (٧).

قال ابن حبيب: وقف الله عباده بين حالتين وغيب عنهم مآل امرهم
ليخافوه ويرجوه، وخوفاً وطمعاً منصوبان على المصدر فالمصدر لان قوله
﴿ادعوه﴾ أي خافوه خوفاً وارجوه طمعاً، وان شئت جعلته حالاً أي ادعوه في
حال الخوف والطمع لان الخوف جمع الخايف والطمع جمع الطامع كالصوم (٨)
وقرأ الاعمش طمعاً بسكون الميم (٩) وهو جمع الطمع كالمرض جمع المريض .
ان رحمة الله قريب [(١٠) من المحسنين] من المؤمنين وكان حقه ان

.....

١- نسبه في زاد المسير (٢١٥/٣) لسعيد بن جبير .

٢- انظر تفسير البغوي (١٦٦/٢).

٣- انظر المرجع السابق .

٤- انظر المرجع السابق .

٥- هو ثوبان بن ابراهيم وقيل فيض بن احمد وقيل فيض بن ابراهيم النوبي الاخميمي يكنى
ابا الفيض ويقال ابا الفياض ولد في اواخر ايام المنصور روى عن مالك والليث وسفيان بن
عيينة وعنه احمد الفيومي والجنيد وغيرهم وقل ما روى من الحديث ولا كان يتقنه تكلم فيه
وله زهد وورع . انظر سير اعلام النبلاء (٥٣٢/١١).

٦- لم اجده وهو من الكلام المجمل وله محمل حسن انه اراد خوفاً من مفارقة طاعة الله
وعبادته ومن ثم مفارقة الجنة يوم القيامة وطمعاً في الاتصال بالله ومحبته والانس به،
والواجب على المتصدي لتفسير كتاب الله ان يأتي بعبارات واضحة صريحة في الدلالة تحمل
في طياتها التنزيه لله .

٧- لم اجده .

٨- انظر الفريد في اعراب القرآن المجيد (٣١٤/٢).

٩- لم اجدها .

١٠- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية» .

يقول قريبة. وللعرب مذهب في الكناية إن شاءوا ردوها الى المعنى وإن شاءوا ردوها الى اللفظ مثل قوله ﴿واذا حضر القسمه﴾ (١) ثم قال ﴿فارزقوهم منه﴾ رد الكناية الى المعنى لان معنى القسمه الميراث (٢)، وكقوله ﴿فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه﴾ ثم استخرجها (٣) والهاء عائدة على الصاع لان الصاع مشربه (٤) فكنى عن المعنى كذلك ههنا وإن كان لفظ الرحمة مؤنثة فمعناه مذكر واختلفوا في معناه من ثلاثة أوجه:

قال سعيد بن جبير: الرحمة الثواب (٥).

قال الاخفش: الرحمة: المطر (٦).

وقيل: الفقران (٧) وقيل: يستوي في القريب والبعيد والمذكر (٨) والمؤنث والواحد والجمع (٩).

وقال: النضر بن شميل: الرحمة مصدر ومن حق المصادر ان تذكر كقوله ﴿فمن جاءه موعظة من ربه﴾ الآية (١٠)، وقوله ﴿فقد﴾ (١١) جاءكم بينة من ربكم (١٢) وقوله ﴿واخذ الذين ظلموا الصيحة﴾ (١٣).

١- سورة النساء آية (٨).

٢- اورده كما هنا البغوي في تفسيره (١٦٦/٢).

٣- سورة يوسف آية (٧٦).

٤- مشربة: أي إناء يشرب به قال الطبري في تفسيره (١٦/١٣) ط الحلبي عند قوله في سورة يوسف آية (٧٠) «فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية» قال: «السقاية: هي المشربة وهي الاناء الذي يشرب فيه الملك ويكيل به الطعام» أهـ. وذكر ما ذكره المؤلف هنا الثعلبي في تفسيره (١/١٢٩/٢) ووضحه فقال: «فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه» والصواع مذكر الا انه اراد به المشربة والسقاية» أهـ.

٥- انظر تفسير البغوي (١٦٦/٢).

٦- انظره في زاد المسير (٢١٦/٣).

٧- وهو قول الزجاج انظره في معاني القرآن له (٣٤٤/٢) والقول في معنى الآية ما قاله ابن كثير في تفسيره (٤٢٥/٣) حيث قال «ثم قال «ان رحمة الله قريب من المحسنين» أي إن رحمته مرصدة للمحسنين الذين يتبعون اوامره ويتركون زواجره كما قال تعالى ﴿ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون﴾ الآية أهـ.

٨- هكذا في الاصل والصواب حذف الواو من اوله كما في تفسير البغوي (١٦٦/٢).

٩- وهو قول الخليل بن احمد انظر تفسير البغوي (١٦٦/٢).

١٠- سورة البقرة آية (٢٧٥) وانظره في تفسير القرطبي (٢٢٧/٧).

١١- في الاصل «لقد» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

وقيل: المحسن هو الذي صحح عقد توحيدده واحسن سياسته نفسه وا قبل على أداء فرائضه وكفى المسلمين شره . واعلم ان القرب جائز على الله لورود التوقيف ولكن له معاني فينبغي ان تؤدي معانيه على مايجب فالله قريب من جميع خلقه بالعلم والقدرة، وبعيد من جميع خلقه بالتشبيه والصورة وقريب من المؤمنين بالرأفة والرحمة وقريب من الكافرين بالسخط واللعنة وليس قريب من الخلق ولا بعيد منهم بالمكان والمسافة (١).

قوله ﴿وهو الذي يرسل الرياح نشرًا﴾ طيباً ﴿بين يدي رحمته﴾ قدام المطر، وقرئ ﴿نَشْرًا﴾ [١٦٤] بفتح النون وسكون الشين على المصدر (٢)، وقرئ «بشراً» بالباء (٣) من البشارة . ﴿حتى إذا اقلت﴾ رفعت ﴿سحاباً ثقالاً﴾ بالماء، والسحاب: جمع السحابة فلهذا قال: ثقالاً ولو كان واحداً لقال ثقيلاً لان كل قطعة منها سحاباً .

﴿سقنه لبلد ميت﴾ الى بلد ميت ﴿فانزلنا به الماء﴾ فانزلنا على المكان الميت الماء ﴿فاخرجنا به﴾ فانبثنا به: بالمطر ﴿من كل الثمرات﴾ من الوان كل الثمرات .

قال الله: فكما احيينا الارض [١٤] الميتة ﴿كذلك تخرج الموتى﴾ يوم القيامة من قبورهم ﴿لعلكم تذكرون﴾ لكي تتعظوا، «والبلد الطيب» والمكان الزاكي ﴿يخرج نباته باذن ربه﴾ بإمر ربه بلا كد ولا عناء كذلك المؤمن المخلص يؤدي ما امره الله طوعاً بطيبة النفس ﴿والذي خبث﴾ والمكان السبخ

١٢- سورة الانعام آية (١٥٧). ولم يذكرها وما بعدها القرطبي.

١٣- سورة هود آية (٦٧).

١- هذا كلام مردود والصحيح في ذلك ما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية في العقيدة الواسطية حول هذا الموضع حيث قال: «وقد دخل في ذلك - أي الايمان بالله - الايمان بأنه قريب مجيب كما جمع بين ذلك في قوله ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب﴾ الآية... وقوله ﷺ «إن الذي تدعونه اقرب إلى أحدكم من عنق راحلته» وما ذكر في الكتاب والسنة من قربته ومعيته، لا ينافي ما ذكره من علوه وفوقيته فإنه سبحانه ليس كمثله شيء في جميع نعوته، وهو عليٌّ في دنوه قريب في علوه» أهـ. انظر شرح العقيدة الواسطية لهراس ص (١٣٦)، وانظر للتفصيل والبسط في ذلك مجموع الفتاوي لابن تيمية (٢٢٦/٥-٢٤٦).

٢- وبها قرأ حمزة والكسائي انظر حجة القراءات (٢٨٥)، والكشف (٤٦٥/١).

٣- وبها قرأ عاصم انظر المرجعين السابقين.

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الميت».

﴿لا يخرج﴾ نباته ﴿الا نكدأ﴾ بتعب وعناء، وكذلك المنافق لا يؤدي مأمره الله الا بكره ومشقة بغير طيبة النفس.

قال الله ﴿كذلك﴾ هكذا ﴿نصرف الايت﴾ نبين الايات ﴿لقوم يشكرون﴾ يؤمنون، وقرئ (١) بفتح الكاف فمن قرأ بكسر الكاف (٢) فهو على النعت نكد ينكد نكدأ فهو نكد ومعناه العسير، ومن قرأ بنصب الكاف فعلى المصدر.

قصة نوح عليه السلام: قوله ﴿لقد ارسلنا نوحاً الى قومه﴾ الآية (٣) ﴿فقال﴾ هذه الفاء جواب ارسلنا لان الارسال لاجل ان قال، فإذا كان كذلك فكان جزاؤه بالفاء ﴿في قوله﴾ (٤) جواب الجزاء.

فقال نوح: ﴿يقوم اعبدوا الله﴾ وحدوا الله ﴿مالكم من اله غيره﴾ معناه [٥] مالكم من اله غير الذي ادعوكم اليه، ﴿ومالكم من اله غيره﴾ بالخفض والرفع والنصب (٦) فبالخفض (٧) على النعت وبالرفع قال ابو حاتم على الاستثناء معناه مالكم من اله (٨) الا الله.

إذا (٩) كان الاسم بعد الاستثناء مرفوعاً او منصوباً اذا اقيم «غير» مكان

١- أي قوله «نكدأ» ويبدو أن في الكلام سقط يستقيم بتقدير «قرئ» «نكدأ» بكسر الكاف وقرئ بفتح.... الى آخر المثبت.

٢- وبه قرأ الجمهور وبالنصب قرأ ابو جعفر بن القعقاع انظر المغني في توجيه القراءات العشر (١٣٨/٢) والدر المصون (٣٥٢/٥) واتحاف فضلاء البشر ص (٢٢٦).

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه شينذكر الآية بتمامها.

٤- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم مع ما قبله وما بعده مما يوحي بسقط فيه.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- بخفض «غيره» قرأ الكسائي وابو جعفر وبالرفع قرأ الباقر وهما قراءتان سبعيتان انظر حجة القراءات (٢٨٦) المغني في توجيه القراءات (١٤٠/٢).

وبالنصب قرأ ابن محيصة، وعيسى بن عمر وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٣٢٠/٤) ومعجم القراءات القرانية (٣٧٦/٢).

٧- في الحاشية «فمن خفض».

٨- اثبت مقابلة في الحاشية كلمة «غيره».

٩- هكذا في الاصل والعبارة وما بعدها من الكلام غير مستقيمة المعنى مما يدل على ان في الكلام سقط واليك خلاصة ما ذكره المعربون في قوله ﴿مالكم من اله غيره﴾: «قرئ» «غيره» بالحركات الثلاث فالرفع على البدل او النعت من موضع «اله» لان «من» مزيدة فيه، والجر على النعت أو البدل من «اله» لفظاً، والنصب على الاستثناء، وحكم «غير» حكم الاسم الواقع بعد «الا» انظر مشكل اعراب القرآن (٢٩٥/١) والتبيان في اعراب القرآن (٥٧٧/١) والفريد في

الاستثناء [١] الى غير[نقل اعراب مابعد الاستثناء اذا كان منصوباً نصب «غير» واذا كان مرفوعاً رفع غير،

وقيل (٢) : النصب على الاستثناء وهذا ليس بجيد لان مابعد النفي يكون مرفوعاً .

﴿اني اخاف عليكم﴾ معناه ﴿اني أعلم﴾ (٣) ان يكون ﴿عليكم عذاب عظيم﴾ أن لم تؤمنوا .

﴿قال الملائ﴾ يعني الروساء ﴿من قومه﴾ قال القراء الملائ والرهط [٤] والنفر[والقوم يكون للرجال دون النساء (٥) .

﴿انا لنترك﴾ يانوح ﴿في ضلل مبين﴾ في خطأ بين ﴿قال﴾ نوح ﴿يقوم﴾ ليس بي ضلله أي خطأ وضلال .

وقال ﴿ليس﴾ على التذكير ولم يقل: ليست لانه ذهب الى المعنى دون اللفظ .

﴿ولكني رسول من رب العلمين﴾ من رب الجن والانس اليكم .
﴿ابلغكم﴾ قرىء بالتخفيف والتشديد (٦) وهما لغتان فالتخفيف من ابلغ يبلغ والتشديد من بلغ يبلغ والتشديد يكون للتكرير والتكثير .

﴿رسلت ربي وانصح لكم﴾ واحذركم من عذابه قيل وادلكم على طريق رشدكم يقال نصحته ونصحت له وشكرته وشكرت له وهما لغتان ﴿واعلم من الله﴾ من سعة رحمته [١٦٤ب] وقبول التوبة لمن رجع اليه بالاخلاص ﴿مالا تعلمون﴾ ذلك ﴿أوعببتم﴾ واو العطف دخل عليه الف الاستفهام ومعناه بل عجبتم ﴿ان جاءكم﴾ بان جاءكم ﴿ذكر﴾ نبوة ﴿من ربكم على رجل منكم﴾ ادمي

اعراب القرآن المجيد (٢/٣٢٠) والدر المصون (٥/٣٥٤) .

١- مثبتة من الحاشية .

٢- مقابلها في الحاشية «من نصب فعلى» .

٣- اشار اليه ابو حيان في تفسيره (٤/٣٢٠) فقال ﴿واخاف: قيل بمعنى اتيقن واجزم لانه عالم ان العذاب ينزل بهم ان لم يؤمنوا» .

والاصل بقاء اللفظ على دلالة الظاهره فالخوف هنا والله اعلم على بابه .

٤- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في معاني القرآن للفراء (١/٣٨٣) .

٥- انظر معاني القرآن له (١/٣٨٣) وقد تصرف المؤلف في العبارة .

٦- بالتخفيف قرأ ابو عمرو وبالتشديد قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٢٨٦) والكشف

(١/٤٦٧) .

مثلكم ﴿لينذركم﴾ ليخوفكم ﴿ولتتقوا﴾ ولكي تتقوا عبادة غير الله ﴿ولعلمكم
ترحمون﴾ ولكي ترحموا ﴿فكذبوه﴾ فكذبوا نوحاً ﴿فانجينه﴾ قال الله
﴿فانجينا نوحاً والذين معه﴾ يعني الثمانين (١) الذين كانوا معه في الفلك
وآمَنوا به اربعون من الرجال واربعون من النساء.

﴿في الفلك﴾ في [(٢) السفينة] ﴿واغرقنا الذين كذبوا بآيتنا﴾ بنوح
وكتابه ﴿انهم كانوا قوماً عمين﴾ كافرين. قال مجاهد: عمين عن الحق (٣).
وقال عطاء: عمين عن الرشد (٤).

وقال الحسين بن الفضل عمين عن الحق يقال رجل عمى في الحق واعمى
في البصر. ويقال عمى واعمى بمعنى واحد كخضر واخضر بمعنى واحضر (٥).
بمعنى واحد (٦).

قصة هود: عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿والى عاد﴾ معناه: وارسلنا الى عاد ﴿اخوانهم﴾ نبيهم ﴿هوداً﴾
لم قال لهود: اخاهم؟ فيه اربعة اقاويل:

قال ابن عباس: اخوهم في النسب دون الدين (٧).

والثاني: اخوهم في المساكنة.

والثالث: اخوهم من طريق المجاورة وهما قريب.

والرابع: اخوهم يعني صاحبهم. قال الاستاذ ابن حبيب هذا القول اعجب
الي لان العرب تسمى الشبه أجباً واختاً كما قال الله ﴿كلما دخلت امه لعنت
اختها﴾ (٨) شبهها وكقوله ﴿ومانريهم من آية الا هي اكبر من اختها﴾ (٩) اي من

١- اورده ابن كثير في تفسيره (٤٢٩/٣) عن ابن وهب عن ابن عباس، وروى الطبري في
تفسيره (٥٠٢/١٢) عن ابن اسحاق انهم عشرة انفس، وكل ذلك من اخبار بني اسرائيل وهذا
الاختلاف يدل على وهاء ذلك ولا يتعلق بذكر عددهم فائدة وإلاً لبينها لنا الله في كتابه
الذي جعله تبياناً لكل شيء او بينه رسوله ﷺ.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «السفن».

٣- انظره في تفسيره (٢٣٩/١) وتفسير الطبري (٥٠٢/١٢).

٤- لم اجد.

٥- هكذا في الاصل والصواب حذف جملة «بمعنى واحضر» لاستقامة المعنى بحذفها.

٦- انظر تفسير الثعلبي (١/١٣٠/٢).

٧- انظره في تفسير القرطبي (٢٣٥/٧) والدر المنثور (٤٨٤/٣) وعزاه لابن المنذر وهو عنده
من طريق الكلبي عن ابي صالح وهو طريق هالك.

شبهها وقوله ﴿يَاخْت هَارُونَ﴾ (١) ياشبه هارون.

﴿قَالَ يُقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحدوه ﴿مَالِكُمْ مِنْ آلِهِ غَيْرِهِ﴾ غير الله ادعوكم الى عبادته.

واعرابه كما ذكرنا في الاول (٢).

﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ معناه اتقوا الكبائر والفواحش وعبادة غير الله.

﴿قَالَ الْمَلَأُ﴾ الروساء ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ أَنَا لَنُرْكَ﴾ يهود ﴿فِي سَفَاهَةٍ﴾

قال ابن عباس: في جهالة (٣).

قال مقاتل في حماقة (٤).

قال ابو حذيفة: في جنون والسفاهة الجنون بلغة حمير (٥).

﴿وَأَنَا لَنَنْظُنَّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ فيما تقول قال هود ﴿يُقَوْمُ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٍ﴾

جهالة ومعناه: السفه فلماذا ذكر ليس كما قلنا في الاول (٦) ﴿وَلَكِنْ رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ اليكم ﴿أَبْلَغَكُمْ رَسُولُ رَبِّي﴾ بالامر والنهي ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ احذركم عذاب الله.

قال قتادة: وأنا لكم ناصح امين على الرسالة (٧).

قال مقاتل: ﴿وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ فيما بينكم وبين ربكم (٨).

﴿أَوْ عَجِبْتُمْ﴾ قال الكلبي: هذا جواب قولهم ما هذا الا بشر مثلكم (٩) ﴿أَوْ

عَجِبْتُمْ إِنْ جَاءَكُمْ﴾ بان جاءكم ذكر نبوة ﴿مَنْ رَبُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ﴾ آدمي مثلكم ﴿لِيَنْذَرَكُمْ﴾ ليخوفكم من عذابه ﴿وَإِذْ كَرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ﴾ حين جعلكم ﴿خُلَفَاءَ﴾ اي خليفة بعد خليفة ﴿مَنْ بَعْدَ قَوْمِ نُوحٍ﴾ من بعد هلاك قوم نوح ولم

٨- سورة الاعراف آية (٣٨).

٩- سورة الزخرف آية (٤٨).

١- سورة مريم آية (٢٨).

٢- انظر ماسبق قريباً ص (٨٣٧).

٣- انظره في تفسير البغوي (١٦٩/٢).

٤- انظره في تفسيره (٤٥/٢).

٥- لم أجده.

٦- انظر ماسبق ص (٨٣٨).

٧- لم أجده عنه ونسبه في زاد المسير (٢٢٢/٣) الى الضحاك.

٨- في تفسير مقاتل (٤٥/٢) (فيما بيني وبينكم).

٩- لم أجده.

يكن (١) فترة نوح وهود نبي فلهذا اتبع قصته بقصة نوح ولهذا قال ﴿جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح، وزادكم في الخلق بسطة﴾ فضيلة وزيادة . عن الكلبي (٢) وقال الضحاك: بسطة شدة (٣)، وقال قطرب: امتداداً في القامة وذلك ان طولهم مابين مائة ذراع الى ستين ذراعاً اصغرهم ستون ذراعاً واطولهم مائة ذراع (٤) فلهذا قال ﴿وزادكم﴾ [١٦٥] في الخلق بسطة فاذكروا ءالاء الله ﴿نعماء الله لعلكم تفلحون﴾ لكي تنجوا من السخطة والعذاب.

﴿قالوا اجئتنا لنعبد (هـ) الله وحده ونذر﴾ ونترك [٦٩] ﴿ماكان﴾ يعبد ءاباؤنا ﴿وكانوا عليه﴾ ﴿فاتنا بما تعدنا﴾ من العذاب ﴿ان كنت من الصديقين﴾ ان العذاب ينزل بكم (٧).

قال هود ﴿قد وقع عليكم﴾ اي ينزل وهو ماض بمعنى المستقبل ﴿من ربكم رجس وغضب اتجدلونني﴾ اتخاصمونني ﴿في اسماء﴾ في اصنام ﴿سميتموها﴾ انتم وءاباؤكم الهة ﴿مانزل الله بها﴾ بتسمية الاصنام الهة ﴿من سلطان﴾ من كتاب ولا حجة ﴿فانتظروا﴾ العذاب ﴿اني معكم من المنتظرين﴾ العذاب، قال الله ﴿فانجيئه﴾ يعني هوداً ﴿والذين معه﴾ من المؤمنين ﴿برحمة منا﴾ بنعمة منا ﴿وقطعنا دابر﴾ واستأصلنا آخر ﴿الذين كذبوا بآيتنا﴾ بكتابنا ورسولنا ﴿وماكانوا مؤمنين﴾.

قصة صالح عليه السلام.

قوله ﴿والى ثمود﴾ معناه ارسلنا الى ثمود ﴿اخوانهم﴾ نبيهم ﴿صالحاً﴾، وقال لصالح اخاهم كما قلنا في قصة هود (٨) ﴿قال﴾ معناه فقال كما قلنا في الاول (٩): ﴿يقوم اعبدوا الله﴾ وحدوا الله ﴿مالكم من اله غيره﴾ غير الذي ادعوا الى عبادته قال ابو عمرو بن العلاء: إنما سمي ثمود لقلة ماؤها (١٠)،

١- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم فالصواب ان يثبت بعدها ﴿فيما بين﴾.

٢- في تفسير البغوي (١٧٠/٢) ذكر عن الكلبي حكاية طولهم ولم اجد لفظ ماذكره المؤلف.

٣- لم اجد ومابعده.

٤- ذكره البغوي في تفسيره (١٧٠/٢) وابن الجوزي في زاد المسير (٢٢٢/٣) عن ابن عباس.

٥- المثبت لفظ الآية وفي الاصل «لنعبدوا» وهو خطأ.

٦- مثبتة من الحاشية وهو نص الآية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «بنا» كما يوحيه السياق.

٨- انظر ماسبق ص (٨٣٩).

٩- انظر ماسبق ص (٨٣٧).

والثمد الماء القليل (١)، واجزى (٢) وبعضهم لم يجزه فمن اجزأها (٣) ذهب الى انها اسم عربي مشتق من الثمر اوالى انها اسم رجل، ومن لم يجزها ذهب الى انها اسم قبيلة.

﴿قد جاءكم بينة علامة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية﴾ انما اضاف الناقة الى الله للتعظيم كبيت الله ﴿لكم آية﴾ علامة على رسالتي.

﴿آية﴾: نصب على الحال لانه في الأصل الآية [٤] معرفة [٥] لان [٥] نعتها معرفة وهي الناقة فلما سقط منه الالف واللام صار منصوباً على الحال (٦) ﴿فذروها﴾ فاتركوها ﴿تأكل في أرض الله﴾ من عشب ارض الحجر والحجر بين المدينة والشام (٧) ﴿تأكل﴾ جزم على الجواب وقرئ: ﴿تأكل﴾ رفع مستقبل بمعنى الحال (٨) ﴿فذروها﴾ آكلة ﴿ولا تمسوها بسوء﴾ ولا تعقروها بعقر ﴿فياخذكم﴾ فينزل عليكم ﴿عذاب﴾ يوم ﴿اليوم﴾ بعد عقرها ﴿واذكروا اذ جعلكم﴾ حين جعلكم ﴿خلفاء﴾ خليفة بعد خليفة ﴿من بعد عاد﴾ من بعد هلاك عاد ولم يكن في (٩) فترة هود وصالح نبي الا صالح فلماذا قال ﴿واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد﴾ واتبع قصته بقصة هود ﴿وبوأكم في الارض﴾ وانزلكم في أرض حجر (١٠) بين المدينة والشام تتخذون [١١] من الجبال

١٠- انظره في زاد المسير (٢٢٣/٣).

١- نسبه ابن الجوزي في المرجع السابق الى ابن فارس.

٢- هكذا في الاصل والصواب «اجاز» بدليل قوله بعد ذلك «لم يجزه» ومراد المؤلف ان بعضهم اجاز صرف «ثموداً» وبعضهم لم يجزه وجعل ثمود ممنوعاً من الصرف وقد نص على ما ذكره المؤلف ابو حيان في البحر المحيط (٣٢٧/٤).

٣- هكذا في الاصل والصواب «اجازها» وانظر الهامش السابق.

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «معرف».

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «نعوتها».

٦- انظر الدر المصون (٣٦٢/٥).

٧- الحجر: اسم ديار ثمود وقيل هو واد يمر بديار ثمود وتعرف اليوم بمدائن صالح - ويصب في وادي القرى - وتبعد المنطقة المحرمة من الحجر قرابة (٢٢) كيلا من مدينة العلا شمالاً والعلا على بعد (٣٢٢) كيلا شمال المدينة النبوية. انظر معجم البلدان (٢٢١/٢) والروض المعطار (١٨٩) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (٩٣).

٨- انظر ما ذكره من الاعراب والقراءة في البحر المحيط (٣٢٨/٤) والدر المصون (٣٦٢/٥) وقد قرأ برفع «تأكل» ابو جعفر وهي قراءة شاذة.

٩- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها «هابين».

بيوتاً ﴿غيرانا﴾ (١) ﴿فاذكروا آلاء الله﴾ نعماء الله ﴿ولا تعثوا﴾ (٢) في الأرض مفسدين] ولا تعملوا فيها بالمعاصي ﴿قال الملائكة﴾ الروساء ﴿الذين﴾ استكبروا عن الإيمان في قومه ﴿للذين استضعفوا﴾ قهروا ﴿لمن آمن منهم اتعلمون ان صلحاً مرسل من ربه قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون﴾ مصدقون ﴿قال الذين استكبروا إنا بالذي ءامنتم به كافرين﴾ جاحدون ﴿ففقروا الناقة وعتوا عن امر ربهم﴾ وابوا عن قبول امر ربهم ﴿وقالوا يصلح اثنتا﴾ (٣) بما تعدنا إن كنت من المرسلين﴾ [على طريق الاستهزاء ﴿فاخذتهم الرجفة﴾ الزلزلة [١٦٥ب] ﴿فأصبحوا في دارهم جثمين﴾ في مدينتهم ميتين ﴿فتولى عنهم﴾ فخرج صالح من بين أظهرهم وقال ﴿يقوم لقد ابليتكم رسالة ربي﴾ (٤) ونصحت لكم] ولكن ﴿لا تحبون﴾ [٥] لم تطيعوا ﴿النصحين﴾ وسيأتي بعض هذه القصص في سورة هود.

قصة لوط عليه السلام.

قوله ﴿ولوطا﴾ معناه وارسلنا لوطا الى قومه ﴿إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة﴾ اللواط وادبار الرجال ﴿ماسبقكم بها﴾ باللواط (١) وادبار الرجال ﴿من احد من العلمين﴾ من قبلكم ﴿إنكم﴾ (٢) لتأتون الرجال ﴿ادبار الرجال﴾ شهوة من دون النساء ﴿أشهى﴾ (٣) لكم من فروج النساء ﴿بل أنتم قوم مسرفون﴾ مشركون معتدون من الحلال الى الحرام، ﴿وما كان جواب قومه﴾ ولم يكن

١- هكذا في الاصل والصواب «الحجر».

٢- مثبتة من الحاشية.

١- الغيران: جمع غار وهو مغارة في الجبل كالسرب وقيل الغار كالكهف في الجبل انظر لسان العرب (٣٥/٥). مائة غور، وتفسير المؤلف البيوت بالغيران فيه نظر فهي بيوت كما اخبر الله لكنها في كيد الجبل.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هكذا في الاصل والذي في لسان العرب (٣٩٦/٧) «لاط الرجل لواطاً ولاوط اي عمل قوم لوط، ومزجج الضمير في قوله «بها» راجع على الفاحشة - وهي اللواط.

٧- هكذا في الاصل وهي قراءة سبعية قرأ بها ابن كثير انظر حجة القراءات (٢٨٨).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «أشهى».

جواب قومه ﴿إِلَّا أَنَّهُ قَالُوا﴾ يعني رالا أن قال بعضهم ﴿أُخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ﴾ اخرجوا لوطا مع اهله وكان اهله ابنتيه زعورا وريثا (١) من مدينتكم انهم اناس يتطهرون يتنزهون عن ادبار الرجال قال الله ﴿فَانجِيْنَهُ﴾ يعني لوطا ﴿وَاَهْلَهُ﴾ يعني: ابنتيه زعورا [وريثا] ﴿إِلَّا أَمْرَاتَهُ﴾ واهله (٢) ﴿كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ من المتخلفين، مع الكافرين بالهلاك.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ على مسافريهم وشذوذهم (٣) مطراً حجارة ﴿فَانْظُرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ كَانَ عِقَابَ الْمُجْرِمِينَ﴾ كيف صار آخر امر المشركين بالهلاك. قصة شعيب عليه السلام.

[١] قوله تعالى ﴿وَالِى مَدِينٍ﴾ معناه وارسلنا الى اهل مدين ﴿إِخَاهُمْ﴾ شعيبا ﴿قَالَ﴾ معناه: فقال ﴿يُقِومُوا عِبَادُوا اللَّهَ﴾ وحدوا الله ﴿مَالِكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾ غير الذي ادعوكم اليه ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيْنَتٌ﴾ موعظة ﴿مَنْ رِبْكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ فاتموا الكيل والميزان ﴿وَلَا تَفْسُدُوا﴾ ولا تعصوا ﴿فِي الْأَرْضِ بَعْدَ أَصْلَحِهَا﴾ بالطاعة ﴿ذَلِكَ﴾ الكيل والوزن واتمامها ﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ من النقصان فيهما ﴿إِنْ كُنْتُمْ﴾ اذ كنتم ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ ولا تقعدوا ولا تجلسوا ﴿بِكُلِّ صِرَاطٍ تَعِدُونَ﴾ على ممر الناس فتأخذونهم وتضربونهم وتخوفونهم وتهددونهم يقال أوعد اذ هدد ﴿وَتَصِدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وتصرفون عن دين الله ﴿مَنْ ءَامَنَ بِهِ﴾ بشعيب. ﴿مَنْ﴾ في موضع نصب مفعول (٥) ﴿وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ وتطلبونها غيرا ﴿وَإِذْ كُنْتُمْ﴾ حين ﴿كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثُرْكُمْ﴾ معناه واذكروا قلة عددكم وكثرة عدد عدوكم فتصيرون كثيرا ﴿وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عِقَابَ الْمُفْسِدِينَ﴾ كيف صار آخر امر المشركين.

﴿وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ [٦] مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا]

١- انظر في تسميته ابنتي لوط قصص الانبياء لابن كثير (١/١٣٨) وعرائس المجالس (٩١) وفيها ان الاخرى اسمها «غيثا» وفي البحر المحيط (٤/٣٣٤) رعاء وريفاء ولا يتوقف على معرفة اسمائهما حكم مع أن القول بانهما اثنتان معارض لظاهر القرآن في قوله تعالى في سورة هود آية (٧٨) ﴿قَالَ يُقَوْمُ هَؤُلَاءَ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾.

٢- انظره في عرائس المجالس (٩٣).

٣- فيه نظر والصحيح ان هذا الحجارة التي امطرتهم عقوبة لجميع قوم لوط ولم يذكر امام المفسرين الطبري في تفسيره (١٢/٥٥٣) غيره.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر البيان في اعراب القرآن (١/٥٨٢) والدر المصون (٥/٣٧٦).

فاصبروا ﴿ على هذه البلياء وهذا الخطاب لجميع من يؤمن به ومن لا يؤمن به ﴾ (١)
 ﴿ حتى يحكم الله بيننا ﴾ بعذابكم ونجاتنا ﴿ وهو خير الحكمين ﴾ افضل
 الحاكمين، من اول القصة الى ههنا كلام شعيب لقومه، ومن ههنا جواب قومه
 له ﴿ قال ﴾ (٢) قال الملاء الرؤساء ﴿ الذين استكبروا ﴾ [٣] من قومه ﴿ عن
 الايمان ﴾ [٤] من قوم شعيب ﴿ لنخرجنك ﴾ [١٦٦] ﴿ يشعيب ﴾ وهذه اللام لام
 التهديد (٥) ﴿ والذين ءامنوا معك ﴾ والذين آمنوا بك ﴿ من قريتنا ﴾ من مدينتنا
 ﴿ او لتعودن في ملتنا ﴾ الا ان تدخلن في ديننا الى ههنا كلام قومه،

ومن ههنا جواب شعيب لهم: قال شعيب ﴿ أولو كنا كراهين ﴾ تجبروننا على
 ذلك وان كنا كارهين ﴿ قد افترينا ﴾ اختلقنا ﴿ على الله كذباً ﴾ ان عدنا ﴿ الآية ﴾ (٦)
 ان دخلنا ﴿ في ملتكم بعد ﴾ إذ نجنا الله منها ﴿ من ملتكم ﴾ وما يكون لنا ان نعود
 فيها ﴿ وما يجوز لنا ان ندخل في ملتكم ﴾ الا ان يشاء الله ربنا ﴿ الا ان ينزع الله
 معرفتنا ﴾ وسع ربنا كل شيء علماً ﴿ علم ربنا كل شيء علماً ﴾ على الله
 توكلنا ﴿ وثقنا بالله ﴾ ربنا ﴿ ياربنا ﴾ افتح بيننا وبين قومنا بالحق ﴿ بالعدل
 وانت خير الفتحين ﴾ خير القاضين والفتح القضاء بلغة اهل اليمن (٧)، الى
 ههنا جواب شعيب لهم.

﴿ وقال الملاء الرؤساء ﴾ الذين كفروا من قومه ﴿ لسفلتهم ﴾ لئن اتبعتم شعيباً
 انكم ﴿ اذاً لخسرون ﴾ انكم حينئذ مغبونون قال الله ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾
 الزلزلة ﴿ فاصبحوا في دارهم ﴾ [٩] جثمين ﴿ فصاروا في مدينتهم ميتين ﴾ الذين
 كذبوا شعيباً ﴿ فهلكوا ﴾ كأن لم يغنوا فيها ﴿ كان لم يكونوا احياء بالامس
 فيها ﴾ في مدينتهم ﴿ الذين كذبوا شعيباً ﴾ [١٠] كانوا هم الخسرين يعني

٦- مثبتة من الحاشية.

١- نص عليه السمين في الدر المصون (٣٧٩/٥).

٢- في الاصل زيادة واو وهي خطأ والمثبت كما في الآية.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- الاظهر انها لام القسم وانظر اعراب القرآن (٤٠٤/٣).

٦- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية بنصها.

٧- نسب السيوطي في الدر المنثور (٥٠٣/٣) هذا القول للسدي.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل الآية.

٩- مثبتة من الحاشية.

الآية (١) المغبونين بذهاب الجنة ولزوم النار ﴿فتولى عنهم﴾ فخرج شعيب من بينهم قبل الهلاك ﴿وقال يقوم لقد ابلغتكم رسّلت ربي﴾ (٢) ونصحت لكم ﴿ونصحتكم وخوفتكم وحذرتكم وانذرتكم هذا الهلاك، فلم تقبلوا نصيحتي﴾ ﴿فكيف ءاسى﴾ احزن ﴿على قوم﴾ أي على هلاك قوم ﴿كافرين﴾ جاحدين بالله من ههنا ابتداء كلام الله فقال: ﴿وما رسلنا في قرية من نبي﴾ معناه وما رسلنا في قرية من قرى بني اسرائيل (٣) ﴿من نبي﴾ وشعيب وقومه لم يكن من بني اسرائيل ولكن اخبر الله عنهم ﴿الا اخذنا اهلها﴾ عاقبنا اهلها ﴿بالأساء﴾ بالخوف والبلاء ﴿والضراء﴾ الجوع والامراض والمصائب ﴿لعلهم يضرعون﴾ لكي يؤمنوا فلم يؤمنوا ﴿ثم بد لنا مكان السيئة الحسنة﴾ مكان القحط والجدوبة الخصب والمطر ﴿حتى عفوا﴾ حتى جمّوا وكثرت اموالهم وغنايمهم ﴿وقالوا﴾ يعني الكفار ﴿قد مس﴾ قد اصاب ﴿اباءنا الضراء والسراء﴾ الشدة والرخاء فلم يرجعوا من (٤) دينهم فنحن نفتدي بهم ولا نرجع عن ديننا قال الله ﴿فاخذلهم بالعذاب بغتة﴾ فجأة ﴿وهم لا يشعرون﴾ بنزول العذاب.

.....

١- مثبتة من الحاشية.

١- هكذا في الاصل والصواب حذفها ليستقيم المعنى.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في هذا التخصيص نظر ومثله يحتاج الى دليل يخصص عموم الآية.

٤- في الحاشية «عن».

﴿ولو أن أهل القرى﴾ من الذين هلكوا ﴿ءامنوا﴾ بالرسل والكتب ﴿واتقوا﴾
وتابوا من الشرك والفواحش ﴿لفتحنا عليهم﴾ [١] بركت من السماء ﴿[بالمطر
﴿والأرض﴾ بالنبات ﴿ولكن كذبوا فآخذناهم﴾ بالعقوبة ﴿بما كانوا يكسبون﴾ من
الشرك ﴿أفأمن أهل القرى﴾ مثل أهل مكة ﴿ان يأتيهم بأسنا﴾ عذابنا ﴿بئنا﴾ ليلاً
﴿وهم نائمون﴾ غافلون ﴿أو أمن أهل القرى﴾ مثل أهل مكة ﴿ان يأتيهم﴾ أن لا (٢)
يأتيهم ﴿بأسنا﴾ عذابنا ﴿ضحى﴾ نهاراً ﴿وهم يلعبون﴾ يخوضون [١٦٦ب] في
اللعب ﴿أفأمنوا مكر الله﴾ هذا الخطاب لجميع الكافرين والمؤمنين قال الله
﴿أفأمنوا مكر الله﴾ عذاب الله ﴿فلا يأمن مكر الله﴾ عذاب الله ﴿إلا القوم
الحسرون﴾ المغبونون الكافرون.

﴿أولم يهد للذين﴾ [٣] يرثون ﴿قرى﴾ بالنون ﴿نهذ﴾ والياء (٤)، من قرأ
بالنون فلا يحتاج إلى ضمارة فيه (٥) ومن قرأ بالياء فيه ضمارة ومعناه: أو لم
يهد الله، أي بين الله للذين يرثون الأرض من بعد أهلها من بعد هلاك أهلها
وهم أهل مكة ﴿ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم﴾ عذبناهم بشركهم، كما عذبنا
الذين من قبلهم ولكن لم يشأ. ﴿ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون﴾ الهدى ولا
يصدقون بمحمد، وقيل: ﴿ونطبع على قلوبهم﴾ وخلقنا الكفر في قلوبهم، وقيل
حكمتنا لهم بالكفر (٦) قال [٧] الأستاذ أبو بكر بن فورك خلق الكفر اليق
بالآيات من الحكم لأن المعتزلة يقولون إن الكفر ليس بمخلوق الله، بل هو
مخلوق العبد ونحن نقول الكفر والإيمان مخلوقان لله لا مخلوق للعبد.

﴿تلك القرى﴾ التي أهلكناها وجرت قصتهم قبل ذلك ﴿نقص عليك﴾ يقرأ
عليك جبريل ﴿من أنبأها﴾ من أخبار القرى ﴿ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات﴾
بالامر والنهي ﴿فما كانوا ليؤمنوا﴾ ليصدقوا ﴿بما كذبوا من قبل﴾ معناه لم

١ - مثبتة من الحاشية وفي الأصل «الآية».

٢ - هكذا في الأصل والصواب حذفها ليستقيم المعنى.

٣ - مثبتة من الحاشية.

٤ - بالنون قرأ يعقوب برواية زيد وبالياء قرأ الباقر انظر المبسوط في القراءات العشر
(٢١١).

٥ - مثبتة من الحاشية.

٦ - كلا القولين غير صحيح والصحيح ما دل عليه ظاهر الآية. والطبع بمعنى الختم، ومعنى
الآية ونختم على قلوبهم... الخ.

٧ - مثبتة من الحاشية.

يؤمن آخر الامة بما لم يؤمن اول الامة ﴿كذلك يطبع الله﴾ يختم الله ﴿على قلوب الكافرين﴾ ثم ذكر أوائل (١) الامم فقال: ﴿وما وجدنا﴾ (٢) لاكثرهم من عهد﴾ معناه ما وجدنا اكثرهم على عهد يوم الميثاق ﴿وان وجدنا اكثرهم لفاسقين﴾ معناه وقد وجدنا كلهم (٣) ناقضين للعهد في يوم الميثاق.

قصة موسى عليه السلام وفرعون

قوله ﴿ثم بعثنا﴾ ﴿ثم﴾ ههنا للعطف لا للترتيب ﴿من بعدهم﴾ معناه ثم ارسلنا من بعد هؤلاء الرسل الذين ذكرناهم قبل ذلك ﴿موسى بايتنا﴾ التسع قال ابن عباس: أوائل آياته العصا وآخرها الطمس (٤) ﴿الى فرعون وملائه﴾ وقومه وكان اسم فرعون قابوس بالسريانية (٥) قال وهب بن منبه بين دخول يوسف مصر وبين دخول موسى فيها بالرسالة اربعمائة سنة (٦) ﴿فظلموا بها﴾ فجحدا بالآيات كلها ﴿فانظر﴾ يامحمد ﴿كيف كان﴾ كيف صار ﴿عقبة المفسدين﴾ آخر المشركين، ﴿وقال موسى يفرعون اني رسول من رب العلمين﴾ إليكم ﴿حقيق على ان لا أقول على﴾ (٧) الله الا الحق ﴿وعلي﴾ بتشديد الياء على الاضافة وتخفيف الياء (٨) فبالتشديد قال الاخفش: معناه: واجب علي ان لا أقول على الله الا بالحق (٩) (١٠) ومن قرأ بالتخفيف «على» بمكان الياء .
﴿وحقيق﴾ بمعنى جدير يعني: جديراً بأن ﴿لأقول على الله الا الحق﴾ الا الصدق ﴿قد جئتكم ببينة من ربكم﴾ وهي اليد والعصا ﴿فأرسل معي بني

.....

١- مقابلة في الحاشية «أول».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- فيه نظر فإن الآية نص في «أكثرهم» وليس كلهم.

٤- انظره في تفسير الطبري (١٧١/١٥) ط. الحلبي وتفسير البغوي (١٣٩/٣) والدر المنثور (٣٤٣/٥) دون النص/أولها وآخرها.

٥- انظره في البحر المحيط (١٩٣/١).

٦- انظره في تفسير الثعلبي (١٣٩/٢).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- بتشديد الياء قرأ نافع وقرأ بقية السبعة بالتخفيف انظر حجة القراءات (٢٨٩) والكشف (٤٦٩/١).

٩- انظر معاني القرآن له (٥٢٨/٢).

١٠- مثبتة من الحاشية.

إسرائيل ﴿ الى فلسطين وذلك ان فرعون اخذ قوماً من بني اسرائيل واجبر عليهم (١) حتى يرجعوا الى دينه فلم يرجعوا الى دينه فاخذهم بالخدمة وامرهم اموراً شديدة فلماذا قال موسى ﴿فارسل معي بني اسرائيل﴾ الى فلسطين ﴿قال﴾ فرعون مجيباً لموسى ﴿ان كنت جئت بأية﴾ بعلامة ﴿فأت بها﴾ بالعلامة ﴿ان كنت من الصديقين﴾ انك رسول ﴿فألقى موسى عصاه فإذا هي﴾ [١٦٧] يعني: العصا ﴿ثعبان﴾ يعني حية ذكراً أصفر والثعبان هي أعظم [٢] الحيات ﴿مبين﴾ انه من العصا (٣) ﴿فألقى عصاه﴾ (٤) وقال في موضع آخر ﴿(٥) والقي عصاك﴾ فلما رآها تهتز كأنها جان ﴿(٦) والجان اصغر الحيات والجمع بين هاتين الآيتين ان يكون العصا ثعبان لفرعون وقومه و﴾ [٧] جان لموسى، وان شئت جان في ابتداء تحوله، وثعبان في النهاية (٨).

﴿ونزع يده﴾ واخرج يده من ابطنه ﴿فإذا هي بيضاء﴾ تضيء ﴿للمنظرين﴾ و(٩) لمن نظر اليها ﴿قال المأ﴾ يعني الجلساء من قوم فرعون وهم خمسمائة رجل ﴿إن هذا﴾ يعني موسى ﴿لسحر عليم﴾ حاذق في السحر ﴿يريدان أن يخرجكم من أرضكم﴾ يعني ارض مصر بسحره فقال فرعون لجلسته ﴿فماذا تأمرؤن﴾ تشيرون ﴿قالوا ارجه﴾ يعني الجلساء قال الكلبي يعني احبسه (١٠) وقال عطاء

١- هكذا في الاصل والصواب «واجبرهم».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- فيه نظر والصحيح أنه مبين انها حية قال الطبري في تفسيره (١٥/١٣) (يقول جل ثناؤه: ﴿فألقى موسى عصاه فإذا هي ثعبان مبين﴾ يعني حية ﴿مبين﴾، يقول: تتبين لمن يراها أنها حية) أهـ.

٤- في الاصل «والقي عصاك» والمثبت لفظ الآية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- سورة النمل آية (١٠).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- ليس بين الآيتين تعارض وإنما المقصود انها جمعت بين وصفين - وصف الجان من حيث خفة الحركة وسرعتها - ووصف الثعبان من حيث الكبر والضخامة قال الطبري في تفسيره (١٣٥/١٩) ط الحلبي عند قوله في سورة النمل «كانها جان» يقول: كانها حية عظيمة والجان جنس من الحيات معروف) أهـ.

٩- هكذا في الاصل والصواب حذفها.

١٠- انظره في تفسير الماوردي (٢٤٥/٢).

الخرساني (١): آخره (٢) والكناية راجعة الى موسى قال [(٣) الاستاذ] بن حبيب قول [(٤) عطاء]: ههنا اعجب الى لان فرعون رأى من موسى امر العصا وغيره فعلم انه لا يقدر على حبسه فالتأخير بالاية اليق.

﴿واخاه﴾ هارون ﴿وارسل﴾ الشرط ﴿في المدائن حشرين﴾ جامعين اليك الناس من السحرة .

وقال بعض المفسرين: إن لفرعون مدائن حول مصر وبها السحرة فإذا حدث امر مهم لفرعون دعاهم فلذلك قالوا ﴿أرجه﴾ واخاه وارسل في المدائن حشرين ﴿أرجه﴾ بالهمز وغيره (هـ) وهما لغتان عند اكثر القراء: رجيء يرجى وارجي رجي قيل من قرأ بالهمز فعلى الأصل ومن اسقطها فعلى التخفيف وفي تحريك [(٦) الهاء] واسكانها لغتان وبهما جاءت القراءتان.

﴿يأتوك﴾ جزم جواب ﴿ارسل﴾ ﴿يأتوك﴾ يعني الشرط ﴿بكل سحر عليم﴾ حاذق بسحره وقرىء ﴿سحار﴾ ﴿وساحر﴾ (٧) قال ابو عبيد الفرق (٨) بينهما ان الساحر يعلم السحر ولا يعلمه الناس والساحر الذي يعلم [(٩) السحر] ويعلمه

.....

١- هو عطاء بن ابي مسلم ابو عثمان الخراساني واسم ابيه ميسرة وقيل عبدالله صدوق يهم كثيراً ويرسل ويدلس مات سنة خمس وثلاثين ومائة انظر التقريب (٣٩٢).

٢- انظره في تفسير البغوي (٤٤/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- في الاصل «العلماء» وهو خطأ والمثبت من الحاشية.

٥- قول المؤلف قرى بالهمز وغيره فيه اجمال وتفصيله كمايلي:

١- قرأ ابن كثير وهشام عن ابن عامر «أرجئه» مهموزه بواو بعد الهاء في اللفظ.

٢- وقرأ ابو عمرو «وأرجئه» مضمومة الهاء من غير اشباع اكتفاء بالضممة عن الواو.

٣- وقرأ نافع والكسائي «أرجهي» بغير همزة وبجر الهاء يصلان بياء.

٤- وقرأ الحلواني عن نافع «أزجه» بكسر الهاء من غير اشباع.

٥- وقرأ عاصم وحمزة «أرجه» بترك الهمزة وسكون الهاء.

٦- وقرأ ابن عامر «أرجئه» بالهمز وكسر الهاء من غير اشباع.

انظر في ذلك حجة القراءات (٢٨٩-٢٩١) والكشف (٤٧٠/١).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- قرأ «سحار» حمزة والكسائي وقرأ بقية السبعة «ساحر» انظر حجة القراءات (٢٩١)

والكشف (٤٧١/١).

٨- في الاصل احواله يقابلها في الحاشية (بين الساحر والسحار).

٩- مثبتة من الحاشية.

الناس (١) وقال المؤرج: الساحر الذي يأتي بالسحر في وقت [٢] (٢) دون وقت [والسحر على الكثرة الذي يأتي به دائماً «وجاء» (٣) السحرة] (٤) فرعون ﴿وهم سبعون نفساً﴾ (٥) ﴿قالوا﴾ لفرعون ﴿إن لنا لاجراً﴾ أي ان لنا هدية منك ﴿ان كنا نحن الغلبين﴾ لموسى ﴿قال فرعون نعم﴾ لكم الهدية عندي ﴿وانكم لمن المقربين﴾ في القدر والجاه والمنزلة عندي، وأول من يدخل عليّ بالسلام انتم ﴿قالوا﴾ يعني السحرة ﴿يموسى اماً ان تلقي﴾ (٦) واما ان نكون نحن الملقين ﴿قال﴾ (٧) [الاستاذ] ابن حبيب: «أما» يأتي في الكلام من اربعة اوجه يأتي للتخيير وللتبنييز وللجزاء وللأمر والنهي فإن كان خبراً فالالف منصوبة مثل قوله ﴿أما السفينة﴾ (٨) ﴿وأما الغلام﴾ (٩) ﴿وأما الجدار﴾ (١٠) ﴿وأما ثمود﴾ (١١) واشباهها.

وان كان جزاء فالالف مكسورة كقوله ﴿فأما يأتينكم﴾ (١٢)، ﴿فأما ترين﴾ (١٣)، ﴿فأما نذهبن﴾ (١٤)، ﴿فأما تثقفنهم﴾ (١٥)، ﴿وأما تعرضن عنهم﴾ (١٦)، وان كان تخيير فالالف مكسورة ﴿أما يعذبهم﴾، وإما يتوب عليهم ﴿١٧﴾، ﴿إما

١- لم أقف عليه وما بعده.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- في الاصل قبلها «فلما» والمثبت لفظ الآية.

٤- مثبتة من الحاشية وهو لفظ الآية.

٥- أخرجه الطبري في تفسيره (٢٦/١٣) عن عكرمة وقال: اجسبه انا قال: الفأ» وساق عن ابن المنذر انهم ثمانون الفأ وعن كعب انهم اثنا عشر الفأ وجميعها من اخبار بني اسرائيل وهذا الاختلاف يدل على اضطرابها ولا يتوقف على معرفة ذلك فائدة وإلا لبينه الله لنا.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- سورة الكهف آية (٧٩).

٩- سورة الكهف آية (٨٠).

١٠- سورة الكهف آية (٨٢).

١١- سورة فصلت آية (١٧).

١٢- سورة البقرة آية (٣٨).

١٣- سورة مريم آية (٢٦).

١٤- سورة الزخرف آية (٤١).

١٥- سورة الانفال آية (٥٧).

١٦- سورة الاسراء آية (٢٨).

العذاب وإما الساعة ﴿١﴾، ﴿إمّا شاكراً وإمّا كفوراً﴾ ﴿٢﴾، وان كان امراً او نهياً فلك فيه وجهان: النصب والكسر فإذا كسرت الالف ادخلت «ان» بعده كقوله ﴿إمّا ان تعذب وإما ان تتخذ فيهم حسناً﴾ ﴿٣﴾، و﴿إمّا أن [١٦٧ب] تلقى وإما ان تكون﴾ الآية ﴿٤﴾، ﴿اول من القى﴾ ﴿٥﴾.

وان نصبت الألف اسقطت ﴿إن﴾ كقوله ﴿فأما اليتيم فلا تقهر﴾ الآية ﴿٦﴾. وههنا ﴿اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين﴾ اراد الامر ﴿قال﴾ يعني موسى مجيباً لهم، للسحرة ﴿القوا﴾ العصي ﴿فلما [٧]﴾ ﴿القوها﴾ سحروا اعين الناس بالسحر ﴿واسترهبوهم﴾ واستفروهم. قال ابن فورك: ﴿سحروا اعين الناس﴾ أي قلبوا أعينهم عن صحة [٨] الآدكار بما يتخيل من الأمور المموهة ﴿واسترهبوهم﴾ قيل هذه السين سين الطلب اي طلبوا الرهبة من الناس.

قال المبرد: هذه السين ساقطة في المعنى ومعناه ورهبوهم ﴿٩﴾. ﴿وجاءوا﴾ يعني السحرة ﴿بسحر عظيم﴾ بكذب بين، والسحر الحيلة الخفية باظهار الأعجوبة ليوهم الساحر انها معجزه فلذلك كفر، وقيل اصل السحر خفاء الأمر فيه، قيل لبعض الأنبياء إنما انت من المسحرين ﴿١٠﴾ أي انت تعبد من كان امره خفياً ﴿١١﴾، وإنما قالوا مما [١٢] توهموا لا على الحقيقة.

.....

١٧- سورة التوبة آية (١٠٦).

١- سورة مريم آية (٧٥).

٢- سورة الانسان آية (٣).

٣- سورة الكهف آية (٨٦).

٤- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه سيذكر الآية كاملة.

٥- سورة طه آية (٦٥).

٦- سورة الضحى آية (٩).

٧- مثبتة من الحاشية وهو لفظ الآية وفي الاصل «القوها».

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاذكار» بالذال.

٩- لم اقف عليه.

١٠- سورة الشعراء آية (٥٣).

١١- لم اجد هذا القول وقد ذكر امام المفسرين الطبري في تفسيره (١٩/١٠٢) ط. الحلبي

ان فيها قولين فقط الاول انك من المسحورين والثاني انك من المخلوقين واختاره.

١٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «توهمنا».

قال الله ﴿واوحينا الى موسى ان الق عصاك﴾ فالقاها يعني: العصا [١] فاذا هي] يعني العصا ﴿تلقف ما يافكون﴾ مافوكمهم من العصى والحبال وكان سبعين عصا وسبعين حبلاً ﴿فوقع الحق﴾ فاستبان الحق ﴿وبطل ما كانوا يعملون﴾ من السحر ﴿فغلبوا هنالك﴾ [٢] وانقلبوا صغرين﴾ غلبهم موسى عليه السلام عند ذلك ﴿والقى السحرة﴾ والهم السحرة بالسجود (٣)، فخروا ﴿سجدين﴾ وإنما قال القى السحرة لسرعة سجودهم كأنما ألقوا اليه ﴿وقالوا ءامنا﴾ يعني السحرة ﴿برب العلمين﴾ قال فرعون: إياي تعنون برب العالمين قالوا: لا: بل ﴿رب موسى وهرون﴾ قال فرعون ءامنتم به ﴿صدقتم بموسى﴾ قبل أن ءاذن لكم ﴿قبل أن آمركم﴾ ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة ﴿في مصر﴾ لتخرجوا منها ﴿من مصر﴾ اهلها فسوف تعلمون ﴿آخر ذلك﴾ لاقطعن أيديكم وارجلكم من خلف ﴿معناه﴾ لاقطعن من كل واحد يده اليمنى ورجله اليسرى ﴿ثم لاصلبنكم أجمعين قالوا﴾ يعني السحرة إنا الى ربنا منقلبون ﴿راجعون﴾ وماتنقم منا ﴿وما تعيينا وما تطعن فينا﴾ إلا أن ءامنا بإيت ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبراً ﴿أكرمنا بالصبر عند القطع والصلب كيلا نرجع الى دين فرعون﴾ وتوفنا مسلمين ﴿واقبض ارواحنا على الاسلام كما قبضت أرواح المسلمين.

قوله ﴿وقال الملاء﴾ الرؤساء ﴿من قوم فرعون أتذر موسى﴾ اترك موسى ﴿وقومه﴾ لا تقتلهم والالف الف الاستفهام ﴿ليفسدوا في الارض﴾ بتغيير دينك وترك عبادتك وإنما قالوها لفرعون اترك قتل موسى، لاجلهم وشفقة على دينه لان في ذهاب دينه فساد لجلسائه، والدعوة الى غير دين فرعون لا يكون فساداً ولكن كانوا يعدونه فساداً وان كان في الحقيقة غير فساد وقرىء ﴿ويذرك﴾ بالياء ورفع الرء والجزم والنصب [٤] وقرىء بالنون ورفع الرء (ه) فالياء

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذف الباء من اولها.

٤- مثبتة من الحاشية.

ه- قرأ بالياء ورفع الرء الحسن في رواية ونعيم بن ميسرة، وبجزم الرء قرأ الحسن ايضاً والاشهب العقيلي، وهما قراءتان شاذتان وينصب الرء قرأ العامة، وقرأ ﴿ونذرك﴾ بالنون ورفع الرء انس بن مالك وهي قراءة شاذة ايضاً. انظر في ذلك البحر المحيط (٤/٣٦٧) والدر المصون (٥/٤٢٣).

خبر عن موسى والنون على اضممار نحن معناه نحن نذكرك [١٦] ومن قرأ [بالياء ورفع الراء معناه وهو يذكرك، ويجزم الراء فعلى انه جواب الاستفهام اذذر موسى يذكرك، والواو محذوف على هذا القول في المعنى.

[٢] ومن قرأ [بالياء ونصب الراء ففيه قولان: احدهما نصب على [٣] الصرف] [معناه [١٦٨] ليفسدوا في الارض وقد تركك وترك عبادتك وعبادة الهتك ومعنى [٤] الصرف] الانصراف من الفساد الى الترك كقوله ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل﴾ وتكتموا الحق] نصب على [٦] الصرف] لانه صرف من اللبس الى الكتمان.

والقول الثاني: نصب على العطف (٧) معناه ليفسدوا في الارض وليذكرك والهلك كالتوبيخ لفرعون على تركه موسى ليفعل هذين الفعلين والقول الأول اصح وأولى.

وقرئ «والهلك» على الجمع «والإهلك» بكسر الالف على الوجدان (٨) ومن قرأ بكسر الألف على الوجدان ففيه قولان: احدهما: عبادتك.

والثاني: ارادوا به الشمس وهي تأنيث اله،

ومن قرأ ﴿والهلك﴾ على الجمع معناه: عبادة اصنامك وذلك ان فرعون دفع الى كل جماعة من قومه صنما يعبدونه. ﴿فقال﴾ (٩) انا ربكم الاعلى ﴿١٠﴾ ويعنون بقوله ﴿والهلك﴾ عبادة الاصنام.

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الظرف».

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الظرف».

٥- سورة البقرة اية (٤٢) وما بين المعكوفتين من الحاشية.

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الظرف».

٧- ذكر الحلبي في الدر المصون (٤٢٣/٥) وجهين في اعرابها: احدهما انه منصوب على العطف وقال: وهو اظهرهما - والثاني انه منصوب على جواب الاستفهام..... ثم قال: والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم إياك وعبادة الهتك أي لا يمكن وقوع ذلك».

٨- قرأه على الجمع العامة وقرأه بكسر الالف علي بن ابي طالب وابن مسعود وانس وغيرهم وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٣٦٧/٤) والدر المصون (٤٢٤/٥).

٩- في الاصل «وقال» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

١٠- سورة النازعات اية (٢٤).

﴿قال﴾ فرعون ﴿سنقتل أبناءهم﴾ قرىء بالتشديد والتخفيف (١) فالتخفيف على اصل الفعل والتشديد للتكرير والتكثير، ولم يقل سنقتل موسى لان فرعون لما رأى من قوة امر موسى وغلبة شأنه علم انه لا يقدر على قتله فعدل عن قتله الى قتل ابناء بني اسرائيل غيظاً وغضباً ﴿ونستحيي نساءهم﴾ ونستخدم نساءهم، وانما قال «نستخدم نساءهم» دون شيء آخر لان في ذلك مذلة لبني اسرائيل وهوانا عليها وعاراً وهجنة ومنسبة لهم فلهذا قال ﴿وانا فوقهم فهرون﴾ وانا عليهم مقتدرون ﴿قال موسى لقومه﴾ بني اسرائيل ﴿استعينوا بالله واصبروا﴾ على البلاء ﴿ان الارض لله﴾ يعني ارض مصر لله (٢) ﴿إن﴾ بالكسر لوقوعه بعد الامر وما بعد الامر يكون مستأنفاً ﴿يورثها﴾ ينزلها ﴿من يشاء من عباده﴾، وقرىء ﴿يورثها﴾ بالتشديد (٣) وهما لغتان الا ان التخفيف اليق واولى لكثرة نظائرها في القرآن مثل ﴿واورثنا القوم﴾ (٤) ﴿ثم اورثنا الكتب﴾ (٥).

﴿والعقبة للمتقين﴾ والجنة للمؤمنين ﴿قالوا﴾ يعني بني اسرائيل لموسى ﴿أوذينا﴾ عذبنا ﴿من قبل ان تأتينا﴾ بقتل الابناء واستخدام النساء ﴿ومن بعد ماجئتنا﴾ بالرسالة وكان قتل الابناء من وقت ولادة موسى الى ان بعث بالنبوة وهي اربعون سنة وذلك أن الكهنة قالوا لفرعون يولد في تلك السنة غلام يكون هلاكك وهلاك دينك على يديه فمن تلك السنة يقتل اولاد بني اسرائيل ذكوراً الى اربعين سنة، وولد موسى عليه السلام في تلك السنة.

قال وهب بن منبه: ان بني اسرائيل قبل ان يولد موسى كانوا على سبعة اصناف في اعمال فرعون وخدمته فاما اولوا القوة منهم فينحتون السواري من الجبال ويحملونها حتى قرحت اعناقهم وعواتقهم وأيديهم ودبرت ظهورهم من قطع ذلك ونقله وطائفة كانوا ينقلون الحجارة والطين والجص ويبنون له القصور والحصون. وطائفة اخرى: يحرثون ويزرعون ويحصدون، وطائفة اخرى: يضربون اللبن ويطحنون الآجر (٦) والجص وطائفة اخرى نجارون ينحتون

١- بالتخفيف قرأ نافع وابن كثير وقرأ بقية السبعة بالتشديد انظر حجة القراءات (٢٩٤) والكشف (٤٧٤/١).

٢- في هذا التخصيص نظر والصحيح العموم وارض مصر من ذلك.

٣- قرأ بها الحسن ورويت عن حفص وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٣٦٨/٤).

٤- سورة الاعراف آية (١٣٧).

٥- سورة فاطر آية (٣٢).

٦- هو الطين الذي يبني فيه انظر لسان العرب (١١/٤) مادة أجر.

الخشب ويضربون المسامير وطائفة أخرى [١٦٨ب] يعملون ابواب الحديد ومفاتيح الحديد. وطائفة أخرى هم الضعفاء الذين لا يقدرّون على عمل [١] فوضع عليهم الخراج والضريبة يؤدونها كل يوم قبل ان تغرب الشمس فمن غربت عليه الشمس ولم يؤد ضريبته غُلّت يمينه الى عنقه شهراً، واما النساء فيغزلن الكتان وينسجن ويحصدن في زمان الحصاد ويذبح فرعون اولادهن كلما ولدت امرأة ذكراً ذبح وأيما امرأة كتمت حبلها بقر بطنها (٢) فهذا العذاب المهين الذي ذكر الله لبني اسرائيل فذلك قوله ﴿وجعل اهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح ابناءهم ويستحي نساءهم﴾ (٣).

قوله ﴿قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا﴾ ومن بعد ماجئتنا﴾ بالرسالة قال موسى لهم ﴿عسى ربكم﴾ أي اوجب ربكم على نفسه الرحمة وعسى من الله واجب (٤) ﴿ان يهلك عدوكم﴾ فرعون وآله ﴿ويستخلفكم في الارض﴾ ويجعلكم سكان مصر من بعد هلاكهم فصدق الله وعده فملكوا ارض بيت المقدس بعد موسى في زمن يوشع بن نون بعد خروجهم من التيه وملكوا بعد موسى ارض مصر في زمن داود فهذا ماوعدهم الله بقوله ﴿ويستخلفكم في الأرض فينظر﴾ فيرى ﴿كيف تعملون﴾ شكراً لهلاكهم ونجاتكم.

قوله ﴿ولقد أخذنا آل فرعون﴾ [٥هـ] بالسنين﴾ قال ابن عباس: بالقحط والجدوبة لأهل البوادي ﴿ونقص من الثمرات﴾ لاهل القرى (٦).

وقال مجاهد: «بالسنين» الجائحة ﴿ونقص من الثمرات﴾ قبل (٧) ذلك (٨). والآل: خاصة الرجل الذين يؤول امرهم اليه.

قال [٩] الاستاذ ابن حبيب: العرب تختلف في السنين فمنهم من يجعلها

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- انظره في تفسير الثعلبي (٢/١٤٠ب) وقد اورده مختصراً السيوطي في الدر (٣/٥١٧) وعزاه لابن ابي حاتم وابي الشيخ وعبد بن حميد.

٣- سورة القصص آية (٤).

٤- عزاه الماوردي في تفسيره (٢/٢٥٠) للحسن وانظر تفسير ابن كثير (٢/٣٤٣).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاية».

٦- انظره مختصراً في البحر المحيط (٤/٣٦٩).

٧- هكذا في الاصل والصواب «بعد» كما في المراجع التالية.

٨- انظره في تفسيره (١/٣٤٤) وتفسير الطبري (١٣/٤٦).

٩- مثبتة من الحاشية.

على هجاء واحد ويجري النون بالأعراف كأن النون من أصل الحروف وإنما فعلوا ذلك لأن الجمع جاء على غير لفظ الواحد، واحدها سنة بفتح السين وجمعها سنين بكسر السين فاختلف اللفظان وكذلك «بنون» جمعه بفتح الأول فالبنون واحده بكسر الألف فلهذا جاز أن يتوهم في النون من أصل الحرف. ومنهم من يجعلها على هجائين: سنون وسنين كقولك مسلمون ومسلمين (١) ﴿لعلهم يذكرون﴾ لكي يتعظوا.

وقال ابن فورك: جاز في الكلام «لعل» بمعنى «كي». قال الله ﴿فإذا جاءتهم الحسنة﴾ الخصب والسعة والرخاء ﴿قالوا لنا هذه﴾ ينبغي لنا هذه.

وقيل: قالوا لنا هذه ﴿أي نحن أهل لها واحق بها ولم﴾ (٢) يروها [تفضلاً وامتناناً]. ﴿وإن تصبهم سيئة﴾ قحط وجوع ﴿يطيروا﴾ يتشاءمون ﴿بموسى ومن معه﴾ من المؤمنين ويتعالوا (٣) بهم. «يطيروا» بالياء وتشديد الطاء لأنه أفعّل مدغم التاء في الطاء مثل أرمل وادثر، وقرأ طلحة (٤) تطيروا بالتاء وتخفيف الطاء (٥) على الأصل من غير ادغام قال الله ﴿إلا إنما طئروهم﴾ شؤمهم وجوعهم [(٦) عند الله] قال ابن عباس: «إلا إنما طئروهم عند الله» أي ما قدر وقضى عليهم من عند الله (٧).

وقيل: ﴿إنما طئروهم عند الله﴾ أي جوعهم وشؤمهم من عند الله (٨) وقرأ الحسن ﴿إلا إنما طئروهم عند الله﴾ بغير الف (٩) والطيّر والطائر واحد قال الله:

١- ذكر هذه الأوجه في «سنين» السمين في الدر المصون (٤٢٥/٥).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- أي يجعلوهم علة لما وقع بهم.

٤- هو طلحة بن مصرف بن عمرو بن كعب أبو محمد ويقال أبو عبدالله الهمداني اليامي الكوفي تابعي كبير له اختيار في القراءة ينسب إليه أخذ القراءة عن إبراهيم النخعي والاعمش وأخذ عنه القراءة ابن أبي ليلى، وعلى بن حمزة الكسائي مات سنة اثنتي عشرة ومائة انظر غاية النهاية (٣٤٣/١).

٥- انظرها في البحر المحيط (٣٧٠/٤) وهي قراءة شاذة.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- انظر تفسير الطبري (٤٨/١٣) والبحر المحيط (٣٧٠/٤).

٨- هو نفس القول قبل السابق.

٩- انظر البحر المحيط (٣٧٠/٤) وهي قراءة شاذة.

﴿وكل أنسن الزمته طئره في عنقه﴾ (١) ومن العرب من تقول الطير جمع الطائر كالتجر جمع التاجر والركب جمع الراكب.

«عند» نصب بنزع الخافض (٢) أي من عند الله ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ ذلك قوله ﴿وقالوا مهما تأتنا﴾ يعني: قال قوم فرعون لموسى قال الخليل بن أحمد «مهما» جزاء [١٦٩أ] أي كلما ومتى ما تأتنا به من آية (٣). وكان الاصل «ماما» الأولى للجزء والثاني للتأكيد فحولت الالف هاء ليختلف اللفظ لانه لو تركت على هذه لاشبهت الجحد لان «ما» كثير في القرآن يأتي على مائة اوجه (٤) و«ما» تزداد في حرف الجزاء كما قال الله ﴿فإما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم﴾ (٥) وقال ﴿فإما نذهبن بك﴾ (٦) ﴿وإما تعرضن عنهم﴾ (٧) ﴿فإما﴾ (٨) يأتينكم مني هدى ﴿٩﴾ وجواب الجزاء في قوله ﴿فما نحن لك بمؤمنين﴾.

قال الكسائي: مهما اصله «مه» كلمة النهي ضمت اليها «ما» الجزاء فوصلت فصارت مهما (١٠) والقول الاول اجود واصح (١١) ﴿وقالوا مهما﴾ كلما ومتى ما ﴿تأتنا به من آية﴾ من علامة و«به» الهاء راجعة الى بعض الآية لان «من» حرف التبعيض ﴿لتسحرنا بها﴾ لتأخذ اعيننا بها ﴿فما نحن لك بمؤمنين﴾ بمصدقين بالرسالة فدعا موسى عليه السلام [١٢] عليهم قال الله:

١- سورة الاسراء آية (١٣).

٢- انظر المجيد في اعراب القرآن (٣٤٧/٢) ولسان العرب (٥٠٩/٤) مادة طير.

٣- اشار الى قول الخليل باختصار صاحب المجيد في اعراب القرآن (٣٤٧/٢) والسمين في الدر المصون (٤٣١/٥).

٤- هكذا في الاصل والصواب «وجه».

٥- سورة الانفال آية (٥٧).

٦- سورة الزخرف آية (٤١).

٧- سورة الاسراء آية (٢٨).

٨- في الاصل «واما» والمثبت لفظ الآية.

٩- سورة البقرة آية (٣٨).

١٠- ذكره القرطبي في تفسيره (٢٦٧/٧) و اشار اليه السمين في الدر المصون (٤٣١/٥) وقال ليس بشيء.

١١- انظر كلام النحاة على هذه المسألة في معاني القرآن للزجاج (٣٦٩/٢) ومغني اللبيب (٣٣٠/١) والدر المصون (٤٢٩/٥).

١٢- مثبتة من الحاشية.

﴿فأرسلنا عليهم الطوفان﴾ فسلط الله عليهم المطر من السماء دائباً (١) من سبت الى سبت لا ينقطع ليلاً ولا نهاراً ﴿والجراد﴾ وسلط الله عليهم بعد ذلك الجراد حتى أكل ما أنبتت الأرض من النبات والثمار ﴿والقمل﴾ وسلط عليهم بعد ذلك القمل حتى أكل ما بقي من الجراد وهو: الدبابة الجراد الصغار بلا جناح. ﴿والضفادع﴾ وسلط عليهم بعد ذلك الضفادع حتى آذاهم ﴿والدم﴾ وسلط عليهم بعد ذلك الدم حتى صار (٢) قلبهم وانهارهم دماً قال نوف البكالي (٣): مكث موسى في آل فرعون بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم الايات الجراد والقمل والضفادع والدم (٤).

قصة الطوفان:

قال وهب بن منبه: ارسل عليهم المطر حتى خافوا الهلاك فأرسل فرعون (٥) الى موسى أن قد صار المطر بحرأً واحداً اكشف عنا العذاب حتى نؤمن بك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا موسى ربه فكشف الله عنهم المطر وارسل عليهم الريح فجفت الأرض فخرج من النبات شيء لم يروا بمصر مثله قط فقالوا هذا الذي جزعنا منه هذه خير لنا ولكننا لم نشعر فلا والله لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني اسرائيل فنقضوا العهد وعصوا ربهم فأرسل الله عليهم الجراد الكثير مثل الغمام الأسود وذلك في زمان الحصاد حين بلغ الزرع فاكل ما أنبتت الأرض حتى اكل خشب البيوت وابوابها والكروم والرمان والزيتون فلا ينتقل من مكان الى مكان حتى يستأصله فصرخ اهل مصر وقالوا: يا ايها الساحر يعني العالم ادع لنا ربك بما امرك به لئن كشفت عنا هذا العذاب يا موسى لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل وكان الجراد ثبت عليهم اسبوعاً لا يرون الأرض من كثرتهم فدعا موسى ربه فأرسل الله ريحاً حتى حمل الجراد كلها والقاها في

١- في الحاشية «دائماً».

٢- هكذا في الاصل والصواب «صار».

٣- هو: نوف بفتح النون وسكون الواو ابن فضالة بفتح الفاء والمعجمة البكالي بكسر الموحدة وتخفيف الكاف ابن امرأة كعب شامي مستور وانما كذب ابن عباس مارواه عن اهل الكتاب مات بعد التسعين. انظر التقريب (٥٦٧).

٤- اوردته السيوطي في الدر (٥٢٤/٣) وعزاه لاحمد في الزهد - ولم اجده فيه - ولا ابن ابي حاتم وابي الشيخ.

٥- مقابلها في الحاشية «الرسول».

البحر فلم يبق في ارض مصر جرادة واحدة فقالوا قد بقي لنا بقية من الكلاء
والزرع ما يكفيننا في هذه السنة والله لا نؤمن لك ولن نرسل معك بني اسرائيل
فمكثوا شهراً فارسل الله عليهم القمل يعني الدباء وهو الجراد الصغير الذي
ليس له اجنحة فأخذ الارض كلها اعلاها واسفلها وسهلها وحزنها (١) منها أسود
واحمر حتى كان ليتناول ثيابهم وشعورهم ولحاهم وحتى اكلوا (٢) التبن ولم
يتركوا (٣) حباً ولا ثمرًا ولا رطباً ولا يابساً ولا شجراً ولا نخلاً ولا زيتوناً ولا
في ارضهم عوداً اخضر الا اكلته وكان مثل السيل على وجه الارض حتى اكلت
مسامير الابواب من الحديد (٤) فصاحوا الى موسى فقالوا: هذه المرة ادع الله
يكشف عنا الدبا حتى [١٦٩ب] نؤمن لك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا موسى
ربه فارسل الله ريحا على الدبا حاراً (٥) فاحرقتها فلم يبق منها شيء في مصر
فلم يؤمنوا ونقضوا العهد فادركهم القحط والجوع فذلك قوله ﴿ولقد اخذنا عا
فرعون بالسنين ونقص من الثمرات﴾ (٦) قال لهم موسى امنوا بي وارسلوا معي
بني اسرائيل فقالوا والله لا نؤمن [٧ب] ولا نرسل معك بني اسرائيل
فمكثوا شهراً فارسل الله عليهم الضفادع فخرجوا (٨) من البحر مثل الليل
الدامس فغشى اهل مصر حتى دخلت بيوتهم فوقعت على ثيابهم وفرشهم
وسررهم فكان الرجل منهم يستيقظ من منامه وعلى فراشه ذراع من الضفادع
بعضها على بعض وكانت تثب في قدورهم واطعمتهم فصاحوا الى موسى وقالوا
ياموسى نحلف لك بالالهك لئن رفعت عنا الضفادع لنؤمنن لك ولنرسلن معك
بني اسرائيل فدعا موسى ربه فامات الله الضفادع ثم أرسل عليهم (٩) مطراً

.....

١- الحزن: ماغلظ من الارض ويطلق على الجبال الغلاظ انظر لسان العرب (١١٣، ١١٢/١٣)
مادة حزن.

٢- هكذا في الاصل والصواب «اكل».

٣- هكذا في الاصل والصواب «يترك».

٤- هذا ضرب من المبالغة وغايته ان يكون من اخبار بني اسرائيل التي لا تثبت ولو كان
الجراد فعل بهم ذلك ماترك لحومهم فإنها ألين من مسامير الابواب. والله اعلم.

٥- في الحاشية «حارة».

٦- هي الآية (١٣٠) من السورة نفسها وقد سبقت وتفسيرها.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هكذا في الاصل والصواب «فخرجت».

٩- هكذا في الاصل والصواب «عليها».

فاحتمل الضفادع فنبتها في البحر فقال لهم موسى ويحكم (١) حتى متى تسخطون عليكم ربكم ارسلوا معي بني اسرائيل (٢) والا هلكتم قالوا نعم فخرج (٣) ببني اسرائيل ولا تخرج معهم مواشيهم ولا من اموالهم شيئاً قال لهم موسى ان الله امرني ان اخرج بهم ولا اخلف من اموالهم ومواشيهم لا بقرة ولا شاة ولا حماراً ولا ذهباً ولا فضة قالوا والله لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني اسرائيل فمكثوا شهراً فارسل الله عليهم الدم فجرت انهارهم وقلبهم دماً فلم يكونوا يقدرّون على الماء العذب ولا غيره وبني اسرائيل في الماء العذب الطيب فاذا دخل رجل من آل فرعون يستقي من أنهار بني اسرائيل صار دماً، وان شرب صار في فمه دماً وحتى ان المرأة من قوم فرعون كانت تأتي المرأة من بني اسرائيل فتقول اسقيني من مائك فتغرف في جرتها ماء فاذا عاد الماء في الاناء صار دماً وحتى ان كانت لتقول لها اجعليه في فيك ثم مجيه في فمي فتأخذه في فيها وهو ماء صافي زلال فاذا مجته في فيها صار دماً فبلغهم التعب والجهد في ذلك ومكثوا بذلك سبعة ايام وقال وهب مكثوا في ذلك اربعين يوماً وتفرق عن فرعون قومه وصرخوا الى فرعون فقال فرعون لموسى اقسم بالله لك انك كشفت عنا الدم (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل) فدعا موسى ربه فرفع عنهم الدم وعذب ماؤهم (٤) كما كان فاشربوا الماء العذب ثم عادوا ورجعوا الى الكفر وقالوا لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني اسرائيل فذلك قوله (فارسلنا عليهم الطوفان) (٥).

واختلفوا في الطوفان:

فقال الكلبي: هو المطر حتى خافوا الهلاك (٦) وقال ابن عباس (٧)

١- مقابلة في الحاشية «يعني ويلكم».

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «فاخرج».

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- لم اجدّه عن وهب - وقد ذكر قريباً مما هنا الطبري في تفسيره (١٣/٥٧-٦٧) عن جمع من السلف كابن عباس وسعيد بن جبير ومحمد بن كعب وقتادة وذكره ايضاً البغوي في تفسيره (٢/١٩١) عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة ومحمد بن اسحاق وقال دخل كلام بعضهم في بعض. وهب معروف بروايته للاسرائيليات وما ذكره عنه المؤلف هنا من اخبار بني اسرائيل وما فيها من المبالغات يدل على كذبها وعدم صحتها والله اعلم.

٦- لم اجدّه.

الطوفان]: الموت الذريع الجارف(١).

وقال وهب بن منبه: يعني الطاعون بلغة اليمن(٢).

قال الاخفش: [(٣) السيل] الشديد(٤) قال ابو قلابة: الجدري وهو اول عذاب بين بني اسرائيل فبقي من ذلك الوقت في الارض(٥).
واما من طريق اللغة فيكون مصدراً كالرجحان والنقصان ويكون جمعا واحدها طوفانة.

﴿والجراد﴾ قال الكلبي: الجراد التي لها اجنحة والقمل: الدبا الصغار التي لا اجنحة لها(٦).

وقال عبدالرحمن بن زيد القمل: البراغيث(٧).

قال سعيد بن جبير: القمل [(٨) السوس] الذي يخرج من الحنطة(٩).
قال عطاء: ﴿والقمل﴾ دابة لها سن كانت تأكل شعور النساء وهو الخفاش(١٠).

قال الفراء: لم نسمع للقمل بوحدة(١١)، قال الاحمر(١٢): واحد القمل

.....

٧- مثبتة من الحاشية.

١- لم اجد له عن ابن عباس ونسبه في البحر المحيط (٣٧٣/٤) الى مجاهد وعطاء وهب وابن كثير.

٢- انظره في تفسير البغوي (١٩١/٢).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- انظره في تفسير الثعلبي (١٤١/٢ ب).

٥- انظره في تفسير البغوي (١٩١/٢).

٦- انظره في تفسير البغوي (١٩٢/٢).

٧- انظره في تفسير الطبري (٥٥/١٣).

٨- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في المراجع التالية وفي الاصل «الشوائب».

٩- انظره في زاد المسير (٢٤٩/٣) والبحر المحيط (٣٧٣/٤).

١٠- لم اجد هذا القول عنه.

١١- في تفسير الطبري (٥٧/١٣) (وكان الفراء يقول: لم أسمع فيه شيئا فإن يكن جمعا فواحدة «قامل» مثل «ساجد، وراكع» وان يكن على معنى جمع فواحدته «قملة»). أهـ ولم يتعرض له عند هذه الآية في معاني القرآن له (٣٩٢/١) بل قال (القمل: وهو الدبا الذي لا اجنحة له).

١٢- لم استطع معرفته والملقب بالاحمر اكثر من شخص انظر نزهة الالباء (٢٢٣/٤) والاعلام (٢٧٦/١).

قملة (١) والصفاد ع من نبات الماء .
والدم قال سعيد بن المسيب: ﴿والدم﴾ سال عليهم النيل دماً (٢) .
وقال عبد الرحمن بن زيد (٣) [١٧٠] سلط الله عليهم الرعاف (٤) .
﴿أيت مفصلات﴾ مبيّنات قال الكلبي: بين كل ايتين شهر (٥) قال ابن جريج:
بين كل آيتين ثمانية أيام (٦) ، قال ابو روق مكث (٧) عليهم كل اية اربعين
يوماً (٨) فاذا كشف عنهم مكثوا اربعين يوماً ثم يرسل الله الاخرى والاصح انه
بين كل ايتين شهر (٩) .
﴿فاستكبروا﴾ عن الايمان ﴿وكانوا قوماً مجرمين﴾ مشركين .
﴿ولما وقع عليهم الرجز﴾ كلما نزل العذاب عليهم مثل الطوفان والجراد
والقمل والصفاد ع والدم ﴿قالوا﴾: يعني فرعون وقومه ﴿يموسى ادع لنا ربك﴾
سل لنا ربك ﴿لما عهد عندك﴾ بما أمرك عن ابن عباس (١٠) وقال عطاء: انباك (١١)
، وقال ابو العالية: أوصاك (١٢) .
﴿لئن كشفت عنا الرجز﴾ العذاب وقيل (١٣) الرجز بالكسر والضم هما
لغتان بمعنى واحد وهو العذاب ،

- ١- انظره في تفسير الثعلبي (١٤١/٢) ب.
- ٢- انظره في البحر المحيط (٣٧٣/٤) .
- ٣- هكذا في الاصل وفي المراجع التالية «زيد بن اسلم» .
- ٤- انظره في تفسير الطبري (٦٨/١٣) وزاد المسير (٢٥٠/٣) والبحر المحيط (٣٧٣/٤) .
- ٥- لم اجده عنه ونسبه في الدر المنثور (٥٢٤/٣) لابن عباس وسعيد بن جبير .
- ٦- اشار اليه القرطبي في تفسيره (٢٧١/٧) وابو حيان في البحر المحيط (٣٧٣/٤) دون
نسبته لاحد واكتفيا بقولهم «وقيل» .
- ٧- هكذا في الاصل والصواب «مكثت» .
- ٨- نسبه في زاد المسير (٢٥١/٣) والبحر المحيط (٤٧٤/٤) الى وهب بن منبه .
- ٩- القول بصحة ذلك يحتاج الى دليل صحيح يفصل المسألة ، ولا دليل فيما اعلم .
- ١٠- انظر تنوير المقياس (١٦٦) .
- ١١- انظر تفسير البغوي (١٩٣/٢) .
- ١٢- ذكره البغوي في تفسيره (١٩٣/٢) وابن الجوزي في زاد المسير (٢٥٢/٣) دون ان
ينسبها لاحد .
- ١٣- هكذا في الاصل ولعل الناسخ حرقها عن «وقرىء» حيث ان فيها قراءتين بكسر الراء
وهي قراءة الجمهور وبضمها وهي قراءة شاذة قرأ بها ابن محيصن ومجاهد وابن جبير
انظر المحرر الوجيز (٥٥/٦) .

وقيل الرجز: بالكسر العذاب وبالضم الاثم، فالضم (١) ﴿لنؤمنن لك﴾ لنصدقن لك ﴿ولنرسلن معك بني اسرائيل﴾ باموالهم واهاليهم قال الله ﴿فلما كشفنا﴾ رفعنا ﴿عنهم الرجز﴾ العذاب ﴿الى أجل هم بلغوه﴾ الهاء راجعة الى الفرق ﴿اذا هم ينكتون﴾ ينقضون العهد قال الله ﴿فانتقمنا﴾ فانتقمنا ﴿منهم فأغرقناهم﴾ دفعة واحدة ﴿في اليم﴾ في البحر، واليم: البحر بلغة العبرانية (٢) ﴿بانهم كذبوا بآيتنا﴾ التبسع ﴿وكانوا عنها﴾ عن الايمان بهذه الايات ﴿غفلين﴾ جاحدين.

ثم ذكر الله منته على بني اسرائيل فقال ﴿واورثنا﴾ أي انزلنا ﴿القوم الذين كانوا يستضعفون﴾ يستذلون في ايدي فرعون وقومه وهم بنو اسرائيل ﴿مشرق الارض﴾ في ارض مصر ﴿ومغربها﴾ في بيت المقدس.

قال الكسائي: هما منصوبان بنزع الخافض (٣) يعني في مشارق الارض وفي مغربها.

﴿التي بركنا فيها﴾ بالاشجار والنبات والهاء راجعة الى الارض قال الفراء ﴿بركنا فيها﴾ معناه: انعمنا عليهم فيها بالدوام (٤) ويقال: بارك الله لك اي واظب لك هذه النعمة، ويقال بارك فلان اذا واظب على شيء (٥).

﴿وتمت﴾ وجبت ﴿كلمة ربك﴾ نعمة ربك ﴿الحسنى﴾ وهي الجنة (٦) ﴿على بني اسرائيل﴾ لبني اسرائيل.

وقيل: ﴿وتمت﴾ وجبت ﴿كلمة ربك الحسنى﴾ يعني النصره لبني اسرائيل ﴿بما صبروا﴾ على دينهم واذى فرعون وقومه لهم ﴿ودمرنا﴾ واهلكنا ﴿ماكان

.....

- ١- هكذا في الاصل وهي غير مستقيمة مع ما بعدها مما يوحى بسقط في الكلام والله اعلم.
- ٢- في زاد المسير (٢٥٢/٣) قال ابن ابي قتية: اليم: البحر بالسريانية وفي معاني القرآن للزجاج (٣٧١/٢) «اليم»: وهو البحر وكذلك هو في الكتب الأول.
- ٣- انظره في التبيان في اعراب القرآن (٥٩١/١) والدر المصون (٤٣٨/٢) غير منسوب لاحد.
- ٤- لم اجد له ولم يتعرض لهذه الآية في معاني القرآن له.
- ٥- البركة هي النماء والزيادة ومنه قولهم بارك الله الشيء وبارك عليه وفيه أي وضع فيه البركة. انظر لسان العرب (٣٩٥/١٠) مادة برك.
- ٦- فيه نظر والصواب ما ذكره بعده، وقد جاء بيانها في كتاب الله وهو: «ونريد ان نمت على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين، ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ماكانوا يحذرون» القصص آية (٦٠٥) قاله مجاهد والطبري ولم يذكر غيره ابن كثير في تفسيره (٤٦٤/٣) عند تفسير هذه الآية.

يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون ﴿ بينون من الحصون والقصور والابنية وغيرها .

﴿ وما كانوا يعرشون ﴾ الاشجار والكروم وغيرها .. ﴿ وجوزنا ﴾ ﴿ وجوزنا ﴾ (١) وهما لغتان اي عبرنا ﴿ ببني إسرائيل البحر فأتوا ﴾ يعني بني اسرائيل ﴿ على قوم ﴾ يعني بني لخم (٢) وهم بقية قوم ابراهيم ﴿ يعكفون على اصنام لهم ﴾ على عبادة اصنام لهم ﴿ يعكفون ﴾ بضم الكاف وكسرهما لغتان بمعنى واحد كقوله ﴿ يعرشون ﴾ (٣) ﴿ ويعرشون ﴾ .

١- هكذا ذكرهما المؤلف دون النص على انهما قراءتان في الآية والظاهر انه يريد ذلك لكن سقط بعض الكلام، وعليه فقوله ﴿ وجاوزنا ﴾ بالالف قرأ بها الجمهور، ﴿ وجوزنا ﴾ بالتشديد قرأ بها الحسن وابراهيم وابو رجاء ويعقوب وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٣٧٧/٤) معجم القراءات القرآنية (٣٩٦/٢).

٢- أورده كذلك النغوي في تفسيره (١٩٤/٢) الا انه نسبه لقتادة والقول به يحتاج الى دليل صحيح وبنو لخم: المعروف بهذا الاسم هم لخم بن عدي: بطن عظيم ينتسب الى لخم واسمه مالك بن عدي بن الحارث بن مرة بن أد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان من القحطانية منازلهم متفرقة منها الرملة، ومصر، وفلسطين وغيرها انظر معجم قبائل العرب (١٠١/٣).

٣- وردت في موضعين في سورة الاعراف آية (١٣٧) وسورة النحل آية (٦٨).

﴿قالوا﴾ يعني جهال بني اسرائيل ﴿يُوسَى اجعل لنا ءالها﴾ كما لهم ءالهة ﴿اصنام﴾ ﴿قال﴾ موسى لهم ﴿انكم قوم تجهلون﴾ بما تقولون ﴿إن هؤلاء﴾ يعني بني لخم الذين عبدوا الاصنام ﴿متبرماهم فيه﴾ أي مهلك وهالك ماهم فيه ﴿وبطل ماكانوا يعملون﴾ من عبادة الاصنام، ﴿قال﴾ موسى ﴿أغير الله ابغيكم الها﴾ أي امركم بأن تعبدوا سوى الله ﴿ابغيكم﴾ ابغي لكم كقوله ﴿مكنهم﴾ (١) أي مكنا لهم ﴿وهو فضلکم على العلمين﴾ والله فضلکم على عالمي زمانکم.

قال الله: ﴿واذ انجينکم من ءال فرعون﴾ وقد انجيناکم من فرعون وقومه ﴿يسومونکم﴾ قال ابو [١٧٠ب] عبید ينزلون عليكم (٢)، وقال ابو عبيدة يولونکم اشد العذاب (٣).

واصل السوم مجاوزة الحد. أي يجاوزون الحد عليكم بالعذاب ومنه سوم البيع إذا جاوز الحد في السعر.

ويقال للابل [(٤)، وغيرها] سائمة إذا جاوز (٥) الحد [(٦) في] الرعي (٧).
﴿يقتلون ابناءکم﴾ صغاراً، ومن قرأ بالتشديد فعلى التکثير (٨) وبالتخفيف فعلى اصل الفعل ﴿ويستحيون﴾ ويستخدمون ﴿نساءکم﴾ كباراً ﴿وفي ذلکم﴾ في انجاء الله [(٩) اياکم] من فرعون وآله «بلاء من ربکم عظيم﴾ نعمة عظيمة، وقيل بلية عظيمة.

من قال نعمة عظيمة فهي راجعة الى الانجاء ومن قال: بلية عظيمة فهي راجعة الى العذاب (١٠) والقتل والبلاء يتصرف على وجهين يكون بمعنى النعمة ويكون بمعنى المحنة كالظن يكون بمعنى الشك ويكون بمعنى اليقين.

.....

١ - جاءت في اكثر من اية اولها ماجاء في سورة الانعام اية (٦).

٢- نص ابن حجر في الفتح (١٢/٨) عند شرحه لما ذكره البخاري من تفسير ﴿يسومونکم﴾ في الاية (٤٩) من سورة البقرة - نص على قول ابي عبید ولفظه «يولونکم» لا كما ذكر المؤلف ونسبه ايضاً لابي عبيدة.

٣- انظره في مجاز القرآن له (٤٠/١).

٤- في الاصل «وغيره» والمثبت من الحاشية.

٥- هكذا في الاصل والصواب «جاوزت».

٦- في الاصل «من» والمثبت من الحاشية.

٧- فيه نظر فالسائمة تطلق على التي ترعى بنفسها ولا تغلف انظر لسان العرب (٣١١/١٢) مادة سوم.

٨- وبها قراء الجمهور وبالتخفيف قرأ نافع انظر حجة القراءات (٢٩٤) والكشف (٤٧٤/١).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- انظره في فتح الرحمن (٢٠٦).

ميعاد موسى عليه السلام

قوله تعالى ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة﴾ يعني الإتيان الى الجبل ﴿ثلاثين ليلة﴾ من شهر ذي القعدة (١) ﴿واتممتها بعشر فتم ميقت ربه اربعين ليلة﴾ كما وعده.

فإن قيل هلا قال: وواعدنا موسى اربعين ليلة كما قال في سورة البقرة ﴿واذ واعدنا موسى اربعين ليلة﴾ (٢).

الجواب عنه من وجهين:

أحدهما: إن الله واعد موسى ثلاثين ليلة الى الميقات وأمره أن يصوم فلما تم ثلاثون ليلة استاك فأوحى الله اليه اما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح [٣] المسك. فأمره بصيام عشرة ايام فصام ثم يأتيه (٤) بخلوف فمه (٥) فذلك قوله ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممتها بعشر﴾ الآية فاخبر كما كان بعينه، واما في ذلك الموضع الذي قال اربعين ليلة اخبر عن المعنى وعلى الاطلاق.

والجواب الثاني: انما قال ثلاثين ليلة واتممتها بعشر ليعلم ان الثلاثين من شهر وهو شهر ذي القعدة والعشر من شهر آخر وهو عشر ذي الحجة.

وقال مقاتل: وذلك ان الله اغرق فرعون في يوم عاشوراء وكان ميعاد موسى العاشر من ذي الحجة وهو يوم النحر فاخذ التوراة من الله في يوم النحر فكان بين غرق فرعون واخذ موسى التوراة احد عشر شهراً (٦).

﴿وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي﴾ أي كن خليفتي في قومي وهارون اخوه من اب وام ﴿واصلح﴾ ومرهم بالصلاح ﴿ولا تتبع سبيل المفسدين﴾ أي ولا تتبع طريق من يفسد بالمعاصي ﴿ولما جاء موسى ليمقتنا

١ - أخرجه الطبري في تفسيره (٨٦/١٣) عن مجاهد ومسروق.

٢ - سورة البقرة آية (٥١).

٣ - مثبتة من الخاشية.

٤ - هكذا في الاصل والصواب «أتاه» ليستقيم الكلام.

٥ - انظره في زاد المسير (٢٥٥/٣) والدر المنثور (٥٣٤/٣) عن ابن عباس وسليمان التيمي وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ.

٦ - انظره في تفسيره (٦٠/٢).

﴿وكلمه ربه﴾ الواو صلة (١) معناه كلمه ربه لانه جواب وكذلك قوله تعالى ﴿فلما اسلما وتله للجبين ولدينه﴾ (٢) الواو صلة معناه نادينا لانه جواب ﴿فلما﴾، والميقات موقات: فابدلت الواو ياء لكسرة ما قبلها كالميقات والميزان لانه من الوقت والوعد والوزن وانما ابدلت الواو ياء لان الياء اخت الكسرة. قال الكلبي ولما جاء موسى بمدين وهو جبل زبير (٣) ﴿لميقاتنا الاربعين﴾ [١٧١] ﴿فلما كلمه ربه﴾ اشتاق الى الروية وطمع فيها [٤] ﴿قال﴾ رب ارني انظر اليك ﴿قال الله﴾ ﴿لن تراني﴾ (٥) ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ﴿الى اعظم جبل بمدين﴾ (٦) وهو جبل زبير فلما سمعت الجبال ما كلمه (٧) الله به موسى تعاطمت [٨] (الجبال) رجاء ان ينزل موسى عليها وجعل زبير يتواضع من بينهن فلما رأى الله تواضعه رفعه من بينهن (٩).

قيل: للحسين بن الفضل إنك تخرج امثال العرب والعجم من القرآن فهل تجد هذا المثل في القرآن لا تعطين الصبي واحدة فيطلب اخرى لشدة الرغبة قال نعم في قصة موسى لما سمع الكلام بلا مشقة طمع في الرؤية قال فلما قال ﴿أرني انظر اليك﴾ قال الله ﴿لن تراني ولكن انظر الى الجبل﴾ ولكن اجعل بيني وبينك ما هو اقوى منك يعني الجبل ﴿فان استقر مكانه فسوف تراني﴾ وان

١- لم اقف عليه عند غير المؤلف والصحيح ان الواو ليست صلة وانما هي عاطفة عطفت «كلمه» على «جاء» وانظر اعراب القرآن للدرويش (٤٤٩/٣).

٢- سورة الصافات اية (١٠٣).

٣- هو اسم للجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى بن عمران عليه السلام انظر معجم البلدان (١٣٢/٣).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- مدين هي ما يعرف اليوم باسم «البدع» وتقع بين مدينة تبوك وساحل البحر الاحمر وتبعد مسافة (١٣٢) كيلا غرب تبوك وفيها فيما يقولون البئر التي اسقى منها موسى لسائمة شعيب، ومدين سميت باسم مدين ابن ابراهيم عليه السلام. انظر الروض المعطار (٥٢٥) ومعجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية ص (٢٨٤).

٧- هكذا في الاصل والصواب حذف الهاء منه ليستقيم المعنى.

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٢٥٧/٣) عن ابن عباس وهو من خرافات بني اسرائيل التي لا يتوقف عليها حكم.

لم يستقر مكانه فإنك لا تطيق [١] رؤيتي] إن [٢] الجبل لا يطيق رؤيتي [٣].
 قالت المعتزلة ومنكروا الرؤية: إن رؤية الله غير جائزة ولو كانت لجائزة لما
 سأل [٤] موسى ربه بقوله: «رب ارني انظر اليك» لم يمنعه الرؤية فلما منع
 عنه الرؤية وقال «لن تراني» فدل على ان رؤية الله غير جائزة على الله [٥].

الجواب عنه من سبعة اوجه:

احدها: «لن تراني» معناه لن تراني قط في [٦] دار الدنيا وانما تراني
 في دار العقبي.

والثاني: لن تراني قط بعين فانية وإنك تراني بعين باقية.

الثالث: لن تراني قط حتى يراني محمد ثم [٧] الانبياء] وانت من جملة
 الانبياء لاني قلت اول من يراني محمد [٨].

والرابع: «لن تراني» قط بسؤالك لان رؤيتي اجل من ان يكون سؤالك ثمنه
 ولان جواب السؤال يكون عدلاً ورؤيتي تكون فضلاً لا عدلاً.

والخامس: قال ابن فورك: لو كان مسألة موسى للرؤية محالاً لم يسأل الله
 الرؤية بدليل انه لو كان محالاً لكان لا يجيبه وجهله كما قالوا «اجعل لنا الها
 كما لهم ألهة» [٩] قال لهم موسى «انكم قوم تجهلون» فلما لم يقل يارب اجعل
 لهم لعلمه باستحالة ذلك السؤال كان فيه دليلاً انه اذا كان محالاً لم يسأل الله
 فلما سأل رؤية الله [١٠] كانت المسألة صحيحة غير محالة.

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ومتى» وفي الحاشية ايضاً «رؤية الله».

٢- هكذا في الاصل والصواب «لان».

٣- لم اجده وهو غير صحيح لان فيه تنقص لله حيث جعله مع موسى كالرجل مع الطفل،
 وفيه تنقص لموسى ايضاً حيث جعله كالطفل وموسى إنما سأل امرأً جائزاً لكنه لا يكون
 الا في الآخرة ولذلك لم يعاتبه ربه. وسؤاله يدل على كمال حبه لربه وتشوقه لرؤيته.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر قولهم في مقالات الاسلاميين (١٨٥، ٢١٣، ٥١٥) وشرح الاصول الخمسة (٢٣٢، ٥٢٨)

ومتشابه القرآن (٢٥٥/١).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هذه دعوى تحتاج الى دليل ولا دليل عليها.

٩- سورة الاعراف آية (١٣٨).

١٠- مثبتة من الحاشية.

والسادس: قال ابن فورك أيضاً لما قرن الرؤية بشيء غير محال دل على انها لم تكن محالاً وهو قوله ﴿فان استقر مكانه فسوف تراني...﴾ الآية فدل على ان رؤية الله جائزة ولو كانت غير جائزة لقرنها بشيء محال كقوله ﴿ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط﴾ (١) فلما لم يقرن بشيء محال دل على جواز رؤيته تعالى:

والسابع: قال عبدالعزيز الكناني قوله تعالى ﴿لن تراني﴾ جواب قول موسى ﴿ارني انظر اليك﴾ فلا يقع على الآخرة لان موسى لم يقل ارني انظر اليك في الآخرة إنما سأله الرؤية في الدنيا فاجابه الله عما سأل لان الرؤية في الدنيا تكون محالاً ولا حجة فيه لمن أنكر الرؤية (٢).

والآخران المعتزلة تقول ان مسألة موسى [١٧١ب] الرؤية لاجل قومه لما قالوا ﴿لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة﴾ (٣).
الجواب عنه من وجهين:

احدهما: لو كان كما قلتم لقال إن هؤلاء يسألونك ان تريهم نفسك وما قال ارني.

والآخر: قال ﴿لن تراني﴾ ولو كان كما قلتم لقال لن تروني.
والآخر يقولون إن هذه الرؤية بمعنى العلم لا بمعنى النظر وموسى سأل ربه العلم، والرؤية تكون بمعنى العلم.
الجواب عنه من وجهين:

احدهما قال (٤) لا يجوز [٥هـ] ان يكون المراد به العلم لانه قال لن تراني

.....

١- سورة الاعراف آية (٤٠).

٢- لم اجد في كتاب الحيدة له وهذا القول هو الصحيح في الآية وهو حاصل القول الاول والثاني، فان الله لا يرى في الدنيا اما الآخرة فقد تواترت النصوص في رؤية المؤمنين ربهم. كما قاله ابن كثير في تفسيره (٤٦٦/٣) وغيره، ومنها قوله في سورة القيامة آية (٢٣) ﴿وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة﴾ ومنها قول النبي ﷺ «انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته» متفق عليه انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (١٢٤/١) وقد افاض في ذكر الأدلة على ذلك الامام ابن كثير في تفسيره (٣٠٤/٨) ومابعدا فراجع ان شئت.

٣- سورة البقرة آية (٥٥).

٤- هكذا في الأصل ولعله قد سقط اسم القائل بعدها أو هي متحرفة من «وقيل». والله أعلم.

٥- مثبتة من الحاشية.

وقد كان موسى عالماً به من غير شك ولا يجوز إن يكون نبياً (١) ولا يكون عالماً.

والثاني: إن هذه الرؤية رؤية النظر لا رؤية العلم لانه قال ﴿ارني انظر اليك﴾ فقرن الرؤية بالنظر فدل على أن هذا اراد به رؤية البصر لا غير.
قال ابن حبيب: واحتج منكرو الرؤية بهذه الآية انه قال: ﴿لن تراني﴾ ويقولون إن «لن» تقع على التأييد ولا يقع على وقت دون وقت فدل على ان رؤية الله غير جائزة في هذه الآية.

الجواب عنه: انا وجدنا في اللغة ﴿لن﴾ مؤقتاً ولا يكون مؤبداً. كما قال الله حكاية عن اليهود ﴿ولن يتمنوه أبداً بما قدمت ايديهم﴾ (٢) يعني: ولن يتمنوا الموت. أخبر عنهم انهم لن يتمنوا الموت وقرنها بـ «لن» ثم حكى عنهم انهم يقولون في الآخرة لمالك ﴿يامالك ليقتض علينا ربك﴾ (٣).

يعني الموت والآخر أخبر عنهم انهم يقولون ﴿ياليثها كانت القاضية﴾ (٤) يعني الموت وقال الله ﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾ (٥). قال ابن عباس: البر ههنا (٦) الجنة (٧) فوجب سياق قولهم ان من لم ينفق ما أحب لا يدخل الجنة، وليس كذلك بل لن يدخل الجنة من كان كافراً وترك امر الله وطاعته.

فإن قيل: قال موسى لربه ارني انظر اليك قال الله له: ﴿انظر الى الجبل﴾ فكيف هذا انه سأل رؤية الله فاعطاه رؤية الجبل.

الجواب عن هذا: قال بعض المذكرين قال الله لموسى لما جئت الى الميقات سلمت قومك الى اخيك هارون بقولك ﴿اخلفني في قومي﴾ ولم تسلمهم اليّ فالان اردت رؤيتي فانظر انت ايضاً الى الجبل معاتباً لموسى عليه

١- في الأصل «نبي» وهو خطأ من حيث الإعراب.

٢- سورة البقرة آية (٩٥).

٣- سورة الزخرف آية (٧٧).

٤- سورة الحاقة آية (٢٧).

٥- سورة آل عمران آية (٩٢).

٦- في الحاشية «هو».

٧- انظره في زاد المسير (١/٤٢٠).

السلام (١) فذلك قوله ﴿رب ارني انظر اليك﴾ طمع في الرؤية. قال الله ﴿لن تراني﴾ لن تقدر ان تراني في الدنيا ياموسى ﴿ولكن انظر الى الجبل﴾ اعظم جبل بمدين وهو طور سينا ﴿فإن استقر مكانه﴾ فإن استقر الجبل لرؤيتي ﴿فسوف تراني﴾ فلعلك تراني الى قوله ﴿فلما تجلى ربه للجبل﴾. وقال الاشعري (٢): خلق الله للجبل الرؤية واللاحاظ (٣) حتى رأى الله تعالى (٤) فذلك قوله فلما تجلى ربه للجبل، قال ابن عباس فلما (٥) تجلى ربه للجبل اي ظهر نور ربه للجبل وهو جبل زبير (٦).

قال الضحاك: اظهر الله من نور الحجب مثل منخر ثور (٧).

قال سهل بن (٨) سعد الساعدي وهو من الصحابة اظهر الله نوراً من سبعين الف حجاب قدر الدرهم (٩).

قال السدي: اظهر الله تعالى نوره قدر الخنصر (١٠).

.....

١- فيه نظر ومثله يحتاج الى نقل صحيح مع انه خلاف ظاهر الآية وإنما قال الله عز وجل لموسى ﴿انظر الى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني﴾ ليعلم موسى انه لا يستطيع رؤية ربه في الحياة الدنيا لضعف تركيب بدنه عن ذلك فهذا الجبل مع صلابته لما تجلى له الله سبحانه وتعالى صار دكاً بل وخر موسى صعقاً من ذلك، واما في الاخرة فإن الله يعطي أهل الجنة قوة في ابدانهم يتمكنون من رؤية ربهم سبحانه وتعالى. والله اعلم.

٢- الاشعري عند الاطلاق ينصرف الى ابي الحسن علي بن اسماعيل بن اسحاق الاشعري من نسل الصحابي ابي موسى الاشعري مؤسس مذهب الاشاعرة كان معتزلياً في اول امره ثم رجع عن ذلك واستقر امره في آخر حياته على مذهب السلف الصالح والى رسالة «الابانة في اصول الديانة» في ذلك مات سنة (٣٢٤) انظر سير اعلام النبلاء (٨٥/١٥) والاعلام (٢٦٣/٤).

٣- اللحاظ: بالفتح هو مؤخر العين وبالكسر مصدر لاحظته إذا راعيته انظر لسان العرب (٤٥٨/٧) مادة لاحظ.

٤- مثل هذا يحتاج الى نقل صحيح ولا يلزم ان يكون للجبل لحاظ فإن الله اذا اراد شيئاً كان ولو كان على خلاف ما اعتاده البشر. والله اعلم.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في تفسير البغوي (١٩٧/٣) والبحر المحيط (٣٨٤/٤).

٧- انظره في البحر المحيط (٣٨٤/٤).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- اورده البغوي في تفسيره (١٩٣/٢) بقوله «وحكي عن سهل...».

١٠- انظره في تفسير الطبري (٩٧/١٣).

وروي ان النبي ﷺ قرأ هذه الآية وأشار بطرف خنصره (١) والمعنى [١٧٢] أنه اظهر من نوره ذلك المقدار.

قال عبدالله بن سلام وكعب الاحبار تجلى (٢) عظمة الله للجبل مثل سم الخياط حتى طار الجبل دكاً (٣).

قال قطرب: «فلما [٤] تجلى ربه للجبل [٥] اي ظهر امر ربه [٦] كقوله ﴿وسئل القرية [٧] التي كنا فيها والعير [٨] (٩) ولو ظهر الأمر لكان خفصاً (١٠)﴾».

قال المبرد: فلما تجلى آية من آيات ربه جعله دكاً (١١).

قال ابو بكر الوراق فلما تجلى ربه للجبل فعذب كل ماء وافاق كل مجنون وبراء كل مريض وزال الشوك عن الاشجار واخضرت الأرض وازهرت وخمدت نيران المجوس وخرت الاصنام لوجوههن (١٢) ﴿جعل دكاً﴾ قرىء بالتنوين

١- اخرج الامام احمد في مسنده (١٢٥/٣) والترمذي في جامعه (٢٦٥/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الاعراف وقال حديث حسن غريب صحيح لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة والطبري في تفسيره (٩٨/١٣) والحاكم في مستدركه (٣٢٠/٢) وصححه ووافقه الذهبي وأورده ايضاً ابن كثير في تفسيره (٤٦٧/٣) ونقل تصحيحه ايضاً عن ابي محمد الخلال.

٢- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت بعدها كلمة «من» كما في المراجع التالية.

٣- انظره في تفسير البغوي (١٩٧/٢) والبحر المحيط (٣٨٤/٤).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- هذا تأويل باطل وهو خلاف ظاهر النص ولا دليل عليه ولو سلم ذلك لامكن كل مبطل ان يقول مايشاء من تقدير او حذف، ومثله «واسأل القرية» فإن القرية اسم للمباني ومن سكنها، اما اذا كانت خالية فلا يطلق عليها قرية الا بقيد. والله اعلم.

٧- ساقطة من الاصل والمثبت نص الآية.

٨- سورة يوسف آية (٨٢).

٩- انظره في تفسير الثعلبي (١٤٤/٢) وذكره دون الاشارة الى الآية، القرطبي في تفسيره (٢٧٨/٧) والشوكاني في فتح القدير (٢٤٣/٢).

١٠- هكذا في الاصل ولعله يريد ولو كان المراد لظهر امر ربه لكان لفظه «ربه» مخفوضة.

١١- انظره في البحر المحيط (٣٨٤/٤) وهذا القول كالذي قبله تأويل للنص عن ظاهره بغير حجة صحيحة ضريحة. والصحيح ان الله تجلى للجبل حقيقة كما اخبر في كتابه كيف شاء سبحانه وتعالى.

«ودكآء» ممدوداً (١) فمن قرأ بالتنوين فهو مصدر دك يدك دكاً ومعناه ذاك ومن قرأ بالمد والهمز فهو نعت اسم مضمّر فيه لان الجبل مذكر ومعناه جعله ارضاً دكاً أي لا شيء عليها تشبيهاً (٢) بالناقاة الدكاء التي لا سنام لها.

قال المبرد: دكا ودقا واحد لان الكاف والقاف لهويتان وهو الكسر (٣).

وقال ابن عباس دكا اي كسراً (٤)، وقال مقاتل: جعله دكاً أي قطعاً (٥) وعن ابن عباس قال رسول الله ﷺ «دكاً» طار الجبل في الهواء وانكسرت (٦) على سبع قطع فوقعت منها اثنتان بالمدينة وهو جبل أحد وورقان (٧) ووقعت ثلاث بمكة وهو ثور (٨) وثبير وحرأ (٩) ووقعت اثنان باليمن وصبر (١٠) وحصور (١١) (١٢).

قال مقاتل: دكاً أي قطعاً على ست قطع فوقعت منها ثلاثة اجبل بمكة وهو ثبير وعير وحرأ ووقعت منها ثلاثة بالمدينة رضوى وورقان واحد (١٣) قال

.....

١٢- انظره في تفسير الثعلبي (٢/١٤٤ب) ومثله يحتاج الى دليل نقلي صحيح يعتمد عليه.

١- بالتنوين قرأ جمهور السبعة وممدوداً قرأه حمزة والكسائي انظر حجة القراءات (٢٩٥) والكشف (١/٤٧٥).

٢- في الحاشية «شبيهاً بناقة» والصواب ما في الاصل.

٣- لم اجده.

٤- انظر تنوير المقباس (١٦٧).

٥- انظره في تفسيره (٢/٦١).

٦- هكذا في الاصل والصواب «انكسر».

٧- هو جبل اشهب جنوب المدينة على بعد «٧٠» كيلاً منها يراه الآتي من المدينة إذا مرّ بالروحاء على يساره شاهقاً عسر المرتقى انظر معجم المعالم الجغرافية ص (٣٣٣).

٨- ثور: جبل جنوب مكة عال أغبر يرى من جميع نواحيها المرتفعة يشبه الثور مستقبل الجنوب وبه غار ثور الذي اختبأ فيه رسول الله وصاحبه اول مهاجرة، وقد وصل عمران مكة الى سفوحه الشمالية انظر معجم المعالم الجغرافية (٧٢).

٩- هو المعروف اليوم بجبل النور جبل يشرف على مكة من جهة الشرق نزل على رسول الله فيه الوحي اول مبعثه انظر الروض المعطار (١٩٠) ومعجم المعالم الجغرافية (٩٥).

١٠- هكذا في الاصل بزياد واو في اوله والصواب حذفها وصبر جبل عظيم شامخ يطل على قلعة تعز باليمن وكان لحمير انظر معجم البلدان (٣/٣٩٢).

١١- في الحاشية «وحصون» ولم اجده بالاسمين.

١٢- اخرجه مع اختلاف في بعض اللفظ الطبراني في الاوسط انظر الدر (٣/٥٤٥) وقال عنه الهيثمي في المجمع (٧/٢٤) فيه طلحة بن عمرو المكي وهو متروك.

عطية: جعله دكا أي رملاً (١)، قال مقاتل (٢): أي تراباً (٣)، قال المؤرج جعله دكا أي مستويًا (٤) والجبل مذكر أراد أرضاً ملساء.

﴿وخر موسى صعقاً﴾ فيه قولان:

أحدهما: قال ابن عباس: مغشياً عليه من غير موت (٥).

والثاني: قال قتادة ميتاً (٦)؟

قال ابن حبيب الأول اصح بدليل قوله ﴿فلما افاق﴾ ولو كان ميتاً لقال ﴿فلما حيي﴾.

قال موسى ﴿سبحنك﴾ نزه ربه ﴿تبت اليك﴾ فيه ثلاثة أقاويل:

أحدها: تبت اليك من مساءلة الروية.

والثاني: تبت اليك من قتل القبطي

والثالث: تبت اليك تجديداً للتوبة (٧).

﴿وانا اول المؤمنين﴾ فيه قولان:

أحدهما: وانا اول المصدقين بانك لا ترى في الدنيا.

والثاني: وانا اول المؤمنين من قومي في هذا الزمان (٨).

قال الله ﴿يُمُوسَىٰ أَنِيٰ أَصْطَفَيْتَكَ﴾ أي اجتبيتك واخترتك ﴿على الناس﴾ من بين الناس ﴿برسلتي﴾ قرىء بالجمع والوحدان (٩) فمن قرأ «برسالاتي» أراد به الجمع مرة بعد أخرى ومن قرأ «برسالتني» على الوجدان أراد به الارسال وهو المصدر يعني بارسالي ﴿وبكلمي﴾ أي وبتكليمي من غير واسطة ومعناه التفهيم والاسماع.

١٣- انظره في تفسيره (٦١/٢).

١- انظره في تفسير القرطبي (٢٧٩/٧).

٢- هو والله اعلم مقاتل بن حيان لانه سبق ذكر قول مقاتل بن سليمان.

٣- لم اجده عنه ونسبه ابو حيان في تفسيره (٣٨٤/٤) لابن عباس.

٤- لم اجده.

٥- انظره في زاد المسير (٢٥٧/٣)، وتفسير البغوي (١٩٨/٢).

٦- انظر المرجعين السابقين.

٧- انظر تفسير القرطبي (٢٧٩/٧) والبحر المحيط (٣٨٥/٤).

٨- انظرهما في زاد المسير (٢٥٨/٣).

٩- مقابله في الحاشية «والواحد» وبالتوحيد قرأ نافع وابن كثير وقرأ بقية السبعة بالجمع

انظر حجة القراءات (٢٩٥) والكشف (٤٧٦/١).

لان الاجتباء بكلام [(١) الله] غير جائز (٢) لان كلام الله غير مفارق عن ذاته ولا يكون مخلوقاً فلهذا قلنا معناه التكليم.

﴿فخذ ماءً تيمتك﴾ فاعمل بما اعطيتك في التوراة ﴿وكن من الشكرين﴾ من الموحدین علی ذلك.

قوله ﴿وكتبنا له في الألواح﴾: قال الله: وكتبت لموسى الألواح [١٧٢ب] والألواح: التي اعطاها الله يوم الميعاد والتوراة تنسخ عن الألواح.

وقيل: الألواح كانت من زبر جدة خضراء وياقوته حمراء طولها عشرة اذرع امر الله جبريل حتى جاء بها من جنات عدن وكتبها بالقلم الذي كتب به اللوح المحفوظ واستمد من بحر النور وكتب به الألواح (٣).

وقال الضحاك في رواية جويبر (٤): ان الله لما امر بكتابة الألواح فصار كما أمر وهي الألواح من زبر جدة ما كتب في احد الوجهين قرىء في وجه آخر فامر موسى بحمل الألواح فقصد فعجز عن حملها فأمر (٥) حملة العرش بحملها فعجزوا عنها فامر جميع الملائكة بحملها فعجزوا عنها فامر موسى ثانياً بحملها فقال موسى لا اطيق ذلك فقال ﴿قل لا حول ولا قوة الا بالله﴾ [(٦) العلي العظيم] واحملها فقال موسى ذلك وحملها فاطاق حملها (٧).

قال الربيع بن انس نزلت التوراة وهي سبعون وقر بغير يقرأ الجزء منها في سنة لم يقرأها ظاهراً من قلبه الا اربعة نفر موسى وعيسى ويوشع بن نون

.....

١- مثبتة من الحاشية.

٢- هذا قول الأشاعرة الذين ينكرون كلام الله المسموع ويقولون إنما هو معنى قائم بنفسه، وهذا قول باطل ترده النصوص منها قوله تعالى ﴿وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله﴾ وقوله ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ وقد ذكر بطلان قولهم هذا شيخ الاسلام ابن تيمية في السبعينية بتسعين وجهاً والصحيح في الآية ان الله كلم موسى كلاماً حقيقياً سمعه موسى وفهمه، وان الله اصطفاه بالتكليم ولهذا يقال له موسى الكليم - وكلامه سبحانه وتعالى صفته غير مخلوق ولا يشبه كلام المخلوقين ﴿ليس كمثله شيء﴾ وهو السميع البصير ﴿وانظر تفسير ابن كثير (٤٢٦/٢)﴾.

٣- انظر الدر المنثور (٥٤٨/٣، ٥٤٩).

٤- وهو طريق ضعيف كما سبق قول الحافظ ابن حجر فيه ص (١٢).

٥- في الحاشية «بحملها» وسيذكره في الاصل.

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- لم اجده وهو ضعيف الاسناد كما انه من اخبار بني اسرائيل.

وعزير (١).

قال مقاتل ﴿وكتبنا له في الألواح﴾ كنقش الخاتم (٢).

قال الحسن: وكتبنا له في الألواح هذه الآية في التوراة الف آية (٣) قال قتادة: لما أخذ موسى الألواح قال يارب اني لأجد في الألواح أمة هي خير الامم ﴿يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم امتي﴾ قال تلك أمة محمد ﷺ قال يارب اني لأجد في التوراة أمة سميتهم المتقين وسميتهم العابدين والصالحين قال هم أمة محمد قال: يارب اني لأجد في التوراة أمة هم الآخرون والسابقون يوم القيامة قال هي أمة محمد قال يارب اني لأجد أمة يأخذون [٤] صدقاتهم] فيأكلونها في بطونهم فيؤجرون عليها قال هم أمة محمد قال: [٥] يارب] اني لأجد أمة هم المستجيبون والمستجاب لهم قال هم أمة محمد قال اني لأجد في التوراة أمة يقاتلون اهل الضلالة حتى يقاتلوا الدجال قال هم أمة محمد قال: يارب اني لأجد في التوراة اناجيلهم في صدوهم قال هم أمة محمد قال اني لأجد في التوراة أمة الجنة محرمة على الانبياء حتى يدخلها نبهم ومحرمة على الامم حتى تدخلها امته قال هم أمة محمد قال: اني لا جد في التوراة أمة غفرت لهم قبل ان يستغفروك واعطيتهم قبل ان يسألوك (٦) قال هم أمة محمد قال اني لأجد في التوراة أمة رضوا عنك باليسير من الرزق ورضيت عنهم باليسير من العمل قال هم أمة محمد قال اني اجد في التوراة أمة هم الشافعون والمشفوع لهم قال هم أمة محمد قال موسى فاجعلهم امتي قال [٧] انك] لن تدركهم فقال موسى الوفد وفدي والجباء (٨) لامة محمد والقي الألواح وقال يارب اجعلني نبهم قال انك لن تدركهم قال فاجعلني من أمة محمد فقال الله اني اصطفيتك على الناس برسلتي وبكلمي ﴿الآية فرضي بذلك فزيد بعد

١- انظره في تفسير البغوي (١٩٩/٢).

٢- انظره في تفسيره (٦٢/٢).

٣- انظره في تفسير البغوي (١٩٩/٢).

٤- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «صدقاتها».

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- في الاصل «يسألونك» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- كتب تحته «العتاء» ومعنى الجملة: «انا الذي جئت ووفدت للميعاد فالوفد وفدي والجباء

وهو: العطاء كله لامة محمد كما في اول الخبر.

ذلك ﴿ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ (١) فذلك قوله ﴿وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة﴾ أي وعظاً ونهيّاً ﴿وتفصيلاً لكل شيء﴾ وتبيناً لكل شيء من الحلال والحرام والأمر [١٧٣] والنهي ﴿فخذها بقوة﴾ بجد ومواظبة ﴿وأمر قومك يأخذوا بأحسنها﴾ قال ابن عباس ﴿وأمر قومك يعملوا بمحكمها ويؤمنوا بمتشابهها﴾ (٢).

المحكم: هو الفرائض والشرائع وما شبه ذلك، والمتشابه: مثل: الم، وحروف المعجم.

وقيل «يأخذوا بأحسنها» وهي الفرائض والنوافل دونها في الحسن. وقيل «يأخذوا بأحسنها» أي العمل بناسخها والعمل بالإيمان بمنسوخها وقيل «يأخذوا بأحسنها» أي بحسنها (٣) وليست هذه الألف الف المبالغة على هذا القول. وقيل «أحسن» صلة معناه يأخذوا بها (٤).

﴿سأوريكم دار الفسقين﴾ قيل يعني مصر (٥) وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال خلق الله الزينة عشرة أجزاء فجعل [١٦] تسعة أجزاء منها بمصر وجزءاً في سائر الأرض (٦).

وقيل ﴿سأوريكم دار الفسقين﴾ أي الكافرين وهي جهنم (٨). قال مقاتل: دار الفاسقين هلاك أهل مصر (٩).

.....

١- سورة الاعراف آية (١٥٩). وورد هذا الخبر الطبري في تفسيره (١٢٣/١٢٥-١٢٥) وابن كثير في تفسيره (٤٧٦/٣) والسيوطي في الدر المنثور (٥٥٢/٣) وعزاه لعبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبي الشيخ، وقال ابن كثير في تفسيره (٤٧٤/٣) (وروى ابن جرير عن قتادة في هذا قولاً غريباً لا يصح اسناده إلى حكاية قتادة وقد رده ابن عطية وغير واحد من العلماء وهو جدير بالرد وكأنه تلقاه قتادة عن بعض أهل الكتاب وفيهم كذابون ووضاعون وأفاكون وزنادقة) وقال الدكتور محمد شهبه في الاسرائيليات والموضوعات ص (٢٠٥) بعد أن ذكر الاثر (أقول: إن آثار الوضع والاختلاق بادية عليه والسند مطعون فيه).

٢- انظره في تفسير البغوي (٢٠٠/٢).

٣- انظر فيما ذكر من الأقوال زاد المسير (٢٥٧/٣-٢٥٨) والبحر المحيط (٣٨٨/٤).

٤- انظره في البحر المحيط (٣٨٨/٤).

٥- انظر تفسير القرطبي (٢٨٢/٧).

٦- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «سبعة».

٧- لم أجده.

٨- نسبه في زاد المسير (٢٦٠/٣) للحسن.

٩- انظره في تفسيره (٦٣/٢).

قال ابن كيسان: أي ما يصير قرارهم في الأرض (١).

قال يمان: هي مسكن فرعون (٢).

قال قتادة: منازلهم (٣) قال السدي: مصارع الفاسقين (٤) وقيل دار الفاسقين أراد وجه منازل الكافرين في النار. وقيل سأريكم الآية: يعني يوم بدر، ومن قال بهذا القول ففي الآية تلوين الخطاب لأن الكلام الذي قبله لقوم موسى وهذا الخطاب للنبي ﷺ وأصحابه فرجع من خطابهم إلى خطاب النبي ﷺ.

قوله ﴿سأصرف...﴾ الآية قال أكثر المفسرين هاتان الايتان الخطاب لاهل مكة.

قال ابن حبيب ورأيت في بعض التفاسير أراد بهذه الآية قوم موسى والاصح انها لاهل مكة. ﴿سأصرف عن آيتي﴾ عن الاقرار باياتي قال ابن حبيب معناه ساحرمهم فهم القرآن لكي لا يفهموا.

قال ابن زيد ﴿سأصرف عن آيتي﴾ يعني السموات والأرض وما بينهما (٥) حتى لا يتفكروا في خلقها.

قال سفيان بن عيينة آياتي القرآن (٦)، قال الحسن: آياتي الدين (٧) ﴿الذين يتكبرون﴾ عن الايمان ﴿في الأرض بغير الحق﴾ وهم كفار مكة ﴿وان يروا كل آية﴾ اذا فسرت الآية على بني اسرائيل ففيها قولان:

احدهما: قال مقاتل: اليد والعصا (٨) والثاني: الايات التسع.

واذا فسرت الآية على أهل مكة معناه: وان يروا كل آية من الايات لا يؤمنوا بها مثل ابي جهل والوليد واصحابهما

﴿وان يروا سبيل الرشدة﴾ طريق الهدى ﴿لا يتخذوه سبيلاً﴾ وقرئ الرشدة

١- انظره في تفسير الثعلبي (١/٤٧/٢).

٢- انظره في تفسير الثعلبي (١/٤٧/٢).

٣- انظره في زاد المسير (٢٦٠/٣).

٤- انظره في زاد المسير (٢٦٠/٣).

٥- نسبه الطبري في تفسيره (١١٣/١٣) لابن جريج.

٦- انظره في تفسير الطبري (١١٢/١٣) وتفسير البغوي (٢٠٠/٢).

٧- لم اجده.

٨- انظره في تفسيره (٦٣/٢).

يضم الراء وسكون الشين ويفتح الراء والشين (١) قال الكسائي هما لغتان: الرشد والرشد كالشهم والسهم والبخل والبخل والحزن والحزن (٢).

قال ابو عمرو: [(٣) الرشد] يضم الراء الاصلاح (٤) و[(٥) الرشد] بفتح الراء الاستقامة (٦) قال ابو عبيد: الرشد يضم الراء ههنا اولى بالقراءة لقوله تعالى ﴿فإن آنتستم منهم رشداً﴾ (٧) والرشاد المصدر وان يروا سبيل الغي ﴿أي طريق الكفر﴾ يتخذوه سبيلاً ذلك ﴿الضلالة﴾ بأنهم كذبوا بأيئتنا ﴿بمحمد والقران﴾ وكانوا عنها غفلين ﴿وكانوا بها جاحدين﴾ والذين كذبوا بأيئتنا ﴿بمحمد والقران﴾ ولقاء الآخرة ﴿والبعث بعد الموت﴾ حبطت أعمالهم ﴿بطلت حسناتهم﴾ هل يجزون [(٨) الا ما كانوا يعملون] من الخير والشر.

قوله ﴿واتخذ قوم موسى﴾ وصاغ السامري لقوم موسى ﴿من بعده﴾ من بعد انطلاق موسى الى الجبل ﴿من حليهم عجلًا﴾ فيه ثلاث قراءات [١٧٣ب] يضم الحاء وكسرهما (٩) وقرئ (١٠) بفتح وسكون اللام (١١) [(١٢) ومن قرأ] يضم الحاء او بكسر الحاء فعلى انها جمع الحلى مثل العتى والبكي والملي [(١٣) والجثي]، ومن كسر الحاء لمكان الياء واللام لان الياء اخت الكسرة ليكون

.....

١- بفتح الراء والشين قرأ حمزة والكسائي وقرأ بقية السبعة يضم الراء وسكون الشين انظر حجة القراءات (٢٩٥) والكشف (٤٧٦/١).

٢- انظره في تفسير الطبري (١١٦/١٣) وتفسير القرطبي (٢٨٣/٧).

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- هكذا في الاصل وفي معاني القران للنحاس (٧٨/٣) الصلاح.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في المرجع السابق وفيه «الرشد» بالفتح الدين.

٧- سورة النساء آية (٦) وانظر تفسير القرطبي (٢٨٣/٧).

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- بكسر الحاء قرأ حمزة والكسائي وقرأ بقية السبعة بضمها انظر حجة القراءات (٢٩٦) والكشف (٤٧٧/١).

١٠- في الحاشية «وقرئ حليهم».

١١- وبها قرأ يعقوب كما في البحر المحيط (٣٩٢/٤) وهي قراءة شاذة.

١٢- مثبتة من الحاشية.

١٣- مثبتة من الحاشية.

تبعاً للكسرات (١)، ومن قرأ بفتح الحاء فعلى الوجدان. ﴿عجلاً﴾ صغيراً
﴿جسداً﴾ مجسداً ﴿له خوار﴾ واخذ (٢). والجسد: في اللغة كل قلب (٣) ليس
فيه روح مأخوذ من الجساد وهو الزعفران (٤) وقرىء جوار بالجيم (٥) والحاء
وهما لغتان وهو الصوت ﴿الم يرو﴾ (٦) انه ﴿الم يعلموا ان العجل﴾ لا يكلمهم
بشيء ﴿ولا يهديهم سبيلاً﴾ من سبل الخير ﴿اتخذوه﴾ عبده بالجهل ﴿وكانوا
ظالمين﴾ ضارين لانفسهم بعبادتهم العجل ﴿ولما سقط في ايديهم﴾.

قال مقاتل: ولما سقط في ايديهم الندامة (٧) وهذا على الاستعارة وهو من
فصيححات القرآن التي عجز عنها قصحاء العرب ومعناه ولما ندموا على ما فعلوا
من عبادة العجل وقد يوصف النادم (٨) بتقليب اليد وسقوط في اليد كما
قال ﴿فاصبح يقلب كفيه...﴾ الآية (٩) أي ندم فجاز على (١٠) كليهما ان يريد
الندامة لان النادم يتحير فيسقط ويتقلب على مافي يديه عند تحيره ﴿ولما
سقط في ايديهم﴾ هذا مفعول (١١) لا فاعل له على هذا الوزن وجاء حرف (١٢)
آخر نحو دهش وبهت ووقصت عنقه.

﴿ورأوا﴾ أيقنوا ﴿انهم قد ضلوا﴾ بعبادتهم العجل ﴿قالوا لئن لم يررحمنا ربنا

١- اشار اليه ابن زنجلة في حجة القراءات (٢٩٦) فقال: «وحجة من كسر الحاء هي انه
استثقل ضمه الجاء بعد كسر اللام وبعدها ياء فكسر الحاء لمجاورة كسر اللام...» أهـ.

٢- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانها زائدة.

٣- مثبتة من الخاشية.

٤- نص عليه ابن الاعرابي والليث كما في لسان العرب (١٢١/٣) مادة جسد.

٥- وبها قرأ علي بن أبي طالب وابو السمال وهي قراءة شاذة وقرأ الباقر بالحاء انظر
البحر المحيط (٣٩٢/٤).

٦- مثبتة من الخاشية وهو لفظ الآية.

٧- انظره في تفسيره (٦٤/٢).

٨- مثبتة من الخاشية وفي الاصل «بتقلب».

٩- سورة الكهف آية (٤٢).

١٠- مثبتة بين السطرين وفي الاصل «كلاهما».

١١- هكذا في الاصل وفيه اجمال ومراده ان فعل «سقط» مبني للمفعول اي للمجهول ولا
يبنى للفاعل - اي المعلوم وهذا الموضع مما كثر فيه كلام اهل اللغة حتى ان بعضهم اعترف
بان «سقط» قد اعيتته وقد اطال النفس في ذكر الاقوال الواردة فيها ابو حيان في البحر
المحيط (٣٩٤، ٣٩٣/٤) والسمين في الدر المصون (٤٦١/٥-٤٦٤) فراجعه إن شئت.

١٢- هكذا في الاصل والصواب «وجاءت احرف».

ويغفر لنا ﴿قرىء﴾ «يرحمنا» بالياء «ربنا» بالرفع ﴿ويغفر لنا﴾ بالياء على الخبر [١] ﴿وقرىء﴾ بالتاء «ربنا» نصب على الدعاء (٢) أي ياربنا ان لم تغفر لنا عبادتنا العجل ﴿لنكونن من الحُسرين﴾ المغبونين بالعقوبة.

قوله ﴿ولما رجع موسى﴾ من الميقات الى قومه ﴿غضبنا اسفاً﴾ حزينا حين سمع صوت الفتنة من بني اسرائيل بعبادتهم العجل وقال ابو الدرداء اسفاً شديد الغضب (٣).

﴿وقال موسى﴾ لبني اسرائيل ﴿بئسما خلفتموني﴾ بئس ما صنعتم بعبادة العجل، وقيل: بئس ما عملتم خلفي ﴿من بعدي﴾ من بعد انطلاقي الى الجبل ﴿اعجلتم امر ربكم﴾ معناه: اسبقتم بعبادة العجل وعد ربكم، وذلك ان موسى لما خرج الى الميعاد وعدهم اربعين يوماً فلما كان عشرون يوماً قال: السامري لهم ذهب عشرون يوماً وعشرون ليلة فيكون اربعين ولم يرجع موسى اليكم فاعبدوا العجل فامرهم بعبادة العجل فذلك قوله ﴿اعجلتم امر ربكم﴾ اسبقتم وعد ربكم ﴿والقى موسى الألواح﴾ من يده حين سمع صوت الفتنة فكسر لوحين وهي سبعة ألواح التي اعطاه الله في الميعاد ﴿واخذ موسى برأس اخيه﴾ هارون يعني واخذ بشعر رأس اخيه ﴿يجره اليه﴾ وهو اللحية بدليل قوله تعالى ﴿قال يبنسؤم لا تأخذ بلحيتي ولا براسي﴾ (٤) وهذا على طريق العتاب لا على طريق الذل والهوان ﴿يجره اليه﴾ الى نفسه، قال النبي ﷺ ليس الخبر كالمعاينة وذلك موجود في قصة موسى وهو ان الله اخبر موسى ان قومه اتخذوا العجل فلم يتحرك عليه عرق مع تصديقه لربه فلما عاين العجل والعبدة صاح [١٧٤] وناح والقى الألواح (٥) «...» الآية.

.....

- ١- مثبتة من الحاشية وتقدير الكلام وقرىء «ترحمنا، تغفر لنا» بالتاء.
- ٢- قرأ «يرحمنا، يغفر لنا» بالياء ورفع «ربنا» جمهور السبعة وقرأ «ترحمنا، تغفر لنا» بالتاء ونصب «ربنا» حمزة والكسائي انظر حجة القراءات (٢٩٦) والكشف (٤٧٧/١).
- ٣- انظره في تفسير الطبري (١٢٠/١٣) ولفظه فيه «الاسف: منزله وراء الغضب اشد من ذلك» أهـ.
- ٤- سورة طه آية (٩٤).

٥- رواه مع بعض الاختلاف الامام احمد في مسنده (٢٧١، ٢١٥/١) وابن حبان في صحيحه كتاب التاريخ باب بدء الخلق، ذكر السبب الذي من اجلهلقى موسى الألواح انظر الاحسان (٣٢/٨) والطبراني في الكبير (٥٤/١٢) والحاكم في مستدركه (٣٢١/٢) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي واخرجه البيهقي في الزهد (٣٥٩) واورده الهيثمي في المجمع

﴿قال﴾ هارون ﴿يا ابن أم﴾ ليرفق به لان الرفق من الام اكثر على الولد من الاب.

وقرىء «يا ابن إم» بالكسر والفتح (١) فمن قرأ بالكسر فمعناه يا ابن امي فاسقطت منه الياء وتركتم الميم على حالها لان كسر الميم دال على سقوط الياء ومن قرأ يا ابن أم بالفتح فمعناه يا ابن اماء على نداء الندبة فرخم منه الالف والهاء وتركتم الميم على حالتها.

﴿قال ابن أم﴾ ان القوم استضعفوني ﴿استذلوني﴾ وكدوا يقتلونني ﴿بخلافهم﴾ اياي ﴿فلا تشمت بي الاعداء﴾ فلا تفرح اصحاب العجل بضربي ﴿ولا تجعلني مع القوم الظلمين﴾ ولا تعذبني بعذاب اصحاب العجل ﴿قال﴾ موسى ﴿رب اغفر لي﴾ ما صنعت باخي هارون من اخذ [٢] رأسه ولحيته ﴿ولاخي﴾ هارون بتأخير القتل عن اصحاب العجل ﴿وادخلنا﴾ الآية (٣) ﴿في رحمتك﴾ في جنتك (٤) ﴿وانت ارحم الراحمين﴾.

قوله ﴿ان الذين اتخذوا العجل﴾ عبدوا العجل ﴿سينالهم﴾ سيصيبهم، وقال عطية العوفي: أي سيصيب اولادهم (٦) ﴿غضب من ربهم﴾ سخط من ربهم ﴿وذلة﴾ ومذلة وهوان ﴿في الحياة الدنيا﴾ بالجزية والقتل والسبي والجلاء ﴿وكذلك﴾ وهكذا ﴿نجزي المفترين﴾ على [٧] الله ﴿والذين عملوا السيئات﴾ الشرك بالله ﴿ثم تابوا من بعدها من بعد السيئة التي هي الشرك﴾ وءامنوا ان ربك من بعدها ﴿من بعد التوبة والايمان﴾ لغفور ﴿متجاوز﴾ رحيم ﴿منعم﴾ عليهم بذلك

(١٥٣/١) وقال رجاله رجال الصحيح وصححه ابن حبان. وصححه أيضاً احمد شاكر في شرحه لمسند الامام احمد (٤/١٤٧) ح (٢٤٤٧).

١- قرأ بكسر الميم ابن عامر وابو بكر وحزمة والكسائي وقرأ الباقون بالفتح انظر حجة القراءات (٢٩٧) والكشف (١/٤٧٨).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه فصل بها الآية.

٤- تخصيصه رحمة الله بالجنة فيه نظر فالجنة من رحمة الله ورحمة الله اوسع من ذلك قال الطبري في تفسيره (١٣/١٣٣) «وادخلنا في رحمتك» يقول وارحمنا برحمتك الواسعة عبادك المؤمنين فإنك انت ارحم بعبادك من كل من رحم شيئاً أهـ.

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- انظره في تفسير البغوي (٢/٢٠٢).

٧- مثبتة من الحاشية.

﴿ولما سكنت عن موسى الغضب﴾ فيه تقديم وتأخير معناه ولما سكن الغضب عن موسى على القلب ﴿أخذ الألواح﴾ قال عمرو بن دينار بلغني أن موسى صام أربعين يوماً حين خرج إلى الميعاد وأعطاه الله الألواح فلما القى الألواح وتكسرت [(١) لوحان] وصام (٢) أربعين يوماً مثلها فردت عليه الألواح (٣) ﴿وفي نسختها﴾ فيه قولان:

قال ابن عباس: وفيما بقي من الألواح (٤). وقيل فيما أعيد له في اللوحين. ﴿هذى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ من العذاب ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ يخافون، اختلفوا في دخول هذه اللام التي في قوله تعالى ﴿لِرَبِّهِمْ﴾ من أربعة أوجه:

أحدها: هذه اللام صلة الرهب معناه للذين هم يرهبون ربهم تقول العرب رهبتك ورهبت لك.

والثاني: بمعنى الاجل أي من اجل ربهم يرهبون.

والثالث: وهذه (ه) اللام دخل لاجل اضافة الرب إلى الهاء والميم معناه الذين هم لربهم راهبون.

والرابع: ادخلت هذه اللام لان الاسم تقدم على الفعل فحسن ادخال اللام ليكون دالاً على ان الاسم متقدم على الفعل (٦).

.....

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لوحين» وهو خطأ من حيث الاعراب.

٢- هكذا في الاصل بزيادة واو في اولها والصواب حذفها ليستقيم الكلام مع ما قبله.

٣- اورده مختصراً البغوي في تفسيره (٢/٢٠٣).

٤- انظر تنوير المقباس (١٦٩).

٥- هكذا في الاصل بزيادة واو في اوله والصواب حذفها.

٦- انظر اقوال المعربين في هذه اللام في الدر المصون (٥/٤٧٢).

قوله ﴿واختار موسى قومه﴾ وذلك ان الله امر موسى ان يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل (١) فاختار موسى ﴿سبعين رجلاً﴾ من خيار قومه وقال لهم صوموا فطهروا فطهروا ثيابكم ففعلوا ذلك فخرج بهم موسى الى طور سيناء لميقات ربه فلما بلغوا الميقات قالوا لموسى اطلب لنا الى ربنا نسمع كلام ربنا فقال موسى افعل ذلك فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام وتغشى الجبل كله فقال موسى للقوم ادنوا ودخل في الغمام وكان موسى عليه السلام اذا كلمه ربه وقع على وجهه نور ساطع لا يستطيع احد من بني آدم ان ينظر الى وجهه [١٧٤ب] فضرب بينه وبينهم حجاب ودنا القوم حتى دخلوا في الغمام وسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه فاسمعهم الله: إني انا الله لا اله الا انا ذوبكة اخرجتكم من ارض مصر فاعبدوني ولا تعبدوا غيري فسجد القوم فلما فرغ موسى فانكشف الغمام اقبل موسى اليهم ﴿قالوا لن نؤمن لك﴾ (٢) لن نصدق لك ﴿حتى نرى الله جهرة﴾ اي معاينة ﴿فاخذتهم الصاعقة﴾ وهي نار جاءت من السماء فاحرقتهم فماتوا جميعاً فجعل موسى يبكي ويقول: يارب كيف ارجع الى بني اسرائيل وقد اهلكت خيارهم ﴿رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياي﴾ اهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل يناشد ربه حتى احياهم الله جميعاً رجلاً بعد رجل ينظر بعضهم الى بعض كيف يحيون (٣) فذلك قوله ﴿واختار موسى قومه﴾ اي من قومه فلما [٤] نزاع ﴿من﴾ عمل الفعل.

قال الفراء اي استجيز وقوع الفعل على القوم اذا (٥) طرحت ﴿من﴾ لانه مأخوذ من قولك هؤلاء خير القوم وهؤلاء خير من القوم فلما جازت الاضافة مكان «من» فلم يتغير المعنى استجازوا ان يقولوا اخترت رجلاً سبعين (٦). قال مقاتل: من اثني عشر سبطاً من كل سبط ستة نفر (٧) «لميقتنا»

١ - اورده ابن كثير في تفسيره (٤٧٧/٣) عن السدي.

٢ - هذا جزء من الآية (٥٥) من سورة البقرة.

٣ - اخرجه دون قوله «حتى احياهم الله جميعاً» مع اختلاف يسير الطبري في تفسيره

(٨٦/٢)، (١٤٠/١٣) عن ابن اسحاق ونحوه عن السدي وهو من اخبار بني اسرائيل.

٤ - في الاصل «فرع» والمثبت من الحاشية.

٥ - انظر في معاني القرآن له (٣٩٥/١) «اذا».

٦ - في المرجع السابق: «استجازوا ان يقولوا اخترتكم رجلاً واخترت منكم رجلاً».

٧ - انظره في تفسيره (٦٩/٢).

لميعادنا الأربعين ﴿لما اخذتهم الرجفة﴾ الزلزلة والصاعقة ﴿قال﴾ موسى يا رب لو شئت اهلكتهم من قبل ﴿هذا اليوم﴾ وأأيي ﴿واهلكتني بقتل القبطي﴾ اهلكنا بما فعل السفهاء منا ﴿ظن موسى ان الله اهلكهم يعني السبعين بخطية اصحاب العجل الذين عبدوا العجل ولم يكن كما ظن (١) إنما اهلك الله السبعين بخطيئتهم حين قالوا ﴿ارنا الله جهرة﴾ (٢) فلماذا قال موسى ﴿اتهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي الا فتنتك﴾ الا بليتك واختيارك قدمت الكناية على الظاهر كما يقال ان [(٣) هو] الا زيد وان هي الا هند ﴿تضل بها﴾ اي بالفتنة ﴿من تشاء وتهدي﴾ من الفتنة ﴿من تشاء﴾.

﴿اتهلكنا﴾ قال المبرد: هذه الالف الف الاستفهام وهو استعطاف (٤) معناه لا تهلكنا بما فعل السفهاء منا ﴿إن هي الا فتنتك﴾ فتنة تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ﴿هذا كقول عيسى لقومه ﴿ان تعذبهم فإنهم عبادك﴾ الآية (٥).﴾
﴿انت ولينا﴾ اولى بنا ﴿فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغفرين﴾ المتجاوزين.

قوله ﴿واكتب لنا﴾ اوجب لنا ﴿في هذه الدنيا حسنة﴾ العلم والعبادة والعصمة من الذنوب ﴿وفي الآخرة حسنة﴾ الجنة ونعيمها أخبر الله عن دعاء موسى لبني اسرائيل وهذا مثل دعاء المؤمنين في الدنيا ﴿ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ (٦).

وفي هذا شرف المؤمنين من امه محمد لان في هذا الدعاء مساواة مع موسى عليه السلام وانما قال: ﴿واكتب﴾ ولم يقل واجعل لان في الكناية (٧)

١- فيه نظر فإن موسى عليه السلام على علم بما فعله السفهاء وانما اختلفت اقوال المفسرين في الامر الذي فعله السفهاء فقال بعضهم انه عبادة العجل وقال بعضهم هو قولهم ﴿ارنا الله جهرة﴾ وقال بعضهم هو اعتداؤهم في الدعاء وقيل عدم نهيمهم لعبادة العجل. واختار الطبري ان المراد عبادة العجل انظر تفسيره (١٤٩/١٣) وانظر زاد المسير (٢٦٨/٣).

٢- سورة النساء آية (١٥٣).

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «هذا».

٤- انظره في الدر المصون (٤٧٦/٥).

٥- سورة المائدة آية (١١٨).

٦- سورة البقرة آية (٢٠١).

٧- هكذا في الاصل والصواب «الكتابة».

دوام مابعده [١٧٥] وفيه دلالة على الثبوت ما ليس في الجعل.

﴿انا هدنا اليك﴾ قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد: تبنا اليك (١) وقيل اقبلنا اليك، وقرئ: ﴿هدنا﴾ بضم الهاء وكسرهما (٢) فمن قرأ بالضم فهو من هاد يهود إذا تاب ومن قرأ بكسر الهاء فهو من هاد يهيد إذا مال وكلاهما قريب.

قال ابو حاتم: لم اعرف هاد يهيد فمن قرأ بالكسر فمعناه انا ملنا اليك قال الله: ﴿عذابي اصيب به من اشاء﴾ اخص به من اشاء وقرئ: ﴿من اساء﴾ بالسين غير المعجمة وينصب الالف (٣) من اساء يسيء اساءة وكلاهما صحيح (٤) الا ان الشين المعجمة اصح واجود فيكون رداً على اهل البدعة والقدرية لانهم لم يقرؤا بالمشيئة فاذا قرأت ﴿اساء﴾ بالسين (٥) فقد غير بعض المعتزلة هذه القراءة لما لم يصح على مذهبهم وهو خلاف ما عليه العامة والخاصة ونظيرها ﴿يعذب من يشاء ويرحم من يشاء﴾ (٦).

﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ قال ابن جريج: لما نزل قوله ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ تناول لها ابليس فقال انا من كل شيء فأخرجه الله منها وأنزل ﴿فسأكتبها للذين يتقون﴾ قالت اليهود نحن المتقون ونحن اهل الكتاب الاول والعلم القديم فانزل الله ﴿الذين يؤتون الزكوة﴾ قالوا ونحن نؤتي الزكاة من اموالنا فانزل الله ﴿والذين هم بأيتنا يؤمنون﴾ قالوا آمنا بموسى والايات التسع فاكذبهم الله واخرجهم منها وانزل وبيّن لمن تلك الرحمة فقال: ﴿الذين

١- انظره عنهم في تفسير الطبري (١٣/١٥٣، ١٥٤).

٢- قرأ بضم الهاء عامة القراء وقرأ بكسرهما مجاهد ومن معه وهي قراءة شاذة انظر مختصر شوان القرآن لابن خالوية (٤٦) والبحر المحيط (٤٠١/٤).

٣- تنسب القراءة بها الى الحسن وزيد بن علي وطاوس وهي قراءة شاذة انظر المرجعين السابقين.

٤- فيه نظر لان القراءة بالسين قراءة شاذة وقد شنع بعض السلف على المعتزلة هذه القراءة ووصفوها بانها تحريف وتصحيف للنصوص منهم الامام ابن قتيبة في الاختلاف في اللفظ (٢٩) والامام ابو احمد الكرجي القصاب في كتابه نكت القرآن (٤١٠/٢).

٥- الكلام غير مكتمل المعنى مما يدل على سقط فيه.

٦- سورة العنكبوت آية (٢١).

يَتَّبِعُونَ الرُّسُولَ النَّبِيَّ الْأَمِيَّ (١) (٢) فَعَزَّلَهَا عَنْ ابْلِيسَ وَالْيَهُودَ وَجَعَلَهَا لَامَةً مُحَمَّدٌ ﴿وَرَحْمَتِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ فِي الرَّحْمَةِ هُنَا ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ: قَالَ أَبُو رَوْقٍ: يَعْنِي الرَّحْمَةَ الَّتِي قَسَمَهَا بَيْنَ الْخَلَائِقِ فَيَتَعَاطَفُ بِهَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَيَتَرَاحِمُ بِهَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ (٣). قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ الرَّحْمَةُ: التَّوْبَةُ (٤).
قَالَ الْحَسَنُ: وَرَحْمَتِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً (٥).

قَالَ [الاستاذ] إِسْمَاعِيلُ الضَّرِيرُ مَنْ قَالَ بِهَذَا الْقَوْلِ فَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ بِعَيْنِهِ.

قَالَ ابْنُ فُورَكٍ ﴿وَرَحْمَتِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عَامَةً وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ خَاصَّةً، فَمَنْ قَالَ عَامَةً فَيَكُونُ فِي الدُّنْيَا لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ، وَمَنْ قَالَ خَاصَّةً فَهُوَ يَكُونُ فِي الْآخِرَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ دُونَ الْكَافِرِينَ ﴿فَسَاكْتُهَا﴾ أَيِ كَتَبْتُهَا ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الْكُفْرَ وَالشُّرْكَ وَالْكَبَائِرَ وَالْفَوَاحِشَ، أَيِ أَوْجَبْتُهَا،
قَالَ عَطَاءٌ: ﴿لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ يَعْنِي الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ وَالتَّابِعِينَ (٦).

وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمَّا قَالَ مُوسَى ﴿وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَدَانَا إِلَيْكَ﴾ فَلَمْ يُعْطَهَا وَقَالَ ﴿فَسَاكْتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ (٧).
﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ فِيهِ قَوْلَانِ: قَالَ الْكَلْبِيُّ يَعْنِي زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ﴾ (٨).
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: [١٧٥ب] ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ يَعْنِي طَاعَةَ اللَّهِ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ (٩).
وَأَمَّا خُصَّ الزَّكَاةَ بِالذِّكْرِ مِنْ بَيْنِ الْأَشْيَاءِ لِأَنَّهَا مِنْ أَشَقِّ فَرَائِضِهِمْ.

١- أَخْرَجَهُ مُخْتَصَرُ الطَّبْرِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ (١٥٧/١٣) وَأَوْرَدَهُ السَّيُوطِيُّ فِي الدَّرَجَاتِ (٥٧٢/٣) وَعَزَاهُ لِابْنِ الْمُنْذَرِ وَأَبِي الشَّيْخِ.

٢- مُقَابَلَةٌ فِي الْحَاشِيَةِ «فَنَفَى ذَلِكَ».

٣- أَنْظَرَهُ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ (٤٠١/٤) وَهُوَ قَوْلُ مُرْدُودٍ فَالرَّحْمَةُ الَّتِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ هِيَ رَحْمَةُ اللَّهِ الَّتِي هِيَ صِفَتُهُ.

٤- أَنْظَرَهُ فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ (١٥٩/١٣) وَزَادَ الْمَسِيرَ (٢٧١/٣).

٥- أَنْظَرَهُ فِي تَفْسِيرِهِ (٣٨٩/١) وَتَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ (١٥٩/١٣) وَهُوَ الصَّوَابُ.

٦- مُثَبَّتَةٌ مِنَ الْحَاشِيَةِ.

٧- لَمْ أَجِدْهُ.

٨- أَنْظَرَهُ فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ (١٥٨/١٣).

٩- نَسَبَهُ فِي زَادِ الْمَسِيرِ (٢٧١/٣) لِلْجُمْهُورِ وَلَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ عَنِ الْكَلْبِيِّ.

١٠- أَنْظَرَهُ فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ (١٦٠/١٣) وَزَادَ الْمَسِيرَ (٢٧١/٣).

﴿والذين هم بأيتنا﴾ بكتابنا ورسولنا يؤمنون﴾ يصدقون.

ثم بين لمن الرحمة فقال: ﴿الذين يتبعون الرسول﴾ يعني دين الرسول ﴿النبي الأمي﴾ يعني محمداً اختلفوا في ان الله لم سباه امياً (١) فقال قوم سمي رسول الله امياً لأنه كان لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب والدليل عليه قوله (٢) وما كنت تتلو من قبله من كتب ولا تخطه بيمينك (٣) وايضاً روى ابن عمر ان النبي ﷺ قال: «انا امة امية لا نكتب ولا نحسب (٤)» الخبر.

وقال بعضهم النبي الأمي: فهو منسوب الى امية (٥) فسقطت الهاء في النسبة كما سقطت في المكي والمدني اصله مكة والمدينة فلما نسب اليها سقطت الهاء فقال مكي ومدني، كذلك لما نسب الى الامة سقطت الهاء ف قيل امي.

وقال بعضهم امياً لانه من ام القرى وهي مكة قال الله ﴿و (٦) لتنذر ام القرى ومن حولها﴾ (٧). وقال: ﴿هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم﴾ (٨) (٩). قال الاستاذ ابن حبيب: اصل الأمي الذي نسب الى امه لانه لم تجربه الأمور ولم تحنكه التجارب.

وروى ابو حاتم عن بعضهم انه قرأ: لأمي بفتح الهمزة (١٠).

﴿الذي يجدونه﴾ بنعته وصفته واسمه ﴿مكتوباً عفدهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف قال ابن عباس: بالتوحيد والاحسان وينهاهم عن المنكر﴾ عن

١- هكذا في الاصل والعبارة ركيكة ولو قال واختلفوا لماذا سمي الله نبيه امياً لكان اظهر وأوضح.

٢- مقابله في الحاشية «لنبيه».

٣- سورة العنكبوت آية (٤٨).

٤- متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الصوم باب قول النبي لا نكتب ولا نحسب انظر الفتح (١٥١/٤) ومسلم في صحيحه (٧٦١/٢) كتاب الصيام باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال.. وانظر اللؤلؤ والمرجان (٤/٢) وتامامه الشهر هكذا وهكذا﴾ يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين.

٥- هكذا في الاصل والصواب «امة» كما سيذكره بعد ذلك.

٦- سقطت الواو في الاصل واثبتها من الآية.

٧- سورة الانعام آية (٩٢).

٨- سورة الجمعة آية (٢).

٩- انظر اقوال المفسرين في ذلك في زاد المسير (٢٧٢/٣) وتفسير القرطبي (٢٩٨/٧) والبحر المحيط (٤٠٣/٤).

١٠- نسب ابو حيان في البحر المحيط (٤٠٣/٤) القراءة بها الى يعقوب وهي قراءة شاذة.

الكفر [١] والاساءة]. قال عطاء: يأمرهم بالمعروف بخلع الانداد ومكارم الاخلاق وصلة الارحام ﴿ويُنْهَیْهِمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ عن عبادة الأصنام وقطع الأرحام (٢) ﴿ويحل لهم الطيبات﴾ فيه قولان:

احدهما: يبين لهم جميع الحلالات مافي الكتاب.

والآخر: ويحل لهم الطيبات يعني البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وهو ما كان اهل الجاهلية يجرمونها على انفسهم (٣) ﴿ويحرم عليهم الخبث﴾ وفيه قولان:

احدهما: ويحرم عليهم جميع المحرمات من [٤] الربا أو المطاعم والمشارب ولحم الخنزير.

والثاني: بين لهم تحريم مافي الكتاب من الميتة والدم ولحم الخنزير وغير ذلك (٥).

﴿ويضع عنهم اصرهم﴾ يعني عندهم الذي كان على بني اسرائيل قال سعيد بن جبیر «ويضع عنهم اصرهم» قال ما غلظوا على انفسهم من قطع اثر البول وتتبع العروق في اللحم (٦).

قال ابو وائل: كان موسى يشدد في البول ويبول في القارورة ويقول كانت بنو اسرائيل اذا اصاب جلد احدهم البول قرضه بالمقاريض (٧).

وقرىء «آصارهم» بالمد والالف (٨) فمن قرأ «إصرهم» اراد به الواحد ومن قرأ «اصارهم» اراد به جميع الإصر.

«والاغلل التي كانت عليهم» قال قتادة: يعني التشديد الذي كان عليهم من قطع الثياب وغيرها (٩).

.....

١- في الاصل «الاشباه» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في تنوير المقباس (١٧٠).

٢- انظره في تفسير القرطبي (٢٩٩/٧).

٣- انظر زاد المسير (٢٧٣/٣).

٤- في الاصل «الدبر» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في تفسير القرطبي (٣٠٠/٧).

٥- انظر زاد المسير (٢٧٣/٣) وتفسير القرطبي (٣٠٠/٧).

٦- اخرجه مختصراً الطبري في تفسيره (١٦٧/١٣) واورده السيوطي في الدر (٥٨٣/٣) عزاه لابي الشيخ.

٧- لم اجده وهو من الاخبار الاسرائيلية.

٨- وبها قرأ ابن عامر وقرأ بقية السبعة «اصرهم» انظر حجة القراءات (٢٩٨) والكشف (٣٧٩/١).

قال عطاء: كانت بنو اسرائيل اذا قامت [١٧٦] تصلي لله ليسوا المسوح
وغلوا ايديهم في اعناقهم تواضعاً لله وخوفاً من عذابه وطمعاً في ثوابه (١).
قال الاستاذ ابن حبيب: الاغلال: تجريم الله عليهم كثيراً مما اطلقه لامة
محمد ﷺ.

﴿فالذين ءامنوا به﴾ بمحمد يعني عبدالله بن سلام واصحابه ﴿وعزروه﴾
واعانوه ﴿ونصروه﴾ بالسيف وهذه الكنايات راجعة الى النبي ﷺ ﴿واتبعوا
النور﴾ يعني القرآن ﴿الذي انزل معه﴾ اي انزل جبريل عليه السلام اجلوا حلاله
وحرّموا حرامه.
وانما سمي القرآن نوراً لانه يهدي بالقران كما ان الرجل يهدي بالنور في
الظلمة.

﴿اولئك هم المفلحون﴾ الناجون من السخطة والعذاب وقيل: ﴿اولئك هم
المفلحون﴾ الظافرون بكرامة الله والملك الكبير، قوله ﴿قل﴾ يامحمد ﴿اني
رسول الله اليكم جميعاً﴾ الى كافة الخلق من العرب والعجم وجميع الآدميين
الى يوم القيامة ﴿الذي له ملك السموات والارض﴾ خزائن السموات بالامطار
وخزائن الارض بالنبات ﴿لا اله الا هو﴾ لا خالق ولا رازق الا هو ﴿يحيى﴾
بالبعث ﴿ويميت﴾ في الدنيا ﴿فامنوا بالله ورسوله النبي الأمي﴾ يعني محمداً
ولم يكن في الانبياء النبي الامي إلا محمد ثم وصفه فقال: ﴿الذي يؤمن بالله
وكلمته﴾ يعني القرآن وسائر الكتب من التوراة والانجيل والزبور والقران
وصحف الانبياء وجميع الكتب التي انزلنا عليهم.

وقرىء «وكلمته» (٢) يعني عيسى يعني يؤمن بان الله خلق عيسى من غير
أب وخلق من (٣) ﴿كن﴾ فكان ﴿واتبعوه لعلكم تهتدون﴾ واتبعوا محمداً لكي
تهتدوا من الضلالة.

وروى عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ كل رسول بعث الى قومه

١- ذكر قزيباً مما هنا ابن الجوزي في زاد المسير (٢٧٣/٣) لكن عند قوله تعالى «اصرهم».

٢- انظره في غرائب القرآن (٥٧/٩) واورده دون نسبه الفخر الرازي في تفسيره (٢٨/١٥).

٣- وبها قرأ مجاهد وعيسى وهي قراءة شاذة انظر البحر المحيط (٤٠٦/٤).

٣- هكذا في الاصل والصواب بـ «كن» فعيسى ليس هو كلمة الله كن وإنما بـ «كن» كان
وانظر تيسير العزيز الحميد (٨٣).

خاصة دون آخرين وبعث محمد الى قومه وغير قومه (١) ثم قرأ ﴿يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً﴾ الى قوله ﴿لعلكم تهتدون﴾.

وقال قتادة: ذكر لنا ان رجلاً قال: يانبي الله ما لمن آمن بك وصدقك واتبعك ولم يرك فقال ﷺ «اولئك الذين لا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين» (٢).

وروى عن عمر بن الخطاب قال: كنت جالساً مع النبي ﷺ فقال: «انبئوني بافضل اهل الايمان ايماناً» قالوا: يا رسول الله الملائكة «قال: هم كذلك ويحق ذلك لهم وما يمنهم وقد انزلهم الله المنزل التي ائرمهم بها على غيرهم» قالوا يا رسول الله فالانبياء الذين اكرمهم الله بالرسالة والنبوة قال: «هم كذلك ويحق ذلك لهم وما يمنهم وقد انزلهم منه المنزل التي انزلهم بها» قالوا: يا رسول الله الشهداء الذين استشهدوا مع الانبياء قال: «هم كذلك ويحق لهم ذلك وما يمنهم وقد اكرمهم الله بالشهادة مع الانبياء بل غيرهم» قالوا فمن يا رسول الله؟ قال: «اقوام في اصلاب الرجال يأتون من بعدي [١٧٦ب] يؤمنون بي ولم يروني ويجدون الورق المعلق فيعملون بما فيه فهولاء افضل اهل الايمان [٣] ايماناً» (٤).

قوله ﴿ومن قوم موسى امة يهدون بالحق﴾ وهذه قصة اخرى وذلك ان موسى

١- لم اجده بهذا اللفظ وقد اخرجه ضمن حديث تفضيله على غيره من الانبياء بلفظ «... وكان النبي يبعث الى قومه وبعثت الى الناس عامة» البخاري في صحيحه كتاب التيمم اول باب فيه انظر الفتح (٥١٩/١) ومسلم في صحيحه (٣٧١، ٣٧٠/١) كتاب المساجد ومواضع الصلاة اول باب فيه. من حديث جابر بن عبدالله الانصاري.

٢- لم اجده وهو مرسل لانه عن قتادة.

٣- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في اكثر المراجع التالية.

٤- رواه البزار في مسنده (٤١٣/١) ح (٢٨٩) وقال (وهذا الحديث لا نعلمه يروي عن عمر الا من هذا الوجه وحديث المنهال بن بحر عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر انما يرويه الحفاظ الثقات عن هشام عن يحيى عن زيد عن عمر مرسلًا، ورواه ابو يعلى في مسنده (١٠٩/١) ح (١٥٥) واورده العقيلي في الضعفاء الكبير (٢٣٨/٤) وقال: وهذا الحديث انما يعرف بمحمد بن ابي حميد عن زيد بن اسلم وليس بمحفوظ من حديث يحيى بن ابي كثير ولا يتابع منهال عليه احد). واورده الهيثمي في المجمع (٦٥/١٠) وقال واحد اسنادي البزار المرفوع حسن المنهال بن بحر وثقه ابو حاتم وفيه خلاف وبقيّة رجاله رجال الصحيح. واورده الحافظ ابن حجر في المطالب العالية (٦٨، ٦٧/٣) وعزاه لاسحاق وقال فيه سيء الحفظ وعزاه لابي يعلى.

عليه السلام لما مات وظهر في بني اسرائيل بعد موته التحاسد والبغي والتخاصم والاختلاف في الدين فظهر الله لهم سرياً في الارض عند بيت المقدس وبعث اليهم جبريل فادخلهم في ذلك السرب وجعل لهم قناديل فيه وجعل معهم نهراً فساروا في ذلك السرب سنة ونصف [١] سنة [٢] ومسيرهم ستة الاف فرسخ حتى بلغوا الى ارض الصين من قبل المشرق على نهر يجري الرمل يسمى نهر ودان [٣] ونزلوا فيها وجعل الله لهم ريحاً هفافة ورملاً جارياً حتى لا يصل اليهم منا احد ولا يصل منهم احد الينا ولا يسكن ذلك الرمل الا في كل سنة يوماً وهم على الحق وعلى الايمان فلما بعث الله عيسى عليه السلام آمنوا به وصدقوه وكان جبريل ذهب بالنبى ﷺ ليلة المعراج اليهم فكلّمهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال: هذا محمد النبي الامي فأمنوا به فقالوا يارسول الله ان موسى اوصانا ان من ادرك محمداً فيقرأه مني السلام فرد محمد على موسى وعليهم [٤] السلام وامرهم بالصلاة والزكاة ولم يأمرهم بشيء آخر لان الله لم ينزل عليه بعد شيئاً [٥] من الفرائض غير الصلاة والزكاة فلهذا امرهم بهما وسألهم النبي ﷺ اربع عشرة مسألة فاجابوه فقال لهم: مالي ارى بيوتكم مستوية قالوا لانا قوم لا يبغي بعضنا على بعض فقال مالي لا ارى عليها ابواباً قالوا لانا لا يغير بعضنا على بعض قال مالي لا اراكم تضحكون ولا تبكون فقال [٦] ما ضحكنا قط ولا بكينا قال: فلم لا تبكون على الميت قالوا يارسول الله وكيف نبكي على ميت وكلنا [٧] ميت وهو سبيل لا بد منه والله اعطانا والله اخذ [٨] منا وهو احق بما اعطانا قال فهل تمرضون قالوا يارسول الله: انما يمرض اهل الذنوب والخطايا واما نحن فمعمصومون بدعاء نبي الله، قال وكيف تموتون إذا لم تمرضوا قالوا إذا استوفى احدنا [٩] رزقه وقد مضى لسبيله جاءه ملك الموت فقبض روحه فندفنه حيث يموت [١٠]،

١- مثبتة من الحاشية.

٢- لم اقف له على ذكر.

٣- هكذا في الأصل وصوابها «وعليه» لو ثبت الخبر.

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الأصل والصواب «فقالوا».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- مثبتة من الحاشية.

قال فهل تجزعون اذا ولد لاحدكم جارية قالوا: لا يارسول الله ولكننا نصوم شهراً لشكر الله فاذا ولد لاحدنا غلام يصوم شهرين شكراً لله قال فهل تزنون او يكون فيكم زنا قالوا: لا ولو ان احداً منا فعل ذلك لظننا ان الله سيبعث عليه ناراً من السماء فتهلكه وتأكله او تخسف به الارض قال فهل فيكم حيات وعقارب قالوا نعم قال فيكيف تصنعون بهن قالوا يارسول الله نمشي عليهن ويمشين علينا لا يؤذينا [١٧٧] [١] ولا تؤذيهم [هن آمانات ونحن آمنون منهم قال فهل لكم من ماشية قالوا نعم نتخذ من اصوافها الأبنية والاخبية والأكسية ونأكل من لحومها الكفاف فكل اهل القرية شرع سواء ليس احد احق به من احد، قال فهل تزنون او يوزن عليكم قالوا: مانزن ولا يوزن علينا ولا نكيل ولا يكال علينا ولا نشترى ولا نبيع قال فمن اين تأكلون قالوا: يارسول الله نخرج فنزرع ويرسل الله السماء عليه فتنبتة فنحصده ونضعه في اماكن من القرية فيأخذ اهل القرية منه الكفاف ويدعون ماسواه قال فهل تجامعون قالوا نعم يارسول الله لنا بيوت مظلمة (٢) معلومة فإذا اردنا المجامعة لبسنا ثيابا لها ودخلنا تلك البيوت لا يرى الرجل فرج امرأته ولا ترى امرأته فرجه ولكن إذا كان للرجل منا بنت طلب الى (٣) ذلك الرجل ان يزوجه اياه ارادة الاجر والعفة، قال فهل تكنزون الذهب والفضة قالوا يارسول الله انما يكنز الذهب والفضة من لا خلاق له ومن يرى ان الله لم يتكفل برزقه قال فاقراهم رسول الله ﷺ عشر سور من القران التي نزلت بمكة وامرهم بالصلاة والزكاة ورجع النبي ﷺ في تلك الليلة التي اسري به وكانوا في هذا اليوم

٩- في الحاشية «يقبض».

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ولا تؤذيهم».

٢- مقابلة في الحاشية «مظلمة».

٣- مقابلة في الحاشية «ابي».

على الإيمان والإسلام وليس لهم أمير ولا قاضي (١) فذلك قول الله ﴿وقطعناهم﴾ (٢) وفرقناهم ﴿في الأرض﴾ أما منهم الصالحون ﴿يعني تسعة أسباط ونصف الذين كانوا في الأرض أرض الصين﴾ ومنهم دون ذلك ﴿سبطين ونصف في جميع العالم من اليهود الذين كانوا بعد موسى إلى يوم القيامة، وكذلك قوله ﴿وقلنا من بعده لبني إسرائيل اسكنوا الأرض﴾ (٣) يعني تلك الأرض وهي أرض الصين.

﴿فإذا جاء وعد الآخرة﴾ وعد الثانية بنزول عيسى ابن مريم ﴿جئنا بكم لفيفاً﴾ جميعاً فذلك قوله ﴿ومن قوم موسى﴾ «من» ههنا للتبعيض ومعناه وبعض قوم موسى وهم تسعة أسباط ونصف الذين كانوا بأرض الصين خلف المشرق «امة» جماعة «يهودون» يأمرون ويدعون إلى الحق ﴿وبه يعدلون﴾ وبالحق يعملون، وهم الذين من ورائهم الرمل وفيه قصة أخرى.

قوله ﴿وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمماً﴾ معناه وفرقناهم اثنتي عشرة فريقاً، وقرىء «عشرة» «وعشرة» بسكون الشين وكسرها (٤) فأهل الحجاز

١- أورده مختصراً البغوي في تفسيره (٢/٢٠٦) والخازن في تفسيره (٢/٣٠٠). ورده بقوله: (وهذه الحكاية ضعيفة من وجوه:

الاول: قولهم ان أحداً لا يصل اليهم وإذا كان كذلك فمن ذا الذي أوصل خبرهم إلينا.
الثاني: قولهم: ان جبريل ذهب بالنبي ﷺ ليلة الاسراء به وهذا لم يرد به نقل صحيح ولا رواه أحد من أئمة الحديث ولا يلتفت إلى قول الاخباريين والقصاص في ذلك.
الوجه الثالث: قولهم: انهم بلغوا النبي ﷺ سلام موسى وقد صح في حديث المعراج انه سلم عليه في السماء السادسة وايضا قولهم واقرأهم عشر سنوز وقد نزل عليه بمكة اكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالمدينة فكيف يأمرهم بها قبل فرضيتها... وردها أيضاً الألوسي في تفسيره (٩/٨٥، ٨٤) فقال: (ضعف هذه الحكاية ابن الخازن وأنا لا أراها شيئاً ولا أظنك تجد لها سنداً يعول عليه ولو ابتغيت نفقاً في الأرض أو سلماً في السماء. وردها ايضاً الدكتور محمد ابو شهبه في الاسرائليات والموضوعات ص (٢٠٧) بقوله: وهي من خرافات بني اسرائيل ولا محالة) أهـ.

٢- مقابلة في الحاشية «في الأرض» وسيذكره المؤلف بعد ذلك الا ان قوله «في الأرض» منهم الصالحون ﴿ليس من الآية المفسرة وانما هو من الآية (١٦٨) من نفس السورة وسيفسرها المؤلف مرة أخرى بعد ذلك.

٣- سورة الاسراء آية (١٠٤).

٤- قرأ باسكان الشين الجمهور وقرأ بكسرها ابن وثاب والاعمش وطلحه بن سليمان وهي قراءة شاذة انظر البحر المحیط (٤/٤٠٦).

يسكنونها وتميم يكسرونها ولغة اهل الحجاز افصحها وفي تثنيته «اثنتي عشرة اسباطاً» مع ان الاسباط مذكر فيه ثلاثة اقوال: احدها انه اراد اثنتي عشرة فرقة فالاسباط عبارة عن الفرقة معناه اثنتي عشرة فرقة هذا قول اهل البصرة وقال اهل الكوفة اراد اثنتي عشرة امة فالاسباط عبارة عن الامة وقال الخليل اراد [١٧ب] به اثنتا عشرة بطنا او فخذاً يعني قبيلة فالاسباط عبارة عن القبيلة (١).

﴿واوحينا الى موسى إذ استسفّه قومه﴾ حين طلب قومه منه الماء ﴿ان اضرب﴾ اي قلنا لموسى ﴿اضرب بعصاك الحجر اي على الحجر الذي معك، قال (٢) لذلك الحجر اربعة وجوه لكل وجه ثلاثة اعين لكل سبط عين كان يحمل الحجر مع الزاد وكان يظهر من كل عين بضربة موسى على الحجر مثل ثدي المرأة فيعرق اولاً ثم يسيل سيلاً (٣).

﴿فانبجست﴾ فانفجرت فسألت واما الانبجاس والنجس فهو النفخ بالماء ولكل سائل كالدم وما شبهه يقال انبجس العرق وانبجست الجراحة بالدم وهو تفجيرها ويقال: بجس وانبجس فهما لغتان في كلام العرب (٤) ويقال انبجست ليست بمعلومة في كلام العرب وهي من الكتاب الاول يعني التوراة (٥) ﴿فانبجست﴾ فانفجرت وسألت [٦] ﴿منه﴾ من الحجر ﴿اثنتا عشرة﴾ (٧) نهرأ ﴿قد علم كل اناس مشربهم﴾ كل سبط مشربهم، نهرهم وموضع شربهم ﴿وظللنا عليهم الغم﴾ في التية والغمام الذي لا يكون فيه المطر ﴿وانزلنا عليهم المن والسلوى الطرنجبين والسماي﴾ ﴿كلوا﴾ أي وقلنا لهم ﴿كلوا من طيبات﴾ من حلالات ﴿مارزقنكم﴾ ما اعطيناكم ﴿وما ظلمونا﴾ وما نقصونا بترك امرنا ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ [٨] ينقصون].

١- انظر البحر المحيط (٤٠٧/٤) والدر المصون (٤٨٤/٥) وما بعدها ولم اقف على نسبته للخليل.

٢- هكذا في الاصل ولعلها تحرفت من «وقيل» او «وكان».

٣- لخص ما ذكره هنا من قول ابن عباس وقتادة وعطاء وانظر في ذلك تفسير الطبري (١٢٠/٢-١٢١) وتفسير البغوي (٧٧/١).

٤- انظر لسان العرب (٢٤/٦) مادة بجس.

٥- هذا قول مردود ترده قواميس اللغة العربية انظر مثلاً المرجع السابق.

٦- مثبتة من الحاشية وهي لفظ الاية.

٧- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بعدها كلمة «عيناً» كما هو لفظ الاية.

٨- مثبتة من الحاشية.

﴿واذ قيل لهم اسكنوا﴾ انزلوا ﴿هذه القرية﴾ يعني قرية اريحا ﴿وكلوا منها﴾ من ثمارها ﴿حيث شئتم وقولوا حطة﴾ حط عنا ذنوبنا بعبادتنا العجل ﴿وادخلوا الباب﴾ باب اريحا ﴿سجدا﴾ ركعا. يعني متواضعين منحنين لا يريد بالركوع الذي هو في الصلاة ﴿نغفر لكم خطيئتكم﴾ عبادتكم العجل ﴿سنزيد المحسنين﴾ في إحسانهم وهم الذين لم يعبدوا العجل ﴿فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم﴾ يعني غير الذي [(١) امرنا به] فقالوا: بدل حطة ﴿هطا﴾ سمقاتا. يعني حنطة حمراء استخفافا بأمر الله قال الله ﴿فارسلنا عليهم رجلاً من السماء﴾ عذاباً وطاعوناً ﴿بما كانوا يظلمون﴾ بتغيير أمر الله وقصتها مذكورة في سورة البقرة (٢).

قوله ﴿واسئلهم عن القرية﴾ جملة هذه السورة مكية إلا ثمان آيات نزلن بالمدينة اولهن ﴿وسئلهم عن القرية﴾ الى قوله ﴿واذا نتقنا الجبل فوقهم﴾ مدنيات (٣).

وفيه قصة آيلة: وهم قوم من بني إسرائيل وآيلة قرية بين الطور ومدين شعيب على عشرة مراحل من بيت المقدس على شاطئ البحر وذلك ان الله نهاهم عن صيد الحيتان في يوم السبت لانه يأتي في يوم السبت الحيتان مالم يأت في سائر الايام حتى يغشى ماء البحر من كثرتهم (٤)، إذا لم يكن يوم السبت لا يرون احداً (٥) في [١٧٨] الماء امتحانا وابتلاء من الله لهم فمكثوا ماشاء الله ان يمكثوا وكان هذا في زمان داود عليه السلام ثم ان رجلاً منهم اخذ حوتا في يوم السبت وشده بخيط وربطه الى وتد بالساحل وتركه في الماء فلما كان يوم الاحد اكله سراً فلم يصبه شيء فلما كان المرة الثانية اخذ حوتاً آخر واكله في [(١) يومه] جهاراً ولم يصبه شيء فلما كان في المرة الثالثة اخذ من الحيتان كثيراً وباعها وجمع منه المال والاغنام والمواشي ثم إن الشيطان اوحى اليهم انكم نهيتهم عن اكلها يوم السبت فخذوها في يوم السبت وكلوها في غيره فلما رأى الناس ذلك الرجل الذي يصيد في يوم السبت ولا يصيبه شيء

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «امر بهم».

٢- انظر ما سبق ص (٤٥٤٤).

٣- اورده السيوطي في الاتقان (٥٧/١) عن قتادة.

٤- هكذا في الاصل والصحيح «كثرتها» لانه يخبر عن الحيتان.

٥- هكذا في الاصل والصواب «شيئاً».

٦- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يوم».

فكانوا (١) ثلاث فرق. فرقة كانوا يصطادون ويأمرون بالصيد وفرقة كانوا يمسكون عن الصيد وينهونهم عن الصيد، وفرقة كانوا يمسكون (٢) عن الصيد ولا ينهونهم عن الصيد فأكلوا وباعوا وكثرت أموالهم ولم تنزل بهم عقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا فيما بينهم وقالوا إنا لنرى السبت قد أحل لنا ولو فعلوا ذلك مرة أو مرتين لم يضرهم ولكنهم أقاموا على ذلك سنين ماشاء الله فلما كان ذات ليلة جاءت صيحة من السماء في أول الليل على تلك الفرقة التي (٣) يصطادون ويأمرون بالصيد ياهل (٤) آيلة فانتبهوا وخرجوا من بيوتهم فقال بعضهم لبعض من يصيح ذلك الصوت قالوا لا ندري نحن نسمع صوتاً فدخلوا في البيوت وناموا فلما كان في جوف الليل جاءت صيحة من السماء ياهل آيلة فانتبهوا وخرجوا من بيوتهم وقال بعضهم لبعض من يصيح قالوا: لا ندري سمعنا صوتاً فدخلوا في بيوتهم وناموا فلما كان في وقت السحر جاءت صيحة من السماء ياهل آيلة كونوا قردة خاسئين، فصاروا قردة (٥).

قال قتادة: من كان منهم شاباً صار قرداً ومن كان منهم شيخاً صار خنزيراً (٦) فلما أصبحوا جاء القوم الذين نهوا عن صيد الحيتان وضربوا الباب عليهم ونادوهم فلم يجابوا فكانوا يقولون إن للناس شأنًا فوضعوا سلماً واطلعوا في دورهم وفتحوا الباب فرأوهم قد مسخوا قردة يعرفون الرجل بعينه وانه لقرود ويعرفون المرأة بعينها وانها لقردة فيقولون لهم الم (٧) [ننهكم] عن صيد الحيتان فتقول [برأسها] (٨) نعم فلما كان بعد ثلاثة أيام ماتوا كلهم. وكذلك من يمسخه الله لا يعيش أكثر من ثلاثة أيام (٩) فذلك قوله ﴿فجعلنا نكلاً﴾

١- هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء من اولها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- هكذا في الاصل والصواب «الذين».

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- مذكروه المؤلف هنا هو من اخبار بني اسرائيل وقد لخصه من عدة روايات اوردها الطبري في تفسيره (١٨٦/١٣-١٩٤) عن ابن عباس وابن زيد وقتادة.

٦- انظره في تفسير القرطبي (٣٠٦/٧).

٧- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «يهيكم».

٨- مثبتة من الحاشية.

٩- اورده الطبري في تفسيره (١٦٩/٢) عن ابن عباس في خبر طويل.

[١٧٨ب] لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين (١) وذلك قوله ﴿لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم﴾ (٢) وذلك قول الله ﴿وسئلهم﴾ يا محمد يعني اليهود.

فإن قيل: فالنبي ﷺ أخبرهم بهذه القصة وقال الله له ﴿وسئلهم﴾ فكيف يكون هذا.

الجواب عن هذا قلنا هذا سؤال تقرير والزام لا سؤال استفهام واستخبار (٣)، وقيل معنى قوله ﴿وسئلهم﴾ خبرهم عن [٤] خبر القرية واختلفوا في القرية من اربعة اوجه ماهي:

احدها ايلة والثاني نينوى والثالث مصر والرابع: مدين (٥) والاصح انها ايلة لانه قال [٦] كانت حاضرة البحر أي على شاطئ البحر:

﴿إذ يعدون في السبت﴾ حين يعتدون عن (٧) صيد الحيتان في يوم السبت ﴿إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعاً﴾ جماعة عن ابن عباس (٨). وقال مجاهد: شرعاً كثيراً (٩)، وقال الضحاك: متتابعاً بعضها على اثر بعض (١٠).

﴿ويوم لا يسمعون ولا تأتيهم﴾ وإذا كان غير يوم السبت لا تأتيهم الحيتان. سمعت [١١] الاستاذ اسماعيل الضرير يقول سمعت الحسن بن محمد الواعظ يقول سمعت ابراهيم بن مضارب يقول سألت الحسين بن الفضل هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك الا قوتاً قوتاً والحرام يأتيك جزفاً جزفاً

١- سورة البقرة آية (٦٦).

٢- سورة المائدة آية (٧٨).

٣- انظر تفسير القرطبي (٣٠٤/٧).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- انظر تفسير الطبري (١٧٩/١٣) وما بعدها وزاد المسير (٢٧٦/٣) والبحر المحيط (٤١٠/٤).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل ويستقيم المعنى باثبات «على».

٨- انظر تنوير المقياس (١٧١).

٩- لم اجده.

١٠- انظره في تفسير البغوي (٢٠٨/٢).

١١- مثبتة من الحاشية.

يُقال نعم في قصة داود وإيلة ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعاً وَيَوْمَ لَا يَقْدِرُونَ
لَا تَأْتِيهِمْ﴾ (١).

قال ابن عباس: الحلال يقطر قطراً والحرام يسيل سيلاً (٢) وقرئ «يُسَبِّتُونَ» بضم الياء (٣) من أسبت يسبت اسباتاً يقال سبت يسبت سبتاً إذا عظم السبت واسبت يسبت اسباتاً إذا دخل في يوم السبت وعلى هذا القراءة ﴿ويوم لا يسبتون﴾ بالوجهين بضم الياء وفتحها (٤) قال الله ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ﴾ هكذا نختبرهم ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ يعصون ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِنْهُمْ﴾ واذكر اذ قالت أمة منهم وقيل وقد قالت أمة منهم يعني أهل تلك القرية الذين كانوا يمسكون عن الصيد ولا ينهاون الفرقة (٥) الذين كانوا يمسكون عن الصيد وينهاون عنه ﴿لَمْ تَعْظُوا قَوْمًا﴾ يعني الذين يصيدون ويأمرون بالصيد ﴿اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ﴾ بالمسخ ﴿أَوْ مَعْذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بالنار. ﴿لَمْ تَعْظُوا﴾ وكان في الاصل «لما» ولكن مثل هذه الحروف تحذف مع الحروف الخافضة كما يقال: «عم» مكان «عما» و«فيم» مكان «فيما»، و«مم» مكان «مما»، «والى م» مكان «الى ما» واشباهها ﴿وَقَالُوا﴾ يعني الذين كانوا يمسكون وينهاون (٦) مجيباً [للمسكون] ولا ينهاون ﴿مَعْذَرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ أي حجة لنا عند ربكم ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ عن اخذ الحيتان قرئ ﴿مَعْذَرَةً﴾ بالرفع والنصب (٧) فالرفع على أربعة أوجه: أحدها: [(٨) هذه] معذرة والثاني: هي معذرة والثالث رفع على الحكاية لأن ما بعد القول يكون مرفوعاً والرابع: رفع على [١٧٩] خبر الابتداء مضمّر معناه قالوا

١- أورده بدون اسناد الثعلبي في تفسيره (٢/١٥١/ب).

٢- لم أجده.

٣- لم يبين المؤلف حركة ما بعد الياء وفيها قراءتان: فقرأ علي والحسن وعاصم بخلاف عنه بضم الياء وكسر الباء من «أسبت» ولعلها التي يعني المؤلف.

٤- قرأ الحسن: بضم الياء وفتح الباء مبنياً للمفعول وهما قراءتان شاذتان انظر البحر المحيط (٤/٤١١) والدر المصون (٥/٤٩٣).

٥- وهي قراءة الجمهور.

٥- هكذا في الاصل والصواب «للفرقة» كي يستقيم المعنى.

٦- هكذا في الاصل والصواب «مجيبين» اسوة الضمائر قبله.

٧- بالنصب قرأ حفص عن عاصم وبالرفع قرأ بقية السبعة انظر حجة القراءات (٣٠٠) والكشف (١/٤٨١).

٨- مثبتة من الحاشية.

موعظتنا معذرة .

والنصب على أربعة أوجه:

أحدها: نصب على المصدر معناه نعتذر اعتذاراً .

والثاني: إن المعذرة بمعنى القول فكانت (١) تقول قالوا قولاً .

والثالث: نصب باضمار فعل واقع عليه ومعناه لفظهم معذرة :

والرابع: نصب على الظرف وهو في الاصل نعتذر فصرف من الاستقبال الى

المصدر كقوله ﴿معاذ الله﴾ (٢) وهو في الاصل اعوذ بالله فصرف من الاستقبال

الى المصدر .

قال الله: ﴿فلما نسوا ما ذكروا به﴾ يعني ما نهوا عنه من صيد الحيتان يعني

الذين يصطادون ويأمرون بالصيد ﴿انجينا الذين ينهون عن السوء﴾ يعني

انجينا الذين ينهون عن صيد الحيتان في يوم السبت ﴿واخذنا الذين ظلموا﴾ (٣)

بعذاب بثيس [يعني الذين يصيدون ويأمرون بالصيد .

قال ابن عباس: خفيت علي هذه الآية ان الله اهلك تلك الفرقة الذي

يمسكون عن الصيد ولا ينهون قال عكرمة: قلت له: فلما لم يذكر نجاتهم لم

يذكر هلاكهم ولعل الله انجاهم لانه لو اهلكهم اخبر كما اخبر عن ذلك (٤)

القوم الذين اهلكوا (٥) .

﴿بعذاب﴾ (٦) شديد ﴿بما كانوا يفسقون﴾ يعصون ﴿فلما عصوا﴾ ابوا ﴿عما

نهوا عنه﴾ عن صيد الحيتان في يوم السبت ﴿قلنا لهم﴾ اي قلنا لهم ليلاً ﴿كونوا

قردة﴾ صيروا ﴿خسثين﴾ صاغرين ذليلين فصاروا قردة صاغرين ذليلين .

قوله ﴿واذ تأذن ربك﴾ نزلت هذه الآية في اليهود (٧) ﴿واذ تأذن ربك﴾ معناه

واذكر اذ تأذن ربك قال ابن عباس: واذ قال ربك (٨) قال ابو عبيدة معناه واذ

١- هكذا في الاصل ولعلها قد تصحفت من «فكأذك» او «فكأئنها» .

٢- سورة يوسف آية (٧٩، ٢٣) .

٣- مثبتة من الحاشية .

٤- هكذا في الاصل والصحيح «اولئك» .

٥- اورده هنا مختصراً وانظره مطولاً في تفسير الطبري (١٨٧/١٣-١٨٩) . وانظر تفسير

البغوي (٢٠٩/٢) .

٦- هكذا في الاصل وبعدها في الآية «بئس» .

٧- اخرجه الطبري في تفسيره (٢٠٥/١٣) عن ابن عباس .

٨- انظره في تنوير المقباس (١٧٢) .

اعلم ربك واخبر ربك (١). قال عطاء (٢) حتم ربك اي اوجب ربك (٣). قال المبرد (٤): ﴿تأذن ربك﴾ أي: اسمع ربك (٥) ﴿ليبعثن عليهم﴾ ليسلطن على اليهود ﴿الى يوم القيمة﴾ من يسومهم سوء العذاب ﴿من ياخذ عنهم﴾ (٦) الجزية ﴿إن ربك لسريع العقاب﴾ لمن لا يؤمن به ﴿وإنه لغفور رحيم﴾ لمن آمن به.

قوله ﴿وقطعناهم﴾ أي فرقناهم فيها (٧) فمن ذلك ان يكون في كل بلدة منهم جماعة وليس لهم بلدة خاصة يكون فيها يهود لا غيرهم لما قال الله. ﴿وقطعناهم﴾ فرقناهم ﴿في الارض امماً﴾ سبطاً سبطاً ﴿منهم الصالحون ومنهم دون ذلك﴾ وهم سبطان ونصف من اليهود من بني اسرائيل في سائر البلدان. قال الكلبي: ﴿منهم الصالحون ومنهم دون ذلك﴾ وذلك ان بني اسرائيل كانوا اثنا عشر سبطاً فسباهم ملك بابل بخت نصر من احد عشر اسباطا (٨) (٩) ﴿امماً﴾ من كل سبط طائفة وقتلهم فبقى سبط واحد لم يسب منهم شيء ولم يقتلوا فذلك قوله ﴿منهم الصالحون﴾ يعني احد عشر سبطا الذين [١٧٩ب] سباهم وقتلهم ﴿ومنهم دون ذلك﴾ يعني سبطا واحداً الذين لم يسب منهم ولم يقتلوا. قال عطاء: الصالحون الذين ادركوا محمداً وآمنوا به والطالحون الذين ادركوه ولم يؤمنوا به (١٠).

قال مجاهد: الصالحون الذين آمنوا ببعيسى ومحمد من اليهود والطالحون: الذين كفروا بهما (١١).

.....

١ - انظره في البحر المحيط (٤/٤١٤).

٢ - في الاصل «حكم» والمثبت من الحاشية وهو الموافق لما في المراجع التالية.

٣ - انظره في زاد المسير (٣/٢٧٩) والبحر المحيط (٤/٤١٤).

٤ - مقابلة في الحاشية «إذ».

٥ - لم اجده.

٦ - هكذا في الاصل والصواب «منهم».

٧ - أي «في الارض» كما هو لفظ الآية وسيعيد تفسيرها بعد ذلك ويذكره.

٨ - هكذا في الاصل والصحيح «سبطاً».

٩ - لم اجده عنه والذي نسبته البغوي اليه في تفسيره (٢/٢٠٩) خلاف هذا فقال: وقال

الكلبي: منهم الصالحون هم الذين وراء نهر اوداف من وراء الصين ومنهم دون ذلك يعني من ههنا من اليهود.

١٠ - انظره مختصراً في تفسير الثعلبي (٢/١٥٣/١).

﴿وبللوها﴾ واختبرناهم ﴿بالحسن﴾ بالخصب والمطر والنعم ﴿والسيئات﴾ بالقحط والجذوبة والشدة ﴿لعلهم يرجعون﴾ لكي يرجعوا فيتوبوا من كفرهم ومعصيتهم، وإنما سميت النعمة حسنة لحسنها وسميت السيئة سيئة لسوء صاحبها بها.

قوله ﴿فخلف من بعدهم﴾ من بعد الصالحين معناه فبقى من بعدهم بقية. قال بعضهم: هم النصارى وقال أكثر المفسرين هم اليهود (١). قال أبو حاتم الخلف بسكون اللام الولد لا غير، والخلف بتحريك اللام البدل ولداً كان أو غير ولد (٢).

والخلف: بفتح اللام: يستعمل أكثره في المدح، وبسكون اللام يستعمل في الذم لأن أصل الخلف بسكون اللام من خلف اللبن إذا حمض من طول تركه في السقاء حتى يفسد فيها فشبه الرجل الفاسد به، ومنه خلف فم الصائم إذا تغيرت رائحته (٣).

﴿ورثوا الكتاب﴾ أخذوا التوراة وكتبوا ما فيها من صفة محمد ونعته (٤). قال الأستاذ اسماعيل الضير [سمعت ابن حبيب يقول سمعت أبا بكر بن عبدش (٥) يقول في الآية تقديم وتأخير ومعناه يأخذون هذا العرض الأدنى (٦) عرض هذا الأدنى] يعني: يأخذون حرام الدنيا من الرشوة وغيرها على اظهار الكفر وكتمان صفة محمد ونعته.

وقال بعضهم: يأخذون عرض هذا الأدنى معناه انهم أخذوا الدنيا من كل وجه ومنعوها من كل حق وانفقوها في كل سرف. وقيل معنى الآية لو عرض لهم كل الدنيا ومثلها معها أخذوها وتمنوا معها المغفرة مع الاقامة على المعاصي والكفر.

١١- انظره في تفسير البغوي (٢٠٩/٢).

١- القول بانهم نصارى اخرجه الطبري في تفسيره (٢١٠/١٣) عن مجاهد ورجح انها في اليهود.

٢- انظره في تفسير البغوي (٢١٠/٢) وتفسير القرطبي (٣١٠/٧). وفيهما «أو غريباً» بدل قوله هنا «أو غير ولد».

٣- ذكره الطبري في تفسيره (٢١٠، ٢٠٩/١٣).

٤- مثبتة من الحاشية.

٥- هكذا في الأصل والصواب «عبدوس» وقد سبق ضمن شيوخ المؤلف.

٦- مثبتة من الحاشية.

والعرض بفتح الراء متاع الدنيا اجمع من الدراهم والدنانير وغيرها .
والعرض بسكون الراء متاع الدنيا اجمع سوى الدراهم والدنانير (١) .
﴿ويقولون سيغفر لنا﴾ معناه ومع ذلك يقولون مانعمل بالليل من الذنوب
يغفر لنا بالنهار ومانعمل بالنهار يغفر لنا بالليل قال الله ﴿وإن يأتهم عرض مثله
يأخذوه﴾ وإن يأتهم اليوم عرض حرام مثله يأخذوه ويستحلوه قال الله ﴿الم
يوخذ عليهم﴾ أي قد اخذنا عليهم ﴿ميثق الكتب﴾ الميثاق في الكتاب يعني
التوراة وهو ﴿أن لا يقولوا على الله الا الحق﴾ الا الصدق ﴿ودرسوا مافيه﴾
وقرأوا مافيه من صفة محمد ونعته وقيل قرأوا ما فيه من الحلال والحرام ولم
يعملوا به ﴿والدار الآخرة﴾ يعني الجنة ﴿خير﴾ أفضل ﴿للمؤمنين﴾ الكفر
والشرك والفواحش [١٨٠] والرشوة وتغيير صفة محمد ونعته في التوراة من
الدار الدنيا ﴿افلا تعقلون﴾ ان الدنيا فانية والاخرى (٢) باقية .
قوله: ﴿والذين يمسكون بالكتب﴾ اختلفوا في نزول هذه الآية من اربعة
اوجه: احدها: قال عطاء: نزلت هذه الآية في أمة محمد (٣) .
وقال الكلبي: نزلت هذه الآية في عبد الله بن سلام واصحابه (٤) .
قال مقاتل بن حيان نزلت في مؤمني اهل الكتاب (٥) .
قال مجاهد: نزلت في مؤمني اليهود والنصارى (٦) .
﴿والذين يمسكون بالكتب﴾ معناه يعملون بما في الكتاب يحلون حلاله
ويحرمون حرامه ويبينون صفة محمد ونعته .
قال ابن حبيب: معناه: والذين يمسكون (٧) بالكتاب لقوله فيما بعده
﴿واقاموا الصلوة﴾ لان العرب [٨] تعطف الماضي على الماضي والمستقبل على
المستقبل ولا تكاد [تعطف الماضي على المستقبل الا ان يكون المستقبل في
المعنى ماضياً .

.....

١- نص عليه النحاس في معاني القرآن (١٠٠/٣) .

٢- في الحاشية «الآخرة» .

٣- انظره في تفسير الثعلبي (١٥٣/٢ ب) .

٤- لم اجد عنه .

٥- لم اقف عليه عنه .

٦- انظره في تفسير البغوي (٢١١/٢) والأقوال الثلاثة الاخيرة لا فرق بينها .

٧- هكذا في الاصل وماذكره من الكلام بعد ذلك يدل على انه اراد «امسكوا» .

٨- مثبتة من الحاشية .

وقرىء «يمسكون» بالتخفيف والتشديد (١). من قرأ بالتخفيف فهو من الإمساك ومن قرأ بالتشديد فهو من التمسك قال [ابو] حاتم: يقال مسكت بالشيء ولا يقال مسكت شيئاً كما قال الله: ﴿ولا تمسكوا﴾ (٢) بعصم الكوافر (٣) ويقال ﴿امسكته﴾ ولا يقال امسكت به كما قال الله ﴿ولا تمسكوهن ضراراً﴾ (٤) فمن قرأ بالتخفيف يجعل الباء صلة معناه والذين يمسكون الكتاب كقوله «تنبت بالدهن» (٥) [٦] اي تنبت الدهن] فبالباء صلة اذا كانت الباء (٧) مرفوعة.

﴿واقموا الصلوة﴾ واتموا الصلوات الخمس ﴿انا لا نضيع اجر المصلحين﴾ انا لا نبطل ثواب المحسنين بالقول والفعل. من قوله ﴿وسئلهم﴾ الى ههنا نزلت بالمدينة (٨).

قوله ﴿واذ نتقنا الجبل فوقهم﴾ أي قلعناه ورفعناه وحبسنا الجبل قال المؤرج قطعنا (٩)، قال الفراء: قلعنا (١٠) قال ابن (١١) عبيدة: التثوق رفع الشيء عن مكانه ورميه عنه (١٢) قال اiban بن تغلب (١٣) سمعت واحداً يقول خذ الجواليق وانتقها يعني وانفضها (١٤) وسمعت العرب العاربة يعني: العرب الذين كانوا في الاول تسمى شهر رمضان باتقا (١٥) اي كفارة ذنوب اهل شهر رمضان،

١- بالتخفيف قرأ ابو بكر وقرأ بقية السبعة بالتشديد انظر حجة القراءات (٣٠١) والكشف (٤٨٢/١).

٢- في الاصل «ابن» والمثبت من الحاشية وقد سبق التعريف به ص (٧٩٦).

٣- سورة الممتحنة آية (١٠).

٤- سورة البقرة آية (٢٣١).

٥- سورة المؤمنون آية (٢٠).

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- هكذا في الاصل والصواب «التاء» وقد قرأ برفع التاء في «تنبت» ابن كثير وابو عمرو وبقية السبعة برفعها، انظر حجة القراءات (٤٨٥، ٤٨٤) وذكر القول بان «الباء» صلة

٨- انظر الاتقان (٥٧/١).

٩- انظره في تفسير البغوي (٢١١/٢).

١٠- في معاني القرآن له (٣٩٩/١).

١١- هكذا في الاصل والصواب «ابو» وانظر قوله في مجاز القرآن (٢٣٢/١).

١٢- انظره في الدر المصون (٥٠٩/٥).

١٣- في الحاشية «تغلب».

١٤- الى هنا ذكره الثعلبي في تفسيره (١/٥٤/٢).

يؤذلك ان الله انزل التوراة على موسى فأمر موسى قومه ان يعملوا بالتوراة فابوا أن يقبلوها بما فيها من الاثقال والاغلال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله جبريل ان يقلع جبلاً على قدر عسكرهم ففعل ذلك ورفع فوق رؤوسهم مقدار قامة الرجل (١)،

ويقال ان الله امر جبلاً من جبال فلسطين فانقلع من اصله ورفع (٢) على رؤوسهم ثم نودوا منها ان اخذتموها وقبلتموها والا رضخت رؤوسكم بهذا الجبل فلما رأوا الجبل وعرفوا الجبد قالوا سمعنا واطعنا (٣) ولولا الجبل لما اطعنا ولا قبلنا فذلك قوله ﴿واذا نتقنا الجبل فوقهم﴾ فوق رؤوسهم على مقدار (٤) قامة الرجل ﴿كأنه ظله﴾ أي مظلة علالي (٥) وقرىء «كأنه [١٨٠ب] كأنه (٦) بالطاء غير معجمة اي مشرفة مأخوذة من اطلال الديار يقال طل على الشيء يطل اذا اشرف.

﴿وظنوا﴾ ايقنوا وعلموا ﴿انه واقع بهم﴾ اي نازل عليهم ان [٧] لم يقبلوا الكتاب ﴿خذوا﴾ أي قلنا لهم ﴿خذوا﴾ أي اعملوا بـ ﴿ماء تينكم﴾ (٨) بقوة ﴿أي بما اعطيناكم بجد ومواظبة بنفس ونيات صادقة﴾ واذكروا مافيه ﴿واحفظوا مافي الكتاب من الثواب والعقاب والامر والنهي﴾.

ويقال: اعملوا بما فيه من الحلال والحرام ﴿لعلكم تتقون﴾ لكي تتقون (٩) لكي تتقوا السخط والعذاب ولكي تطيعوا الله.

.....

١- انظر لسان العرب (٣٥٢/١٠) مادة نتق.

١- انظره في تفسير البغوي (٨٠/١) والبحر المحيط (٢٤٣/٤).

٢- في الحاشية «وقف على رؤوسهم ثم نودوا منها».

٣- انظر بحر العلوم (٣٧٧/١).

٤- في الحاشية «وقدر».

٥- هكذا في الاصل ولم اجد لها في اللغة معنى يتناسب مع ما قبلها والذي ذكره اهل اللغة: ان العلالي: جمع عليّة وهي الغرفة، ولعلها قد تحرفت من «عالية» وانظر تهذيب اللغة (١٨٧/٣) مادة علا. ولسان العرب (٨٦/١٥) مادة علا.

٦- هكذا كررها في الاصل والصواب حذفها واثبات كلمة «ظله» بعدها بدليل القراءة التي بعدها وهي قراءة شاذة. انظر البحر المحيط (٤٢٠/٤) معجم القراءات القرآنية (٤٢٢/٢).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- في الحاشية «ماء تينكم» بدون «الباء».

٩- هكذا في الاصل والصواب حذف النون لان كي ناصبة وقد كررها المؤلف مرة اخرى.

قوله ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ [(١) ذُرِّيَّتَهُمْ]﴾ اختلفوا في هذه الآية من وجهين:

أحدهما: قال المفسرون قصة هذه الآية مثبتة.

والثاني: قال المتكلمون (٢) والمعتزلة: قصة هذه الآية منفية (٣) فمن قال قصة هذه الآية مثبتة فهو أن الله لما خلق آدم أخرج من ظهره ذرية ماهو كائن إلى يوم القيامة وظهر من جنبه اليمنى على كفه (٤) اليمنى كهيئة الذر البيضاء يتحركون، وظهر من جنبه اليسرى على كفه اليسرى كهيئة الذر السوداء وهم الف امه فقال الله يا آدم هؤلاء ذريتك آخذ ميثاقهم على أن يعبدوني ولا يشركوا بي شيئاً وعليّ رزقهم قال آدم نعم يارب ثم أحياهم وأفهمهم وانطقهم وجعلهم عقلاء وقال لهم ﴿الست بريكم﴾ قالوا بلى شهدنا ﴿وعلمنا وأقررنا بأنك ربنا وخالقنا ورازقنا قال الله للملائكة اشهدوا عليهم على هذا الميثاق قال لهم اشهدوا بعضكم على بعض على هذا الميثاق ﴿أن تقولوا﴾ كي لا تقولوا ﴿يوم القيامة إنا كنا عن هذا﴾ الميثاق ﴿غفلين أو تقولوا﴾ ولكي لا تقولوا ﴿إنما اشرك آباؤنا من قبل﴾ ونقضوا العهد ﴿وكننا ذرية من بعدهم﴾ اقتدينا بهم ولكي لا تقولوا ﴿افتلهنكنا﴾ لا تهلكنا ﴿بما فعل المبطلون﴾ بما فعل آباؤنا المشركون كقولهم ﴿إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على أثرهم مقتدون﴾ (٥).

١- مثبتة من الحاشية.

٢- المتكلمون: هم المشتغلون بعلم الكلام، وعلم الكلام: هو الحجاج عن العقائد الإيمانية بالادلة العقلية قاله ابن خلدون في مقدمته ص (٢٩٠).

٣- بين المؤلف بعد ذلك قول المعتزلة وأهل الكلام كما في ص (٩٠٩) وحاصله أنهم ينفون أن الله أخذ العهد من بني آدم حقيقة وإنما أخذه عليهم بما بعثه اليهم من الرسل وأقام عليهم من الحجج وهو قول باطل معارض لظاهر الآية ولا دليل عليه، والصحيح القول الأول الذي نسبته للمفسرين وهو ظاهر القرآن ويدل عليه ما أخرجه البخاري في صحيحه كتاب أحاديث الأنبياء باب خلق آدم وذريته انظر الفتح (٤١٩/٦) ومسلم في صحيحه (٢١٦٠/٤) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب طلب الكافر الفداء بمل الأرض ذهباً، عن أنس: «يقول الله تبارك وتعالى لأهل النار عذاباً لو كانت لك الدنيا وما فيها، أكننت مفتدياً بها؟ فيقول: نعم، فيقول قد أردت منك أهون من هذا وأنت في صلب آدم: أن لا تشرك بي فأبليت ألا الشرك».

٤- هكذا في الأصل وفي تفسير مقاتل (٧٢/١) «مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منه ذرية بيضاء كهيئة الذر يتحركون ثم مسح صفحة ظهره اليسرى».

ثم قال: للبيض (١) الذي على الكف اليمنى هؤلاء في الجنة برحمتي ولا أبالي وهم اصحاب اليمين واصحاب الميمنة وقال [(٢) الله] جل ذكره للسواد الذي على كفه اليسرى هؤلاء في النار ولا أبالي وهم اصحاب الشمال واصحاب المشأمة وهؤلاء في النار بخذلاني ولا أبالي ثم اعادهم جميعا في صلب آدم فاهل القبور محبوسون حتى يخرج اهل الميثاق كلهم من اصلاب الرجال وارحام النساء (٣) فذلك [(٤) قوله] ﴿واذا اخذ ربك من بني آدم﴾ والدليل على ان هذه القصة مثبتة خبر النبي ﷺ فيما روى مسلم (٥) ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية فقال: سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها فقال خلق الله آدم [١٩٨١] ثم مسح على ظهره فاستخرج منه ذريته فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح (٦) فاستخرج منه ذريته فقال [(٧) خلقت] هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون قال رجل يا رسول الله فقيم العمل؟ قال رسول الله ﷺ إن الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة فاذا (٨) خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت فيدخله النار (٩).

.....

هـ- سورة الزخرف آية (٢٣).

١- في الحاشية «للبياض» والمثبت مافي الاصل وهو الموافق لما في تفسير مقاتل (٧٤/٢).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- انظره في تفسير مقاتل (٧٤-٧٢/٢) وتفسير البغوي (٢١٢/٢) وهو ملخص من عدة روايات اوردها الطبري في تفسيره (٢٤٣-٢٢٢/١٣) والسيوطي في الدر المنثور (٦٠٧-٥٩٨/٣).

٤- مثبتة من الحاشية.

هـ- هو مسلم بن يسار الجهني روى عن عمر، وروى عنه عبد الحميد بن عبد الرحمن ذكره ابن حبان في الثقات وقال العجلي بصري تابعي ثقة وقال ابن حجر مقبول من الثالثة انظر الثقات للعجلي (٤٢٩) والثقات لابن حبان (٣٩٠/٥) وتهذيب التهذيب (١٤٢/١٠) والتقريب (٥٣١).

٦- بعدها في المراجع التالية «ظهره».

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- هكذا في الاصل باثبات «فاء» في اولها والصواب اثبات الواو مكانها كما في المراجع التالية.

٩- رواه الامام مالك في الموطأ (٨٩٨/٢) واحمد في مسنده (٤٥٠٤٤/١) وابو داود في سننه (٢٦٦/٤) كتاب السنة باب في القدر والترمذي في جامعه (٢٦٦/٥) كتاب تفسير القرآن باب

والثاني: قال المعتزلة والمتكلمون: قصة هذه الآية منفية ويتأولون (١) ان الله بعث كل نبي الى امه والى اهل كل عصر فدعاهم الى الايمان والتوحيد فجعلوا الدعاء الى الايمان والتوحيد اخذ الميثاق عليهم واشهد المؤمنين على انفس الكافرين «الست بربكم» على السنة الأنبياء انتم (٢) تقولون اني ربكم «قالوا بلى شهدنا» على انفسنا «ان تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غفلين» فذلك قوله «واذ اخذ ربك» (٣) معناه وقد اخذ ربك من بني آدم يا محمد يوم الميثاق وكان اخذ الميثاق قبل دخول آدم الجنة.

واختلفوا في أي موضع اخذ الميثاق من ثلاثة اوجه قال الكلبي كان بين مكة والطائف (٤)، قال ابن عباس بدحنا (٥) قال عكرمة بدحنا الطائف (٦)، قال

ومن سورة الاعراف وقال: هذا حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار وبين عمر رجلاً مجهولاً. واخرجه النسائي في تفسيره (٥٠٤/١) والطبري في تفسيره (٢٣٤/١٣). والحاكم في المستدرک (٢٧/١) وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وتعقبه الذهبي بقوله «فيه ارسال».

وقال ابن القيم في شفاء العليل (١٨) بعد ذكره لقول الحاكم وليس كما قاله بل هو حديث منقطع قال ابو عمرو - ابن عبد البر - هو حديث منقطع فإن مسلم بن يسار هذا لم يلق عمر بن الخطاب بينهما نعيم بن ربيعة هذا ان صح ان الذي رواه عن زيد ابن ابي انيسه فذكر فيه نعيم بن ربيعة إذ ليس هو باحفظ من مالك ولا ممن يحتج به اذا خالفه مالك، ومع ذلك فإن نعيم بن ربيعة ومسلم بن يسار جميعا مجهولان غير معروفين بحمل العلم ونقل الحديث... أه ثم قال ابو عمرو: هذا الحديث وان كان عليل الاسناد فإن معناه عن النبي ﷺ قد روى من وجوه كثيرة. وضعفه الالباني في ضعيف الترمذي (٣٧٦).

١- في الحاشية «يقولون».

٢- هكذا في الاصل وفي الحاشية «انهم» والظاهر «ألستم».

٣- سبق بيان صحة قول المفسرين ودليل ذلك ص (٩٠٧).

٤- انظره في تفسير البغوي (٢١٢/٢).

٥- في الحاشية «بدهياء» ارض بهند» وفي تفسير الطبري (٢٢٥/١٣) عنه «بدهنا أرض بالهند». وانظر ما ذكره المؤلف عنه في تفسير الطبري (٢٢٨/١٣) واستظهر العلامة أحمد شاكر في تحقيقه لتفسير الطبري (٢٢٥-٢٢٦) أن «بدحنا، وبدهنا» واحد وانه موضع بالهند.

٦- لم اجده عنه وقال ياقوت في معجم البلدان (٤٤٤/٢) «دحنا: بفتح اوله وسكون ثانيه ونون والفاء يروي فيها بالقصر والمد، وهي ارض خلق تعالى منها ادم، قال ابن اسحاق: ثم خرج رسول الله ﷺ حين انصرف عن الطائف الى دحنا حتى نزل الجعرانة فيمن معه...

مقاتل بن عمار عند عرفات (١) ﴿من بني آدم من ظهورهم﴾ مقدم ومؤخر معناه من ظهور بني آدم.

فإن قيل: لم لم يقل من ظهر آدم.

الجواب على هذا إنما اخرجوا من ظهر آدم ثم اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهر بعض على نحو ما يتوالد الابناء من الآباء فلذلك قال من بني آدم من ظهورهم فاستغنى فيه عن ذكر آدم (٢).

﴿وذريتهم﴾ قرئ بالالف وغير الالف (٣)، فمن قرأ بالالف فعلى الجمع وحجته «من ظهورهم» لانه قال بالجمع، ومن قرأ بغير الف فعلى الواحد وهو اسم الجنس، واسم الجنس يقوم مقام الواحد ومقام الجمع وحجته ﴿وكونا ذرية من بعدهم﴾ (٤) ولم يقل ﴿ذريات﴾ ﴿واشهدهم على انفسهم﴾ فيه اضمار معناه واحياهم واستنطقهم وافهمهم وجعلهم عقلاء ﴿واشهدهم على انفسهم﴾ وقال لهم ﴿الست بربكم قالوا بلى شهدنا﴾ وعلمنا واقررنا بأنك ربنا فقال الله للملائكة اشهدوا عليهم، وقال لهم اشهدوا بعضكم على بعض قال قطرب: بلى جواب استفهام منفي كقوله ﴿الست بربكم قالوا بلى﴾ وكقوله ﴿الم يأتكم نذير قالوا بلى﴾ (٥)، ونعم جواب استفهام مثبت لا يكون فيه نفي كقوله ﴿هل وجدت ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم﴾ (٦).

﴿أن تقولوا يوم القيمة﴾ أو يقولوا بالتاء والياء (٧) فيهما (٨) بالياء على الخبر والتاء على الخطاب، ومن قرأ بالتاء فيحتاج الى إضمار معناه. ﴿أن

.....

وهي من مخالفات الطائف) أهـ.

١- انظره في تفسيره (٧٢/٢) وفي البغوي (٢١٢/٢) عن ابن عباس: ببطن نعمان واد إلى جنب عرفة.

٢- ذكر الاعتراض والجواب عنه كما هنا البغوي في تفسيره (٢١٢/٢).

٣- بالالف وكسر التاء قرأ نافع وابن عامر وابن عمر وقرأ الباقر بدون الف انظر في القرائتين وتوجيههما حجة القراءات (٣٠٢، ٣٠١) والكشف (٤٨٣/١).

٤- هي الآية التي تلي الآية المفسرة.

٥- سورة الملك آية (٩، ٨).

٦- سورة الاعراف آية (٤٤) ولم اجده عنه.

٧- اي قرئ بالتاء والياء فبالياء قرأ ابو عمرو وقرأ بقية السبعة بالتاء انظر حجة القراءات (٣٠٢) والكشف (٤٨٣/١).

٨- هكذا في الاصل ولعله تحريف من «فهي».

تقولوا ﴿ان [١] لا تقولوا ولكيلا تقولوا ﴿يوم القيمة انا كنا عن هذا﴾ الميثاق ﴿غفلين﴾ او تقولوا لكيلا تقولوا ﴿انما اشرك اباؤنا من قبل﴾ (٢) وكنا ذرية ﴿صغار من بعدهم﴾ [١٨١ب] اقتدينا بهم ولكيلا تقولوا ﴿افتهلكنا﴾ افتعذبنا ﴿بما فعل المبطلون﴾ المشركون قبلنا.

وقيل: ﴿افتهلكنا﴾ أي لا تهلكنا بجرمهم ﴿وكذلك﴾ وهكذا قال الكلبي كلما جاء في القرآن ﴿وكذلك﴾ فيكون معناه هكذا (٣) ﴿نفصل الايت﴾ أي نبين القرآن بخبر الميثاق ﴿ولعلمهم يرجعون﴾ لكي يرجعوا من الكفر والشرك إلى الميثاق الاول.

قصة بلعم بن باعورا

وقيل بلعام بن باعوراء واختلفوا في اسم ابيه قال ابن عباس والكلبي بن باعورا (٤) وهو الصحيح.

وقال ابن مسعود ومجاهد: بن [٥] ابره وقال عطاء: ابن باعر (٦) وذلك [٧] انه كان رجل مستجاب الدعوة وعنده اسم الله الاعظم وعاش في الاسلام خمسمائة سنة ففي كل وقت دعا الله على شيء استجاب الله دعاءه قال ابن

١- مثبتة من الحاشية.

٢- في الاصل «قبلنا» والمثبت لفظ الآية.

٣- لم اقف عليه.

٤- انظر تفسير البغوي (٢/٢١٣).

٥- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ابوه» وانظر تفسير الطبري (١٣/٢٥٣)، زاد المسير (٣/٢٨٧) وتفسير الخازن (٢/٣١١) وعندهم «بن أبر» وهو منسوب لابن مسعود فقط. وعليه فهو بلعم ويقال بلعام بن باعورا وقيل بن ابر وقيل ابن باعر بن قوשתم بن ماب بن لوط بن هاران ويقال ابن حران بن أزر كان يسكن قرية من قرى البلقاء ويقال ان اصله من بني اسرائيل وكان مع الجبارين انظر تفسير ابن كثير (٣/٥١١)، تفسير مبهمات القرآن (١/٤٩٦).

٦- نسبه الخازن في تفسيره (٢/٣١١) لمجاهد ولم اجد له عن عطاء.

٧- مثبتة من الحاشية.

عباس هو من قرية الجبارين (١)، وقال مقاتل كان من مدينة بلقاء (٢)، وهي بقرب بيت المقدس وعند فلسطين وسميت تلك المدينة بلقاء لان ملكها كان يقال له بالق فسميت تلك المدينة به (٣) وكان كافراً وقومه كافرين (٤) وذلك ان الله امر موسى ان يغزو تلك المدينة ويخرج الى ذلك الملك بالق فخرج موسى من مصر في ستمائة الف رجل من بني اسرائيل وهم قومه ودخلوا في مفازة التيه فبلغ خبر موسى وقومه الى ذلك الملك فقال الملك لبلعام ان موسى رجل حديد ومعه جند كثير فإن ظهر علينا يهلكنا فادع الله ان يرده عنا ويمنعه منا فقال اني علمت ان موسى نبي وانه على ديني فكيف ادعو عليه فإن فعلت ذلك ذهبت دنياي وآخرتي فلم يزالوا به حتى دعى عليهم. قال وهب: ان ملك البلقاء ارسل الى بلعام فسأله ان يقدم عليه ويدعو على موسى وقومه فأبى وكانت له امرأة شابة وكان يحبها فبعث الملك اليها طشتا من ذهب بالهدية حتى تحمله على القدوم عليه وعلى الدعاء على موسى فالتحت عليه حتى دعا على موسى بامرها قال مقاتل فقال له الملك ادع الله على موسى فقال بلعام (٥) إنه من اهل ديني لا ادعو عليه فنصبت خشبة وقال له لتدعون عليه أو لاصلبنك فلما رأى ذلك خرج على أتان له وقصد الجبل ليدعو عليه وكان موضع دعائه فلما وصل الى بعض الطرق قامت به الأتان ووقفت [٦] فضربها فكلمته وقالت الأتان لم تضربني وهذه نار قد منعني ان امشي. وقيل قالت اني مامورة فلا تظلمني وانظر امامك فنظر واذا بملك قد قطع عليه الطريق فخرّ ساجداً حتى انكشفت (٧)

.....

١- انظره في تفسير الطبري (٢٥٤/١٣) وتفسير البغوي (٢١٣/٢) وقرية الجبارين قرية تقع في اقليم البلقاء في الاردن وهي قرية الجبارين الذين قاتلهم موسى ومن معه من بني اسرائيل واليهما يشير قوله تعالى ﴿ان فيها قوماً جبارين﴾ المائدة اية (٢٢) انظر معجم البلدان (٤٨٩/١).

٢- البلقاء اقليم كبير يقع الان في المملكة الاردنية تتخلله عدة مدن منها مدينة عمان والزرقاء والرصيفة وغيرها وهو اقليم معروف بكثرة زروعه وجودة ثماره انظر معجم البلدان (٤٨٩/١) ومعجم المعالم الجغرافية (٤٩).

٣- انظره في معجم البلدان (٤٨٩/١).

٤- انظره في تفسيره (٧٥-٧٤/٢).

٥- في الحاشية «بلعام».

٦- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في تفسير مقاتل (٧٥/٢) وفي الاصل «تضربها».

٧- هكذا في الاصل وصواب الكلمة «انكشف».

بعنه الملك وطرده حتى بلغ الجبل (١) فلما بلغ الجبل ذكر اسم الله الاعظم ودعا على موسى وقومه فاستجاب الله دعاءه فوقع موسى وبنو اسرائيل في التيه بدعائه اربعين سنة كما قال الله ﴿فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض﴾ يتحيرون [١٨٢] في التيه فلما انقضت المحنة وبلغت اربعين سنة قال موسى يارب ان لهذا شأن (٢) باي ذنب وقعنا في التيه قال بدعوة بلعام بن باعورا لانه مستجاب الدعوة قال موسى فكما سمعت دعاءه علي فاسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه فسلخه مما كان عليه من الايمان والتوحيد ونزع الله منه معرفته وخرجت من صدره كحمامة بيضاء (٣) فذلك قوله ﴿واتل عليهم﴾ واقرأ عليهم يا محمد ﴿نبأ الذي ءاتيناه﴾ خبر الذي اعطيناه .

والفرق بين التلاوة والقراءة ان التلاوة تتبع الحرف بعد الحرف ويقتضي كون الثاني في اثر الاول لانها من تلا يتلو والقراءة: لا تقتضي كون الثاني بعد الاول ولكن يقتضي كونهما معاً لان معناهما (٤) الجمع ومثل هذا في النحو «ثم» والفاء فثم يقتضي كون الثاني بعد الاول، و«الفاء» يقتضي كونهما معاً كذلك هذا، والخبر والنبأ واحد الا ان النبأ خبر عن شأن عظيم ولذلك سمي الرسول نبياً وإن كان مخبراً عن الله لانه يخبر عن شأن عظيم. ﴿نبأ الذي ءاتيناه﴾ خبر الذي اعطيناه يعني بلعام ﴿ءاتيناه﴾ اختلفوا فيها، قال الكلبي الايات اسم الله الاعظم (٥)،

١- هذا قول باطل فالملائكة عباد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون فإذا كان الملك قد أمر بمنع بلعم كيف يفر ويهرب منه الى الجبل هذا كذب قبيح وطعن في مقام الربوبية سبحانه هذا بهتان عظيم .

٢- في الحاشية «لشأننا» .

٣- انظره مع شيء من الاختلاف في تفسير مقاتل (٢/٧٤، ٧٥) وتفسير البغوي (٢/٢١٤) وتفسير الخازن (٢/٢١١) وهي من اخبار بني اسرائيل الواهية الباطلة ومما يدل على ذلك:

- ١- القول بان الملك فر هارباً خوفاً من هذا العبد العاصي لله .
- ٢- خوف بلعام من الملك عندما اراد صلبه واجابته له مع عدم خوفه من الملك المؤيد من الله .
- ٣- مادام انه مستجاب الدعوة فلم لم يدع على ملك البلقاء ويستريح من شره ويسلم من غضب الله الذي كان يعلم ويصرح بانه يخشى منه .
- ٤- كيف يكون مسلماً مستجاب الدعوة ولا يهاجر الى المسلمين بقيادة موسى فيبقى مع قوم كفار بل وقف ضد المسلمين ودعا عليهم الى غير ذلك الا ان هذه الاشارة تكفي واللبيب بالاشارة يفهم .

٤- هكذا في الاصل والظاهر «معناها» لعود الضمير على القراءة .

قال ابن عباس: العلم (١) قال الحسن: الدين.

قال بعضهم الايمان، وقيل اعلام الله إياه خبر موسى انه نبي وانه على دينه، وقيل الدعاء على موسى، وقيل كلام الأتان ﴿فانسلخ منها﴾ أي فخرج من اسم الله الاعظم. قال عطاء: فانسلخ منها خرج من رحمة الله [٢] الى سخطه ﴿وغضبه﴾ (٣).

وقيل انه من المقلوب معناه انسلخت الايات منه وهو راجع الى الايمان خرج من صدره كهيئة الحمامة وطار كما قال الله ﴿وان كنتم في ريب﴾ (٤) اي ان كان فيكم ريب.

﴿فاتبعه الشيطان﴾ فغره ﴿فكان من الغاوين﴾ فصار من الضالين قال الله ﴿ولو شئنا لرفعناه بها﴾ بالايات عن الكلبي وهو اسم الله الاعظم ولكن لم يشأ وقيل: ولو شاء لرفعنا منزلته ولكن لم يشأ.

وقيل ﴿لرفعناه بها﴾ لعصمناه من المعاصي قال ابن فورك ولو شئنا لرفعناه بالايات قبل ان يكفر ولكن لم يشأ ﴿ولكنه﴾ يعني بلعم ﴿اخذ الى الارض﴾. قال الكلبي سكن [٥] الى الدنيا والارض ههنا الدنيا (٦) قال سعيد بن جبير «ركن» اخذ الى الأرض (٧)، قال الزجاج خلد واخذ بمعنى واحد (٨)، ويقال رجل مخلص اذا كان بطيء الشيب واصل الاخلاص للزوم على الدوام ﴿واتبع هو﴾ يعني هوى نفسه، وقال يمان هوى امراته لانها حملته على ذلك (٩) الجنانية (١٠) قال الكلبي اختار مسافل الأمور وترك معاليها، قال ابو روق اختار الدنيا على الآخرة (١١). قال الاخفش: اتبعه اي صار معه واتبعه بالتشديد اذا

.....

٥- لم أجده عنه ونسبه في تفسير الطبري (٢٥٨/١٣) وتفسير البغوي (٢١٥/٢) لابن عباس. لم أجده وما بعده.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل (لسخطه).

٣- لم أقف عليه.

٤- سورة البقرة آية (٢٣).

٥- مثبتة من الحاشية.

٦- لم أجده وما قبله.

٧- انظره في تفسير الطبري (٢٦٩/١٣).

٨- انظره في معاني القرآن له (٣٩١/٢).

٩- هكذا في الاصل وهو خطأ لعله من الناسخ والصحيح «تلك».

١٠- لم أجده وما بعده.

ياخذ في اثره ادركه او لم يدركه (١).

قال الاخفش «فمثله» مثل بلعام ﴿كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث﴾ يدلغ (٢) لسانه يعني ان وعظ لم يتعظ وان ترك لم يعقل، وقيل هذا مثل ضربه الله بالكلب معناه ان الله اعطاه الايمان فلا يدري ما اعطاه وسلبه الايمان فلا يدري [١٨٢ب] ما سلبه ولا يتضرع فيه كما أن الكلب إذا حملت عليه وطرده يدلغ لسانه وإذا لم تحمله ولم تطرده دلغ لسانه كذلك: قال عطاء معناه ان تحمل عليه يفتح (٣) وان لم تحمل عليه يفتح (٤).

قال القتيبي: كل شيء يلهث فإنما يلهث من [٥] إعياء أو عطش الا الكلب فإنه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وحال الصحة وحال المرض وحال الري وحال العطش فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال: ان وعظته فهو ضال وان تركته فهو ضال كالكلب إن طرده لهث وان تركته على حاله لهث ونظيره قوله ﴿وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليهم ادعوتموهم ام انتم صامتون﴾ (٦).

وروى منصور عن مجاهد قال هذا مثل الذي يقرأ (٧) فلا ينتفع بما فيه (٨). وكان بعض اهل العلم يعد هذه الآية من أشد الآي على اهل التوحيد وذلك ان الله اخبر أنه اتاه آياته وهي التي ذكرنا من اسم الله الاعظم والدعوى المستجابة والوحي والعلم والحكمة فانسلخ مما قد اوتي قال الله: ﴿ولكنه اخلد الى الارض واتبع هوه﴾ فاستوجب بهاتين الخلتين تغيير النعمة عليه فاينا يسلم من هاتين الخلتين وهما الاخلاص الى الارض واتباع الهوى الا من عصمه الله (٩).

١١- انظره في البحر المحيط (٤/٢٣٤).

١- لم اجده عنه وما بعده ولم يتعرض لهذه الآية في معاني القرآن له.

٢- اي يخرج لسانه من فمه انظر لسان العرب (٨/٩٠) مادة دلغ.

٣- اي يفتح فاه وفي الحاشية «ينبح».

٤- لم اجده.

٥- في الاصل «الاعياء» والمثبت من الحاشية وهو كذلك في تأويل مشكل القرآن وسيأتي.

٦- سورة الاعراف آية (١٩٣) وانظره في تأويل مشكل القرآن (٣٦٩، ٣٧٠)...

٧- الصواب ان يثبت بعدها كلمة «الكتاب» كما في تفسير الطبري (١٣/٢٧٢).

٨- انظر المرجع السابق.

٩- اورده البغوي في تفسيره (٢/٢١٦) عن عطاء.

والله: التنفس الشديد الذي قد يلحق الانسان من شدة الاعياء ﴿ذلك﴾ الذي ذكرت ﴿مثل القوم﴾ اليهود الذين كذبوا ﴿بأيتنا﴾ بمحمد والقران ﴿فاقص القصص﴾ فاقراً يامحمد القران لعلمهم ﴿يتفكرون﴾ لكي يعتبروا في خلق الله واياته.

قوله ﴿ساء مثلاً القوم﴾ يعني: اليهود معناه بشس المثل مثل القوم فحذف المثل واقام القوم مقامه فرفعه، وكذلك ﴿وسئل القرية﴾ (١) يريد أهل القرية فحذف الأهل واقام القرية مقامهم في الاعراب.

قال ابو حاتم: و﴿مثلاً﴾ نصب على التمييز (٢)، وقيل نصب على الحال مثل (٣) المثل المضمر ﴿الذين كذبوا بأيتنا﴾ بمحمد والقران ﴿وانفسهم كانوا يظلمون﴾ وكانوا ظالمين على انفسهم بالمعاصي.

﴿من يهد الله﴾ من يوفق الله لدينه ﴿فهو المهتد﴾ فهو الموفق لدينه ﴿ومن يضل﴾ عن دينه ﴿فاولئك هم الخسرون﴾ المغبونون بالعقوبة.

والمهتدي لا خلاف فيه انه باثبات الياء لانه في كتابة المصحف بالياء قوله ﴿ولقد ذرأنا لجهنم﴾ هذه اللام لام العاقبة (٤) كقوله ﴿ليكون لهم عدواً وحزناً﴾ (٥) ﴿كثيراً من الجن والانس﴾ فيه اضمار ومعناه كثيراً من كفار الجن والانس ﴿لهم قلوب لا يفقهون﴾ بها الحق ﴿ولهم اعين لا يبصرون بها﴾ الحق ﴿ولهم اذان لا يسمعون بها﴾ الحق ﴿اولئك﴾ الكفار ﴿كالانعم﴾ في فهم الحق ﴿بل هم اضل﴾ بل الكفار اضل من الانعام لانهم لا يطيعون الله والانعام يطيعون (٦) له، قال مقاتل لان الكفار لا يعرفون الله والانعام يعرفونه (٧). ﴿اولئك﴾ يعني الكفار ﴿هم الغفلون﴾ عن امر الآخرة جاحدون بها.

قوله ﴿ولله الاسماء﴾ [١٨٣] الحسنی فادعوه بها [٨] قال المصنف] اخبرنا

.....

١- سورة يوسف آية (٨٢).

٢- انظر الدر المصون (٥١٨/٥).

٣- هكذا في الاصل ولم يتبين لي ولعله قد تحرف من «من» علماً بأني لم اقف على من قال بأنه «مثلاً» حال.

٤- انظر الدر المصون (٥٢٠/٥).

٥- سورة القصص آية (٨).

٦- هكذا في الاصل والصواب «تطيع».

٧- انظره في تفسيره (٧٦/٢) ولفظه عنده «لان الانعام تعرف ربها وتذكره وهم لا يعرفون ربهم».

أبو الحسن محمد بن القاسم الفارسي أنا أبو عمرو محمد بن جعفر بن محمد بن مطر أنا الحسن (١) بن سفيان أنا صفوان بن صالح أنا الوليد بن مسلم أنا شعيب بن حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «أن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحدة» (٢) من أحصاها دخل الجنة سل (٣) الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق الباري المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق [(٤) الفتح] العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل المبين (٥) اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت (٦) الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الحكم (٧) الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو (٨) الجلال المقسط الجامع الغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور الشكور (٩) لا اله الا هو (١٠).

٨- مثبتة من الحاشية.

١- في الحاشية «الحسين» والصواب ما في الاصل انظر سير اعلام النبلاء (١٥٧/١٥).

٢- هكذا في الاصل وهي كذلك في صحيح البخاري انظر الفتح (٢١٨/١١) ومستدرک الحاكم (١٦/١).

٣- هكذا في الاصل والصواب ان يثبت بدلاً منها ﴿هو الله الذي لا اله الا هو﴾ كما في المراجع التي اخرجته كما سيأتي.

٤- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في المراجع التي اخرجت الحديث.

٥- لم تذكرها المراجع التي اخرجت هذا الطريق.

٦- في الحاشية «المغيث» وذكرها الحاكم في مستدرکه (١٦/١) رواية اخرى.

٧- هكذا في الاصل والصواب حذفها لانه ذكره قبل ذلك.

٨- في الحاشية «ذا الجلال».

٩- مقابلة في الحاشية «فهو».

١٠- قوله «الشكور لا اله الا هو» كررها ولم ترد في المصادر التي اخرجته.

وقد اخرجه بطوله من هذا الطريق الترمذي في جامعه (٥٣١/٥) كتاب الدعوات باب (٨٣) وقال هذا حديث غريب، وابن حبان في صحيحه باب الانكار، ذكر تفصيل الاسماء التي يدخل الله محصياها الجنة انظر الاحسان (٨٩/٢) والحاكم في مستدرکه (١٦/١). والبيهقي

وقيل «ولله الاسماء الحسنى» الصفات العليا العلم والقدرة والسمع والبصر وغير ذلك فكل اسم من اسمائه فهي صفة من صفاته (١).

ووجه الدعاء بالاسماء التعليم (٢) له بذكر صفات التعظيم كقولك يا قدير يا عليم يا كبير يا رحمن يا رحيم. «والحسنى» تأنيث الاحسن كالبرى تأنيث الاكبر والصغرى تأنيث الاصغر (٣).

ونزول هذه الآية وقع مقدماً ومؤخراً (٤) قال مقاتل وذلك ان رجلاً دعا الله في صلاته ودعا الرحمن فقال رجل من مشركي مكة أليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون رباً واحداً فما بال هذا يدعو ربين فانزل الله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها يعني الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن ونحو هذا فدعا النبي ﷺ ذلك الرجل وقال ادع الله او ادعوا الرحمن رغماً لأنفس (٥) المشركين فإنك مادعوت من هذه الاسماء فله الاسماء الحسنى «فادعوه بها» (٦)

في سننه (٢٧/١٠) وهذا الحديث بسرد الاسماء ضعيف قال شيخ لاسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٤٨٢/٢٢) «إن التسعة والتسعين اسماً لم يرد في تعيينها حديث صحيح عن النبي ﷺ واشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي الذي رواه الوليد بن مسلم عن شعيب عن ابي حمزة وحفاظ اهل الحديث يقولون: هذه الزيادة مما جمعه الوليد بن مسلم عن شيوخه من اهل الحديث وفيها حديث ثاني اضعف من هذا رواه ابن ماجه) أهـ.

وقال ابن كثير في تفسيره (٥١٦/٣) (والذي عول عليه جماعة من الحفاظ ان سرد الاسماء في هذا الحديث مدرج فيه). وذكر الادراج الحافظ ابن حجر في الفتح (٢١٨/١١) وضعفه ايضاً الالباني في ضعيف الترمذي (٤٥٦) ولمزيد من التفصيل راجع النهج الاسمى في شرح اسماء الله الحسنى للحمود (٥٠/١) وما بعدها.

وقد رواه دون سرد الاسماء البخاري في صحيحه كتاب الدعوات باب لله مائة اسم غير واحد انظر الفتح (٢١٨/١١) ومسلم في صحيحه (٢٠٦٢/٤) كتاب الذكر والدعاء باب في اسماء الله تعالى وفضل من احصاها.

١- هذا تعبير غير دقيق فليس الاسم هو الصفة لكن كل اسم مشتمل على صفة ولا عكس.
٢- هكذا في الاصل ولعل في الكلام سقط يستقيم بتقدير «منه لنا»، والصحيح في وجه دعاء بالاسماء والصفات هو العبادة له فإن دعاء بها من اعظم انواع العبادة.

٣- انظر تفسير البغوي (٢١٧/٢).

٤- يعني والله اعلم ان سبب نزول الآية يدل على ان الآية فيها تقديم وتأخير فإن دعاء الرجل متقدم ثم اخبار الرسول ان لله الاسماء الحسنى متأخر.

٥- هكذا في الاصل والصواب «لأنوف».

٦- انظره في تفسيره (٧٧، ٧٦/٢).

فأقرأوا به ﴿وذروا الذين﴾ واتركوا الذين ﴿يلحدون﴾ فيه قراءتان قرىء
بنصب الياء والحاء وبضم الياء وكسر الحاء (١) [١٨٣ب] من قرأ بنصب الياء
معناه يلحدون ومن قرأ بضم الياء وكسر الحاء ففيه ستة اقاويل اخذها: قال
مجاهد: ﴿(٢) الذين﴾ يلحدون يعني الذين يشتقون أسماء اصنامهم من أسماء
الله لان العزى تأنيث العزيز واللات تأنيث الله ومناة تأنيث المنان (٣).

قال ابن عباس: ﴿يلحدون﴾ يكذبون (٤)، وقال زيد بن اسلم «يلحدون»
يميلون (٥). قال قتادة: يشركون (٦) قال عطاء: يضاھون (٧) أي يشبهون قال
بعضهم: ﴿الذين يلحدون في أسمائهم﴾ يعني ان (٨) يسمى الله بغير اسم سمي
الله نفسه به ولا سماه نبي. ﴿سيجزون﴾ في الآخرة ﴿ما كانوا يعملون﴾ ويقولون
في الدنيا من الشرك.

قوله ﴿وممن خلقنا أمة﴾ جماعة ﴿يهدون بالحق﴾ يأمرون بالحق. قيل يدعون
الى الحق ﴿وبه يعدلون﴾ وبالحق يعملون وروى ابن جريج ان النبي ﷺ قال
هذه امتي بالحق يأخذون وبالحق يعطون (٩) ماقرئ عند النبي ﷺ هذه الآية
فقال هذه لكم وقد اعطى الله قوم موسى مثلها يعني ﴿وممن قوم موسى أمة يهدون
بالحق وبه يعدلون﴾ (١٠)، قال الربيع بن انس قرأ النبي ﷺ هذه الآية فقال «ان
من امتي قوماً على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم» (١١).

قال الاستاذ ابن جبيب ورأيت في بعض التفاسير فاستحسنته ﴿وممن خلقنا
للجنة﴾ أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فاضمر الجنة لانه في عقب قوله ﴿ولقد
ذرأنا لجنهم﴾. ﴿وممن خلقنا﴾ للجنة وروى حبان عن الكلبي ﴿وممن خلقنا أمة
يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ قال هم الذين آمنوا من اهل الكتاب مع النبي

١ - بنصب الياء والحاء قرأ حمزة وقرأ الباقر بضم الياء وكسر الحاء انظر في القراءتين
وتوجيههما حجة القراءات (٣٠٣) والكشف (٤٨٤/١).

٢ - مثبتة من الحاشية.

٣ - انظره في تفسير الطبري (٢٨٣/١٣).

٤ - انظر المرجع السابق وزاد المسير (٢٩٣/٣).

٥ - انظره في تفسير الثعلبي (١٥٧/٢ب).

٦ - انظر تفسير الطبري (٢٨٣/١٣) والبحر المحيط (٤٣٠/٤).

٧ - انظره في تفسير الثعلبي (١٥٧/٢ب) والدر المنثور (٦١٦/٣).

٨ - في الاصل «سمى» والمثبت من الحاشية.

٩ - أخرجه الطبري في تفسيره (٢٨٦/١٣) وأورده السيوطي في الدر المنثور (٦١٧/٣) وزاد
نسبته لابن المنذر: وأبي الشيخ وهو مرسل حيث أرسله ابن جريج عن رسول الله.

١٠ - سورة الاعراف آية (١٥٩) وقد اخرج هذا الاثر الطبري في تفسيره (٢٨٦/١٣) عن قتادة
وأورده السيوطي في الدر (٦١٧/٣) وزاد نسبته لعبد بن حميد وابن المنذر وهو مرسل
ايضاً فان قتادة ذكره بقوله بلغنا عن رسول الله ولم يذكر الواسطة بينه وبين رسول الله.

١١ - أورده السيوطي في الدر المنثور (٦١٧/٣) ونسبه لابن أبي حاتم من قول الربيع بن
انس فهو مرسل ايضاً مع ان الربيع صدوق له او هام انظر التقريب (٢٠٥).

عليه السلام (١)، قال عطاء: هم المهاجرون والانصار والتابعون باحسان وقد سماهم الله في سورة براءة (٢) ﴿لقد تاب الله على النبي والمهجرين والانصار الذين (٣) اتبعوه في ساعة العسرة﴾ (٤) وهي غزوة تبوك عند نضج الثمار وشدة الحر كان معه ابو سفيان بن حرب وابو سفيان بن الحارث (٥) وحكيم بن حزام (٦) والحارث بن هشام وعكرمة بن عمرو بن هشام (٧) وسهيل بن عمرو (٨) وجماعة من قريش ممن لم يهاجروا وكان اسلامهم بعد فتح مكة (٩). ﴿والذين كذبوا بآيتنا﴾ قال الكلبي وعطاء هاتان الايتان نزلتا في المستهزئين من قريش وهم خمسة نفر الوليد بن المغيرة وابو جهل واصحابه (١٠) ﴿والذين كذبوا بآيتنا﴾ بمحمد والقرآن ﴿سنستدرجهم﴾ سنأخذهم بالعذاب ﴿من حيث لا يعلمون﴾ بنزول العذاب فاهلكهم الله قبل يوم بدر كل واحد بهلاك غير هلاك صاحبه. قال القتيبي هذه على الاستعارة والاستدراج أن يدنيه من باسه قليلاً من حيث لا يعلمون (١١).

وقال الخليل بن احمد ينتهي عمرهم في اغترار منهم (١٢)، واصل الاستدراج التدرج الى الشيء في خفية وكتمان كما يترقى في الدرج درجة بعد درجة ومنه درج الكتاب اذا طواه شيئاً بعد شيء ودرج القوم اذا صار بعضهم في إثر

.....

- ١- نسبه الثعلبي في تفسيره (١٥٧/٢ب) لمقاتل بن حيان وذكر ان قول الكلبي: هم جميع الخلق وكذلك ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٢٩٤/٣).
- ٢- اورده دون ذكر الآية الثعلبي في تفسيره (١٥٧/٢ب).
- ٣- في الاصل «الذين» بزيادة واو والمثبت لفظ الآية.
- ٤- سورة التوبة آية (١١٧).

ه- هو ابو سفيان وقيل اسمه المغيرة بن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ كان شديد العداوة للإسلام واهله فمن الله عليه به يوم الفتح وحسن اسلامه مات سنة خمس عشرة في خلافة عمر وقيل غير ذلك - وشهد حنيناً، ولم اجد ذكر شهوده غزوة تبوك انظر تجريد اسماء الصحابة (١٧٣/٢) والاصابة (٨٦/٧).

٦- هو حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبدالعزى الأسدي ابو خالد المكي ابن اخي خديجة ام المؤمنين اسلم يوم الفتح وصحب وله اربع وسبعون سنة ثم عاش الى سنة اربع وخمسين او بعدها وكان عالماً بالنسب انظر التقريب (١٧٦).

٧- هو عكرمة بن ابي جهل عمرو بن هشام المخزومي صحابي جليل اسلم عام الفتح بعد فراره من النبي ﷺ وحسن اسلامه واستشهد مجاهداً في سبيل الله بالشام في خلافة ابي بكر على الصحيح انظر الاصابة (٢٥٨/٤) والتقريب (٣٩٦).

٨- هو سهيل بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري خطيب قريش واحد ساداتها في الجاهلية اسره المسلمون يوم بدر واقتدى واسلم يوم الفتح ثم حسن اسلامه وقف موقفاً مشرفاً في اهل مكة حين مات رسول الله في تحذيرهم من الردة. انظر الاصابة (١٤٦/٣) والاعلام (١٤٤/٣).

٩- لم اجد ولا في كتب السير وتتبع ترجمة ابي سفيان صخر بن حرب وابو سفيان الحارث فلم اجد من ذكر عنهما شهود غزوة تبوك مع انه ذكر شهودهم لحنين وغيرها.

١٠- لم اجد عنهما وقد قال به مقاتل في تفسيره (٧٧/٢).

١١- انظره في تأويل مشكل القرآن له (١٦٦).

١٢- انظره في زاد المسير (٢٩٤/٣) والبحر المحيط (٤٣٠/٤).

بعض ودرج الصبي اذا قارب بين خطاه في المشي (١)، وتفسير سنستدرجهم
مذكور في سورة القلم (٢) ﴿وأملئ لهم﴾ أي امهلهم واطيل لهم في الكفر
فيزداد (٣) لهم الكفر [١٨٤] واصله من الملاوة وهو الدهر (٤) قال ابو عبيدة
والمؤرج: وأملئ لهم أي اؤخرهم (٥) ﴿ان كيدي متين﴾ ان عذابي واخذي شديد .
قوله ﴿اولم يتفكروا ما يصاحبهم من جنة﴾ نزول هذه الاية كنزول تبت يدا
ابي لهب (٦) وان شئت جعلته ابتداء (٧) ﴿أو لم يتفكروا﴾ فيما بينهم
﴿ما يصاحبهم﴾ [(٨) نبيهم] ﴿من جنة﴾ من جنون ﴿ان هو﴾ أي ماهو ﴿الا نذير
مبين﴾ أي رسول مخوف بلغة تعلمونها ﴿اولم ينظروا في ملكوت السموات﴾ من
الشمس والقمر والنجوم ﴿وفي الارض﴾ من الشجر والجبال والانهار ﴿وما خلق
الله﴾ معناه اولم ينظروا فيما خلق الله ﴿من شيء﴾ من الاشياء ﴿وأن عسى﴾
وعسى من الله واجب، ومحل «إن» خفض (٩) معناه ﴿اولم ينظروا﴾ في ﴿أن
يكون قد اقترب اجلهم﴾ أي قد دنا هلاكهم يوم بدر ﴿فبأي حديث بعده
يؤمنون﴾ فبأي كتاب بعد القران يؤمنون ان لم يؤمنوا بالقران ﴿من يضل الله﴾
عن دينه ﴿فلا هادي له﴾ فلا مرشد له ﴿ونذرهم﴾ (١٠) ووتركهم ﴿في طغيانهم
يعمهم﴾ في ضلالتهم يترددون ويتحيرون .

قوله ﴿فلا هادي له﴾ وحد ثم قال ﴿ونذرهم﴾ بالجمع لان «من» لفظه واحد
ومعناه جمع فيخبر عن لفظه ومعناه جميعا .

.....

- ١- انظره في المرجعين السابقين منسوب لابي عبيدة .
- ٢- انظر ج (٢/٣٤٧/ب) .
- ٣- في الحاشية «ليزدادوا» .
- ٤- انظره في لسان العرب (٢٩٠/١٥) مادة ملا .
- ٥- انظر مجاز القران (١/٢٣٤) .
- ٦- يبينه ما ذكره البغوي في تفسيره (٢/٢١٩) عن قتادة قال: ذكر لنا ان النبي ﷺ قام على
الصفاء ليلاً فجعل يدعو قريشاً فخذاً فخذاً يابني فلان يابني فلان يحذرهم بأس الله ووقائعه
فقال قائلهم: ان صاحبكم هذا لمجنون يأتي بصوت الى الصباح فانزل الله ﴿اولم يتفكروا
ما يصاحبهم﴾ .
- ٧- يعني بذلك جملة «ما يصاحبهم» لكن اكتفى بذكر اول الاية وقد ذكر الخلاف في اعرابها
الحلبي السمين في الدر المصون (٥/٥٢٥) اما جملة «اولم يتفكروا» فهي استفهامية فقط .
- ٨- مثبتة من الحاشية .
- ٩- انظر الدر المصون (٥/٥٢٦) .
- ١٠- هكذا بالنون وهي قراءة سبعية . انظر الهامش التالي .

﴿ونذرهم﴾ قرأ بالجزم والرفع (١) فالجزم نسق على موضع الفاء (٢) لان موضع الفاء [جزم ومن قرأ بالرفع فعلى] (٣) الاستثناء. قوله «يسئلونك عن الساعة أيا ن مرسها» قال ابن عباس هذه الآية نزلت في قوم من اليهود (٤).

وقال الحسن نزلت في قوم من قريش (٥) وهذا اصح لان الكفار ينكرون البعث واليهود لا ينكرون البعث فلهذا قلنا هذا اصح ﴿يسئلونك﴾ يا محمد ﴿عن الساعة﴾ عن قيام الساعة ﴿ايان مرسها﴾ متى ثبوتها وهو سؤال عن الوقت ﴿مرسها﴾ مفعل بمعنى المصدر أي ارساها وكل مفعل من افعل يفعل فرسا يكون بالياء اكثر بمعنى المصدر كقوله ﴿وقل رب ادخلني مدخل صدق﴾ (٦) أي ادخال صدق ﴿واخرجني مخرج صدق﴾ أي اخراج صدق ﴿قل﴾ يا محمد ﴿إنما علمها عند ربي﴾ إنما علم قيام الساعة عند ربي ﴿لا يجليها﴾ لا يبينها ﴿لوقتها إلا هو﴾ الا الله ﴿ثقلت في السموات والأرض﴾ قال ابن عباس: خفي علم قيام الساعة على اهل السموات والأرض (٧). قال السدي: ثقل علم قيام الساعة على اهل السموات والارض (٨) لان في وصفها انتشار النجوم وتكوير الشمس وتسيير الجبال ﴿لا تأتيكم﴾ الساعة ﴿الا بغتة﴾ الا فجأة عن ابن عباس (٩)، وقتادة: الا غفلة (١٠) ﴿يسئلونك﴾ يا محمد ﴿كأنك حفي عنها﴾ مقدم ومؤخر معناه كأنك عنها حفي عالم بمجيء وقتها. عن ابن عباس (١١).

.....

١- بالياء والجزم «يذرهم» قرأ حمزة والكسائي وبالياء والرفع قرأ ابو عمرو وعاصم وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر «ونذرهم» بالنون والرفع. انظر حجة القراءات (٣٠٤، ٣٠٣) والكشف (١/٤٨٥).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «الاستثناء».

٤- انظره في تفسير الطبري (٢٩٢/١٣) واسباب النزول للواحدي (٢٢٨) وزاد المسير (٢٩٧/٣).

٥- لم اجده عن الحسن وهو في المرجعين السابقين منسوب لقتادة.

٦- سورة الاسراء اية (٨٠).

٧- لم اجده عنه وهو مروي عن السدي انظر تفسير الطبري (٢٩٥/١٣) وزاد المسير (٢٩٨/٣).

٨- لم اجده عنه وهو مروي عن قتادة انظر تفسير الطبري (٢٩٦/١٣) وزاد المسير (٣٩٨/٣).

٩- انظر تنوير المقباس (١٧٤).

١٠- انظر تفسير الطبري (٢٩٧/١٣).

وقال بعضهم كأنك جاهل لأن النبي ﷺ كان جاهلاً بقيام الساعة (١).
والحفي: اللطيف كقوله ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ (٢) واللطيف والعالم واحد إلا
أن اللطيف أبعد في العلم من العالم وكل لطيف يكون عالماً ولا يكون كل
عالم لطيفاً وأصله الإلحاح في الأمر يقال أحفى فلان في السؤال إذا ألح فيه.
﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنَّمَا عَلِمَهَا﴾ علم الساعة ﴿عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا
يَعْلَمُونَ﴾ متى قيامها. قال الحسن (٣) بن الفضل: يعني ولكن أكثر الناس لا
يعلمون وإن (٤) علم قيام الساعة عند الله (٥)، وفي هذه الآية دليل على
المعتزلة وهو أن المعتزلة /١٨٤ب/ تنفي العلم عن الله (٦) والله تعالى أثبت
لنفسه في هذه الآية العلم مرتين ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ و﴿وَعَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾.
قوله: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ قال ابن عباس وذلك إن أهل مكة
قالوا يا محمد ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص. قبل أن يغلو فتشترت فيه فتربح فيه
أو يخبرك بالأرض التي تجذب فترتحل منها إلى ما [(٧) أخصبت] فأنزل الله
هذه الآية (٨). ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا﴾ جر منفعة ﴿وَلَا ضَرًّا﴾ ولا
دفع مضرة ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من النفع والضر إن يفعل ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾
متى أموت ﴿لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ يعني من العمل الصالح قاله الكلبي (٩):
وقال يمان بن رباب: ولو كنت أعلم الغيب متى الساعة التي سألتهموني
عنها والجل الذي دونها لاستكثرت ﴿مِنَ الْخَيْرِ﴾ من العمل الصالح الذي هو
أنفع لي.

وقيل: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ النفع والضر ﴿لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾

١١- انظر زاد المسير (٢٩٨/٣).

١- هذا قول ضعيف لا يسنده النقل ولا اللغة.

٢- سورة مريم آية (٤٧).

٣- هكذا في الاصل والصواب «الحسين».

٤- هكذا في الاصل بزيادة واو قبلها والصواب حذفها.

٥- لم أجده.

٦- انظر قولهم في ذلك في مقالات الاسلاميين (١٥٨-١٦٣) والفرق بين الفرق ص (١١٤).

٧- في الاصل «أخصبتك» والمثبت من الحاشية.

٨- انظره في اسباب النزول للواحدي (٢٢٨) وتفسير البغوي (٢٢٠/٢) وزاد المسير (٢٩٩/٣).

٩- نسبه في زاد المسير (٣٠٠/٣) لمجاهد ولم أقف عليه عن الكلبي ولا ما بعده.

والنفع.

﴿ومامسني السوء﴾ وماصابني الضر ﴿ولو كنت اعلم الغيب﴾ متى ينزل العذاب عليكم ﴿لاستكثر من الخير ومامسني السوء﴾ الغم والحزن لقتلكم (١). وقيل: ﴿ولو كنت اعلم الغيب﴾: القحط والجدوبة ﴿لاستكثر من الخير﴾ من الحنطة [(٢) والشعير] والميرة (٣) والنعيم ﴿ومامسني السوء﴾: الجوع (٤) ﴿إن أنا﴾ ما أنا ﴿الا نذير﴾ مخوف بالنار لمن لا يؤمن ﴿وبشير﴾ بالجنة ﴿لقوم يؤمنون﴾ لمن آمن.

قوله ﴿هو الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ وهي نفس آدم ﴿وجعل منها زوجها﴾ وخلق من نفس آدم حواء ﴿ليسكن اليها﴾ ليستأنس بها وقصتها المذكورة في النساء (٥) ﴿فلما تغشها﴾ جامعها وواقعها ﴿حملت حملاً خفيفاً﴾ فمرت به ﴿أي قعدت بالحمل وقامت بالحمل﴾.

وقرىء: «فمرت» بتشديد الراء وتخفيفها (٦) فمن قرأ بالتخفيف جعله من المرية اي شكت حواء هل هو حمل ام لا وشكت هل هو آدمي ام بهيمة (٧) اعني الحمل إذ لا عهد لها بمثله.

ومن قرأ بالتشديد قال ابن عباس معناه: فاستمرت به (٨) أي استحكمت ﴿فلما اثقلت﴾ يعني فلما اثقل الولد في بطنها خافت على نفسها من الهلاك ﴿دعوا الله ربهما﴾ يعني آدم وحواء ﴿لئن آتيتنا صلحاً﴾ [(٩) اعطينا] ولداً

١- الآية عامة تشمل ماذكره المؤلف من الاقوال ولا تعارض بينها.

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- الميرة: جلب الطعام وقيل جلبه للبيع انظر لسان العرب (١٨٨/٥) مادة مير.

٤- فيه نظر ولم يكن النبي يستكثر من ذلك بل اذا من الله بغنيمة وفتح اخذ منه قوت سنته وانفق بقيته.

٥- انظر ماسبق ص (٣٦٨).

٦- قرأ بتشديد الراء الجمهور وبتخفيفها قرأ يحيى بن يعمر وهي قراءة شاذة انظر مختصر شواذ القرآن لابن خالوية ص (٤٧).

٧- فيه نظر ومثله يحتاج الى نقل صحيح علماً بان هذا القول على قراءة التخفيف وهي شاذة والله اعلم.

٨- ذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٣٠١/٣) عنه على انها قراءة قرأ بها.

٩- مثبتة من الحاشية.

سويا ﴿لنكونن﴾ (١) من الصالحين سوي الخلق صحيح الأعضاء لنكونن من الشكرين فلما ءاثهما صلحا ﴿اعطاهما ولدا سوي الخلق صحيح الاعضاء﴾ ﴿جعلاه﴾ يعني آدم وحواء ﴿له شركاء فيما ءاثهما﴾، ﴿صالحاً﴾ (٢) أي اعطيهما قال سعيد بن جبير عن ابن عباس وذلك ان حواء لما حملت أتاها ابليس فقال اني انا الذي اخرجتكما من الجنة فإن لم تطيعني لافعلن لابنك قرنين فيشق بطنك واخرجه ميتا فقضى ان خرج ميتا ثم حملت ثانيا فقال لها مثل مقالته الاولى فقضى ان خرج ميتا ثم حملت ثالثاً فقال لها: مثل مقالته فقالت له حواء اخبرني ما الذي تريد ان اطعك قال [(٣) ابليس] سميه (٤) عبد الحارث ففعلت ذلك فخرج الولد بإذن الله سويا فذلك قوله: ﴿جعلاه﴾ له شركاء فيما ءاثهما (٥) وسأل رجل سعيد بن جبير اشرك آدم وحواء قال معاذ الله أن يكون ذلك إن حواء لما ارادت ان تلد أتاها ابليس فقال من اين تلدين امن قبلك ام من منخريك ام من عينيك فلما سمعت ذلك حزنت حواء وكانت اول ولادة في الدنيا ثم قال لها ارأيت ان عافاك الله وسلمك اطيعيني في اسم ابنك قالت نعم فلما [١٨٥] ولدت قال لها سميه عبد الحارث فسمته عبدالحارث وظنت ان تسميته عبد الحارث كان سبب نجاة الولد وسلامة امه فذلك قوله ﴿جعلاه﴾ له شركاء فيما ءاثهما (٦): قال ابن حبيب جعلاه له شركاء يريد في التسمية لا في الربوبية والعبادة وقد يقع الشرك في الاسم والصفة (٧) وقرئ «شركاء»

١- هكذا في الاصل والظاهر انها سبق قلم من الناسخ فمحطها بعد ذلك كما سيذكرها المؤلف والله اعلم.

٢- هكذا كررها وقد سبقت ولعله سبق قلم من الناسخ.

٣- مثبتة من الحاشية.

٤- مقابلة في الحاشية «تسمينه».

٥- انظره في تفسير الطبري (٣٠٧/١٣) وقال: «الصواب من القول في ذلك ان يقال: ان الله اخبر عن ادم انهما دعوا الله ربهما بحمل حواء» أهـ.

٦- اخرجه عنه الطبري في تفسيره (٣١٣/١٣).

٧- اختار ابن كثير رحمه الله في تفسيره (٥٣١/٣) ان وقوع الشرك من الذرية وليس من آدم وحواء فقال بعد ذكر الأقوال «واما نحن فعلى مذهب الحسن البصري رحمه الله في هذا، وانه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته ولهذا قال: «فتعالى الله عما يشركون»، ثم قال «يشركون مالا يخلق شيئاً وهم يخلقون....» أهـ.

بـ بالجمع والوحدان (١) فمن قرأ بالوحدان اراد به المخالطة وقد يكون الواحد بمعنى الجمع وهو راجع الى آدم وحواء ومن قرأ بالجمع قال اهل الحقائق: جعلاً له شركاء اراد به ذريتهما من اليهود والنصارى وغيرهما معناه جعل اولادهما لله شركاء فحذف الاولاد واقام آدم وحواء مقام الاولاد كما قال «وسئل القرية (٢) والدليل على هذه لقوله (٣) ﴿فتعلى الله عما يشركون﴾ قال بالجمع ولم يقل عما يشركان.

ومن فسر الآية على ادم وحواء ﴿فتعلى الله عما يشركون﴾ قال هذا جمع عبارة عن الاثنين كما قال الله ﴿فإن كان له اخوة فلامه السدس﴾ (٤) هذا جمع عبارة عن الاثنين معناه وان كان اخوان فلامه السدس فكذلك ههنا .

﴿يشركون﴾ يعني اهل مكة ﴿مالا يخلق شيئاً﴾ يعني الاصنام ﴿وهم يخلقون﴾ ينحتون ويصورون من الاصنام ﴿ولا يستطيعون﴾ يعني الاصنام ﴿لهم﴾ للكفار ﴿نصراً﴾ ولا [(هـ) انفسهم] يعني الاصنام ﴿ينصرون﴾ يمنعون عما يراد بهم . قيل معناه: إن الهتهم لا يقدر (٦) على ان يمنعوا مما نزل بعبادهم ولا يقدر (٧) ايضاً على ان يمنعوا شيئاً مما نزل بانفسهم ﴿وان تدعوهم﴾: الخطاب للمؤمنين معناه وان تدعوهم ايها المؤمنون وفي المدعو قولان: احدهما: الكفار والثاني: الاصنام معناه (٧): إلى الهدى ﴿لا يتبعوكم﴾ لا يجيبوكم .
وقرئ بالتشديد والتخفيف (٨): اتبع واتبع .

.....

١- قرأ نافع وابو بكر بكسر الشين «شركا» وقرأ بقية السبعة «شركاء» على وزن «فعلاء» جمع شريك . انظر حجة القراءات (٣٠٤) والكشف (٤٨٥/١) .

٢- سورة يوسف آية (٨٢) .

٣- هكذا في الاصل والصحيح «قوله» .

٤- سورة النساء آية (١١) .

٥- في الاصل «لانفسهم» والمثبت من الحاشية وهو لفظ الآية .

٦- هكذا في الاصل والصواب «لا تقدر» .

٧- في الاصل بعدها احاله وماكتب مقابلها لايتناسب معها ولعل اثباتها هنا زيادة من الناسخ .

٨- قرأ بالتخفيف نافع وقرأ الباكون بالتشديد انظر حجة القراءات (٣٠٥) والكشف (٤٨٦/١) .

سواء [١٠] عليكم ادعوتموهم الى الهدى فلا يجيبونكم ﴿ام انتم صُمتون﴾ ساكتون عن دعوتهم فلا يجيبونكم (٢) الى الذي تدعون].

﴿ان الذين تدعون﴾ تعبدون الخطاب للكافرين.

﴿من دون الله﴾ من الاصنام ﴿عباد﴾ مخلوق ﴿امثالكم﴾ قال الاخفش ﴿عباد امثالكم﴾ مسخرون امثالكم (٣).

وقرىء «عباداً» بالنصب (٤) «وعباد» بالرفع فمن قرأ بالرفع فعلى الابتداء او الخبر، ومن قرأ بالنصب فعلى اضرار ان وتقديره الذي تدعون من دون الله ان عباداً امثالكم.

ويقرأ (٥) ﴿ان الذين﴾ بتخفيف النون وكسرهما «عباداً» بالنصب ﴿امثالكم﴾ بالنصب (٦) فمعناه ما الذين تدعون، وعباداً نصب مفعول تدعون وأمثالكم نصب نعت ومعناه ما الذين تدعون من دون الله الا عباداً امثالكم مخلوقة ﴿فادعوه﴾ فليستجيبوا لكم ﴿وليحييوكم﴾ ان كنتم صدقين ﴿انهم ينفعونكم﴾ اللهم ارجل يمشون ﴿مقدم ومؤخر﴾ معناه اللهم ارجل بها يمشون الى الخير ﴿أم لهم أيدي يبطشون بها﴾ معناه ام لهم أيد بها يأخذون ويعطون.

قرىء «يبطشون» بالضم والخفض (٧) وهما لغتان بطش يبطش ويبطش «أم لهم اعين [١٨٥ب] يبصرون بها﴾ يعني ام لهم اعين يبصرون عبادتكم ﴿أم لهم اذان يسمعون بها﴾ معناه: أم لهم اذان بها يسمعون دعوتكم ﴿قل﴾ يا محمد لمشركي مكة ﴿ادعوا شركاءكم﴾ استعينوا بالهتكم ﴿ثم كيدون﴾ أي اعملوا انتم وهم في هلاكى ﴿فلا تنظرون﴾ فلا تؤجلون في الهلاك، أي لا تقدرّون انتم وهم عليّ شيئاً.

١- مثبتة من الحاشية وتامه (ان الذين تدعون) أي تعبدون الخطاب، للكفار «من دون الله» واكتفيت عنه بما في الاصل لانه مستقيم.

٢- في الاصل «فلا يجيبونكم».

٣- لم اجده عنه ولم يتعرض له في معاني القرآن.

٤- بالنصب قرأ سعيد بن جبير وهي قراءة شاذة وبالرفع الجمهور انظر البحر المحيط (٤٤٤/٤).

٥- كتب اسفل منها في الاصل «وقرىء».

٦- انظر مختصر الشوان لابن خالوية (٤٨).

٧- بضم الطاء قرأ ابو جعفر وشيبة ونافع في رواية عنه والحسن وهي قراءة شاذة وبكسرها قرأ العامة انظر مختصر الشوان لابن خالوية (٤٨). والبحر المحيط (٤٤٥/٤).

فان قيل: وصفهم الله بهذه الاعضاء فيجب ان يكون فيه (١) الاعضاء الجواب [عن هذا] من وجهين احدهما: ان الله اراد ان يبين ان العابد اكمل من المعبود (٢) لان للعابد هذه الالة والاصاف وليس للمعبود هذه الالة، وفي العقل يجب ان يكون المعبود اكمل حالاً من العابد فلهذا وصفهم الله بهذه الاعضاء .

والجواب الثاني: ان لله هذه الصفات بغير هذه الآلة (٣) ولهم هذه الآلة وليس لهم هذه الصفات فمن كان له صفات بغير آلة فهو اعجب واكمل حالاً ممن يكون له الآلة بغير الصفات .

قوله ﴿ان وليّ الله الذي﴾ اي إن حافظي وناصرني ومعيني الله ﴿الذي نزل الكتاب﴾ نزل جبريل عليّ بالحق [٤] بالقران ﴿وهو يتولى﴾ وهو يحفظ الصّالحين والذين تدعون من دونه ﴿يعبدون من دون الله يعني الاصنام﴾ لا يستطيعون نصركم ﴿منعكم ولا نفعمكم﴾ ولا انفسهم ينصرون ﴿يمنعون، كما ذكرنا قبل ذلك﴾ وان تدعوهم ﴿يعني ان تدعوا الاصنام﴾ الى الهدى لا يسمعون ﴿لا يقدروا ان يجيبوا لهم لانهم اموات غير احياء﴾ وترهم ﴿يعني الاصنام﴾ ينظرون اليك [٥] وهم لا يبصرون ﴿وهم لا يبصرونك معناه كأنهم ينظرون اليك مفتحة الاعين ولاهم لا﴾ يبصرون لانهم ﴿اموات غير احياء﴾ وان شئت قلت: وترى الكفار ينظرون اليك وهم لا يبصرونك لقوله ﴿ختم الله

.....

١- اي في الله وهذا اعتراض غير وارد فانه سبحانه وتعالى كما اخبر عن نفسه ﴿ليس كمثله شيء﴾ وهو السميع البصير ﴿ولا يثبت له الا ما اثبت له لنفسه او اثبت له رسوله ﷺ﴾ وانما اراد ان يبين في هذه الآية ان هذه المعبودات ناقصة عن عابديها . فعابدها اكمل منها يسمعون ويبصرون ويمشون وهي لا تفعل شيئاً من ذلك فكيف تعبد مع نقصها .

٢- يريد بالمعبود هنا الهتهم من الاصنام .

٣- فيه نظر من جهتين: الاولى: اطلاق اسم الالة لم يرد به نص فلا يطلق في حق الله تعالى .

الثانية: اطلاق نفي ماسبق في الآية عن الله غير صحيح فان لله عينيّن وله يدين وله قدم - لكنها لا تشبه أعين وايدي واقدام المخلوقين ويجب اثباتها لله على حد قوله ﴿ليس كمثله شيء﴾ وهو السميع البصير .

٤- مثبتة من الحاشية .

٥- وهو اختيار الطبري في تفسيره (٢٢٤/١٣) .

٦- مثبتة من الحاشية .

٧- هكذا في الاصل والصواب اسقاطها .

على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشوة ﴿١﴾.

قوله ﴿خذ العفو وأمر﴾ [٢] بالعرف] واعرض عن الجاهلین.

في هذه الآية ثلاثة أوامر الأول والثالث منسوخان (٣) والثاني مثبت ﴿خذ العفو﴾ فيه قولان:

قال ابن عباس والضحاك والكلبي ومقاتل والسدي خذ ما فضل لهم من قوت الكل (٤) والعيال وتصدق به (٥).

والثاني: قال قتادة ومجاهد وعبدالله بن الزبير وعروة بن الزبير وعكرمة يعني: العفو في الخلق (٦) وهو ما روى عن النبي ﷺ: لما نزل قوله ﴿خذ العفو وأمر بالمعروف﴾ قال يا جبريل ما هذا الأمر الذي أمرني به ربي قال جبريل ما أدري حتى أسأل [ربي] فذهب ثم رجع فقال إن ربك يأمر بك بمكارم الاخلاق فقال: اعف عمن ظلمك واعط من حرمك وصل من قطعك واحسن الى من اساء اليك (٨).

قال جعفر الصادق ليس في القرآن اية اجمع لمكارم الاخلاق [١٨٦] من

١- سورة البقرة آية (٧) وهو ظاهر الآية.

٢- في الاصل «بالمعروف» وهو خطأ والمثبت لفظ الآية.

٣- الصحيح عدم النسخ كما بينه الامام الطبري في تفسيره (٣٢٩/١٢) فراجع ان شئت.

٤- الكل له في اللغة معاني اقربها هنا اليتيم انظر لسان العرب (٥٩٤/١١) مادة كلل ويحتمل ان الكلمة في الاصل تحرفت من «الكل».

٥- انظره في تفسير البغوي (٢٢٤/٢).

٦- انظره في تفسير الطبري (٣٢٧، ٣٢٦/١٣).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- رواه الطبري في تفسيره (٣٣٠/١٣) وابن ابي حاتم انظر تفسير ابن كثير (٥٣٥-٥٣٦) وقال ابن كثير (وهذا على كل حال مرسل وقد روى له شاهد من وجوه آخر، وقد روى مرفوعاً عن جابر وقيس بن سعد بن عباد عن النبي ﷺ اسندهما ابن مردويه.

واورده البغوي في تفسيره (٢٢٤/٢) والسيوطي في الدر (٦٢٨/٣) وزاد نسبته لابن ابي الدنيا وابن المنذر وابي الشيخ. وقال الحافظ ابن حجر في الكافي الشافعي في تخريج احاديث الكشاف - ص (٦٦) عند هذا الحديث رواه الطبري من طريق سفيان بن عيينة عن ابي المرادي وهذا منقطع واخرجه ابن مردويه موصولاً من حديث جابر وحديث قيس بن سعد وزاد في اوله «لما نظر رسول الله ﷺ الى حمزة قال: والله لامثلن بسبعين منهم فجاء جبريل بهذه الآية فذكر الحديث..» أهـ. وقال في الفتح (١٥٦/٨) وروى الطبري مرسلًا وابن مردويه موصولاً من حديث جابر فذكر الحديث.

هذه الآية (١) قال القتيبي: جمع [الله] الكثير من معاني القرآن في القليل من لفظه وذلك معنى قول النبي ﷺ «أوتيت جوامع الكلم» (٢).

﴿وان شئت ان تعرف ذلك فتدبر قوله ﴿خذ العفو...﴾ الآية كيف جمع بهذه الكلمة كل خلق عظيم لان في اخذ العفو صلة للقاطعين والصفح عن الظالمين واعطاء المانعين وفي الامر بالمعروف (٤) تقوى الله وصلة الرحم وصرف (٥) اللسان عن الكذب، وغض البصر عن المحرمات (٦)، ومن قال بالقول الأول فالآية منسوخة بآية الزكاة في سورة براءة (٧) قوله ﴿خذ من اموالهم صدقة تطهرهم﴾ (٨).

ومن قال بالقول [الـثاني] فالآية مثبتة غير منسوخة.

﴿وأمر [بالعرف]﴾ فيه قولان: أحدهما قال قتادة وابن عباس بالعرف بالاحسان (١١).

والثاني: قال عطاء: وأمر بالمعروف وأمر بقول لا اله الا الله (١٢) وانما سمي هذه الاشياء عرفاً ومعروفاً كأن كل نفس تعرفه وكل قلب يطمئن اليه ولانه معروف الصواب عند ذوي العقول.

قال الزجاج: والعفو في اللغة كل ما أتاك وبلا كلفة (١٣) ﴿واعرض عن

.....

١- انظره في تفسير القرطبي (٣٤٥/٧) والبحر المحيط (٤٤٨/٤) وفتح الباري (١٥٦/٨).

٢- مثبتة من الحاشية.

٣- رواه البخاري في صحيحه في مواضع منها مارواه في كتاب الجهاد باب قول النبي ﷺ نصرت بالرعب مسيرة شهر انظر الفتح (١٤٩/٦) ومسلم في صحيحه (٣٧١/١) كتاب المساجد ومواضع الصلاة اول باب فيه.

٤- في الحاشية «بالعرف».

٥- في الحاشية «وصون».

٦- انظره في تأويل مشكل القرآن له (٤٠٣) وفي الحاشية «الحرمت» بدل «المحرمات».

٧- هكذا في الاصل ويحتاج الكلام الى تقدير: «وهي».

٨- سورة التوبة آية (١٠٣).

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- مثبتة من الحاشية وهي لفظ الآية وفي الاصل «بالمعروف».

١١- انظر تفسير الماوردي (٧٦/٢) وتنوير المقباس (١٧٦).

١٢- انظره في تفسير البغوي (٢٢٤/٢).

١٣- انظره في معاني القرآن له (٣٩٦/٢) ولفظه «والعفو الفضل والعفو ما أتى بغير كلفة».

«الجهلين» عن المستهزئين أبي جهل وأصحابه والأعراض منسوخ بآية السيف (١) قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ كيف يارب والغضب؟ فنزل ﴿وَأَمَّا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾ (٢).

قال الكلبي يصيبك من الشيطان وسوسة (٣). قال مقاتل: يفتنك من الشيطان فتنة (٤)، قال عطاء يعرضك من الشيطان عارض (٥)، قال الزجاج: النزغ ادنى حركة تكون ومن الشيطان ادنى وسوسة (٦) ﴿وَأَمَّا يَنْزَغُكَ﴾ شرط وجواب أما [الشرط] ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ فامتنع بالله من وسوسته وجواب الأمر محذوف وتقديره فاستعذ بالله يعصمك [٨] ويثبتك ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ باستعاذتك ﴿عَلِيمٌ﴾ بوسوسة الشيطان.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ متصل بما قبله ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الكفر والشرك ووسوسة الشيطان ﴿إِذَا مَسَّهُمْ﴾ إذا أصابهم ﴿طُغْفٌ﴾ ريب ووسوسة ونزغ وغضب ﴿مَنْ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾ وعرفوا أنه من الشيطان.

قرئ «طيف» «وطائف» بالالف وغير الالف (٩) قال ابن حبيب: هما واحد كالميت والميت قال أبو عمرو والفراء وأكثر أهل اللغة (١٠) بين الطيف والطائف فرق فالطيف اللحم والطائف الذي يطوف حول البيت (١١) «والطيف»

١- وهو قول ابن زيد كما قال النحاس في ناسخه (١٨٠) ورده ورجح أحكامها وهو الصحيح وعليه الجمهور انظر الإيضاح في ناسخ القرآن ومنسوخه (٢٩١-٢٩٣) ونواسخ القرآن لابن الجوزي (٣٤١).

٢- أخرجه الطبري في تفسيره (٣٣٣/١٣) وأورده البغوي في تفسيره (٢٢٤/٢) والسيوطي في الدر (٦٣١/٣) وهو مرسل أرسله ابن زيد وهو ضعيف أيضاً كما قال ابن حجر في التقریب (٣٤٠).

٣- لم أجده.

٤- أنظره في تفسيره (٨٢/٢).

٥- لم أجده.

٦- أنظره في معاني القرآن له (٣٩٦/٢) وفي زاد المسير (٣٠٩/٣).

٧- مثبتة من الحاشية.

٨- مثبتة من الحاشية وفي الأصل «ويثيبك».

٩- بالالف قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة وقرأ الباقر بن بدون ألف أنظر حجة القراءات (٣٠٥) والكشف (٤٨٦/١).

١٠- هكذا في الأصل ويستقيم الكلام بإثبات «يقول».

١١- أنظره في تفسير البغوي (٢٢٤/٢).

بتخفيف الطاء (١) كما قرأ سعيد بن جبير كالميت بتخفيف الميت (٢).
قال الزجاج: طفت عليه اطوف طوافاً فاذا طاف الخيال يطيف طيفاً (٣).
﴿فاذا هم مبصرون﴾ فيه قولان: أحدهما: فاذا هم المتقون يبصرون انها من
وسوسة الشيطان وهذا قول جمهور المفسرين [٤] قيل فاذا هم فاذا
الشيطان (٥) ﴿مبصرون﴾ واصحابه واوليائه على غوايته ووسوستهم والاول اصح.
﴿واخوانهم﴾ فيه قولان: أحدهما واخوانهم يعني اخوان المشركين وهم
الشياطين ولكل كافر اخ من الشياطين ﴿يمدونهم﴾ يعني يجرون المشركين
بوسوستهم وهذا قول عامة المفسرين.

والقول الثاني: ﴿واخوانهم﴾ يعني اخوان المشركين وهم رؤساؤهم
﴿يمدونهم﴾ يمدون سفلتهم ﴿في الغي﴾ في الكفر والضلالة والمعصية ﴿ثم
[١٨٦ب] لا يُقَصِّرُونَ﴾ ثم لا ينتهون عن دعوتهم الى الكفر والضلالة [١٦] قرىء
يمدونهم بفتح الياء والضم (٧) من قرأ بفتح الياء فهو من المدد وبالضم من
الامداد وهما لغتان يقال: مد، وامد الا انه يستعمل المدد في الشر والامداد في
الخير، وقد يوضع أحدهما مكان (٨) الآخر كقوله ﴿ايحسبون اننا نمدهم به من
مال وبنين﴾ (٩) وكقوله ﴿يمدونهم في الغي﴾ (١٠) ﴿واذا لم تأتهم﴾ يعني اهل
مكة ﴿بآية﴾ كما طلبوا منك ﴿قالوا﴾ يعني اهل مكة ﴿لولا اجتيتها﴾ قال ابن
عباس لولا [١١] احدثتها من نفسك (١٢).

.....

- ١- في الحاشية «تخفيف الطائف».
- ٢- انظرها في مختصر شواذ القرآن (٤٨).
- ٣- انظره في معاني القرآن له (٣٩٦/٢) وقد تصرف فيه ولفظه «يقال: طفت اطوف وطاف الخيال يطيف» أهـ.
- ٤- مثبتة من الحاشية والصواب أن يثبت قبلها واو.
- ٥- في الحاشية «وهم الشياطين».
- ٦- مثبتة من الحاشية.
- ٧- بضم الياء وكسر الميم قرأ نافع وقرأ بفتح الياء بقية السبعة انظر حجة القراءات (٣٠٦) والكشف (٤٨٧/١).
- ٨- في الحاشية «موضع الاخر».
- ٩- سورة المؤمنون آية (٥٥).
- ١٠- سورة الاعراف آية (٢٠٢).
- ١١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «اجريتها».
- ١٢- انظره في تفسير الطبري (٣٤٢/١٣).

وقيل: ﴿لولا اجتبيتها﴾ هلاً تكلفتها من الله، ويقال هلاً اختلقتها من تلقاء نفسك، وقال الضحاك هلاً افتعلتها من تلقاء نفسك (١).

قال [(٢) أبو عبيد]: عن الفراء: العرب تقول اجتبيت الكلام واختلقتها وارتجلته اذا افتعلته من تلقاء نفسك (٣).

قال قتادة: هلاً اخترتها من قبلك (٤)، قال مجاهد: هلاً ابتدعتها من قبل نفسك (٥).

﴿قل﴾ يا محمد لهم ﴿انما اتبع ما يوحى الي﴾ انما اعمل واقول ما ينزل عليّ ﴿من ربي هذا﴾ يعني القرآن الذي أتيت (٦) به ﴿بصائر﴾ بيان من ربكم بالامر والنهي، والبصائر طرائق الدم (٧) والبصيرة [(٨) الترس] أيضاً والجمع «بصائر» وهذا معنى ظهور الشيء وبيانه ﴿وهدى ورحمة﴾ من الضلالة (٩) لمن آمن به من العذاب ﴿لقوم يؤمنون﴾ يصدقون بالقران قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ﴿اختلف الناس قديما وحديثاً في [(١٠) حكم] هذه الآية فقال ابن عباس [(١١) والضحاك] والحسن ومقاتل وقتادة وابراهيم النخعي

١- في تفسير الطبري (٣٤٢/١٣) عن الضحاك «لولا اخذتها وجئت بها من السماء» ونحوه في البحر المحيط (٤٥١/٤) ولم اجد هذا القول عنه وهو في البحر المحيط منسوب لابن عباس وقتادة ومجاهد وابن زيد.

٢- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «ابن عبيد» وهو القاسم بن سلام وانظر تفسير الطبري (٣٤٣/١٣).

٣- انظره في تفسير الطبري (٣٤٣/١٣) وزاد المسير (٣١٢/٣).

٤- انظره في تفسير الطبري (٣٤٢/١٣).

٥- انظره في البحر المحيط (٤٥١/٤).

٦- في الحاشية «جئت».

٧- نص عليه الزجاج في معاني القرآن (٣٩٧/٢) واستدل له بقول الاشعر الجعفي

راحو بصائرهم على اكتافهم وبصيرتي يعدو بها عند وأي

قال في الصحاح (٥٩٢/٢) مادة بصر في شرح البيت (يقول: إنهم تركوا دم ابينهم وجعلوه خلفهم اي لم يثأروا به وانا طلبت ثأري) البصيرة شيء من الدم يستدل بها على الرمية. وانظر لسان العرب (٦٨/٤) مادة بصر.

٨- مثبتة من الحاشية وهي كذلك في معاني القرآن للزجاج وفي الاصل «التدبر» والترس: هو مايتوقى به من السلاح ومنه الدرع انظر لسان العرب (٣٢/٦) مادة ترس، (٦٨/٤) مادة بصر.

٩- هكذا في الاصل والصواب اثبات «رحمة» قبلها لانها جزء من الآية وما هنا تفسير لها.

١٠- مثبتة من الحاشية.

ومعاوية بن قرة هذا في الصلاة (١) وقال ابن مسعود وسعيد بن جبير وعطاء ومجاهد وعمرو بن دينار وزيد بن اسلم والقاسم بن مخيمرة (٢) ومسلم بن [(٣) يسار] وشهر بن حوشب هذا في الخطبة (٤) ثم اختلفوا في نزولها من سبعة اوجه: احدها: قال ابن عباس: كان المسلمون يتكلمون قبل نزول هذه الاية في الصلاة وكان الكلام في الصلاة مباحاً في ذلك الوقت فانزل الله هذه الاية فحرم عليهم الكلام في الصلاة بعد نزول هذه الاية (٥).

والثاني: قال قتادة كان الرجل يأتي وهم في الصلاة فيسألهم كم صليتم وكم بقي من الصلاة فاجابه (٦) وهو في الصلاة فانزل الله هذه الاية (٧). وقال ابن عباس: في رواية اخرى وذلك ان رسول الله ﷺ قرأ القرآن في الصلاة المكتوبة وقرأ اصحابه وراءه رافعي اصواتهم فخلطوا عليه القراءة وشق عليه فانزل الله هذه الاية (٨).

والرابع: قال الكلبي كانوا يرفعون اصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار فانزل الله هذه الاية (٩).

والخامس: قال بعض المفسرين نزلت هذه الاية في الخطبة (١٠) والدليل عليه انه ليس خطيب يخطب الا وهو يقرأ في خطبته ﴿واذا قرىء القرآن﴾

.....

١١- مثبتة من الحاشية.

١- انظر تفسير مقاتل (٨٣/٢) وتفسير الطبري (٣٤٥/١٣-٣٥٠) الدر المنثور (٦٣٤/٣) وما بعدها.

٢- هو القاسم بن مخيمرة بالمعجمة مصغر ابو عروة الهمداني بالسكون الكوفي نزيل الشام — ثقة فاضل من الثالثة مات سنة مائة انظر التقريب (٤٥٢).

٣- مثبتة من الحاشية وهو كذلك في تفسير القرطبي (٣٥٣/٧) وفي الاصل «ليان».

٤- انظره في تفسير الطبري (٣٥٢-٣٥٠/١٣) وزاد المسير (٣١٣/٣) وتفسير القرطبي (٣٥٣/٧) وتفسير ابن كثير (٥٤٣، ٥٤٢/٣).

٥- اورده ابن الجوزي في زاد المسير (٣١٢/٣) والسيوطي في الدر (٦٣٧/٣) وعزاه لابن مردويه.

٦- هكذا في الاصل والكلام غير مستقيم والصواب ان يثبت بدلا منها «فيجييه ادهم».

٧- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٤٨/١٣) واورده الواحدي في اسباب النزول (٢٢٩) وابن الجوزي في زاد المسير (٣١٣/٣).

٨- اخرجه الطبري في تفسيره (٣٥٠/١٣) واورده ابو حيان في تفسيره (٤٥٢/٤).

٩- اورده الثعلبي في تفسيره (١١٦١/٢ ب) والبغوي في تفسيره (٢٢٦/٣).

١٠- رواه الطبري في تفسيره (٣٥٠/١٣) عن مجاهد وانظر تفسير القرطبي (٣٥٣/٧).

فاستمعوا له.

والقول السادس: قال سعيد بن المسيب وذلك ان رسول الله كان يقرأ القرآن في الصلاة وهو بمكة فجاء المشركون اليه ويقولون بعضهم لبعض ﴿لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون﴾ (١) فانزل الله جوابا لهم مكان كل كلمة كلمة وذلك [١٨٧] أنهم قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن فقال الله ﴿واذا قرء القرآن فاستمعوا له﴾، وقالوا ﴿والغوا فيه﴾ قال الله ﴿وانصتوا﴾ وقالوا ﴿لعلكم تغلبون﴾ قال الله ﴿لعلكم ترحمون﴾ (٢).

وقال ايضاً: سعيد بن المسيب (٣) نزلت هذه الآية في الفطر والاضحى والجمعة (٤) فذلك قوله ﴿واذا قرء القرآن﴾ في الصلاة المكتوبة ﴿فاستمعوا﴾ الى قراءته وانصتوا لقراءته ﴿لعلكم ترحمون﴾ لكي ترحموا ولا تعذبوا. ﴿واذكر ربك في نفسك﴾ معناه اقرأ انت يا محمد وحدك ان كنت اماماً ﴿تضرعاً﴾ واستكانة ﴿وخيفة﴾ وخوفاً ﴿ودون الجهر﴾ اول الآية للامام وهذا للمأموم ﴿ودون الجهر من القول﴾ ودون الرفع من القراءة والصوت ﴿بالغدو﴾ يعني في صلاة الغداة ﴿والاصال﴾ صلاة المغرب والعشاء ﴿ولا تكن من الغفلين﴾ عن القراءة في الصلاة اذا كنت اماماً او وجدك، وهذا الخطاب للنبي ﷺ والمراد به امته.

وفيه دليل على قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة في قوله ﴿ودون الجهر من القول﴾ لان هذا للمأموم (٥).

﴿ان الذين عند ربك﴾ يعني الملائكة ﴿لا يستكبرون﴾ لا يتعظمون عن عبادته عن طاعته والافرار له بالعبودية ﴿وينسبحونه﴾ ويطيعونه ﴿وله يسجدون﴾ يصلون، واختلف الناس في وجوب القراءة خلف الامام قديماً وحديثاً فقال ابو

١- سورة فصلت آية (٢٦).

٢- انظره في زاد المسير (٣/٣١٢) وتفسير القرطبي (٧/٣٥٣) دون قوله «فانزل الله مكان كل كلمة كلمة...» الخ.

٣- هكذا في الاصل وفي المراجع التالية «سعيد بن جبير».

٤- اخرج الطبري في تفسيره (١٣/٣٥١) واورده القرطبي في تفسيره (٧/٣٥٣). وابو حيان في البحر المحيط (٤/٤٥٢).

٥- فيه نظر وتخصيصه بالمأموم يحتاج الى دليل ولا دليل.

حنيفة: لا يجب قراءة فاتحة الكتاب خلف الامام (١).

وقال الشافعي يجب ذلك في كل صلاة بل في كل ركعة جهر الامام ام لم يجهر فيجب على المأموم ان يقرأ فاتحة الكتاب على اي حال كان اذا كان يحسن قراءتها (٢) وجملة الأدلة اربعة: الكتاب والسنة والاجماع والعبرة (٣).

فاما الكتاب فيدل على ان القراءة خلف الامام واجبة لقوله: ﴿واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون﴾ (٤)، فإن قيل: الانصات هو السكوت: قلنا الانصات يشتمل على السكوت وعلى القراءة سراً (٥)، ولا يصرف الى احدهما الا بدليل، والدليل على انه اراد به القراءة سراً ان الله امر بالاستماع وهو السكوت ثم لا يأمر بالسكوت ثانياً فلا يقال اسكتوا اسكتوا، فدل على ان المراد بالانصات القراءة سراً على انا رويناه عن ابي هريرة انه قال للنبي ﷺ ماتقول في انصاتك فقال: «اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب» (٦) ولو كان الانصات سكوتاً لما سأل ابا (٧) هريرة ماتقول في انصاتك ولما اجاب النبي ﷺ الى ذلك.

ومنها قوله ﴿اقم الصلوة لعلك الشمس الى غسق الليل وقران الفجر إن قران الفجر كان مشهوداً﴾ (٨) واراد بالقران الصلاة وانما سميت الصلاة قرانا

.....

١ - انظر احكام القران للجصاص (٢٠/١) ومابعدا واللباب في الجمع بين السنة والكتاب (٢٥١/١) ومابعدا وروائع البيان في تفسير آيات الاحكام (٥٥/١).

٢- انظر الام (١٠٧/١).

٣- قابله في الحاشية «أي القياس».

٤- وهي الآية (٢٠٤) من سورة الاعراف وقد سبقت.

٥- فيه نظر والصحيح ان الانصات هو السكوت ولم يذكر الازهري في تهذيب اللغة ولا ابن منظور في لسان العرب غيره، واما ما احتج به من قول ابي هريرة ﴿ما انصاتك﴾ لو ثبت فلا دليل فيه على ما يقول بل هو دليل عليه فالمراد بانصاته سكوته عن الجهر بالقراءة.

والحديث رواه الجماعة الا الترمذي كما في نيل الاوطار (١٩١/٢) وانظر التخریج فيما سيأتي ولم يذكروا لفظه المؤلف والذي ذكره «إسكاتك، سكوتك» وماذكروه نص في محل النزاع ومبين للمجمل الذي يحتمل اكثر من شيء وهو «انصاتك» لو ثبت والله اعلم.

٦- متفق عليه من حديث ابي هريرة فقد اخرج البخاري في صحيحه كتاب الاذان باب مايقول بعد التكبير انظر الفتح (٢٦٥/٢) ومسلم في صحيحه (٤١٩/١) كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب مايقال بين تكبيرة الاحرام والقراءة.

٧- هكذا في الاصل والصواب «ابو» لانه فاعل.

٨- سورة الاسراء آية (٧٨).

لما يقرأ فيها من القرآن وهو فاتحة الكتاب فدل على أن قراءة الفاتحة واجبة في الصلاة.

ومنها قوله ﴿اتل ما أوحى إليك﴾ [١٨٧ب] من الكتب واقم الصلوة (١) أمر بتلاوة القرآن عند الصلاة واجمعنا انها (٢) غير واجبة خارج الصلاة (٣) فثبت وجوبها في الصلاة لان الامر صفته الوجوب ولم يقم (٤) ذلك الا ما قام دليل الإباحة.

وقال النبي ﷺ «لا صلاة الا بفاتحة الكتاب» (٥) فمن قرأ بسوى فاتحة الكتاب لم يجز [١] حتى يقرأ فاتحة الكتاب فإن قيل: قول النبي ﷺ «لا صلاة الا بفاتحة الكتاب» اراد به نفي الكمال ولم يرد به نفي الاصل كقوله عليه السلام «لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد» (٦) ويجوز صلاة جار المسجد في غير المسجد الا ان الكامل ان يكون في المسجد [٨] كذلك هذا ان الصلاة الكاملة [٩] ان يكون فيها فاتحة الكتاب قلنا اما تلو... (١٠)

١- سورة العنكبوت آية (٤٥).

٢- في الحاشية «انه».

٣- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «فيثبت».

٤- هكذا في الاصل ويبدو في الكلام سقط ومراده واضح حيث يريد ان يقول: الامر للوجوب الا اذا قام دليل الإباحة على انه ليس كذلك.

٥- هو في الصحيحين بلفظ «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب» وانظر تخريجه فيما سيأتي ص (٩٢٨) وقد أخرجه بهذا اللفظ ابن عدي في الكامل (١١٧/٤) والطبراني في الاوسط انظر مجمع الزوائد (١١٥/٢) بزيادة «وايتين معها» قال الهيثمي هو في الصحيح خلا «وايتين معها» وذكره بهذا اللفظ ابن حجر في التلخيص (٢٣٥/١) وقال تقدم قريباً واحال على حديث «لا صلاة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب».

٦- مثبتة من الحاشية.

٧- رواه الدارقطني في سننه (٤٢٠/١) كتاب الصلاة باب الحد لجار المسجد على الصلاة فيه الا من عذر والحاكم في مستدركه (٢٤٦/١) والبيهقي في سننه (٥٧/٣) واسناده ضعيف نص عليه الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير (٣١/٢) والالباني في الضعيفة (٢١٢/١) ح (١٨٣).

٨- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «لذلك».

٩- مثبتة من الحاشية.

١٠- هكذا في الحاشية ولم يتم الكلام وقد تأكل طرف الورقة وهو والله اعلم يريد «قلنا اما نفي الكمال فليس كذلك...».

فليس كذلك لان النفي اذا اطلق واظهر كان على نفي الاصل حتى يقوم دليل النقصان ولا يصرف الى ذلك الا بالدليل.

واما قولكم هذا كقوله عليه السلام: «لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد» فليس ذلك يشبه خبرنا لان الاجماع قد قام على جواز الصلاة في غير المسجد فعلمنا ان المراد بهذا الخبر نفي الكمال بدليل الخبر والاجماع وههنا لم ينعقد الاجماع على ترك فاتحة الكتاب في الصلاة فلذلك افترقا (١).

اخبرنا [٢] الاستاذ المفسر اسماعيل الضير قال اخبرنا [عبد الرحمن بن محمد المؤذن انا ابي انا احمد بن ابي الحسين بن ابي مروان ثنا محمد بن سليمان بن فارس ثنا محمد بن يحيى الصفار ثنا عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ «لا صلاة لمن لم يقرأ بأام القرآن» خلف الامام (٣).

اخبرنا: ابو محمد بن ابي بكر بن القطان انا احمد بن اسحاق انا بشر بن موسى ثنا يحيى (٤) بن اسحاق انا شريك عن الشيباني عن خوات (٥) عن يزيد بن شريك قال قلت لعمر بن الخطاب اقرأ خلف الامام قال: نعم قلت: وان قرأ قال: وان قرأ قلت: وان جهر قال: وان جهر قلت: وان كنت انت؟ قال: وان كنت انا (٦).

.....

١- في الحاشية «افترقنا».

٢- مثبتة من الحاشية .

٣- هو في الصحيحين دون قوله «خلف الامام» فلم اقف عليها عند غير المؤلف وليست من الحديث بدليل ان رواية الصحيحين بنفس اسناد المؤلف ولم تذكرها ولم يذكرها الحافظ في الفتح ايضا عند شرحه للحديث. وقد اخرجه البخاري في صحيحه كتاب الاذان باب وجوب القراءة للامام والمأموم انظر الفتح (٢٧٦/٢) ومسلم في صحيحه (٢٩٥/١) كتاب الصلاة باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة. وقال ابن الاثير في جامع الاصول (٣٢٦/٥) بعد ايراده للحديث اخرجه الجماعة الا الموطأ .

٤- مقابلة في الحاشية «انس».

٥- هكذا في الاصل والصواب «جواب» كما في مصنف عبدالرزاق (١٣١/٢) وهو جواب بن عبيد الله التميمي.

٦- اخرجه عبدالرزاق في مصنفه (١٣١/٢) وابن ابي شيبة في مصنفه (٣٢٧/١) والطحاوي في مشكل الآثار (٢١٩، ٢١٨/١) والدارقطني في سننه (٣١٧/١) كتاب الصلاة باب وجوب قراءة ام الكتاب في الصلاة وخلف الامام وقال هذا اسناد صحيح ورواه البيهقي في سننه (١٦٧/٢) كتاب الصلاة باب من قال يقرأ خلف الامام فيما يجهر فيه بالقراءة بفاتحة الكتاب

وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ انه قال كل صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج غير [١] تمام [٢].

وقال النبي ﷺ «لا تجزي صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وما زاد» [٣].

وروى عن أبي سعيد عن النبي ﷺ انه قال: لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة في كل ركعة فريضة او غيرها» [٤].

وروى عن ابن مسعود انه قال: «لا صلاة الا بأم القرآن وثلاث آيات» [٥].

وروى عن ابن عباس انه قال [٦] اقرأ بفاتحة الكتاب مع الامام في كل

وفيما يسر فيه بفاتحة الكتاب وصاعداً.

١- مثبتة من الحاشية وفي الاصل «تام».

٢- أخرجه مسلم في صحيحه (٢٩٦/١) كتاب الصلاة باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة ورواه أبو داود في سننه (٢١٦/١) كتاب الصلاة باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة الكتاب والترمذي في جامعه (٢٠١/٥) كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة فاتحة الكتاب.

٣- رواه البيهقي في سننه (٢٨٠/٢) كتاب الصلاة باب وجوب التحلل من الصلاة بالتسليم ضمن حديث طويل عن أبي سعيد الخدري.

وروى نحوه أبو داود في سننه (٢١٦/١) كتاب الصلاة باب من ترك القراءات في صلاته بفاتحة الكتاب عن أبي هريرة ولفظه: امرني رسول الله ﷺ «أن انادي انه لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد» وقال عنه الالباني في ضعيف أبي داود (٨١) ح (١٧٥) منكر، وفي ضعيف الجامع (١١١/١) ح (٢٣٣) ضعيف.

٤- أخرجه ابن ماجه في سننه (٢٧٤/١) كتاب اقامة الصلاة باب القراءة خلف الامام والترمذي في جامعه (٣/٢) كتاب ابواب الصلاة باب ماجاء في تحريم الصلاة وتحليلها وقال: هذا حديث حسن. وقال الزيلعي في نصب الراية (٣٦٣/١) وهو معلول بابي سفيان قال عبد الحق في «احكامه» لا يصح هذا الحديث من اجله ورواه ابن عدي في الكامل وضعف ابا سفيان عن ابن معين «... أه».

وضعه الالباني في ضعيف ابن ماجه (٦٥) ح (١٧٨).

٥- لم اجده عنه بهذا اللفظ وفي مصنف ابن أبي شيبة (٣٢٥/١) عن ابن مسعود انه كان يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وماتيسر وفي الاخرين بفاتحة الكتاب.

٦- مثبتة من الحاشية.

«ركعة» (١) وعنه ايضا قال اقرأ [بفاتحة الكتاب خلف الامام جهر ام لم يجهر] (٢).
وعن ابي العالية قال: سألت ابن عمر، فقال: اني لاستحيي من رب هذه
البنية ان اصلي صلاة لا اقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشي معها» (٣).
وروى محمد بن علي (٤) [٥] عن ابيه انه قال: كل صلاة لا يقرأ فيها بام
القران فهي خداج» (٦).
وروى عبادة بن الصامت ان النبي ﷺ قال «لا تجزي غير ام القران ويجزي
ام القران عن غيره» (٧).
فإن قيل: وروى ان النبي ﷺ قال: «من كان له امام فقراءة الامام له
قراءة» (٨) فدل على ان القراءة خلف الامام غير واجب [١٨٨].
فالجواب: عن هذا من وجوه احدها: معناه من كان له امام فقراءة الامام

١- اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه (٣٢٩/١) والبيهقي في سننه (١٦٩/٢) كتاب الصلاة
باب من قال يقرأ خلف الامام فيما يجهر فيه بالقراءة ... الخ.

٢- اخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٣٠/٢) وابن ابي شيبة في مصنفه (٣٢٨/١) والبيهقي
في سننه بنفس الجزء والصفحة في الهامش قبل السابق. ولفظه «لا تدع ان تقرأ».

٣- اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه (٣١٧/١) والبيهقي في سننه (١٦١/٢) كتاب الصلاة
باب من قال لا يقرأ خلف الامام على الاطلاق.

٤- هو محمد بن علي بن ابي طالب المعروف بابن الحنفية وقد سبقت ترجمته.
٥- مثبتة من الحاشية.

٦- اورده الترمذي في جامعه (٢٦/٢).

٧- اخرجه الدارقطني في سننه (٣٢٢/١) كتاب الصلاة باب وجوب قراءة ام الكتاب في
الصلاة خلف الامام عن عبادة عن النبي ﷺ بلفظ: «ام القران عوض من غيرها وليس غيرها
منها بعوض» ثم قال: «تفرد به محمد بن خلاد عن اشهب عن ابن عيينة والله اعلم».
وقال الذهبي في الميزان (٥٣٧/٣) عند ترجمته لمحمد بن خلاد (محمد بن خلاد بن هلال
الاسكندراني لا يدري من هو ثم ذكر انفراده بهذا الخبر وذكر قول الدارقطني، وذكر قول
ابو سعيد بن يونس فيه: يروي مناكير).

٨- اخرجه الامام احمد في مسنده (٣٣٩/٣) وابن ماجه في سننه (٢٧٧/١) كتاب اقامة
الصلاة والسنة فيها باب اذا قرأ الامام فانصتوا والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢١٧/١)
والدارقطني في سننه (٣٢٣/١) وقال: لم يسنده عن موسى ابن ابي عائشة غير ابي حنيفة
والحسين بن عمارة وهما ضعيفان وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص (٢٣٢/١) (فائدة:
حديث «من كان له امام فقراءة الامام له قراءة» مشهور من حديث جابر وله طرق عن جماعة
من الصحابة وكلها معلولة).

للإمام قراءة وليس للمأموم قراءة فيجب أن يقرأ المأموم لنفسه وهذا كقوله «إن الله خلق آدم على صورته» (١) يعني على صورة آدم (٢).

والثاني: قلنا إن مدار هذا الخبر على رواية جابر الجعفي (٣) واختياره غير صحيحه فإن صح فله تأويل وذلك أن الأعراب ربما دخلوا في الإسلام قريباً من وقت الصلاة فإذا دخل عليهم وقت الصلاة لم يمكنهم أن يتعلموا ماتصح به صلاتهم من القراءة فسألوا النبي ﷺ عن ذلك فقال: «من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة».

والثالث: أن لا بد للخبر من إضمار لأنه أراد به الفضيلة ومعناه من اقتدى بإمام فله فضل قراءة إمامه لقول النبي ﷺ «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه» (٤) أراد به فضيلة لا حكماً بدليل أن رجلاً لو كان عليه قضاء ألف صلاة فصلّى في مسجد رسول الله ﷺ لا يسقط عنه قضاء تلك الصلاة كذلك من صلّى خلف الإمام فقرأ إمامه فلم (٥) تسقط قراءة المأموم بقراءته.

والسجود عند خاتمة هذه السورة سنة مؤكدة ولا يسع للمتطهر تركه

١- هذا جزء من حديث أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الاستئذان باب بدء السلام انظر الفتح (٥/١١) ومسلم في صحيحه (٢٠١٧/٤) كتاب البر باب النهي عن ضرب الوجه».

٢- هذا تفسير غير صحيح وتأويل للحديث وتفسير الحديث بينه الحديث الآخر وهو صحيح الاسناد ولفظه «إن لله خلق آدم على صورة الرحمن» انظره والكلام على طريقه في عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن للشيخ حمود التويجري رحمه الله وانظر كتاب التوحيد لابن خزيمة (١/٨٢-٨٦).

٣- هو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي أبو عبدالله الكوفي ضعيف رافضي من الخامسة مات سنة سبع وعشرين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين انظر التقريب (١٣٧).

٤- متفق عليه من حديث أبي هريرة أخرجه البخاري في صحيحه كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة انظر الفتح (٧٦/٣) ومسلم في صحيحه (١٠١٢/٢) كتاب الحج باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة وانظر اللؤلؤ والمرجان (٨٧/٢).

٥- هكذا في الاصل والصواب حذف الفاء.

ما استطاع وسجود القرآن أربع عشرة منها بالاتفاق (١) وأربع منها بالاختلاف (٢) وزاد أبو حنيفة سجدة ﴿ص﴾ (٣) وهي عند الشافعي غير مسنونة (٤).

أما الأربعة التي فيها اختلاف آخر الحج وثلاث سجديات في المفصل وأبو حنيفة لا يعد التي في آخر الحج ويعد التي في المفصل، ومالك لا يعد التي في المفصل ولا التي في صاد (٥) ويعد التي في آخر الحج (٦)، وأبو حنيفة يعد التي في صاد ولا يعد الشافعي (٧).

وأما اختيار الشافعي الدعاء في السجود، و(٨) ما ذكر أبو بكر بن مهران (٩) في كتاب سجود القرآن أن يقول في سجود التلاوة «سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً» (١٠) لأن الله مدح من قال هذا في السجود وأكثر الفقهاء اختاروا أن يقول في سجود التلاوة ما روى في الأخبار وهو أن (١١) قال النبي «اللهم اكتب لي بها عندك أجراً واجعلها لي عندك ذخراً وضع عني بها وزراً واقبلها مني كما قبلت من عبدك داود عليه السلام» (١٢).

.....

١- وهي سجدة خاتمة الأعراف وسجدة الرعد آية (١٥) وسجدة النحل آية (٤٩) وسجدة الإسراء آية (١٠٩) وسجدة مريم آية (٥٨) وسجدة الحج الأولى آية (١٨) وسجدة الفرقان آية (٦٠) وسجدة النمل آية (٢٥) وسجدة سورة السجدة آية (١٥) وسجدة فصلت آية (٣٧) انظر التبيان في سجديات القرآن (٣) وما بعدها.

٢- يعني سجدة الحج الثانية وهي آية (٧٧) وسجدة النجم آية (٦٢) وسجدة الانشقاق آية (٢١) وسجدة العلق آية (١٩). انظر المرجع السابق ص (٥) وما بعدها.

٣- انظر البناية شرح الهداية (٧١٣/٢).

٤- انظر المجموع (٥١٢/٣).

٥- هكذا في الاصل والصواب «ص» كما ذكرها قبل ذلك.

٦- انظر المنتقى للباجي (٣٥١/١-٣٥٢).

٧- انظر للتفصيل في ذلك التبيان في سجديات القرآن للشيخ عبدالعزيز من محمد السدحان.

٨- هكذا في الاصل والصواب «وهو».

٩- هو أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري أبو بكر امام عصره في القراءة اصله من اصبهان وسكن نيسابور من كتبه آيات القرآن، المبسوط في القراءات سجود القرآن توفي سنة (٣٨١) هـ انظر هدية العارفين (٦٧/١) والاعلام (١١٥/١).

١٠- هذا نص الآية (١٠٨) من سورة الإسراء.

١١- هكذا في الاصل والصواب أن يثبت بدلاً منها «ما».

١٢- أخرجه ابن ماجة في سننه (٣٣٤/١) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب سجود القرآن؛ والترمذي في جامعه (٤٧٢/٢) كتاب الصلاة باب ما يقول في سجود القرآن وابن خزيمة في

.....
صحيحه (٢٨٢/١) كتاب الصلاة باب الذكر والدعاء في السجود عند قراءة السجدة، وابن حبان في صحيحه باب سجود التلاوة ذكر ما يدعو المرء به في سجود التلاوة في صلاته انظر الاحسان (١٨٩/٤).

والحاكم في مستدركه (٢٢٠-٢١٩/١) وقال هذا حديث صحيح رواه مكيون لم يذكر واحد منهم بجرح وهو من شرط الصحيح ولم يخرجاه وقال الذهبي صحيح ما في رواه مجروح وصححه ابن حبان وقال صاحب التبيان في سجدات القرآن (٤٤) حسن لغيره بمجموع طرقه.

الخاتمة

بعد نهاية هذا البحث بحمد الله ومعاشته لمدة ثلاث سنوات فإن أهم ما تلخص لديّ عن الكتاب ومؤلفه ما يلي:-

١- ان مؤلفه عاش مابين نهاية القرن الرابع وأول الخامس وكان شافعي المذهب أشعري المعتقد نيسابوري البلد .

٢- ان بعض جوانب حياته لا يزال مغموراً كنشأته وحياته وتدريسه للعلم وعدم ذكره أو إشارته إلى أبي إسحاق الثعلبي المفسر وهو من أشهر معاصريه ومن أهل بلده مع تقارب وفاتيهما واتفاقهما في بعض الشيوخ .

٣- ان هذا التفسير وسط بين التفاسير من حيث الإيجاز والإطناب .

٤- تأويل مؤلفه كثيراً من الصفات جرياً على مذهب الأشاعرة .

٥- اشتماله على كثير من أقوال المفسرين وأهل اللغة والفقهاء والواعظين .

٦- كثرة أسباب النزول فيه .

٧- كثرة القراءات فيه وتوجيهها .

٨- إيراده جمعاً من الأحاديث والآثار وفيها الصحيح والضعيف والموضوع، وروايته ما يقارب مائة وثلاثين منها بإسناده .

٩- كثرة الاسرائ依ليات وعدم التعقيب عليها .

١٠- اشتماله على بعض الأحكام الفقهية والإعراب .

١١- تكرار الكلام فيه على بعض المسائل وإدخاله ما ليس من التفسير فيه .

١٢- أن هذا التفسير معروف بين العلماء نقلوا عنه واستفادوا منه .

هذا وفي الختام أسأل الله أن يرحم المؤلف رحمة واسعة وأن يتجاوز عن سيئاته في الصالحين وأن يجعل عملي خالصاً لوجهه فهو القادر على ذلك وهو على كل شيء قدير .

الفهارس

فهرس الآيات المستشهد بها

السورة ورقم الآية
(سورة الفاتحة)

٦٢٩	٢
٢٦٥	٤
٦٢٩	٥
٥٦١	٦

(سورة البقرة)

٧١٣،٥٦٣،٢٠	٢٤،١
٧٦٣،٢٦٦	٦
٩٢٧	٧
٥٠٦	٢١
٩١٤،٦٦١	٢٣
٨٠٣	٣٤
٧١٧	٣٦
٨٥٨،٨٥١	٣٨
٥٠٧	٤٠
٨٥٤	٤٢
٨٦٧	٥١
٨٧٠	٥٥
٨٩٩	٦٦
٥٣١	٨٠
٨٧١	٩٥
٢١	٩٧
٧٥٩	٩٨
٥٥٥	١٠٢
٥٠٦	١٠٤
٥٦٠	١٠٥
٧٦	١١٠
٤٧١	١١١

الصفحة	السورة ورقم الآية
٦٩٣	١١٧
٣٣٩	١١٩
٣١٨، ٣١٧	١٢٥
٥٥٣	١٣١
٣١٧	١٤٢
٣١٧، ٦٥	١٤٤
٣١٧	١٤٥
٣١٧	١٤٧
٢١٩	١٦٣
١٠٢	١٦٥
٤٤٢	١٧٧
١١١	١٧٨
٥٥٤	١٨٠
٥٣٤، ٤٦٤، ١٢٠، ٦٥	١٨٣
٦٥	١٨٤
٨٢١، ٥٩٥، ٢٤٧، ٦٥	١٨٥
٥١١، ١٢١	١٨٧
٥٦٥، ٥١٢	١٩٣
١٧٣	١٩٥
٥٦٥، ٢١	١٩٦
٨٨٦	٢٠١
٢	٢٠٢
٦٧٢، ٦٢٨	٢٠٣
٥٥٤، ٣٩٠	٢١٦
٥٩٦، ٤١٣، ١٦٣	٢١٩
٥٣١، ١٧٣	٢٢٢
٩٠٥	٢٣١
٤٦٤	٢٣٩
٣	٢٤٣
٧٨٥	٢٤٥
٧٠٧	٢٤٦
٧٢٣، ٢١٦	٢٥٥

الصفحة	السورة ورقم الآية
٧٨٢	٢٥٨
٧٨٥	٢٦١
٨٣٥، ٧٥١	٢٧٥
٣٣٦	٢٨٢
٦٥	٢٨٤
٧٠٨	٢٨٥
	(آل عمران)
٢١٦	٢
٢٠	٤
٢١٧	٦
٥٦٣، ١٨	٧
٧٧١	
٧٦٤	١٥
١٤٠٢	٢٦
٤٣٩	٣١
١٧٢	٣٢
٥٣٤، ٢٩٨	٥٣
٥٦١	٦١
٥٦٢، ٢١	٦٢
٥٠٧	٦٤
٧٥	٦٧
١٧٢	٧٦
٨٧١	٩٢
٣١٨	٩٦
٢٠	١٠٣
١٧٢	١٣٤
٥٦٠، ٢٠	١٣٨
٥٦٢	
٥٧٠	١٤٤
١٧٣	١٤٦
٣٤٤	١٦٨

الصفحة	السورة ورقم الآية
٥٧٤	١٨٨
٥٦٢، ٢٠	١٩٣
	(سورة النساء)
٣٩٨، ١٦٥	٣
٧٣٢	٤
٨٨٠، ٨١٨، ٧٧٤	٦
٨٢٥	٨
٥٥١، ٣٧٥	١٠
٩٢٦	١١
٧٧٣	٢٢
٧٧٣	٢٣
٥٨٤	٢٥
٨٠٥	٣١
٧٨٥	٤٠
٦٤٤	٤٢
٥٩٦، ١٦٣	٤٣
٦١٨	٤٨
٤٢٩	٥٥
٢٢١	٦٥
١٠٣	٦٦
٧٥١	٧٣
٣	٨٥
٥٩٤، ٣٩٢	٩٢
٤٣١	٩٨
٢٥٠، ١٩٨، ١٩٧	١٠٢
٨٠٥	١١٦
٣٠٦، ١	١٢٢
٢٨٢	١٢٨
٦٨٩	١٤٠
٥٦٦	١٤١
٨٨٦	١٥٣
٢٩١	١٩٧

الصفحة	السورة ورقم الآية
٢٥٢	١٦٠
٤٣٧	١٦٨
٩٦	١٧١
٥٦٠، ٣٤٠، ٢٠	١٧٤
	(سورة المائدة)
٥٥٢، ٣١٨	٢
٧٣٨، ٥١٠	٥
٢٤٣، ١٦٧	٦
٤٩١	١٣
٢٨١، ٢٧٩	١٨
٤٤	٢٤
٣٨٦	٤٣
١١٣	٤٥
٥٦٢	٤٦
٥٦٢، ٢٠	٤٨
٥٥٢	٤٩
١٧٣، ١٠٢، ٩٩	٥٤
٥٦١	٦٧
٤٩٥	٦٩
٩٦	٧٣
٨٩٩	٧٨
٢٩٨	٨٥، ٨٤
١٢١	٨٩
٤١٣، ١٦٣	٩٠
٣١٨	٩٥
٣١٨	٩٧
٨٨٦	١١٨
	(سورة الأنعام)
٦٧٢	٦
٤١٣، ٤١٢	٢٣
٦٥٤	٣٢

الصفحة	السورة ورقم الآية
٥٥٤	٥٤
٤٨٤	٦٨
	٦٩
٨٨٩	٩٢
٨١١	٩٤
٢٦٣	٩٨
٢١٧	١٠٢
٥٥٩	١٠٤
٥٩٦	١٤١
٥٠٨	١٤٢
٥١٣	١٤٥
٨١٦، ٢٦٦	١٥١
٥٦١	١٥٣
٨٣٥، ٥٦١، ٢٠	١٥٧
	(سورة الأعراف)
٧٢٧، ٥٠٥	١٢
٧٦٣	١٩
٧١٧	٢٤
٥٠٦	٢٦
٧٥٥	٢٨
٨٣٩	٣٨
٨٧٠	٤٠
٩١٠	٤٤
٥٣٩	٩٩
٥٥٦	١٢٨
٨٥٥	١٣٧
٨٦٩	١٣٨
٧٩٩	١٥٠
٤٣	١٥٥
٥٦٣	١٥٧
٢١٧	١٥٨

الصفحة	السورة ورقم الآية
٩١٩، ٨٧٨	١٥٩
٥٢٢	١٧٢
٦٤١	١٨٠
٩٣٢	٢٠٢
٩٣٦	٢٠٤
	(سورة الأنفال)
٣٨٠	١٢
٦٧٨	٣٣
٤٣٥	٤٨
٨٥٨، ٨٥١	٥٧
٥٠٦، ٣٤١	٦٤
٦٤	٦٥
٦٤	٦٦
٤٠٥	٧٥
	(سورة التوبة)
٥٨٢، ٥٥٦	٣
٥٥٢، ٥١٠	٥
٥٦٢	٦
١١٤	٢٣
٨٠٣	٣٠
٥١٠	٣٦
٥٥٤، ٥٣٤	٥١
٤٤٠	٧٣
٩٣٠	١٠٣
	١٠٤
٨٥١	١٠٦
١٠٣	١١١
١٧٣	١١٢
٩٢٠	١١٧
٥٠٠، ٣٣٩، ٢٤٠	١٢٨
٢١٨	١٢٩

الصفحة	السورة ورقم الآية (سورة يونس)
٥٦٠	١
٦٦٩	٢٢
٦٧٥	٢٥
٥٦٠	٣٧
٢٦١	٣٨
٦٤٦	٤٢
٥٥٥	٤٤
٦٨٣	٤٩
٥٦١، ٢٠	٥٧
٥٦٢، ٣٤٠، ٢٠	٥٨
٧٦٤	٥٩
٤٦١	٨٣
٥٦٥	٨٥
٧٦٤	٩١
٦٥٧	١٠٣
	(سورة هود)
٢٠	١
٥٩٧، ٢١٨	١٤
٥٠٧	٣٢
٨٣٥	٦٧
٢٨٢	٧١
٥٠٧	٧٦
٢١	١١٠
	(سورة يوسف)
٥٥٩	٣
٢٨٢	٣٠
٨٣٥	٧٦
٦٦٠	٧٧
٩٠١	٧٩
٨٩	٨٤

الصفحة	السورة ورقم الآية
٩٢٦، ٩١٦، ٧٩٤	٨٢
٥٦٠، ٢١	١١١
	(سورة الرعد)
٦٧٨	٦
٣٤١-٣٤٠	٧
٢١	١٧
٣٦٥	٢٤
٦٣٧، ٢	٢٦
	(سورة ابراهيم)
٦٩٢	٥
٥٥٩	٥٢
	(سورة الحجر)
٧٩٩	٤١
٥٢٢	٦٨
٥٦١، ٢٢	٨٧
	(سورة النحل)
٦٧٨	١
٥٠٥	١٥
٤٢٨	٢٤
٤٩٨	٤٠
٦٦٠، ١٥٥، ٩٦	٥١
٧٥٤	٥٨
٧٨٩	٧٧
٦٧٦، ٦٣٥	٨١
٥٦٠، ٢١	٨٩
٥٥٩	١٠٢، ٨٩
	(سورة الاسراء)
	١١
٨٥٨	١٣
٧٤٩	١٥
٧٧٥	٢٣

الصفحة	السورة ورقم الآية
٨٥٨	٢٨
٥٧٦	٢٩
٤١٦	٣٤
٥٦٠، ٢١	٣٩
٩٧	٤٣-٤٢
٦٦١	٤٤
٨٥١	٥٧
٣	٧٠
٩٣٦	٧٨
٩٢٢	٨٠
٢٦١	٨٨
٤٦٤	٩٥
٥٥	١٠١
٨٩٥	١٠٤
٨٣٣، ٨	١١٠
	(سورة الكهف)
٧٣٥	١٢
٥٠٩	٢٦
٨٨١	٤٢
٨٥١	٧٩
٨٥١	٨٠
٨٥١	٨٢
٨٥٢	٨٦
٢٤٩	١٠١
	(سورة مريم)
٨٣٣	٣
٤٠٤	٥
٣١٣	٧
٥٨٤	١٩
٨٥١، ٧٣٢	٢٦
٨٤٠	٢٨

الصفحة	السورة ورقم الآية
٢٨٧	٣٠-٣٣
٢٨٧	٣٥
٩٢٣	٤٧
٢١٦، ١	٦٥
٨٥٢	٧٥
١٠١	٩٦
	(سورة طه)
٣٤٠	١
٣٠٧	١٢
٦٤١	٥١
٤٩٥	٦٣
٨٥٢	٦٥
١١٠	٦٩
٨٨٢	٩٤
٢٦٣	٩٨
٧٥١، ٥٦٠	١٣٣
	(سورة الأنبياء)
٥٦١	٢
٧٥٩	٣
٥٠٩	٢٣
٦٢٥	٣٥
٥٦١	٤٨
٢٣	٥٠
٧٢٧	٩٥
٣٤٠	١٠٧
	(سورة الحج)
٢	٧
٢١	٢٤
٣١٧	٢٦
٧٤٨	٢٨
٣١٨، ٣١٧	٢٩

الصفحة	السورة ورقم الآية
٦٧٨	٤٧
٧٢٦-٧٢٥	٧٣
٢٤٧، ٢٤٠	٧٨
	(سورة المؤمنون)
٧١٥	١٢
	١٤، ١٣، ١٢
	١٤
٩٠٥، ٤٧	٢٠
٥٤٢، ٥٠٦، ١٠٧	٥١
٩٣٢	٥٥
٢٢	٦٨
٩٧	٩١
٢٥٨	٩٨، ٩٧
	(سورة النور)
٥٤٥، ٣٨٧	٢
٤٧٨	٣٢
٥٦٣	٣٤
٣٤٠	٣٥
٢	٣٩
٥٦٠	٤٦
	(سورة الفرقان)
٥٦١، ٣٤٠	١
٩٦، ٩٥	٢
٤١٨، ٢٥٤	٧٠
١٢٢	٧٥
	(سورة الشعراء)
٧٢٧	٤
٢١٨	٢٦، ٢٥، ٢٤
٨٥٢	٥٣
٧٢٩	٧٧
٥٦٠	١٩٢

الصفحة	السورة ورقم الآية (سورة النمل)
٨٤٩	١٠
٢٨٢	٢٣
٧٥٧	٥٢
٧٦٤	٥٩
٧٥٨	١١٦
	(سورة القصص)
٨٥٦	٤
٩١٦، ٧٥٥	٨
٢٨٢	٢٣
٥١٢	٦٢
	(سورة العنكبوت)
٨٨٧	٢١
١٠٠	٢٥
٦٩٦	٢٧
٩٣٧	٤٥
٦٤	٤٦
٨٨٩	٤٨
٥٥٩	٤٩
١٠٠	٦٥
	(سورة الروم)
٦٦٣	٧
١٠٢	٢١
٢٦٩	٤٧
	(سورة لقمان)
١	١١
٧٠٤	١٣
٣	٢٠
٥٥٦	٢٧
٦٨١	٣٤

الصفحة	السورة ورقم الآية
	(سورة السجدة)
٢١	٢
	(سورة الأحزاب)
٦٣٨	٧
٣٩٩	٣٠
٣٩٣، ٣٤١	٤٠
٣٤٠	٤٥
٤٨٣	٤٧
٢٨٢	٥٠
٧٧٩	٥٧
٤٢٦	٧٢
	(سورة سبأ)
٧٦٤	٨
٢٦٥	١٩
٨٠٠	٢٠
٣٤٠	٤٣
	(سورة فاطر)
٨٥٥	٣٢
	(سورة يس)
٣٤٠	٢٤١
٦٨٢، ٥٥٩	١٢
٦٢٤	٣٧
	(سورة الصافات)
٨٠١	٩
٥٧٣	٥٩
٨٦٨	١٠٣
٧٦٤	١٥٣
٨٢١	١٦٣
	(سورة ص)
٨٢٣، ٦٩٢	٦
٥٦٢	٩

الصفحة	السورة ورقم الآية
٥٠٧	٢٦
٢٢	٢٩
٧٦٤	٦٣
٥٦٣	٦٧
٥٧٦	٧٥
	(سورة الزمر)
٢١٧	٦
٧٨٥,٥٠٦,٢٠٢	١٠
٨٢٠	١٦
٢٢	١٨
٥٦٢,٥٥٩,٢١	٢٣
٥٧٠	٣٠
٥٦١,٢٢	٣٣
٤١٩-٤١٨	٥٣
٨٢٣	٥٧
٦٣٨	٦٥
٨٢٢	٧٤
	(سورة غافر)
٢	٣
٢١٧	٦٢
٢١٨	٦٥
٤٣٢	٦٧
١٥٤	٧٢
	(سورة فصلت)
٥٦١,٢٢	٣
٥٦٣,٥٥٩,٢٢	٤
٤٤٣	١٠
٦٨٠	١٢
٨٥١,٧٦٩	١٧
٩٣٥	٢٦
٢٧٦	٣٧

الصفحة	السورة ورقم الآية
٢٥٠	٤١
٢٥٠، ١٩	٤٢
	(سورة الشورى)
٩٦، ٩٥	١١
٢١٦	١٩
٧٨٦	٤٠
٤٩٨	٥١
٥٦١، ٢٢	٥٢
	(سورة الزخرف)
٥٦٢	٢
٥٦١، ٢٢	٤
٩٠٧	٢٣
٧٤٢	٣١
٨٥٨، ٨٥١	٤١
٨٣٩	٤٨
٨٧١	٧٧
٢	٨٠
	(سورة الدخان)
٣٤١	١٣
٤٨٢	٢٤
٤٨٢	٤٩
٥٧٣	٥٦
	(سورة الجاثية)
٥٥٦	٣٢
	(سورة محمد)
٦٨٤	١١
٤٧٩	٣٨
	(سورة الفتح)
٤٨٣	٢
٣٤١	٢٩

الصفحة	السورة ورقم الآية (سورة الحجرات)
٤٠١	١١
٢	١٧
	(سورة ق)
٥٦٠	٤
٥٦٠	٥
٥٦٢	٢٣
	(سورة الذاريات)
٥٦٥	١٣
	(سورة النجم)
٣٤١، ٢٢	١
٥٦٣، ٢٢	٤
٥٦٠	٥٩
	(سورة الطور)
٢	٢٨
	(سورة القمر)
١٦٤	١
٢٥٠	١٧
٦٨٢	٥٣
٢	٥٥
	(سورة الرحمن)
٧٤٨	٢٢
٨٢١	٢٤
٢	٢٦
٦٧٢	٢٧
٧٦٠	٦٨
	(سورة الواقعة)
٥٢١	٢٢
٢٢	٧٥
٢٣	٧٦
٥٦٢، ٢٣	٧٧

الصفحة	السورة ورقم الآية (سورة الحديد)
٢١٦	٣
٨٦	٤
٤٤٣	٢٨
٥١٢	٩
٤٨٥	١٩
٥٥٤	٢١
	(سورة الحشر)
٣٩٥	٧
٣٤١	١١
٥٧٧	١٤
٦٧٥، ١٣٠٢	٢٣
٣٠١	٢٤
	(سورة الممتحنة)
٩٠٥	١٠
	(سورة الصف)
٢٦٨، ١٧٣	٤
٣٤١	٦
٧٩٢	٨
	(سورة الجمعة)
٨٨٩	٢
٥٠٦	٦
٥١١	١٠
	(سورة المنافقون)
٧٦٩، ٦٥٦	١
٤٣٢	٤
٧٦٤	٦
٤٨٤-٤٨٣	٨
	(سورة التغابن)
٨١١	٢
٣٤٤	١٦

الصفحة	السورة ورقم الآية
	(سورة الطلاق)
٧٩٣	١
٢٣	١٢
	(سورة التحريم)
٥٢٢، ١٨٣	٦
٥٠٦	٧
٢٨٢	١٠
٢٨٣	١١
٥٨٤	١٢
	(سورة الملك)
٢٥٨	٢٠١
٩١٠	٩٠٨
١	١٩
	(سورة القلم)
٧١٠	٤
٧٦	٢٨
٣٤١	٥٢
	(سورة الحاقة)
٧١٢	٢٥، ١٩
٨٧١	٢٧
٧١٢	٢٩
٥٦٢	٤٠
٢٣	٤٨
٢٣	٥١
	(سورة نوح)
٧٤٨	١٦
	(سورة الجن)
٧٤٦	٦
٣٧١	١٤
	(سورة المزمل)
٣٤١، ٦٤	٢٠١

الصفحة	السورة ورقم الآية
٥٦٠	٥
٢١٨	٩
٦٤	٢٠
	(سورة المدثر)
٣٤١	١
٦٩٠	١١
١٢٩	٣٤
٤٤٥	٤٩
	(سورة القيامة)
٥٠٥	١
٧٢٢	٢٣، ٢٢
	(سورة الإنسان)
٨٥٢	٣
٧٥٩	١٤
٧٦٧	٢٤
	(سورة النبأ)
٦٠٢	٣٣
	(سورة النازعات)
٨٥٤	٢٤
٦٢٤	٢٩
١٢١	٤٠
١٢١	٤١
	(سورة التكويد)
٧٥٤	٨
١٢٩	١٨
٧٣٠	٢٥
	(سورة الانقطار)
٥٠٦	٦
	(سورة المطففين)
٦١١	٢

الصفحة	السورة ورقم الآية (سورة البروج)
٥٦٤	١٠
٢	١٥
٢٣	٢١
	(سورة الطارق)
٥٦٢، ٢٣	١٣
	(سورة الأعلى)
٣٦٨	٥
١١٥	١٣
	(سورة الغاشية)
٦٤١	١٦-١٣
٣٤١	٢١
	(سورة الشمس)
٣٧١	٥
	(سورة الضحى)
٨٥٢	٩
٢٣	١١
	(سورة العلق)
١٠٣	١٩
	(سورة العاديات)
٦٥٦	١١
	(سورة القارعة)
٧١٢	١٠
	(سورة قريش)
٢	٤
	(سورة المسد)
٢٦٨	١
٢٨٣	٤
	(سورة الإخلاص)
٢٦٥	٢، ١
٢٦٥، ٢	٢

فهرس الأحاديث

رقم	نص الحديث	صفحة
١-	«ابراهيم خليل الله وموسى نجى الله»	٢١٢
٢-	«آتاكم أهل اليمن»	٥٦٩
٣-	«اتخذ الله ابراهيم خليلاً»	٤٧٤
٤-	«أتدرون أين تذهب هذه الشمس»	٧٨١
٥-	«أتدرون ما الزنا والسرقه وشرب الخمر؟»	٨١٦
٦-	«أتى ليلة أسري به على ناس تقرض شفاهم بالمقاريض...»	٤٠
٧-	«اجل انها صلاة رغبة ورهبة»	٦٨٧
٨-	«أحلت لنا ميتتان ودمان»	٥١٣
٩-	«إذا أجلس العبد في قبره»	٩٣
١٠-	«إذا أراد الله بقوم بقاء»	٦٦٥
١١-	«إذا انفق الرجل على أهله»	١٥١
١٢-	«إذا أوعد الله لعبد ثواباً فهو منجزه»	٤٥٣
١٣-	«إذا جمع الله عباده يوم القيامة....»	٧٨-٧٧
١٤-	«إذا رأيت الله يعطي العباد.....»	٦٦٦
١٥-	«إذا صلى احدكم فليلبس ثوبيه»	٨١٢
١٦-	«إذا كان رمضان فاعتمري»	٣٢٢
١٧-	«إذا كان يوم القيامة يقول الله للأمم.....»	٤١٢
١٨-	«ارجع فاخبرها ان لله ماأخذ وله مااعطى»	٣٦٧
١٩-	«الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف»	١٠١
٢٠-	«استوصوا بالنساء خيراً»	١٨٣
٢١-	«الاسلام يعلو ولا يعلى عليه»	١٦٨
٢٢-	«اشفّعوا إلي تؤجروا»	٤٤٣
٢٣-	«أضعافاً كثيرة الفي الف»	٢٠٣
٢٤-	«اطعموهم مما تأكلون....»	٤٠٩
٢٥-	«اطل القيام بالليل»	٢٧٠
٢٦-	«أعظم سورة في القرآن سورة البقرة»	٢١٤
٢٧-	«افضل الأعمال عند الله ايمان لاشك فيه وغزو لا غلول فيه.....»	٢٩
٢٨-	«افضل دينار ينفقه الرجل»	١٩١

- ٢٩- «افضل الصدقة الماء» ٨٢٨
- ٣٠- «افضل القرآن سورة البقرة» ٢١٣
- ٣١- «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر» ٤٠٢
- ٣٢- «ألا ان الصدق أمانة» ٢٧٠
- ٣٣- «الا إن الصلاة خدمة الله في الأرض...» ٣٠
- ٣٤- «ألا من ولى يتيماً وله مال فليتجر فيه» ٧٧٤
- ٣٥- «الذي يأتي امرأة وهي حائض يتصدق بدينار» ١٧١
- ٣٦- «الذي يأتي امرأته في دبرها لا ينظر الله اليه» ١٧٦
- ٣٧- «الست تمرض الست تصيبك اللأواء؟» ٤٧٢
- ٣٨- «الله الله فيما ملكت أيما نكم» ٤٠٩
- ٣٩- «اللهم اكتب لي بها عندك أجراً» ٩٤٢
- ٤٠- «اللهم لا تخزني يوم القيامة» ٣٦٤
- ٤١- «اللهم هذا قسمي فيما املك» ٤٧٧
- ٤٢- «امر رسول الله بالقصاص» ٤٠٥
- ٤٣- «امره رسول الله بأن يطلق أربعاً» ٣٧٢
- ٤٤- «أمني جبريل عند البيت مرتين» ١٩٦
- ٤٥- «إنا أمة أمية لا تكتب» ٨٨٩
- ٤٦- «أنا فرطكم على الحوض...» ٦٦٢
- ٤٧- «ان اخاكم النجاشي قد مات» ٣٦٧
- ٤٨- «ان آخر اهل الجنة دخولا» ٣٦٦
- ٤٩- «إن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر...» ٨٨
- ٥٠- «إن الله إذا خلق الرجل للجنة» ٩٠٨
- ٥١- «ان الله اعطى كل ذي حق حقه...» ١١٧
- ٥٢- «ان الله حين يريد بخلق الخلق» ٢٦٣
- ٥٣- «ان الله خلق آدم على صورته» ٩٤١
- ٥٤- «ان الله طيب لا يقبل إلا طيباً» ١٠٧
- ٥٥- «ان الله كان عفواً» ٤١٥-٤١٦
- ٥٦- «ان الله كتب كتاباً قبل أن يخلق السموات والأرضين» ٢٥٦
- ٥٧- «ان الله ليدفع بالمسلم الصالح» ٢١١
- ٥٨- «ان الله يحب الانفاق ويبغض الاقتار» ٣٣٥

- ٢٨٨ -٥٩ «ان الله يقبل توبة عبده»
- ٢٣٤ -٦٠ «ان الله يقبل الصدقة»
- ٣٥٩ -٦١ «ان الله يقول لأهل الجنة»
- ١٧٥ -٦٢ «ان الله ينهاكم أن تأتوا النساء في أدبارهن»
- ٣٩ -٦٣ «ان تجعل لله نداً وهو خلقك.....»
- ٦٤ «ان الحجر الواحد منها لو وضع
- ٣٩ على جنال الدنيا كلها لذابت.....»
- ٦٥٧ -٦٥ «أن جبريل جاء إلى النبي ﷺ وهو جالس حزين...»
- ٣٦٤ -٦٦ «ان خلق احدكم يجمع في بطن أمه»
- ٢٣٦ -٦٧ «ان الدرهم يصيبه الرجل من الربا
- ٦٠٤ -٦٨ «أن رجلاً سأله فقال أين أنا فقال ﷺ في النار...»
- ٦٨٨ -٦٩ «أن رسول الله سئل عن هذه الآية»
- ٧٠ «ان رسول الله كان بالمدينة فبعث اليه
- ١٥٠ كفار قريش إنا قد دخلنا في الاسلام».
- ٣٦٥ -٧١ «ان الشيطان قال: لن ينجو مني الغني»
- ١٩٥ -٧٢ «ان صلاة الوسطى هي صلاة العصر»
- ٣٣٦ -٧٣ «ان العفو لا يزيد الرجل الا عزاً»
- ٤٧٩ -٧٤ «ان في جهنم وادياً يتعوذ منه جهنم»
- ١٧١ -٧٥ «ان كان الدم عبيطاً فيتصدق بدينار»
- ١٦٩ -٧٦ «ان لدم الحيض امارات»
- ٦١٨ -٧٧ «أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية...»
- ٣٦٥ -٧٨ «ان اول ثلاثة يدخلون الجنة»
- ٢١٤ -٧٩ «إن آية الكرسي خمسون كلمة»
- ٢١٣ -٨٠ «ان لكل شيء سناما وسنام القرآن»
- ٣٣٥ -٨١ «ان للجنة مائة درجة»
- ٩١٧ -٨٢ «ان لله تسعة وتسعين اسماً»
- ٩١٩ -٨٣ «ان من امتي قوماً على الحق»
- ٤٦٢ -٨٤ «ان النبي ﷺ صلى صلاة الخوف»
- ٧٢٤ -٨٥ «إنكم سترون ربكم يوم القيامة»
- ٨٩٢ -٨٦ «انبئوني بأفضل اهل الإيمان ايماناً»

- ٥٤٨ - ٨٧ «أنشدك بالله كيف تجدون حد الزنا»
- ١٩٢ - ٨٨ «انك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله»
- ١٢٦ - ٨٩ «انما الاعمال بالنيات»
- ٢٣٣ - ٩٠ «إنما الربا في النسيئة»
- ١٣١ - ٩١ «إنما أنا بشر فمن قضيت له بشيء من حق أخيه....»
- ٧٨١ - ٩٢ «انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر»
- ٢٢٧ - ٩٣ «انه ليس احد من الامم ينتظر هذه الصلاة غيركم»
- ٩٤ «اني سمعت رسول الله ﷺ يقول
- ٧٨٣ «ان الذين فارقوا...» الآية
- ٧٢ - ٩٥ «إني عند الله في أم الكتاب خاتم النبيين...»
- ٦٠٦ - ٩٦ «إني لأعرف أول من سيب السوائب...»
- ٩٣٠ - ٩٧ «أوتيت جوامع الكلم»
- ٢٥٦ - ٩٨ «أوتيت خواتم سورة البقرة»
- ٣٠ - ٩٩ «أول ما افترض الله على الناس من امر دينهم الصلاة....»
- ٧ - ١٠٠ «أول ما علمني جبريل بسم الله الرحمن الرحيم»
- ٨٢٢ - ١٠١ «أول من يدخل الجنة على صورة القمر»
- ٥٧٨ - ١٠٢ «أیما رجل من أهل الكتاب»
- ٤٣١ - ١٠٣ «الإيمان اثبت في قلوب رجال من الجبال الرواسي»
- ٢٥ - ١٠٤ «الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالقلب...»
- ٢٨ - ١٠٥ «الإيمان بضع وستون شعبة....»
- ٢٦ - ١٠٦ «الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة...»
- ٧١٢ - ١٠٧ «الإيمان يمانى والحكمة يمانية»
- ١٤٣ - ١٠٨ «أيؤذك هوام راسك»
- ٧ - ١٠٩ «آية أنزلت عليّ آنفاً لم تنزل على نبي قبلي»
- ٣٥٩ - ١١٠ «آية المنافقين...»
- ٢٧ - ١١١ «البذاذة من الإيمان....»
- ٨١٧، ١١١ - ١١٢ «البر حسن الخلق»
- ٦ - ١١٣ «بسم الله الرحمن الرحيم اسم من اسماء الله»
- ٤٩٧ - ١١٤ «بعثت عن اثر ثمانية آلاف من الأنبياء»
- ١٥٩ - ١١٥ «بعث رسول الله عبدالله بن جحش»

- ١٦٥ - ١١٦- «بعث رسول الله مرثد بن أبي مرثد الى مكة»
- ٦٤١ - ١١٧- «بلغوا عني ولو آية....»
- ٢١٥ - ١١٨- «البيت الحرام أول»
- ١١٩- «بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ
- ٥٤٩ إذ جاء جماعة من اليهود...»
- ١٦٩ - ١٢٠- «تحبضي في علم الله ستاً»
- ٣٠٣ - ١٢١- «تعرض الأعمال على الله يوم القيامة»
- ٢٥٩ - ١٢٢- «تعلموا البقرة وآل عمران»
- ٧١٢ - ١٢٣- «تعلموا من قریش»
- ٧٣١ - ١٢٤- «تعوذ بالله من شر شياطين الجن والإنس»
- ١٩٨ - ١٢٥- «تقوم طائفة بين يدي الإمام»
- ٧٨٢ - ١٢٦- «التوبة باب بالمغرب مسيرة سبعين عاماً»
- ٢٩ - ١٢٧- «ثلاثة من أصل الايمان الكف عن قال: لا اله الا الله...»
- ١٠١ - ١٢٨- «جبلت القلوب على حب من أحسن إليها»
- ٤٠٨ - ١٢٩- «الجيران ثلاثة»
- ٦٧٤ - ١٣٠- «الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني أن أبدأهم بالسلام»
- ٢٣٨ - ١٣١- «حوسب رجل ممن كان قبلكم»
- ٣٨٧ - ١٣٢- «خذوا عني خذوا عني»
- ١٣٤ - ١٣٣- «خرج رسول الله هو واصحابه في العام الذي أراد فيه العمرة»
- ٧٧٦ - ١٣٤- «خط لنا رسول الله ﷺ...»
- ٦٣١ - ١٣٥- «خير الناس قرني...»
- ١٣٣ - ١٣٦- «دخل رسول الله ذات يوم من باب بستان..»
- ٣٦٣ - ١٣٧- «ذلك لمن أخذ الله عليه الخلود»
- ٣٧٨ - ١٣٨- «رأيت أقواماً يبطونهم كالحياب»
- ٢٣٢ - ١٣٩- «رأيت ليلة أسري بي خلقاً»
- ٢٣٦ - ١٤٠- «الربا سبعون باباً أدناها عند الله»
- ٣٤٨ - ١٤١- «الروحة والغدوة في سبيل الله»
- ٣٦١ - ١٤٢- «الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض»
- ٦٢٣ - ١٤٣- «زويت لي الأرض»
- ١٤٤- «سأل النبي ﷺ جبريل عليه السلام عن الموقن:

- ٣٣ قال جبريل أن تعمل لله كأنك...»
- ٢٨ -١٤٤ «سئل أي العمل افضل قال: الإيمان بالله ورسوله...»
- ١٤٦ «سئل رسول الله عن البر فقال
- ١١١ أن تعمل في السر عملك في العلانية»
- ٦٤٩ -١٤٧ «سئل رسول الله ﷺ ما بال أهل النار عملوا...»
- ١١١ -١٤٥ «سئل النبي عن الإيمان فقرأ قوله «انه هو البر الرحيم»
- ٢٥٠ -١٤٨ «ست خصال من الخير...»
- ٥٦ -١٤٩ «سلوني عما شئتم....»
- ٢٨٥ -١٥٠ «سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر»
- ٣٧٩ -١٥١ «سيقضي الله في ذلك»
- ٨٣٣ -١٥٢ «سيكون قوم يعتدون في الدعاء»
- ٣٠١ -١٥٣ «شاهدك أويمينه»
- ٤٦١ -١٥٤ «صدقة تصدق الله بها عليكم...»
- ٩٤١ -١٥٥ «صلاة في مسجدي هذا أفضل»
- ٣٦٠ -١٥٦ «صل قائماً...»
- ١٢٢ -١٥٧ «الصوم جنة من النار»
- ٤٠٩ -١٥٨ «الضيف ينزل عليكم فاحسنوا اليهم»
- ٨٧٤ -١٥٩ «طار الجبل في الهواء»
- ٣٢٢ -١٦٠ «العمرة الى العمرة كفارة»
- ١٦٩ -١٦١ «فلتنتظر عدد الليالي والأيام التي كانت تجلس»
- ٤٢٥ -١٦٢ «قاتل الله الكفار مالا يراهم والقداح»
- ٤٥٢ -١٦٣ «قاتل المؤمن متعمداً يتعلق به المقتول»
- ٤٧٢ -١٦٤ «قاربوا وسددوا فكل ما يصيب المؤمن كفارة»
- ٣٢١ -١٦٥ «قال الله إن عبداً اصححت له جسمه...»
- ١٢٢ -١٦٦ «قال الله ترك عبدي طعامه وشرا به...»
- ٤١٤ -١٦٧ «قتلوه قتلهم الله....»
- ٨٧٣ -١٦٨ «قرأ هذه الآية وأشار بطرف خنصره»
- ٣٢٤ -١٦٨ «القرآن جبل الله المتين»
- ٤٩٧ -١٦٩ «كانت الانبياء مائة ألف نبي وأربعاً وعشرين ألفاً...»
- ٤٠٣ -١٧٠ «الكبائر قتل البنات»

- ٢٠٢ - ١٧١ « كلا الفريقين برىء من دين إبراهيم »
- ٨٢٣ - ١٧٢ « كل أهل النار يرون منازلهم من الجنة »
- ٢٨٤ - ١٧٣ « كل بني آدم يلقي الله بذنب »
- ٨٩١ - ١٧٤ « كل رسول بعث إلى قومه خاصة »
- ٢٦٨ - ١٧٥ « كل شيء بقدر الله حتى العجز »
- ٩٣٩ - ١٧٦ « كل صلاة لم يقرأ فيها أم القرآن »
- ٥٥١ - ١٧٧ « كل لحم نبت من السحت »
- ٢٧٦ - ١٧٨ « كل ما في السموات والأرض وما بينهما فهو مخلوق.... »
- ٢٤٩ - ١٧٩ « كل ميت يختم على عمله »
- ٣٦٢ - ١٨٠ « كلمتان حبيتان إلى الرحمن »
- ٢٠١ - ١٨١ « كم من عذق ردّاح ودار فياح »
- ٦٩٤ - ١٨٢ « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن »
- ٧ - ١٨٣ « كيف تقول إذا قمت إلى صلاتك »
- ٢٣٤ - ١٨٤ « كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم »
- ٢٣٣ - ١٨٥ « لا تبيعوا الذهب بالذهب »
- ٣٦١ - ١٨٦ « لا تفكروا في عظمة ربكم »
- ٩٣٩ - ١٨٧ « لا تجزي صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب »
- ٩٤٠ - ١٨٨ « لا تجزي غير أم القرآن »
- ٣٦٩ - ١٨٩ « لا تحلفوا بآبائكم »
- ٥٤١ - ١٩٠ « لا تقتل نفساً ظلماً إلا كان على ابن آدم كفل من دمها »
- ٢٣١ - ١٩١ « لا تلحفوا في المسألة... »
- ٣٩٥ - ١٩٢ « لا تنكح المرأة على عمتها... »
- ١٩٠ - ١٩٣ « لا رضاع بعد الفصال »
- ٩٣٩ - ١٩٤ « لا صلاة إلا بأم القرآن »
- ٩٣٧ - ١٩٥ « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب »
- ٩٣٩ - ١٩٦ « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وسورة »
- ٩٣٧ - ١٩٧ « لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد »
- ٩٣٨ - ١٩٨ « لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن »
- ١٢٦ - ١٩٩ « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل »
- ١٨٩ - ٢٠٠ « لا نكاح إلا بولي »

- ٢٠١- «لا هجرة ولكن جهاد ونية» ٤٦٠
- ٢٠٢- «لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم» ٣٤٩
- ٢٠٣- «لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث» ٧٧٣
- ٢٠٤- «لا يدخل الجنة مدمن خمر» ٢٢٥
- ٢٠٥- «لا يستحي الله منك الحق» ١٧٥
- ٢٠٦- «لا ينقص مال من صدقة» ٣٣٦
- ٢٠٧- «لتقتصن من يوم القيامة» ١٦٦
- ٢٠٨- «لعن الله الخمر وشاربيها» ١٦٤
- ٢٠٩- «لعن الله الراشي والمرتشي» ٥٥١
- ٢١٠- «لعن الله السارق يسرق البيضة» ٥٤٥
- ٢١١- «لعن الله عشرة آكل الربا» ٢٣٤
- ٢١٢- «لقنوا امواتكم بلا اله الا الله» ٣٧٨
- ٢١٣- «لما اصيب اخوانكم بأحد» ٢٤٨
- ٢١٤- «لم سميت الصلاة صلاة...» ٣٠
- ٢١٥- «لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله» ١٧٦
- ٢١٦- «لو أن أولكم وآخركم» ٥٧٧
- ٢١٧- «لو تمنى اليهود الموت لماتوا....» ٥٥
- ٢١٨- «لو كنت آمراً أحد أن يسجد لأحد» ١٨٤
- ٢١٩- «لي الواجد يحل عرضه وعقوبته» ٢٣٩
- ٢٢٠- «ليس أحد أحب إليه المدح من الله تعالى» ٨١٦
- ٢٢١- «ليس الإيمان بالتمني ولا بالتحلي....» ٢٦
- ٢٢٢- «ليس الخبر كالمعاينة» ٨١٢
- ٢٢٣- «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» ٢٢٨
- ٢٢٤- «ليس من البر الصيام في السفر» ١٢٧
- ٢٢٥- «مائة درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس الجواد» ٤٥٨
- ٢٢٦- «ما أكثر أحد من الربا إلا كان عاقبة امره إلى قلة» ٢٣٤
- ٢٢٧- «ما حملك يا علي» ٢٣٢
- ٢٢٨- «مالي أراك طليحاً يا صرمة؟» ١٢٩
- ٢٢٩- «ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا» ٣٤٧
- ٢٣٠- «ما من ذي رحم يأتي ذا رحمه» ٣٥٥

- ٢٣١- «مامن زرع زرع على الأرض ولا ثمار» ٦٨١
- ٢٣٢- «مامن شيء يقربكم إلى الجنة...» ٦٦٣
- ٢٣٣- «مامن عبد يذنب ذنباً ثم يتوضأ....» ٤٦٧
- ٢٣٤- «مامن عمل حسنة اسرع ثواباً» ٢٧٠
- ٢٣٥- «مامنكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن» ٧٣٠
- ٢٣٦- «ما هذا الذي حرم إسرائيل على نفسه» ٣٠٥
- ٢٣٧- «ما هذا الغبار الذي على عصابتك» ٢١٥
- ٢٣٨- «مثل المجاهد في سبيل الله» ٢٤٨
- ٢٣٩- «مثل المؤمن يقرأ القرآن كمثل الأترجة...» ٢٤
- ٢٤٠- «مثل هذا الدين كمثل شجرة ثابتة اصلها الإيمان...» ٢٤
- ٢٤١- «مثلي ومثل الدنيا» ٤٣٦
- ٢٤٢- «مطل الغني ظلم» ٢٣٩
- ٢٤٣- «المعدة بيت الادواء» ٨١٤
- ٢٤٤- «مفاتيح الغيب خمس» ٦٨١
- ٢٤٥- «المقسطون في الدنيا على منابر من لؤلؤ» ٢٧١
- ٢٤٦- «ملعون من أتى امرأة في دبرها» ١٧٦
- ٢٤٧- «من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته» ٢٥٤
- ٢٤٨- «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول» ١٧٥
- ٢٤٩- «من أحب أن تستجاب دعوته» ٢٣٨
- ٢٥٠- «من أحب أن يسمع الله دعوته» ٢٣٨
- ٢٥١- «من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله...» ٢٧
- ٢٥٢- «من أحبني فقد أحب الله» ٤٣٩
- ٢٥٣- «من آذى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة» ٢٥٧
- ٢٥٤- «من استرجع عند المصيبة....» ٩٠
- ٢٥٥- «من أصبح آمناً في سربه» ٥٣٣
- ٢٥٦- «من أصيب بشيء في جسده» ٥٥٧
- ٢٥٧- «من أنظر معسراً ووضع له...» ٢٣٦
- ٢٥٨- «من أنظر موسراً فله بكل يوم صدقة» ٢٣٧
- ٢٥٩- «من بلغه أنني أدعوا إلى لا إله إلا الله» ٦٤٠
- ٢٦٠- «من حج فلم يرفث» ٢٢٢

- ٢٦١- «من رضي بالله رباً» ٣٥٠
- ٢٦٢- «من سره أن يؤمنه الله من غم» ٢٣٣
- ٢٦٣- «من شرب الخمر قليلاً أو كثيراً سقاه الله من حميم جهنم» ١٦٤
- ٢٦٤- «من فاتته صلاة العصر» ١٩٥
- ٢٦٥- «من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاة» ٢٥٥
- ٢٦٦- «من قرأ سورة آل عمران يوم الجمعة» ٢٦٠
- ٢٦٧- «من قرأ هاتين الآيتين» ٢١٣
- ٢٦٨- «من كانت له امرأتان فمال إلى أحدهما» ٤٧٧
- ٢٦٩- «من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة» ٩٤٠
- ٢٧٠- «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد بحق هو عليه» ٤٨١
- ٢٧١- «من كظم غيظاً وهو يقدر على انفاذه» ٣٣٥
- ٢٧٢- «من ملك زاداً وراحلة» ٢٢٠
- ٢٧٣- «من ملك غيظه وقاه الله عذابه» ٢٣٦
- ٢٧٤- «من نفّس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا» ٢٢٧
- ٢٧٥- «من يخلصك مني» ٤٦٣
- ٢٧٦- «من يسأل وعنده أوقية» ٢٣١
- ٢٧٧- «من يعمل سوء يجز به في الدنيا» ٤٧٢
- ٢٧٨- «مهلاً كفوا أيديكم عن قتالكم» ٤٣٦
- ٢٧٩- «مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه» ٣٥١
- ٢٨٠- «نزلت صحف إبراهيم أول ليلة في رمضان» ١٢٥
- ٢٨١- «نعم كنز الصعلوك البقرة» ٢٥٩
- ٢٨٢- «نور يقذف في القلب فيفسح القلب...» ٧٤٣
- ٢٨٣- «يبقى أن ينقص الرجل في سلامه وفي رده» ٤٤٤
- ٢٨٤- «نية المؤمن خير من عمله» ٤٨٠
- ٢٨٥- «هذا البيت خامس خمسة عشر بيتاً» ٣١٥
- ٢٨٦- «هذه امتي بالحق يأخذون» ٩١٩
- ٢٨٧- «هم قوم قتلوا في سبيل الله» ٨٢٦
- ٢٨٨- «هو الإسلام وهو أوسع ما بين السماء والأرض» ٧٧٦
- ٢٨٩- «وعليك السلام.. الدنيا حلم المنام» ١٢١
- ٢٩٠- «وعليكم السلام فلك عشر حسنات...» ٤٤٤

- ٢٩١- «وقف النبي بعرفة الى غروب الشمس» ١٤٦
- ٢٩٢- «ولا هجرة بعد الفتح» ٤٥٩
- ٢٩٣- «الويل واد في جهنم....» ٥٢
- ٢٩٤- «ياأبا جهل بن هشام ويا عتبة بن ربيعة» ٨٢٥
- ٢٩٥- «ياأنس كتاب الله القصاص» ١١٦
- ٢٩٦- «ياأيها الناس إنما أنا بشر» ٥٧٩
- ٢٩٧- «ياأيها الناس كتب عليكم الحج...» ٦٠٤، ٣٢١
- ٢٩٨- «ياأيها الناس كتب عليكم السعي فاسعوا» ٩١
- ٢٩٩- «ياثابت مالك ولأهلك؟» ١٨٦
- ٣٠٠- «ياجابر أتعرف تأويل صلاتك؟..» ٣٠
- ٣٠١- «ياجبريل مابقاء أمتي...» ٦٨٦
- ٣٠٢- «ياجبريل ما تفسير الصابرين» ٢٧٠
- ٣٠٣- «ياجبريل ما هذا الأمر الذي أمرني به ربي» ٩٢٩
- ٣٠٤- «يا رسول الله قد انزل الله من الشدة في أموال اليتامى ما نزل» ١٦٥
- ٣٠٥- «ياعائشة اتخذت الدنيا بطنك» ٨١٤
- ٣٠٦- «ياعائشة ان الذين فرقوا دينهم....» ٧٨٣
- ٣٠٧- «يا عمر ما كنت جديراً بذلك» ١٢٨
- ٣٠٨- «يامحمد احبب من شئت فإنك مفارقه» ٢٨٠
- ٣٠٩- «يامقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك» ٧٤٣
- ٣١٠- «يبعث كل عبد على مامات عليه» ٨١١
- ٣١١- «يدخل اهل الجنة الجنة» ٣٦٣
- ٣١٢- «يدعى نوح فيقال له يانوح هل بلغت...» ٧٧
- ٣١٣- «يفغر للشهيد كل ذنب الا الدين» ٢٥٠
- ٣١٤- «يقول الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي...» ٩٠
- ٣١٥- «ينادي مناد أن لكم أن تحيوا» ٨٢٣
- ٣١٦- «يوثى بالرجل العظيم الجنة» ٧٩٥
- ٣١٧- «يوثى بصاحبها يوم القيامة» ٢٧٢
- ٣١٨- «يوثى بعبد يوم القيامة» ٢٣٨

فهرس الآثار

صفحة	صاحب الأثر	نصه
٢٥	عمرو بن عبسة	«أتيت رسول الله فقلت: يا رسول الله من تبعك...»
٩٣	ابن مسعود	«إذا تلاعن المتلاعنان وقعت اللعنة على...»
٣٧٨	ابن عباس	«إذا حضر الرجل الوصية فلا ينبغي ان يقول....»
٧٨١	عائشة	«إذا خرج أول الآيات طرح الاسلام»
٤٨٩	مجاهد	«إذا دخل الرجل المسافر إلى القوم...»
٥٤٤	ابن عباس	«إذا قتلوا واخذوا المال قتلوا وصلبوا»
٣٧٣	علي بن أبي طالب	«إذا كان احدكم مريضاً فليسأل زوجته درهمين»
٦٠٨	مجاهد	«إذا مات المؤمن في السفر ولا يحضره الا....»
٤٩٥	عثمان	«أرى فيه لحنأً وستقيمه العرب بالسنتها»
١١٢	عمر بن الخطاب	«الاسلام على اربعة عرى...»
٦١٥	ابن عمرو	«اشد الناس عذاباً يوم القيامة ثلاثة»
٨٢٦	ابن عباس	«اصحاب الاعراف أولاد الزنا»
٩٣٨	يزيد بن شريك	«اقرأ خلف الإمام قال: نعم»
٩٤٠	ابن عباس	«اقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام جهر ام لم يجهر»
٩٣٩	ابن عباس	«اقرأ بفاتحة الكتاب مع الامام في كل ركعة»
٨٤	ابو حذيفة	«امر الله أن يجعلوا كل جهة من جهات الأربع...»
٨٣	ابن عباس	«امر الله جميع الخلق بالتوجه الى الكعبة.....»
١١٨	قيس بن سعد	«امرنا رسول الله بالصدقة قبل ان تنزل الزكاة...»
٤٥٩	ابن عباس	«انا ممن استثنى الله يومئذ»
٧٤٧	ابن المبارك	«اني انا الله لا إله الا انا مالك الملك»
٩٤	ابن عمر	«إني لاستحي من رب هذه البينة»
٥١٧	عمر رضي الله عنه	«إني لأعلم حين أنزلت...»
٥٠٣	جابر بن عبدالله	«إني لي أختا فمالي من ميراثها»
٦٨٣	أبو قلابة	«أن رجلاً من بني آدم القي علي لسانه اللهم...»
١٧	ابن عباس	«أن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول...»
١٤٢	ابن عمر	«ان صدونا عن البيت صنعنا كما صنع رسول...»
١٦٨	أنس بن مالك	«ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة اخرجوها..»
٣٩٧	ابن مسعود	«انما رخص في المتعة في بعض المغازي»

٨٠	مقاتل بن حيان	«أول مانسخ من الشريعة أمر القبلة..»
٤٠٠	عمر بن الخطاب	«أيما حر تزوج بأمة
٣٢	الزبير بن العوام	«أيها الناس ان رسول الله أخذ..»
٣٥٨	زيد بن عبدالله	«بايعت رسول الله على إقامة الصلاة..»
٣٦٠	ابن عباس	«بت في بيت ميمونة ورسول الله عندها..»
١	محمد بن عمر	«بسم الله: انها روضة من رياض الجنة..»
٧٨	ابن أنعم	«بلغني انه يشهد يومئذ أمة...»
٥١٢	ابن عباس	«تعاونوا على البر والتقوى...»
٥٠٣	عمر بن الخطاب	«ثلاث لأن يكون رسول الله...»
٣١٧	ابو هريرة	«جم آدم فقضى المناسك
٣١٦	ابن عباس	«خر آدم ساجداً يبكي...»
٣٧٢	غيلان بن سلمة	«خير رسول الله فاختر اربعاً»
٦٠٤	أبو عوانة	«سألت عكرمة عن قوله لا تسألوا عن...»
٤٤٣	الحسن	«الشفاعة يجري أجرها لصحابها...»
٨٠٩	يحيى بن معاذ	«الشيطان قديم وأنت حديث»
٨٨	ابن عباس	«الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه»
٦٤	عائشة	«فرضت الصلاة ركعتين ركعتين...»
٥٠٣	ابو بكر	«قد رأيت رأياً فأن يكن صواباً فمن الله»
٦٠، ٩٥	عائشة	«قدمت امرأة من أهل دومة الجندل...»
٢٧٢	غالب القطان	«قدمت المدينة فنزلت قريباً من دار الأعمش..»
٣٩١	زرارة بن اوفى	«قضى الخلفاء الراشدون المهديون أنه من...»
٣٨١	علي بن ابي طالب	«قضى رسول الله بالدين قبل الوصية»
٣١٩	عبدالله بن سلام	«كانت الحجارة على ماهي عليه اليوم»
٩١	ابن عباس	«كانت الشياطين في الجاهلية تعزف..»
٣١٦	ابن عباس	«كان آدم أول من أسس البيت
٩	ابو هريرة	«كان رسول الله إذا أمّ الناس...»
٨	سعيد بن جبير	«كان رسول الله ﷺ يجهر بسم الله..»
٣٧٩	ابن عباس	«كان الميراث للولد»
٣٧١	عائشة	«كان الناس يتزوجون اليتامى..»
١٩٦	جابر	«كان يصلي الظهر بالهاجرة»

١١٨	عائشة	«كان يوم عاشوراء تصومه قريش في...»
١٣٢	ابن عباس	«كانوا في الجاهلية وأول الاسلام...»
٤٠٢	ابن مسعود	«الكبائر أربع»
٤٠٣	ابن عمر	«الكبائر تسع»
٤٠٢	ابن عباس	«الكبائر كل شيء أوعده الله النار»
٤٠٢	ابن مسعود	«الكبائر من اول سورة النساء»
٤٠٣	ابن عباس	«الكبيرة ماأصر عليها صاحبها»
٩٤٠	علي	«كل صلاة لا يقرأ فيها بأم الكتاب...»
٤٠٨	ابن عباس	«كل عبادة من القرآن فإنما يعني به التوحيد»
٥٠٧	ابن مسعود	«كل مؤدب يحب أن يؤتى أدبه»
٤١٩	ابن عمر	«كنا إذا مات الرجل منا على كبيرة»
٦٣	ابو موسى الأشعري	«كنا نقرأ سوراً شبهتها بالمسبحات..»
٣١٥	يزيد بن شريك	«كنت امسك على ابي ذر في الطريق المصحف»
٦٠١	ابو هريرة	«كنت في البحر فسألني أهل البحر.....»
٦٣٦	ابن عباس	«كنت لا أدري ماالفاطر حتى...»
٦٠٩	شريح	«لا تجوز شهادة النصراني واليهودي الا...»
٧٨١	ابن مسعود	«لا يزال باب التوبة مفتوحاً حتى تطلع الشمس»
٣١٦	عبدالله بن ابي زياد	«لما اهبط الله آدم من الجنة قال...»
١٢٤	انس بن مالك	«لما قدم رسول الله المدينة امرهم...»
١١٩	معاذ بن جبل	«لما قدم النبي المدينة صام يوم...»
٤٩	قول ابن عباس	«لو لم يستثنوا لما اهدوا»
٤٠٤	ام سلمة	«ليت الجهاد كتبت على النساء»
٣١٦	وهب بن منبه	«ليس من ملك بعثه الله في الأرض..»
٤٥٨	ابن محيريز	«ما بين الدرجتين حصر الفرس»
٣٩٦	ابن عباس	«ما كانت المتعة الا رحمة»
٤١٧	عبدالله بن سلام	«ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يحول...»
٢١٤	ابن مسعود	«ما من سماء ولا أرض ولا سهل ولا جبل أعظم..»
٦	عبدالله بن مسعود	«من أراد أن ينجيه الله من....»
٥٥٣	ابن عباس	«من جحد شيئاً من حدود الله فقد...»
٥٧٩	عائشة	«من حدثك أن محمداً كتم شيئاً فقد كذب...»

٦٤٠	محمد بن كعب	«من سمع القرآن فكأنما رأى محمداً...»
٣٨٨	الحسن	«من غير اخاه بذنب»
٣٦٠	أنس بن مالك	«من قرأ البقرة وآل عمران جد فينا»
٢٥٦	ابن مسعود	«من قرأ الثلاث الأواخر من البقرة»
٢٥٧	مسروق	«من قرأ سورة البقرة ليلة في ليلة...»
١٣٤	أبو أيوب	«نحن أعلم بهذه الآية فينا نزلت
٦٣	عمر بن الخطاب	«نحن قرأنا الشيخ والشيخة إذا زنيا
٦١٢	السدي	«نزلوا منزلاً ذهب العقول فلما...»
٦٨٣	ابن عطاء	«هذه الآية تفتح لأهل الخير...»
٥٠٦	عائشة	«هل تقرأ سورة المائدة؟»
١٦٢	عمر بن الخطاب	«هل نزل في الخمر شيء قال: لا..»
٦٨٧	أبو العالية	«هي أربع خلال وكلهن...»
٦٤١	عمر بن الخطاب	«يا أبا حمزة هل تعرف محمداً...»
٦١١	ابن عباس	«يخوف النصرانيين بشهادة الوليين..»
٦١٦	الضحاك	«يُدعى بعيسى يوم القيامة...»
٦٨١	جعفر الصادق	«يفتح من القلوب الهداية...»
٦١٣	مقاتل	«يقوم عيسى خطيباً يوم القيامة»
٤٩٣	ابن عباس	«يمكن عيسى في الأرض أربعين سنة...»
٧٤٧	والد مجاهد	«يوالي الله بين الناس بأعمالهم..»
٤٩٤	الضحاك	«يهبط عيسى من السماء إلى الأرض..»

فهرس الأشعار

صفحة

نص البيت

إذا سقط السماء بأرض قوم

رعيناه وإن كانوا غضابا

٦٣٠

معود الحكماء

مثلك أجدى مالدیه ونصح

إن لك الحظ إذ الحظ وضع

٢٠١

ام الدحداح

هداك ربي سبيل الرشاد

إلى سبيل الخير والسداد

٢٠١

ابو الدحداح

الأكل شيء ما خلا الله باطل

.....

٢٧٧

لبيد

إن من احرق يوماً كدسه

يتمنى حرق اكداس الأمم

٤٤٦

ولا أراه حيث ما يراني

وعندما أنساه لا ينساني

٨١٠

فهرس الأعلام المترجمين

الصفحة	العلم
٨٠١	أبان بن تغلب البكرى
١٨٠	أبان بن عثمان بن عفان الأموي
٣٢	أبراهيم بن يزيد النخعي
٨٣٠	أبن الأشعث
٨٢٦	أبن الأشعث
٣	ابن جريج (عبد الملك بن عبدالعزيز)
٢٠٣	ابن زيد (عبدالرحمن بن زيد بن أسلم)
٣٦١	ابن سـيرين
٨٣	ابن صوريا
٦٠٤	ابن عوف
٨٣	ابن كيسان (محمد بن أحمد بن إبراهيم)
٩٤٢	ابن مهران
٦٠٨	ابن وداعة (المطلب بن أبي وداعة السهمي)
٧٦٢	أبو الأحوص (مالك بن عوف النضري)
٢٠٠	أبو أمامة (صدى بن عجلان)
١٣٧	أبو أيوب الأنصارى
٢٤٦	أبوبكر بن عياش (شعبة بن عياش)
٢٠٢	أبوبكر الواسطي
٥٨٠	أبوجعفر الرازى التيمي
١٧٠	أبو الحوزاء
٧٩٦	أبو حاتم
١٣٦	أبو حامد الخازرجي
١٥٦	أبو الحسن
١٥٩	أبو حذيفة قيس بن عتبة
٨٤	أبو حذيفة (موسى بن مسعود البصرى)
٢٢٠	أبو الحصين السالمي
٢٠٠	أبو الدحداح
١١١	أبو ذر
٦٤٥	أبو سفيان (صخر بن أمية)
٩٢٠	أبو سفيان (المغيرة بن الحارث الهاشى)
٤	أبو صالح (مولى أم هانى)
٧٩١	أبو العالى
٨٨	أبو العالى (رفيع بن مهران)
٤٢٥	أبو العباس بن المطلب

الصفحة	العلم
١٨١	أبو العباس القاضي
١٠٨	أبو عبيدة (معمر بن المثنى)
٢٧٣	أبو عبيده بن الجراح
١٧٠	أبو عبدالله الزبيرى (أحمد بن سليمان)
١٣٧	أبو عمران (اسلم بن يزيد التجيبي)
٢٦٧	أبو غالب
٢٤٧	أبو القاسم المذكر
١٢٩	أبو قيس (صرمه بن قيس)
٣٣	أبو لبابه (عبدالمندر بن زبير الأوسي الأنصارى)
١٧	أبو لبابة اليهودي
٦٥١	أبو لهب
٩١	أبو مالك (غزوان الغفارى)
١٠٥	أبو مجلز (لاحق بن حميد)
٤٦٥	أبو مليكه (عبدالله الأنصارى الخزرجي)
١٥٤	أبو منصور الحمشاذى
٢٣	أبو موسى الأشعري
٦٥٤	أبو ميسرة
٦	أبو وائل (شقيق بن سلمة)
٣٢٥	أبو الهيثم بن التيهان الأنصارى
٨١٣	أبو الهيثم السجزي
١٨	أبو ياسر بن أخطب
٢٨٥	أبو يزيد البسطامي
٦٥٤	أبو يزيد المدنى
٥٩٩	أبو اليسر (كعب بن عمرو الأنصارى السلمى)
١٤٧	أبو يوسف (يعقوب بن إبراهيم الأنصارى)
٦٤٥	ابن أبى خلف بن وهب بن حذافة القرشي
٤٧٨	أبي بن كعب
ق٢	أحمد بن الحسن الحيرى
٢٨٥	أحمد بن عاصم الأنطاكي
٦٨٢	أحمد بن محمد بن سهل بن عطاء البغدادي
٦٥٢	أحمد المقرئ
٧٥٠	أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني

الصفحة

١٠٨	العلم
٧٣٤	الأخفش (سعيد بن مسعدة المجاشعي)
١٤٩	أخنس
٦٧٤	الأخنس بن شريق
٣٠٥	الأرقم بن أبي الأرقم
٦٠٣	أسامة بن زيد
١٤٠	أسباط بن نصر الهمداني
٧٩	إسحاق بن إبراهيم الحنظلي
١٣٠	أسعد بن زرارة بن عدى الأنصاري
٦٤٦	إسماعيل الهروي
٢٣٠	أسفنديار بن بشتاسب
٣٦٣	أسماء بنت أبي بكر الصديق
٣١٣	إسماعيل بن خضر العبدي
٦٥١	الأسود بن سريع التميمي
٣٢٥	الأسود بن عبد الأسد المخزومي
٣٠١	أسيد بن حضير
٧٧	الاشعث بن قيس
٣٢١	الأعمش
٢٠٠	الأقرع بن حابس
٣٧٦	أم الدحداح
١٣٠	أم كجھ الأنصارية
١١٦	أمرؤ القيس بن عابس الكندي
١٤٧	أنس بن النضر
٣٠٥	الأوزاعي
٧٠	أيوب بن أبي تيمة كيسان السخيتاني
٢٢٢	بجيري الراهب
٦٠٧	بخت نصر
١٣٧	بديل بن ورقاء
٧٩	البراء بن عازب
٦٨٥	البراء بن معرور
٧	برصيص بن عابد
١٣	بريدة بن الحصيب
	بسام بن عبدالله العراقي

الصفحة

العلم

٤٢٨	بشر
٧١١	بشر بن غياث بن أبي كريمة العدوى
١٧٨	بشير بن النعمان
٥٩٢	بكار بن عبدالله اليماني
١٢	بكر بن عبدالله المزني
١٨٠	بكير بن عبدالله بن الأشج
١٥٧	بلال بن رباح
٩١١	بلعام بن باعورا
١٢٣	البويطي (يوسف بن يحيى القرشي)
٣١٣	تبع (حسان بن أسعد بن أبي كريب الحميري)
١٠٢	ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري
١٩١	ثوبان بن جحدر
٤١٤	جابر بن سمرة بن جنادة
٨	جابر بن عبدالله الأنصاري
٩٤١	جابر بن يزيد الجعفي
٨١٤	جالينوس
٧٢٤	جبر النصراني
١٧	جدي بن أخطب
٣٤	جد بن قيس بن صخر الأنصاري
٣١٠	جذيمة بن مالك التنوخي
٧٣٤	الجشمي
٢٩٣	جعفر بن أبي طالب
٥	جعفر بن محمد (المعروف بالصادق)
٣٠٤	جلاس بن الصامت الأنصاري
١٨٦	جميلة بنت عبدالله
٤٦٠	جندع بن ضمرة بن أبي العاص الليثي
٧٨٨	الجوزجاني
١٣	جووير
٢٩٣	الحارث بن حاطب بن معمر بن حبيب
٢٧٤	الحارث بن زيد

الصفحة

٣٠٤	العلم
٣٨١	الحارث بن سويد بن الصامت الأنصاري
١٣	الحارث بن عبدالله بن كعب بن أسد الهمداني
٦٤٥	الحارث المحاسبي
٤٤٨	الحارث بن نوفل بن عبد مناف القرشي
٤٤٨	الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي
٢٩٣	الحارث بن يزيد بن أنيسة القرشي
٦٣٥	حاطب بن الحارث بن معمر بن حبيب
٤٠٥	حبيب بن بنت بن محمد بن مسلمة
٣٠٨	الحجاج بن يوسف الثقفي
٧٨٠	حذيفة بن أسيد
٦٧	حذيفة بن اليمان
١٩٩	حزقيل
٢٦	الحسن البصري
٣٦٤	الحسن بن سفيان
٧٧	الحسن بن عيسى بن ماسرجس
٢٤٨	الحسن بن الفضل بن عمير
٢٥	الحسين بن علي بن أبي طالب
٥٩٣	حصين بن عبدالرحمن السلمي
٢٢٣	حفص بن سليمان
١٦٠	الحكم بن كيسان
٩٢٠	حكيم بن حزام الأسدي
٦٠٩	حماد بن أبي سليمان الأشعري
٢٦	حماد بن سلمة
٤٤٠	حمزة بن حبيب بن عمارة التيمي
٨٢٥	حميد بن أبي حميد الطويل
٥٩٤	حميد بن قيس المكي الأعرج
١٧٤	حنش الصنعاني
٣٣٢	حنظلة بن أبي سفيان (صخر بن حرب)
١٧	حي بن أخطب
٩٢	خارجة بن زيد
١٥٠	خالد بن البكير

الصفحة

العلم

٣١١	خالد بن عبدالله القسرى
٣٤٣	خالد بن الوليد
٢٧٨	خالده بنت الأسود بن عبد يغوث القرشية
٦٦٩	خباب بن الأثر
١٥٠	خبيب بن عدى الأنصارى
١٧٥	خزيمة بن ثابت الخطمى
٢١٥	الخليل بن أحمد الفراهيدى
٥٩٠	خولة بنت حكيم بن أمية بن حارث
٤٧٥	خولة بنت محمد بن مسلمة
٢٨٢	خولة بنت محمد بن مسلمة
٥١٣	داود بن علي بن خلف البغدادى
٨٣	الدينورى (عبدالله بن محمد بن وهب)
٨٣٤	ذو النون المصرى
٥٨١	رافع بن حارثة
٦٦	رافع بن حريملة
٤٧٥	رافع بن خديج
٣٢٥	رافع بن مالك بن العجلان الخزرجي
١١٦	الربيع بنت النضر
٦٤٦	رستم بن ريسان
٣٧٧	رفاعه
٤٣٩	زبان بن العلاء (عمار بن العريان)
٣٢	الزبير بن العوام
١٠٥	الزجاج
٣٩١	زرارة بن أوفى العامرى
٢٦٠	زر بن حبيش
٦٩٧	زرعة ذو نواس بن بيان
١٩٠	زفر بن الهذيل
٦٥١	زمعة بن الأسود بن عامر القرشي
٣١٤	زياد بن أبيه
١١٧	زيد بن أسلم العدوى
٥٢	زيد بن تايوه

الصفحة

العلم

١٤٠	زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري
٢٤٠	زيد بن حارثة
١٥١	زيد بن الدثنه
٤٦٦	زيد بن السمين
٨٠٦	زيد بن علي
٤٥٢	سالم بن أبي الجعد
١٨٠	سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب
٥٦٨	سالم بن معقل أبو عبدالله
١٢	السدي (اسماعيل بن عبدالرحمن)
١٥٩	سعد بن أبي وقاص
٦٤٧	سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري
٨٧	سعد بن خيثمة الأنصاري
٣٢٥	سعد بن الربيع الأنصاري
٣٢٥	سعد بن عبادة الأنصاري
٩٢	سعد بن معاذ الأنصاري
٦٤٧	سعيد بن أوس الأنصاري
٨	سعيد بن جبير
٣١١	سعيد بن عثمان بن عفان الأموي
٥	سفيان الثوري
١٤٠	سفيان بن عيينة
٥٨١	سلمان الفارسي
٤٦	سلمه بن سلام الاسرائيلي
٧٣	سليمان بن بريدة بن الحصيب الأسلمي
٢٣٧	سليمان بن يسار الهلالي
١٨٠	سهل بن سعد بن مالك الأنصاري
٢٨٠	سهل بن عبدالله التستري
١	سهيل بن بيضاء
١٦٠	سهيل بن عمرو القرشي العامري
٩٢٠	السيد
٧٤	شاش بن قيس القينقاعي اليهودي
٣٢٣	شداد بن عامر
٦٩٨	شريح بن الحارث الكوفي القاضي
٥٩٣	

الصفحة	العلم
٥٠٩	شريح بن ضبيعة بن شرحبيل الكندي
٣٣	شعبه بن عمرو
١٢٤	الشعبي (عامر بن شرحيل)
٤٥٩	شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص
٢٠٤	شمويل بن بال بن علقمة
٦٢٧	شيبان بن عبدالرحمن التميمي
٦٤٥	شيبة بن ربيعة بن عبد شمس
٦٤٥	صخر بن أمية
٨٧	صفوان بن بيضاء
٧٨٠	صفوان بن عسال المرادي
٤٦٨	صفوان بن المعطل السلمي
١٥٣	صفيه بنت عبدالمطلب بن هاشم
١٥٧	صهيب بن سنان الرومي
٤	الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني
٥١٦	طارق بن شهاب البعجلي الأحمسي
٢٠٥	طالوت
٦	طاووس بن كيسان
٣٠٤	طعمه بن ابيرق الأنصاري
٨٥٧	طلحة بن مصرف الهمداني
٧٢٩	العاص بن عمرو
٦٥٠	العاص بن وائل السهمي
٦١٠	عاصم بن بهدلة بن أبي النجود
١٥١	عاصم بن ثابت بن أبي أفلح الأنصاري
٧٤	العاقب
١٦٠	عامر بن ربيعة
١٥٧	عامر بن فهيرة التميمي
٤٥٦	عبد بن جحش الأسدي
٨٣٢	عبدالجبار بن العلاء بن عبدالجبار العطار
٦٢٦	عبدالرحمن بن أبزى الخزاعي
٢٣٨	عبدالرحمن بن عسيلة الصنابحي
٥٩٢	عبدالرزاق بن همام الحميري
٣٤٠	عبدالعزيز بن يحيى بن عبدالعزيز الكتاني

الصفحة

العلم

٣	عبد الغني بن سعيد الثقفي البرقي
١٥٦	عبد الله
٨٣٠	عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي
٦٣١	عبد الله بن أبي أمية
٣٤	عبد الله بن أبي مالك الخزرجي
٣٧٩	عبد الله بن أبي نجيح الثقفي
٢٤٠	عبد الله بن أريقط الليثي
٣٤٢	عبد الله بن جبير بن النعمان الأنصاري
١٥٩	عبد الله بن جحش بن رباب الأسدي
١٣	عبد الله بن الجراح
٥٩٨	عبد الله بن حبيب بن ربيعة
٦٠٤	عبد الله بن حنيفة بن رواحة الأنصاري
١٦٥	عبد الله بن رواحة الأنصاري
٣٠٩	عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي
٤٧٧	عبد الله بن زيد
٧١٥	عبد الله بن سعد بن أبي السرح
٤٨١	عبد الله بن سلام
٣٥	عبد الله بن سلام بن الحارث
٥٤٨	عبد الله بن سوريا الأعور
١٥١	عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوي
٣٠٩	عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة الأموي
٤٨١	عبد الله بن عامر بن يزيد اليحصبي
٣٢٥	عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجي
١٨٠	عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي
٦٠٤	عبد الله بن عون بن أرتبان البصري
٥٦٧	عبد الله بن كثير بن المطلب
٣١٢	عبد الله بن كليب
١٢	عبد الله بن المبارك
٧٤٣	عبد الله بن المسور
٣٠٩	عبد الله بن مروان بن الحكم
١٣١	عبدان بن ربيعة الحضرمي
٧٤٧	عبد الوهاب بن مجاهد

الصفحة

العلم

٣١٣	عبيد بن عمير بن قتادة الليثي الجندعي
١٨٨	عبيدالله بن عاصم
٣٧٥	عبيده بن عمرو السلماني
٢٣٥	عتاب بن أسيد بن أبي العيص
٧٣٠	عتبه بن أبي لهب
٦٤٥	عتبة بن ربيعة بن عبد شمس
١٥٩	عتبة بن غزوان بن جابر السلمي
٤٢٥	عثمان بن طلحة
١٦٠	عثمان بن عبدالله بن المغيرة المخزومي
٢٤٩	عثمان بن عطاء
٥٨٩	عثمان بن مظعون بن حبيب الجمحي
٦٠٧	عدي بن براء
٥١٨	عدى بن حاتم الطائي
٢٥٩	عرس بن عميره بن زارة بن الأرقم الكندي
٦٠	عروة بن الزبير
٧٤١	عروة بن مسعود بن معتب الثقفي
٢٢٢	عزيز بن جروه
٤	عطاء بن أبي رباح
٨٥٠	عطاء بن أبي مسلم الخرساني
٧٨٨	عطاء بن زيد
٤٣٢	عطاء بن السائب
٥٩٧	عطاء بن يسار الهلالي
٣٠٥	عطيه بن الحارث أبو روق الهمداني
٣١٨	عطيه بن سعد بن جناده العوفي
٦٥١	عقبة بن أبي معيط
٣١٢	عقبة بن الأزرق بن عمرو بن الحارث
٢٥٥	عقبة بن عمرو الأنصاري أبو مسعود
١٥٩	عكاشة بن محصن
٩٢٠	عكرمه بن أبي جهل
١٣٨	عكرمه بن عبدالله البربري المدني
٣٢	علقمه بن قيس بن عبدالله النخعي
٧١٣	علي بن أبي طلحه

الصفحة

٧٨٠،٦٢٤

٢٥	علي بن الحسين الواقدي
١٧٦	علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي
١٤	علي بن طلق
٨١٣	علي بن عبدالرحيم القتاد أبو الحسن
٦٣٥	علي بن محمد بن أبي الفهم
٨٠٩	علي بن محمد بن مهدي الطبري
٥١٦	علي الوراق
٢٧٢	عمار بن أبي عمار مولى بن هاشم
٦٧	عمار بن عمر بن المختار
٢٩٤	عمار بن ياسر
١٤٠	عمارة بن الوليد بن المغيرة القرشي
٧١٠	عمران بن حصين
١٨٠	عمران بن يلحان العطاردي
٤٥٠	عمر بن ثابت الأنصاري
١٥٨	عمرو بن أمية الضمري
١٣٥	عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام بن كعب الأنصاري
٣٨	عمرو بن الحضرمي
٤٥٩	عمرو بن شرحبيل الهمداني
٢٩٤	عمرو بن شعيب بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العاص
٤٥٦	عمرو بن العاص بن وائل السهمي
٣١٤	عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم
١٨٠	عمرو بن حلي بن حارثة
١١٠	عمرة بنت عبدالرحمن
٥٤٢	عوف الأعرابي
٤٤٨	عويمر الأسلمي
٧٠٦	عياش بن أبي ربيعة
٣٣١	عيسى بن مريم بنت عمران
٣٧٢	عينة بن حصين بن بدر الفزاري
١٠٦	غيلان بن سلمة الثقفي
١٨٠	الفراء
	فضالة بن عبيد

الصفحة

العلم

٦٧	فتحاص بن عازورا
٥٥٥	القاسم بن سلام الهروي
٩٣٤	القاسم بن خيمرة الهمداني
١٦	قتادة
٤٦٥	قتادة بن النعمان بن سواد الأوسي
٢٤٠	القتيبي (عبدالله بن مسلمة) المعروف بابن قتيبة
٢٣٠	قتيله بنت عبدالعزي
٦٩٦	قسامة بن زهير المازني
١٣٣	قطبه بن عامر الأنصاري
١٠٩	قطرب
٣٧٢	قيس بن حارث بن حذاف الأسدي
١١٨	قيس بن سعد بن عبادة الخزرجي
٣٨٩	كبشه بنت معن بن عاصم الأنصارية
٢٤١	كرز بن جابر الفهري
٨٤	الكسائي
٢١٢	كعب الأخبار
٦٩	كعب بن أسد القرظي
١٧	كعب بن الأشرف الطائي
١٤٣	كعب بن عجرة
٥٩٩	كعب بن عمرو
٤	الكلبي
٢٤١	كلثوم بن الهرم بن امرؤ القيس
٢٧٧	لبيد بن ربيعة بن مالك أبو عقيل العامري
١١٨	لبيد بن زياد الأنصاري
٨٠١	ليث بن أبي سليم
٧٩٣	مالك بن دينار البصري
٣٣	مالك بن الضيف
٣٣٢	مالك بن عمرو الأنصاري
٧٣٤	مالك بن عوف اليهودي
٤٨٣	مجالد بن سعيد الهمداني
٥	مجاهد بن جبر
٣٨٩	محسن بن أبي قيس بن سلت الأنصاري
٢	محمد بن أحمد بن حمدان الحيري

الصفحة

٦٣٧	العلم
٥٧١	محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي
٤٥٦	محمد بن اسحاق بن يسار المطلبي
١٤٧	محمد بن جحش
٦٤٢	محمد بن حسن بن فرقد
٦٠٩	محمد بن الحسن بن يعقوب البغدادي
١٣	محمد بن عبدالرحمن الأنصاري
٤٩٣	محمد بن علي الترمذي
١	محمد بن علي الهاشمي
٤٧٢	محمد بن عمر الوراق أبوبكر
١٤	محمد بن قيس بن محزمه المطلبي
٦٢٧	محمد بن كعب القرظي
٤	محمد بن محمد البلخي أبو بكر
٢٧٧	محمد بن مروان (السيدي) الصغير
٤٠٥	محمد بن مسلم بن عبيدالله بن شهاب
٧٠٢	محمد بن مسلمة
٦٦٥	محمد بن مقاتل الرازي
٧١١	محمد بن النضر الكوفي
٥٤٦	محمد بن يحيى الرملي
٣٠٩	محمد بن يزيد بن الأكبر الأزدي
١٥٠	المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي
٤٤٩	مرثد بن أبي مرثد الغنوي
٤٥٧	مرداس بن نهيك الضمري
٧٨٣	مروان بن الحكم
١٤٠	مره بن شراحيل الهمداني
٣	مسروق بن الأجدع
٧٩١	مسعود بن عبدالرحمن الحيري
٩٠٨	مسلم بن صبيح الهمداني
٨	مسلم بن يسار الجهني
٣١٣	مسيلمة الكذاب
٢٤٠	مصعب بن عمير
٦٨	المطعم بن عدي بن نوفل القرشي
٩٢	المطلب بن أبي وداعة
	معاذ بن جبل

الصفحة

العلم

٣٠٨	معاوية بن أبي سفيان
٦٣٠	معاوية بن مالك بن جعفر العامري
٨٠٧	معيد الجهني
٧٣٠	معتب بن عبدالعزيز
٣٤	معتب بن قشير
١٨٨	معقل بن يسار
٢٧٧	معمر بن راشد الأزدي
٣٠٨	المغيرة بن شعبة
٨٠	مقاتل بن حيان
٤	مقاتل بن سليمان
١٥٢	المقداد بن الأسود
٣١١	المقداد بن عمرو
١٧١	مقسم بن بجره
٤٥١	مقيس بن صباه
٧٢٩	منبه بن الحجاج
٣٢٥	المنذر بن عمرو بن خنيس الخزرجي
٥	منصور بن المعتمر بن عبدالله السلمي
٧٣	مهاجر
٦٦٩	مهجع بن صالح
١٠٥	المؤرج
٢٨٢	ميمونة بنت الحارث الهلالية
٤٠٣	نافع بن عبدالرحمن بن أبي نعيم الليثي المقرئ
٧٢٩	نبيه بن الحجاج
٢٩٤	النجاشي
٦٣١	النضر بن الحارث
٦٢٦	النضر بن شميل
٢٧٤	نعمان بن عمرو
٣٥١	نعيم بن مسعود الأشجعي
٢٤١	النعمان بن سمعان
٨١٧	نوف بن فضالة البكالي
٨٥٩	نوفل بن خويلد بن أسد القرشي
٦٣١	

الصفحة

العلم

١٦٠	نوفل بن عبدالله
١٦٠	واقد بن عبدالله
٤١٨	وحشي بن حرب الحبشي
٥	وكيع بن الجراح
٧٢٩	الوليد بن عتبة بن ربيعة
٣٠٧	الوليد بن المغيرة
٦٦	وهب بن زيد القرظي
٢٦٠	وهب بن منبه
٦٩	وهب بن يهوذا
١٣	يحي بن معاذ الرازي
٧٢٠	يحي بن وثاب الأسدي الكوفي
٥٩٨	يزيد بن أبي سفيان القرشي
٧٢٤	يسار
١٠٥	يمان (اليمان بن رباب البصري)
٤٤	يوشع بن نون
٨١٤	هارون الرشيد
٤٥١	هشام بن صباه بن حزن بن يسار الكنتاني
٢٩٤	هشام بن عبيدالله الرازي
١٨٤	هشام بن عروة
١٨٠	هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو القرشي
٤٠٤	هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبدالله المخزومية
٢٨٩	هند بنت المغيرة

فهرس الأماكن والبلدان

الصفحة

٣٢٩	الابواء
٢٧٥	أبيض المدائن
٤٤	أريحا
١٩٨	اسفرايين
٨٠٦	اصبهان
٣٠٨	الأنبار
٤٤	إيلياء
٧١١	باب الطاق
٥٩	بابل
٢٢٥	بئر رومة
٣٣٠	بحران
٣١٢	بخارا
١٥١	بطن الرجيع
١٦٠	بطن نخله
٣٠	بلخ
٩١٢	البلقاء
٣٢٩	بواط
٤٩٤	بيت المقدس
١٥٢	التنعيم
١٤٨	ثبير
١٣٩	الجحفة
٨٠٦	جده
٦٥٥	الجزيرة
٨٤٢	الحجر
١٣٤	الحديبية
٨٧٤	حرا
٣٣٠	حمراء الأسد
٢٤٣	حنسين
٤٤٩	خراسان
٢٩٤	دار الندوة
٩٠٩	دهقان الطائف

الصفحة

٣	دمياط
٥٩	دومة الجندل
٢٢٢	دير هزقل
٢٤٢	ذات الرقاع
١٣٩	ذات عرق
١٣٩	ذو الحليفة
٣٣١	ذى قرد
٣٣٠	ذى مر
٣١٧	ردم بنى جمح
٣٢٩	رضوى
	الري
٨٦٨	زبير
٤٦	سابور
٢٣	سرخس
٨٠٥	سرنديب
٣١٢	سمرقند
	سوق يحيى
٧٠١	طبرية
٤٧	طور سيناء
٢٤٢	عشفان
٣٢٩	العشيرة
٢٧٥	غمدان
٤٥٤	فدك
١١٦	فربر
٣٣٠	الفرع
٣٣٠	قرقره الكدر
١٣٩	قرن
٣١٢	قسطنطينيه
٢٧٥	قصور الشام قطيعة الرنج
١١٦	كشميهن
٨٦٨	مدين

الصفحة

١	مرو
١	مولفاباذ
٨٠٦	ميسان
٨١	نجران
٣٣١	نخل
٣١١	نهر بلخ
٦٣٧	هراه
٨٠٦	واشم
٢٤١	ودان
٨٧٤	ورقان
١٥١	يثرب
١٣٩	يلملم
٨	اليمامه

فهرس القبائل

الصفحة	اسم القبيلة
٤٤٧	أسد
٦٧٠	أسلم
٦٧١	أشجع
١١٣	الأوس
٣١١	بنو أمية
٤٦٣	بنو اثمار
٣١٠	بنو قميم
٣٣٣	بنو حارث
٤٤٦	بنو خزيمه
٣١٠	بنو زهره
٢٣٩	بنو سعد
٧٩	بنو سلمه
٣٣٠	بنو سليم
٤٢٥	بنو شيبه
٦٥٥	بنو عبد مناف
٥٤٢	بنو عرينه
٢٤٢	بنو غطفان
٤٢١	بنو غفار
٤٥١	بنو فهد
٦٧	بنو قريظه
٦٥٥	بنو قصي
٢٤١	بنو قينقاع
٨٦٠	بنو لحيان
٢٤٢	بنو مضر
٣٠٧	بنو مخزوم
٦٠١	بنو مدلج
٢٤٢	بنو المصطلق
٧٩	بنو النجار
١٣٣	بنو نصر
٦٧	بنو النضير

الصفحة	اسم القبيلة
١٣٣	ثقيف
١١٠	جرهم
١٣٣	جشم
٦٧١	جهينة
١٧٤	حمير
٩٠	خزاعة
١١٣	الخزرج
٩٠	عامر بن صعصعة
٢٠٤	العمالقة
٧١٩	قيس
٩٠	كنانة
٣١١	كنده
٣٦١	مضر
٢٦٢	وفد نجران

فهرس الفرق

الصفحة	الفرقة
٩٠٧	المتكلمون
٦٢٥	المجوس
٤٥٤	المعتزلة
١١	الملكانيه
٦٢٤	الثنويه
٢٦٧	الخوارج
١٦٧	السامريه
١٦٧	الصابئة
٢٦٨	المقدريه
٤٨٧	القرامطة
٥٧٥	الكرامية
١١	النسطورية
٥٧٥	المرقسية
١١	اليقوبية

فهرس المصادر والمراجع

- ١- القرآن الكريم
- ٢- إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر لأحمد بن عبدالغني الدمياطي ت: ١١١٧هـ. رواية وتصحيح علي محمد الضباع. نشر دار الندوة. بيروت.
- ٣- إتحاف المتقين.
- ٤- الاتقان في علوم القرآن للحافظ جلال الدين عبدالرحمن السيوطي. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - منشورات رضى بيدار عزيزي - باكستان. ط. الثانية ١٣٩٣هـ.
- ٥- اجتماع الجيوش الإسلامية لابن قيم الجوزي. نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- ٦- اجتماع الجيوش الإسلامية للإمام ابن القيم مع بيان موقف ابن القيم من بعض الفرق. تحقيق وإعداد الدكتور/ عواد عبدالله المعثق. مطابع الفرزدق بالرياض ط. الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٧- الاحتجاج بالقدر لشيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية. تعليق الشيخ/ ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي. بيروت. ط. الثالثة ١٤٠٠هـ.
- ٨- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان للأثير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي ت ٧٣٩هـ. قدم له كمال يوسف الحوت. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٩- أحكام الخواتيم وما يتعلق بها لأبي الفرج عبدالرحمن بن رجب الحنبلي ت ٧٩٥. مطابع الرحاب بالمدينة المنورة ط. الأولى - ١٤٠٧هـ. تحقيق د. محمود محمد الوائلي.
- ١٠- أحكام القرآن لأبي بكر أحمد بن علي الرازي المعروف بالجصاص. تحقيق محمد الصادق قمحاوي. نشر دار إحياء التراث العربي. بيروت. ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ١١- أحكام القرآن تأليف/ عماد الدين بن محمد الطبري المعروف بالكنيا الهراسي. دار الكتب العلمية. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٢- أحكام القرآن للإمام محمد بن إدريس الشافعي. جمع أحمد بن الحسين المعروف بالبيهقي صاحب السنن. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. لبنان

١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

١٣- أحكام القرآن لأبي بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي ت: ٥٤٣هـ. تحقيق علي محمد البجاوي طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه.

١٤- إحياء علوم الدين أبي حامد محمد بن محمد الغزالي ت: ٥٠٥هـ. ط. دار المعرفة - بيروت - لبنان.

١٥- أخبار مكة أبي الوليد محمد بن عبدالله بن أحمد الأزرقى. ت: ٢٢٣هـ. مطابع دار الثقافة - مكة المكرمة الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ. تحقيق/ رشدي الصالح ملخص.

١٦- الأدب المفرد للحافظ الإمام محمد بن إسماعيل البخاري ت: ٢٥٦هـ. ترتيب. كمال يوسف الحوت. نشر عالم الكتب. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

١٧- الأذكار الإمام الحافظ محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي. ت: ٦٧١هـ. ط. المكتبة الإسلامية - استانبول - تركيا ط. الرابعة ١٣٧٥هـ.

١٨- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل. تأليف الشيخ/ محمد ناصر الدين الألباني. نشر المكتب الإسلامي. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

١٩- أسباب النزول لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي. ت: ٤٦٨هـ. تحقيق السيد أحمد صقر. نشر دار القبلة بجدة. ومؤسسة علوم القرآن. بيروت. ط. الثالثة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

٢٠- الاستيعاب للحافظ يوسف بن عبدالله المعروف بابن عبد البر. تحقيق علي محمد البجاوي. طبع مكتبة نهضة مصر.

٢١- أسد الغابة في معرفة الصحابة لأبي الحسن علي بن محمد المعروف بابن الأثير نشر المكتبة الإسلامية لصحابها الحاج رياض الشيخ.

٢٢- الاسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير للشيخ الدكتور/ محمد بن محمد أبو شهبة. ط. مكتبة السنة. القاهرة. الطبعة الرابعة ١٤٠٨هـ القاهرة.

٢٣- الأسماء والصفات لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ت: ٤٥٨هـ. نشر دار الكتب العلمية. بيروت.

٢٤- الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ت ٩١١هـ نشر مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي

وأولاده بمصر ط. سنة ١٣٧٨هـ.

٢٥- الإشراف على مذاهب أهل العلم للإمام محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري المتوفى ٣١٨هـ. طبعة ادارة إحياء التراث - قطر. الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ. تحقيق محمد نجيب سراج الدين.

٢٦- الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ أحمد بن علي بن محمد المعروف بابن حجر. ت: ٨٥٢هـ. نشر دار الكتب العلمية. بيروت.

٢٧- الأضداد لمحمد بن القاسم الأنباري. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. نشر المكتبة العصرية. بيروت. سنة ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

٢٨- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن للشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي. نشر عالم الكتب. بيروت.

٢٩- أطلس العالم. تأليف محمد سيد نصر وآخرون. مكتبة لبنان. بيروت.

٣٠- إعراب القرآن لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس. تحقيق الدكتور/ زهير غازي زاهد. نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة. ط. الثانية ١٤٠٥هـ.

٣١- اعراب القرآن للدرويش. محيي الدين الدرويش. طبعة دار ابن كثير - دمشق. ط. ١٤٠٨هـ.

٣٢- الاعلام تأليف خير الدين الزركلي. نشر دار العلم للملايين. بيروت. ط. السادسة ١٩٨٤م.

٣٣- إعلام الموقعين عن رب العالمين لشمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية. مراجعة طه عبدالرؤوف سعد. طبع دار الجيل. بيروت.

٣٤- الإكمال تأليف علي بن هبة الله ابن مأكولا ت ٤٧٥هـ. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤١١هـ.

٣٥- الأم للإمام محمد بن ادريس الشافعي تحت إشراف محمد زهري النجار طبع دار المعرفة. بيروت. توزيع دار المعارف بالرياض.

٣٦- إنباه الرواة على إنباه النحاة للوزير جمال الدين أبي الحسن علي بن يوسف القفطي ت: ٦٢٤هـ. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. نشر دار الفكر العربي. القاهرة. ومؤسسة الكتب الثقافية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٣٧- الأنساب لعبدالكريم بن محمد المعروف بالسمعاني. ت: ٥٦٢هـ. تقديم

وتعليق عبدالله عمر البارودي. نشر دار الجنان. بيروت. ط. الأولى
١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

٢٨- الأوائل للحسن بن عبدالله بن سهل بن سعد أبو هلال العسكري. ت:
٢٩٥هـ. طبعة دار البشير للثقافة - طنطا. الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - طنطا.
تحقيق د/محمد السيد الوكيل.

٢٩- الأوائل للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني المتوفى
سنة ٢٨٧هـ طبعة دار الخلفاء للكتاب الاسلامي - الكويت. تحقيق محمد
بن ناصر العجمي.

٤٠- الأوائل: الإمام ابن محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة
٢٧٦هـ طبعة دار ابن كثير دمشق الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ. تحقيق محمد بدر
الدين القهوجي.

٤١- الأوسط للطبراني الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير
الطبراني ت: ٣٦٠هـ طبعة مكتبة المعارف - الرياض. الطبعة الأولى
١٤٠٥هـ. تحقيق د/محمود الطحان.

٤٢- الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي بن أبي طالب القيسي. ت:
٤٣٧هـ. تحقيق الدكتور أحمد حسن فرحات. نشر دار المنار. جدة. ط.
الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٤٣- الإيمان للحافظ أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة العبسي. تحقيق
محمد ناصر الدين الألباني. نشر: دار الأرقم. الكويت.

٤٤- الإيمان للإمام أبي عبيد القاسم بن سلام. تحقيق الشيخ ناصر الألباني
ضمن أربع رسائل في مجموع واحد. نشر وتوزيع دار الأرقم - الكويت.

٤٥- الإيمان للحافظ محمد يحيى بن أبي عمر العدني ت: ٢٤٣هـ. تحقيق حمد
بن حمدي الجابري الحربي. منشورات الدار السلفية. ط. الأولى. ١٤٠٧هـ.

٤٦- بحر العلوم لأبي الليث نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي ت: ٣٧٥هـ.
تحقيق د: عبدالرحمن أحمد الزقة. مطبعة الإرشاد - بغداد - ط. الأولى
١٤٠٥هـ.

٤٧- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود
الكاساني. دار الكتاب العربي. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٢هـ.

٤٨- بدائع الفوائد لشمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم. دار
الفكر.

- ٤٩- البداية والنهاية لأبي الفداء اسماعيل ابن كثير الدمشقي حققه د. أحمد أبو ملحم وآخرون. دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٥٠- البعث والنشور للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ت: ٤٥٨هـ. تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول. منشورات مؤسسة الكتب الثقافية ط. الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٥١- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة لجلال الدين عبدالرحمن السيوطي. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. دار الفكر. ط. الثانية ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٥٢- بلدان الخلافة الشرقية. تأليف كي لسترنج. ترجمة كوركيس عواد وبشير فرنسيس. مؤسسة الرسالة. ط. الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٥٣- بلوغ الأماني. حاشية على الفتح الرباني (انظر الفتح الرباني).
- ٥٤- البناية في شرح الهداية. تأليف محمود بن أحمد العيني. تصحيح المولوي محمد عمر الشهير بناصر الاسلام. دار الفكر.
- ٥٥- تاريخ الأمم والملوك. تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبري. دار الفكر للطباعة والنشر ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٥٦- تاريخ الاسلام لشمس الإسلام محمد بن أحمد الذهبي الجزء الذي فيه وفيات (٣٨١-٤٠٠) تحقيق د. عمر عبدالسلام تدمري. نشر دار الكتاب العربي. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٥٦- تاريخ بغداد لأبي بكر أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي. دار الكتاب العربي. بيروت.
- ٥٧- تاريخ الثقات. تأليف أحمد بن عبدالله بن صالح العجلي. تعليق د/ عبدالمعطي قلعجي. نشر دار الكتب العلمية. لبنان. ط. الأولى ١٤٠٥.
- ٥٨- تاريخ الجهمية والمعتزلة للشيخ جمال الدين القاسمي الدمشقي. مؤسسة الرسالة. ط. الثالثة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٥٩- تاريخ خليفة خياط العصفري. تحقيق الدكتور أكرم ضياء العمري. دار طبية. الرياض. ط. الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٦٠- التاريخ الكبير للإمام محمد بن اسماعيل البخاري. مؤسسة الكتب الثقافية. بيروت.
- ٦١- تأويل مشكل القرآن. لعبد الله بن مسلم بن قتيبة. تحقيق السيد أحمد صقر. الكتب العلمية. بيروت. ط. الثالثة ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

- ٦٢- التبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء عبدالله بن الحسين العكبري.
تحقيق علي محمد البجاوي. مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ٦٣- التبيان في سجديات القرآن. جمع وتحقيق عبدالعزيز بن محمد السدحان.
منشورات مكتبة دار المنار بالخرج. ط. الأولى. ١٤٠٩هـ.
- ٦٤- تجريد اسماء الصحابة لشمس الدين أبي عبدالله بن أحمد الذهبي. دار
المعرفة. بيروت. لبنان.
- ٦٥- تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي لمحمد بن عبدالرحمن المباركفوري.
إشراف عبدالوهاب عبداللطيف. نشر مكتبة. القاهرة. ط. الثالثة. ١٤٠٧هـ.
- ٦٦- التحقيقات المرضية في المباحث الفرضية. د. صالح بن فوزان الفوزان.
مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. ط. الثالثة. ١٤٠٠هـ.
- ٦٧- تخریج أحاديث إحياء علوم الدين. استخراج أبي عبدالله محمود بن محمد
الحداد. منشورات دار العاصمة للنشر. الرياض. ط. الأولى. ١٤٠٨هـ.
- ٦٨- تخریج أحاديث الكشف. (انظر الكافي الشافي في تخریج أحاديث
الكشف).
- ٦٩- التخويف من النار للحافظ أبي الفرج عبدالرحمن بن أحمد بن رجب
الحنبلي. تقديم د. محمد جميل غازي. منشورات المكتبة العلمية.
بيروت. ط. الأولى. ١٤٠٢هـ.
- ٧٠- تذكرة الحفاظ للإمام أبي عبدالله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي.
اعتناء عبدالرحمن بن يحيى المعلمي. دار التراث العربي.
- ٧١- ترتيب مسند الإمام الشافعي. ترتيب محمد عابد السندي. تصحيح يوسف
علي الزواوي والسيد عزت العطار. دار الكتب العلمية. بيروت.
- ٧٢- تفسير الخازن لعلاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي المتوفى
سنة ٧٢٥هـ. طبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر الطبعة الثانية سنة
١٣٧٥هـ.
- ٧٣- ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة.
تأليف الطاهر أحمد الزاوي. نشر مكتبة عيسى البابي الحلبي وشركاه. ط.
الثانية.
- ٧٤- الترغيب والترهيب للإمام الحافظ زكي الدين عبدالعزيز بن عبد القوي
المنذري. تعليق مصطفى محمد عمارة. منشورات دار الحديث. القاهرة
١٤٠٧هـ.

- ٧٤- تسمية من أخرجهم البخاري ومسلم وما انفرد به كل واحد منهما. لأبي عبدالله محمد بن عبدالله بن محمد المشهور بالحاكم. تحقيق كمال يوسف الحوت. دار الجنان ومؤسسة الكتب الثقافية. ط. الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٧٥- التعليق المغني على سنن الدارقطني لأبي الطيب محمد أبادي. حاشية على سنن الدارقطني وانظر سنن الدارقطني.
- ٧٦- تفسير ابن أبي جاتم. الجزء الأول والثاني. تحقيق الدكتور/ أحمد الزهراني والدكتور/ حكمت بشير. نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة وطبقة بالرياض. وابن القيم بالدمام. ط. الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٧٧- تفسير ابن الجوزي. انظر زاد المسير.
- ٧٨- تفسير ابن سعدي. انظر تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان.
- ٧٩- تفسير ابن عطية. انظر المحرر الوجيز.
- ٨٠- تفسير أبي الليث. انظر بحر العلوم.
- ٨١- تفسير أم المؤمنين عائشة. جمع وتخريج د. سعود بن عبدالله الفنيسان. منشورات مكتبة التوبة - الرياض ط. الأولى ١٤١٣هـ.
- ٨٢- تفسير البحر المحيط. لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي. دار الفكر ط. الثانية ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ٨٣- تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل. تأليف الحسين بن مسعود البغوي. تحقيق خالد عبدالرحمن العك ومروان سوار. دار المعرفة. بيروت.
- ٨٤- تفسير الثعلبي المسمى الكشف والبيان. الجزء الأول مخطوط بمكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم (٢٢٦٣).
- ٨٥- تفسير الثعلبي. الجزء الأول مصور في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم «٢٠٠٠».
- ٨٦- تفسير الثعلبي الجزء السادس مصور في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم ٤٠٤٣ وهو مصور عن مكتبة الخزنة العامة بالرباط.
- ٨٧- تفسير الثعلبي المعروف بالكشف والبيان لأبي اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم التيسابوري المعروف بالثعلبي ت ٤٢٧ - الجزء الثاني مصور في مكتبة الجامعة الإسلامية برقم ٩٣٢ عن مكتبة الخزنة العامة بالرباط للمخطوطات.
- ٨٨- تفسير الثعلبي الجزء الثاني مصور بالجامعة الإسلامية تحت رقم ٨٤٢.
- ٨٩- تفسير الحسن البصري. جمع ودراسة د. محمد عبدالرحيم. منشورات دار

الحديث. القاهرة.

٩٠- تفسير سفيان بن عيينة. جمع وتحقيق أحمد صالح محاري. نشر المكتب الاسلامي. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.

٩١- تفسير الطبري المسمى جامع البيان عن تأويل آي القرآن لمحمد بن جرير الطبري. شرطة مكتبة ومطبعة البابي الحلبي. مصر. ط. الثالثة ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

٩٢- تفسير الطبري المسمى جامع البيان عن تأويل آي القرآن. لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري. تحقيق/ أحمد شاكر. دار المعارف. بمصر. ط. الثانية.

٩٣- تفسير الفخر الرازي المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب لفخر الدين الرازي محمد بن عمر الشهير بخطيب الري. دار الفكر. ط. الثالثة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

٩٤- تفسير القرآن العظيم للحافظ أبي الفداء اسماعيل بن كثير القرشي. تحقيق عبد العزيز غنيم وآخرون. مطبعة الشعب.

٩٥- تفسير القرآن للإمام عبدالرزاق بن همام الصنعاني المتوفى سنة ٢١١هـ طبعة مكتبة الرشد - الرياض. ط. الأولى ١٤١٠هـ: تحقيق د/ مصطفى مسلم محمد.

٩٦- تفسير القرآن لسهل بن عبدالله بن يونس التستري ت ٢٨٣هـ. طبع بدار الكتب العربية الكبرى على نفقة مصطفى البابي الحلبي وأخويه.

٩٧- تفسير القرطبي المسمى الجامع لأحكام القرآن لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي لم تذكر المطبعة.

٩٨- التفسير القيم للإمام شمس الدين بن القيم الجوزية. تحقيق محمد حامد الفقي. منشورات المركز الدولي للتراث العربي. بيروت.

٩٩- التفسير الكبير لشيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن تيمية. تحقيق الدكتور/ عبدالرحمن عميرة. دار الكتب العلمية. توزيع دار الباز. مكة المكرمة. ط. الثالثة ١٤٠٨هـ.

١٠٠- تفسير كتاب الله العزيز للشيخ هود بن محكم الهواري ت: ٢٨٠هـ. طبعة دار الغرب الاسلامي. الطبعة الأولى ١٩٩٠م. تحقيق بالحاج بن سعيد شريقي.

١٠١- تفسير الماوردي المسمى النكت والعيون لأبي الحسن علي بن حبيب

الماوردي. تحقيق خضر محمد خضر. نشر وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت. وطبع مطابع مقهوي بالكويت. ط. الأولى ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

١٠٢- تفسير مبهمات القرآن للإمام أبي عبدالله محمد بن علي البلنسي المتوفى سنة ٧٨٢هـ طبعة دار الغرب الاسلامي. بيروت. الطبعة الأولى ١٤١١هـ. تحقيق د/ حنيف بن حسن القاسمي.

١٠٣- تفسير مجاهد للإمام أبي الحجاج مجاهد بن جبر التابعي المكي المخزومي توفي سنة ١٠٤هـ. طبعة المنشورات العلمية - بيروت. تحقيق عبدالرحمن الظاهر بن محمد السورتي.

١٠٤- تفسير مقاتل. مقاتل بن سليمان البلخي. توفي سنة ١٥٠. طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٩م. تحقيق د/ عبدالله محمود شحاته.

١٠٥- تفسير النسائي للإمام أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن علي النسائي المتوفى سنة ٣٠٣هـ ط. مكتبة السنة. القاهرة. ط. الأولى ١٤١٠هـ. تحقيق

١٠٥-ب- سيد الجليبي وصيري الشافعي. ط. دار الغرب الاسلامي بيروت ط. الأولى ١٩٩٠م / ط. طابع بن
١٠٦- التفسير الواضح لأبي محمد عبدالله الدينوري الجزء الأول والثاني
رسالة دكتوراة تقدم بها الدكتور/ عبدالله بن محمد الأمين الشنقيطي
لقسم التفسير بالجامعة الإسلامية سنة ١٤٠٤هـ.

١٠٧- تقريب التهذيب للحافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر. تحقيق/ محمد عوامة. دار الرشيد. سوريا. حلب. ودار البشائر. ط. الأولى ١٤٠٦هـ.

١٠٨- تلخيص الحبير في تخریج أحاديث الرافعي الكبير للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تصحيح السيد عبدالله هاشم. دون ذكر المطبعة.

١٠٩- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة لأبي الحسن علي بن محمد بن عراق الكناني ت: ٩٦٣هـ. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الثانية ١٤٠١هـ.

١١٠- تنوير المقباس من تفسير ابن عباس لأبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز ابادي. ت: ٨١٧هـ. نشر دار الاشراف. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٩هـ.

١١١- تهذيب التهذيب للحافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر. دار صادر. بيروت.

١١٢- تهذيب سنن أبي داود للإمام شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب الدمشقي الحنبلي ابن قيم الجوزية. حاشية ضمن مختصر سنن

أبي داود للمنذري. ومعالم السنن للخطابي. تحقيق محمد حامد الفقي.
نشر مكتبة السنة المحمدية. القاهرة.

١١٣- تهذيب الكمال في أسماء الرجال. لجمال الدين أبي الحجاج يوسف
المزي. تحقيق د/ بشار عواد معروف. مؤسسة الرسالة. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.

١١٤- تهذيب اللغة. لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى. تحقيق عبدالسلام
هارون. المؤسسة المصرية العامة للتأليف والانباء والنشر. الدار المصرية
للنشر والترجمة.

١١٥- التوحيد واثبات صفات الرب عز وجل. لإمام الأئمة محمد بن إسحاق بن
خزيمة. تحقيق د/ عبدالعزيز إبراهيم الشهوان. نشر دار الرشد. الرياض. ط.
الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

١١٦- التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد. تأليف
أبي عبدالله محمد بن إسحاق بن محمد بن مندة. ت ٣٩٥هـ. تحقيق د/
علي ناصر فقيهي. نشر وتوزيع الجامعة الإسلامية.

١١٧- تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد تأليف سليمان بن
عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب الحنبلي. ت ١٢٣٣هـ. نشر المكتب
الإسلامي. بيروت. ط. الثالثة ١٣٩٧هـ.

١١٨- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان. تأليف العلامة الشيخ
عبد الرحمن بن ناصر السعدي. تقديم محمد زهري النجار. منشورات دار
المبدي بجدة. ١٤٠٨هـ.

١١٩- الثقات لابن حبان. للحافظ محمد بن حبان التميمي البستي. تصوير دار
الفكر عن طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد.

١٢٠- الثقات للعجلي. انظر تاريخ الثقات.

١٢١- جامع الأصول في أحاديث الرسول للإمام المبارك بن محمد بن الأثير
الجزري. تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط. نشر دار الفكر. بيروت. ط. الثانية
١٤٠٣هـ.

١٢٢- الجامع الصحيح. وهو سنن الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى بن
سورة الترمذي. تحقيق أحمد شاكر. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي
الحلبي. مصر. ط. الثانية. ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

١٢٣- جامع النقول في أسباب النزول تأليف ابن خليفة عليوي نشر مطابع
الاشعاع. الرياض. ط الأولى ١٤٠٤هـ.

١٢٤- الجرح والتعديل للإمام عبدالرحمن بن ابي حاتم محمد الرازي. دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى.

١٢٥- جمال القراء وكمال الاقراء. تأليف/ علي بن محمد السخاوي ت ٦٤٣. تحقيق د/علي حسين البواب. مكتبة التراث. مكة المكرمة ط. الأولى ١٤٠٨هـ.

١٢٦- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح. تأليف/ شيخ الاسلام احمد بن عبدالحليم بن تيمية طبع بمطابع المجد. نشر وتوزيع الجامعة الاسلامية.

١٢٧- حادي الأرواح الى بلاد الأفراح. تأليف/ شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية. نشر المكتبة الأموية. عمان. ومكتبة طيبة المدينة النبوية. ط. سنة ١٤٠٨هـ.

١٢٨- حاشية رد المحتار المشهور بحاشية ابن عابدين تأليف محمد أمين الشهير بابن عابدين. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي. ط. الثانية ١٣٨٦هـ.

١٢٩- حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع. جمع/ عبدالرحمن بن محمد بن قاسم النجدي الحنبلي ت ١٣٩٢هـ. لم يذكر اسم دار النشر. الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.

١٣٠- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة. تصنيف قوام السنة/ أبي القاسم اسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي الاصبهاني. تحقيق د/ محمد ربيع المدخلي وزميله. نشر دار الراية. الرياض. ط. الأولى ١٤١١هـ.

١٣١- حجة القراءات. لأبي زرعة عبدالرحمن بن محمد بن زنجلة. تحقيق/ سعيد الأفغاني. مؤسسة الرسالة. ط. الرابعة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

١٣٢- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني. نشر دار الباز للنشر والتوزيع. مكة المكرمة. طبع دار الكتب العلمية.

١٣٣- حياة الحيوان. تأليف كمال الدين محمد بن موسى الدميري. شركة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي. ط. الخامسة ١٣٩٨هـ.

١٣٤- الدراية في تخريج أحاديث الهداية. تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ت ٨٥٢هـ. تصحيح عبدالله هاشم اليماني - نشر مكتبة ابن تيمية - القاهرة.

١٣٥- الدر المصون. تأليف شهاب الدين أحمد بن يوسف السمين. تحقيق الدكتور أحمد الخراط. طبع دار العلم. دمشق. ط. الأولى ١٤٠٦هـ.

١٣٦- درء تعارض العقل والنقل. لشيخ الاسلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم. تحقيق الدكتور/ محمد رشاد سالم. طبع جامعة الإمام محمد بن سعود. ط. الأولى ١٣٩٩هـ.

١٣٧- الدر المنثور في التفسير بالمأثور. لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي. دار الفكر. بيروت. ط. ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

١٣٨- دفع إيهام الإضطراب عن آي الكتاب. لمحمد الأمين بن محمد الشنقيطي. ضمن تفسير أضواء البيان.

١٣٩- دلائل النبوة. لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي. تحقيق د. عبد المعطي قلنجي. دار الكتب العلمية. ط. الأولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

١٤٠- ذكر أسماء التابعين لأبي الحسن علي بن أحمد الدارقطني. تحقيق/ بوران الصناوي وكمال يوسف الحوت. مؤسسة الكتب الثقافية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.

١٤١- ذيل تاريخ بغداد لمحب الدين أبي عبدالله محمد بن محمود بن الحسن المعروف بابن النجار. ضمن تاريخ بغداد. نشر دار الكتاب العربي. بيروت. لبنان.

١٤٢- الرسالة. للإمام محمد بن إدريس الشافعي. تحقيق أحمد شاكر. دار

الفكر. بيروت. ^{١٤٤٠}ب- الرسالة المستفزة لبياض شهر كتب لصفة لشرعة لمحمد بن جعفر الكافي. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. ط. ١٤٠٠هـ.

١٤٣- روائع البيان في تفسير آيات الأحكام. تأليف محمد بن علي الصابوني في نشر مكتبة الغزالي، ومؤسسة المناهل. ط. الثالثة ١٤٠٠هـ.

١٤٤- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة محمود الألوسي البغدادي. دار الفكر. بيروت. ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

١٤٥- الروض الآنف للسهيلي باعتناء طه عبدالرؤوف سعد. نشر دار المعرفة بيروت ١٣٩٨هـ.

١٤٦- الروض الداني مع المعجم الصغير للطبراني. تحقيق محمود شكور محمود الحاج امير. نشر المكتب الاسلامي بيروت. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.

١٤٧- الروض المربع. (انظر حاشية الروض المربع).

١٤٨- الروض المبطار في خبر الأقطار لمحمد بن عبد المنعم الحميري. تحقيق الدكتور/ إحسان عباس. مكتبة لبنان. ط. الثانية ١٩٨٤م.

١٤٩- رؤوس المسائل لجار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري. ت ٥٣٨هـ. تحقيق عبدالله نذير أحمد. نشر دار البشائر الاسلامية. بيروت.

ط. الأولى ١٤٠٧هـ.

١٥٠- زاد المسير. لأبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي. المكتب الاسلامي. ط. الأولى.

١٥١- زاد المعاد في هدي خير العباد. لابن قيم الجوزية. تحقيق شعيب الأرنؤوط وعبدالقادر الأرنؤوط. مؤسسة الرسالة. ط. الثالثة عشر ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٥٢- الزهد للإمام وكيع بن الجراح - تحقيق عبدالرحمن عبدالجبار الفريوائي. مكتبة الدار بالمدينة النبوية. ط. الأولى ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

١٥٣- الزهد للإمام أبي عبدالله أحمد بن حنبل الشيباني ت ٢٤١هـ - نشر دار الكتب العلمية. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.

١٥٤- الزهد. تأليف عبدالله بن المبارك المروزي ت ١٨١. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. نشر دار الكتب العلمية. بيروت.

١٥٥- الزهد الكبير. للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي. تحقيق الشيخ عامر أحمد حيدر. دار الجنان ومؤسسة الكتب الثقافية. ط. الأولى ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.

١٥٦- سبيل السلام شرح بلوغ المرام لمحمد بن اسماعيل الصنعاني ت ١١٨٢هـ. تصحيح فواز أحمد زمرلي وزميله. نشر دار الريان. الإسكندرية. الطبعة الرابعة ١٤٠٧هـ.

١٥٧- سلسلة الأحاديث الصحيحة. من الأول إلى الخامس للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الاسلامي. بيروت.

١٥٨- سلسلة الأحاديث الضعيفة. تأليف وتخرير محمد ناصر الدين الألباني. نشر المكتب الاسلامي. ط. الخامسة ١٤٠٥هـ.

١٥٩- سنن ابن ماجه. للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني. تحقيق. محمد فؤاد عبدالباقي. دار الفكر للطباعة والنشر.

١٦٠- سنن أبي داود. للحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني. تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد. المكتبة العصرية. صيدا. بيروت.

١٦١- سنن الترمذي. (انظر الجامع الصحيح للترمذي).

١٦٢- سنن الدارقطني. للحافظ علي بن عمر الدارقطني. عالم الكتب. بيروت. ط. الرابعة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٦٣- سنن الدارمي. لأبي محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدرامي. طبع دار

الكتب العلمية. بيروت. نشر دار إحياء السنة النبوية.

١٦٤- السنن الكبرى. للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي. طبع دار المعرفة. بيروت. نشر وتوزيع ومكتبة المعارف بالرياض.

١٦٥- سنن النسائي الصغرى. لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي. تحقيق عبدالفتاح أبو غدة. مكتبة المطبوعات الإسلامية. بحلب ودار البشائر. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٦٦- السنة لابن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني. تحقيق ناصر الدين الألباني. المكتب الإسلامي. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

١٦٧- السنة للإمام عبدالله بن أحمد بن حنبل. تحقيق الدكتور محمد بن سعيد القحطاني. دار ابن القيم. الدمام. ط. الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٦٨- سير أعلام النبلاء. لشمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي. تحقيق شعيب الارنؤوط وآخرون. مؤسسة الرسالة. ط. الثانية. ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

١٦٩- السيرة النبوية. لابن هشام. تحقيق/ مصطفى السقا وآخرون. مؤسسة علوم القرآن.

١٧٠- شذرات الذهب في أخبار من ذهب. تأليف عبدالحى بن العماد الحنبلي. دار المسير. ط. الثانية ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

١٧١- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة. لهبة الله بن الحسن الطبري المعروف باللالكائي. تحقيق د/ أحمد سعد حمدان. نشر دار طيبة. الرياض.

١٧٢- شرح الأوصال الخمسة. للقاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني. تحقيق عبدالكريم عثمان. نشر مكتبة وهبة. ط. الأولى ١٣٨٤هـ.

١٧٣- شرح السنة. للإمام الحسين بن مسعود البغوي. تحقيق شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش. المكتب الإسلامي. ط. الثانية. ١٤٠٣هـ.

١٧٤- شرح العقيدة الطحاوية. لصدر الدين محمد بن علاء الدين بن محمد بن أبي العز الحنفي. تحقيق جماعة من العلماء. بخرنج الألباني. المكتب الإسلامي. ط. الثامنة ١٤٠٤هـ.

١٧٥- شرح العقيدة الواسطية. تأليف محمد خليل هراس. لم تذكر دار النشر والطبعة.

١٧٦- شرح فتح القدير. تأليف محمد بن عبدالواحد المعروف بابن الهمام.

- شركة ومطبعة مصطفى الحلبي وأولاده . مصر . ط . الأولى ١٣٨٩هـ .
- ١٧٧- شرح معاني الآثار . لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي المعروف بالطماوي . تحقيق وتعليق محمد زهري النجار . دار الكتب العلمية . ط . الثانية ١٤٠٧هـ .
- ١٧٨- شرح الزرقاني محمد بن عبد الباقي المالكي على المواهب الدنية للقسطلاني . نشر دار المعرفة - بيروت . ط . الثانية ١٣٩٣م .
- ١٧٨- شرح المواهب اللدنية .
- ١٧٩- شرح النووي على مسلم . لأبي زكريا يحيى بن شرف بن مري الشافعي المعروف بالنووي . دار إحياء التراث العربي .
- ١٨٠- الشريعة . لأبي بكر محمد بن الحسين الآجري . تحقيق محمد حامد الفقي . دار الكتب العلمية . بيروت . ط . الأولى ١٤٠٣هـ .
- ١٨١- شعب الإيمان لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ت ٤٥٨هـ . تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول . نشر دار الكتب العلمية . بيروت . ط . الأولى ١٤١٠هـ .
- ١٨٢- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لشمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية المعروف بابن القيم . دار الكتب العلمية . بيروت . ط . الأولى ١٤٠٧هـ .
- ١٨٣- الصحاح . لإسماعيل بن حماد الجوهري . تحقيق أحمد عبدالغفور عطار . دار العلم للملايين . بيروت . ط . الثالثة ١٤٠٤هـ .
- ١٨٤- صحيح البخاري . للإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري . انظر فتح الباري .
- ١٨٥- صحيح ابن خزيمة . لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة . تحقيق د / محمد مصطفى الأعظمي . المكتب الاسلامي . ط . الأولى ١٣٩٥هـ .
- ١٨٦- صحيح الجامع الصغير وزيادته . تأليف محمد ناصر الدين الألباني . المكتب الاسلامي . ط . الثالثة ١٤٠٢هـ .
- ١٨٧- صحيح سنن أبي داود تأليف محمد ناصر الدين الألباني . نشر دار المكتب الاسلامي بتكليف من مكتب التربية العربية لدول الخليج . ط . الأولى ١٤٠٩هـ .
- ١٨٨- صحيح سنن ابن ماجة . تأليف محمد ناصر الدين الألباني نشر المكتب الاسلامي . بيروت . بتكليف من مكتب التربية العربي لدول الخليج . ط .

الثالثة ١٤٠٨هـ.

١٨٩- صحيح سنن الترمذي. تأليف محمد ناصر الدين الألباني نشر المكتب الاسلامي. بيروت. بتكليف من مكتب التربية العربي لدول الخليج. ط. الأولى ١٤٠٨هـ.

١٩٠- صحيح سنن النسائي. تصحيح محمد ناصر الدين الألباني نشر المكتب الاسلامي. بيروت. بتكليف من مكتب التربية العربي لدول الخليج. ط. الأولى ١٤٠٩هـ.

١٩١- صحيح مسلم. تأليف أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. دار إحياء التراث العربي. بيروت.

١٩٢- الصحيح المسند من أسباب النزول. تأليف الشيخ/ مقل بن هادي الوادعي. دار الأرقم. الكويت. ط. الرابعة ١٤٠٥هـ.

١٩٣- الصفات. للإمام أبي الحسن علي بن عمر المعروف بالدارقطني. ومعه كتاب النزول له أيضاً. كلاهما تحقيق د. علي ناصر فقيهي. ط. الأولى ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣هـ.

١٩٤- الصمت وحفظ اللسان. تأليف أبي بكر عبدالله بن محمد بن عبيد بن أبي الدنيا. تحقيق د/ محمد عاشور. نشر دار الاعتصام. القاهرة. ط. الأولى ١٤٠٦هـ.

١٩٥- الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لشمس الدين محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية. تحقيق د. علي بن محمد الدخيل الله. دار العاصمة. الرياض. النشرة الأولى ١٤٠٨هـ.

١٩٦- الضعفاء الكبير. تصنيف أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي. تحقيق د. عبد المعطي أمين قلعجي. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى.

١٩٧- ضعيف الجامع الصغير وزيادته. تأليف محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الاسلامي ط. الثانية ١٣٩٩هـ.

١٩٨- ضعيف سنن أبي داود. صنع محمد ناصر الدين الألباني. نشر المكتب الاسلامي. ط. الأولى ١٤١٢هـ.

١٩٩- سنن الترمذي. ضبط احاديثه محمد ناصر الدين الألباني. نشر المكتب الاسلامي. بيروت. ط. الأولى ١٤١١هـ.

٢٠٠- كتاب الطبقات. للإمام المحدث خليفة بن خياط العصفري. تحقيق د/

- أكرم ضياء العمري. نشر دار طيبة. الرياض. ط. الثانية ١٤٠٢هـ.
- ٢٠١- طبقات الأطباء تأليف أبي داود سليمان بن حسان الأندلسي المعروف بابن جلدجل. تحقيق فؤاد سيد نشر المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية. القاهرة. ١٩٥٥م.
- ٢٠٢- طبقات الشافعية الكبرى. لتاج الدين أبي نصر عبدالوهاب بن علي السبكي. تحقيق محمود محمد الطناحي، عبدالفتاح الحلو. مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٣٨٣هـ.
- ٢٠٣- طبقات الشافعية. تأليف أبي بكر بن أحمد بن محمد بن عمر ابن قاضي شهبة الدمشقي ت ٨٥١هـ. باعتناء د. عبدالحليم خان. نشر دار الندوة الجديدة. بيروت ١٤٠٧هـ.
- ٢٠٤- طبقات الشافعية. تأليف جمال الدين عبدالرحيم بن الحسن بن علي الاسنوي ٧٧٢هـ. تحقيق عبدالله الجبوري. نشر دار العلوم ١٤٠١هـ.
- ٢٠٥- طبقات الشافعية تأليف تقي الدين عثمان بن عبدالرحمن الشهرزوري ابو عمرو ت ٦٤٣هـ. نشر دار البشائر الاسلامية. بيروت. ط. الأولى ١٤١٣هـ. تحقيق محيي الدين علي نجيب.
- ٢٠٥- الطبقات الكبرى. تأليف محمد بن سعد بن منيع الزهري الشهير بابن سعد. دار صادر. بيروت.
- ٢٠٦- طبقات المفسرين. تأليف محمد بن علي بن أحمد الداوودي. دار الكتب العلمية. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.
- ٢٠٧- طبقات المفسرين. تأليف جلال الدين عبدالرحمن بن عمر بن رسلان السيوطي. ت ٩١١. تحقيق علي محمد عمر. نشر مكتبة وهبة. مصر.
- ٢٠٨- العبر في خبر من غير. لشمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الشهير بالذهبي. تحقيق أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول. دار الكتب العلمية. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٢٠٩- العجائب في بيان الأسباب. لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني. الجزء الأول. مكتوبة على الآلة الكاتبة. تحقيق خالد علي ياسين السامرائي.
- ٢١٠- عرائس المجالس المسمى قصص الأنبياء. تأليف أبي اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم النيسابوري المعروف بالثعلبي ٤٢٧هـ. نشر دار المعرفة. بيروت.
- ٢١١- العرش. تأليف محمد بن عثمان بن أبي شيبة. تحقيق محمد بن حمد

الحمود . مكتبة المعلا . الكويت .

٢١٢- عشرة النساء . لأبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي . ت ٢٠٣ .

تحقيق عمرو علي عمر . نشر مكتبة السنة . القاهرة . ط . الأولى ١٤٠٨ هـ .

٢١٣- العظمة . تأليف أبي الشيخ عبدالله بن محمد بن جعفر الأصفهاني .

تحقيق رضا الله بن محمد المباركفوري . نشر دار العاصمة . الرياض . ط .

الأولى ١٤٠٨ هـ .

٢١٤- العلو . تأليف شمس الدين محمد بن أحمد المعروف بالذهبي . تصحيح

عبدالرحمن محمد عثمان . نشر المكتبة السلفية بالمدينة النبوية . ط . الثانية

١٣٨٨ هـ .

٢١٥- عمدة التفسير مختصر تفسير كثير . اختصار وتحقيق احمد محمد

شاكر . بدون ذكر دار النشر والطبعة .

٢١٦- عمل اليوم والليلة . تصنيف أحمد بن شعيب النسائي ت ٣٠٣ هـ . نشر

مؤسسة الكتب الثقافية . بيروت . ط . الأولى ١٤٠٦ هـ .

٢١٧- عون المغبود . شرح سنن أبي داود . لأبي الطيب محمد شمس الدين الحق

العظيم آبادي مع شرح الحافظ ابن قيم الجوزية . دار الفكر . ط . الثالثة

١٣٩٩ هـ .

٢١٨- عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير . تأليف أبي الفتح محمد

بن محمد بن محمد بن عبدالله المعروف بابن سيد الناس . منشورات دار

الآفاق الجديدة . بيروت . ط . الثالثة ١٤٠٢ هـ .

٢١٩- عيون الأطباء في طبقات الأطباء . تأليف موفق الدين أبي العباس أحمد

بن القاسم السعدي المعروف بابن أبي اصيبعة اليعقوبي . نشر دار مكتبة

الحياة . بيروت - شرح وتحقيق د . نزار رضا .

٢٢٠- غاية النهاية في طبقات القراء لأبي الخير محمد بن محمد الجزري . نشر

ج . براجستراسر . دار الكتب العلمية . بيروت . ط . الثالثة ١٤٠٢ هـ .

٢٢١- غرائب التفسير وعجائب التأويل لمحمود بن حمزة الكسائي . تحقيق د /

شمران سر كال يونس العجلي . نشر القبلة للثقافة . جدة . ط . الأولى ١٤٠٨ هـ .

٢٢٢- غرائب القرآن ورغائب الفرقان . لنظام الدين الحسن بن محمد بن حسين

القمي النيسابوري - حاشية مع كتاب جامع البيان للطبري . نشر دار

المعرفة . بيروت . ط . الرابعة ١٤٠٠ هـ .

٢٢٣- غريب الحديث . لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي . دار الكتب العلمية .

بيروت. ط. الأولى ١٤٠٦هـ.

٢٢٤- غريب القرآن. لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة. تحقيق السيد أحمد صقر. منشورات دار الكتب العلمية. بيروت. ١٣٩٨هـ.

٢٢٥- الفائق في غريب الحديث. تأليف جابر الله محمود بن عمر الشهير بالزمخشري. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم علي محمد البجاوي. توزيع دار الباز. مكة المكرمة. طبعة دار المعرفة. بيروت. ط. الثانية.

٢٢٦- الفتح الرباني مع شرحه بلوغ الأمان من أسرار الفتح الرباني. تأليف الشيخ أحمد عبدالرحمن البنا. دار الشهاب. القاهرة.

٢٢٧- فتح الباري. شرح صحيح الإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني. تحقيق الشيخ عبدالعزيز بن باز. وترتيب محمد فؤاد عبدالباقي. دار الريان للتراث. القاهرة. ط. الأولى ١٤٠٧هـ.

٢٢٨- فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن للشيخ أبي يحيى زكريا الأنصاري حققه محمد بن علي الصابوني. منشورات دار القرآن الكريم. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.

٢٢٩- الفتح السماوي بتخريج تفسير القاضي البيضاوي. لزين الدين عبدالرؤوف المناوي ت ١٠٣١هـ. تحقيق أحمد مجتبي بن نذير عالم. نشر دار العاصمة. الرياض. ط. الأولى ١٤٠٩هـ.

٢٣٠- فتح القدير. الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير. تأليف محمد بن علي الشوكاني. توزيع مكتبة المعارف بالرياض. مطبعة دار المعرفة. بيروت.

٢٣١- فتح المجيد. شرح كتاب التوحيد. تأليف الشيخ عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ. بتحقيق محمد حامد الفقي. نشر مكتبة السنة المحمدية. القاهرة.

٢٣٢- الفتوحات الإلهية المسمى حاشية الجمل. تأليف سليمان بن عمر العجيلي الشهير بالجمل. إحياء التراث العربي. بيروت.

٢٣٣- الفردوس بمأثور الخطاب لأبي شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي الهمداني. تحقيق السعيد بن بسيوني زغلول. نشر دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٦هـ.

٢٣٤- الفرق بين الفرق. تأليف عبدالقاهر بن طاهر البغدادي. تحقيق محمد

محیی الدین عبدالحمید . نشر دار المعرفة . بیروت .

٢٣٥- الفريد في إعراب القرآن المجيد . للمنتجب حسين بن أبي العز
الهمداني ت ٦٤٣ هـ . تحقيق محمد حسن النمر . نشر دار الثقافة . الدوحة .
قطر . ط . الأولى ١٤١١ هـ .

٢٣٥- فضائل القرآن . لأبي عبدالله محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس .
تحقيق د . مسفر بن سعيد الغامدي . نشر دار حافظ للنشر ط . الأولى
١٤٠٨ هـ .

٢٣٦- فضائل القرآن . لأبي بكر جعفر بن محمد بن الحسن الفرياني . تحقيق
يوسف عثمان فضل الله . نشر مكتبة الرشد . الرياض . ط . ١٤٠٩ هـ .

٢٣٧- الفهرس الشامل للتراث العربي للمخطوطات . اعداد مؤسسة آل البيت
عمان ١٩٨٧ م . تحت اشراف المجمع الملكي لبحوث الحضارة الاسلامية .

٢٣٨- فهرس الفهارس والأثبات . تأليف عبدالحی بن عبدالکبیر الکتانی .
منشورات دار الغرب الإسلامي . بیروت .

٢٣٩- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة لمحمد بن علي الشوكانی ت
١٢٥٠ هـ . منشورات دار الكتب العلمية . بیروت .

٢٤٠- فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطي لغبد الرؤوف المناوي . دار
المعرفة . بیروت . لبنان .

٢٤١- القاموس المحيط . تأليف محمد بن يعقوب الشهير بالفيروز آبادي . دار
الجيل . بیروت .

٢٤٢- قصص الأنبياء . لأبي الفداء اسماعيل بن كثير الشهير بابن كثير .
تحقيق عبدالقادر أحمد عطاء . دار الفكر للنشر والتوزيع . عمان ١٩٨٥ م .

٢٤٣- القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى للشيخ محمد بن صالح
العثيمين . من مطبوعات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية . الرياض .
في جمادى الأولى ١٤٠٥ هـ .

٢٤٤- القول الوجيز في فواصل الكتاب العزيز على ناظمة الزهر - تأليف
الشيخ رضوان بن محمد بن سليمان المعروف بالمخللاتي ت ١٣١١ هـ .
تحقيق د . عبدالرزاق بن علي بن ابراهيم موسى . نشر مطابع الرشيد .
المدينة المنورة . ط . الأولى ١٤١٢ هـ .

٢٤٥- الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف . تأليف أحمد بن حجر
العسقلاني ت ٨٥٢ هـ ضمن الكشاف الجزء الرابع نشر دار المعرفة ببيروت .

- ٢٤٦- الكامل في التاريخ لأبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد المعروف بابن الأثير. تحقيق أبي الفداء عبدالله القاضي. توزيع دار الباز بمكة المكرمة. مطبعة دار الكتب العلمية. ط. الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٢٤٧- الكامل في ضعفاء الرجال لأبي أحمد عبدالله بن عدي الجرجاني. مطبعة دار الفكر. ط. الثالثة ١٤٠٥هـ.
- ٢٤٨- الكتاب. لأبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف بسيبويه. تحقيق عبدالسلام هارون. عالم الكتب. بيروت.
- ٢٤٩- كشف الأستار على زوائد البزار على الكتب الستة. تأليف نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي ت ٨٠٧هـ. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. نشر مؤسسة الرسالة. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٤هـ.
- ٢٥٠- كشف الخفاء ومزيل الألباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس. لإسماعيل بن محمد العجلوني. دار إحياء التراث العربي. ط. الثانية ١٣٥١هـ.
- ٢٥١- الكشف عن وجوه القراءات السبع لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي. تحقيق د. محيي الدين رمضان. نشر مؤسسة الرسالة. ط. الرابعة ١٤٠٧هـ.
- ٢٥٢- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي البرهان فوري. نشر مؤسسة الرسالة. ط. الخامسة ١٤٠٥هـ.
- ٢٥٣- لباب التأويل. (انظر تفسير الخازن).
- ٢٥٤- لباب النقول في أسباب النزول للإمام جلال الدين السيوطي. منشورات دار إحياء العلوم. بيروت. ط. الرابعة ١٤٠٣هـ.
- ٢٥٥- لسان العرب. لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم الشهير بابن منظور. تصوير دار الفكر عن طبعة دار صادر. بيروت.
- ٢٥٦- لسان الميزان. تأليف أحمد بن علي العسقلاني الشهير بابن حجر. نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات. بيروت. ط. الثانية ١٣٩٠هـ.
- ٢٥٧- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان. تأليف محمد فؤاد عبدالباقي. دار إحياء التراث العربي. بيروت.
- ٢٥٨- المبسوط في القراءات العشر. لأبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران الأصبهاني. تحقيق سبيعحمزة حاكمي. مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق.
- ٢٥٩- متشابه القرآن. للقاضي عبدالجبار بن أحمد الهمداني. تحقيق د.

يعدنان محمد زرزور. دار التراث. القاهرة.

٢٦٠- مجاز القرآن. تأليف أبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي. تحقيق د.

محمد فؤاد سزكين. مؤسسة الرسالة. ط. الثانية ١٤٠١هـ.

٢٦١- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي.

دار الكتاب العربي. بيروت. ط. الثالثة ١٤٠٢هـ.

٢٦٢- المجموع شرح المذهب لمحيى الدين بن شرف النووي. دار الفكر.

٢٦٣- مجموع الفتاوي. لشيخ الاسلام ابن تيمية ابو العباس تقي الدين

أحمد بن عبد الحليم. جمع عبدالرحمن بن قاسم النجدي وابنه محمد. توزيع

الرئاسة العامة لشئون الحرمين. تنفيذ مكتبة النهضة الحديثة. طبع إدارة

المساجد العسكرية بالقاهرة.

٢٦٤- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز للقاضي أبي محمد

عبدالحق بن غالب بن عطية. تحقيق المجلس العلمي بفاس. مطابع فضالة

بالمحمدية. المغرب. ط. الثانية. ١٤٠٣هـ.

٢٦٥- المحلى بالآثار. لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد الشهير بابن

حزم. تحقيق د. عبدالغفار سليمان البنداري. دار الكتب العلمية. بيروت

١٤٠٨هـ.

٢٦٦- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية المعطلة. اختصار محمد بن

الموصللي. دار الندوة الجديدة. بيروت ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.

٢٦٧- مختصر الطحاوي للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة

الطحاوي. تحقيق ابو الوفاء الأفغاني لجنة احياء المعارف النعمانية بحيدر

آباد الركن بالهند. مطبعة دار الكتاب العربي.

٢٦٨- مختصر العلو للذهبي. اختصره الشيخ ناصر الدين الألباني.

المكتب الاسلامي. ط. الأولى ١٤٠١هـ.

٢٦٩- مختصر في شواذ القراءات من كتاب البديع. لابن خالوية. عني

بنشره ج. برجستراسر. المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٣٤م.

٢٧٠- مختصر المزني. لإسماعيل بن ابراهيم المزني. دار المعرفة.

٢٧١- مدارج السالكين. للإمام أبي عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن

القيم الجوزية؛ منشورات دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.

٢٧٢- مراتب الاجماع. لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد المعروف بابن

حزم. دار الكتب العلمية. بيروت. لبنان.

٢٧٣- المراسيل للإمام أبي داوود سليمان بن الأشعث السجستاني. ت
١٢٧٥هـ. تحقيق شعيب الأرناؤوط. منشورات مؤسسة الرسالة. بيروت. ط.
الأولى. ١٤٠٨هـ.

٢٧٤- مروج الذهب ومعادن الجوهر. لأبي الحسين علي بن الحسين بن
علي المسعودي. تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد. دار المعرفة. بيروت.
لبنان.

٢٧٥- مساويء الاخلاق. تأليف أبي بكر محمد بن جعفر بن سهل السامري
المعروف بالخرائطي ت ٣٢٧هـ. تحقيق أبو النصر الشلبي نشر مكتبة السواوي
بجدة. ط. الأولى ١٤١٢هـ.

٢٧٥- المستدرك على الصحيحين. لأبي عبدالله محمد بن عبدالله المعروف
بالحاكم. وبذيله تلخيص المستدرك للذهبي. دار الكتب العلمية.

٢٧٦- المسند. للإمام أحمد بن محمد بن حنبل. تحقيق أحمد محمد
شاكر. دار المعارف للطباعة والنشر. ط. الثالثة ١٣٦٨هـ.

٢٧٧- المسند. للإمام أحمد بن محمد بن حنبل. وبهامشه منتخب كنز
العمال. دار الفكر العربي.

٢٧٨- مسند أبي داود الطيالسي. تأليف سليمان بن داود بن الجارود
الشهير بأبي داود الطيالسي ت: ٢٠٤هـ. دار المعرفة. بيروت. لبنان.

٢٧٩- مسند أبي يعلى. للإمام شيخ الإسلام أبي يعلى بن علي بن المثنى
الموصللي. تحقيق إرشاد الحق الأثري. منشورات دار القبلة للثقافة الاسلامية.
جدة. ط. الأولى ١٤٠٨هـ.

٢٨٠- مسند البزار. للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار
ت ٢٩٢هـ. تحقيق د. محفوظ الرحمن زين الله. منشورات مكتبة العلوم
والحكم. المدينة المنورة. ط. الثانية ١٤٠٩هـ.

٢٨١- مسند الشافعي (انظر ترتيب مسند الإمام الشافعي).

٢٨٢- المصنفى بأكف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ. للإمام جمال
الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن الجوزي. تحقيق د. حاتم الضامن.
نشر مؤسسة الرسالة. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.

٢٨٣- مشكاة المصابيح. تأليف محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي.
تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني. المكتب الاسلامي. ط. الثانية
١٣٩٩هـ. بيروت.

٢٨٤- مشكل الآثار. تأليف أبي جعفر الطحاوي. دائرة المعارف النظامية بالهند. ط. الأولى ١٣٣٣هـ.

٢٨٥- مشكل إعراب القرآن لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي. تحقيق د. حاتم صالح الضامن. مؤسسة الرسالة. ط. الثانية ١٤٠٥هـ.

٢٨٦- المصاحف. لأبي بكر عبدالله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني. دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.

٢٨٧- مصباح الزجاجاة في زوائد ابن ماجة. تأليف أحمد بن أبي بكر البوصيري.

٢٨٨- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي. تأليف أحمد بن محمد بن علي الفيومي. المكتبة العلمية. بيروت.

٢٨٩- المصنف. تأليف عبدالرزاق بن همام الصنعاني. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. توزيع المكتب الاسلامي. ط. الثانية ١٤٠٣هـ.

٢٩٠- المصنف في الأحاديث والآثار. تأليف عبدالله بن محمد بن أبي شعبة. مطبعة الدار السلفية. الهند.

٢٩١- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية لأحمد بن علي العسقلاني الشهير بابن حجر. تحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي. دار المعرفة. بيروت.

٢٩٢- معالم مكة التاريخية والأثرية. تأليف عاتق بن غيث البلادي. نشر دار مكة بمكة المكرمة. ط. الثانية ١٤٠٣هـ.

٢٩٢- معاني القرآن وإعرابه. لأبي اسحاق ابراهيم بن السري المعروف بالزجاج. تحقيق د. عبدالجليل عبده شلبي. عالم الكتب. ط. الأولى ١٤٠٨هـ.

٢٩٤- معاني القرآن. تأليف سعيد بن مسعدة البلخي المعروف بالأخفش. تحقيق د. عبدالأمير محمد أمين. عالم الكتب. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.

٢٩٥- معاني القرآن. لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء. عالم الكتب. ط. الثانية ١٤٠٣هـ.

٢٩٦- معجم الأدباء. لياقوت بن عبدالله الرومي الحنفي ت ٦٢٦هـ. نشر دار المأمون ومكتبة عيسى البابي الحلبي بمصر.

٢٩٧- معجم البلدان. لأبي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي. دار إحياء التراث العربي. بيروت ١٣٩٩هـ.

٢٩٨- المعجم الصغير لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ت ٣٦٠هـ.

انظر الروض الداني.

٢٩٩- معجم قبائل العرب القديمة والحديثة. تأليف عمر رضا كحالة. نشر مؤسسة الرسالة. بيروت. ط. الخامسة ١٤٠٥هـ.

٣٠٠- معجم القراءات القرآنية. تأليف د. أحمد مختار عمر، ود. عبدالعال سالم مكرم. نشر جامعة الكويت. ط. الثانية ١٤٠٨هـ.

٣٠١- المعجم الكبير لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ت ٣٦٠هـ. تحقيق حمدي السلفي. نشر مكتبة ابن تيمية. القاهرة.

٣٠٢- معجم ما استعجم. تأليف عبدالله بن عبدالعزيز البكري. تحقيق مصطفى السقا. عالم الكتب. بيروت. ط. الثالثة ١٤٠٣هـ.

٣٠٣- معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية. عاتق بن غيث البلادي. طبعة دار مكة للنشر والتوزيع - مكة المكرمة. الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

٣٠٤- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث الشريف. رتبه ونظمه جماعة من المستشرقين. ونشره د. أ. ي ونسك والدكتور ي. ب. منسج. مطبعة بريل في مدينة ليدن سنة ١٩٤٣م.

٣٠٥- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم. وضع محمد فؤاد عبدالباقي. نشر دار الدعوة. استانبول. تركيا.

٣٠٦- معجم المؤلفين. تأليف عمر كحالة. دار إحياء التراث العربي.

٣٠٧- معجم مقاييس اللغة. لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا. تحقيق عبدالسلام هارون. مكتبة الخانكي. مصر.

٣٠٨- المعجم الوسيط. تأليف ابراهيم مصطفى وآخرون من مجمع اللغة العربية. نشر شركة الإعلانات الشرقية. ط. الثالثة ١٤٠٥هـ.

٣٠٩- معرفة التذكرة في الأحاديث الموضوعة. تأليف أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي ت ٥٠٧هـ. تحقيق عماد الدين أحمد حيدر. نشر مؤسسة الكتب الثقافية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٦هـ.

٣١٠- معرفة القراء الكبار. تأليف شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ت ٧٤٨هـ. تحقيق بشار عواد وآخرون. نشر مؤسسة الرسالة. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٤هـ.

٣١١- المعرفة والتاريخ. تأليف أبي يوسف يعقوب بن سفيان البسوي. تحقيق د. أكرم ضياء العمري. مؤسسة الرسالة. بيروت. ط. الثانية ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

٣١٢- المغني. لأبي محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة. نشر مكتبة الجمهورية العربية. ومكتبة الكليات الأزهرية.

٣١٣- المغني في توجيه القراءات في توجيه القراءات العشر. تأليف د. محمد سالم محيسن. نشر دار الجيل. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٨هـ.

٣١٤- المغني في الضعفاء. تأليف شمس الدين محمد بن أحمد الشهير بالذهبي. تحقيق نور الدين عتر. الطبعة بدون.

٣١٥- مغني اللبيب عن كتب الأعراب. لأبي محمد بن عبدالله بن هشام الأنصاري. تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد. دار إحياء التراث العربي.

٣١٦- المفردات في غريب القرآن. تأليف أبي القاسم بن محمد المعروف بالراغب الاصبهاني. دار المعرفة. بيروت.

٣١٧- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة. تأليف محمد بن عبدالرحمن السخاوي. ت ٩٠٢هـ. تحقيق محمد عثمان الخشت. دار الكتاب العربي. ط. الأولى ١٤٠٥هـ.

٣١٨- مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين. تأليف أبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري. دار إحياء التراث العربي. بيروت. ط. الثالثة.

٣١٩- مقدمة ابن خلدون. تأليف عبدالرحمن بن محمد بن الحسن المعروف بابن خلدون. دار مكتبة الهلال. بيروت. ١٩٨٦م.

٣٢٠- الملل والنحل. لأبي الفتح محمد بن عبدالكريم بن أحمد الشهرستاني. تحقيق محمد سيد كيلاني. دار المعرفة بيروت.

٣٢١- مناقب الإمام أحمد. تأليف أبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن الجوزي. نشر دار الأوقاف الجديدة. ط. الثالثة ١٤٠٢هـ.

٣٢٢- المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور لأبي الحسن عبدالغافر بن اسماعيل بن عبدالغافر الفارسي. تحقيق محمد أحمد عبدالعزيز. دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٩هـ.

٣٢٤- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي ت ٥٩٧. تحقيق محمد عبدالقادر عطا. نشر دار الكتب العلمية. بيروت.

٣٢٥- المنتقى شرح موطأ الإمام مالك لأبي الوليد سليمان بن خلف بن سعد المعروف بالباجي. دار الكتاب العربي. بيروت. ط. الرابعة ١٤٠٤هـ.

٣٢٦- منهاج السنة. لابن تيمية أبي العباس تقي الدين أحمد بن

عبدالحليم. تحقيق د محمد رشاد سالم. نشر وتوزيع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. الرياض. ط. الأولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

٣٢٧- المذهب لإبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي. دار المعرفة. ط. الثانية ١٣٧٩هـ.

٣٢٨- موسوعة فضائل سور وآيات القرآن للشيخ محمد بن رزق بن طرهوني. نشر دار ابن القيم للنشر. ط. الأولى ١٤٠٩هـ.

٣٢٩- الموضوعات لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن الجوزي. تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان. نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة. ط. الأولى ١٣٨٦هـ.

٣٣٠- الموطأ. تأليف الإمام مالك بن أنس الأصبحي. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي. دار إحياء التراث العربي. بيروت ١٤٠٦هـ.

٣٣١- ميزان الاعتدال. لشمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان المعروف بالذهبي. تحقيق علي محمد البجاوي. دار المعرفة. بيروت.

٣٣٢- الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم. تأليف أحمد بن إسماعيل المعروف بأبي جعفر النحاس. تحقيق د. شعبان محمد إسماعيل. مكتبة عالم الفكر. الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

٣٣٣- الناسخ والمنسوخ. تأليف هبة الله بن سلامة بن نصر المقرئ. تحقيق زهير الشاويش وآخر. نشر المكتب الإسلامي. بيروت. ط. الثانية ١٤٠٦هـ.

٣٣٤- الناسخ والمنسوخ. للإمام أبي منصور عبدالقاهر بن طاهر البغدادي. تحقيق د. حلمي كامل أسعد عبدالهادي. منشورات دار العدوي. عمان الأردن. ط. الأولى ١٤٠٧هـ.

٣٣٥- نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر لجمال الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن الجوزي. تحقيق محمد عبدالكريم الراضي. نشر مؤسسة الرسالة. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٤هـ.

٣٣٥- النشر في القراءات العشر. لأبي الخير محمد الدمشقي الشهير بابن الجزري. دار الكتب العلمية. بيروت.

٣٣٦- نصب الراية لأحاديث الهداية. تأليف جمال الدين عبدالله بن يوسف الزيعلي. دار المأمون. القاهرة. ط. الأولى ١٣٥٧هـ.

٣٣٧- نكت القرآن الدالة على البيان. تأليف الحافظ محمد بن علي

الكرجي القصاب ت ٣٦٠هـ. الجزء الأول. مكتوبة بالالة الكاتبة رسالة ماجستير مقدمة الى قسم التفسير بالجامعة الاسلامية من قبل الطالب علي بن غازي التويجري سنة ١٤١٠هـ.

٣٣٨- نكت الهميان في نكت العميان تأليف صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي. نشر الطبعة الجمالية لمحمد خانجي سنة ١٣٢٩هـ.

٣٣٩- النهاية في غريب الحديث والأثر. لأبي السعادات المبارك بن محمد الجزري. المعروف بابن الأثير. تحقيق طاهر أحمد الراوي. ومحمود محمد الطناحي. دار الكتب العلمية. بيروت.

٣٤٠- النهج الاسمي في شرح اسماء الله الحسنی. تأليف محمد بن حمد الحمود. نشر مكتبة الإمام الذهبي. الكويت. ط. الأولى ١٤١٣هـ.

٣٤١- نوادر الأصول في معرفة احوال الرسول لدي عبد الله محمد المعروف بالحكم الجزري نشر دار صادر بيروت

٣٤٢- نواسخ القرآن لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن الجوزي. تحقيق محمد أشرف علي المليباري. توزيع المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية. ط. الأولى ١٤٠٤هـ.

٣٤٣- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار. تأليف محمد بن علي الشوكاني. دار الكتب العلمية. بيروت. ط. الأولى ١٤٠٣هـ.

٣٤٤- هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين. تأليف إسماعيل باشا البغدادي. ضمن مجموعة كشف الظنون. دار الفكر ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

٣٤٥- الوافي بالوفيات. تأليف صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي ت ٧٦٤هـ. اعتناء يوسف فان إس. نشر دار فرانز شتاينر بفيسبادن سنة ١٣٩٣هـ.

٣٤٦- وجوه القرآن. تأليف أبي عبدالرحمن إسماعيل بن أحمد بن عبدالله الضرير الحيري. رسالة ماجستير مرقومة بالالة الكاتبة. تقدم بها الطالب فضل الرحمن عبدالعليم الافغاني لقسم الكتاب والسنة بجامعة ام القرى سنة ١٤٠٤هـ.

٣٤٧- الوجوه والنظائر في القرآن الكريم. تأليف د. سليمان بن صالح القرعاوي. نشر مكتبة الرشد. الرياض. ط. الأولى ١٤١٠هـ.

٣٤٨- وفيات الأعيان وأبناء أبناء الزمان. تأليف أحمد بن محمد بن أبي بكر المعروف بابن خلكان. تحقيق د. إحسان عباس. دار صادر. بيروت.

فهرس الموضوعات

الموضوع	صفحة
المقدمة	أ - د
الباب الأول:-	
الفصل الأول: مايتعلق بالمؤلف	(١-ق) - (٣١-ق)
المبحث الأول: اسمه وكنيته ونسبه	(١-ق) - (٤-ق)
المبحث الثاني: مولده ونشأته ونسبه	(٥-ق) - (٩-ق)
المبحث الثالث: شيوخه وتلاميذه	(١٠-ق) - (٢٣-ق)
المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه	(٢٤-ق) - (٢٦-ق)
المبحث الخامس: عقيدته ومذهبه الفقهي	(٢٧-ق) - (٢٩-ق)
المبحث السادس: مؤلفاته	(٣٠-ق)
المبحث السابع: وفاته	(٣١-ق)
الفصل الثاني: مايتعلق بالكتاب:	(٣٢-ق) - (٦٥-ق)
المبحث الأول: اسم الكتاب وتوثيق نسبه للمؤلف	(٣٢-ق) - (٣٤-ق)
المبحث الثاني: وصف نسخه الخطية	(٣٥-ق) - (٤١-ق)
المبحث الثالث: منهج المؤلف في كتابه	(٤٢-ق) - (٦٠-ق)
المبحث الرابع: مصادر المؤلف في كتابه	(٦١-ق) - (٦٤-ق)
المبحث الخامس: قيمة الكتاب العلمية والمآخذ عليه	(٦٥-ق)
عملي في التحقيق	(٦٦-ق)
نماذج المخطوطات	
القسم الثاني: قسم التحقيق	١-٩٤٣
سورة الفاتحة	١-١٥
سورة البقرة	١٦-٢٥٨
سورة آل عمران	٢٥٩-٣٦٧
سورة النساء	٣٦٨-٥٠٥

٦١٩-٥٠٦	سورة المائدة
٥٨٩-٦٢٠	سورة الأنعام
٩٤٣-٧٩٠	سورة الأعراف
٩٦٥-٩٤٥	فهرس الآيات
٩٧٦-٩٦٦	فهرس الأحاديث
٩٨٠-٩٧٧	فهرس الآثار
٩٨١	فهرس الأشعار
٩٩٦-٩٨٢	فهرس الأعلام المترجمين
٩٩٩-٩٩٧	فهرس الأماكن والبلدان
١٠٠١-١٠٠٠	فهرس القبائل
١٠٠٢	فهرس الفرق
١٠٣٠-١٠٠٣	فهرس المراجع والمصادر
١٠٣٢-١٠٣١	فهرس الموضوعات